



فتح الباري

بشرح

صحيح البخاري

للإمام الحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني

"٧٧٣-٨٥٢ هـ"

طبعة مزينة بفرس أبجدي بأسماء كتب صحيح البخاري

قرأ أصالة تصحيحاً وتحقيقاً
وأثنى على منأمله نسوة الطهيرة والذليلة
عبد العزيز بن عبد الله بن باز
الأستاذ بكلية الشريعة بالرياض

قام باخراجه وصححه وأثرفه على طبعه
محب الدين الخطيب

تم كسبه وأبرأه وأعادته
مخدوم عبد الباقي

الجزء الثامن

دار المعرفة

بيروت - لبنان



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٤٧ - باب غزوة الفتح في رمضان

٢٧٥هـ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف **حدثنا** الليث **حدثني** عُمَيْلٌ عن ابن شهاب قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أن ابن عباس أخبره « أن رسول الله ﷺ غزا غزوة الفتح في رمضان » . قال وسماه ابن السيب يقول مثل ذلك . وعن عبيد الله بن عبد الله أخبره أن ابن عباس رضي الله عنهما قال « صام رسول الله ﷺ ، حتى إذا بلغ الكديد ، الماء الذي بين كديد وعفان أظفر ، فلم يزل مُفطراً حتى انسلخ الشهر »

٢٧٦هـ - **حدثني** محمود أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر أخبرني الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس رضي الله عنهما « أن النبي ﷺ خرج في رمضان من المدينة ومعه عشرة آلاف ، وذلك على رأس ثمان سنين ونصف من مقدمه المدينة ، فسار هو ومن معه من المسلمين إلى مكة ، يصوم ويصومون حتى بلغ الكديد - وهو ما بين عفان وكديد - أظفر وأظفروا » قال الزهري : وإنما يؤخذ من أمر النبي ﷺ الآخر فالآخر

٢٧٧هـ - **حدثنا** عياش بن الوليد **حدثنا** عبد الأعلى **حدثنا** خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال « خرج النبي ﷺ في رمضان إلى حنين والناس مختلفون : فصائم ومفطر . فلما استوى على راحته دعا بانه من ابن أو ماء فوضه على راحته - أو على راحته - ثم نظر إلى الناس ، فقال للفطرون للصوامر : أظفروا »

٢٧٨هـ - وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن أيوب عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما « خرج النبي ﷺ عام الفتح » . وقال حماد بن زيد عن أيوب عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي ﷺ

٢٧٩هـ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** جرير عن منصور عن مجاهد عن طائفة عن ابن عباس قال « سافر رسول الله ﷺ في رمضان ، فصام حتى بلغ عفان ، ثم دعا بانه من ماء فشرب نهاراً ليبراه الناس فأظفر حتى قدم مكة » . قال : وكان ابن عباس يقول « صام رسول الله ﷺ في السفر وأظفر ، فمن شاء صام ومن شاء أظفر »

قوله (باب غزوة الفتح في رمضان) أي كانت في رمضان سنة ثمان من الهجرة ، وقد تقدم بيان ذلك في كتاب الصيام في الكلام على حديث ابن عباس المذكور في هذا الباب ، وقد تقدم هناك أنهم خرجوا من المدينة لعشر مضين من رمضان ، وزاد ابن إسحق عن الزهري بهذا الإسناد أنه عليه السلام استعمل على المدينة أبا رهم الغفاري . **قوله** (قال وسعد ابن المسيب يقول مثل ذلك) قائل ذلك هو الزهري ، وهو موصول بالإسناد المذكور . **قوله** (وعن عبيد الله بن عبد الله) هو موصول بالإسناد المذكور ، وقد تقدم بيان ذلك أيضا في الصيام . وبين البيهقي من طريق عاصم بن علي عن الثوري ما حذفه البخاري منه فإنه ساقه إلى قوله «وسعد بن سعيد بن المديب يقول مثل ذلك» ، وزاد «ولا أدري أخرج في شعبان فاستقبله رمضان ، أو خرج في رمضان بعد ما دخل ، غير أن عبيد الله بن عبد الله أخبرني ، فذكر ما ذكره البخاري ، لحذف البخاري منه التردد المذكور . ثم أخرج البيهقي من طريق ابن أبي حفصة عن الزهري بهذا الإسناد قال وصح رسول الله ﷺ مكة ثلاث عشرة خلت من رمضان ، ثم ساقه من طريق معمر عن الزهري وبين أن هذا التقدير من قول الزهري وأن ابن أبي حفصة أدركه ، وكذا أخرجه يونس عن الزهري ، وروى أحمد بإسناد صحيح من طريق قرعة بن يحيى عن أبي سعيد قال «خرجنا مع النبي ﷺ عام الفتح ليلتين خلتا من شهر رمضان ، وهذا يدفع التردد الماضي ويعين يوم الخروج ، وقول الزهري يعين يوم الدخول ويهمل أنه أقام في الطريق اثني عشر يوما . وأما ما قال الواقدي إنه خرج لعشر خلون من رمضان فليس بقوى لخالفته ما هو أصح منه ، وفي تعيين هذا التاريخ أقوال أخرى : منها عند مسلم «لست عشرة ، ولاحد ولثاني عشرة ، وفي أخرى «لثاني عشرة ، والجمع بين هاتين بجمل إحداهما على ما مضى والأخرى على ما بقي ، والذي في المغازي : دخل التسع عشرة مضت ، وهو محمول على الاختلاف في أول الشهر . ووقع في أخرى بالشك في تسع عشرة أو سبع عشرة . وروى يعقوب بن سفيان من رواية ابن إسحاق عن جماعة من مشايخه أن الفتح كان في عشر بقين من رمضان ، فإن ثبت حمل على أن مراده أنه وقع في العشر الأوسط ، قبل أن يدخل العشر الأخير . **قوله** في الطريق الثانية (ومعه عشرة آلاف) أي من سائر القبائل . وفي مرسل عروة عند ابن إسحاق وابن عائد «ثم خرج رسول الله ﷺ في اثني عشر ألفا من المهاجرين والأنصار وأسلم وغفار ومزينة وجهينة وسام ، وكذا وقع في «الأكيل ، و «شرف المصطفى ، ويجمع بينهما بأن العشرة آلاف خرج بها من المدينة ثم تلاحق بها الألفان . وسيأتي تفصيل ذلك في مرسل عروة الذي بعد هذا . **قوله** (وذلك على رأس ثمان سنين ونصف من مقدمه المدينة) هكذا وقع في رواية معمر ، وهو وهم ، والصواب على رأس سبع سنين ونصف ، وإنما وقع الهم من كون غزوة الفتح كانت في سنة ثمان ، ومن أثناء ربيع الأول إلى أثناء رمضان نصف سنة سواء ، فالتحرير أنها سبع سنين ونصف ويمكن توجيه رواية معمر بأنه بناء على التاريخ بأول السنة من الحرم ، فإذا دخل من السنة الثانية شهران أو ثلاثة أطلق عليها سنة مجازا من تسمية البعض باسم الكل ، ويقع ذلك في آخر ربيع الأول ، ومن ثم إلى رمضان نصف سنة . أو يقال كان آخر شوبات تلك السنة آخر سبع سنين ونصف من أول ربيع الأول ، فلما دخل رمضان دخل سنة أخرى . وأول السنة يصدق عليه أنه رأسها فيصح أنه رأس ثمان سنين ونصف ، أو أن رأس الثمان كان أول ربيع الأول وما بعده نصف سنة . **قوله** (يصوم ويصومون) تقدم شرحه في كتاب الصيام . **قوله** في رواية (خالد) هو الخدام

(عن عكرمة عن ابن عباس خرج رسول الله ﷺ في رمضان الى حنين) استشكله الإسماعيلي بأن حنيناً كانت بعد الفتح فيحتاج الى تأمل ، فانه ذكر قبل ذلك أنه خرج من المدينة الى مكة ، وكذا حكى ابن التين عن الداودي أنه قال : الصواب أنه خرج الى مكة ، أو كانت خيبر ، فتصحفت . قلت : وحمله على خيبر مردود ، فان الخروج اليها لم يكن في رمضان ، وتأمله . ظاهره فان المراد بقوله « الى حنين » ، أي البقي وقامت عقب الفتح لأنها لما وقمت أثرها أطلق الخروج اليها . وقد وقع نظير ذلك في حديث أبي هريرة الآتي قريباً . وهذا جمع المحب الطبري . وقال غيره : يجوز أن يكون خرج الى حنين في بقية رمضان قاله ابن التين . ويمكن عليه أنه خرج من المدينة في عاشر رمضان فقدم مكة وسطه وأقام بها تسعة عشر كما سيأتي . قلت : وهذا الذي جزم به معترض ، فان ابتداء خروجه يختلف فيه كما معنى في آخر الغزوة من حديث ابن عباس ، فيكون الخروج الى حنين في شوال . **قوله** في هذه الرواية (دعا باناء من لبن أو ماء) في رواية طارس عن ابن عباس آخر الباب دعا باناء من ماء فشرب نهارة الحديث . قال الداودي : يحتمل أن يكون دعا بهذا مرة وبهذا مرة . قلت : لا دليل على التعدد ، فان الحديث واحد والقصة واحدة ، وإنما وقع الشك من الراوي فقدم عليه رواية من جزم ، وأيد ابن التين فقال : كانت قصتان إحداهما في الفتح والأخرى في حنين . **قوله** (فقال المفطرون للصوم أفطروا) كذا لا يذو ولغيره ، للصوم ، بألف وكلاهما جمع صائم . وفي رواية الطبري في تهذيبه : فقال المفطرون للصوم أفطروا يا عصاة . **قوله** (وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر) وصله أحمد بن حنبل عنه وبقية ، وخرج النبي ﷺ عام الفتح في شهر رمضان فصام حتى مر بغدير في الطريق ، الحديث . **قوله** (وقال حماد بن زيد عن أيوب عن عكرمة عن ابن عباس) كذا وقع في بعض نسخ أبي ذر ، وللاكثر ليس فيه ابن عباس ، وبه جزم الدارقطني وأبو نعيم في المستخرج ، وكذلك وصله البيهقي من طريق سليمان بن حرب وهو أحد مشايخ البخاري عن حماد بن زيد عن أيوب عن عكرمة ، فذكر الحديث بطوله في فتح مكة . قال البيهقي في آخر الكلام عليه : لم يجاوز به أيوب حكمة . قلت : وقد أشرت إليه قبله ، وأن ابن أبي شبة أخرجه هكذا مرسلًا عن سليمان بن حرب به بطوله ، وسأذكر ما فيه من قائمة في أثناء الكلام على شرح هذه الغزوة ، وطريق طاوس عن ابن عباس قد تقدم الكلام عليها في كتاب الصيام أيضاً

٤٨ - باب أين ركز النبي ﷺ الراية يوم الفتح ؟

٤٢٨٠ - حدثني عبيد بن إسماعيل حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه قال « لا سار رسول الله ﷺ عام الفتح ، فبلغ ذلك قريباً ، خرج أبو سفيان بن حرب وحكيم بن حزام وبديل بن ورقاء يلتصقون بطبر عن رسول الله ﷺ ، فأقبلوا يسرون حتى أتوا مر الظهران ، فإذ هم بنيران كأنها نيران عرفة ، فقال أبو سفيان : ما هذه ؟ أسكانها نيران عرفة . فقال بديل بن ورقاء : نيران بني عمرو . فقال أبو سفيان : عمرو أقل من ذلك . فرآهم ناس من حرس رسول الله ﷺ فأدركهم فآخذهم ، فاتوا بهم رسول الله ﷺ فأسلم أبو سفيان ، فلما سار قال لمهاسن : أحيى أبو سفيان عند عظم الجبل حتى ينظر إلى المسلمين ، فحبت

القبائلُ تَمُرُّ مع النبي ﷺ : تَمُرُّ كَتَيْبَةٍ كَتَيْبَةً عَلَى أَبِي سَفْيَانَ ، فَرَّتْ كَتَيْبَةٌ فَقَالَ : يَا عَبَّاسُ مَنْ هَذِهِ ؟ قَالَ : هَذِهِ غِفَارٌ ، قَالَ : مَا لِي وَغِفَارٍ . ثُمَّ مَرَّتْ جُحَيْنَةُ ، قَالَ مِثْلَ ذَلِكَ . ثُمَّ مَرَّتْ سَعْدُ بْنُ هُذَيْمٍ ، قَالَ مِثْلَ ذَلِكَ . وَمَرَّتْ سُلَيْمٌ ، فَقَالَ مِثْلَ ذَلِكَ . حَتَّى أَقْبَلَتْ كَتَيْبَةٌ لَمْ يَرِ مِثْلَهَا ، قَالَ : مَنْ هَذِهِ ؟ قَالَ : هَؤُلَاءِ الْأَنْصَارُ ، عَلَيْهِمْ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ مَعَهُ الرَايَةُ ، فَقَالَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ : يَا أَبَا سَفْيَانَ ، لِلْيَوْمِ يَوْمٌ لِللَّحْمَةِ ، الْيَوْمَ نُنْتَحِلُ السَّكْبَةَ . فَقَالَ أَبُو سَفْيَانَ : يَا عَبَّاسُ ، حَيْذَا يَوْمُ الدِّمَارِ . ثُمَّ جَاءَتْ كَتَيْبَةٌ - وَهِيَ أَقْلُ الْكَتَائِبِ - فِيهِمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَصْحَابُهُ ، وَرَايَةُ النَّبِيِّ ﷺ مَعَ الزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ ، فَلَمَّا مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِأَبِي سَفْيَانَ قَالَ : أَلَمْ تَعْلَمْ مَا قَالَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ ؟ قَالَ : مَا قَالَ ؟ قَالَ : قَالَ كَذَا وَكَذَا فَقَالَ : كَذَبَ سَعْدُ ، وَلَكِنْ هَذَا يَوْمٌ يُعْظَمُ اللَّهُ فِيهِ السَّكْبَةُ وَيَوْمٌ تُكْشَفُ فِيهِ السَّكْبَةُ . قَالَ : وَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ تُرَكِّزَ رَابِعُهُ بِالْحُجُونَ . قَالَ عُرْوَةُ : وَأَخْبَرَنِي نَافِعُ بْنُ جُبَيْرٍ بْنُ مُطْعِمٍ قَالَ دَسَمَتُ الْعَبَّاسُ يَقُولُ الزُّبَيْرُ بْنُ الْعَوَّامِ : يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ، هَاهُنَا أَمَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ تُرَكِّزَ لِلرَّايَةِ : قَالَ : وَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِوَمُثْذُ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ أَنْ يَدْخُلَ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ ، مِنْ كَدَاءَ ، وَدَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ مِنْ كَدَاءَ ، فَتَقَاتَلَ مِنْ خَيْلِ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَوْمُثْذُ رَجُلَانِ : حَبِيشُ بْنُ الْأَشْجَرِ ، وَكَرْزُ بْنُ جَابِرِ الْفِهْرِيِّ .

قوله (باب ابن زكرك النبي ﷺ الراية يوم الفتح) أى بيان المسكان الذى ركزت فيه راية النبي ﷺ بأمره . **قوله** (عن هشام) هو ابن عروة (عن أبيه قال : لما سار رسول الله ﷺ عام الفتح) هكذا أوردته مرسلًا ، ولم أره فى شيء من الطرق عن عروة موصولًا ، ومقصود البخارى منه ما ترجم به وهو آخر الحديث ، فإنه موصول عن عروة عن نافع بن جبير بن مطعم عن العباس بن عبد المطلب والزبير بن العوام . **قوله** (فبلغ ذلك قريشًا) ظاهره أنهم بلغهم مسيره قبل خروج أبي سفيان وحكيم بن حزام ، والذي عند ابن إسحق وعند ابن عائذ من معاذي عروة : ثم خرجوا وقادوا الحِجُولَ حتى نزلوا ببر الظهران ولم تعلم بهم قريش . وكذا فى رواية أبي سلة عند ابن أبي شيبة أن النبي ﷺ أمر بالطرق لحِصَتِ ، ثم خرج ، فقم على أهل مكة الأمر ، فقال أبو سفيان لحكيم بن حزام : هل لك أن تركب إلى أمر لعلنا أن نلقى خبرًا ؟ فقال له بديل بن ورقاء : وأنا معكم ، قالوا : وأنت إن شئت فركبوا . وفى رواية ابن عائذ من حديث ابن عمر رضى الله عنهما قال : لم يغز رسول الله ﷺ قريشًا حتى بعث إليهم ضمرة بنجرم بين إحدى ثلاث : أن يودوا قتيل خراقة ، وبين أن يروا من حلف بكر ، أو ينفذ إليهم على سواء . فأقام ضمرة بنجرم ، فقال قرظة بن عروة : لا تودى ولا تهرأ ، ولكننا ننفذ إليه على سواء . فأصرف ضمرة بذلك . فأرسلت قريش أبا سفيان يسأل رسول الله ﷺ فى تجديد العهد ، وكذلك أخرجه مسند من مرسل محمد بن عباد بن جعفر ، فأنكره الواقدي وزعم أن أبا سفيان إنما توجه مبادرا قبل أن يبلغ المسلمين الخبر ، والله أعلم . وفى مرسل عكرمة عند ابن أبي شيبة ونحوه فى معاذي عروة عند ابن إسحق وابن عائذ وغلاف قريش ، فأطلق أبو

سفيان الى المدينة فقال لابي بكر : جدد لنا الحلف ، قال : ليس الأمر الى . ثم أتى حر فأعظم له حر . ثم أتى قاطمة فقالت له : ليس الأمر الى . قال عليا فقال : ليس الأمر الى . فقال : ما رأيت كاليوم رجل أضل - أي من أبي سفيان - أنت كبير الناس ، جدد الحلف . قال فضرب إحدى يديه على الأخرى وقال : قد أجمرت بين الناس . ورجع إلى مكة فقالوا له : ما جئنا بحرب فنحذر ، ولا يصلح فئامن ، لفظ عكرمة وفي رواية عروة ، فقالوا له : لعب بك على وإن إختار جوارك لمن عليهم ، فيحتمل أن يكون قوله ، بلغ قريشا ، أي غلب على ظنهم ذلك لأن مبلنا بلغهم ذلك حقيقة . قوله (خرجوا يلتبسون الخبر عن رسول الله ﷺ) في رواية ابن وائد ، فبعثنا أبا سفيان وحكيم بن حزام فللقيا بديل بن ورقاء فاستصحباه فخرج ميمبا . قوله (حتى أخرجوا من الظهران) ففتح الميم وتصديد الزاء مكان معروف ، والعامية قوله يسكون الزاء وزيادة واو ، والظهران بفتح المعجمة وسكون الهاء بلفظ ثنية ظهير ، وفي مرسل أبي سلفة ، حتى إذا دنوا من ثنية من الظهران أظلموا - أي دخلوا في الليل - فأشرفوا على الثنية ، فإذا النيران قد أخذت الوادي كله ، وعند ابن إسحق ، ان المسلمين أوقدوا تلك الليلة عشرة آلاف نار . قوله (فقال أبو سفيان ما هذه) أي النيران (لمكانها) جواب قم محذوف . وقوله (نيران عرق) إشارة إلى ما جرت به عادتهم من إضاءة النيران الكثيرة ليلة عرفة ، وعند ابن سعد أن النبي ﷺ أمر أصحابه في تلك الليلة فأوقدوا عشرة آلاف نار . قوله (فقال بديل بن ورقاء : هذه نيران بني عمرو) يعني خزاعة ، وعمرو يعني ابن لحي الذي تقدم ذكره مع نسب خزاعة في أول المناقب (فقال أبو سفيان : عمرو أقل من ذلك) ومثل هذا في مرسل أبي سلفة ، وفي مفازي عروة عند ابن وائد عكس ذلك وأنهم لما رأوا التماسيط وسمعوا أصيبل الخيل فراعهم ذلك فقالوا : هؤلاء بنو كعب - يعني خزاعة ، وكعب أكبر بطون خزاعة - جلست بهم الحرب . فقال بديل : هؤلاء أكثر من بني كعب ما يبلغ ثأليها هذا . قالوا : فانتجمت هوازن أرضنا ، والله ما نعرف هذا أنه هذا المثل صاح الناس . قوله (فرآهم ناس من حرس رسول الله ﷺ فأدركهم فأخذهم) في رواية ابن وائد ، وكان رسول الله ﷺ يبعث بين يديه خيلا تقبض العيون ، وخزاعة على الطريق لا يتركون أحدا يمشي ، فلما دخل أبو سفيان وأصحابه عسكر المسلمين أخذتهم الخيل تحت الليل ، وفي مرسل أبي سلفة ، وكان حرس رسول الله ﷺ نفرا من الألبار ، وكان عمر بن الخطاب عليهم تلك الليلة لجأوا بهم إليه فقالوا : جئناك بنفر أخذناهم من أهل مكة ، فقال عمر : والله لو جئتموني بأبي سفيان ما زدتم ، قالوا قد أتيناك بأبي سفيان ، وعند ابن إسحق ، ان العباس خرج ليلا فلقى أبا سفيان وبديلا ، لحمل أبا سفيان معه على البغلة ورجع صاحبه ، ويمكن الجمع بأن الحرس لما أخذهم استنقذ العباس أبا سفيان . وفي رواية ابن إسحق ، فلما نزل رسول الله ﷺ من الظهران قال العباس : والله إن دخل رسول الله ﷺ مكة عنوة قبل أن يأتوه فيستأمنوه إنه هلاك قريش ، قال : جلست على بغلة رسول الله ﷺ حتى جئت الأراك فقلت ألعلى أجد بعض الخطابة أو ذا حاجة يأتي مكة فيخبرم ، إذ سمعت كلام أبي سفيان وبديل بن ورقاء ، قال : فمرفت صوته فقلت : يا أبا حنظلة ، فمرفت صوتي فقال : أبا الفضل ؟ قلت : نعم . قال : ما الحيلة ؟ قلت : فأركب في عجز هذه البغلة حتى أتى بك رسول الله ﷺ فاستأمنه لك ، قال فركب خلفي ورجع صاحبه ، وهذا يخالف الرواية السابقة أنهم أخذهم ، ولكن عند ابن وائد ، فدخل بديل وحكيم على رسول الله ﷺ فأسلما ، فيحتمل قوله ورجع صاحبه ، أي بعد أن أسلما . واستمر أبو سفيان عند العباس لمر رسول الله ﷺ له أن يبعثه

حتى يرى العساكر . ويحتمل أن يكونا رجعا لما التقى العباس بأبي سفيان فآخذهما العسكر أيضا . وفي مغازي موسى ابن عقبة ما يؤيد ذلك ، وفيه : فلقيم العباس فأجارهم وأدخلهم إلى رسول الله ﷺ ، فأسلم بديل وحكيم ، وتأخر أبو سفيان بإسلامه حتى أصبح ، وجممع بين ما عند ابن إسحق ومرسل أبي سلمة بأن الحرس أخذوه ، فلما رأوا أبا سفيان مع العباس تركوه معه . وفي رواية عكرمة : فذهب به العباس إلى رسول الله ﷺ ، ورسول الله ﷺ في قبته له . فقال : يا أبا سفيان أسلم تسلم ، قال كيف أصنع باللات والىزى ؟ قال فسمعه عمر فقال : لو كنت خارجا من القبة ما قلنا أبدا ، فأسلم أبو سفيان ، فذهب به العباس إلى منزله ، فلما أصبح ورأى مبادرة الناس إلى الصلاة أسلم ، .

قوله (أحبس أبا سفيان) في رواية موسى بن عقبة أن العباس قال لرسول الله ﷺ لا آمن أن يرجع أبو سفيان فيكفر ، فاحبس حتى تربه جنود الله ، ففعل ، فقال أبو سفيان : أغدرا يا بني هاشم ؟ قال العباس : لا وليك لي إليك حاجة فتصحب فتنظر جنود الله للشركين وما أعد الله للشركين ، فحبسه بالمضيقي دون الأراك حتى أصبحوا . **قوله** (عند خطم الجبل) في رواية النسفي والثاني بفتح الحاء المعجمة وسكون المهملة وبالجيم والموحدة أى أنف الجبل ، وهي رواية ابن إسحق وغيره من أهل المغازي ، وفي رواية الأكثر بفتح المهملة من اللفظة الأولى وبالحاء المعجمة وسكون التحتانية أى ازدحامها ، وإنما حبسه هناك لكونه مضيقا ليرى الجميع ولا يفوته رؤية أحد منهم . **قوله** (فجلعت القبايل تمر) في رواية موسى بن عقبة : وأمر النبي ﷺ مناديا ينادى : لتظهر كل قبيلة ما معها من الأداة والعدة ، وقدم النبي ﷺ المكتائب فمرت كتيبة فقال أبو سفيان : يا عباس أفى هذه محمد ؟ قال لا ، قال : فن هؤلاء ؟ قال : قضاة . ثم مرت القبايل فرأى أمرا عظيما أرعبه . **قوله** (كتيبة كتيبة) بمناء وزن عظيمة ، وهي القطعة من الجيش ، فميلة من الكتب بفتح ثم سكون وهو الجمع . **قوله** (مالى والغمار . ثم مرت جهينة قال مثل ذلك) وفي مرسل أبي سلمة : مرت جهينة فقال : أى عباس من هؤلاء ؟ قال : هذه جهينة . قال : مالى والجهينة ، والله ما كان بيني وبينهم حرب قط ، والمذكور في مرسل حروة هذا من القبايل غمار وجهينة وسعد بن هذيم وسليم ، وفي مرسل أبي سلمة من الزيادة أسلم ومزينة ، ولم يذكر سعد بن هذيم وهم من قضاة ، وقد ذكر قضاة عند موسى بن عقبة وسعد بن هذيم المعروف فيها سعد هذيم بالإضافة ، وبصح الآخر على المجاز وهو سعد بن زيد بن ليث بن سود بضم المهملة ابن أسلم بضم اللام ابن الحاف بمهمل فاء ابن قضاة . وفي سعد هذيم طوائف من العرب ، منهم بنو ضنه بكسر المعجمة ثم نون وبنو عذرة وهي قبيلة كبيرة مشهورة ، وهذيم الذى نسب إليه سعد عبد كان رباة فنسب إليه . وذكر الواقدي في القبايل أيضا اشجع وأسلم وتيميا وفزارة . **قوله** (معه الزاية) أى راية الأنصار ، وكانت راية المهاجرين مع الزبير كاسياني . **قوله** (فقال سعد بن عباد : يا أبا سفيان اليوم يوم الملحمة) بالحاء المهملة أى يوم حرب لا يوجد منه غلص ، أى يوم قتل ، يقال لحم فلان فلانا إذا قتله . **قوله** (اليوم تستحل الكعبة . فقال أبو سفيان : يا عباس حيدا يوم الذمار) وكذا وقع في هذا الموضع مختصرا ، ومراد سعد بقوله يوم الملحمة يوم المقتلة العظيم ، ومراد أبي سفيان بقوله يوم الذمار وهو بكسر المعجمة وتخفيف الميم أى الهلاك ، قال الخطابي : تبنى أبو سفيان أن يكون له يد فيجئى قومه ويدفع عنهم . وقيل المراد هذا يوم الغضب للحريم والأهل والانتصار لهم لمن قدر عليه ، وقيل المراد هذا يوم يلزمك فيه حفظي وسمايقي من أن ينالني مكروه . قال ابن إسحق : زعم بعض أهل العلم أن سعدا قال : اليوم يوم الملحمة ، اليوم تستحل الحرمه ، فسمعا رجل من المهاجرين فقال : يا رسول الله ما

أمن أن يكون لسعد في فريش صولة . فقال امل : أدركه لخذ الراية منه فكن أنت تدخل بها . قال ابن هشام : الرجل المذكور هو عمر . قلت : وفيه بعد ، لأن عمر كان معروفًا بشدة البأس عليهم . وقد روى الأموي في المغازي أن أبا سفيان قال للنبي ﷺ لما حاذاه : أمرت بقتل قومك ؟ قال : لا . فذكر له ما قاله سعد بن عبيدة ، ثم ناشده الله والرحم ، فقال : يا أبا سفيان اليوم يوم المرحمة ، اليوم يعز الله قريشنا . وأرسل إلى سعد فأخذ الراية منه فدفعها إلى ابنه قيس . وعند ابن عساکر من طريق أبي الزبير عن جابر قال : لما قال سعد بن عبيدة ذلك عارضت امرأة من قريش رسول الله ﷺ فقالت :

يا نبي الهدى إليك لجأ سحى قريش ولات حين لجان
حين ضاقت عليهم سعة الآر ض وعادهم إله السماء
إن سعدا يريد قاصمة الظهر بأهل الحجون والبطحاء

فلما سمع هذا الشعر دخلته رافة لهم ورحمة ، فأمر بالراية فأخذت من سعد ودفعت إلى ابنه قيس . وعند أبي يعلى من حديث الزبير ، أن النبي ﷺ دفعها إليه ، فدخل مكة بلواهين ، وإسناده ضعيف جدا ، لكن جزم موسى بن عقبة في المغازي عن الزهري أنه دفعها إلى الزبير بن العوام ، وهذه ثلاثة أقوال فيمن دفعت إليه الراية التي نزع من سعد . والذي يظهر في الجمع أن عليا أرسل بنزعها ، وأن يدخل بها ، ثم خشي تغير خاطر سعد فأمر بدفعها لابنه قيس ، ثم إن سعدا خشي أن يقع من ابنه شيء ينكره النبي ﷺ فسأل النبي ﷺ أن يأخذها منه فحينئذ أخذها الزبير . وهذه القصة الأخيرة قد ذكرها البزار من حديث أنس بإسناد على شرط البخاري ولفظه « كان قيس في مقدمة النبي ﷺ لما قدم مكة ، فدكاهم سعد النبي ﷺ أن يصرفه عن الموضع الذي فيه عذابة أن يقدم على شيء ، فصرفه عن ذلك ، والشعر الذي أفيدته المرأة ذكر الواقدي أنه لضراب بن الخطاب القهري ، وكأنه أرسل به المرأة ليكون أبلغ في المعاطفة عليهم ، وسيأتي في حديث الباب أن أبا سفيان شك إلى النبي ﷺ ما قال سعد فقال وكذب سعد ، أي أخطأ . وذكر الأموي في المغازي أن سعد بن عبيدة لما قال « اليوم تستحل الحرمه ، اليوم أذل الله قريشنا » ، فحذى رسول الله ﷺ أبا سفيان لما مر به فناداه : يا رسول الله أمرت بقتل قومك . وذكر له قول سعد بن عبيدة . ثم قال له : أنتك الله في قومك ، فأنت أبر الناس وأوصلهم ، فقال : يا أبا سفيان ، اليوم يوم المرحمة ، اليوم يعز الله فيه قريشنا . فأرسل إلى سعد فأخذ اللواء من يده فجعله في يد ابنه قيس . **قوله** (ثم جاءت كتيبة وهي أقل الكتاب) أي أقلها عددا ، قال عياض : وقع للجمع بالقاف ، ووقع في الجمع للحميدى ، وأجل ، بالجمع وهي أظهر ، ولا يبعد صحة الأول لأن عدد المهاجرين كان أقل من عدد غيرهم من القبائل . **قوله** (رواية النبي ﷺ مع الزبير بن العوام ، فلما مر رسول الله ﷺ بأبي سفيان قال : ألم تعلم ما قال سعد بن عبيدة) لم يكتف أبو سفيان بما دار بينه وبين العباس حتى شك للنبي ﷺ . **قوله** (فقال كذب سعد) فيه إطلاق الكذب على الاخبار بغير ما سيقع ولو كان قائله بناء على غلبة ظنه وقوة القرينة . **قوله** (يوم يعظم فيه الكعبة) يشير إلى ما وقع من إظهار الاسلام وأذان بلال على ظهرها وغير ذلك مما أزيل عنها مما كان فيها من الاصنام ومحو ما فيها من الصور وغير ذلك . **قوله** (ويوم تكسى فيه الكعبة) قيل إن قريشا كانوا يكسون الكعبة في رمضان فصادف ذلك اليوم ، أو المراد باليوم الزمان كما قال

يوم الفتح ، فأشار النبي ﷺ إلى أنه هو الذى يكسوها فى ذلك العام ، ووقع ذلك . **قوله** (وأمر رسول الله ﷺ أن تركز رايته بالحقون) يفتح المهمة وضم الجيم الخفيفة هو مكان معروف بالقرب من مقبرة مكة . (قال عروة فأخبرني نافع بن جبير بن مطعم قال سمعت العباس يقول للزبير بن العوام : يا أبا عبد الله ، هنا أمرك رسول الله ﷺ أن تركز الراية) وهذا السياق يؤيد أن نافعاً حضر المقالة المذكورة يوم فتح مكة ، وإيس كذلك فإنه لا محبة له ، ولسمكته محمول عندى على أنه سمع العباس يقول للزبير ذلك بعد ذلك فى حجة اجتمعوا فيها إما فى خلافة عمر أو فى خلافة عثمان ، ويحتمل أن يكون التقدير : سمعت العباس يقول قلت للزبير الخ لحذفت « قلت » . **قوله** (قال وأمر رسول الله ﷺ) القائل ذلك هو عروة وهو من بقية الخبر ، وهو ظاهر الإرسال فى الجميع إلا فى القدر الذى صرح عروة بسماعه له من نافع بن جبير ، وأما بابقه فيحتمل أن يكون عروة تلقاه عن أبيه ، أو عن العباس فإنه أدركه وهو صغير ، أو جمعه من نقل جماعة له بأسانيد مختلفة وهو الراجح . **قوله** (وأمر النبي ﷺ يومئذ خالد بن الوليد أن يدخل من أعلى مكة من كداء) أى بالمدى ؛ ودخل النبي ﷺ من كداء أى بالقرى ، وهذا مخالف للأحاديث الصحيحة الآتية أن خالداً دخل من أسفل مكة والنبي ﷺ من أعلاها ، وكذا جزم ابن إسحق أن خالداً دخل من أسفل ودخل النبي ﷺ من أعلاها وضربت له هناك قبة ، وقد ساق ذلك موسى بن عقبة سياقاً وإضافات : وبعث رسول الله ﷺ الزبير بن العوام على المهاجرين وخيلهم وأمره أن يدخل من كداء من أعلى مكة ، وأمره أن يفرز رايته بالحقون ولا يبرح حتى يأتيه ، وبعث خالد بن الوليد فى قبائل قضاة وسليم وغيرهم وأمره أن يدخل من أسفل مكة وأن يفرز رايته عند أدنى البيوت ، وبعث سعد بن حباد فى كتيبة الانصار فى مقدمة رسول الله ﷺ وأمرهم أن يكفوا أيديهم ولا يقاتلوا إلا من قائلهم ، وعند البيهقى بأسناد حسن من حديث ابن عمر قال ولما دخل رسول الله ﷺ عام الفتح رأى النساء يلطمن وجوه الخيل بالحر ، فتبسم الى أبى بكر فقال : يا أبا بكر كيف قال حسان ؟ فأشده قوله :

عدمت بنيتى إن لم تروها تأثير النقع موعدها كداء

ينازعن الأسنة مسرجات يلطمن بالحر النساء

فقال « أدخلوها من حيث قال حسان » . **قوله** (فقتل من خيل خالد بن الوليد رضى الله عنه يومئذ رجلان : حبش) بمهمله ثم موحدة ثم معجمة ، وعند ابن إسحق بمعجمة ونون ثم مهملة مصغر (ابن الأشعر) وهو لقب ، واسمه خالد بن سعد بن منقذ بن ربيعة بن أخزم الخزاعى ، وهو أخو أم معد التى مر بها النبي ﷺ مهاجراً . وروى الليثى والطبرانى وآخرون قصتها من طريق حزام بن هشام بن حبش عن أبيه عن جده ، وعن أحمد « حدثنا موسى بن داود حدثنا حزام بن هشام بن حبش قال : شهد جدى الفتح مع رسول الله ﷺ » . **قوله** (وكرز) بضم الكاف وسكون الواو بعدها زاي هو ابن جابر بن حسان بمهملتين بكسر ثم سكون ابن الأحب بمهمله مفتوحة وموحدة مشددة بن حبش الفهرى ، وكان من رؤساء المشركين ، وهو الذى أغار على سرح النبي ﷺ فى غزوة بدر الأولى ، ثم أسلم قديماً ، وبعثه النبي ﷺ فى طلب العرنيين . وذكر ابن إسحق أن أصحاب خالد لقوا ناساً من قريش ، منهم سبيل بن عمرو وصفوان بن أمية كانوا تجمعوا بالحنذلة بالحاء المعجمة والنون مكان أسفل مكة ليقاتلوا المسلمين ، فناوشوم

شيئا من القتال ، فقتل من خيل خالد مسلمة بن الميلاء الجمي ، وقتل من المشركين اثنا عشر رجلا أو ثلاثة عشر وانهمزوا ، وفي ذلك يقول حماس بن قيس بن خالد البكري - قال ابن هشام : ويقال هي للبرعاش الهذلي - يخاطب امرأته حين لامته على الفرار من المسلمين :

إنك لو شهدت يوم الحندمة إذ فر صفوان وفر عكرمه
واستقبلتنا بالسيوف المسلة يقطعن كل ساعد وجهمه
ضربا فلا يسمع إلا غمغمه لم تظفني في القوم أدنى كلمة

وعند موسى بن عقبة : واندفع خالد بن الوليد حتى دخل من أسفل مكة وقد تجمع بها بنو بكر وبنو الحارث بن عبد مناة وناس من هذيل ومن الأحابيش الذين استنصرت بهم قريش ، فهاتوا خالدًا ، فقاتلهم ، فانهزموا وقتل من بني بكر نحو عشرين رجلا ومن هذيل ثلاثة أو أربعة ، حتى انتهى بهم القتل إلى الجزوة إلى باب المسجد حتى دخلوا في الدور ، وارتفعت طائفة منهم على الجبال ، وصاح أبو سفيان : من أغلق بابي وكف يده فهو آمن ، قال : ونظر رسول الله ﷺ إلى البارقة فقال : ما هذا وقد نهيت عن القتال ؟ فقالوا : نظن أن خالدًا قوتل وبدى بالقتال فلم يكن له بد من أن يقاتل . ثم قال : وقال رسول الله ﷺ بعد أن أطمأن لخالد بن الوليد : لم قاتلت وقد نهيتك عن القتال ؟ فقال : هم بدونا بالقتال ووضعوا فينا السلاح ، وقد كففت يدي ما استطعت . فقال : قضاء الله خير ، وذكر ابن سعد أن عدة من أصيب من السكفار أربعة وعشرون رجلا ، ومن هذيل خاصة أربعة ، وقيل مجموع من قتل منهم ثلاثة عشر رجلا . وروى الطبراني من حديث ابن عباس قال : خطب رسول الله ﷺ فقال : إن الله حرم مكة ، الحديث ، فقبل له : هذا خالد بن الوليد يقتل ، فقال : قم يا فلان فقل له فليرفع القتل ، فاتاه الرجل فقال له : إنني أنى الله يقول لك اقتل من قدرت عليه ، فقتل سبعين ثم اعتذر الرجل إليه ، فسكت ، قال : وقد كان رسول الله ﷺ أمر امرأه أن لا يقتلوا إلا من قاتلهم ، غير أنه أهدر دم نفر سمام . وقد جمعت أسماء من مفرقات الاخبار وم : عبد العزى بن خطل ، وعبد الله بن سعد بن أبي سرح ، وعكرمة بن أبي جهل ، والحويرث بن نقيذ بنون وقاف مصغر ، ومقيس بن صبابه بمهمة مضومة وموحدتين الأولى خفيفة ، وهبار بن الأسود ، وقينتان كانتا لابن خطل كانتا تغتيان بهجو النبي ﷺ ، وسارة مولاة بني المطلب وهي التي وجد معها كتاب حاطب . فاما ابن أبي سرح فكان أسلم ثم ارتد ثم شفع فيه عثمان يوم الفتح إلى النبي ﷺ فحلف دمه وقبل لإسلامه . واما عكرمة ففر إلى اليمن فتبعته امرأته أم حكيم بنت الحارث بن هشام فرجع معها بأمان من رسول الله ﷺ . واما الحويرث فكان شديد الأذى لرسول الله ﷺ بمكة فقتله على يوم الفتح . واما مقيس بن صبابه فكان أسلم ثم عدا على رجل من الأنصار فقتله ، وكان الأنصاري قتل أخاه هشاما خطأ ، لجأ مقيس فأخذ الدية ثم قتل الأنصاري ثم ارتد ، فقتله نائلة بن عبد الله يوم الفتح . واما هبار فكان شديد الأذى للمسلمين وعرض لوليت بنت رسول الله ﷺ لما هاجرت فتخس بعيرها فأسقطت ، ولم يزل ذلك المرض بها حتى ماتت ، فلما كان يوم الفتح بعد أن أهدر النبي ﷺ دمه أعلن بالاسلام فقبل منه فغما عنه . واما القينتان فاسمهما فرثي وقرينة ، فاستؤمن لإحداهما فأسلت وقتلت الأخرى . واما سارة فأسلت وعاشت إلى خلافة عمر . وقال الحميدي : بل قتلت . وذكر أبو معشر فيمن أهدر دمه الحارث بن طلائع الخواص قتلته على . وذكر غير ابن إسحق أن فرثي هي التي أسلمت وأن قرينة قتلت .

وذكر الحاكم أيضا عن أحمد بن محمد بن زهير وقصته مشهورة ، وقد جاء بعد ذلك وأسلم ومدح . ووحشي بن حرب وقد تقدم شأنه في غزوة أحد . وهند بنت عتبة امرأة أبي سفيان وقد أسلمت . وأرنب مولاة ابن خطل أيضا قتلت . وأم سعد قتلت فيما ذكر ابن إسحق فكلت العدة ثمانية رجال وست نسوة . ويحتمل أن تكون أرنب وأم سعد هما القينتان اختلفت في اسمهما أو باعتبار الكنية واللقب . قلت : وسياق في حديث أنس في هذا الباب ذكر ابن خطل . وروى أحمد ومسلم والنسائي من طريق عبد الله بن رباح عن أبي هريرة قال : « أقبل رسول الله ﷺ ، وقد بعث على إحدى المجنبتين خالد بن الوليد وبعث الزبير على الأخرى وبعث أبا عبيدة على الحرس - بضم الميملة رثيد بن السمين الميملة أي الذين يغير سلاح - فقال لي : يا أبا هريرة اهتف لي بالأنصار ، فهتف بهم فجاءوا فأطافوا به ، فقال لهم : أترون إلى أوباش قريش وأتباعهم ؟ ثم قال باحدى يديه على الأخرى : احصدوهم حصدا حتى توافوني بالصفا . قال أبو هريرة : فانطلقنا فما نشاء أن نقتل أحدا منهم إلا قتلناه ، جاء أبو سفيان فقال : يا رسول الله أبيضت خضراء قريش ، لا قريش به اليوم . قال فقال رسول الله ﷺ : من أغلق بابي فهو آمن ، وقد تمسك بهذه القصة من قال إن مكة فتحت عنوة وهو قول الأكثر ، وعن الشافعي ورواية عن أحد أنها فتحت صلحا لما وقع هذا التأمين ، وإضافة الدرر إلى أهلهما ، ولأنه لم يقسم ، ولأن الغنائم لم يملكوها دورها وإلا لجاز لإخراج أهل الدرر منها . وحجة الأولين ما وقع من التصريح من الأمر بالقتال ووقوعه من خالد بن الوليد ، وبصره ﷺ بأنها أحلت ساعة من نهار ، ونهيه عن التأسى به في ذلك . وأجابوا عن ترك القسمة بأنها لا تستلزم عدم العنوة فقد فتحت البلد عنوة وبمن على أهلها وترك لهم دورهم وغنائمهم ، لأن قسمة الأرض المغنومة ليست متفقا عليها ، بل الخلاف ثابت عن الصحابة فمن بعدهم ، وقد فتحت أكثر البلاد عنوة فلم تقسم وذلك في زمن عمر وعثمان مع وجود أكثر الصحابة ، وقد زادت مكة عن ذلك بأمر يمكن أن يدعى اختصاصها به دون بقية البلاد : وهي أنها دار النسك ومعبود الخلق ، وقد جعلها الله تعالى حرما سواء العاكف فيه والباد . وأما قول النووي احتج الشافعي بالأحاديث المشهورة بأن النبي ﷺ صالحهم بمر الظهران قبل دخول مكة فففيه نظر ، لأن الذي أشار إليه إن كان مراده ما وقع له من قوله ﷺ : « من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ، كما تقدم وكذا من دخل المسجد » كما عند ابن إسحق فإن ذلك لا يسمى صلحا إلا إذا التزم من أشير إليه بذلك السكف عن القتال ، والذي ورد في الأحاديث الصحيحة ظاهر في أن قريشا لم يلتزموا ذلك لأنهم استعدوا للحرب كما ثبت في حديث أبي هريرة عند مسلم : « أن قريشا وبشت أوباشا لها وأتباعا فقالوا : نقدم هؤلاء ، فإن كان لهم شيء كنا معهم ، وإن أصيبوا أعطيناها الذين سألنا . فقال النبي ﷺ : أترون أوباش قريش ؟ ثم قال باحدى يديه على الأخرى أي احصدوهم حصدا حتى توافوني على الصفا . قال فانطلقنا فما نشاء أن نقتل أحدا الا قتلناه ، وإن كان مراده بالصلح وقوع عقد به فهذا لم ينقل ولا أظنه عني إلا الاحتمال الأول وفيه ما ذكرته . وتمسك أيضا من قال إنه معهم بما وقع عند ابن إسحق في سياق قصة الفتح : فقال العباس لاهل أجد بعض الخطابة أو صاحب ابن أو ذا حاجة يأتي مكة فيخبرهم بمكان رسول الله ﷺ ليخرجوا إليه فيستأمنوه قبل أن يدخلها عنوة . ثم قال في القصة بعد قصة أبي سفيان : « من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ، ومن أغلق عليه بابي فهو آمن ، فتفرق الناس إلى دورهم وإلى المسجد » . وعند موسى ابن عقبة في المغازي - وهي أصح ما صنف في ذلك عند الجماعة - ما نصه : « إن أبا سفيان وحكيم بن حزام قالا :

يا رسول الله كنت حقيقاً أن تجعل عدتك وكيدك هوأزن ، فانهم أبعد رحماً وأشد عداوة ، فقال : إني لأرجو أن يجمعها الله لي : فتح مكة وإعزاز الاسلام بها ، وهزيمة هوازن وغنيمة أموالهم . فقال أبو سفيان وحكيم : فادع الناس بالأمان ، أرايت إن اعتزلت فريش فكفت أيديها آمنون هم ؟ قال : من كف يده وأغلق داره فهو آمن . قالوا : فابعدنا نؤذن بذلك فيهم : قال : انظروا ، فن دخل دار أبي سفيان فهو آمن ، ومن دخل دار حكيم فهو آمن ، ودار أبي سفيان بأعلى مكة ودار حكيم بأسفلها . فلما توجهوا قال العباس : يا رسول الله إني لأمن أبا سفيان أن يرتد ، فردته حتى تربه جنود الله . قال : أفل ، فذكر القصة ، وفي ذلك تصرّح بعدم التأمين ، فكان هذا أماناً منه لكل من لم يقاتل من أهل مكة ، فمن ثم قال الشافعي : كانت مكة مأمنة ولم يكن فتحها عنوة ، والأمان كالصالح . وأما الذين تعرضوا للقتال أو الذين استثنوا من الأمان وأمر أن يقتلوا ولو تعلموا بأستار السكينة فلا يستلزم ذلك أنها فتحت عنوة . ويمكن الجمع بين حديث أبي هريرة رضي الله عنه بالحديثين حديث الباب في تأييده رضي الله عنه لهم بأن يكون التأمين على بشرط وهو ترك فريش المجاهرة بالقتال ، فلما نفرقوا إلى دورهم ورضوا بالتأمين المذكور لم يستلزم أن أوامهم الذين لم يقبلوا ذلك وقاتلوا خالد بن الوليد ومن معه قتلهم حتى قتلهم وهزمهم أن تكون البلد فتحت عنوة ، لأن العبرة بالأصول لا بالاتباع وبالأكثر لا بالأقل ، ولا خلاف مع ذلك أنه لم يجر فيها قسم غنيمة ولا سبي من أهلها بمن باشر القتال أحد ، وهو ما يؤيد قول من قال لم يكن فتحها عنوة . وعند أبي داود ما سناد حسن وعن جابر أنه سئل : هل غنمتم يوم الفتح شيئاً ؟ قال : لا ، وجنحت طائفة - منهم الماوردي - إلى أن بعضها فتح عنوة لما وقع من قصة خالد بن الوليد المذكورة ، فزور ذلك الحاكم في والاكيل . والحق أن صورة فتحها كان عنوة ومعاملة أهلها معاملة من دخات بأمان ، ومنع جمع منهم السبيل ترتب عدم قسمتها وجواز بيع دورها وإجارتها على أنها فتحت صلحا ، أما أولا فلأن الإمام غير في قسمة الأرض بين الغانمين إذا اعتزلت من الكفار وبين ابقائها ونفا على المسلمين ، ولا يلزم من ذلك منع بيع الدور وإجارتها . وأما ثانياً فقال بعضهم : لا تدخل الأرض في حكم الأموال ، لأن من مضى كانوا إذا غلبوا على الكفار لم يغنموا الأموال ، فتتوزل النار فتأكلها وتصور الأرض عموماً لهم كما قال الله تعالى (ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم) الآية . وقال (وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها) الآية . والمسألة مشهورة فلا تغليل بها هنا ، وقد تقدم كثير من مباحث دور مكة في باب توريث دور مكة ، من كتاب الحج

٤٢٨١ - **حديث** أبو الوليد حدثنا شعبة عن معاوية بن ربيعة قال « سمعتُ عبد الله بن مسعود يقول : رأيتُ رسول الله ﷺ يوم فتح مكة على ناقته وهو يقرأ سورة الفتح **بِرَجْعٍ** وقال : لولا أن يجتمع الناس حولي لرجعتُ كما رجعت »

[الحديث ٤٢٨١ - أمارته في : ٤٨٣٥ ، ٥٠٣٤ ، ٥٠٤٧ ، ٧٥٤٠]

٤٢٨٢ - **حديث** سليمان بن عبد الرحمن حدثنا سعدان بن يحيى حدثنا محمد بن أبي حفصة عن الزهري عن علي بن حسين عن عمرو بن عثمان « عن أسامة بن زيد أنه قال زمن الفتح : يا رسول الله ، أين تنزل غداً ؟ قال النبي ﷺ : وهل ترك لنا عقيل من منزل ؟ »

٤٢٨٣ - « ثم قال : لا يَرِثُ الْمُؤْمِنُ الْكَافِرَ ، ولا الْكَافِرُ الْمُؤْمِنَ . قيل للزُّهري : وَمَنْ وَرِثَ أَبَا طَالِبٍ ؟ قال : وَرَثُهُ عَقِيلٌ وَطَالِبٌ . وقال مَعْمَرٌ عن الزُّهري : أَيْنَ نَزَلَ غَدَا ؟ في حَجَّتِهِ . ولم يَقُلْ يونس حَجَّتَهُ ولا زَمَنَ الْفَتْحَ »

٤٢٨٤ - **حديث** أبو اليَمانِ حَدَّثَنَا شُعَيْبٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزناد عن عبدِ الرَّحْمَنِ عن أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قال « قال رسولُ اللهِ ﷺ : مَنَزَلْنَا إِنْ شَاءَ اللهُ إِذَا فَتَحَ اللهُ الْخَيْفَ حَيْثُ تَقاسَمُوا عَلَى الْكُفْرِ »

٤٢٨٥ - **حديث** موسى بن إسماعيل حَدَّثَنَا بَراهِيمُ بن سعد أَخْبَرَنَا ابنُ شُهَابٍ عن أبي سلمة عن أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قال « قال رسولُ اللهِ ﷺ : حينَ أَرَادَ حُفَيْمًا : مَنَزَلْنَا غَدَا إِنْ شَاءَ اللهُ بِحَيْفِ بَنِي كِنانة ، حَيْثُ تَقاسَمُوا عَلَى الْكُفْرِ »

ثم ذكر المصنف في الباب بعد هذا ستة أحاديث : الحديث الاول ، **قوله** (حدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ) كَذَا في الاصول ، وزعم خالف أنه وقع بدلُه سليمان بن حرب . **قوله** (عن معاوية بن قرة) في رواية حجاج بن متهل عن شعبة ، أَخْبَرَنَا أَبُو لُبَّاسٍ ، أَخْرَجَهُ في فضائل القرآن ، وأبو لُبَّاسٍ هو معاوية بن قرة . **قوله** (وهو يقرأ سورة الفتح) زاد في رواية آدم عن شعبة في فضائل القرآن ، وقراءة لينسة . **قوله** (يرجع) بتشديد الجيم ، بالترجيح ترديد القاريء . الحرف في الحلق . **قوله** (وقال : لولا أن تجتمع الناس) القائل هو معاوية بن قرة راوى الحديث ، بين ذلك مسلم بن إبراهيم في روايته لهذا الحديث عن شعبة ، وهو في تفسير سورة الفتح وفي أواخر التوحيد من رواية شعبة عن شعبة في هذا الحديث نحوه وأتم منه ، وأفظه د ثم قرأ معاوية يحكي قراءة ابن مغفل وقال : لولا أن تجتمع الناس عليكم لرجعت كما رجعت ابن مغفل يحكي النبي ﷺ . فقلت لمعاوية : كيف ترجمه ؟ قال : أأ ثلاث مرات ، وللحاكم في الاكلیل ، من رواية وهب بن جرير عن شعبة « أقرأت بذلك اللحن الذي قرأ به النبي ﷺ » . الحديث الثاني ، **قوله** (حدَّثَنَا سليمان بن عبد الرحمن) هو المعروف بابن بنت شرحبيل وسعدان بن يحيى هو سعيد بن يحيى بن صالح اللخمي أبو يحيى الكوفي نزيل دمشق ، وسعدان لقبه ، وهو صدوق . وأشار الدارقطني الى لينه . وما له في البخاري سوى هذا الموضع . وشيخه محمد بن أبي حفصة ، واسم أبي حفصة ميسرة ، بصري يكنى أبا سلمة ، صدوق . ضعفه النسائي . وما له في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في الحج قرنه فيه بغيره . **قوله** (انه قال زمن الفتح : يا رسول الله أين نزل غدا ؟) تقدم شرحه مستوفى في « باب توريث دور مكة » من كتاب الحج . **قوله** (قيل للزُّهري : من ورث أبا طالب) السائل عن ذلك لم أنقب على اسمه **قوله** (ورثه عقیل وطالب) ، تقدم في الحج من رواية يونس عن الزُّهري بلفظ « وكان عقیل وورث أبا طالب هو وطالب ولم يرث جعفر ولا علي شيئاً لانهما كانا مسلمين . وكان عقیل وطالب كافرين انتهى . وهذا يدل على تقدم هذا الحكم في أوائل الاسلام ، لأن أبا طالب مات قبل الهجرة . ويحتمل أن تكون الهجرة لما وقعت استولى عقیل وطالب على ما خلفه أبو طالب ، وكان أبو طالب قد وضع يده على ما خلفه عبد الله والد النبي ﷺ لانه

كان شقيقه وكان النبي ﷺ عند أبي طالب بعد موت جده عبد المطلب ، فلما مات أبو طالب ثم وقعت الهجرة ولم يسلم طالب وتأخر إسلام عقيل استوليا على ما خلف أبو طالب ، ومات طالب قبل بدر وتأخر عقيل ، فلما تقرّر حكم الإسلام بترك توريث المسلم من الكافر استمر ذلك بيد عقيل فأشار النبي ﷺ إلى ذلك ، وكان عقيل قد باع تلك الدور كلها . واختلف في تقرير النبي ﷺ عقيل على ما ينصحه هو . فقيل : ترك له ذلك تفضلا عليه ، وقيل استماله له وتأليفا ، وقيل تصحيحا لتصرفات الجاهلية كما تصحح أنكبتهم . وفي قوله : وهل ترك لنا عقيل من دار ، إشارة إلى أنه لو تركها يبيع لنزل فيها ، وفيه تعقب على الخطابي حيث قال : إنما لم ينزل النبي ﷺ فيها لأنها دور مجروها في الله تعالى بالحجرة ، فلم ير أن يرجع في شيء تركه الله تعالى . وفي كلامه نظر لا يخفى ، والأظهر ما قدمته ، وأن الذي يختص بالترك إنما هو إقامة المهاجر في البلد التي هاجر منها كما تقدم تقريره في أبواب الهجرة ، لا مجرد نزوله في دار يملكها إذا أقام المدة المأذون له فيها وهي أيام النسك وثلاثة أيام بعده . والله أعلم . قوله (وقال معمر عن الزهري) أي بالاستناد المذكور (أين نزل غدا في حجته) طريق معمر تقدمت موصولة في الجهاد . قوله (ولم يقل يونس) أي ابن يزيد (حجته ولا زمن الفتح) أي سكنت عن ذلك ، وبقي الاختلاف بين ابن أبي حفصة ومعمر ، ومعمر أوثق وأتقن من محمد بن أبي حفصة . الحديث الثالث ، قوله (عن عبد الرحمن) هو الأعرج . قوله (منزلنا إن شاء الله) هو للتبرك . قوله (إذا اقتنع الله الخيف) هو بالرفع وهو مبتدأ خبره منزلنا ، وليس هو مفعول اقتنع . والخيف ما انحدر عن غلط الجبل وارتفع عن مسيل الماء . قوله (حيث تقاسموا) يعني قريشا (على الكفر) أي لما تحالف قريش أن لا يبايعوا بني هاشم ولا يناكحهم ولا يؤرم وحسروم في الشعب وتقدم بيان ذلك في المبحث ، وتقدم أيضا شرحه في « باب نزول النبي ﷺ بمكة » من كتاب الحج . قوله في الطريق الثانية (قال رسول الله ﷺ حين أراد حنيناً) أي في غزوة الفتح لأن غزوة حنين عقب غزوة الفتح ، وقد تقدم في الباب المذكور في الحج من رواية شعيب عن الزهري بلفظ « حين أراد قدوم مكة » ، ولا مغايرة بين الروایتين بطريق الجمع المذكور ، لكن ذكره هناك أيضا من رواية الأوزاعي عن الزهري بلفظ « قال وهو بمنى : نحن نازلون غدا بخيف بني كنانة ، وهذا يدل على أنه قال ذلك في حجته لا في غزوة الفتح ، فهو شبيه بالحديث الذي قبله في الاختلاف في ذلك ، ويحتمل التعدد والله أعلم . قيل إنما اختار النبي ﷺ النزول في ذلك الموضع ليتذكر ما كانوا فيه فيشكر الله تعالى على ما أنعم به عليه من الفتح العظيم وتمكنهم من دخول مكة ظاهرا على رغم أنف من سعى في إخراجهم منها ومبالغة في الصفح عن الذين أساءوا ومقابلتهم بالمن والاحسان ، ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء .

٤٢٨٦ - **حدثنا يحيى بن قزعة** حدثنا مالك عن ابن شهاب عن أنس بن مالك رضي الله عنه « أن النبي ﷺ دخل مكة يوم الفتح وعلى رأسه المنبر ، فلما نزع جاء رجل فقال : ابن خطل متعلق بأستار الكعبة . فقال أفنّه . قال مالك : ولم يسكن النبي ﷺ فيها نرى - والله أعلم - يومئذ محرمًا .

٤٢٨٧ - **حدثنا صدقة بن الفضل** أخبرنا ابن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن أبي مضر عن عهد الله رضي الله عنه قال « دخل النبي ﷺ مكة يوم الفتح وحول البيت ستون وثلاثمائة نضب ، فجعل

يَطْعُنُهَا بِوَدِّ فِي يَدِهِ وَيَقُولُ : جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ ، جَاءَ الْحَقُّ وَ مَا يُبْدِي الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ ،

٤٢٨٨ - حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ حَدَّثَنِي أَبِي حَدَّثَنِي أَيُّوبُ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سَأَلَ قَوْمًا مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ أَنْ يَدْخُلَ الْبَيْتَ فِيهِ الْأَلَمَةُ ، فَأَمَرَهَا فَأَخْرَجَتْ ، فَأَخْرَجَ صُورَةَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ فِي أَيْدِيهِمَا مِنَ الْأَزْلَامِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : قَاتِلُوهُمْ اللَّهُ ، لَقَدْ عَلِمُوا مَا اسْتَفْتَا بِهَا قَوْمٌ . ثُمَّ دَخَلَ الْبَيْتَ فَسَكَبَ فِي نَوَاحِي الْبَيْتِ وَخَرَجَ وَلَمْ يَصُلِّ فِيهِ . تَابَعَهُ مُعَمَّرٌ عَنْ أَيُّوبَ . وَقَالَ وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ

الحديث الرابع ، **قوله** (يحيى بن زقعة) بفتح الهمزة والزاي بعدها مهملة . **قوله** (عن ابن شهاب) في رواية يحيى بن عبد الحميد عن مالك وحدثني ابن شهاب ، أخرجه الدارقطني ، وفي رواية أحمد عن أبي أحمد الزويري عن مالك عن ابن شهاب ، أن أنس بن مالك أخبره ، . **قوله** (المغفر) في رواية أبي عبيد القاسم بن سلام عن يحيى بن بكير عن مالك و مغير من حديث ، قال الدارقطني تفرد به أبو عبيد وهو في الموطأ ، ليحيى بن بكير مثل الجماعة ، ورواه عن مالك جماعة من أصحابه خارج الموطأ بلفظ و مغير من حديث ، ثم ساقه من رواية عشرة عن مالك كذلك ، وكذلك هو عند ابن عدي من رواية أبي أويس عن ابن شهاب ، وعند الدارقطني من رواية شبابة بن سوار عن مالك ، وفي هذا الحديث و من رأى منكم ابن خطئ فليقتله ، ومن رواية زيد بن الخطاب عن مالك هذا الإسناد و كان ابن خطئ يهجو رسول الله ﷺ بالشعر ، . **قوله** (فقال قتله) زاد الوليد بن مسلم عن مالك في آخره و قتل ، أخرجه ابن عائد وصححه ابن حبان ، واختلف في قائله ، وقد جزم ابن إسحق بأن سعيد ابن حريث وأبا برزة الأسلمي اشتركا في قتله ، وحكى الواقدي فيه أقوالا : منها أن قاتله شريك بن عبد العجلاني ، ووجه أنه أبو برزة ، وقد بينت ما فيه من الاختلاف في كتاب الحج مع بقية شرح هذا الحديث في و باب دخول مكة بغير إحرام ، من أبواب العمرة بما يغني عن إعادته . واستدل بقتل ابن خطئ وهو متعاق باستار الكعبة على أن الكعبة لا تعيد من وجب عليه القتل ، وأنه يجوز قتل من وجب عليه القتل في الحرم . وفي الاستدلال بذلك نظر لأن المخالفين تمسكوا بأن ذلك إنما وقع في الساعة التي أحل للنبي ﷺ فيها القتال بمكة ، وقد صرح بأن حرمتها حادت كما كانت ، والساعة المذكورة وقع عند أحمد من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أنها استمرت من صبيحة يوم الفتح إلى العصر . وأخرج عمر بن شبة في كتاب مكة ، من حديث السائب بن يزيد قال و رأيت رسول الله ﷺ استخرج من تحت أستار الكعبة عبد الله بن خطئ فضربت عنقه صبورا بين زمزم ومقام إبراهيم وقال لا يقتلن قرشي بعد هذا صبورا ، ورجاله قنات إلا أن في أبي مشر مقلدا ، والله أعلم . الحديث الخامس ، **قوله** (عن ابن أبي نجيم) في رواية الحميدي في التفسير عن ابن عيينة حدثنا ابن أبي نجيم وهو عبد الله واسم أبي نجيم يسار ، وتقدم في الملازمة عن علي بن عبد الله عن سليمان ، حدثنا ابن أبي نجيم ، ولابن عيينة في هذا الحديث إسناد آخر أخرجه الطبراني من طريق عبد الغفار بن داود عن ابن عيينة عن جامع بن أبي راشد عن أبي وائل عن ابن مسعود . **قوله** (عن أبي معمر) هو عبد الله بن مسبرة . **قوله** (عن عبد الله) هو ابن مسعود . **قوله** (ستون وثلاثمائة نصب)

بضم النون والمهملة وقد تسكن ، بعد ما موحدة ، هي واحدة الأنصاب ، وهو ما ينصب للعبادة من دون الله تعالى .
 ووقع في رواية ابن أبي شيبة عن ابن عيينة د صنبا ، يدل د نصبا ، . ويطلق النصب ويراد به الحجارة التي كانوا
 يذبحون عليها للاصنام وإليست مرادة هنا ، وتطلق الأنصاب على أعلام الطريق وليست مرادة هنا ولا في الآية .
قوله (لجعل بطنها) بضم العين وبفتحها والأول أشهر . **قوله** (يعود في يده ويقول : جاء الحق) في حديث أبي
 هريرة عند مسلم د بطعن في عينيه بسية القوس ، وفي حديث ابن عمر عند الفاكهي وصححه ابن حبان د فيسقط العثم
 ولا يمس ، ولفاكهي والطبراني من حديث ابن عباس د فلم يبق وثن استقبله إلا سقط على قفاه ، مع أنها كانت
 نائبة بالأرض ، وقد شذ لهم إبليس أقدامها بالرصاص ، وفعل النبي ﷺ ذلك لإذلال الاصنام وعابديها ، ولإظهار
 أنها لا تنفع ولا تضر ، ولا تدفع عن نفسها شيئا . **قوله** (الأزلام) هي السهام التي كانوا يستسمون بها الحير
 والشر . وعند ابن أبي شيبة من حديث جابر نحو حديث ابن مسعود وفيه د فأمر بها تسكب لوجوها ، وفيه نحو
 حديث ابن عباس وزاد د قاتلهم الله ، ما كان إبراهيم يستقسم بالأزلام . ثم دعا بزعفران فطبخ تلك التماثيل ، . وفي
 الحديث كراهية الصلاة في المسكن الذي فيه صور لكونها مظنة الشرك ، وكان غالب كفر الأمم من جهة الصور .
 الحديث السادس ، **قوله** (حدثني إسحاق) هو ابن منصور ، وعبد الصمد هو ابن عبد الوارث بن سعيد . **قوله**
 (حدثني أبي) سقط من رواية الاصيل ولا بد منه . **قوله** (أن أن يدخل البيت وفيه الآلهة ، فأمر بها فأخرجت)
 وقع في حديث جابر عند ابن سعد وأبي داود د أن النبي ﷺ أمر عمر بن الخطاب وهو بالطحاء أن يأتي الكعبة
 فيمحو كل صورة فيها ، فلم يدخلها حتى بحيث الصور ، وكان عمر هو الذي أخرجها ، والذي يظهر أنه عما كان من
 الصور مدهونا مثلا ، وأخرج ما كان مغروطا . وأما حديث أسامة د أن النبي ﷺ دخل الكعبة فرأى صورة
 إبراهيم فدعا بماء فجعل يمحوها ، وقد تقدم في الحج فهو محمول على أنه بقيت بقية خفي عل من محاهما أولا . وقد حكى
 ابن عائد في المغازي عن الوليد بن مسلم عن سعيد بن عبد العزيز أن صورة عيسى وأمه بقيتا حتى رأهما بعض من
 أسلم من نصارى غسان فقال : إنكما لبلاد غربة ، فلما دهم ابن الزبير البيت ذهبا فلم يبق لهما أثر . وقد أظنب
 عمر بن شبة في د كتاب مكة ، في تخريج طريق هذا الحديث فذكر ما تقدم وقال د حدثنا أبو عاصم عن ابن جريج
 سأل ساجان بن موسى عطاء : أدركت في الكعبة تماثيل ؟ قال : نعم ، أدركت تماثيل مريم في حجرها ابنتها عيسى
 مرقوا ، وكان ذلك في العمود الأوسط الذي يلي الباب . قال : فتى ذهب ذلك ؟ قال : في الحريق ، وفيه عن ابن جريج
 د أخبرني عمرو بن دينار أنه بلغه أن النبي ﷺ أمر بطمس الصور التي كانت في البيت ، وهذا ساذج صحيح ، ومن طريق
 عبد الرحمن بن مهراز عن حمير مولى ابن عباس عن أسامة د أن النبي ﷺ دخل الكعبة فأمرني فأتيته بماء في دلو
 فجعل يبل الثوب ويضرب به على الصور ويقول : قاتل الله قوما يصورون مالا يخلقون ، وقوله د وخرج ولم يصل ،
 تقدم شرحه في د باب من كبر في نواحي الكعبة ، من كتاب الحج ، وفيه الكلام على من أثبت صلاة النبي ﷺ في
 الكعبة ومن نقاهها . **قوله** (تابعه معمر عن أيوب) وصله أحمد عن عبد الرزاق عن معمر عن أيوب . **قوله**
 وقال وهيب حدثنا أيوب عن عكرمة عن النبي ﷺ) يعني أنه أرسله . ووقع في نسخة الصفاني بإثبات ابن عباس
 في التماثيل عن وهيب وهو خطأ ، ورجحت الرواية الموصولة عند البخاري لاتفاق عبد الوارث ومعمر على ذلك
 عن أيوب

٤٩ - باب دخول النبي ﷺ من أعلى مكة

٤٢٨٩ - وقال الليثُ حدثني يونسُ أخبرني نافعٌ عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما « أن رسول الله ﷺ أقبل يوم الفتح من أعلى مكة على راحلته مُردِّفاً أسامة بن زيد ومعه بلال ومعه عثمان بن طلحة من الحبشة حتى أتاه في المسجد ، فأمره أن يأتي بفتح البيت ، فدخل رسول الله ﷺ ومعه أسامة ابن زيد وبلال وعثمان بن طلحة ، فسكت فيه نهائراً طويلاً ، ثم خرج فاستقبل الناس ، فكان عبد الله بن عمر أول من دخل ، فوجد بلالاً وراء الباب قائماً ، فسأله : أين صلى رسول الله ﷺ ؟ فأشار له إلى المكان الذي صلى فيه . قال عبد الله : فاستيت أن أسأله : كم صلى سجدة »

٤٢٩٠ - **حديث** الميثم بن خازجة حدثنا حفص بن ميسرة عن هشام بن عروة عن أبيه « أن عائشة رضي الله عنها أخبرته أن النبي ﷺ دخل عام الفتح من كداء التي بأعلى مكة » . تابعه أبو أسامة ووهيب « في كداء »

٤٢٩١ - **حديث** عبيد بن إسحاق حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه « دخل النبي ﷺ عام الفتح من أعلى مكة من كداء »

قوله (باب دخول النبي ﷺ من أعلى مكة) أي حين فتحها . وقد روى الحاكم في الأكليل ، من طريق جعفر ابن سليمان عن ثابت عن أنس قال دخل رسول الله ﷺ مكة يوم الفتح وذقنه على رحله منخسما ، **قوله** (وقال الليث حدثني يونس) هو ابن يزيد ، وهذه الطريق وصاحبها المؤلف في الجهاد ، وتقدم شرح الحديث في الصلاة وفي الحج في باب إغلاق البيت ، مع فوائد كثيرة . **قوله** (فأمره أن يأتي بفتح البيت) روى عبد الرزاق والطبراني من جملة من مرسل الزهري أن النبي ﷺ قال لعثمان يوم الفتح : انقضي بفتح الكعبة ، فابطأ عليه ورسول الله ﷺ ينتظره . حتى أنه ليتحدر منه مثل الجبان من العرق ويقول : ما يحبسه ؟ فسعى إليه رجل ، وجعلت المرأة التي عندها المفتاح وهي أم عثمان واسمها سلافة بنت سميد تقول : إن أخذه منكم لا يطعكموه أبداً ، فلم يزل بها حتى أعطت المفتاح ، فجاء به ففتح ، ثم دخل البيت ، ثم خرج لجلس عند السقاية فقال علي : إنا أعطينا النبوة والسقاية والحجابة ، ما قوم بأعظم نصيباً منا . ففكر النبي ﷺ مقالته . ثم دعا عثمان بن طلحة فدفع المفتاح إليه . وروى ابن أبي شيبة من طريق محمد بن عمرو عن أبي سلمة ويحيى بن عبد الرحمن بن حاطب مرسل نحوه ، وضد ابن إسحاق بأسناده حسن عن صفية بنت شيبة قالت لما نزل رسول الله ﷺ وأطمأن الناس خرج حتى جاء البيت فطاف به ، فلما قضى طوافه دعا عثمان بن طلحة فأخذ منه مفتاح الكعبة ففتح له فدخلها ، ثم وقف على باب الكعبة فخطب ، قال ابن إسحق : وحدثني بعض أهل العلم أنه **قوله** قام على باب الكعبة ، فذكر الحديث ، وفيه : قال يا معشر قريش ما ترون أني فاعل فيكم ؟ قالوا : خيراً ، أخ كريم وابن أخ كريم . قال : اذهبوا فانتم الطلقاء . ثم جلس فقام على فقال :

اجمع لنا الحجابة والسقاية ، فذكره . وروى ابن عازد عن مرسل عبد الرحمن بن سابط أن النبي ﷺ دفع مفتاح الكعبة إلى عثمان فقال : خذها خالدة خلدة ، إلى لم ادفعا اليكم ولكن الله ادفعا اليكم ، ولا ينزعها منكم الا ظالم . ومن طريق ابن جريج أن عليا قال للنبي ﷺ : اجمع لنا الحجابة والسقاية ، فنزلت (أن الله يأمركم ان تؤدوا الامانات إلى أهلها) فدعا عثمان فقال : خذوها يا بني شعبة خالدة تالدة ، لا ينزعها منكم الا ظالم . ومن طريق علي بن أبي طلحة أن النبي ﷺ قال : يا بني شعبة ، كلوا مما يصل اليكم من هذا البيت بالمعروف . وروى الفاكهي عن طريق محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه أن النبي ﷺ لما ناول عثمان المفتاح قال له : غيبه . قال الزهري : فلذلك يغيب المفتاح . ومن حديث ابن عمر أن بني أبي طلحة كانوا يقولون : لا يفتح الكعبة الا لامهم ، فتناول النبي ﷺ المفتاح ففتحها بيده . **قوله** (حدثنا الهيثم بن خارجة) بجاء معجمة وجم غراساني نزل بغداد ، كان من الابات . قال عبد الله بن أحمد : كان أبي اذا رضى عن انسان وكان عنه ثقة حدث عنه وهو حى ، لحدثنا عن الهيثم بن خارجة وهو حى ، وليس له هند البخارى موصول سوى هذا الموضع . **قوله** (تابعه أسامة وهيب في كداء) أى رواه عن هشام بن عروة بهذا الاسناد وقالوا فى روايتهما ودخل من كداء ، أى بالفتح والمدة ، وطريق أبي أسامة وصلها المصنف فى الحج عن محمود بن غيلان عنه موصولا ، وأوردها هنا عن عبيد بن اسماعيل عنه فلم يذكر فيه عائشة . وأما طريق وهيب وهو ابن خالد فوصلها المصنف أيضا فى الحج ، وقد تقدم السلام عليه مستوفى هناك

٥٠ - باب منزل النبي ﷺ يوم الفتح

٤٢٩٢ - **حدثنا** أبو الوليد حدثنا شعبة عن عمرو بن ابي ليل قال : ما أخرنا أحد أنه رأى للنبي ﷺ **يصلى الضحى غير أم هانى** ، فانها ذكرت أنه يوم فتح مكة اقتسل فى بيته ، ثم صلى ثمانى ركعات ، قالت : لم أراه صلى صلاة أخف منها ، غير أنه يتم الركوع والسجود .

قوله (باب منزل النبي ﷺ يوم الفتح) أى المكان الذى نزل فيه ، وقد تقدم قريبا فى الكلام على الحديث الثالث أنه نزل بالمحصب ، وهنا أنه فى بيت أم هانى . وكذا فى « الاكلیل » من طريق معمر عن ابن شهاب عن عبد الله بن الحارث عن أم هانى . وكان النبي ﷺ نازلا عليها يوم الفتح ، ولا مناصرة بينهما لانه لم يقم فى بيت أم هانى وإنما نزل به حتى اغتسل وصلى ثم رجع الى حيث ضربت خيمته عند شعب أبى طالب ، وهو المكان الذى حصرت فيه قريش المسلمين ، وقد تقدم شرح حديث الباب فى كتاب الصلاة ، وروى الواقدي عن حديث جابر أن النبي ﷺ قال : منزلنا اذا فتح الله علينا مكة فى الخيف حيث تقاسموا على الكفر وجاه شعب أبى طالب حيث حصرونا ، ومن حديث أبى رافع نحو حديث أسامة السابق وقال فيه : ولم يزل مضطربا بالابطح لم يدخل بيوت مكة

٥١ - باب - ٢٩٣ - **حدثني** محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن منصور عن أبي

الضحى عن مسروق عن عائشة رضى الله عنها قالت : كان للنبي ﷺ يقول فى ركوعه وسجوده : **سُبْحَانَكَ اللهم ربنا وبحمدك ، اللهم اغفر لي** ،

٤٢٩٤ - **حدثنا** أبو الثَّعْبَانِ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي بَشْرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كَانَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ مَعَ أَشْيَاحٍ بِدْرٍ ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ : لَمْ تَدْخُلْ هَذَا الْبَيْتَ ، وَلَنَا أَبْنَاءُ مِنْهُ ؟ فَقَالَ : إِنَّهُ مِنْ قَدِ عَلِمْتُمْ . فَدَعَانَا ذَاتَ يَوْمٍ وَدَعَانِي مَعَهُمْ ، قَالَ : وَمَا أُرِيدُهُ دَعَانِي يَوْمَئِذٍ إِلَّا لِيُرِيَهُمْ مَنِي ، فَقَالَ : مَا تَقُولُونَ فِي (إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَنْفُسًا) ؟ حَتَّى خَتَمَ السُّورَةَ . فَقَالَ بَعْضُهُمْ : أَسَرْنَا أَنْ نَحْمَدَ اللَّهَ وَنَسْتَغْفِرَهُ إِذَا نَصَرْنَا وَفَتَحَ عَلَيْنَا . وَقَالَ بَعْضُهُمْ : لَا نَدْرِي ، أَوْ لَمْ يَقُلْ بَعْضُهُمْ شَيْئًا . فَقَالَ لِي : يَا ابْنَ عَبَّاسٍ أَمْ كَذَلِكَ تَقُولُ ؟ قُلْتُ : لَا . قَالَ : فَمَا تَقُولُ ؟ قُلْتُ : هُوَ أَجَلُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَهْلَهُ اللَّهُ لَهُ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ ، وَلِلْفَتْحِ فَتَحَ مَكَّةَ فَذَلِكَ عَلَامَةُ أَجَلِكَ ، فَسُبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ ، إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا . قَالَ عُمَرُ : مَا أَعْلَمُ مِنْهَا إِلَّا مَا أَعْلَمُ .

٤٢٩٥ - **حدثنا** سَعِيدُ بْنُ شُرَيْبٍ حَدَّثَنَا الْإِمَامُ عَنْ الْمُقْبَرِيِّ عَنْ أَبِي ثَرْوَيْجٍ النَّدَوِيِّ أَنَّهُ قَالَ لِعَمْرِو بْنِ سَعِيدٍ وَهُوَ يَمِيتُ الْبَدُوثَ إِلَى مَكَّةَ : ائْذَنْ لِي أَيُّهَا الْأَمِيرُ أَحَدُكُمْ قَوْلًا قَامَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْقَدَسُ مِنْ يَوْمِ الْفَتْحِ ، سَمِعْتُهُ أَذْنًا يَوْعَاهُ قَلْبِي وَأَبْصَرْتُهُ عَيْنَايَ حِينَ تَكَلَّمَ بِهِ : أَنَّهُ حَمْدُ اللَّهِ وَأَنْفَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ : إِنَّ مَكَّةَ حَرَمُهَا اللَّهُ وَلَمْ يَجْرَعْهَا النَّاسُ . لَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ أَنْ يَدْخُلَ الْبَيْتَ وَاللَّهِ وَاللَّوْمُ الْآخِرُ أَنْ يَدْخُلَ بِهَا دَمًا ، وَلَا يَضِدَّ بِهَا شَجَرًا . فَإِنْ أَحَدٌ تَرَخَّصَ لِقِتَالِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِيهَا فَقُولُوا لَهُ : إِنَّ اللَّهَ أَذِنَ لِرَسُولِهِ وَلَمْ يَأْذَنْ لَكُمْ ، وَإِنَّمَا أَذِنَ لَهُ فِيهِ سَاعَةٌ مِنْ نَهَارٍ ، وَقَدْ عَادَتْ حُرْمَتُهَا الْيَوْمَ كَحُرْمَتِهَا بِالْأَمْسِ ، وَلْيَبْلُغِ الشَّاهِدُ النَّائِبَ . فَقَبِلَ لِأَبِي ثَرْوَيْجٍ : مَاذَا قَالَ فَكَ عُمَرُو ؟ قَالَ : قَالَ أَنَا أَعْلَمُ بِذَلِكَ مِنْكَ يَا أَبَا ثَرْوَيْجٍ ، إِنَّ الْحَرَمَ لَا يُعِيدُ عَاصِيًا ، وَلَا فَارًا بِدَمٍ ، وَلَا فَارًا غَزَبَةً ، قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْخُرَيْبِيُّ : الْبَلِيَّةُ

٤٢٩٦ - **حدثنا** قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا ثَابِتٌ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا « أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ عَامَ الْفَتْحِ وَهُوَ بِمَكَّةَ : إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ حَرَّمَ يَوْمَ الْخُرُوجِ

قوله (باب) كُنَّا فِي الْأَصُولِ بِغَيْرِ تَرْجَمَةٍ ، وَكَأَنَّهُ بِيضٌ لَهُ قَلَمٌ يَتَقَفُّ لَهُ وَقُوحٌ مَا يَنْاسِبُهُ ، وَقَدْ ذَكَرَ فِيهِ أَرْبَعَةُ أَحَادِيثَ : الْأَوَّلُ حَدِيثُ عَائِشَةَ (كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ وَمَجْجُودِهِ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَمُحَمَّدُكَ ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي) هَكَذَا أَوْرَدَهُ عَنَّا ، وَقَدْ تَقَدَّمَ شَرْحُهُ فِي أَبْوَابِ صِفَةِ الصَّلَاةِ . وَوَجْهَ دُخُولِهِ هُنَا مَا سَيَأْتِي فِي التَّفْسِيرِ بِلَفْظِهِ مَا صَلَّى النَّبِيُّ ﷺ صَلَاةً بَعْدَ أَنْ نَزَلَتْ عَلَيْهِ (إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ) إِلَّا يَقُولُ فِيهَا ، فَذَكَرَ الْحَدِيثَ . الْحَدِيثُ الثَّانِي حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ (كَانَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ مَعَ أَشْيَاحٍ بِدْرٍ) الْحَدِيثُ سَيَأْتِي شَرْحُهُ مُسْتَوْفًى فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ النَّصْرِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى . وَقَوْلُهُ (مَنْ قَدْ عَلِمْتَ) أَيْ فَضَّلَهُ . وَقَوْلُهُ (لِيُرِيَهُمْ مَنِي) أَيْ بَعْضَ أَفْضَلِيَّتِي . وَقَوْلُهُ (فَقَالَ لَهُ ابْنُ

عباس) هو بالنصب على حذف آله الذماء ، وفي رواية الكشميني « يابن عباس » . الحديث الثالث ، **قوله** (حدثنا سعيد بن شريحيل) هو الكندي الكوفي من قدماء شيوخ البخاري ، وليس له عنه في الصحيح سوى هذا الموضع وآخر في علامات النبوة ، وكل منهما عنده له متابع عن الليث بن سعد ، والمقبري هو سعيد بن أبي سعيد . **قوله** (العدوي) كنت جوزت في السلام على حديث الباب في الجمع أنه من خلفاء بني عدى بن كعب وذلك لأنني رأيت في طريق أخرى الكعب نسبة إلى بني كعب بن ربيعة بن عمرو بن لحي ، ثم ظهر لي أنه نسب إلى بني عدى بن عمرو ابن لحي وهم إخوة كعب ، ويقع هذا في الأنساب كثيرا ينسبون إلى أخى القبيلة ، وقد تقدم شرح هذا الحديث مستوفى في أبواب حرمان الإحرام من كتاب الحج ، وبعضه في كتاب العلم ، ويأتي بعض شرحه في الهديات في الكلام على حديث أبي هريرة ، ووقع في آخره هنا « قال أبو عبد الله » وهو المصنف « الحزبة البلية » . الحديث الرابع حديث جابر (أنه سمع رسول الله ﷺ يقول عام الفتح : إن الله ورسوله حرم بيع الخمر) كذا ذكره مختصرا ، وقد تقدم في أواخر البيوع مطولا مع شرحه

٥٢ - باب مقام النبي ﷺ بمكة زمن الفتح

٤٢٩٧ - **حدثنا** أبو نعيم **حدثنا** سفيان ح . **وحدثنا** قبيصة قال **حدثنا** سفيان عن يحيى بن أبي إسحاق عن أنس رضي الله عنه قال « أقما مع النبي ﷺ عشرة أقصر الصلاة »

٤٢٩٨ - **حدثنا** عبدان أخبرنا عبد الله قال أخبرنا عامر عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « أقام النبي ﷺ بمكة تسعة عشر يوما يصلي ركعتين »

٤٢٩٩ - **حدثنا** أحمد بن يونس **حدثنا** أبو شهاب عن عامر عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « أقما مع النبي ﷺ في سفر تسعة عشرة أقصر الصلاة . وقال ابن عباس : ونحن أقصر ما بيننا وبين نسيعة عشرة ، فإذا زدنا أقمنا »

قوله (باب مقام النبي ﷺ بمكة زمن الفتح) ذكر فيه حديث أنس « أقما مع النبي ﷺ عننا أقصر الصلاة » وحديث ابن عباس « أقام النبي ﷺ بمكة تسعة عشر يوما يصلي ركعتين » وفي الرواية الثانية عنه « أقما في سفر » ولم يذكر المسكان ، فظاهر هذين الحديثين التعارض ، والذي أحسنه أن حديث أنس إنما هو في حجة الوداع ، فإنها هي السفرة التي أقام فيها بمكة عشرا ، لأنه دخل يوم الرابع وخرج يوم الرابع عشر ، وأما حديث ابن عباس فهو في الفتح وقد قدمت ذلك بأدله في « باب قصر الصلاة » وأوردت هنالك التصريح بأن حديث أنس إنما هو في حجة الوداع ، ولعل البخاري أدخله في هذا الباب إشارة إلى ما ذكرت ولم يفصح بذلك تشجيذا للازدحام . ووقع في رواية الإسماعيلي من طريق وكيع عن سفيان « أقام بها عشرا يقصر الصلاة حتى رجع إلى المدينة » ، وكذا هو في « باب قصر الصلاة » من وجه آخر عن يحيى بن أبي إسحق عند المصنف ، وهو يؤيد ما ذكرته ، فإن مدة إقامتهم في سفرة الفتح حتى رجعوا إلى المدينة أكثر من ثمانين يوما . (تنبيه) : سفيان في حديث أنس هو الثوري في الروايتين ، وعبد الله في حديث ابن عباس هو ابن المبارك ، وعاصم هو ابن سليمان الأحمول . وقوله « وقال ابن

عباس ، هو موصول بالإسناد المذكور كما تقدم بيانه في « باب قصر الصلاة » أيضا

٥٣ - باب - ٤٢٠٠ - وقال الليثُ حدثني يونسُ عن ابنِ شهابٍ وأُخبرني عبدُ اللهِ بنُ نُمَيْلَةَ ابنِ صُمَيْرٍ ، وكان النبي ﷺ قد سَمَحَ وَجْهَهُ عامَ الفَتْحِ ،
[للحدث ٤٢٠٠ - طريقه في : ٦٣٥٦]

٤٢٠١ - حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا شَاهِدٌ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَنِينَ أَبِي جَبِيلَةَ قَالَ أَخْبَرَنَا وَمَعْنُ مَعَ ابْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ وَرَعِمَ أَبُو جَبِيلَةَ أَنَّهُ أَذْرَكَ النَّبِيَّ ﷺ وَخَرَجَ مَعَهُ عامَ الْفَتْحِ ،

قوله (باب) كذا في الاصول بغير ترجمة ، وسقط من رواية النسفي فصار أحاديثه من جملة الباب الذي قبله ، ومناسبتها له غير ظاهرة ، والله كان قد بيض له ليكتب له ترجمة فلم يفتح ، والمناسب لترجمته « من شهد الفتح » ثم ذكر فيه أحد عشر حديثا . الحديث الاول ، **قوله** (وقال الليث الخ) وصله المصنف في « التاريخ الصغير » قال « حدثنا عبد الله بن صالح حدثنا الليث » فذكره وقال في آخره « عام الفتح بمكة » وقد وصله من وجه آخر عن الزهري فقال « عن عبد الله بن نُمَيْلَةَ أَنَّهُ رَأَى سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ أَوْتَرَ بِرُكْمَةٍ ، أَخْرَجَهُ فِي كِتَابِ الْأَدَبِ كَمَا سَأَلَنِي الزُّهْرِيُّ » (أخبرني عبد الله بن نُمَيْلَةَ بن صمير) بمهمله مصفرا ، وهو عندي بضم المهمله وسكون المعجمة ، ويقال له أيضا ابن أبي صمير ، وهو ابن عمرو بن زيد بن سنان حليف بني زهرة ، ولا يهمله نسخة ، وقد حذف المصنف الخبر به اختصارا وقد ظهر بما ذكر في الادب . الحديث الثاني ، **قوله** (عن الزهري عن سنين أبي جيلة قال أخبرنا ونحن مع ابن المسيب) والجملة الحالية أراد الزهري بها تنويع روايته عنه بأنها كانت بحضرة سعيد . **قوله** (عن سنين) بمهمله ونون مصفرا ، وقيل بتشديد النحتانية وبالنون الاولى فقط ، تقدم ذكره في الشهادات بما يفنى عن إعادته . **قوله** (وخرج معه عام الفتح) ذكر أبو عمر أنه حج معه حجة الوداع ، تقدم ذكره في الشهادات

٣٠٢ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حُمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ سَلَمَةَ قَالَ قَالَ لِي أَبُو قِلَابَةَ أَلَا تَلْقَاهُ فَنَسَاهُ؟ قَالَ : فَفَقِيتُهُ فَنَسَاهُ فَقَالَ : كُنَّا بِمَرِّ النَّاسِ ، وَكَانَ يَمُرُّ بِنَا لِرُكْبَانٍ فَنَسَاهُمْ : مَا لِلنَّاسِ ، مَا هَذَا الرَّجُلُ؟ فَيَقُولُونَ : يَزْعُمُ أَنَّ اللَّهَ أَرْسَلَهُ ، أَوْحَى إِلَيْهِ ، أَوْ أَوْحَى اللَّهُ بِكَذَا ، فَكُنْتُ أَحْفَظُ ذَلِكَ لِلْكَلامِ فَكُنَّا نَمُزُّهُ فِي صَدْرِي ، وَكَانَتِ الْعَرَبُ تَلْعَوُ بِإِسْلَامِهِمْ الْفَتْحَ فَيَقُولُونَ اتْرَكُوهُ وَقَوْمَهُ ، فَانْهَ إِذَا ظَهَرَ عَلَيْهِمْ فَهُوَ نَبِيٌّ صَادِقٌ . فَلَمَّا كَانَتْ وَقْفَةُ أَهْلِ الْفَتْحِ بَادِرَ كُلِّ قَوْمٍ بِإِسْلَامِهِمْ ، وَبَدَرَ أَبِي قَوْمِي بِإِسْلَامِهِمْ ، فَلَمَّا قَدِمَ قَالَ : جِئْتُكُمْ وَاللَّهِ مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ ﷺ حَقًّا ، فَقَالَ : صَلُّوا صَلَاةَ كُذِّفَ فِي حِينَ كُذِّفَ ، فَكَانَتْ صَلَاةُ الْغُلَامِ فَلْيُؤْذَنَ أَحَدُكُمْ ، وَلْيُؤَمِّمْكُمْ أَكْثَرَكُمْ قِرَاءًا ، فَنَظَرُوا ، فَلَمْ يَكُنْ أَحَدٌ أَكْثَرَ قِرَاءًا مِنِّي ، لَمَّا كُنْتُ أُنَلِّقُ مِنْ أَرِيكَ كَانِ ، فَسَدُّوْنِي بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَأَنَا ابْنُ سِتٍّ أَوْ سَبْعِ سَنِينَ ، وَكَانَتْ عَلَيَّ بُرْدَةٌ كُنْتُ إِذَا سَجَدْتُ تُتَقَاعَصَتْ عَنِّي ، فَقَالَتْ إِسْرَأُءُ مِنَ الْحَيِّ : أَلَا تَنْقَلِبُونَ عَنَّا

أَسْتَفَارْتُمْ ، فَاشْتَرَوْا ، فَفَعَلُوا لِي قِيَصًا ، فَمَا فَرِحْتُ بِشَيْءٍ فَرِحَ بِذَلِكَ الْقَمِيصِ »

الحديث الثالث ، **قوله** (عن عمرو بن سلمة) مختلف في صحبته ، في هذا الحديث أن أباه وفد ، وفيه إشعار بأنه لم يفد معه ، وأخرج ابن منده عن طريق حماد بن سلمة عن أيوب بهذا الإسناد ما يدل على أنه وفد أيضا ، وكذلك أخرجه الطبراني ، وأبو سلمة بكسر اللام هو ابن قيس ويقال نقيع الجرمي بفتح الجيم وسكون الزاء ، صحابي ماله في البخاري سوى هذا الحديث ، وكذا ابنه ، لكن وقع ذكر عمرو بن سلمة في حديث مالك بن الحويرث كما تقدم في صفة الصلاة . **قوله** (قال لي أبو قلابة) هو مقول أيوب . **قوله** (كنا بما أمر الناس) يجوز في مر الحركات الثلاث ، وعند أبي داود من طريق حماد بن سلمة عن أيوب عن عمرو بن سلمة وكنا نحاصر ، يمر بنا الناس إذا أتوا النبي ﷺ . **قوله** (ما للناس ، ما للناس) كذا فيه مكرر مرتين . **قوله** (ما هذا الرجل) أي يسألون عن النبي ﷺ وعن حال العرب معه . **قوله** (أوحى إليه ، أوحى الله بكذا) يريد حكاية ما كانوا يخبرونهم به بما سمعوه من القرآن ، وفي رواية يوسف القاضي عن سليمان بن حرب عند أبي نعيم في المستخرج « فيقولون نبي يزعم أن الله أرسله وأن الله أوحى إليه كذا وكذا ، فجعلت أحفظ ذلك السلام ، وفي رواية أبي داود « وكنت غلاما حافضا ، لحفظت من ذلك قرأنا كثيرا » . **قوله** (فكأنما يقر) كذا للكشيمبي يضم أوله وفتح القاف وتسديد الزاء من القرار ، وفي رواية عنه زيادة ألف مقصورة من التقرية أي يجمع ، والأكثر هزم من القراءة ، وللإسماعيلي « يغرى ، يغين معجمة وراء مقيلة أي يلبس بالفراء ، ورجعها عياض . **قوله** (تلوم) بفتح أوله واللام وتشديد الواو أي تنظر وإحدى التامين بخذوفة . **قوله** (وبدر) أي سبق . **قوله** (فلما قدم) استقبلناه ، هذا يشعر بأنه ما وفد مع أبيه اسكن لا يمنع أن يكون وفد بعد ذلك . **قوله** (وأيوكم أكثركم قرأنا) في رواية أبي داود من وجه آخر عن عمرو بن سلمة عن أبيه « انهم قالوا : يا رسول الله من يؤمنا ؟ قال أكثركم جمعا للقرآن » . **قوله** (فنظروا) في رواية الإسماعيلي « فنظروا إلى أهل حوائنا ، بكسر المهملة وتخفيف الواو والمد ، والحوا مكان الحى النزول . **قوله** (تخلصت) أي انجمعت وارتفعت ، وفي رواية أبي داود - تكشفت عني ، وله من طريق عاصم بن سليمان عن عمرو بن سلمة « فمكنت أوهمهم في بردة موصولة فيها فتق ، فمكنت إذا سجدت خرجت استى » . **قوله** (ألا تغفلون) كذا في الأصول ، وزعم ابن التين أنه وقع عنده بخذف النون . ولأبي داود « فقالت امرأة من النساء : واروا غنا عورة قارنكم » . **قوله** (فاشترأ) أي ثوبا ، وفي رواية أبي داود « فاشترأوا قيصا عماينا » وهو بضم المهملة وتخفيف الميم نسبة إلى عان وهي من البحرين ، وزاد أبو داود في رواية له « قال عمرو بن سلمة : فاشهدت مجعما من جرم إلا كنت لإمامهم » وفي الحديث حجة الشافعية في إمامة الصبي المعز في الفريضة ، وهي خلافة مشهورة ولم ينصف من قال إنهم فعلوا ذلك باجتهادهم ، ولم يطلع النبي ﷺ على ذلك لأنها شهادة نفي ، ولأن زمن الوحي لا يقع التقرير فيه على ما لا يجوز ، كما استدلل أبو سعيد وجابر لجواز العزل بكونهم فعلوه على عهد النبي ﷺ ولو كان منهيًا عنه لنهاه في القرآن ، وكذا من استدلل به بأن ستر العورة في الصلاة ليس شرطًا لصحتها بل هو سنة ، ويجزى بدون ذلك لأنها واقعة حال فيحتمل أن يكون ذلك بعد علمهم بالحكم

٤٣٠٣ - **عنه** عبد الله بن مسleme عن مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة رضى الله عنها عن النبي ﷺ . وقال الأيث حدثني يونس عن ابن شهاب حدثني عروة بن الزبير أن عائشة قالت

« كان عتبة بن أبي وقاص عهداً إلى أخيه سعد أن يقبض ابن وليدة زمة ، وقال عتبة : إنه ابني ، فلما قدم رسول الله ﷺ مكة في الفتح أخذ سعد بن أبي وقاص ابن وليدة زمة فأقبل به إلى رسول الله ﷺ ، وأقبل معه عهد بن زمة ، فقال سعد بن أبي وقاص : هذا ابن أخي عهد إلى أنه ابني . فقال عهد بن زمة : يا رسول الله هذا أخي ، هذا ابن زمة ولدت على فراشه . فظن رسول الله ﷺ إلى ابن وليدة زمة فإذا أشبه الناس بعتبة بن أبي وقاص . فقال رسول الله ﷺ : هو لك ، هو أخوك يا عهد بن زمة ، من أجل أنه ولدت على فراشه . وقال رسول الله ﷺ : أحسبني منه يا سودة ، لما رأى من شبه عتبة بن أبي وقاص . قال ابن شهاب قالت عائشة قال رسول الله ﷺ : الولد للفراش ، وللعاهر الحجر . وقال ابن شهاب : وكان أبو هريرة يصيح بذلك »

الحديث الرابع والخامس حديث عائشة في قصة ابن وليدة زمة ، وسيأتي شرحه في كتاب الفرائض إن شاء الله تعالى . وفي آخره حديث أبي هريرة في معنى قوله الولد للفراش ، والغرض منه هنا الإشارة إلى أن هذه القصة وقعت في فتح مكة . قوله (وقال الأيث حدثني يونس) وصله الذهلي في «الوهريات» ، وساقه المصنف هنا على لفظ يونس ، وأورده مقرونا بطريق مالك وفيه مخالفة شديدة له ، وسأبين ذلك عند شرحه ، وقد حابه الاسماعيلي : قرن بين روايتي مالك ويونس مع شدة اختلافهما ، ولم يبين ذلك . قوله (قال ابن شهاب قالت عائشة) كذا هنا ، وهذا القدر موصول في رواية مالك بذكر عروة فيه ، وفي قوله « هو أخوك يا عهد بن زمة » ودلن زعم أن قوله « هو لك يا عهد بن زمة » أن اللام فيه للملك فقال : أي هو لك عهد . قوله (وقال ابن شهاب وكان أبو هريرة يصيح بذلك) أي يعلن بهذا الحديث (١) وهذا موصول إلى ابن شهاب ومنقطع بين ابن شهاب وأبي هريرة ، وهو حديث مستقل أغفل المزي التنبية عليه في «الأطراف» ، وقد أخرج مسلم والترمذي والنسائي من طريق سفيان بن عيينة ومسلم أيضا من طريق معمر كلاهما عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب ، زاد معمر « وأبي سلمة بن عبد الرحمن كلاهما عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : الولد للفراش وللعاهر الحجر » وفي رواية لمسلم عن ابن عيينة عن سعيد وأبي سلمة معا ، وفي أخرى عن سعيد أو أبي سلمة . قال الدارقطني في «العلل» : هو محفوظ لابن شهاب عنهما . قلت : وسيأتي في الفرائض من وجه آخر عن أبي هريرة باختصار ، لكن من غير طريق ابن شهاب ، فلعل هذا الاختلاف هو السبب في ترك إخراج البخاري لحديث أبي هريرة من طريق ابن شهاب

٤٣٤ - حرش محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله أخبرنا يونس عن الزهري أخبرني عروة بن الزبير « أن امرأة سرقَتْ في عهد رسول الله ﷺ في غزوة الفتح ، ففرج قومها إلى أسامة بن زيد يستشفعونه . قال عروة : فلما كُتِبَ أسامة فيها تلون وجه رسول الله ﷺ فقال : أنكمن في حدة من حدود الله ؟ قال أسامة استغفر لي يا رسول الله . فلما كان للمشي قام رسول الله ﷺ خطيباً فأنشأ علي الله بما هو أهل له ثم قال : أما بعد »

(١) في هامش طبعة بولاق : في نسخة « بهذا المسك »

فَأَمَّا أَهْلَكَ النَّاسَ قَبْلَكُمْ أَنَّهُمْ كَانُوا إِذَا مَرَقَ فِيهِمْ الْفَرِيفُ تَرَكُوهُ ، وَإِذَا مَرَقَ فِيهِمُ الضَّعِيفُ أَقَامُوا عَلَيْهِ الْحَدَّ ، وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ ، لَوْ أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ مُحَمَّدٍ سَرَقَتْ لَقَطَعْتُ يَدَهَا ، ثُمَّ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِتِلْكَ الْمَرْأَةِ فَقَطَعْتُ يَدَهَا ، فَخَسَنَتْ تَوْبَتَهَا بَعْدَ ذَلِكَ وَزَوَّجَتْ . قَالَتْ عَائِشَةُ . فَكَانَتْ تَأْتِينِي بَعْدَ ذَلِكَ فَأَرْفَعُ حَاجَتَهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ،

الحديث السادس ، قوله (أخبرني عروة بن الربيعة أن امرأة سرقَتْ) كذا فيه بصورة الإرسال ، لكن في آخره ما يقتضي أنه عن عائشة ، لقوله في آخره « قَالَتْ عَائِشَةُ فَكَانَتْ تَأْتِينِي بَعْدَ ذَلِكَ فَأَرْفَعُ حَاجَتَهَا » وعند الاسماعيلي من طريق الزهري عن القاسم بن محمد عن عائشة قَالَتْ « فَتَابَتْ خَسَنَتْ تَوْبَتَهَا وَكَانَتْ تَأْتِينِي فَأَرْفَعُ حَاجَتَهَا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ » ، وسيأتي شرح هذا الحديث في كتاب الحدود ؛ والفرض منه هنا الإشارة إلى أن هذه القصة وقعت يوم الفتح ٤٣٠٥ ، ٤٣٠٦ - حَدَّثَنَا حَمْرُو بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا عاصمٌ عَنْ أَبِي هِنَانٍ حَدَّثَنِي مجاشعٌ قَالَ « أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ بِأَخِي بَعْدَ الْفَتْحِ ، فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، جِئْتُكَ بِأَخِي أَنْبِئَهُ عَلَى الْمَجْرَةِ . قَالَ : ذَهَبَ أَهْلُ الْمَجْرَةِ بِمَا فِيهَا . فَقُلْتُ عَلَى أَيْ شَيْءٍ تَأْبِئُهُ ؟ قَالَ : أَبَايُمُ عَلَى الْإِسْلَامِ وَالْإِيمَانِ وَالْجِهَادِ . فَلَقِيتُ مَصْبَدًا بَعْدَ - وَكَانَ أَكْبَرَهَا - فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ : صَدَقَ مجاشعٌ »

٤٣٠٧ ، ٤٣٠٨ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنَا عاصمٌ عَنْ أَبِي هِنَانٍ النَّهْدِيُّ « عَنْ مجاشع بن مسعود » انطلقتُ بِأَبِي مَعْبُدٍ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ لِأُبَايَعَهُ عَلَى الْمَجْرَةِ ، قَالَ : مَضَتْ الْمَجْرَةُ لِأَهْلِهَا ، أَبَايَعُهُ عَلَى الْإِسْلَامِ وَالْجِهَادِ . فَلَقِيتُ أَبَا مَعْبُدٍ . فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ : صَدَقَ مجاشعٌ . وقال خالدٌ عن أَبِي هِنَانٍ عَنْ مجاشعٍ إِنَّهُ جَاءَ بِأَخِيهِ بِالْجَلَدِ ،

٤٣٠٩ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي بَشْرٍ عَنْ مجاهدٍ « قُلْتُ لِابْنِ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَهَاجِرَ إِلَى الشَّامِ ، قَالَ : لَا هَاجِرَةَ ، وَلَكِنْ جِهَادٌ ، فَانْطَلِقْ فَأَعْرِضْ نَفْسَكَ ، فَإِنْ وَجَدْتَ شَيْئًا وَإِلَّا رَجِعْتَ ،

٤٣١٠ - وقال الفاضلُ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ أَخْبَرَنَا أَبُو بَشْرٍ سَمِعْتُ مجاهدًا « قُلْتُ لِابْنِ عَمْرِ ، قَالَ : لَا هَاجِرَةَ لِلْيَوْمِ - أَوْ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ - ، وَلَهُ ،

٤٣١١ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ يَزِيدَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمْزَةَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو حَمْرٍ وَالْأَوْزَاعِيُّ عَنْ عَبْدِ بَنِ أَبِي لُبَابَةَ عَنْ مجاهد بن جبر المكي « أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ يَقُولُ : لَا هَاجِرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ »

٤٣١٢ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ يَزِيدَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمْزَةَ حَدَّثَنِي الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ عطاء بن أبي رباح ٢ - ج ٨ • فتح البدر

قال: «زُتْ عَائِشَةُ مَعَ عُبَيْدِ بْنِ عُمَيْرٍ، فَسَالَهَا عَنِ الْمَجْرَةِ فَقَالَتْ: لَا هَجْرَةَ الْيَوْمَ، كَانَ لِلْؤُمْنِ يُقَدُّ أَحَدُهُمْ بِدِينِهِ إِلَى اللَّهِ وَإِلَى رَسُولِهِ ﷺ خَافَةَ أَنْ يُفْتَنَ عَلَيْهِ. فَأَمَّا الْيَوْمَ فَنَدَا أَظْهَرَ اللَّهُ الْإِسْلَامَ، فَالْؤُمْنُ يُعْبَدُ رَبَّهُ حَيْثُ شَاءَ، وَلَكِنْ جِهَادٌ وَثِيَّةٌ».

الحديث السابع، قوله (حدثنا زهير) هو ابن معاوية، وعاصم هو ابن سليمان، وأبو عثمان هو النهدي، ومجاشع هو ابن مسعود السلي، وقوله «بَأْنِي» هو مجالد بن سفيان أخيه، وكنيته أبو معبد كما في الرواية الثانية، والذي هنا «فَأَقْبَتَ مَعْبِدًا» كَذَا لِلْكَثَرِ، وَلِلْكَشْمِي دَفَلَقْتُ أَبَا مَعْبِدٍ، وَهُوَ وَمَنْ مِنْ جِهَةِ هَذِهِ الرِّوَايَةِ وَإِنْ كَانَ صَوَابًا فِي نَفْسِ الْأَمْرِ. قوله (وقال خالد) هو الخلاء، وصل هذه الطريق الاسماعيل من جهة خالد بن عبد الله عنه يلفظ عن مجاشع بن مسعود أنه جاءه بأخيه مجالد بن مسعود فقال: «هَذَا مجالد يا رسول الله قبايمه على الهجرة»، الحديث، وقد تقدم بيان أحوال الهجرة مستوفى في أبواب الهجرة وفي أوائل المجاهد. الحديث الثامن حديث ابن عمر، تقدم سندًا ومثنيًا في أوائل الهجرة. قوله (وقال النضر) ابن شميلة، وصله الاسماعيل من طريق أحمد بن منصور عنه وزاد في آخره «ولكن جهاد» فأنطلق فأعرض نفسك فإن أصبت شيئًا وإلا فأرجع، الحديث التاسع حديث عائشة، تقدم في أوائل الهجرة أيضًا سندًا ومثنيًا، وإسحق بن يزيد هو ابن إبراهيم بن يزيد الفراديسي نسبة إلى جده

٤٣١٣ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي حَسَنُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «يَوْمَ الْفَتْحِ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ مَكَّةَ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ، فَهِيَ حَرَامٌ بِحَرَامِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، لَمْ يَحِلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي، وَلَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ بَعْدِي، وَلَا يَحِلُّ لِحَدٍّ إِلَّا سَاعَةً مِنَ الدَّهْرِ: لَا يُنْفَرُ صَيْدُهَا، وَلَا يُصَدُّ شَجَرُهَا، وَلَا يَحْتَلَى حَلَاها، وَلَا يَحِلُّ لِقَطْعِهَا إِلَّا يَنْشُدُ. فَقَالَ الْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ: إِلَّا الْإِذْخِرَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَانْهَ لَا يَدُّ، نَهَ لَقَيْنِ وَالْبَيْوتِ. فَسَكَتَ ثُمَّ قَالَ: إِلَّا الْإِذْخِرَ فَانْه حَلَالٌ، وَعَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الْكَرِيمِ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مَثَلِ هَذَا أَوْ نَحْوَهُ هَذَا. رَوَاهُ أَبُو سُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ»

الحديث العاشر، قوله (حدثنا إسحق) هو ابن منصور وبه جزم أبو علي الحلياني، وقال الحاكم هو ابن عمر. قوله (حدثنا أبو عاصم) هو التميمي وهو من شيوخ البخاري، وربما حدث عنه بواسطة كما هنا. قوله (عن مجاهد أن رسول الله ﷺ) هذا مرسل، وقد وصله في الحج والجهاد وغيرهما من رواية منصور عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس، وأورده ابن أبي شيبة من طريق يزيد بن أبي زياد عن مجاهد عن ابن عباس، والذي قبله أولى. قوله (وعن ابن جريج) هو موصول بالاسناد الذي قبله، وعبد الكريم هو ابن مالك الجوزي، ووقع عند الاسماعيل من وجه آخر عن أبي عاصم عن ابن جريج «سمعت عبد الكريم سمعت عكرمة»

وقد تقدم شرح هذا الحديث في كتاب الحج . الحديث الحادي عشر ، **قوله** (رواه أبو هريرة عن النبي ﷺ) أي الخطبة المذكورة ، وقد وصلها في كتاب العلم من طريق أبي سلة عن أبي هريرة ، وأول الحديث عندنا : ان الله حبس عن مكة الفيل ، وسلط عليها رسوله والمؤمنين ، الحديث ، وقد تقدم شرحه هناك والله الحمد

٥٤ - باب قول الله تعالى [٢٥ قنوبة] :

(ويوم حنين إذ أعجبتكم كثيركم فلم تفتن عنكم شيئا وضاعت عليكم الأرض بما رحبت ثم ولّوكم مدبرين . ثم أنزل الله - كينته - إلى قوله - غفور رحيم)

قوله (باب قول الله تعالى : ويوم حنين إذ أعجبتكم كثيركم - إلى - غفور رحيم) كذا لا يدر ، وساق غيره إلى قوله (ثم أنزل الله - كينته - ثم قال إلى - غفور رحيم) ووقع في رواية النسفي : باب غزوة حنين ، وقول الله عز وجل (ويوم حنين إذ أعجبتكم كثيركم فلم تفتن عنكم شيئا وضاعت عليكم الأرض بما رحبت - إلى - غفور رحيم) وحنين بمهمله ونون ومصر واد إلى جنب ذي الحجاز قريب من الطائف ، بينه وبين مكة بضعة عشر ميلا من جهة عرفات ، قال أبو عبيد البكري : سمى باسم حنين بن قابتة بن مهلائيل . قال أهل المغازي : خرج النبي ﷺ إلى حنين لست خلت من شوال : وقيل للبلتين بقيتا من رمضان . وجمع بعضهم بأنه بدأ بالخروج في أواخر رمضان وسادس شوال ، وكان وصوله إليها في عاشره ، وكان السبب في ذلك أن مالك بن عوف النضري جمع القبائل من هوازن وواقفه على ذلك الثقفيون ، وقصدوا محاربة المسلمين ، فبلغ ذلك النبي ﷺ فخرج بهم . قال عمر بن شبة في كتاب مكة : حدثنا الحزامي يعني إبراهيم بن المنذر حدثنا ابن وهب عن ابن أبي الزناد عن أبيه عن عروة أنه كتب إلى الوليد : أما بعد فإني كتبت إلى تسائي من قصة الفتح ، فذكر له وقتها ، فأقام عاشره بمكة نصف شهر ، ولم يزد على ذلك حتى أتاه أن هوازن وثقيفا قد نزلوا حنيناً يريدون قتال رسول الله ﷺ وكانوا قد جمعوا إليه ورئيسهم عوف بن مالك . ولأبي داود بإسناد حسن من حديث سهل بن الحنظلية : أنهم سادوا مع النبي ﷺ إلى حنين فأطنبوا السير ، فجاء رجل فقال : إني انطلقت من بين أيديكم حتى طمعت جبل كذا وكذا ، فإذا أنا بهوازن عن بكرة أبيهم بظعنهم ونعمهم وشأنهم قد اجتمعوا إلى حنين ، فتبسم رسول الله ﷺ وقال : تلك غنيمة المسلمين غدا إن شاء الله تعالى ، وعند ابن إسحاق من حديث جابر ما يدل على أن هذا الرجل هو غيبة الله بن أبي حذرد الأسلي . **قوله** (ويوم حنين إذ أعجبتكم كثيركم) روى يونس بن بكير في : زيادات المغازي ، عن الربيع بن أنس قال : قال رجل يوم حنين إن نزل اليوم من قلة ، فشق ذلك على النبي ﷺ فكانت الهزيمة . وقوله (ثم ولّوكم مدبرين) إلى آخر الآيات ، يأتي بيان ذلك في شرح أحاديث الباب . ثم ذكر المصنف فيه خمسة أحاديث :

٤٣١٤ - **حدثنا محمد بن مهاد** بن مهاد الله بن ميمر حدثنا يزيد بن هارون أخبرنا إسماعيل قال : رأيت بدير ابن أبي أوفى ضربة ، قال ضربتها مع النبي ﷺ يوم حنين . قالت : شهدت حنيناً ؟ قال : قبل ذلك ،

٤٣١٥ - **حدثنا محمد بن كثير** حدثنا سفيان عن أبي إسحاق قال سمعت البراء رضي الله عنه ، وجاءه رجل فقال : يا أبا حمارة ، أتوليت يوم حنين - فقال : أما أنا فاشهد على النبي ﷺ أنه لم يول ، ولكن

حَدَّثَنَا سُرْعَانُ الْقَوْمِ، فَرَشَقْتُهُمْ هَوَازِنُ - وَأَبُو سُهَيْانَ بْنُ الْحَارِثِ أَخَذَ بِرَأْسِ بَلْعَتِهِ الْبَيْضَاءِ - يَقُولُ : أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبَ ، أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمَطْلَبِ »

٤٣١٦ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ « يَقُولُ الْبَرَاءُ وَأَنَا أَسْمَعُ : أَوَّلَيْتُمْ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ يَوْمَ حُنَيْنٍ ؟ فَقَالَ : أَمَّا النَّبِيُّ ﷺ فَلَا ، كَانُوا رُمَاةً ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبَ ، أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمَطْلَبِ »

٤٣١٧ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حُدَّادٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ سَمِعَ الْبَرَاءَ - وَسَأَلَهُ رَجُلٌ مِنْ قَيْسٍ : أَفَرَّغْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ حُنَيْنٍ ؟ - فَقَالَ : لَسْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَفِرْ ، كَانَتْ هَوَازِنُ رُمَاةٍ وَإِنَّمَا جَاءُوا عَلَيْهِمْ انْكَسَفُوا فَأَكْبَدْنَا عَلَى التَّنَائُمِ ، فَاسْتَقْبَلْنَا بِالسَّهَامِ . وَاقْدَرْتُ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَى بَلْعَتِهِ الْبَيْضَاءِ ، وَإِنَّ أَبَا سُهَيْانَ بْنَ الْحَارِثِ أَخَذَ بِرَأْسِهَا وَهُوَ يَقُولُ : أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبَ »

قَالَ إِسْرَائِيلُ وَزُهَيْرُ « نَزَلَ النَّبِيُّ ﷺ عَنْ بَلْعَتِهِ »

الحديث الاول ، قوله (عن إسماعيل) هو ابن أبي خالد ، وكذا هو منسوب في رواية أحمد عن يزيد بن هارون . قوله (ضربة) زاد أحمد - فقلت ما هذه ، وفي رواية الإسماعيلي ضربة على ساعده ، وفي رواية له (أو ضربة ، (شهدت حينئذ قال قبل ذلك) في رواية أحمد قال نعم وقبل ذلك ، ومراده بما قبل ذلك ما قبل حنين من المشاهد ، وأول مشاهدته الحديبية فيما ذكره من صنف في الرجال ، ووقفت في بعض حديثه على ما يدل أنه شهد الخندق ، وهو صحابي ابن صحابي . الحديث الثاني حديث البراء ، قوله (عن أبي إسحاق) هو السبيعي ، ومدار هذا الحديث عليه ، وقد تقدم في الجهاد من وجه آخر عن سفيان وهو الثوري قال حدثني أبو إسحق . قوله (وجاءه رجل) لم أقف على اسمه ، وقد ذكر في الرواية الثالثة أنه من قيس . قوله (يا أبا عمار) هي كنية البراء . قوله (أوليت يوم حنين) المهمة للاستفهام وتوليت أي انهزمت ، وفي الرواية الثانية (أوليت مع النبي ﷺ يوم حنين ، وفي الثالثة (أفرغتم عن رسول الله ﷺ ، وكلها بمعنى . قوله (أما أنا فاشهد على النبي ﷺ أنه لم يول) تضمن جواب البراء إثبات الفرار لهم ، لكن لا على طريق التعميم ، وأراد أن يعلق السائل يشمل الجميع حتى النبي ﷺ لظاهر الرواية الثانية ، ويمكن الجمع بين الثانية والثالثة يجعل المصبة على ما قبل الهزيمة فيقدر إلى استثنائه ثم أوضح ذلك ، وختم حديثه بأنه لم يكن أحد يومئذ أشد منه . قال الثوري : هذا الجواب من بديع الأدب ، لأن تقدير الكلام فروغتم كلكم ، فیدخل فيهم النبي ﷺ ، فقال البراء : لا والله ما فر رسول الله ﷺ ، ولكن جرى كبت وكبت ، فأوضح أن فرار من فر لم يكن على نية الاستمرار في الفرار ، وإنما انكشفوا من وقع السهام وكأنه لم يستحضر الرواية الثانية . وقد ظهر من الأحاديث الواردة في هذه القصة أن الجميع لم يفروا كما سيأتي بيانه ، ويحتمل أن البراء فهم من السائل أنه اشتبه عليه حديث سلمة بن الأكوع الذي أخرجه مسلم بلفظه وسردت رسول الله ﷺ منهزما ، فلذلك حلف أن النبي ﷺ لم يول ، ودل ذلك على أن منهزما حال من سلمة ، ولهذا وقع في

طريق أخرى ووردت برسول الله ﷺ منهزما وهو على بقلته فقال : لقد رأى ابن الاكوع فرعا ، ويحتمل أن يكون السائل أخذ التعميم من قوله تعالى (ثم وليتم مدبرين) فينبين أنه من العموم الذي أريد به الخصوص . **قوله** (ولكن عجل سرعان القوم فرشتهم هوازن) فأما سرعان فبفتح المهملة والراء ، ويجوز سكون الراء ، وقد تقدم ضبطه في سجود السهو في الكلام على حديث ذى الديدن ، والرشي بالشين المعجمة والقاف رى السهام ، وأما هوازن فهي قبيلة كبيرة من العرب فيها عدة بطون ينسبون الى هوازن بن منصور بن عكرمة بن خصفة بمجمعة ثم مهاجرة ثم قام فمقروحات ابن قيس بن عيلان بن الياس بن مضر ، والعذر لمن أنزله من غير ماؤلفة أن العدو كانوا ضعفهم في العدد وأكثر من ذلك ، وقد بين شعبة في الرواية اثناثة السبب في الاسراع المذكور قال : كانت هوازن ومائة ، قال وإنما لما حملنا عليهم انكشفوا . وللمصنف في الجهاد انهزموا ، قال د فاكبنا ، وفي روايته في الجهاد في باب من قاد دابة غيره في الحرب ، فأقبل الناس على الضائفة فاستقبلونا بالسهام ، وللمصنف في الجهاد أيضا من رواية زهير بن معاوية عن أبي إسحق نكدة السبب المذكور قال وخرج شبان أصحابه وأخفاؤهم حسرا - بعزم المهمة وتشديد السين المهمة - ليس عليهم سلاح ، فاستقبلهم جمع هوازن وبني نضر ما يكادون يسقط لهم سهم ، فرشقهم رشقا ما يكادون يخطئون ، الحديث . وفيه د فنزل واستنصر ، ثم قال : أنا النبي لا كذب ، أنا ابن عبد المطلب ، ثم صف أصحابه ، وفي رواية مسلم من طريق زكريا عن أبي إسحق و فرموهم برشق من نبل كأنها رجل جراد فأنكشفوا ، وذكر ابن إسحق من حديث جابر وغيره في سبب انكشافهم أمرا آخر ، وهو أن مالك بن عوف سبق بهم الى حنين فأعدوا وتميؤوا في مضائق الوادي ، وأقبل النبي ﷺ وأصحابه حتى انصهط بهم الزادى في حماية الصبح ، فثارت في وجوههم الخيل فشدت عليهم ، وانكشأ الناس منهزمين . وفي حديث أنس عند مسلم وغيره من رواية سليمان التيمي عن السمييط عن أنس قال د اقتنعنا مكة ، ثم إذا غرونا حنيننا ، قال لجاء المشركون بأحسن صفوف رأيت : صف الخيل ، ثم المقاتلة ، ثم النساء من وراء ذلك ، ثم الغنم ثم النعم : قال . ونحن بشر كثير ، وعلى ميمنة خيلنا خالد بن الوليد ، فجعلت خيلنا تلوذ خلف ظهورنا فلم نلبث أن انكشفت خيلنا وفرت الأهراب ومن تعلم من الناس ، وسيأتى للمصنف قريبا من رواية هشام بن زيد عن أنس قال د أقبلت هوازن وغطفان بذراريهم ونعمهم ومع رسول الله ﷺ عشرة آلاف ومعه الطلقاء ، قال فأدبروا عنه حتى بقى وحده ، الحديث . ويجمع بين قوله د حتى بقى وحده ، وبين الأخيار الدالة على أنه بقى معه جماعة بأن المراد بقى وحده متقدما مقبلا على العدو ، والذين ثبتوا معه كانوا وراءه ، أو الوحدة بالنسبة لمباشرة القتال ، وأبو سفيان بن الحارث وغيره كانوا يخدمونه في إمساك البغلة ونحو ذلك . ووقع في رواية أبي نعيم في د الدلائل ، تفصيل المائة : بضعة وثلاثون من المهاجرين والبقية من الانصار ومن النساء أم سليم وأم حارثة **قوله** (وأبو سفيان بن الحارث) أى ابن عبد المطلب بن هاشم وهو ابن عم النبي ﷺ ، وكان إسلامه قبل فتح مكة لأنه خرج الى النبي ﷺ فلقية في الطريق وهو سائر الى فتح مكة فأسلم وحسن إسلامه ، وخرج الى غزوة حنين فكان فيمن ثبت . وعند ابن أبي شيبة من مرسل الحكم بن عتيبة قال : لما فر الناس يوم حنين جعل النبي ﷺ يقول أنا النبي لا كذب ، أنا ابن عبد المطلب ، فلم يبق معه إلا أربعة نفر ، ثلاثة من بني هاشم ورجل من غيرهم : علي والعباس بن يديه ، وأبو سفيان بن الحارث أخذ بالعمنان ، وابن مسعود من الجانب الأيسر . قال : وليس يقبل نحوه أحد إلا قتل . وروى الترمذى من حديث ابن عمر باسناد حسن قال د لقد رأيتنا يوم حنين وإن الناس

لولين ، وما مع رسول الله ﷺ مائة رجل ، وهذا أكثر ما وقفت عليه من عدد من ثبت يوم حنين . وروى أحمد والحاكم من حديث عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود عن أبيه قال : كنت مع النبي ﷺ يوم حنين فولى عنه الناس ، وثبت معه ثمانون رجلا من المهاجرين والأنصار ، فسكننا على أقدامنا ، ولم نولهم الدبر ، وهم الذين أنزل الله عليهم السكينة ، وهذا لا يخالف حديث ابن عمر فإنه نفي أن يكونوا مائة ، وابن مسعود أثبت أنهم كانوا ثمانين ، وأما ما ذكره النووي في شرح مسلم أنه ثبت معه اثنا عشر رجلا فسكانه أخذه بما ذكره ابن إسحق في حديثه أنه ثبت معه العباس وابنه الفضل وعلى وأبو سفيان بن الحارث وأخوه ربيعة وأسامة بن زيد وأخوه من أمه أيمن بن أم أيمن ، ومن المهاجرين أبو بكر وعمر ، فهؤلاء تسعة ، وقد تقدم ذكر ابن مسعود في مرسل الحاكم فهؤلاء عشرة ، ووقع في شرح العباس بن عبد المطلب أن الذين ثبتوا كانوا عشرة فقط وذلك قوله :

نصرنا رسول الله في الحرب تسعة وقد فر من قد فر عنه فأقشعوا
وعاشرنا وأبى الحام بنفسه لما مسه في الله لا يتوجع

ولعل هذا هو الثابت ، ومن زاد على ذلك يكون مجل في الرجوع فهد فيمن لم ينهزم ، ومن ذكر الزبير بن سبكر وغيره أنه ثبت يوم حنين أيضا جعفر بن أبي سفيان بن الحارث وقم بن العباس وعتبة ومعتب ابنا أبي لباب وعبد الله بن الزبير بن عبد المطلب ونوفل بن الحارث بن عبد المطلب وعقيل بن أبي طالب وشيبة بن عثمان الحنفي ، فقد ثبت عنه أنه لما رأى الناس قد انهزموا استدبر النبي ﷺ ليقته ، فأقبل عليه فضربه في صدره وقال له : قاتل الكفار ، فقاتلهم حتى انهزموا . قال الطبري : الانهزام المنهى عنه هو ما وقع على غير نية العود ، وأما الاستيراد الكثيرة فهو كالتجزئ إلى فئة . **قوله** (أخذ برأس بقلته) في رواية زهير د فاقبلوا أي المشركون هنالك إلى النبي ﷺ وهو على بقلته البيضاء . وابن عمه أبرسفيان بن الحارث بن عبد المطلب يقول به ، فنزل واستنصر . قال العلماء : في ركوبه بقلته البغلة يومئذ دلالة على النهاية في الشجاعة والثبات . وقوله د فنزل ، أي عن البغلة فاستنصر ، أي قال : اللهم أنزل نصرك . وقع مصرحا به في رواية مسلم من طريق زكريا عن أبي إسحق . وفي حديث العباس عند مسلم وشهدت مع رسول الله ﷺ يوم حنين فنزلته أنا وأبو سفيان بن الحارث فلم تفارقه ، الحديث ، وفيه د ولي المسالمون مدبرين ، فطفق رسول الله ﷺ يركض بقلته قبل الكفار ، قال العباس : وأنا أخذ بلجام رسول الله ﷺ أكفها إرادة أن لا تسرع ، وأبو سفيان أخذ بركابه ، ويمكن الجمع بأن أبا سفيان كان أخذا أولا بزمامها فلما ركضها النبي ﷺ إلى جهة المشركين خشى العباس فأخذ بلجام البغلة يكفها ، وأخذ أبو سفيان بالركاب وترك اللجام للعباس لإجلاله لأنه لا كان معه . **قوله** (بقلته) هذه البغلة هي البيضاء ، وعند مسلم من حديث العباس د وكان على بغلة له بيضاء أهداها له فروة بن أفاة الجذامي ، وله من حديث سلمة د وكان على بقلته الشهباء ، ووقع عند ابن سعد وتبعه جماعة ممن صنف السيرة أنه بقلته كان على بغلة دلدل ، وفيه نظر لأن دلدل أهداها له المقوقس ، وقد ذكر القطب الحلبي أنه استشكل عند الدياطي ما ذكره ابن سعد فقال له : كنت تبعته فذكرت ذلك في السيرة ، وكنت حينئذ سيرا محضا ، وكان ينبغي لنا أن نذكر الخلاف . قال القطب الحلبي : يحتمل أن يكون يومئذ ركب كلا من البغلتين إن ثبت أنها كانت صحبته ، والأفا في الصحيح أصح . ودل قول الدياطي أنه كان يتبع الرجوع عن كثير

عما وافق فيه أهل السير وغالب الاحاديث الصحيحة ، وأن ذلك كان منه قبل أن يتصلع من الاحاديث الصحيحة وخروج نسخ من كتابه وانتشاره لم يتمكن من تغييره . وقد أغرب النووي فقال : وقع عند مسلم د على بقلته البيضاء ، وفي أخرى الشهباء ، وهي واحدة ولا نعرف له بغلة غيرها . وتعقب بدليل فقد ذكرها غير واحد ، لكن قيل إن الاسمين لواحدة . **قوله** (أنا النبي لا كذب ، أنا ابن عبد المطلب) قال ابن التين : كان بعض أهل العلم يقول بفتح الباء من قوله لا كذب ، لينخرجه من الوزن ، وقد أجيب عن مقالته عليه السلام هذا الرجز بأجوبة أحدها أنه نظم غيره ، وأنه كان فيه : أنت النبي لا كذب أنت ابن عبد المطلب ، فذكره بلفظ د أنا ، في الموضعين . ثانيها أن هذا رجز وليس من أقسام الشعر ، وهذا مردود . ثالثها أنه لا يكون شعرا حتى يتم قطعة ، وهذه كذات يسيرة ولا تسمى شعرا . رابعها أنه خرج موزونا ولم يقصد به الشعر ، وهذا أعدل الأجوبة ، وقد تقدم هذا المعنى في غير هذا المكان ، ويأتي نائما في كتاب الادب . وأما نسبتة إلى عبد المطلب دون أبيه عبد الله فكأنها لشهرة عبد المطلب بين الناس لما رزق من نباهة الذكر وطول العمر ، بخلاف عبد الله فإنه مات شابا ، ولهذا كان كثير من العرب يدعونه ابن عبد المطلب ، كما قال ضمام بن ثعلبة لما قدم : أيسم ابن عبد المطلب ؟ وقيل لأنه كان أشهر بين الناس أنه يخرج من ذرية عبد المطلب رجل يدعو الله ويهدى إلى الله الخلق على يديه ويكون خاتم الانبياء ، فانسب إليه امتدح ذلك من كان يعرفه ، وقد اشتهر ذلك بينهم ، وذكره سيف بن ذي يزن قديما لعبد المطلب قبل أن يتزوج عبد الله أمته وأراد النبي عليه السلام تنبيه أصحابه بأنه لا بد من ظهوره وأن العاقبة له لتقوى قلوبهم إذا عرفوا أنه ثابت غير مزم . وأما قوله لا كذب ، ففيه إشارة إلى أن صفة النبوة يستحيل معها الكذب ، فكأنه قال : أنا النبي ، والنبي لا يكذب ، فلست بكاذب فيما أقول حتى أنرم ، وأنا متيقن بأن الذي وعدني الله به من النصر حق ، فلا يجوز علي الفرار . وقيل : معنى قوله لا كذب ، أي أنا النبي حقا لا كذب في ذلك . (تنبيهان) : أحدهما ساق البخاري الحديث عاليا عن أبي الوليد عن شعبة ، لكنه مختصر جدا . ثم ساقه من رواية غندر عن شعبة مطولا بنزول درجة . وقد أخرجه الإسماعيل عن أبي خليفة الفضل بن الحباب عن أبي الوليد مطولا ، فكأنه لما حدث به البخاري حدثه به مختصرا . (الثاني) انفقت الطرق التي أخرجه البخاري لهذا الحديث من حياق هذا الحديث إلى قوله أنا النبي لا كذب ، أنا ابن عبد المطلب ، إلا رواية زهير بن معاوية فزاد في آخرها د ثم صف أصحابه ، وزاد مسلم في حديث البراء من رواية زكريا عن أبي إسحق قال البراء د كنا والله إذا احمر البأس تنق به ، وإن الشجاع منا الذي يخاضه ، يعني النبي عليه السلام . ومسلم من حديث العباس و أن النبي عليه السلام «ينشد صار يركض بقلته إلى جهة الكفار ، وزاد فقال د أي عباس ناد أصحاب الشجرة ، وكان العباس صديقا ، قال : فنادت بأعلى صوتي أين أصحاب الشجرة ، قال فوائه لكان عطفهم حين سمعوا صوتي عطفا البقر على أولادها ، فقالوا : يا بليك . قال فاقبلوا والكفار ، فنظر رسول الله عليه السلام وهو على بقلته كلنتاول إلى قتالهم فقال : هذا حين حمى الوطيس . ثم أخذ حصيات فرس بهن وجوه الكفار ثم قال : انهزموا ووب الكعبة ، قال فما زلت أرى حدم كليل ، وأمرهم مدبرا . ولا بن إسحق نحوه وزاد د لجمال الرجل يعطف بغيره فلا يقدر ، فيقذف دعه ثم يأخذ بسيفه ودوقته ثم يؤم الصوت . **قوله** في آخر الرواية الثالثة (قال إسرائيل وزهير : نزل رسول الله عليه السلام عن بقلته) أي إن إسرائيل بن يونس بن أبي إسحق وزهير بن معاوية الجمعي روي هذا الحديث عن أبي إسحق عن البراء فقالا في آخره

د نزل النبي ﷺ عن بغلته ، فاما رواية إسرائيل فوصلها المصنف في د باب من قال خذها وأنا ابن فلان ، من كتاب الجهاد ولفظه د كان أبو سفيان بن الحارث أخذنا بغلته ، فلما غشيه المشركون نزل ، وقد تقدم شرح ذلك . واما رواية زهير فوصلها أيضا في د باب من صف أصحابه عند الهزيمة ، وقد ذكرت لفظه قريبا . ولمسلم من حديث سلمة بن الأكوع د لما غشوا النبي ﷺ نزل عن البغلة ، ثم قبض قبضة من تراب ، ثم استقبل به وجوههم فقال : شأته الوجوه ، فإنا خلقنا الله منهم إنسانا الا ملأ عينيه ترابا بثلث القبضة فولوا منهزمين . ولأحمد وأبي داود والترمذي من حديث أبي عبد الرحمن الفهرى في قصة حنين قال د فولى المسلمون مدبرين كما قال الله تعالى ، فقال رسول الله ﷺ : أيا هياج الله ، أنا عبد الله ورسوله . ثم اقتحم عن فرسه فأخذ كففا من تراب ، قال فأخبرني الذي كان أدنى اليه منى أنه ضرب به وجوههم وقال : شأته الوجوه ، فهرهم ، قال يعلى بن عطاء ورويه عن أبي حماد عن أبي عبد الرحمن الفهرى د قال لخذني أبنائهم عن آباءهم أنهم قالوا : لم يبق منا أحد إلا امتلأت عيناه وفيه ترابا . ولأحمد والحاكم من حديث ابن مسعود د ورسول الله ﷺ على بغلته فدعا ، لحادث به بغلته قال عن السرج فقلت ارتفع فركلك الله ، فقال : فاولئ ككفا من تراب ، فضرب به وجوههم فامتلات أعينهم ترابا . وجاء المهاجرون والأنصار سيوفهم بأيامهم كأنها الشهب ، فولى المشركون الأدبار ، وللبزار من حديث ابن عباس د أن عليا ناول النبي ﷺ التراب ، فرمى به في وجوه المشركين يوم حنين . ويجمع بين هذه الأحاديث أنه ﷺ أولا قال لصاحبه ناولني فناوله فرمام ، ثم نزل عن البغلة فأخذ بيده فرمام أيضا . فيحتمل أن المعنى في إحدى المراتين وفي الأخرى التراب ، وانه أعلم . وفي الحديث من الفوائد حسن الأدب في الخطاب ، والارشاد الى حسن السؤال بحسن الجواب . ودم الإعجاب . وفيه جواز الانتساب الى الآباء ولو مانوا في الجاهلية ، والنهي عن ذلك محمول على ما هو خارج الحرب . ومثله الرخصة في الخيلاء في الحرب دون غيرها . وجواز التعرض الى الهلاك في سبيل الله ، ولا يقال كان النبي ﷺ متيقنا للنصر لوعده الله تعالى له بذلك وهو حق ، لأن أبا سفيان بن الحارث قد ثبت معه أخذنا بلجام بغلته وليس هو في اليقين مثل النبي ﷺ . وقد استشهد في تلك الحسالة أيمن بن أم أيمن كما تقدمت الإشارة اليه في شعر العباس . وفيه ركوب البغلة إشارة الى مزبد الثبات ، لأن ركوب الفحولة مظنة الاستعداد للفرار والتولي ، وإذا كان رأس الجيش قد وطن نفسه على عدم الفرار وأخذ بأسباب ذلك كان ذلك أدعى لاتباعه على الثبات . وفيه شهرة الرئيس نفسه في الحرب بمبالغة في الشجاعة وعدم المبالاة بالعدو

٤٣١٨ ، ٤٣١٩ - جرثمة سعيد بن عوف قال حدثني القيث بن سعد حدثني عوف بن ابن شهاب ج . وحدثني إسحاق حدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا ابن أخي ابن شهاب قال محمد بن شهاب : وزعم عروة بن الزبير أن مروان والمصور بن غزوة أخبراه أن رسول الله ﷺ قام حين جاده وفد هوازن مسلمين فسألوه أن يرُد إليهم أموالهم وسبيهم ، فقال لهم رسول الله ﷺ : معي من رَوْن ، وأحب الحديث إلى أحدقه ، فأختاروا إحدى الطائفتين : إما السبي ، وإما المال . وقد كنت استأثيت بك - وكان أنظرهم رسول الله ﷺ بضع عشرة ليلة حين قُتل - فلما تبين لهم أن رسول الله ﷺ غير راد إليهم إلا إحدى الطائفتين قالوا :

فَأَنَا نَحْتَارُ سَبِينَا ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الْمُسْلِمِينَ ، فَأَنَّى عَلَى اللَّهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ، ثُمَّ قَالَ : أَمَا بَعْدُ قَدْ لَمْ يَخُورْكُمْ قَدْ جَاءُوا تَائِبِينَ ، وَإِنِّي قَدْ رَأَيْتُ أَنْ أَرُدُّ إِلَيْهِمْ سَبِيَهُمْ ، فَمَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يُطِيبَ ذَلِكَ فَلْيُطِيبْ . وَمَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يَكُونَ عَلَى حَظِّهِ حَقَّ نِعْمَتِهِ إِيَّاهُ مِنْ أَوَّلِ مَا بَنَى اللَّهُ عَلَيْنَا فَلْيُطِيبْ . فَقَالَ النَّاسُ : قَدْ طَيَّبْنَا ذَلِكَ بِأَرْسُولِ اللَّهِ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِنَّا لَا نَدْرِي مَنْ أَوْزَنَ مِنْكُمْ فِي ذَلِكَ مَنْ لَمْ يَأْذَنْ ، فَارْجِعُوا حَتَّى يَرْفَعَ إِلَيْنَا هُرُاقُكُمْ أَسْرَكُمْ . فَارْجَعَ النَّاسُ ، فَكَلَّمَهُمْ عُرْقَاؤُهُمْ ، ثُمَّ رَجَعُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَخْبَرُوهُ أَنَّهُمْ قَدْ طَيَّبُوا وَأَذِنُوا . هَذَا الَّذِي بَلَغَنِي عَنْ سَبِيِّ هَوَازِنَ ،

الحديث الثالث حديث المسور ومروان ، تقدم ذكره من وجهين عن الزهري ، وقد تقدم في أول الشروط في قصة صلح الحديبية أن الزهري رواه عن عروة عن المسور ومروان عن أصحاب النبي ﷺ ، فدل على أنه في بقية المواضع حيث لا يذكر عن أصحاب النبي ﷺ أنه يرسله ، فإن المسور يصغر عن إدراك القصة ومروان أصغر منه . نعم كان المسور في قصة حنين يميز ، فقد ضبط في ذلك الأوان قصة خطبة علي لابنة أبي جهل ، والله أعلم . قوله (حدثنا ابن أخي ابن شهاب قال محمد بن محمد بن مسلم بن شهاب) هو الزهري ، وسقط ابن مسلم من بعض النسخ . قوله (وزعم عروة ابن الزبير) هو معطوف على قصة صلح الحديبية ، وقد أخرجه موسى بن عقبة عن الزهري بلفظ حدثني عروة بن الزبير الخ ، وسيأتي في الأحكام . قوله (قام حين جاءه وقد هوازن مسلمين) ساق الزهري هذه القصة من هذا الوجه مختصرة ، وقد ساقها موسى بن عقبة في المغازي مطولة ولفظه « ثم انصرف رسول الله ﷺ من الطائف في شوال إلى الجمرات وبها السبي يعني سبي هوازن ، وقدمت عليه وقد هوازن مسلمين فيهم تسعة نفر من أشرفهم فأسلوا وبايعوا ، ثم كلوه فقالوا : يا رسول الله إن فيمن أصبتم الأمهات والأخوات والعلمات والخالات وهن غسازي الأقوام ، فقال : سأطلب لكم ، وقد وقعت المقاسم فأى الأمرين أحب إليكم : ألسي أم المال ؟ قالوا : خيرتنا يا رسول الله بين الحسب والمال ، فالحسب أحب إلينا ، ولا نتسكلم في شاة ولا بيعير . فقال : أما الذي ابني هاشم فهو لكم ، وسوف أكلم لكم المسلمين ، فكلوهم وأظهروا لإسلامكم ، فلما صلى رسول الله ﷺ الهجرة قاموا فتكلم خطبائهم فأبلغوا ورجعوا إلى المسلمين في رد سبيهم ، ثم قام رسول الله ﷺ حين فرغوا فشفع لهم وحض المسلمين عليه وقال : قد رددت الذي ابني هاشم عليهم ، فاستفيد من هذه القصة عدد الوفود وغير ذلك مما لا يحصى . وقد أغفل محمد بن سعد لما ذكر الوفود وقد هوازن هؤلاء مع أنه لم يجمع أحد في الوفود أكثر مما جمع . ومن سعى من وقد هوازن زهير بن صرد كاسياني ، وأبو مروان . ويقال أبو مروان أوله مثلثة بدل الميم ويقال بموحدة وقاف . وهو عم النبي ﷺ من الرضاة ، ذكره ابن سعد . وفي رواية ابن إسحق وحدثني عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ، تعيين الذي خطب لهم في ذلك ولفظه « وأدركه وقد هوازن بالجمرة وقد أسلموا فقالوا : يا رسول الله إنا أهل وعشيرة قد أصابنا من البلاء ما لم يخف عليك ، فامن علينا من الله عليك . وقام خطيبهم زهير بن صرد فقال : يا رسول الله إن القوافي في الخطباء من السبايا عالاتك وعماذك وحواضك اللاتي كن يكفلنك ، وأنت خير مكفول ، ثم أشهد الأبيات المشهورة أولها :

امتن علينا رسول الله في كرم فالك المرء نوره وندخر

يقول فيها : امتن على نسوة قد كنت ترضعها اذ فوك تملؤه من محضها الدرر

ثم ساق القصة نحو سياق موسى بن عقبة . وأورد الطبراني شعر زهير بن صرد من حديثه فواد هل ما أورده ابن أبي حنيفة أبيات . وقد وقع لنا عاليا جدا في المعجم الصغير ، عشاري الاسناد ، ومن بين الطبراني فيه وزهير لا يعرف ، لكن يقوى حديثه بالمناجاة المذكورة فهو حسن ، وقد بسط القول فيه في « الاربعين المتباينة » وفي « الامالي » وفي « الصحابة » وفي « العشرة العشارية » وبينت وهم من زعم أن الاسناد منقطع ، والله الموفق . **قوله** (وقد كنت استأنيت بكم) في رواية الكشميني « لكم » ، ومعنى استأنيت استعظرت ، أي أخرت قسم السي لتحضروا فأعطائهم ، وكان ترك السي بغير قسمه وتوجه الى الطائف لخاصرها كما سيأتي ، ثم رجع عنها الى الجعرانة ثم قسم الغنائم هناك ، لجماءه وقد هوأزن بعد ذلك ، فبين لهم أنه أخر القسم ليحضروا فأبطؤا . **قوله** « بضع عشرة ليلة » فيه بيان مدة التأخير . **قوله** « ففعل » بفتح الفاء والفاء أي رجع . وذكر الواقدي أن وفد هوازن كانوا أربعة وعشرين بيتا فيهم أبو برقان السعدي فقال : يا رسول الله إن في هذه الحظائر الا أمهاتك وعالاتك وحواضنك ومرضعاتك فامتن علينا ، من الله عليك . فقال : قد استأنيت بكم حتى ظننت أنكم لا تقدمون ، وقد قسمت السي . **قوله** (فن أحب أن يعطيك ذلك) بفتح الطاء المهمة وتشديد الياء التحنانية أي يعطيه عن طيب نفس منه من غير عوض . **قوله** (على حظه) أي بأن يرد السي بشرط أن يعطى عوضه . ووقع في رواية موسى بن عقبة « فن أحب منكم أن يعطى غير مكروه فليفعل » ، ومن كرهه أن يعطى ففعل » فدوم . **قوله** (فقال للناس قد طيبنا ذلك) في رواية موسى بن عقبة « فأعطى الناس ما بأيديهم » ، لا قليلا من الناس سألو الفداء ، وفي رواية عمرو بن شعيب المذكورة « فقال المهاجرون : ما كان لنا فهو لرسول الله » ، وقالت الانصار كذلك ، وقال الأقرع بن حابس : أما أنا وبنو تميم فلا . وقال عيينة : أما أنا وبنو فزارة فلا . وقال العباس بن مرداس : أما أنا وبنو سليم فلا ، فقالت بنو سليم : بل ما كان لنا فهو لرسول الله . قال فقال رسول الله ﷺ : من تمسك منكم بحقه فله بكل إنسان ست فرائض من أول فء نصيبه ، فردوا الى الناس نسائم وأبناءهم . **قوله** (فقال لنا لا ندري من أذن منكم الخ) يأتي الكلام عليه في « باب العرفاء » من كتاب الاحكام إن شاء الله تعالى . **قوله** (هذا الذي بلغني عن سي هوازن) بين المصنف في الهبة أن الذي قال هذا الخ هو الهرمزي ، قال : وذلك بعد أن خرج هذا الحديث عن يحيى بن بكير عن الليث بسنده

٤٣٢٠ — **حدثنا** أبو النعمان **حدثنا** حماد بن زيد عن أيوب عن نافع أن عمر قال : يا رسول الله ح .

وحدثني محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله أخبرنا ميمون عن أيوب عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنه قال « ولما قتلنا من حنين سأل عمر عني ﷺ عن كذا كان نذره في الجاهلية اعتكاف ، فأمره النبي ﷺ بوفائه »

وقال بمقتهم : حماد عن أيوب عن نافع عن ابن عمر

ورواه جرير بن حازم وحماد بن سلمة عن أيوب عن نافع عن ابن عمر عن النبي ﷺ

٤٣٢١ — **حدثنا** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن يحيى بن سعيد عن عمر بن كثير بن أفلح عن

أبي محمد مولى أبي قتادة عن أبي قتادة قال « خرجنا مع النبي ﷺ طم حنين ، فلما التقينا كانت قسملين جولة ، فرأيت رجلاً من المشركين قد علا رجلاً من المسلمين ، ففصرته من ورائه على جبل عاتقه بالسيف فقطعت الدرع ، وأقبل على فضتي ضمة وجدت منها ربح الموت ، ثم أدركه الموت فأرسلني ، فليفت عمر قتلت : ما بال الناس ؟ قال : أمر الله عز وجل . ثم رجعوا ، وجلس النبي ﷺ فقال : من قتل قتيلاً له عليه بيعة فله سلبه . قتلت : من يشهد لي ؟ ثم جاست . فقال النبي ﷺ مثله . قال : ثم قال النبي ﷺ مثله ، قمت : من يشهد لي ؟ قال : ثم قال النبي ﷺ مثله ، قمت ، فقال : مالك يا أبا قتادة ؟ فأخبرته ، فقال رجل : صدق وسلبه عندي ، فأرضه مني . فقال أبو بكر : لاها الله ، إذا لا يحيد إلى أسيد من أسيد الله يُقاتل عن الله ورسوله ﷺ فيعطيك سلبه . فقال النبي ﷺ : صدق فأعطه ، فأعطانيه ، فابتمت به تحرفاً في بني سيلة ، فانه لأول مال تأمكته في الإسلام ،

الحديث الرابع ، قوله (عن نافع أن عمر قال : يارسول الله) هكذا ذكره مرسلًا مختصراً ، ثم عقبه برواية معمر عن أيوب عن نافع عن ابن عمر موصولة تاماً . وقد عاب عليه الاسماعيل جهمها لأن قوله « لما قتلنا من حنين » لم يقع في رواية حماد بن زيد أي الرواية الأولى المرسلة ، والجواب أن البخاري إنما نظر إلى أصل الحديث لا إلى النقص والزيادة في الفاظ الرواة ، وإنما أورد طريق حماد بن زيد المرسلة للاشارة إلى أن روايته مرجوحة ، لأن جماعة من أصحاب شيخه أيوب عانقوه فيه فوصلوه ، بل بعض أصحاب حماد بن زيد رواه عنه موصولة كما أشار إليه البخاري أيضاً هنا ، على أن رواية حماد بن زيد وإن لم يقع فيها ذكر القبول من حنين صريحاً لكنه فيها ضمناً كما سأبينه ، وقد وقع في رواية بعضهم ما ليس عند معمر أيضاً مما هو أدخل في مقصود الباب كما سأبينه ، فأما بقية لفظ الرواية الأولى فقد ساقها هو في فرض الخس بلفظ « ان عمر قال لرسول الله ﷺ إنه كان علي اعتكاف ليلة في الجاهلية ، فأمره أن يني به . قال : وأصاب عمر جارتين من سبي حنين فوضعهما في بعض بيوت مكة ، الحديث ، وكذا أورده الاسماعيل من طريق سليمان بن حرب وأبي الربيع الزهراني وخلف بن هشام كلهم عن حماد بن زيد عن أيوب عن نافع « ان عمر كان عليه اعتكاف ليلة في الجاهلية ، فلما نزل النبي ﷺ بالجمرة سأله عنه ، فأمره أن يعتكف ، لفظ أبي الربيع قلت : وكان نزول النبي ﷺ بالجمرة بعد رجوعه من الطائف بالاتفاق ، وكذا سبي حنين إنما قسم بعد الرجوع منها فاتحدت رواية حماد بن زيد ومعمر معنى ، وظهر رد ما اعترض به الاسماعيل . وأما رواية من رواه عن حماد ابن زيد موصولة فأشار إليه البخاري بقوله « وقال بعضهم عن حماد الخ » فالمراد بحماد ابن زيد ، فانه ذكر عقبه رواية حماد بن سلة وهي غافلة لسياقه ، والمراد بالبعض المبهم أحد بن عبدة الضبي ، كذلك أخرجه الإسماعيلي من طريقه فقال « أخبرني القاسم هو ابن زكريا حدثنا أحمد بن عبدة حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن نافع عن ابن عمر قال « كان عمر نذر اعتكاف ليلة في الجاهلية ، فسأل النبي ﷺ فأمره أن يني به ، وكذا أخرجه مسلم وابن خزيمة عن أحمد بن عبدة وذكره إنا فيه إنكار ابن عمر مرة بالجمرة ، ولم يسق مسلم لفظه ، وقد أوضحته في «باب ما كان النبي ﷺ يعطى المؤلفة » من كتاب فرض الخس . وأما رواية من رواه عن أيوب موصولة فأشار إليه البخاري بقوله

«ورواه جرير بن حازم وحامد بن سلمة عن أيوب عن نافع عن ابن عمر، فرواية جرير بن حازم وصلها مسلم وغيره من رواية ابن وهب عن جرير بن حازم، وإن أيوب حدثه أن نافعا حدثه أن عبد الله بن عمر حدثه أن عمر بن الخطاب سأل رسول الله ﷺ وهو بالجمرة بعد أن رجع من الطائف فقال: يا رسول الله إني نذرت في الجاهلية أن اعتكف يوما في المسجد الحرام فكيف ترى؟ قال: اذهب فاعتكف يوما. وكان رسول الله ﷺ قد أعطاه جارية من الحبش، فلما أعتق رسول الله ﷺ سبايا الناس قال عمر: يا عبد الله اذهب إلى تلك الجارية غل سبيلها، فاشتمل هذا السياق على فوائد زوائد، وعرف وجه دخول هذا الحديث في «باب غزوة حنين»، ورواية حماد بن سلمة وصلها مسلم من طريق حجاج بن منهال «حدثنا حماد بن سلمة عن أيوب، مقرونة برواية محمد بن إسحق كلاما عن نافع عن ابن عمر، قال في قصة النذر يعني دون غيره من ذكر الجارية والسبي، وقد ذكرت في فرض الحبش كلام النذر قلني على هذا الحديث وأنه قال رواه ابن عيينة عن أيوب، فاختلف الرواة عنه، ففهم من أرسله ومنهم من وصله، ومن رواه موصولا بحد بن أبي خلف وهو من شيوخ مسلم أخرجه الإسماعيلي من طريقه وفيه ذكر النذر والسبي والجارية كما في رواية جرير بن حازم، وفي المغازی لابن إسحق في قصة الجارية فائدة أخرى، قال حدثني أبو وجرة يزيد بن عبيد السعدي أن رسول الله ﷺ أعطى من سبي هوازن علي بن أبي طالب جارية يقال لها ربيعة بنت حبان بن عمير، وأعطى عثمان جارية يقال لها زينب بنت خنساس، وأعطى عمر قلابة فوهها لابنه، قال ابن إسحاق: لحدثني نافع عن ابن عمر قال بعثت جاريي إلى أخوالي في بني جمح ليصلحو إلى مناحق أطوف بالبيت، ثم أتيتهم فخرجت من المسجد فإذا الناس يشتدون، قلت ما شأنكم؟ قالوا: رد علينا رسول الله ﷺ نساءنا وأبناءنا فقلت دونكم صاحتكم فهي في بني جمح، فانطلقوا فأخذوها، وهذا لا ينافي قوله في رواية حماد بن زيد أنه وهب عمر جاديتين، فيجمع بينهما بأن عمر أعطى إحدى جادتيه لولده عبد الله، والله أعلم. وذكر الواقدي أنه أعطى أميد الرحمن بن عوف وآخرين معه من الجوازي، وأن جارية سعد بن أبي وقاص اختارته فأقامت عنده وولدت له والله أعلم. وقد تقدم ما يتعلق بالاعتكاف في بابه، ويأتي ما يتعلق بالنذر في بابه إن شاء الله تعالى

٣٢٢ - وقال البيهقي حدثني يحيى بن سعيد عن عمر بن كثير بن أفلح عن أبي محمد مول أبي قتادة أن أبا قتادة قال «لما كان يوم حنين نظرت إلى رجل من المسلمين يتأهل رجلا من المشركين، وآخر من المشركين يهتف من ورائه ليقتله، فأسرعت إلى الذي يهتف، فرفع يده ليضربني، وأضرب يده فقطعتها، ثم أخذني فضمتني ضما شديدا حتى تخوفت، ثم برك فحمل، ودفعته ثم قتلته، وانهرم المسلمون وانهرمت معهم، فإذا بمر بن الخطابي في الناس، قلت له: ما شأن الناس؟ فقال: أمر الله. ثم تراجع الناس إلى رسول الله ﷺ، فقال رسول الله ﷺ: من أقام بيئة على قتيل قتلته فله سلبه. فقامت لأبيس بيئة على قتيل، فلم أر أحدا يشهد لي، فجلست. ثم بدا لي فذكرت أمرة رسول الله ﷺ، فقال رجل: جئناك سلاح هذا القتل الذي يذكر عندي، فأرضه منه، فقال أبو بكر: كلا، لأيعطيه أصبغ من قريش، ويدع أمدا من

أَسَدُ اللَّهِ يُقَاتِلُ عَنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ . قَالَ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَذَاهُ إِلَى ، قَاشَرَتُ مِنْهُ خِرَافًا ، فَسَكَانَ أَوَّلُ مَالٍ تَأَمَّلْتُهُ فِي الْإِسْلَامِ »

الحديث الخامس حديث أبي قتادة ، قوله (عن يحيى بن سعيد) هو الانصارى وعمر بن كثير بن أفلح مدني مولى أبي أيوب الانصارى ، وثقه النسائي وغيره ، وهو تابعي صغير ، ولكن ابن حبان ذكره في أنباغ الثامنين ، وليس له في البخارى سوى هذا الحديث بهذا الإسناد ، لكن ذكره في مواضع : فتقدم في البيوع مختصرا ، وفي فرض الخمس تاما ، وسيأتي في الاحكام . وقد ذكرت في البيوع أن يحيى بن يحيى الاندلسى حرقه في روايته فقال : عن عمرو بن كثير والصواب « عمر » . قوله (عن أبي محمد) هو نافع بن عباس معروف باسمه وكنيته . قوله (فلما التقينا كانت للسليدين جولة) بفتح الجيم وسكون الواو أى حركة فيها اختلاف ، وقد أطلق في رواية الليث الآتية بعدما أنهم انهزموا ، لكن بعد القصة التي ذكرها أبو قتادة ، وقد تقدم في حديث البراء أن الجميع لم يهزموا . قوله (فرايت رجلا من المشركين قد علا رجلا من المسلمين) لم أقف على اسمها ، وقوله « علا ، أى ظهر ، وفي رواية الليث التي بعدها » نظرت الى رجل من المسلمين يقاتل رجلا من المشركين وآخر من المشركين يقاتله ، بفتح أوله وسكون الهاء المعجمة وكسر المثناة أى يريد أن يأخذه على غرة ، وتبين من هذه الرواية أن الضمير في قوله في الأولى « فضربته من ورائه » لهذا الثاني الذي كان يريد أن يحتل المسلم . قوله (على جبل عاتقه) جبل العاتق عصبه ، والعاتق موضع الرداء من المنكب ، وعرف منه أن قوله في الرواية الثانية « فأضرب يده فقطعتها » أن المراد باليد الذراع والعصا الى الكتف ، وقوله « فقطعت الدرع » أى التي كان لابسا وخلصت الضربة الى يده فقطعتها . قوله (وجدت منها ربح الموت) أى من شدتها ، وأشهر ذلك بأن هذا المشرك كان شديد القوة جدا . قوله (ثم أدركه الموت فأرسلني) أى أطلقني . قوله (فلحقت عمر) في السياق حذف بيته الرواية الثانية حيث قال « فقتلته ودفعته ثم قتله » وانهمز معهم فاذا بعمر بن الخطاب ، . قوله (أمر الله) أى حكم الله وما قضى به . قوله (ثم رجعوا) في الرواية الثانية « ثم تراجعوا » وقد تقدم في الحديث الاول كيفية رجوعهم وهزيمة المشركين بما يغنى عن إعادته . قوله (من قتل، قتيلا له عليه بيعة فله سلبه) تقدم شرح ذلك مستوفى في فرض الخمس . قوله (فقلت من يشهد لي) زاد في الرواية التي نلى هذه « فلم أر أحدا يشهد لي » وذكر الواقدي أن عبد الله بن أنيس شهد له ، فإن كان ضبطه احتمل أن يكون وجده في المرة الثانية فإن في الرواية الثانية « وجلست ثم بدلي فذكرت أمره » . قوله (فقال رجل) في الرواية الثانية « من جلساته » وذكر الواقدي أن اسمه أسود بن خراعى ، وفيه نظر لأن في الرواية الصحيحة أن الذي أخذ السلب قرشى . قوله (صدق ، وسلبه عندي فأرضه منه) في رواية الكشميضى « فأرضه مني » . قوله (فقال أبو بكر الصديق : لا ها الله ، إذا لا يعمد الى أسد من أسد الله يقاتل عن الله ورسوله فبعطيك سلبه) هكذا ضبطناه في الأصول المعتمدة من الصحيحين وغيرهما بهذه الاحرف « لاها الله إذا ، قاما لهما الله فقال الجوهري ها للتنبيه وقد يقسم بها يقال لهما الله ما فعلت كذا ، قال ابن مالك : فيه شاهد على جواز الاستغناء عن واو القسم بحرف التنبيه ، قال : ولا يكون ذلك إلا مع الله أى لم يسمع لهما الرحمن كما سمع لا والرحمن ، قال : وفي التعلق بها أربعة أوجه ، أحدها ها الله باللام بعد الهاء بغير اظهار شيء من الالفين ، نازها مثله لكن باظهار الالف

واحدة بنهر من كقولهم التقت حلقنا البطان ، نالها ثبوت الألفين همزة قطع ، رابعها بحذف الألف وثبوت همزة القطع ، انتهى كلامه . والمشهور في الرواية من هذه الواجهة الثالث ثم الاول . وقال أبو حاتم السجستاني : العرب تقول لاها الله ذا بالهمز ، والقياس ترك الهمز ، وحكى ابن التين عن الداودي أنه روى برفع الله ، قال : والمعنى يأبى الله . وقال غيره : إن ثبت الرواية بالرفع فتكون دها ، للتنبيه ود الله ، مبتدأ ود لا يعمد ، خبره انتهى . ولا يخفى تسكفه . وقد نقل الأئمة الاتفاق على الجر فلا يلتفت الى غيره . وأما إذا ، فثبتت في جميع الروايات المستندة والاصول المحقة من الصحيحين وغيرهما بكسر الالف ثم ذال معجمة منونة ، وقال الخطابي : هكذا يروونه ، وإنما هو في كلامهم - أي العرب - لاها الله ذا ، والهاء فيه بمنزلة الواو ، والمعنى لا والله يكون ذا . ونقل عياض في المشارق عن اسماعيل القاضي أن المازني قال قول الرواة د لاها الله اذا ، خطأ ، والصواب لاها الله ذا أي ذا يميني وقسمي . وقال أبو زيد : ليس في كلامهم لاها الله اذا ، وإنما هو لاها الله ذا ، وهذا صلة في الكلام ، والمعنى لا والله ، هذا ما أقسم به ، ومنه أخذ الجوهري فقال : قولهم لاها الله ذا معناه لا والله هذا ، ففرقوا بين حرف التنبيه والصلة ، والتقدير لا والله ما فعلت ذا . وتوارد كثير من تكلم على هذا الحديث أن الذي وقع في الخبر بلفظ اذا ، خطأ وإنما هو ذا ، تبعاً لأهل العربية ، ومن زعم أنه ورد في شيء من الروايات بخلاف ذلك فلم يصب ، بل يكون ذلك من إصلاح بعض من قلده أهل العربية في ذلك . وقد اختلف في كتابة د إذا ، هذه هل تكتب بألف أو بنون ، وهذا الخلاف مبني على أنها اسم أو حرف فن قال هي اسم قال الأصل فيمن قيل له سأجيئك إليك فاجاب اذا أكرمك أي إذا جئتني أكرمك ثم حذف جئتني وعوض عنها التنوين واخترت ان ، فعمل هذا يكتب بالنون . ومن قال هي حرف - وهم الجمهور - اختلفوا ، فهم من قال هي بسيطة وهو الراجح ، ومنهم من قال مركبة من إذا وإن فعل الاول تكتب بألف وهو الراجح وبه وقع رسم المصاحف ، وعلى الثاني تكتب بنون ، واختلفت في معناها فقال سيويه : معناها الجواب والجزاء ، وتبعه جماعة فقالوا : هي حرف جواب يقتضى التعليل . وأفاد أبو على الفارسي أنها قد تمحض للجواب ، وأكثر ما تجيء جواباً لـ لو وإن ظاهراً أو مقدراً ، فعل هذا لو ثبت الرواية بلفظ د اذا ، لاختل نظم الكلام لأنه يصير هكذا : لا والله ، اذا لا يعمد الى أسد الخ . وكان حتى السياق أن يقول : اذا يعمد ، أي لو أجابك الى ما طلبت لعمد الى أسد الخ ، وقد ثبتت الرواية بلفظ لا يعمد الخ ، فن ثم ادعى من ادعى أنها تغيير ، ولكن قال ابن مالك : وقع في الرواية واذاه بألف وتنوين وليس ببعيد . وقال أبو البقاء : هو بعيد ، ولكن يمكن أن يوجه بأن التقدير : لا والله لا يعطى اذا ، يعنى ويكون لا يعمد الخ تأكيداً للنفي المذكور وموضحاً للسبب فيه . وقال الطبري : ثبت في الرواية د لاها الله اذا ، فحمله بعض النحويين على أنه من تغيير بعض الرواة لأن العرب لا تستعمل لاها الله بدون ذا ، وإن سلم استعماله بدون ذا فليس هذا موضع إذا لأنها حرف جزاء والكلام هنا على نقيضه ، فإن مقتضى الجزاء أن لا يذكر د لا ، في قوله ولا يعمد ، بل كان يقول : اذا يعمد الى أسد الخ ليصح جواباً لطلب الساب ، قال : والحديث صحيح والمعنى صحيح ، وهو كقولك لمن قال لك افعل كذا فقلت له : والله اذا لا أفعل ، فالتقدير اذا والله لا يعمد الى أسد الخ ، قال : ويحتمل أن تكون د اذا ، زائدة كما قال أبو البقاء إنما زائدة في قول الحمادي : إذا لقام بنصري معشر خشن ، في جواب قوله ، لو كنت من مازن لم تستبح أبلي ، قال : والمعجب من يعنى بشرح الحديث ويقدم نقل بعض الأدباء

على أئمة الحديث وجهانته : ينسبون إليهم الخطأ والتصحيف ، ولا أقول إن جماعة المحدثين أهدل وأتقى في النقل اذ يقتضى المشاركة بينهم ، بل أقول : لا يجوز المدول عنهم في النقل الى غيرهم . قلت : وقد سبقه الى تقرير ما وقع في الرواية ورد ما عاينها الإمام أبو العباس القرطبي في « المفهم » فنقل ما تقدم عن أئمة العربية ثم قال : وقع في رواية المذرى والموزنى في مسلم « دلاها الله ذا ، بغير ألف ولا توين ، وهو الذى جزم به من ذكرناه . قال : والذى يظهر لى أن الرواية المشهورة صواب وليست بخطأ ، وذلك أن هذا الكلام وقع على جواب إحدى الكلمتين للأخرى ، والماء هو الذى عوض بها عن وار التسم ، وذلك أن العرب تقول في القسم « د الله لأفعلن ، بعد الهدوة وبصرها ، فكأنهم عرضوا عن الهدوة ما فقالوا « دها الله » لتقارب مخارجهما ، وكذلك قالوا بالماء والقصر ، وتحقيقة أن الذى ورد مع الماء كأنه لفظي جزمين أيدي من إحداهما ألفا استغالا لاجتماعهما كما تقول : الله والذى قصر كأنه لفظي جهوة واحدة كما تقول : الله وأما « د إذا » فهو بلا شك حرف جواب وتعليل ، وهو مثل الذى وقعت في قوله عليه السلام وقد سئل عن بيع الرطب بالتر فقال « د ينقص الرطب إذا جف ؟ قالوا : نعم . قال : فلا إذا » فلو قال فلا والله إذا لكان مساويا لما وقع هنا وهو قوله « دلاها الله إذا » من كل وجه ، لكنه لم يخرج هناك الى القسم فتركه ، قال : فقد وضع تقرير الكلام ومناسبته واستقامته معنى ووضعنا من غير حاجة الى تكلف بعيد يخرج عن البلاغة ، ولا سيما من ارتكب أبعد وأفسد لجعل الماء التنبيه وذا الإشارة وفصل بينهما بالمقسم به ، قال : وليس هذا قياسا فيطرد ، ولا فصيحيا فيجمل عليه الكلام الذوى ، ولا مرويا برواية ثابتة . قال : وما وجد المذرى وغيره قاصلا من اغتر بما حكى عن أهل العربية ، والحق أحق أن يتبع . وقال بعض من أدركناه وهو أبو جعفر القرطابى تزيل حلب في حاشية نسخته من البخارى : استرسل جماعة من القدماء في هذا الاشكال الى أن جعلوا المخلص منه أن اتهموا الآيات بالتصحيف فقالوا : والصواب « دلاها الله ذا » باسم الإشارة . قال : وبإيجاب من قوم يقولون التشكيك على الروايات الثابتة يطالبون لها تأويلا . جوابهم أن ما الله لا يستلزم اسم الإشارة كما قال ابن مالك ، وأما جمل « د لا يعمد » جواب فأرضه فهو سبب الغلط ، وليس بصحيح من زعمه ، وإنما هو جواب شرط مقدر يدل عليه صدق فأرضه ، فكأن أبا بكر قال : إذا صدق في أنه صاحب السلب إذا لا يعمد الى السلب فيعطيك حقه ، فالجاء على هذا صحيح لأن صدقه سبب أن لا يفعل ذلك . قال : وهذا واضح لا تكلف فيه انتهى . وهو توجيه حسن . والذى قبله أقعد . ويؤيد ما رجحه من الاعتماد على ما ثبتت به الرواية كثرة وقوع هذه الجملة في كثير من الأحاديث ، منها ما وقع في حديث عائشة في قصة براءة لما ذكرت أن أهلها يشترطون الولاء قالت فانتهرتها فقلت « د لاها الله إذا » ومنها ما وقع في قصة جليبيب بالجيم والمحدثين مصغرا « د ان الذى عليه السلام خطب عليه امرأة من الانصار الى أبيها فقال : حتى أستأمر أمها ، قال : نعم إذا . قال فذهب الى أمه فذكر لها فقال : لاها الله إذا ، وقد منعناها فلانا ، الحديث ، صححه ابن حبان من حديث أنس . ومنها ما أخرجه أحمد في « الزهد » قال « د قال مالك بن دينار للحسن : يا أبا سعيد لو لبست مثل عياني هذه ، قال : لاها الله إذا ألبس مثل عياني هذه ، وفي تهذيب الكمال ، في ترجمة ابن أبي هيثم « د انه دخل على عائشة في مرضها فقال : كيف أصبحت جعلني الله فداك ؟ قالت : أصبحت ذاهبة . قال : فلا إذا . وكان فيه دعابة » ووقع في كثير من الأحاديث في سياق الإثبات بقسم وبنته قسم ، فن ذلك في قصة جليبيب ، ومنها حديث عائشة في قصة صفية لما قال عليه السلام « د أحاسنتنا هي ؟ وقال إنها طافت بعد

ما أقاضت فقال : فلتنفر إذا ، وفي رواية : فلا إذا ، ومنها حديث عمرو بن العاص وغيره في سؤاله عن أحب الناس
 قال : عائشة . فقال : لم أعن النساء ؟ قال : فأبوها إذا ، ومنها حديث ابن عباس في قصة الأعرابي الذي أصابته
 الحصى فقال : بل حمى تفور ، حل شيخ كبير ، تزيده القبور . قال : فنعلم إذا ، ومنها ما أخرجه الفاكهي من طريق
 سفیان قال : ولقيت ليطه بن الفرزدق فقلت : سمعت هذا الحديث من أبيك ؟ قال : أي ها الله إذا ، سمعت أبي
 يقوله ، فذكر القصة . ومنها ما أخرجه عبد الرزاق عن ابن جريج قال : قلت لعطاء : أرايت لو أتى فرغت من صلاتي
 فلم أرض كما لها ، أفلا أعود لها ؟ قال : بلى ها الله إذا ، والذي يظهر من تقدير الكلام بعد أن تقرر أن إذا ،
 حرف جواب وجزاء أنه كأنه قال : إذا والله أقول لك نعم ، وكذا في النبي كأنه أجابه بقوله إذا والله لا تعطيك ؛
 إذا والله لا أشترط ، إذا والله لا ألبس ، وآخر حرف الجواب في الأمثلة كلها . وقد قال ابن جريج في قوله تعالى
 ﴿ أم لهم نصيب من الملك ، فإذا لا يؤتون الناس نقيرا ﴾ : فلا يؤتون الناس إذا ، وجعل ذلك جوابا عن عدم
 النصيب بها ، مع أن الفعل مستقبل وذكر أبو موسى المدني في « المغيب » له في قوله تعالى ﴿ وإذا لا يلبثون خلفك
 إلا قليلا ﴾ إذا قيل هو اسم بمعنى الحروف الناصبة وقيل أصله إذا الذي هو من ظروف الزمان وإنما نون للفرق
 ومعناه حينئذ أي أن أخرجوك من مكة ، حينئذ لا يلبثون خلفك إلا قليلا . وإذا تقرر ذلك أمكن حمل ما ورد من
 هذه الأحاديث عليه فيكون التقدير : لا والله حينئذ . ثم أراد بيان السبب في ذلك فقال : لا يعد الخ والله أعلم .
 وإنما أطقت في هذا الموضع لأنني منذ طلبت الحديث ووقفت على كلام الخطابي وقعت عندي منه فقرة الاندفاع على
 تحفظه الروايات النابتة ، خصوصا ما في الصحيحين ، فما زلت أتعلم المخلص من ذلك إلى أن ظفرت بما ذكرته ،
 فرأيت لإنبائه كله هنا ، والله الموفق . قوله (لا يعد الخ) أي لا يقصد رسول الله ﷺ إلى رجل كأنه أسد في
 الشجاعة يقاتل عن دين الله ورسوله فيأخذ حقه ويعطيكه بغير طيبة من نفسه ، هكذا ضبط الأكثر بالتحناية فيه
 وفي يعطيك ، وضبطه النووي بالنون فيهما . قوله (فيعطيك سلبه) أي سلب قتيله فأضافه إليه باعتبار أنه ملكه .
 (تنبيه) : وقع في حديث أنس أن الذي عاظم النبي ﷺ بذلك عمر أخرجه أحد من طريق حماد بن سلمة عن إسحق
 ابن أبي طلحة عنه ولفظه وإن هوازن جات يوم حنين ، فذكر القصة قال « فهرم الله المشركين ، فلم يضرب بسيف ولم
 يعط من برح ، وقال رسول الله ﷺ يومئذ : من قتل كافرا فله سلبه » ، فقتل أبو طلحة يومئذ عشرين رجلا وأخذ
 أسلحتهم . وقال أبو قتادة : إنني ضربت رجلا على جبل العاتق وعليه درع فأجملت عنه ، فقام رجل فقال : أخذتها
 فأرضه منها ، وكان رسول الله ﷺ لا يسأل شيئا إلا أعطاه أو سكت ، فسكت . فقال عمر : والله لا يفيئها الله على
 أسد من أسده ويعطيكها ، فقال النبي ﷺ : صدق عمر ، وهذا الاسناد قد أخرج به مسلم بعض هذا الحديث
 وكذلك أبو داود ، لكن الراجح أن الذي قال ذلك أبو بكر كما رواه أبو قتادة وهو صاحب القصة فهو أئق لما وقع
 فيها من شهرة . ويحتمل الجمع بأن يكون عمر أيضا قال ذلك تقوية لقول أبي بكر . والله أعلم . قوله (صدق) أي
 التائل (فأعطه) بصيغة الأمر الذي اعترف بأن السلب عنده . قوله (فأبعت به) ذكر الواقدي أن الذي اشتراه منه
 حاطب بن أبي بلتعة وأن الثمن كان سبع أواق . قوله (عرقا) بفتح الميم والراء ويجوز كسر الراء أي بستانا ، سمي
 بذلك لأنه يخترق منه القراى يمتنى ، وأما بكسر الميم فهو اسم الآلة التي يخترق بها ، وفي الرواية التي بعدها وعرقا ،
 وهو بكسر أوله وهو القتر الذي يخترق أي يمتنى ، وأطلقه على البستان مجازا فكأنه قال بستان خراف . وذكر

الواقدي أن البستان المذكور كان يقال له الوديين . **قوله** (في بن سلة) بكسر اللام م بطن من الانصار وهم قوم ابي قتادة . **قوله** (تأملت) بشئنا ثم مثله أي أصله ، وأتت كل شيء أصله . وفي رواية ابن إسحق : أول مال اعتقته ، أي جعلته عقرة ، والأصل فيه من العتد لأن من ملك شيئاً عقد عليه . **قوله** (وقال الليث حدثني يحيى بن سعيد) هو الانصاري شيخ مالک فيه ، وروايته هذه وصلها المصنف في الاحكام عن قتيبة عنه لكن باختصار وقال فيه : عن يحيى ، لم يقل حدثني ، وذكر في آخره كلمة قال فيها : قال لي عبد الله حدثنا الليث ، يعني بالإسناد المذكور ، وعبد الله هو ابن صالح كاتب الليث ، وأكثر ما يعلقه البخاري عن الليث ما أخذه عن عبد الله بن صالح المذكور ، وقد أشبهت القول في ذلك في المقدمة ، وقد وصل الاسماعيل هذا الحديث من طريق حجاج بن محمد عن الليث قال : حدثني يحيى بن سعيد ، وذكره بتمامه . **قوله** (تخوفت) حذف المفعول والتقدير الهلاك . **قوله** (ثم برك) كذلك الأكثر بالمرحاة . ولبعضهم بالمشاة أي تركني ، وفي رواية الإسماعيلي : ثم نزع ، بضم النون وكسر الزاي بعدها فاء ، ويقوله بعدها : بعدما : فتحلل . **قوله** (سلاح هذا القتيل الذي يذكر) في رواية الكشميني : الذي ذكره ، وتبين بهذه الرواية أن سلبه كان سلاحاً . **قوله** (أصيب) بمهمله ثم معجمة عند القابسي ، وبمعجمه ثم مهمله عند أبي ذر ، وقال ابن التين : وصفه بالضعف والمهانة ، والاصديغ نوع من الطير ، أو شبهه بلبات ضعيف يقال له الضعيف اذا طلع من الارض يكون أول ما يلي الشمس منه أصفر ذكر ذلك الخطابي ، وعلى هذا رواية القابسي ، وعلى الثاني تصغير الضبع على غير قياس ، كأنه لما عظم أبا قتادة بأنه أسد صفر خصمه وشبهه بالضعيف لضعف اقتراسه وما يوصف به من العجز ، وقال ابن مالك : أصيب بمعجمة وعين مهمله تصغير أصبح ويكنى به عن الضعيف . **قوله** (ويدع) أي يترك وهو بالرفع ويجوز للنصب والجرح

٥٥ - باب غزاة أو طاس

٤٣٢٣ - **حدثنا محمد بن الوليد** عن **أبو أسامة** عن **بُرَيْد بن عبد الله** عن **أبي رُبْدَةَ** عن **أبي موسى** رضي الله عنه قال : لما فرغ النبي ﷺ من حَتَيْنَ بَعَثَ أَبَا عَاصِرٍ عَلَى جَيْشِهِ إِلَى أُوطَاسَ ، فَاتَى دُرَيْدَ بْنَ الصُّمَّةِ ، فَقَتَلَ دُرَيْدَ ، وَهَزَمَ اللَّهُ أَحْمَاهُ . قَالَ أَبُو مُوسَى : وَبَعَثَنِي مَعَ أَبِي عَاصِرٍ ، فَرُمِيَ أَبُو عَاصِرٍ فِي رُكْبَتِهِ ، رَمَاهُ جُشِيُّ بِسَهْمٍ فَأَنْبَتُهُ فِي رُكْبَتِهِ . فَاتَمَيْتُ لَهُمْ فَقُلْتُ : يَا عَمَّ مَنْ رَمَاكَ ؟ فَأَشَارَ إِلَى أَبِي مُوسَى فَقَالَ : ذَلِكَ قَاتِلِي الَّذِي رَمَانِي ، فَصَدْتُ لَهُ ، فَلِحِفْظِهِ ، فَلَمَّا رَأَى وَلِي ، فَأَتَيْتُهُمْ وَجَعَلْتُ أَقُولُ لَهُ : أَلَا تَسْتَحْيِي ، أَلَا تَنْتَبِهُ فَسَكَتَ . فَاخْتَلَفْنَا ضَرْبَيْنِ بِالسَّيْفِ فَقَتَلْتُهُ ، ثُمَّ قُلْتُ لِأَبِي عَاصِرٍ : قَتَلَ اللَّهُ صَاحِبَكَ . قَالَ : فَارْزُقْ هَذَا السَّهْمَ ، فَزَعَزَعْتُهُ فَنَزَا مِنْهُ الْمَاءُ . قَالَ : يَا ابْنَ أَخِي ، أَقْرَى النَّبِيِّ ﷺ السَّلَامَ وَقُلْ لَهُ : اسْتَغْفِرْ لِي . وَاسْتَخْلَفَنِي أَبُو عَاصِرٍ عَلَى النَّاسِ . فَسَكَتَ بِسِرِّهِمْ مَا تَ . فَجِئْتُ فَنَدَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فِي بَيْتِهِ عَلَى سَرِيرٍ مُرْمَلٍ . وَعَلَيْهِ فِرَاشٌ قَدْ أَثَرِ رِمَالُ السَّرِيرِ بظلمه وجَنَبِيهِ ، فَأَخْبَرْتُهُ بِخَبْرِي وَأَخْبَرَ أَبِي عَاصِرٍ وَقَالَ : قُلْ لَهُ اسْتَغْفِرْ لِي ، فَذَعَاهُ فَنَوَضَّأَ ،

٨ ج ٦ - ٢ • فتح الباري

ثم رفع يديه فقال : اللهم اغفر لعبيد أبي عامر ، ورأيت بياض لباغيه . ثم قال : اللهم اجعله يوم القيامة فوق كثير من خلقك من الناس . فمات : ولي فاستغفر . فقال : اللهم اغفر لعبيد الله بن قيس ذنبه ، وأدخله يوم القيامة مدخلا كريما . قال أبو بردة : أحدهما لأبي عامر ، والأخرى لأبي موسى .

قوله (باب غزوة أوطاس) قال عياض : هو واد في دار هوازن ، وهو موضع حرب حنين انتهى . وهذا الذي قاله ذهب إليه بعض أهل السير . **والراجح أن وادي أوطاس غير وادي حنين** ، ويوضح ذلك ما ذكر ابن إسحق أن الوقعة كانت في وادي حنين ، وأن هوازن لما انهزموا صارت طائفة منهم إلى الطائف وطائفة إلى بجة وطائفة إلى أوطاس ، فأرسل النبي ﷺ عسكريا مقدسهم أبو عامر الأشعري إلى من مضى إلى أوطاس كما يدل عليه حديث الباب ، ثم توجه هو وعساكره إلى الطائف . وقال أبو هيثبة الأسدي : أوطاس واد في ديار هوازن ، وهناك عسكرهم ووقف ثم التقوا بحنين . **قوله** (بعث أبا عامر) هو عبيد بن سليم بن حضار الأشعري ، وهو هم أبي موسى : وقال ابن إسحق : هو ابن عبد . **والأول أشهر** : **قوله** (قتل دريد بن الصمة فقتل دريد) أما الصمة فهو كثر المهلة وتعدله الميم أي ابن بكر بن علقمة . **قوله** (قتل دريد بن بكر بن علقمة - الجشمي بضم الجيم وفتح المعجمة من بني جشم بن معاوية بن بكر بن هوازن ، فالصمة لقب لأبيه واسمه الحارث ، وقوله فقتل دريده على يد الجشمي للجشمي) ، واختلف في قتله فحرم محمد بن إسحق بأنه ربيعة بن رفيع بقاء مصغر بن وهبان بن ثعلبة بن ربيعة السلمي وكان يقال له ابن الذعنة بجمعة ثم مهلة ، ويقال بمهلة ثم معجمة وهي أمه ، وقال ابن هشام : يقال اسمه عبدالله ابن قبيع بن أهبان ، وساق بقية نسبه . ويقال له أيضا ابن الذعنة وليس هو ابن الذعنة المذكور في قصة أبي بكر في الهجرة ، وروى الزبيري في مسند أنس بن سناد حسن ما يشعر بأن قاتل دريد بن الصمة هو الزبير بن العوام وأفظه . **لما انهزم المشركون** انماز دريد بن الصمة في سبعة نفوس على أكمة فأواكتبية ، فقال خلوم لي ، خلوم ، فقال : هذه قضاة ولا بأس عليكم ، ثم رأوا كتبية مثل ذلك ، فقال : هذه سليم ، ثم رأوا فارسا وحده فقال : خلوه لي ، فقالوا معتجر بمعامه سوداء ، فقال : هذا الزبير بن العوام ، وهو قاتلكم ونحرجكم من مكانكم هذا ، قال فالتفت الزبير فرآهم فقال : علام هؤلاء هنا ؟ فضى إليهم ، ونجيه جماعة فقتلوا منهم ثلاثمائة ، فخر رأس دريد بن الصمة لجعله بين يديه . **ويحتمل أن يكون ابن الذعنة كان في جماعة الزبير فباشر قتله فنسب إلى الزبير مجازا ، وكان دريد من الشعراء الفرسان المشهورين في الجاهلية ، ويقال إنه كان لما قتل ابن عشرين - ويقال ابن ستين - ومائة سنة .**

قوله (قال أبو موسى ويعني) أي النبي ﷺ (مع أبي عامر) أي إلى من التجأ إلى أوطاس ، وقال ابن إسحق : بعث النبي ﷺ أبا عامر الأشعري في آثار من توجه إلى أوطاس ، فأدرك بعض من انهزم فقاوشوه القتال . **قوله** (فرى أبو عامر في ركبته ، وماه جشمي) بضم الجيم وفتح المعجمة أي رجل من بني جشم ، واختلف في اسم هذا الجشمي فقال ابن إسحق : زعموا أن سلمة بن دريد بن الصمة هو الذي رمى أبا عامر بسهم فأصاب ركبته فقتله ، وأخذ الراية أبو موسى الأشعري فقاتلهم ففتح الله عليه ، وقال ابن هشام : حدثني من أثنى به أن الذي رمى أبا عامر أخوان من بني جشم وهما أوفى والعلاء ابنا الحارث ، وفي نسخة وافي بدل أوفى ، فأصاب أحدهما ركبته ، وقتلها أبو موسى الأشعري . وعند ابن عائد والطبراني في الأوسط ، من وجه آخر عن أبي موسى الأشعري

باسناد حسن د لما هزم الله المشركين يوم حنين بعث رسول الله ﷺ على خيل الطلب أبا عامر الأشعري وأنا معه فقتل ابن دريد أبا عامر ، فعدلت اليه فقتلته وأخذت اللواء ، الحديث . فهذا يؤيد ما ذكره ابن إسحق ، وذكر ابن إسحق في المغازي أيضا أن أبا عامر لقي يوم أوطاس عشرة من المشركين أخوة قتلهم واحدا بعد واحد ، حتى كان العاشر خمل عليه وهو يدعوهم الى الاسلام وهو يقول : اللهم اشد عليه ، فقال الرجل اللهم لا تشهد على ، فكشف عنه أبو عامر غنا منه أنه أسلم فقتله العاشر ، ثم أسلم بعد لحسن إسلامه ، فكان النبي ﷺ يسميه شهيد أبي عامر ، وهذا يخالف الحديث الصحيح في أن أبا موسى قتل قاتل أبي عامر ، وما في الصحيح أول بالقبول ، ولعل الذي ذكره ابن إسحق شارك في قتله . قوله (فزأ منه الماء) أى انصب من موضع السهم . قوله (قال يابن أخى) هذا يرد قول ابن إسحق إنه ابن عمه ، ويحتمل - أن كان ضبطه - أن يكون قال له ذلك لكونه كان أسن منه . قوله (فرجعت فدخلت على النبي ﷺ) في رواية ابن عائد د فلما رأى رسول الله ﷺ معي اللواء قال : يا أبا موسى قتل أبو عامر . قوله (على سرير مرمل) براء مهملة ثم ميم فقيلة ، أى مغمول بالرمال ، وهى خيال الحصر التى تصفر بها الأسرة . قوله (وعليه فراش) قال ابن التين : أنكره الشيخ أبو الحسن وقال : الصواب : ما عليه فراش ، فسقطت د ما ، انتهى . وهو لإتكار عجيب ، فلا يلزم من كونه رقد على غير فراش كما في قصة عمر أن لا يكون على سريره دائما فراش . قوله (فدعا بلاء فتوضأ ثم رفع يديه) يستفاد منه استحباب التطهير لإرادة الدعاء ، ورفع اليدين في الدعاء ، خلافاً لمن خص ذلك بالاستسقاء وسبأى بيان ما ورد من ذلك في كتاب الدعوات . قوله (فوق كثير من خلقك) أى في المرتبة ، وفي رواية ابن عائد د في الاكثرين يوم القيامة . قوله (قال أبو بردة) هو موصول بالاسناد المذكور

٥٦ باب - غزوة الطائف في شوال سنة ثمان . قاله موسى بن عوف

٤٣٢٤ - حدثنا الجدي سمع سفيان حدثنا هشام عن أبيه عن زينب ابنة أبي سلمة عن أم سلمة رضي الله عنها دخل على النبي ﷺ وعندي نخلة ، فسمعه يقول لعبد الله بن أبي أمية : يا عبد الله أرايت إن فتح الله عليكم الطائف غداً فملكك بابة غيلان فانها تُقبل بأربع وتُدبرُ بثمان . فقال النبي ﷺ : لا يدخلن هؤلاء عليكن . قال ابن عيينة وقال ابن جريج : الخنثى هيت

حدثنا محمود حدثنا أبو أسامة عن هشام بهذا وزاد « وهو محاصر الطائف يومئذ »

[الحديث ٤٣٢٤ - طوافه في : ٥٣٥ ، ٥٨٧]

قوله (باب غزوة الطائف) هو بلد كبير مشهور ، كثير الاعتناء ، والنخيل ، على ثلاث مراحل أو اثنين من مكة من جهة الشرق ، قيل أصلها أن جبريل عليه السلام اقتلع الجنة التي كانت لأصحاب الصريم فدار بها الى مكة ، فطاف بها حول البيت ، ثم أنزلها حيث الطائف فسمى الموضع بها ، وكانت أولا بنواحي صنعاء ، واسم الأرض وج بتشديد الجيم ، سميت برجل وهو ابن عبد الجن من العماقة وهو أول من نزل بها . وسار النبي ﷺ اليها بعد منصرفه من حنين وحبس الغنائم بالجمرة ، وكان مالك بن عوف النصري قائد هوازن لما انهزم دخل الطائف وكان

له حصن بلية . وهي بكسر اللام وتخفيف التختانية على أميال من الطائف ، فر به النبي ﷺ وهو سائر إلى الطائف فامر بهمه . **قوله** (في شوال سنة ثمان قاله موسى بن عقبة) . قلت : كذا ذكره في مغازيه ، وهو قول جمهور أهل المغازی . وقيل بل وصل إليها في أول ذي القعدة . ثم ذكر المصنف في الباب أحاديث : الأول حديث أم سلمة وهشام هو ابن عروة ، وفي الاسناد لطيفة : رجل عن أبيه وهما تابعيان ، وامرأة عن أمها وهما صحابتان . **قوله** (أرايت إن فتح الله عليكم الطائف) الحديث يأتي شرحه في كتاب النكاح ، والفرض منه هنا ذكر حصار الطائف ، ولذلك أورد الطريق الأخرى بعمده حيث قال فيها « وهو محاصر الطائف يومئذ ، وعبد الله بن أبي أمية هو أخو أم سلمة راوية الحديث ، وكان إسلامه مع أبي سفيان بن الحارث المقدم ذكره في غزوة الفتح ، واستشهد عبد الله بالطائف أصابه سهم فقتله . وقوله في الأول « قال ابن عيينة وقال ابن جريج ، هو موصول بالاسناد الأول . وقوله « الخنث هيت ، أي اسمه ، وهو بكسر الهاء وسكون التختانية بعدها مثناة ، وضبطه بعضهم بفتح أوله ، وأما ابن درستويه فضايله بنون ثم موحدة ، وزعم أن الأول تصحيف . قال : والحنث الآخر . وسيأتي ما قيل في اسمه من الاختلاف هل هو واحد أو جماعة في كتاب النكاح ، وكذا ما قيل في اسم المرأة ، والأشهر أنها بادية إن شاء الله تعالى

٣٢٥ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** سفيان عن عمرو عن أبي العباس الشاعر الأعمى عن عبد الله بن عمر قال « لما حاصر رسول الله ﷺ الطائف لم ينل منهم شيئا قال : إنا قائلون إن شاء الله ، نقتل عليهم وقالوا : نذهب ولا نفتحهم ؟ وقال مرة نقتل ، فقال : اغدوا على القتال ، فغدوا ، فأصابهم جراح ، فقال : إنا قائلون غدا إن شاء الله ، فأعجبهم ، فضحك النبي ﷺ . وقال سفيان مرة فبسم » قال قال الحميدي : حدثنا سفيان الخبر كله

[الحديث ٣٢٥ - طرقه في : ٦٠٨٦ ، ٧٤٨٠]

الحديث الثاني ، **قوله** (سفيان) هو ابن عيينة . **قوله** (عن عمرو) هو ابن دينار ، وأبو العباس الشاعر الأعمى تقدم ذكره وتسميته في قيام الليل . **قوله** (عن عبد الله بن عمر) في رواية الكشميفي « عبد الله ابن عمرو » بفتح العين وسكون الميم ، وكذا وقع في رواية النسفي والأصيلي ، وقرئ على ابن زيد المروزي كذلك قوله بضم العين ، وقد ذكر الدارقطني الاختلاف فيه وقال : الصواب عبد الله بن عمر بن الخطاب ، والأول هو الصواب في رواية علي بن المديني وكذلك الحميدي وغيرهما من حفاظ أصحاب ابن عيينة ، وكذا أخرجه الطبراني من رواية إبراهيم بن يسار وهو ممن لازم ابن عيينة جدا ، والذي قال عن ابن عيينة في هذا الحديث « عبد الله بن عمر » وهم الذين سمعوا منه متأخرا كما نبه عليه الحاكم ، وقد بالغ الحميدي في إيضاح ذلك فقال في مسنده في روايته لهذا الحديث عن سفيان « عبد الله بن عمر بن الخطاب » وأخرجه البيهقي في الدلائل ، عن طريق ثمان الدارمي عن علي بن المديني قال « حدثنا به سفيان غير مرة يقول عبد الله بن عمر بن الخطاب ، لم يقل عبد الله بن عمرو بن العاص ، وأخرجه ابن أبي شيبة عن ابن عيينة فقال « عبد الله بن عمر » وكذا رواه عنه مسلم ، وأخرجه الاسماعيلي

من وجه آخر عنه فزاد قال أبو بكر سمعت ابن عيينة مرة أخرى يحدث به عن ابن عمر، وقال المفضل العلابي عن يحيى بن معين: أبو العباس عن عبد الله بن عمرو وعبد الله بن عمر في الطائف الصحيح ابن عمر، **قوله** (لما حاصر رسول الله ﷺ الطائف فلم يزل منهم شيئاً) في مرسل ابن الزبير عند ابن أبي شيبة قال: لما حاصر النبي ﷺ الطائف قال أصحابه: يا رسول الله أحرقتنا نبال ثقيف فادع الله عليهم، فقال: اللهم اهد ثقيفاً، وذكر أهل المغازي أن النبي ﷺ لما استمعى عليه الحصن وكانوا قد أعدوا فيه ما يكفهم لحصار سنة ورموا على المسلمين سلك الحديد الحماة ورموهم بالنبل فأصابوا قوماً، فاستشار نوفل بن معاوية الديلمي فقال: هم ثعلب في جحر إن أقت عليه أخذته وإن تركته لم يضرك، فراحل عنهم، وذكر أنس في حديثه عند مسلم أن عدة حصارهم كانت أربعين يوماً، وعند أهل السير اختلاف قيل عشرين يوماً وقيل بضعة عشرة وقيل ثمانية عشر وقيل خمسة عشر. **قوله** (لما قاتلون) أي راجعون إلى المدينة. **قوله** (ففعل عليهم) بين سبب ذلك بقولهم: نذهب ولا نفترقه، وحاصل الخبر أنهم لما أخبرهم بالرجوع بغير فتح لم يعجزهم، فلما رأى ذلك أمرهم بالقتال فلم يفتش لهم فأصيبوا بالجراح لأنهم رموا عليهم من أعلى السور فكانوا ينانون منهم بسهامهم ولا تصل السهام إلى من على السور، فلما رأوا ذلك تبين لهم تصويب الرجوع، فلما أجاد عليهم القول بالرجوع أعجزهم حينئذ، ولهذا قال: فضحك، وقوله: وقال سفيان مرة: فتبسم، هو ترديد من الراوي. **قوله** (قال الحميدي حدثنا سفيان الخبر كله) بالنصب أي أن الحميدي رواه بغير عنقته بل ذكر الخبر في جميع الإسناد، ووقع في رواية الكشميني بالخبر كله، وقد أخرجه أبو نعيم في «المستخرج» وفي «الدلائل»، من طريق بشر بن موسى عن الحميدي «حدثنا سفيان حدثنا عمرو سمعت أبا العباس الاعشى يقول سمعت عبد الله بن عمر يقول، فذكره»

٤٣٢٦، ٤٣٢٧ - **حديث** محمد بن بشار حدثنا عندنا حديثنا شعبة عن عاصم قال سمعت أبا عثمان قال: «سمعتُ سعداً - وهو أول من رمى بسهم في سبيل الله - وأبا بكره وكان تسوّر حصن الطائف في أناس فجاء إلى النبي ﷺ، فقالا: سمعنا النبي ﷺ يقول: من ادّعى إلى غير أبيه وهو يعلم فالجنة عليه حرام، وقال هشامٌ وأخبرنا ثُمَمَرٌ عن عاصم عن أبي العالقة - أو أبي عثمان النهدي - قال: «سمعتُ سعداً وأبا بكره عن النبي ﷺ. قال عاصم: قلتُ لقد شهدتُ عندك رجلانِ حَسَبَكَ بهما. قال: أجل، أما أحدهما فأول من رمى بسهم في سبيل الله، وأما الآخرُ فزَلَّ إلى النبي ﷺ ثلاثَ ثلاثٍ وعشرينَ من الطائف»

[الحدِيث ٤٣٢٦ - طرْفه في: ٦٧٦٦]

[الحدِيث ٤٣٢٧ - طرْفه في: ٦٧٦٧]

الحديث الثالث، **قوله** (عن عاصم) هو ابن سليمان، وأبو عثمان هو النهدي، وشرح المتن يأتي في الفرائض، والفرض منه ذكر أبي بكره واسمه نضيع بن الحارث وكان مولى الحارث بن كعدة الثقفي، قتلى من حصن الطائف ببكرة فكسني أبا بكره لذلك أخرج ذلك الطبراني بسند لا بأس به من حديث أبي بكره، وكان ممن نزل من حصن الطائف من عبيدكم فأسلم فيما ذكر أهل المغازي منهم مع أبي بكره: المنبخت وكان عبداً لعثمان بن عامر بن معتب،

وكذا مرزوق والأزرق زوج سمية والدة زياد بن عبيد الذي صار يقال له زياد بن أبيه ، والأزرق أبو عقبة وكان لكدة الثقي ، ثم حالف بني أمية لأن النبي ﷺ دفعه لخالد بن سميد بن العاص ليعلمه الاسلام ، ووردان وكان لعبد الله بن ربيعة ، ويحس النبال وكان لابن مالك الثقي وإبراهيم بن جابر وكان لخرشة الثقي ، وإشار وكان لعثمان ابن عبد الله ، ونافع مولى الحارث بن كدة ، ونافع مولى غيلان بن سلة الثقي ، ويقال كان معهم زياد بن سمية والصحيح أنه لم يخرج حينئذ أصغره ، ولم أعرف أسماء الباقيين . **قوله** (تسور) أي صعد إلى أعلاه وهذا لا يخالف قوله ، تدلى ، لأنه تسور من أسفله إلى أعلاه ثم تدلى منه . **قوله** (وقال هشام) هو ابن يوسف الصنعاني ، ولم يقع لي موصولاً إليه ، وقد أخرجه عبد الرزاق عن معمر لكن عن أبي عثمان وحده عن أبي بكره وحده بغير شك ، وغرض المصنف منه ما فيه من بيان عدد من أبيهم في الرواية الأولى فإن فيها تسور من حصن الطائف في أناس ، وفي هذا دقتل إلى النبي ﷺ ثالث ثلاثة وعشرين من الطائف ، وفيه رد على من زعم أن أبا بكر لم ينزل من سور الطائف غيره وهو شيء . قاله موسى بن عقبة في معازيه وتبعه الحاكم ، وجمع بعضهم بين القولين بأن أبا بكر نزل وحده أولاً ثم نزل الباقيون بعده ، وهو جمع حسن ، وروى ابن أبي شيبة وأحمد من حديث ابن عباس قال د أعقب رسول الله ﷺ يوم الطائف كل من خرج إليه من رقيق المشركين ، وأخرجه ابن سعد مرسلًا من وجه آخر

٥٣٢٨ - **حدثنا** أبو أسامة عن بُريِّد بن عبد الله عن أبي بردة عن أبي موسى رضي الله عنه قال « كنت عند النبي ﷺ - وهو نازل بالجرمارة بين مكة والمدينة - ومعه بلال ، فأتى النبي ﷺ أعرابي فقال : ألا تنجز لي ما وعدتني ؟ فقال له : أبشر . فقال : قد أكثرت علي من « أبشر » . فأقبل على أبي موسى وبلال كهيئة الضمبان فقال : ردَّ البشري ، فأقبلأنا . قالوا : قبالنا . ثم دعا بقدر فيه ماء ، فسل يديه ووجهه فيه ، ومج فيه ثم قال : اشربا منه ، وأفرغا على وجوهكما ونحوكما وأبشرا . فأخذ القدر ففعل ، فنادت أم سلة من وراء الستار أن اضلأ لأمكما . فأفضلأها منه طائفة »

الحديث الرابع ، وهو أول الأحاديث في قصة غنائم حنين بالجرمارة . **قوله** (وهو نازل بالجرمارة بين مكة والمدينة) أما الجرمارة فهي بكسر الجيم والعين المهملة وتشديد الراء وقد تسكن العين ، وهي بين الطائف ومكة وإلى مكة أقرب قاله عياض ، وقال الفاكهي : بينها وبين مكة بريد ، وقال الباجي : ثمانية عشر ميلا . وقد أنكر الداودي الشارح قوله إن الجرمارة بين مكة والمدينة وقال : إنما هي بين مكة والطائف وكذا جرم النوى بأن الجرمارة بين الطائف ومكة وهو مقتضى ما تقدم نقله عن الفاكهي وغيره . **قوله** (أعرابي) لم أقف على اسمه . **قوله** (ألا تنجز لي ما وعدتني) يحتمل أن الود كان خاصا به ، ويحتمل أن يكون عاما ، وكان طلبه أن يجعل له نصيبه من الغنيمة فإنه ﷺ كان أمر أن تجمع غنائم حنين بالجرمارة وتوجه هو بالعساكر إلى الطائف ، فلما رجع منها قسم الغنائم حينئذ بالجرمارة . فلماذا وقع في كثير من كان حديث عهد بالاسلام استبطاء الغنيمة واستنجاز قسمتها . **قوله** (أبشر) بهزة قطع أي بقرب القسمة ، أو بالثواب الجزيل على الصبر . **قوله** (فنادت أم سلة)

هي زوج النبي ﷺ وهي أم المؤمنين، ولهذا قالت: لا مكا. **قوله** (فأفضلا لها منه طائفة) أى بقية. وفي الحديث منقبة لأبي عامر ولأبي موسى ولبلال ولآدم سلمة رضى الله عنهم

٤٢٢٩ - **حدثنا** يعقوب بن إبراهيم **حدثنا** إسماعيل **حدثنا** ابن جريج قال أخبرني عطاء أن صفوان بن يحيى بن أمية أخبره أن يعلى كان يقول: ليتنى أرى رسول الله ﷺ حين يُنزلُ عليه. قال: فبينما النبي ﷺ بالجمرانة - وعليه ثوب قد اخل به معه فيه ناس من أصحابه - إذ جاءه أعرابي عليه جبة متضخ يطيب فقال: يا رسول الله كيف ترى في رجل أحرم بعمره في جبة بعدما تضخ بالطيب؟ فأشار عمر إلى يعلى بوجهه أن تاله. فجاء يعلى، فأدخل رأسه، فاذا النبي ﷺ مغمض الوجه يذبط كذلك ساعة، ثم مرى عنه فقال: أين الذي يسأئني عن العمرة آتفا، فالتمس الرجل فأثى به، فقال: أما الطيب الذي بك فاعطيه ثلاث مرآت، وأما الجبة فانزعها، ثم اصنع في عمرتك كما تصنع في حجتك.

الحديث الخامس، **قوله** (حدثنا إسماعيل) هو ابن إبراهيم المعروف بابن علي، ويعلى هو ابن أمية التميمي، وقد تقدم شرح حديثه مستوفى في أبواب العمرة

٤٢٣٠ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل **حدثنا** وهيب بن عمرو بن يحيى عن عباد بن عجم عن عبد الله بن زيد بن عامر قال: لما أفاء الله على رسول الله ﷺ يوم حنين قسم في الناس في اللؤفة قلوبهم ولم يُعط الأَنْصار شيئا، فكأنهم وجدوا إذ لم يُعْصِبهم ما أصاب الناس، فخطبهم فقال: يا مَعْشَرَ الْأَنْصارِ، أَلَمْ أُجِدْكُمْ ضَلَالًا فَهَذَا كَمُ اللَّهُ بِي، وَكُنْتُمْ مُتَفَرِّقِينَ فَأَتَقَمَّكُمْ اللَّهُ بِي، وَعَالَةً فَأَغَانَكُمْ اللَّهُ بِي؟ كَلِمًا قَالَ شَيْئًا قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْنٌ. قَالَ: مَا يَمْنَعُكُمْ أَنْ تَجِيبُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ؟ قَالَ: كَلِمًا قَالَ شَيْئًا قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْنٌ. قَالَ: لَوْ شِئْتُمْ قُلْتُمْ: جِئْتُنَا كَذَا وَكَذَا. الْأَرْضُونَ أَنْ يَذْهَبَ النَّاسُ بِالْشَافِ وَالْهَمِيرِ، وَتَذْهَبُونَ بِالنَّبِيِّ ﷺ إِلَى رِحَالِكُمْ؟ لَوْلَا الْهَجْرَةُ، نَكُنْتُ أَمْرًا مِنَ الْأَنْصارِ. وَلَوْ سَلَكَ النَّاسُ وَادِيًا وَشِعْبًا لَسَلَسْتُ وَادِي الْأَنْصارِ وَشِعْبَهَا. الْأَنْصارُ شِعَارُ، وَالنَّاسُ دِئَارُ. إِنَّكُمْ سَلَفُونَ بَعْدِي أُمَّةً، فَاصْبِرُوا حَتَّى تَلْقَوْنِي عَلَى الْخَوْضِ،

[الحديث ٤٢٣٠ - طرقة في: ٧٢٤٥]

الحديث السادس، **قوله** (حدثنا وهيب) هو ابن خالد. **قوله** (عن عمرو بن يحيى) في رواية أحمد عن عفان عن وهيب **حدثنا** عمرو بن يحيى، وهو المازني الانصاري المدني، وفي رواية إسماعيل بن جعفر هند مسلم عن عمرو بن يحيى بن عمار. **قوله** (لما أفاء الله على رسول الله يوم حنين) أى أعطاه غنائم الذين قاتلهم يوم حنين، وأصل الفى: الرد والرجوع، ومنه سمي اظل بعد الزوال قيتا لانه رجع من جانب الى جانب، فكان أمورال الكفار سميت قيتا لأنها كانت في الأصل للمؤمنين اذا الايمان هو الاصل والكفر طارى. عليه، فاذا غلب

الكفار على شيء من المال فهو بطريق التعدي فإذا غنمه المسلمون منهم فكأنه رجع إليهم ما كان لهم ، وقد قدمنا قريبا أنه عليه السلام أمر بحبس الغنائم بالجمرات ، فلما رجع من الطائف وصل إلى الجمرات في خامس ذي القعدة ، وكان السبب في تأخير القسمة ما تقدم في حديث المسور رجاه أن يسلموا ، وكانوا ستة آلاف نفس من النساء والأطفال وكانت الإبل أربعة وعشرين ألفا والغنم أربعين ألف شاة . **قوله** (قسم في الناس) حذف المفعول والمراد به الغنائم ، ووقع في رواية الزهري عن أنس في الباب ويعطى رجالا المائة من الإبل . وقوله (في المؤلفة قلوبهم) بدل بعض من كل ، والمراد بالمؤلفة ناس من قريش أسلموا يوم الفتح إسلاما ضعيفا ، وقيل كان فيهم من لم يعلم بمد كصفوان بن أمية . وقد اختلف في المراد بالمؤلفة قلوبهم الذين هم أحد المستحقين للزكاة فقيل : كفار يهبطون ترغيبا في الإسلام ، وقيل مسلمون لهم أتباع كفار ليتألفوهم ، وقيل مسلمون أول ما دخلوا في الإسلام ليتمكن الإسلام من قلوبهم . وأما المراد بالمؤلفة هنا فهذا الأخير لقوله في رواية الزهري في الباب « فاني أعطى رجالا حديثي عهد بكفر أنا لفهم » . ووقع في حديث أنس الآتي في « باب قسم الغنائم في قريش » ، والمراد بهم من فتحت مكة وهم قبا ، وفي رواية له « فأعطى الطعام والمهاجرين » ، والمراد بالطعام جمع طليق : من حصل من النبي عليه السلام المن عليه يوم فتح مكة من قريش وأتباعهم ، والمراد بالمهاجرين من أسلم قبل فتح مكة وهاجروا إلى المدينة . وقد سرد أبو الفضل بن طاهر في « المبهات » له أسماء المؤلفة وهم (س) أبو سفيان بن حرب ، وسهيل بن عمرو ، وحويطب بن عبد العزى ، (س) وحكيم بن حزام ، وأبو السنابل بن بعلك ، وصفوان بن أمية ، وعبد الرحمن بن ربوع وهؤلاء من قريش ، وعبيدة بن حصن الفزاري والأقرع بن حابس النخعي وعمر بن أبيهم النخعي ، (س) والعباس بن مرداس السلمي ، (س) ومالك بن عوف النضري ، والعلاء بن حارثة الثقفي وفي ذكر الآخرين أنظر : فقيل لهما جاء طائفتين من الطائف إلى الجمرات ، وذكر الواقدي في المؤلفة (س) معاوية بن يزيد ابني أبي سفيان ، وأسيد بن حارثة ، ومخرمة بن نوفل ، (س) وسعيد بن ربوع ، (س) وقيس بن عدى . (س) وعمر بن وهب ، (س) وهشام بن عمرو . وذكر ابن اسحق من ذكرت عليه علامة سين وزاد : النضر بن الحارث ، والحارث بن هشام ، وجبير بن مطعم . وعن ذكره فيهم أبو عمر سفيان بن عبد الأسد ، والسائب بن أبي السائب ، ومطيع بن الأسود وأبو جهم بن حذيفة . وذكر ابن الجوزي فيهم زيد الخيل ، وعلقمة بن علاثة ، وحكيم بن طلق بن سفيان بن أمية وخالد بن قيس السهمي ، وعمر بن مرداس . وذكر غيرهم فيهم قيس بن مخرمة ، وأحيحة بن أمية بن خلف ، وابن أبي شريق ، وحرمة بن هودة ، وخالد بن هودة ، وعكرمة بن عامر العيادي ، وشيبة بن عمارة ، وعمر بن ورقة ، ولبيد بن ربيعة ، والمغيرة بن الحارث ، وهشام بن الوليد المخزومي . فهؤلاء زيادة على أربعين نفسا . **قوله** (ولم يعط الانصار شيئا) ظاهر في أن العطية المذكورة كانت من جميع الغنيمة ، وقال القرطبي في « المفهم » : الإجراء على أصول الثرية أن العطاء المذكور كان من الخس . ومنه كان أكثر عطائهم ، وقد قال في هذه الفقرة للأعرابي « مالي أأفاه الله عليكم إلا الخس ، والخس مردود فيكم » أخرجه أبو داود والنسائي عن حديث عبد الله بن عمرو ، وعلى الأول فيكون ذلك مخصوصا بهذه الواقعة . وقد ذكر السبب في ذلك في رواية قتادة عن أنس في الباب حيث قال « ان قريشا حديث عهد ببجاهلية ومهنية ، وإن أردت أن أجبرهم وأنا لفهم » . قلت : الأول هو المعتمد ، وسيأتي ما يؤكد . والذي رجحه القرطبي جزم به الواقدي ، ولكنه ليس بمجته إذا انفرد فكيف إذا خالف ،

وقيل إنما كان تصرف في الغنيمة لأن الانصار كانوا انهمزوا فلم يرجعوا حتى وقعت الموقعة على الكفار فرد الله أمر الغنيمة لثبته . وهذا معنى القول السابق بأنه خاص بهذه الواقعة ، واختار أبو عبيد أنه كان من الخس ، وقال ابن القيم : اقتضت حكمة الله أن تفتح مكة كان سببا لدخول كثير من قبائل العرب في الاسلام وكانوا يقولون : دعوه وقومه ، فان غلبهم دخلنا في دينه ، وان غلبوه كفونا أمره . قلنا فتح الله عليه استمر بمضهم على ضلاله لجموعا له وتأهبوا للحرب ، وكان من الحكمة في ذلك أن يظهر أن الله نصر رسوله لا بكثرة من دخل في دينه من القبائل ولا بانكشاف قومه عن قتاله ، ثم لما قدر الله عليه من غلبته إياهم قدر وقوع هزيمة المسلمين مع كثرة عددهم وقوة عددهم ليتبين لهم أن النصر الحق إنما هو من عنده لا بقوتهم ، ولو قدر أن لا يغلبوا الكفار ابتداء لرجع من رجع منهم شاخ الرأس متعاطيا ، فقدر هزيمتهم ثم أعقبهم النصر ليدخلوا مكة كما دخلها النبي ﷺ يوم الفتح متواضعا متخشعا ، واقتضت حكمته أيضا أن غنائم الكفار لما حصلت ثم قسمت على من لم يتمكن الإيمان من قلبه لما بقي فيه من الطبع البشري في محبة المال قسمته فيهم لتطمين قلوبهم وتجتمع على محبته ، لأنها جبلت على حب من أحسن إليها . ومنع أهل الجهاد من أكابر المهاجرين ورؤسا. الانصار مع ظهور استحسانهم لجميعها لأنه لو قسم ذلك قيم لسكان مقصورا عليهم ، بخلاف قسمته على المؤلفه لأن فيه استجلاب قلوب أتباعهم الذين كانوا يرضون إذا رضى رئيسهم ، قلنا كان ذلك المطاء سببا لدخولهم في الإسلام والتقوية قلب من دخل فيه قبل تبعمهم من دونهم في الدخول ، فكان في ذلك عظيم المصلحة . ولذلك لم يقسم فيهم من أموال أهل مكة عند فتحها قليلا ولا كثيرا مع احتياج الجيوش الى المال الذي يمينهم على ما فيه ، لحرك الله قلوب المشركين لغزومهم ، فرأى كثيرهم أن يخرجوا معهم بأموالهم ونسائهم وأبنائهم فكانوا غنيمة المسلمين ، ولو لم يقذف الله في قلب رئيسهم أن سورة معه هو الصواب لكن الرأي ما أشار اليه دريد مخالفه فكان ذلك سببا لتصييرهم غنيمة للمسلمين ، ثم اقتضت تلك الحكمة أن تقسم تلك الغنائم في المؤلفه ويوكل من قلبه ممتلئ بالآيمان الى إيمانه ، ثم كان من تمام التأليف رد من سبى منهم اليهم ، فانشرح صدورهم للاسلام فدخلوا طائعين راغبين ، وجوز ذلك قلوب أهل مكة بما نالهم من النصر والغنيمة عما حصل لهم من الكسر والرهب فصرف عنهم شر من كان يحاردهم من أشد العرب من هوازن وثقيف ، بما وقع بهم من الكسرة وبما قبض لهم من الدخول في الاسلام ، ولولا ذلك ما كان أهل مكة يطبقون مقاومة تلك القبائل مع شدتها وكثرتها . وأما قصة الانصار وقول من قال منهم فقد اعتذر رؤسؤهم بأن ذلك كان من بعض أتباعهم ، ولما شرح لهم ﷺ ما خفي عليهم من الحكمة فيما صنع رجعوا مذعنين ورأوا أن الغنيمة العظمى ما حصل لهم من عود رسول الله الى بلادهم ، فسلا عن الشاة والبعير ، والسبايا من الآثى والصغير ، بما حازوه من الفوز العظيم ، وبجاورة النبي الكريم لهم حيا وميتا . وهذا دأب الحكيم يعطى كل أحد ما يناسبه ، انتهى ملخصا . قوله (فكأنهم وجدوا إذ لم يصبهم ما أصاب الناس) كذا الأكثر مرة واحدة ، وفي رواية أبي ذر (فكأنهم وجدوا إذ لم يصبهم ما أصاب الناس ، أو كأنهم وجدوا إذ لم يصبهم ما أصاب الناس ، أوردته على الشك هل قال « وجد » بضمين جمع واجد أو « وجدوا » على أنه فعل ماض . ووقع له عن الكسهم وحده وجدوا ، في الموضعين فصار تكرارا بغير فائدة ، وكذا رأيت في أصل النسق . ووقع في رواية مسلم كذلك . قال عياض وقع في نسخة في الثاني « أن لم يصبهم » ، يعني بفتح الهمزة وبالنون قال : وعلى هذا تظهر فائدة التكرار ، وجوز الكرماني أن يكون الاول من الضرب والثاني من الحزن

والمنفي أنهم غضبوا ، والموجدة الغضب يقال وجد في نفسه إذا غضب ، ويقال أيضا وجد إذا حزن ، ووجد ضد فقد ، ووجد إذا استفاد مالا ، ويظهر الفرق بينهما بمصادرها : ففي الغضب موجدة ، وفي الحزن وجدا بالفتح ، وفي ضد الفقد وجدانا ، وفي المال وجدا بالضم ، وقد يقع الاشتراك في بعض هذه المصادر ، وموضع بسط ذلك غير هذا الموضوع . وفي مغازي سليمان التيمي ، أن سبب حزنهم أنهم غافروا أن يكون رسول الله ﷺ يريد الأقامة بمكة . والأصح ما في الصحيح حيث قال وأذ لم يصعبهم ما أصاب الناس ، على أنه لا يمنع الجمع وهذا أول . ووقع في رواية الزهري عن أنس في الباب وقالوا : بغض الله لرسوله ، يعطى قرشا ويتركنا سيوفنا تقطر من دماهم ، وفي رواية هشام بن زيد عن أنس آخر الباب وإذا كانت شديدة فنحن ندعى ، ويعطى الغنمية غيرنا ، وهذا ظاهر في أن الهطاء كان من صلب الغنمية بخلاف ما رجحه القرطبي . قوله (نخطبهم) زاد مسلم من طريق إسماعيل بن جعفر عن عمرو ابن يحيى « حمد الله وأثنى عليه ، وسيأتي في الباب في رواية الزهري « حدث رسول الله ﷺ بمقاتلتهم ، فأرسل إلى الانصار لجمعهم في قبة من آدم ، فلم يدع معهم غيرهم ، فلما اجتمعوا قام فقال : ما حديث بلغني عنكم ؟ فقال فقهاء الانصار : أما رؤسنا فلم يقولوا شيئا ، وأما ناس منا حديثه أسنانهم فقالوا ، وفي رواية هشام بن زيد « لجمعهم في قبة من آدم فقال : يا معشر الانصار ، ما حديث بلغني ؟ فسكتوا ، ويحمل على أن بعضهم سكوت وبعضهم أجاب ، وفي رواية أبي التياح عن أنس عند الاسماعيل لجمعهم فقال : ما الذي بلغني عنكم ؟ قالوا : هو الذي بلذك ، وكانوا لا يكذبون ، ولأحد من طريق ثابت عن أنس « أن النبي ﷺ أعطى أبا سفيان وعيينة والاقرع وسهيل بن عمرو في آخرين يوم حنين ، فقالت الانصار : سيوفنا تقطر من دماهم وهم يذهبون بالغنم ، فذكر الحديث وفيه « ثم قال : أفلتم كذا وكذا ؟ قالوا : نعم ، وإسناده على شرط مسلم ، وكذا ذكر ابن إسحق عن أبي سعيد الخدري أن الذي أخبر النبي ﷺ بمقاتلتهم سعد بن عبادته وافظه ولما أعطى رسول الله ﷺ ما أعطى من تلك العطايا في قریش وفي قبائل العرب ، ولم يكن في الانصار منها شيء ، وجد هذا الحى من الانصار في أنفسهم حتى كثرت منهم القالة ، فدخل عليه سعد بن عبادته فذكر له ذلك ، فقال له : فإني أنت من ذلك يا سعد ؟ قال : ما أنا إلا من قومي . قال : فاجع لي قومي . فخرج لجمعهم ، الحديث ، وأخرجه أحمد من هذا الوجه ، وهذا يعكس على الرواية التي فيها « أما رؤسنا فلم يقولوا شيئا ، لأن سعد بن عبادته من رؤساء الانصار بلا ريب ، إلا أن يحمل على الأغلب الأكثر ، وأن الذي خاطبه بذلك سعد بن عبادته ولم يرد إدخال نفسه في النفي ، أو أنه لم يقل لفظا وإن كان رضى بالقول المذكور فقال ما أنا إلا من قومي ، وهذا أوجه ، والله أعلم . قوله (ألم أجدكم ضلالا) بالضم والتشديد جمع ضال والمراد هنا ضلالة الشرك ، وبالهداية الإيمان . وقد رتب النبي ﷺ ما من الله عليهم على يده من النعم تزيينا بالغا فبدأ بنعمة الإيمان التي لا يوازيها شيء من أمر الدنيا ، وثني بنعمة الألفه وهي أعظم من نعمة المال لأن الأموال تبذل في تحصيلها وقد لا تحصيل ، وقد كانت الانصار قبيل المهجرة في غاية التنافر والتقاطع لما وقع بينهم من حرب بعثت وغيرها كما تقدم في أول المهجرة ، فزال ذلك كله بالإسلام كما قال الله تعالى (لو أنفقت ما في الأرض جميعا ما ألفت بين قلوبهم ، ولكن الله ألف بينهم) . قوله (حالة) بالمهمله أى فقراء لا مال لهم ، واليلة الفقر . قوله (كلما قال شيئا قالوا : الله ورسوله آمن) بفتح الهمزة والميم والتشديد : أفضل تفضيل من المن ، وفي حديث أبي سعيد وقالوا ماذا نجيبك يا رسول الله والله ورسوله المن والفضل . . قوله (قال لو شتم قلتم جئتكم كذا وكذا) في رواية إسماعيل

ابن جعفر ولو شئتم أن تقولوا جئتنا كذا وكذا وكان من الأمر كذا وكذا ، لأشياء زعم عمرو بن أبي يحيى المازني راوى الحديث أنه لا يحفظها . وفي هذا رد على من قال إن الراوى كنى عن ذلك عمدا على طريق التأديب ، وقد جوز بعضهم أن يكون المراد جئتنا ونحن على ضلالة فهدينا بك وما أشبه ذلك ، وفيه بعد ، فقد فسر ذلك في حديث أبي سعيد ولفظه و فقال : أما والله لو شئتم أنقلتم فصدقتم وصدقتم : أتيتنا مكذبا فصدقناك ، وغشونا ففصرناك ، وطريدا فأويناك ، وعائلا فواسيناك ، ونحوه في مغازى أبي الأسود عن عروة مرسل وابن عائد من حديث ابن عباس موصولا ، وفي مغازى سليمان التيمي أنهم قالوا في جواب ذلك : رضينا عن الله ورسوله ، وكذا ذكر موسى ابن عقيبة في مغازيه بنيز إسناده ، وأخرجه أحمد عن ابن أبي عدى عن حميد عن أنس بلفظ : أفلا تقولون جئتنا عائلا فأمنناك ، وطريدا فأويناك ، وغشونا ففصرناك . فقالوا : بل للمن علينا لله ورسوله ، وإسناده صحيح ، وزوى أحد من وجه آخر عن أبي سعيد قال : قال رجل من الأنصار لأصحابه : لقد كنت أحدثكم أن لو استقامت الأمور لقد آثر عليكم ، قال فردوا عليه ردا عنيفا ، فبلغ ذلك النبي ﷺ ، الحديث . وإنما قال ﷺ ذلك تواضعا منه وإنصافا ، وإلا ففي الحقيقة المحجة البالغة والمنة الظاهرة في جميع ذلك له عليهم ، فانه لولا هجرته إليهم وسكنانه عندهم لما كان بينهم وبين غيرهم فرق ، وقد نبه على ذلك بقوله ﷺ : ألا ترضون الخ ، فنيهم على ما غفلوا عنه من عظيم ما اختصوا به منه بالنسبة الى ما حصل عليه غيرهم من عرض الدنيا الفانية . قوله (بالشاة والبعير) اسم جنس فيهما ، والشاة تقع على الذكر والانثى وكذا البعير ، وفي رواية الزهري : أن يذهب الناس بالاموال ، وفي رواية أبي النجاشي بعدها وكذا قتادة بالدينا . قوله (الى رحاكم) بالهاء المهملة أى يوتئكم وهى رواية قتادة ، زاد في رواية الزهري عن أنس وفواكه لما تغلبون به خير مما يتغلبون به ، وزاد فيه أيضا : قالوا يارسول الله قد رضينا ، وفي رواية قتادة : قالوا بلى ، وذكر الواقدي أنه حينئذ دعاهم ليكتب لهم بالبحرين تسكون لهم خاصة بعده دون الناس ، وهى يومئذ أفضل ما فتح عليه من الأرض ، فأبوا وقالوا : لا حاجة لنا بالدينا . قوله (لولا الهجرة لكنت امرءا من الأنصار) قال الخطابي : أراد بهذا الكلام تأليب الأنصار واستطابة نفوسهم والشاء عليهم في دينهم حتى رضى أن يكون واحدا منهم لولا ما يمنعه من الهجرة التى لا يجوز تبديلها ، ونسبة الانسان تقع على وجوه : منها الولادة ، والبلادية ، والاعتقادية ، والصناعية . ولا شك أنه لم يرد الانتقال عن نسب آبائه لانه ممنوع قطعا . وأما الاعتقادية فلا معنى للانتقال فيه ، فلم يبق إلا القسمان الاخيران ، وكانت المدينة دار الانصار والهجرة إليها امرأ واجبا ، أى لولا أن النسبة الهجرية لا يسمي تركها لان نسبت الى داركم . قال : ويحتمل أنه لما كانوا أخواله لكون أم عبد المطلب منهم أراد أن ينسب إليهم بهذه الولادة لولا مانع الهجرة . وقال ابن الجوزى : لم يرد ﷺ تغير نسبهم ولا هو بحجرتهم ، وإنما أراد أنه لولا ما سبق من كونه هاجرا لان نسب الى المدينة والى نصرة الدين ، فالتقدير لولا أن النسبة الى الهجرة نسبة دينية لا يسهل تركها لا نسبت الى داركم . وقال القرطبي : معناه لتسميت باسمكم وان نسبت إليكم كما كانوا ينتسبون بالهلف ، لكن خصوصية الهجرة وتربيتها سبقت ففنت من ذلك ، وهى أعلى وأشرف فلا تتبدل بنيرها . وقيل معناه لكنت من الأنصار فى الأحكام والعداد . وقيل : التقدير لولا أن ثواب الهجرة أعظم لاخترت أن يكون ثوابى ثواب الأنصار ، ولم يرد ظاهر النسب أصلا ، وقيل لولا التزامى بشروط الهجرة ومنها ترك الإقامة بمكة فوق ثلاث لاخترت أن أكون من الأنصار فيباح لى ذلك . قوله (وادى الأنصار)

هو المكان المختص ، وقيل الذي فيه ماء ، والمراد هنا بلدهم . وقوله وشعب الأنصار بكسر الشين المعجمة وهو اسم لما انفرج بين جبليين . وقيل الطريق في الجبل . وأراد عليه السلام بهذا وما بعده التنبيه على جزيل ما حصل لهم من ثواب النصر والتمناة بآله ورسوله عن الدنيا . ومن هذا وصفه فحده أن يسلك طريقه . وينبع حاله . قال الخطابي : لما كانت العادة أن المهر يكون في نزوله وارتحاله مع قومه ، وأرض الحجاز كثيرة الأودية والشعاب ، فإذا تفرقت في السفر الطرق سلك كل قوم منهم وأديا وشعبا . فأراد أنه مع الأنصار . قال : ويحتمل أن يريد بالوادي المذهب كما يقال فلان في واد وأنا في واد . قوله (الأنصار شعار والناس دثار) الشعار بكسر المعجمة بعد ما مهمل خفيفة : الثوب الذي على الجمل من الجسد . والدثار بكسر الميملة ومثناة خفيفة الذي فوقه . وهي استعارة لطيفة لفرد قريتهم منه . وأراد أيضا أنهم بطائفة وخاصته وأنهم ألصق به وأقرب إليه من غيرهم . زاد في حديث أبي سعيد و اللهم ارحم الأنصار وأبناء الأنصار وأبناء أبناء الأنصار . قال فبكي القوم حتى أخضلوا لحامهم وقالوا : رضينا رسول الله قسما وحظا . . قوله (انكم ستلقون بعدي أثرة) بعنن الهمزة وسكون المثناة وبفتحين ، ويجوز كسر أوله مع الاسكان ، أي الانفراد بالشيء المشترك دون من يشركه فيه . وفي رواية الزهري : أثرة شديدة ، والمعنى أنه يستأثر عليهم بما لهم فيه اشتراك في الاستحقاق . وقال أبو عبيد : معناه يفضل نفسه عليكم في الشيء . وقيل المراد بالاثرة العدة . ويرد سياق الحديث وسلبه . قوله (فاصبروا حتى تلقوني على الحوض) أي يوم القيامة . وفي رواية الزهري : حتى تلقوا الله ورسوله فاني على الحوض ، أي اصبروا حتى تموتوا ، فانكم ستجدوني عند الحوض ، فيحصل لكم الاتصاف بمن ظلمكم والثواب الجزيل على الصبر . وفي الحديث من الفوائد غير ما تقدم لإقامة الحجة على الخصم وإخامه بالحق عند الحاجة إليه ، وحسن أدب الأنصار في تركهم الماراة ، والمبالغة في الحياء ، وبيان أن الذي يقل عنهم إنما كان عن شباهتهم لا عن شيوعهم وكبولهم . وفيه مناقب عظيمة لهم لما اشتمل من ثناء الرسول البالغ عليهم ، وأن الكبير ينزه الصغير على ما يفعل عنه ، ويوضح له وجه الشبهة ليرجع الى الحق . وفيه الامانة واستعطاف المعائب وإعتابه عن عتبه بأقامة حجة من عتب عليه ، والاعتذار والاعتراف . وفيه علم من أعلام النبوة لقوله : ستلقون بعدي أثرة ، فسكان كما قال . وقد قال الزهري في روايته عن أنس في آخر الحديث : قال أنس : فلم يصبروا . وفيه أن للإمام تفضيل بعض الناس على بعض في مصارف الفاء ، وأن له أن يعطى العنى منه للصحة . وأن من طلب حقه من الدنيا لا عتب عليه في ذلك . ومشروعية الخطبة عند الامر الذي يحدث سواء كان خاصا أم عاما . وفيه جواز تخصيص بعض المخاطبين في الخطبة . وفيه تسلية من فاته شيء من الدنيا عما حصل له من ثواب الآخرة ، والحض على طلب الهداية والألفة والعنى ، وأن المنية لله ورسوله على الإطلاق ، وتقديم جانب الآخرة على الدنيا ، والصبر عما فات منها ليدخر ذلك لصاحبه في الآخرة ، والآخرة خير وأبقى

١٣٣١ - حدثني عبد الله بن محمد حدثنا هشام أخبرنا معمر عن الزهري قال أخبرني أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال أنس بن الأنصار - حين أفاء الله على رسوله عليه السلام ما أفاء من أموال هوازن ، نطق النبي صلى الله عليه وسلم يعطى رجالا مائة من الإبل ، فقالوا - : يفرغ الله لرسوله الله صلى الله عليه وسلم ، يعطى قريشا ويقرمكنا ، وسيفونا فقطر من دماهم . قال أنس : فحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم بمقامهم ، فأرسل إلى الأنصار فجمعهم في قبة

من آدم ، ولم يذبح معهم غيرهم . فلما اجتمعوا قام النبي ﷺ فقال : ما حديثٌ يُلْقَى عنكم ؟ فقال قُتَيْبَةُ الْأَنْصَارِ : أما رؤسائنا يا رسول الله فلم يقولوا شيئا ، وأما ناسٌ منا حديثُهُ أَسْنَانُهُمْ فقالوا : يَغْفِرُ اللهُ لِرَسُولِ اللهِ ﷺ ، يعطي قَرِيشًا وَيَتْرُكُنَا ، وَيُؤَيِّنُنَا قَطْرًا مِنْ دِمَائِهِمْ . فقال النبي ﷺ : فإني أُعْطِي رَجُلًا حَدِيثِي عَهْدَ بَكْفَرِ أَنَا لَهُمْ ، أَمَا تَرْضَوْنَ أَنْ يَذْهَبَ النَّاسُ بِالْأَمْوَالِ وَتَذْهَبُونَ بِاللَّهِ ؟ فإني أَعْلَمُ أَنَّ النَّاسَ لَا يَقْبَلُونَ بِهِ خَيْرًا مِمَّا يَقْبَلُونَ بِهِ . قالوا : يا رسول الله ، قد رَضِينَا ، فقال لَهُمُ النبي ﷺ : سَتَجِدُونَ أُمَّةً ثَمِيدَةً ، فاصبروا حتى تَأْتِيَوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﷺ ، فإني على الْخَوْضِ . قال أنس : فلم يَصْبِرُوا .

٤٣٣٢ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي الْتِيحَاجِ عَنْ أَنَسٍ قَالَ «لَمَّا كَانَ يَوْمُ فَتْحِ مَكَّةَ قَمَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ غَنَامَ بَيْنِ قَرِيشَ ، فَغَضِبَتِ الْأَنْصَارُ . قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : أَمَا تَرْضَوْنَ أَنْ يَذْهَبَ لِلنَّاسِ بِالْدُّنْيَا ، وَتَذْهَبُونَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ ؟ قالوا : بلى . قال : لَوْ سَلَكَ النَّاسُ وَادِيًا أَوْ شِعْبًا اسْلَكْتُمْ وَادِي الْأَنْصَارِ أَوْ شِعْبِهِمْ »

٤٣٣٣ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا أَزْهَرُ عَنْ ابْنِ عَوْنٍ أَنَّهُ قَالَ هِشَامُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ «لَمَّا كَانَ يَوْمُ حُنَيْنٍ لَقِيَ هَوَازِنُ وَمَعَ النَّبِيُّ ﷺ عَشْرَةُ آلَافٍ وَلَطَفَاءُ ، فَأَذْبَرُوا . قَالَ : يَا مُعَشِّرَ الْأَنْصَارِ . قالوا : لَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَسَعْدُكَ ، لَيْكَ نَحْنُ بَيْنَ يَدَيْكَ . فَزَكَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ : أَنَا عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ ، فَاتَّهَمَ الْمُشْرِكُونَ ، فَأَعطَى الطَّلَقَاءَ وَالْمُهَاجِرِينَ ، وَلَمْ يُعْطِ الْأَنْصَارَ شَيْئًا . فقالوا : فَذَعَامُ فَأَدْخَلَهُمْ فِي قَبَةٍ فَقَالَ : أَمَا تَرْضَوْنَ أَنْ يَذْهَبَ النَّاسُ بِالشَّاقِ وَاللَّيْلِ ، وَتَذْهَبُونَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ ؟ فقال النبي ﷺ : لَوْ سَلَكَ النَّاسُ وَادِيًا وَسَلَكَتِ الْأَنْصَارُ شِعْبًا لَاحْتَرْتُ شِعْبَ الْأَنْصَارِ »

٤٣٣٤ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا غُدْرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «جَمَعَ النَّبِيُّ ﷺ نَاسًا مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ : إِنَّ قَرِيشًا حَدِيثُ عَهْدٍ بِجَاهِلِيَّةٍ وَمُصِيبَةٍ ، وَإِنِّي أُرِدْتُ أَنْ أُجَبِّرَهُمْ وَأَنَالَفَهُمْ . أَمَا تَرْضَوْنَ أَنْ يَرْجِعَ النَّاسُ بِالْدُّنْيَا ، وَتَرْجِعُونَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى بُيُوتِكُمْ ؟ قالوا : بلى . قال : لَوْ سَلَكَ النَّاسُ وَادِيًا وَسَلَكَتِ الْأَنْصَارُ شِعْبًا لَسَلَكَتُ وَادِي الْأَنْصَارِ أَوْ شِعْبَ الْأَنْصَارِ »

٤٣٣٧ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عَوْنٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «لَمَّا كَانَ يَوْمُ حُنَيْنٍ أَقْبَلَتِ هَوَازِنُ وَغَطَفَانُ وَغَيْرُهُمْ بِنَمَتِهِمْ وَذُرَارِيهِمْ

ومع النبي ﷺ عشرة آلاف من الطلقاء، فأدبروا عنه حتى بقي وحده، فنادى يومئذ زيدا بن لم يخط بينهما: التفت عن يمينه فقال: يامعشر الأنصار، قالوا: لبيك يا رسول الله، أبشركم بمكة. ثم التفت عن يساره فقال: يامعشر الأنصار، قالوا لبيك يا رسول الله، أبشركم بمكة. وهو على بقلية بيضاء، فنزل فقال: أنا عبد الله ورسوله، فانهزم للشركون، فأصاب يومئذ غنائم كثيرة، فقسم في المهاجرين والطلائع ولم يسطر الأنصار شيئا، فقالت الأنصار: إذا كانت شديدة فنحن ندعى، ويمنع الغنيمة غيرنا. فبأنه ذلك، فجمعهم في قبو فقال: يامعشر الأنصار، ما حديث بلغني عنكم؟ فسكتوا. فقال: يامعشر الأنصار، ألا ترضون أن يذهب الناس بالدينار، وتذهبون برسول الله ﷺ نحو زونة إلى يوتسك؟ قالوا: بلى. فقال النبي ﷺ: لو سلك الناس واديا، وسلكت الأنصار شعبا، لأخذت شعب الأنصار. وقال هشام: قلت يا أبا حمزة، وأنت شاهد ذلك؟ قال: وأين أغيب عنه؟

الحديث السابع حديث أنس، أورده من رواية الزعري وأبي التياح وهشام بن زيد وقناة كلهم عن أنس، وفي رواية بعضهم ما ليس في رواية الآخر، وقد ذكرت ما في رواياتهم من فائدة في الذي قبله. وهشام في رواية الزعري هو ابن يوسف الصنعاني، وأبو التياح اسمه زيد بن حميد، واسماده كله بصريون. وكذا طريق قناة. وهشام بن زيد هو ابن أنس بن مالك، وقد أورد حديثه من طريقين: فالأول عن أزهر وهو ابن سعد الديان، والثانية عن معاذ بن معاذ وهو العبدي كلاهما عن ابن عون وهو عبد الله، وجميعهم بصريون. قوله في رواية أبي التياح (ما كان يوم فتح مكة قسم رسول الله ﷺ غنائم في قريش) كذا لا في زر عن شيخه، وله في رواية الكشميهني «بين قريش، وهي رواية الأصيل، ووقع في عند القابسي وغنائم قريش، وجميعهم وغنائم من قريش، وهو خطأ لأنه يوم أن مكة لما فتحت قسمت غنائم قريش، وليس كذلك، بل المراد بقوله «يوم فتح مكة» زمان فتح مكة وهو يشمل السنة كلها، ولما كانت غزوة حنين ناشئة عن غزوة مكة أضيفت إليها كما تقدم عكسه، وقد قرر ذلك الاسماعيل فقال: قوله يعني في رواية لما افتتحت مكة قسمت الغنائم، بر بد غنائم هوازن، فإنه لم يكن عند فتح مكة غنيمة تقسم، ولكن النبي ﷺ غزا حينئذ بعد فتح مكة في تلك الأيام القريبة، وكان السبب في هوازن فتح مكة لأن الخلوص إلى محاربهم كان بفتح مكة، وقد خطأ القابسي الرواية وقال: الصواب في قريش. وأخرج أبو نعيم هذا الحديث من طريق أبي مسلم الكنجي عن سليمان بن حرب شيخ البخاري فيه بلفظ «ما كان يوم حنين قالت الأنصار: والله إن هذا لحر العجب، إن سيوفنا تنقطر من دماء قريش، الحديث، فهذا لا إشكال فيه. قوله (أنبأنا هشام بن زيد) في رواية معاذ «عن هشام». قوله في رواية قناة (ان قريشا حديث عهد) كذا وقع بالافراد في الصحيحين، والمعروف «حديث عهد»، وكتبها الديلماني بخطه «حديث عهد» وفيه نظر. وقد وقع عند الاسماعيل «ان قريشا كانوا قريب عهد». قوله (أن أجبرهم) كذا لاكثر بفتح أوله وسكون الجيم بعدها «وحدة ثم راه» مهمل، والسرغسي والمستمل بهم أوله وكسر الجيم بعدها تحماتية ساكنة ثم زاي من الجائزة. قوله في

رواية مما ذكر (عشرة آلاف من الطلقاء) في رواية الكشميني « عشرة آلاف والطلقاء » وهو أولي فان الطلقاء لم يبلغوا هذا العدد ولا عشر عشرة ، وقيل إن الواو مقدرة عند من جوز تقدير حرف العطف . **قوله** في آخره (وقال هشام : قلت يا أبا حمزة) هو وصول بالاسناد المذكور ، وأبو حمزة هو أنس بن مالك . وقوله « شاهد ذلك » في رواية الكشميني « شاهد ذلك . قال وأن أغيب عنه » هو استفهام انكار يقرر أنه ما كان يأتي له أن يظن أن أنسا يغيب عن ذلك . وقوله « وتذهبون برسول الله ﷺ تحوزونه الى بيوتكم » كذا للجميع بالحاء المهملة والزاي من الحوز ، ووقع عند الكرماني « تخبرونه » بالتحانية بدل الواو وضبطه بالجيم والراء المهملة وفسره بقوله أي تنفذونه ، وكل ذلك خطأ نقلًا وتفسيرًا . وقد أخرجه مسلم والإسماعيلي من هذا الوجه بلفظ « وتذهبون بمحمد تحوزونه » كما في الرواية المتقدمة

٤٣٣٥ - **حديث** قبيصة حدثنا سفيان عن الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله قال « لما قسم النبي ﷺ قسمة حنين قال رجل من الأنصار : ما أراد بها وجهه الله ، أثبت النبي ﷺ فأخبرته ، فندير وجهه ثم قال : رحمة الله على موسى ، لقد أودى بأكثر من هذا نصير »

٤٣٣٦ - **حديث** قتيبة بن سعيد حدثنا جرير عن منصور عن أبي وائل عن عبد الله رضي الله عنه قال « لما كان يوم حنين آثر النبي ﷺ ناساً : أعطى الأقرع مائة من الإبل ، وأعطى عيينة مثل ذلك ، وأعطى ناساً . فقال رجل : ما أريد بهذه القسمة وجهه الله . فقلت : لأخبرن النبي ﷺ . قال : رحم الله موسى ، قد أودى بأكثر من هذا نصير »

الحديث الثامن حديث ابن مسعود ذكره من وجهين ، **قوله** (عن عبد الله) هو ابن مسعود . **قوله** (آثر ناساً ، أعطى الأقرع) أي ابن حابس بن عسيان بن محمد بن سفيان بن مجاشع التيمي المجاشعي ، قيل كان اسمه قراس والأقرع لقبه . **قوله** (وأعطى عيينة) أي ابن حصن بن حذيفة بن بدر الفزاري . **قوله** (وأعطى ناساً) تقدم ذكرهم في الكلام على المؤلفة قريباً ، وفي هذه العطفية يقول العباس بن مرداس السلي كما أخرجه أحمد ومسلم والبيهقي في الدلائل من طريق عباية بن رفاع بن رافع بن خديج عن جده رافع بن خديج « أن رسول الله ﷺ أعطى المؤلفة قلوبهم من سبي حنين مائة مائة من الإبل . فأعطى أبا سفيان بن حرب مائة ، وأعطى صفوان بن أمية مائة ، وأعطى عيينة بن حصن مائة ، وأعطى مالك بن عوف مائة ، وأعطى الأقرع بن حابس مائة ، وأعطى علقمة بن علاثة مائة ، وأعطى العباس بن مرداس دون المائة ، فأنشأ يقول :

أجعل نبي ونهب العبيد بين عيينة والأقرع
وما كان حصن ولا حابس يفوقان مرداس في المجمع
وما كنت دون امرئ منهما ومن تصنع اليوم لا يرفع

قال فأكل له المائة ، وساق ابن إسحق وموسى بن عقبة هذه الآيات أكثر من هذا . **قوله** (في رواية منصور (فقال رجل) في رواية الاعمش ، فقال رجل من الانصار ، وفي رواية الوقدي أنه مضى من بني عمرو ابن عوف ، وكان من المنافقين ، وفيه تعقب على منطأى حيث قال : لم أر أحدا قال إنه من الانصار إلا ما وقع هنا وجزم بأنه حرقوص بن زهير السعدي ، وتبعه ابن الملقن وأخطأ في ذلك ، فان قصة حرقوص غير هذه كما سيأتي قريبا من حديث أبي سعيد الخدري . **قوله** (ما أراد بها) في رواية منصور ، ما أراد بها ، على البناء للجهول . **قوله** (فقلت لأخبرن النبي ﷺ) في رواية الاعمش ، فأنبت النبي ﷺ فأخبرته . **قوله** (فتدبر وجهه) في رواية الواقدي ، حتى ندمت على ما بلغته . **قوله** (رحمة الله على موسى) تقدمت الإشارة إلى شيء من شرحه في أحاديث الأنبياء ، وفي الحديث جواز المغاضاة في القسمة ، والإعراض عن الجاهل ، والصفح عن الأذى ، والتأسي بمن مضى من النظراء . (فنيبه) : وقع حديث ابن مسعود مقيدا على طريق معاذ عن ابن عون عن هشام عن أنس في رواية أبي ذر ، والصواب تأخيرها لتتوالى طرق حديث أنس ، وأظنه من تغيير الرواة عن القريبى ، فان طريق أنس الأخيرة سقطت من رواية النسفي ، فاعل البخارى الحقها فكشفت مؤخره عن مكانها

٥٧ - باب السرية التي قبل نجد

٤٣٣٨ - **حدثنا** أبو الحسن **حدثنا** أحمد **حدثنا** أيوب عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال « **بث النبي ﷺ** سرية قبل نجد فكنت فيها ، فبلنت منها اثني عشر بعيرا ، وقلنا بعيرا بعيرا ، فرجعنا بثلاثة عشر بعيرا »

قوله (باب السرية التي قبل نجد) قبل بكسر القاف وفتح الموحدة أى في جهة نجد ، هكذا ذكرها بعد غزوة الطائف . والذي ذكره أهل المغازي أنها كانت قبل التوجه لفتح مكة . فقال ابن سعد : كانت في شعبان سنة ثمان . وذكر غيره أنها كانت قبل موقعة جمل ، وموتة كانت في جمادى كما تقدم من السنة . وقيل كانت في رمضان . قالوا : وكان أبو قتادة أميرها ، وكانوا خمسة وعشرين ، وغنموا من غطفان بأرض محارب مائتي بعير وألني شاة . والسرية بفتح المهملة وكسر الراء وتشديد التحتانية هي التي تخرج بالليل ، والسارية التي تخرج بالنهار ، وقيل سميت بذلك لأنها تخفى ذهابها . وهذا يقتضى أنها أخذت من السر ولا يصح لاختلاف المادة ، وهي قطعة من الجيش تخرج منه وتعود إليه ، وهي من مائة إلى خمسمائة فما زاد على خمسمائة يقال له منسر بالذون والمهمل ، فان زاد على اثنا مائة سمي جيشا ، وما بينهما يسمى مهلة ، فان زاد على أربعة آلاف يسمى جحفلا ، فان زاد لجيش جرار ، والجيش العظيم ، وما افرق من السرية يسمى بمثا ، فالعشرة فما بعدها تسمى حفيرة ، والأربعون عصبة ، والثلثمائة مقنب ، وباق ، ونون ثم موحدة ، فان زاد سمي جرة بالجيم ، والكتيبة ما اجتمع ولم ينتشر ، وحديث ابن عمر المذكور في الباب قد تقدم شرحه في فرض الخس ، وفي ذكره عقيب حديث أبي قتادة لإشارة الى اتحادهما

٥٨ - باب بث النبي ﷺ خالد بن الوليد إلى بني جذيمة

٤٣٣٩ - **حدثني** عمود **حدثنا** عبد الرزاق **أخبرنا** مفرح . و **حدثني** نعم **أخبرنا** عبد الله **أخبرنا**

مصر عن الزهري عن سالم عن أبيه قال : بعث النبي ﷺ خالد بن الوليد إلى بني جذيمة فدعاهم إلى الإسلام فلم يحسنوا أن يقولوا : أسلفنا ، فجمعوا يقولون : صباأنا ، صباأنا . فبطل خالد يقتل معهم ويأسر . ودفع إلى كل رجل من أسيريه . حتى إذا كان يوم أمر خالد أن يفعل كل رجل من أسيريه ، فقلت : والله لا أقتل أسيري ولا يقتل رجل من أصحابي أسيريه . حتى قدمنا على النبي ﷺ فذكرناه ، فرفع النبي ﷺ يديه فقال : اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد ، مرتين .

[الحديث ٤٣٣٩ - طرفه في ٧١٨٩]

قوله (باب بعث النبي ﷺ خالد بن الوليد إلى بني جذيمة) بفتح الجيم وكسر المعجمة ثم تخانية ساكنة ، أي ابن عامر بن عبد - مائة بن كنانة . وهم الكرماني فظن أنه من بني جذيمة بن عوف بن بكر بن عوف قبيلة من عبد قيس ، وهذا البحث كان عقب فتح مكة في شوال قبل الخروج إلى حنين عند جميع أهل المغازي ، وكانوا بأسفل مكة من ناحية يلم . قال ابن سعد : بعث النبي ﷺ إليهم خالد بن الوليد في ثلاثمائة وخمسين من المهاجرين والأنصار داعيا إلى الإسلام لا مقاتلا . **قوله** (حدثنا محمود) هو ابن غيلان ، وقوله (وحدثنني نعيم) هو ابن حنبل ، وعبد الله هو ابن المبارك ، وعند الإصمعي ما يدل على أن السياق الذي هنا لفظ ابن المبارك . **قوله** (بعث النبي ﷺ) قال ابن إسحق : حدثني حكيم بن عباد عن أبي جعفر - يعني الباقر - قال : بعث رسول الله ﷺ خالد بن الوليد حين افتتح مكة إلى بني جذيمة داعيا ولم يبعثه مقاتلا . **قوله** (فلم يحسنوا أن يقولوا أسلفنا ، فجمعوا يقولون : صباأنا صباأنا) هذا من ابن عمر راوى الحديث يدل على أنه فهم أنهم أرادوا الإسلام حقيقة . ويؤيده فهمه أن قريشا كانوا يقولون لكل من أسلم صبا حتى اشتهرت هذه اللفظة وصاروا يطلقونها في مقام الذم . ومن ثم لما أسلم ثمانية ابن أمية وقدم مكة متمرا قالوا له : صبا ؟ قال : لا بل أسلمت . فلما اشتهرت هذه اللفظة بينهم في موضع أسلمت استعمالها هؤلاء ، وأما خالد فحمل هذه اللفظة على ظاهرها لأن قولهم صباأنا أي خرجنا من دين إلى دين ، ولم يكتم خالد بذلك حتى يصرحوا بالإسلام . وقال الخطابي : يحتمل أن يكون خالد نقم عليهم العدول عن لفظ الإسلام لأنه فهم عنهم أن ذلك وقع منهم على سبيل الأنفة ولم يتقادوا إلى الدين فقتلهم متأولا قولهم . **قوله** (فجعل خالد يقتل منهم ويأسر) في كلام ابن سعد أنه أمرهم أن يستأمروا فاستأمروا فسكرتهم بعضهم بعضا ، وفرقهم في أصحابه ، فيجمع بأنهم أعطوا بأيديهم بعد الحاربة . **قوله** (ودفع إلى كل رجل من أسيريه) أي من أصحابه الذين كانوا معه في السرية ، وفي رواية الباقر : فقال لهم خالد : ضعوا السلاح فإن لباس قد أسلموا ، فوضعو السلاح ، فأسر بهم فسكرتهم ثم عرضهم على السيف . **قوله** (حتى إذا كان يوم) كذا بالتعوين أي من الأيام ، وكان ثمانية ، وعند أبي سعد : فلما كان السحر نادى خالد من كان معه أسير فليضرب عنقه . **قوله** (أن يقتل رجل من أسيريه) في رواية الكشميهني : كل إنسان . **قوله** (فقلت والله لا أقتل أسيري ولا يقتل رجل من أصحابي أسيريه) وعند ابن سعد : فأما بنو سليم فقتلوا من كان في أيديهم ، وأما المهاجرون والأنصار فأرسلوا أسراهم ، وفيه جواز الحلف على نفي فعل الغير إذا وثق بطواعيته . **قوله** (اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد) قال الخطابي : أنكر عليه المعجزة

وترك التثبت في أمرهم قبل أن يعلم المراد من قولهم صبياناً . **قوله** (مرتين) زاد ابن عسك عن عبد الرزاق د أو ثلاثة ، أخرجه الإسماعيلي ، وفي رواية الباقرين ، ثلاث مرات ، وزاد الباقر في روايته ، ثم دعا رسول الله ﷺ علياً فقال : أخرج إلى هؤلاء القوم واجعل أمر الجاهلية تحت قدميك ، فخرج حتى جاءهم ومعه مال فلم يبق لهم أحد إلا وداه ، وذكر ابن هشام في زياداته أنه انفلت منهم رجل فأتى النبي ﷺ بالخبر ، فقال : هل أنكر عليه أحد ؟ فوصف له صفة ابن عمر وسالم مول أبي حذيفة . وذكر ابن إسحق من حديث ابن أبي حذرد الأسلمي قال دكنت في خيل خالد فقال لي فتى من بني جذيمة قد جمعت يداه في عنقه برمة : يافتي هل أنت آخذ بهذه الرمة فتأدي إلى هؤلاء اللسوة ؟ فقلت : نعم ، فقدته بها فقال : أسلمى حبش ، قبل نفاذ الجيش

أريتك إن طالتكم فوجدتكم بحيلة أو أدركتكم بالحوادث

الآيات ، قال فقالت له امرأة منهن : وأنت نجيت عشرا ، وأسعا ووترا ، وثمانيا تترى . قال : ثم ضربت عنق الفتى ، فأكبت عليه فما زالت تقبله حتى ماتت ، ، وقد روى النسائي والبيهقي في الدلائل ، باسناد صحيح من حديث ابن عباس نحو هذه القصة وقال فيها د فقال لى لست منهم ، انى عشقت امرأة منهم فدعوتى أنظر اليها نظرة - قال فيه - ففرضوا عتقة ، فجاءت المرأة فوقعت عليه فشمقت شمة أو شهقتين ثم ماتت ، فذكروا ذلك لى ﷺ فقال : أما كان فيكم رجل رحيم ، ؟ وأخرجه البيهقي من طريق ابن حاصم عن أبيه نحو هذه القصة وقال في آخرها د فالتحدرت اليه من هودجها لختن عليه حتى ماتت ،

٥٩ - **باب** سرية عبد الله بن حذافة السهمي ، وعلقمة بن مجزز المدلجي ، ويقال : إنها سرية الأنصاري

٤٣٤٠ - **حديث** مسدد حدثنا عبد الواحد حدثنا الأعشى قال حدثني سعد بن عبيدة عن أبي

عبد الرحمن عن علي رضي الله عنه قال د بعث النبي ﷺ سرية فاستعمل رجلاً من الأنصار وأمرهم أن يعطوه . فغضب فقال : أليس أمركم النبي ﷺ أن يعطوني ؟ قالوا : بلى . قال : فاجمعو لي حطباً . فجمعوا . فقال : أو قوداً ناراً ، فأوقدوها . فقال : ادخلوها . فمروا . وجعل بعضهم يمسك بعضها ويقولون : فرزنا إلى الذي ﷺ من النار . فإزاولوا حتى خمدت النار ، فسكن غضبه . فبلغ النبي ﷺ فقال : لو دخلوها ماخرجوا منها إلى يوم القيامة . والطاعة في المروءة

[الحديث ٤٣٤٠ - طرفاه في : ٧١٤٥ و ٧٢٥٧]

قوله (باب سرية عبد الله بن حذافة السهمي وعلقمة بن مجزز المدلجي ، ويقال إنها سرية الأنصاري) قلت : كذا ترجم ، وأشار بأصل الترجمة إلى ما رواه أحمد وابن ماجه وصححه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم من طريق عمر ابن الحكم عن أبي سعيد الخدري قال د بعث رسول الله ﷺ علقمة بن مجزز على بعث أنا فيهم ، حتى انتهيا إلى رأس غزاتنا أو كنا ببعض الطريق أذن لطائفة من الجيش وأمر عليهم عبد الله بن حذافة السهمي وكان من أصحاب بدر ، وكانت فيه دعابة ، الحديث . وذكر ابن سعد هذه القصة بنحو هذا السياق . وذكر أن سببها أنه بلغ النبي

ﷺ أن ناسا من الحبشة تراهم أهل جدة ، فبعث اليهم علقمة بن مجرز في ربيع الآخر في سنة تسع في ثلاثمائة
 فأتهم إلى جزيرة في البحر ، فلما غاض البحر اليهم هربوا ، فلما رجع تعجل بعض القوم إلى أهلهم ، فأمر عبد الله
 ابن حذافة على من تعجل . وذكر ابن إسحق أن سبب هذه القصة أن قاص بن مجرز كان قتل يوم ذي قرد ، فأراد
 علقمة بن مجرز أن يأخذ بثأره فأرسله رسول الله ﷺ في هذه السرية . قلت : وهذا يخالف ما ذكره ابن سعد ، إلا
 أن يجمع بأن يكون أمر بالأميرين ، وأرخص ابن سعد في ربيع الآخر سنة تسع ، والله أعلم . وأما قوله : ويقال
 إنها سرية الأنصاري ، فأشار بذلك إلى احتمال تعدد القصة ، وهو الذي يظهر لي لاختلاف سياقهما واسم أميرهما ،
 والسبب في أمره بدخولهم النار ، ويحتمل الجمع بينهما بضرب من التأويل ، ويجمعه وصف عبد الله بن حذافة
 السهمي القرشي المهاجري بكونه أنصاري ، فقد تقدم بيان نسب عبد الله بن حذافة في كتاب العلم ، ويحتمل الحمل
 على المعنى الأعم أي أنفصر رسول الله ﷺ في الجبل ، وإلى التعمد جنح ابن القيم . وأما ابن الجوزي فقال : قوله
 من الأنصار وهم من بعض الرواة وإنما هو سهمي قلت : ويؤيده حديث ابن عباس عند أحد في قوله تعالى (يا أيها
 الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم) الآية ، نزلت في عبد الله بن حذافة بن قيس بن عدي
 بعثه رسول الله ﷺ في سرية ، وسيأتي في تفسير سورة النساء . إن شاء الله تعالى . وقد رواه شعبة عن زيد
 اليامي عن سعد بن عبيدة فقال « رجلا » ولم يقل من الأنصار ولم يسمه ، أخرجه المصنف في كتاب خبر
 الواحد . وأما علقمة بن مجرز فهو يضم أوله وجيم مفتوحة ومعمجتين الأولى مكسورة ثقيلة وحكى
 فتحها والأول أصوب ، وقال عياض : وقع لأكثر الرواة يسكون المهملة وكسر الراء المهملة ، وعن
 القاسبي يجمع ومعمجتين وهو الصواب . قلت : وأغرب السكرواني حكى أنه بالحاء المهملة وتشديد الراء
 فتحا وكسرا ، وهو خطأ ظاهر ، وهو ولد القائف الذي يأتي ذكره في التكاثر في حديث عائشة في قوله في زيد
 ابن حارثة وابنه أسامة . إن بعض هذه الأقدام لمن بعض ، فعلقمة صحابي ابن صحابي . قوله (حدثنا عبد
 الواحد) هو ابن زياد . قوله (حدثني سعد بن عبيدة) بالتصغير . قوله (عن أبي عبد الرحمن) هو السلمي . قوله
 (انفض) في رواية حفص بن غياث عن الأعشى في الأحكام ، ففض عليهم ، وفي رواية مسلم « فأغضبوه في شيء » .
 قوله (فقال أوقدوا نارا) في رواية حفص « فقال عزمتم عليكم لما حتمت حطبنا وأوقدتم نارا ثم دخلتم فيها ، وهذا
 يخالف حديث أبي سعيد ، فإن فيه فأوقد القوم نارا ليصنعوا عليها صنيعا لهم أو يصطلون ، فقال لهم : أليس
 عليكم السمع والطاعة ؟ قالوا : بلى . قال : أعزم عليكم بحق وطاعتي لما تواتبتم في هذه النار . قوله (فهموا وجعل
 بعضهم يسلك بعضا) في رواية حفص « فلما هموا بالدخول فيها فقاموا ينظر بعضهم إلى بعض » ، وفي رواية ابن
 جرير من طريق أبي معاوية عن الأعشى « فقال لهم شباب منهم : لا تعجلوا بدخولها » ، وفي رواية زيد عن سعد بن
 عبيدة في خبر الواحد « فأرادوا أن يدخلوها » ، وقال آخرون : إنما فررنا منها . قوله (فازالوا حتى خمدت النار)
 في رواية حفص « فبينما هم كذلك إذ خمدت النار » وخمدت هو بفتح الميم أي طوى لها ، وحكى المطرزي كسر الميم من
 خمدت . قوله (فسكن غضبه) هذا أيضا يخالف حديث أبي سعيد ، فإن فيه أنه كانت به دعاية ، وفيه أنهم تخرجوا
 حتى ظن أنهم واثبون فيها فقال : احبسوا أنفسكم فإني كنت أصحك معكم . قوله (فبلغ النبي ﷺ) في رواية حفص
 فذكر ذلك للنبي ﷺ فلما رجعوا ذكروا ذلك للنبي ﷺ . قوله (ماخرجوا منها إلى يوم القيامة) في رواية حفص

« ماخرجوا منها أبدا » وفي رواية زبيد « فلم يزالوا فيها إلى يوم القيامة » يعني أن الدخول فيها بمعصية ، والعاصي يستحق النار . ويحتمل أن يكون المراد لو دخلوها مستحلين لما خرجوا منها أبدا . وعلى هذا ففي العبارة نوع من أنواع البديع وهو الاستخدام ، لأن الضمير في قوله « لو دخلوها » للنار التي أوقدوها ، والضمير في قوله « ماخرجوا منها أبدا » للنار الآخرة ، لأنهم ارتكبوا ما نهوا عنه من قتل أنفسهم . ويحتمل وهو الظاهر أن الضمير للنار التي أوقدت لهم أي ظنوا أنهم إذا دخلوا بسبب طاعة أميرهم لا تضرم ، فأخبر النبي ﷺ أنهم لو دخلوا فيها لاحترقوا فأتوا ؟ فلم يخرجوا . قوله (الطاعة في المعروف) في رواية حفص « إنما الطاعة في المعروف » وفي رواية زبيد « وقال الآخرون : لا طاعة في معصية » وفي رواية مسلم من هذا الوجه « وقال الآخرون - أي الذين امتنعوا - قولنا حسنا » وفي حديث أبي سعيد « من أمركم منهم بمعصية فلا تطيعوه » . وفي الحديث من الفوائد أن الحسك في حال الغضب ينفذ منه ما لا يخالف الشرع ، وأن الغضب يغطي على ذوى العقول . وفيه أن الإيمان بالله ينجي من النار لقولهم « إنما فررنا إلى النبي ﷺ من النار » والفرار إلى النبي ﷺ فرار إلى الله والفرار إلى الله يطلق على الإيمان ، قال الله تعالى (وفررنا إلى الله لئلا نكذب) وفيه أن الأمر بالمعروف لا يعم الأحوال لأنه ﷺ أمرهم أن يطيعوا الأمير ، لحملوا ذلك على عموم الأحوال حتى في حال الغضب وفي حال الأمر بالمعصية ، فبين لهم ﷺ أن الأمر بطاعته مقصور على ما كان منه في غير معصية ، وسيأتي مزيد لهذه المسألة في كتاب الأحكام إن شاء تعالى . واستنبط منه الشيخ أبو محمد بن أبي جرة أن الجوع من هذه الأمة لا يجتمعون على خطأ لأنقسام السرية قسمين : منهم من هان عليه دخول النار فظنه طاعة ، ومنهم من فهم حقيقة الأمر وأنه مقصور على ما ليس بمعصية ، فكان اختلافهم سببا لرحمة الجميع . قال : وفيه أن من كان صادق النية لا يقع إلا في خير ، ولو قصد الشر فإن الله يصرفه عنه ، ولهذا قال بعض أهل المعرفة : من صدق مع الله وقاه الله ، ومن توكل على الله كفاه الله .

٦٠ - باب بَشْرُ أَبِي مُوسَى وَمُعَاذُ إِلَى الْبَيْتِ قِيلَ حَجَّةُ الْوَدَاعِ

٤٣٤١ ، ٤٣٤٢ - **حدثنا** موسى **حدثنا** أبو عوانة **حدثنا** عبد الملك عن أبي بردة قال « **بَشَرُ** رَسُولُ اللَّهِ ﷺ **أَبَا** مُوسَى وَمُعَاذَ بْنَ جَبَلٍ إِلَى الْبَيْتِ ، قَالَ : وَبَشَرُ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَلَى خِلَافٍ ، قَالَ : وَالْبَيْتُ مَخْلُفَانِ ثُمَّ قَالَ : **بَشِّرَا وَلَا تَمَسِّرَا ، وَبَشِّرَا وَلَا تَمَتِّرَا** . فَنَاطَقَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا إِلَى عَمَلِهِ ، وَكَانَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا إِذَا سَارَ فِي أَرْضِهِ كَانَ قَرِيبًا مِنْ صَاحِبِهِ أُحْدِثَ بِهِ عَهْدٌ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ . فَسَارَ مُعَاذٌ فِي أَرْضِهِ قَرِيبًا مِنْ صَاحِبِهِ أَبِي مُوسَى ، فَجَاءَ بِسِيرِهِ عَلَى بَطْنِهِ حَتَّى انْتَهَى إِلَيْهِ . وَإِذَا هُوَ جَالِسٌ وَقَدْ اجْتَمَعَ إِلَيْهِ النَّاسُ ، وَإِذَا رَجُلٌ عَنْدهُ قَدْ مُجِمَّتْ يَدَاهُ إِلَى عُنُقِهِ ، فَقَالَ لَهُ مُعَاذٌ : يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ أَتَيْتُمْ هَذَا ؟ قَالَ : هَذَا رَجُلٌ كَفَرَ بَعْدَ إِسْلَامِهِ . قَالَ : لَا أَنْزِلُ حَتَّى يَقْتُلَ . قَالَ : إِنَّمَا حَيٌّ بِهِ قَدْ لُكِّ ، فَأَنْزِلُ . قَالَ : مَا أَنْزِلُ حَتَّى يَقْتُلَ . فَأَوْرَثَ بِهِ قَتْلَ ، ثُمَّ نَزَلَ فَقَالَ : يَا عَبْدَ اللَّهِ ، كَيْفَ تَهْرَأُ لِقَرَأَنَ ؟ قَالَ : أَنْفَوْقَهُ تَهْوَقُ . قَالَ : فَكَيْفَ تَهْرَأُ أَنْتَ يَا مَاذَا ؟ قَالَ : أَنَا أَوَّلُ الْفِيلِ ، فَأَقُومُ وَقَدْ قَضَيْتُ حُزْنِي مِنَ النَّوْمِ ، فَأَقْرَأُ . أَا كَتَبَ اللَّهُ لِي ، فَأَحْتَسِبُ نَوْمِي ، كَمَا أَحْتَسِبُ قَوْمِي » .

[الحديث ٤٣٤٢ - طرزه في : ٤٣٤٥]

قوله (باب بعث أبي موسى ومعاذ إلى اليمن قبل حجة الوداع) كأنه أشار بالتحديد بما قبل حجة الوداع إلى ما وقع في بعض أحاديث الباب أنه يرجع من اليمن فأتى النبي ﷺ بمكة في حجة الوداع، سكن القبلية نسيية، وقد قدمت في الزكاة في الكلام على حديث معاذ حتى كان بعثه إلى اليمن. وروى أحمد من طريق عاصم بن حميد عن معاذ ولما بعثه رسول الله ﷺ إلى اليمن خرج يوصيه ومعاذ راكب، الحديث. ومن طريق يزيد بن قليب عن معاذ لما بعثه النبي ﷺ إلى اليمن قال: قد بعثتكم إلى قوم رقيقة قلوبهم، فقاتل بمن أطاعك من عساک، وعند أهل المغازي أنها كانت في ربيع الآخر سنة تسع من الهجرة. **قوله** (حدثنا عبد الملك) هو ابن عمير. **قوله** (عن أبي بردة قال: بعث رسول الله ﷺ أبا موسى) هذا صورته مرسل، وقد عقبه المصنف بطريق سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن أبي موسى وهو ظاهر الاتصال، وإن كان فيما يتعلق بالسؤال عن الأشربة، لكن الغرض منه إثبات قصة بعث أبي موسى إلى اليمن وهو مقصود الباب، ثم قواه بطريق طارق بن شهاب قال: حدثني أبو موسى قال: بعث رسول الله ﷺ إلى أرض قومي، الحديث، وهو وإن كان إنما يتعلق بمسألة الإهلال لكنه يشهد أصل قصة البعث المقصودة هنا أيضا، ثم قوى قصة معاذ بحديث ابن عباس في وصية التي ﷺ له حين أرسله إلى اليمن، وبرواية عمرو بن ميمون عن معاذ والمراد بها أيضا إثبات أصل قصة بعث معاذ إلى اليمن وإن كان سياق الحديث في معنى آخر، وقد اشتمل الباب على عدة أحاديث: الحديث الأول أصل البعث إلى اليمن، وسياق في استئابة المرتدين من طريق حميد بن هلال عن أبي بردة عن أبي موسى سبب بعثه إلى اليمن ولفظه: قال أقبلت ومعي رجلان من الأشعرين وكلاهما سأل - يعني أن يستعمله - فقال: إن نستعمل على عملنا من أراد، ولكن اذهب أنت يا أبا موسى إلى اليمن، ثم أتبعه معاذ بن جبل. **قوله** (وبعث كل واحد منهما على خلاف، قال واليمن بخلافان) المخلاف بكسر الميم وسكون المعجمة وآخرها فاء هو بلفظ أهل اليمن، وهو الكورة والأقليم والريستاق بعزم الزاء وسكون المهلة بعدها مشاة وآخرها قاف. وكانت جهة معاذ العليا إلى صوب عدن وكان من عمله الجند بفتح الجيم والنون، وله بها مسجد مشهور إلى اليوم، وكانت جهة أبي موسى السفلى. وافته أعلم. **قوله** (يسرا ولا تمسرا، وبشرا ولا تنفرا) قال الطيبي: هو معنى الثاني من باب المقابلة المعنوية، لأن الحقيقة أن يقال بشرا ولا تنفرا وآنسا ولا تنفرا. فجمع بينهما ليعم البشارة والندارة والتأنيس والتنفير. قلت: ويظهر لي أن التسمية في الإتيان بلفظ البشارة وهو الأصل، وبلفظ التنفير وهو اللازم، وأتى بالذي بعده على العكس للإشارة إلى أن الانذار لا ينفي مطلقا بخلاف التنفير، فاكتمني بما يلزم عنه الانذار وهو التنفير، فكأنه قبل أن أنذرهم فليكن بغير تنفير، كقولهم تعالى (فقولا له قولا لينا). **قوله** (إذا سار في أرضه كان قريبا من صاحبه أحدث به عهدا) كذا فيه، والأكثر إذا سار في أرضه وكان قريبا أحدث - أي جدد - به العهد لزيارته، ووقع في رواية سعيد بن أبي بردة الآتية في الباب فجعلنا يتزاوران، فزار معاذ أبا موسى، زاد في رواية حميد بن هلال فلما قدم عليه أتى له وسادة قال أنزل. **قوله** (وإذا رجع عنده) لم أقف على اسمه، لكن في رواية سعيد بن أبي بردة أنه يهودي، وسياق كذلك في رواية حميد بن هلال في استئابة المرتدين مع شرح هذه القصة وبيان الاختلاف في مدة استئابة المرتدين، وقوله (أيم) بفتح الميم وترك إشباعها لغة، وأخطأ من ضمها وأصله د أي، الاستفهامية دخلت عليها د ما، وقد سمع د أيم هذا، بالتخفيف مثل د أيش هذا، فحذفت الألف من أيم والهمز من أيش. **قوله** (ثم نزل فقام)

يا عبد الله) هو اسم أبي موسى (كيف تقرأ القرآن؟ قال: أنفوقه تفوقاً) بالفاء ثم القاف أى لازم قراءته ليلاً ونهاراً شيئاً بعد شيء. وحيناً بعد حين: مأخوذ من فواق النافقة وهو أن تحلب ثم تترك ساعة حتى تدر ثم تحلب هكذا دائماً. قوله (وقد قضيت جزئى) قال الدماطى: لعله أربى وهو الوجه، وهو كما قال لو جاءت به الرواية، ولكن الذى جاء فى الرواية صحيح والمراد به أنه جزء الليل أجزاء: جزءاً للنوم، وجزءاً للقراءة والقيام، فلا يلتفت إلى تخطئة الرواية الصحيحة الموجهة بمجرد التخيل. قوله (فاحتسبت نومى كما احتسبت قومى) كذا لهم بصيغة الفعل الماضى، ولعلهم معناه «فأحتسب» بغير المثناة فى آخره بصيغة الفعل المضارع، ومعناه أنه يطلب الثواب فى الراحة كما يطلبه فى التعب، لأن الراحة إذا قصد بها الإغانة على العبادة حصلت الثواب. (تنبيه): كان بمسأبة أبي موسى إلى اليمن بعد الرجوع من غزوة تبوك، لأنه شهد غزوة تبوك مع النبي ﷺ كما سيأتى بيان ذلك فى الكلام عليها فيما بعد إن شاء الله تعالى، واستدل به على أن أبا موسى كان عالماً فطناً حاذقاً، ولولا ذلك لم يولّه النبي ﷺ الامارة، ولو كان فوض الحكم لغيره لم يحتج إلى توصيته بما وصاه به، ولذلك اعتمد عليه عمر ثم عثمان ثم علي، وأما الخوارج والروافض فطعنوا فيه ونسبوه إلى الغفلة وعدم الفطنة لما صدر منه فى التحكيم بصفين، قال ابن العربى وغيره: والحق أنه لم يصدر منه ما يقتضى وصفه بذلك، وغاية ما وقع منه أن اجتهاده أداه إلى أن يجعل الأمر شورى بين من بقى من أكابر الصحابة من أهل بدر ونحوهم (١) لما شاهد من الاختلاف الشديد بين الطائفتين بصفين، وآل الأمر إلى ما آل إليه

٣٤٣ - **حدثنا** إسحاق **حدثنا** خالد بن الشيبانى عن سعيد بن أبى بردة عن أبيه عن أبي موسى الأشعرى رضى الله عنه «ان النبي ﷺ بعثه إلى اليمن، فسأله عن أشربة تُصنع بها، فقال: وما هى؟ قال: البتع والمز. فقلت لأبى بردة: ما البتع؟ قال: نبيذ العسل، وللز نبيذ الشعير. فقال: كل مسكر حرام» رواه جرير وعبد الواحد عن الشيبانى عن أبى بردة

٣٤٤، ٣٤٥ - **حدثنا** مسلم **حدثنا** شعبه **حدثنا** سعيد بن أبى بردة عن أبيه قال «بث النبي ﷺ جدّه أبا موسى ومُماذا إلى اليمن فقال: يَسْرًا ولا تُعَسِّرًا وبَشْرًا ولا تُفَقِّرًا وتطاولوا. فقال أبو موسى: يا نبي الله، إن أرضنا بها شراب من الشعير: المز، وشراب من العسل: البتع. فقال: كل مسكر حرام. فانطلقا. فقال مُماذا لأبى موسى: كيف تقرأ القرآن؟ قال: قائماً وقاهداً وعلى راحلتى، وأنفوقه تفوقاً. قال: أما أنا فأنام وأقوم، فأحتسب نومى، كما أحتسب قومى. وضرب كسطاطاً فجعلنا يَزَاوَرَانِ، فزار مُماذا أبا موسى، فأذا

(١) هذا ما اتفق عليه الحكماء، وهو خلاف ما دسسته الشيعة فى كتب التاريخ وشهوته، فاستقر فى الأذهان خطأً ولتداول مؤانى كتب التاريخ هذا الخطأ وإقرارهم له على غير ما وقع. انظر تحقيق ذلك فى كتاب (البواصم من البواصم) للهاشمى أبى بكر بن العربى وتعليقات محب الدين الخطيب عليه

رجلٌ مَوْتَقٌ . فقال : ما هذا ؟ فقال أبو موسى : يهوديٌّ أسلمَ ثمَّ أُرْتُدَّ . فقال مُعَاذٌ : لَأَضْرِبَنَّ عُنُقَهُ »
 تابعة للعقدي ووهب عن شعبة . وقال وكيعٌ والنضرُ وأبو داودُ عن شعبة عن سعيد عن أبيهِ عن جدِّهِ
 عن النبي ﷺ . رواه جريرُ بن عبد الحميد عن الشيباني عن أبي بردة

الحديث الثاني ، قوله (حدثنا إسحق) هو ابن منصور ، وغالد هو ابن عبد الله الطحان ، والشيباني اسمه
 سليمان بن فيروز . قوله (البتة) بكسر الموحدة وسكون المثناة بعدها عين مهملة ، وقد ذكر تفسيره عن أبي
 بردة رواه وأنه نبيذ العسل ، ويأتي شرح المتن في كتاب الأثرية إن شاء الله تعالى . قوله (رواه جرير)
 وعبد الواحد عن الشيباني عن أبي بردة (يعني أنهما رواه عن الشيباني عن أبي بردة بدون ذكر سعيد بن
 أبي بردة ، وهو كما قال . وأما رواية جرير وهو ابن عبد الحميد فوصلها الإسماعيلي عن طريق عثمان بن أبي شيبة
 ومن طريق يوسف بن موسى كلاهما عن جرير عن الشيباني عن أبي بردة عن أبي موسى به ، وأما رواية عبد
 الواحد وهو ابن زباد فوصلها (١) ثم ساق المصنف الحديث عن مسلم وهو ابن إبراهيم عن شعبة قال
 « حدثنا سعيد بن أبي بردة عن أبيه ، فذكره مسرلاً مطولاً فيه قصة بهما ، وذكر الأثرية وقصة اليهودي
 وسؤال معاذ عن القراءة كما أشرنا إليه أولاً ، وقال بعده « تابعه العقدي ووهب بن جرير عن شعبة ، وقال وكيع
 والنضر وأبو داود : عن شعبة عن سعيد ، يعني أن مسلم بن إبراهيم والعقدي ووهب بن جرير أرسلوه عن شعبة ،
 وأن وكيعاً والنضر وهو ابن شميل وأبا داود وهو الطيالسي رووه عن شعبة موصولاً ، فأما رواية العقدي وهو
 أبو عاصم عبد الملك بن عمرو فوصلها المؤلف في الأحكام ، وأما رواية وهب بن جرير فوصلها إسحق بن عمار في
 مسنده عنه ، وأما رواية وكيع فوصلها المؤلف في الجهاد مختصراً وأوردها ابن أبي عاصم في كتاب الأثرية عن
 أبي بكر بن أبي شيبة عن وكيع مطولاً ، وهي في مسند أبي بكر بن أبي شيبة كذلك . وأما رواية النضر بن شميل
 فوصلها المؤلف في الأدب . وأما رواية أبي داود الطيالسي فوصلها كذلك في مسنده المروزي من طريق يونس بن
 حبيب عنه ، ولكنه فرقه حديثين ، ولذلك وصلها النسائي من طريق أبي داود

٤٣٤٦ - **حديث** عباس بن الوليد هو الأنس بن مالك حدثنا عبد الواحد عن أيوب بن عائذ حدثنا قيس بن مسلم
 قال سمعت طارق بن شهاب يقول : حدثني أبو موسى الأشعري رضي الله عنه قال « بعثني رسول الله ﷺ إلى
 أرض قومي ، فبعثتُ رسولُ الله ﷺ مُبَيِّحٌ بِالْأَطَاحِ فقال : أَحْبَبْتَ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ قَيْسٍ ؟ قلتُ : نعم
 يا رسولَ الله . قال : كَيْفَ قلتُ ؟ قال قلتُ : كَيْفَ إِهْلَالًا كإِهْلَالِكَ . قال : فهل سقتَ معكَ هَذَا ؟ قلتُ
 لم أَسْقِ . قال : فطَفُ بِالْبَيْتِ ، وَاسْعَ بَيْنَ الصَّافِ وَالرُّودِ ، ثُمَّ جَلْ . ففعلتُ ، حتى مَشَطْتُ لِي اسْرَأَةً مِنْ نِسَاءِ
 بَنِي قَيْسٍ ، وَمَكَّنْتُهَا بِذَلِكَ حَتَّى اسْتَخْلَفَ عَمْرُ »

الحديث الثالث . قوله (حدثنا عباس بن الوليد) بموحدة ثم مهملة (هو الأنس) بفتح النون وبالسین المهملة ،
 قال أبو علي الجبائي : رواه ابن السكن والأكثر هكذا ، وفي رواية أبي أحمد يعني المخرجاني « حدثنا عباس ، ولم

(١) هكذا ياتي في النسخ

ينسب . وفي رواية أبي زيد المروزي مثله إلا أنه قرأ عليهم بالتحجانية والشين المعجمة وليس بشئ . إنما هو بالوحدة والمهملة وهو النسي وماله في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في علامات النبوة . وجزم بمثل ذلك صاحب المغارق والمطالع ، وأما الله ياطى فضبطه بالمعجمة وعين أنه الزام ، ونوزع في ذلك والصواب النسي . **قوله** (عبد الواحد) هو ابن زياد وأيوب بن عائذ تحجانية بعدها ذال معجمة ، وهو مدحلي بصري ، وثقه يحيى بن معين وغيره ، وروى بالارعاء ، وليس له في البخاري سوى هذا الموضع . وقد أوردته في الحج من طريق شعبة وسفيان عن قيس بن مسلم شيخ أيوب بن عائذ فيه ، وتقدم الكلام عليه هناك مستوفي

٤٣٤٧ - **حديث** حبان أخبرنا عبد الله عن زكرياء بن إسحاق عن يحيى بن عبد الله بن صفية عن أبي سعيد مولى ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ لما ذر بن جبيل حين بيته إلى الين : إنك ستأتي قوماً من أهل الكتاب ، فإذا جئتهم فادعهم إلى أن يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله . فانهم أطاعوا لك بذلك فأخبرهم أن الله قد فرض عليهم خمس صلوات في كل يوم . ليلة . فانهم أطاعوا لك بذلك فأخبرهم أن الله قد فرض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقراءهم . فانهم أطاعوا لك بذلك فأياك وكرائم أموالهم ، واتق دعوة المظلوم فانه ليس ببيتة وبين الله حجاب »
قال أبو عبد الله : طوعت طاعت ، وأطاعت لغة . طعت وطعت وأطعت

الحديث الرابع ، **قوله** (حدثني حبان) بكسر أوله ثم موحدة ثم نون ابن موسى ، وعبد الله هو ابن المبارك . **قوله** (حين بيته إلى الين) تقدم بيان الوقت الذي بيته فيه وما فيه من اختلاف في أواخر كتاب الزكاة مع بقية شرح الحديث مستوفى والله الخ . **قوله** (قال أبو عبد الله : طوعت طاعت وأطاعت) وقع هذا وما بعده لغير أبي ذر والنفسي ، وأراد بذلك تفسير قوله تعالى (فطوعت له نفسه قتل أخيه) على عادته في تفسير اللفظة الغربية من القرآن إذا وافقت لفظة من الحديث ، والذي وقع في حديث معاذ فانهم أطاعوا ، فان عند بعض رواته كما ذكره ابن التين فانهم طاعوا ، بنهر ألف ، وقد قرأ الحسن البصري وطاعة معه (فطاعوا له نفسه) قال ابن التين : إذا امتثل أمره فقد أطاعه ، وإذا وافقه فقد طاعوه ، قال الأزهري : الطوع نقيض الكره ، وطاع له انتقاد ، فإذا مضى لأمره فقد أطاعه . وقال يعقوب بن السكيت : طاع وأطاع بمعنى . وقال الأزهري أيضاً : منهم من يقول طاع له يطوع طوعاً فهو طائع بمعنى أطاع . والخاصل أن طاع وأطاع استعمال كل منهما لازماً ومتعدياً إما بمعنى واحد مثل (بدأ الله الخلق) وأبداه ، أو دخلت الهزمة للتعدية وفي اللازم للتصوير ، أو ضمن المتعدى بالهزمة معنى فعل آخر لازم لأن كثيراً من أهل العلم بالغة فسروا أطاع بمعنى لان وانتقاد ، وهو اللاتفي في حديث معاذ هنا ، وإن كان الغالب في الرباعي التعدى وفي الثلاثي الأروم ، وهذا أولى من دعوى فعل وأفعل بمعنى واحد لكونه قليلاً ، وأولى من دعوى أن اللام في قوله فانهم أطاعوا لك زائدة ، وقد تقدم شيء من هذا في شرح الحديث في الزكاة . وقوله بعد ذلك طعت وطعت وأطعت : الأولى بالضم والثانية بالكسر والثالثة بالفتح بزيادة ألف في أوله

٤٣٤٨ - **حدثنا سليمان بن حرب** حدثنا **شعبة** عن **حبيب بن أبي ثابت** عن **سعيد بن جبيرة** عن **عمرو ابن ميمون** : **ان معاذاً** رضى الله عنه لما قدم اليه صلى الله عليه وسلم الصبح ، **قرأ (واتخذ الله إبراهيم خليلاً)** فقال رجل من القوم : **لقد قرئت عين أم إبراهيم** .

زاد معاذ عن **شعبة** عن **حبيب بن سعيد** عن **عمرو** : **ان النبي ﷺ** بث معاذاً إلى النبي ، **فقرأ معاذ في صلاة الصبح سورة النساء** ، فلما قال **(واتخذ الله إبراهيم خليلاً)** قال رجل خلقه : **قرئت عين أم إبراهيم** .

الحديث الخامس ، **قوله** (عن عمرو بن ميمون) هو الأردى وهو من المخضرمين . **قوله** (ان معاذاً لما قدم اليه) هو موصول لأن عمرو بن ميمون كان باليمن لما قدمها معاذ . **قوله** (فقال رجل من القوم : قرئت عين أم إبراهيم) أى حصل لها السرور ، وكفى عنه بقرت عينها أى بردت دمعها لأن دمة السرور باردة بخلاف دمة الحزن فانها حارة ، ولهذا يقال فيمن يدعى عليه : أسخن الله عينه . وقد استشكل تقرير معاذ لهذا القائل في الصلاة وترك أمره بالإعادة ، وأجيب عن ذلك إما بأن الجاهل بالحكم يعذر ، وإما أن يكون أمره بالإعادة ولم ينقل ، أو كان القائل خالفهم ولكن لم يدخل معهم في الصلاة . **قوله** (زاد معاذ عن شعبة) فذكره ، المراد بالزيادة قوله **ان النبي ﷺ** بث معاذاً ، وليس بين الروایتين منافاة لأن معاذاً إنما قدم اليه لما بثه النبي ﷺ خاصة بالقصة واحدة ، ودل الحديث على أنه كان أميراً على الصلاة ، وحديث ابن عباس يدل على أنه كان أميراً على المال أيضاً ، وقد تقدم في الزكاة ما يوضح ذلك

٦١ - **باب** . **بث على بن أبي طالب عليه السلام** وخالد بن الوليد إلى النبي قبل حجة الوداع

٤٣٤٩ - **حدثني أحمد بن عثمان** حدثنا **شرح بن مسلمة** حدثنا **إبراهيم بن يوسف بن إسحاق بن أبي إسحاق** حدثني **أبي عن أبي إسحاق سمعت البراء** رضى الله عنه **« بعثنا رسول الله ﷺ مع خالد بن الوليد إلى اليمن . قال : ثم بث علينا بعد ذلك مكانه فقال : مر أصحاب خالد من شاء منهم أن يعقب معك فليعقب ، ومن شاء فليقبل . فكنت فيمن عقب معه ، قال ففتمت أوافى ذوات عذد »**

قوله (باب بث على بن أبي طالب وخالد بن الوليد إلى النبي قبل حجة الوداع) قد ذكر في آخر الباب حديث جابر **« ان علياً قدم من اليمن فلقي النبي ﷺ بمكة في حجة الوداع ، وقد تقدم السلام عليه في كتاب الحج . وقد أخرج أحمد وأبو داود والترمذي من طريق أخرى عن علي قال : بثني النبي ﷺ إلى اليمن فقلت : يا رسول الله تبشني إلى قوم أسن مني وأنا حديث السن لا أبصر القضاء ، قال : فوضع يده على صدري وقال : اللهم ثبت لسانه واهم قلبه ، وقال : يا علي إذا جلس اليك الحصان فلا تقض بينهما حتى تسمع من الآخر ، فذكر الحديث . الحديث الاول حديث البراء ، **قوله** (شرح) هو بالشين المعجمة وآخره حاء مهملة . **قوله** (بعثنا رسول الله ﷺ مع خالد بن الوليد إلى اليمن) كان ذلك بعد رجوعهم من الطائف وقسمة الغنائم بالجرمارة . **قوله** (ان يعقب معك)**

أى يرجع إلى اليمن ، والتعقيب أن يعود بعض المسكر بعد الرجوع ليصيبوا غزوة من الغد ، كذا قال الخطابي . وقال ابن فارس : غزاة بعد غزاة . والذي يظهر أنه أعم من ذلك وأصله أن الخليفة يرسل المسكر إلى جهة مدة فإذا أنقضت رجعوا وأرسل غيرهم ، فن شاء أن يرجع من المسكر الأول مع المسكر الثانى سعى رجوعه تعقيبا . **قوله** (ففتمت أواق) بتشديد التحتانية ويجوز تخفيفها ، وقوله (ذوات عدد) لم أقف على تحريرها . (تنبيه) : أورد البخارى هذا الحديث مختصرا ، وقد أورده الإسماعيل من طريق أبى عبيدة بن أبى السفر سمعت إبراهيم بن يوسف ، وهو الذى أخرجه البخارى من طريقه فزاد فيه وقال البراء : فكشفت عن عقب معه ، فلما دنونا من القوم خرجوا اليينا ، فصلى بنا على وصفنا صفنا واحدا ثم تقدم بين أيدينا فقرأ عليهم كتاب رسول الله ﷺ ، فأسلت ممدان جميعا ، فكشبت على أبى رسول الله ﷺ باسلامهم ، فلما قرأ الكتاب خر ساجدا ، ثم رفع رأسه وقال : السلام على ممدان . وعند الترمذى من طريق الأحوص بن خوات عن أبى إسحق فى حديث البراء قصة الجارية ، وسأفكر بيان ذلك فى الحديث الذى بعده إن شاء الله تعالى

٤٣٥ - **حدثني محمد بن بشار** حدثنا روح بن عبادة حدثنا على بن سويد بن منجوف عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال : بعث النبي ﷺ عليا بنى خالد ليقبض الحسن ، وكنت أبغض عليا وقد اغتسل ، فقلت لخالد : ألا ترى إلى هذا ؟ فلما قدمنا على النبي ﷺ ذكرت ذلك له ، فقال : يا بريدة أبغض عليا ؟ فقلت : نعم . قال : لا تبغضه ، فإن له فى الحسن أكثر من ذلك ،

الحديث الثانى حديث بريدة ، **قوله** (حدثنا على بن سويد بن منجوف) بفتح الميم وسكون النون وضم الجيم وسكون الواو ، ووقع فى رواية القاسمى د عن على بن سويد عن منجوف ، وهو تصحيف ، وعلى بن سويد ابن منجوف سدوسى بصرى ثقة ليس له فى البخارى سوى هذا الموضع . **قوله** (عن عبد الله بن بريدة) فى رواية الإسماعيلى وحدثني عبد الله . **قوله** (بعث النبي ﷺ عليا إلى خالد) أى ابن الوليد (ليقبض الحسن) أى خمس الغنيمة ، وفى رواية الإسماعيلى التى سأذكرها ليقسم الحسن . **قوله** (وكنت أبغض عليا وقد اغتسل فقلت لخالد ألا ترى) هكذا وقع عنده مختصرا ، وقد أوردته الإسماعيلى من طرق إلى روح بن عبادة الذى أخرجه البخارى من طريقه فقال فى سياقه : بعث عليا إلى خالد ليقسم الحسن ، وفى رواية له : ليقسم النىء ، فاصطلى على منه لنفسه سبيئة ، بفتح المهملة وكسر الموحدة بعدها تحتانية ساكنة ، ثم همزة أى جارية من السبي ، وفى رواية له : فأخذ منه جارية ثم أصبح يقطر رأسه ، فقال خالد لبريدة : ألا ترى ما صنع هذا ؟ قال بريدة : وكنت أبغض عليا ، ولأحد من طريق عبد الجليل عن عبد الله بن بريدة عن أبيه : أبغضت عليا بغضا لم أبغضه أحدا ، وأحببت رجلا من قريش لم أحبه إلا على بغضه عليا ، قال : فاصبنا سبييا فكشبت - أى الرجل - إلى النبي ﷺ : إبعث اليينا من يغصمه ، قال فبعث اليينا عليا ، وفى السبى وصيفة هى أفضل السبى ، قال نظمى وقسم ، فخرج ورأسه يقطر ، فقلت : يا أبا الحسن ما هذا ؟ فقال ألم ترالى الوصيفة ، فانها صارت فى الحسن ، ثم صارت فى آل محمد ، ثم صارت فى آل على فوقعت بها . **قوله** (فلما قدمنا على النبي ﷺ) فى رواية عبد الجليل : فكشبت الرجل إلى النبي ﷺ بالقصة ، فقلت : إبعثنى فبعثنى لجدلى يقرأ الكتاب ويتولى صدق . **قوله** (فقال يا بريدة أبغض عليا ؟

فقلت : نعم قال : لا تبغضه (زاد في رواية عبد الجليل) وان كنت تحبه فازدد له حبا ، . **قوله** (فان له في الحسن أكثر من ذلك) في رواية عبد الجليل ، فالذي نفس محمد بيده لنصيب آل علي في الحسن أفضل من وصيفة ، وزاد ، قال فإكان أحد من الناس أحب إلى من علي ، وأخرج أحمد هذا الحديث من طريق أجمع الكندي عن عبد الله بن بريدة بطوله وزاد في آخره ، لا تقع في علي فانه مني وأنا منه وهو وليكم بعدي ، وأخرجه أحمد أيضا والنسائي من طريق سعيد بن عبيدة عن عبد الله بن بريدة مختصرا وفي آخره ، فإذا النبي ﷺ قد أحر وجهه يقول : من كنت وليه فعلى وليه ، وأخرجه الحاكم من هذا الوجه مطولا وفيه قصة الجارية نحو رواية عبد الجليل ، وهذه طرق يقوى بعضها بعضها ، قال أبو ذر الحارثي : إنما أبغض الصحابي عليا لأنه رآه أخذ من المنعم ، فظن أنه غل ، فلما أحله النبي ﷺ أنه أخذ أقل من حقه أحبه له . وهو تأويل حسن ، لكن يبعده صدر الحديث الذي أخرجه أحمد فاعل سبب البغض كان لمعنى آخر وزال بهي النبي ﷺ لهم عن بغضه . وقد استشكل وقوع على على الجارية بغير استبراء ، وكذلك قسمته لنفسه ، فأما الأول فمحتمل على أنها كانت بكرا غير بالغ ورأى أن مثلها لا يستبرا كما صار إليه غيره من الصحابة ، ويجوز أن تكون حاضت عقب صيرورتها له ثم طهرت بعد يوم وليلة ثم وقع عليها وليس ما يدفعه ، وأما القسمة فجائزة في مثل ذلك بمن هو شريك فيما يقسمه كالإمام إذا قسم بين الرعية وهو منهم ، فكذلك من نصبه الإمام قام مقامه . وقد أجاب الخطابي بالثاني ، وأجاب عن الأول لاحتمال أن تكون عناء أو دون البلوغ أو أداء اجتهاده أن لا استبراء فيها ، ويؤخذ من الحديث جواز التقرى على بنت رسول الله ﷺ بخلاف التزويج عليها لما وقع في حديث المسور في كتاب النكاح

٤٣٥١ - **حدثنا** عبد الواحد عن **عمارة بن القمقم** بن **مُشبرمة** حدثنا **عبد الرحمن بن أبي** **نعم** قال سمعت أبا **سعيد الخدري** يقول « **بشّ** علي بن أبي طالب رضي الله عنه إلى رسول الله ﷺ من بين بذهيبة في آدم مفروظ لم تحصل من ترابها ، قال قسمها بين أربعة نفر : بين عيينة بن بدر ، وأقرع بن حابس ، وزيد الخليل ، والرابع إما علقمة ، وإما عامر بن الطفيل . قال رجل من أصحابه : كنا نحن أحق بهذا من هؤلاء . فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال : ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء ، ياتيني خبر السماء صباحا ومساء ؟ قال فقام رجل غائر العينين ، مشرف الوجنتين ، ناشز الجبهة ، كث اللحية ، يحلق الرأس ، مشمر الإزار فقال : يا رسول الله : أتق الله . قال : وبلك . أو لست أحق أهل الأرض أن يتق الله ؟ قال ثم ولّى الرجل . قال خالد بن الوليد : يا رسول الله ، ألا أضرب مئعة ؟ قال : لا ، لعله أن يكون بصلي . فقال خالد : وكم من مصل يقول بلسانها ليس في قلبه . قال رسول الله ﷺ : إني لم أوسر أن أنقب قلوب الناس ولا أشق بطونهم . قال ثم نظرت إليه وهو ممّنت فقال : إنه يخرج من ضنفي هذا قوم يتلون كتاب الله رحلها لمجاور حناجرهم يرمون من الدين كما يرمق السم من الرمية . وأظنه قال : إن أدركتهم لا تقتلنهم قتل تمود ،

الحديث الثالث حديث أبي سعيد ، **قوله** (عن عمارة بن القعقاع) ابن شبرمة بضم المعجمة والراء بينهما موحدة ساكنة . **قوله** (حدثنا عبد الرحمن) هو ابن زياد ، وأنعم بضم النون وسكون المهملة . **قوله** (بذهبية) تصغير ذهبة ، وكأنه أنشأ على معنى الطائفة أو الجملة ، وقال الخطابي : على معنى القطعة : وفيه نظر لأنها كانت تبرأ ، وقد يؤثف الذهب في بعض اللغات ، وفي معظم النسخ من مسلم « بذهبية » بفتحيتين بغير تصغير . **قوله** (في أديم مقررط) بظاء معجمة مثالة أى مدبوغ بالقرط . **قوله** (لم تحصل من ترابها) أى لم تخلص من تراب المعدن فكأنها كانت تبرأ وتخليصا بالسبك . **قوله** (بين عينة بن بدر) كذا نسب لجدّه الأعلى . وهو عينة بن حصن بن حذيفة بن بدر الفزاري . **قوله** (وأقرع بن حابس) قال ابن مالك : فيه شاهد على أن ذا الألف واللام من الأعلام الغالبة قد يزعمان عنه في غير نداء ولا إضافة ولا ضرورة ، وقد حكى سيبويه عن العرب : هذا يوم اثنين مبارك ، وقال مسكين الدارمي وناطقة الجهمي (١) في الجهمية . وقد تقدم ذكر عينة والأقرع في غزوة حنين ، وقد مضى في أحاديث الانبياء ويأتى في التوحيد من طريق سعيد بن مسروق عن ابن أبي نعم بلفظ « والأقرع بن حابس الخنظلي ثم المجاشعي » . **قوله** (وزيد الخيل) أى ابن مهمل الطائي . وفي رواية سعيد بن مسروق « وبين زيد الخيل الطائي ثم أحد بنى فهران » ، وقيل له زيد الخيل لكرام الخيل التي كانت له ، وسماه النبي ﷺ زيد الخير بالراء بدل اللام وأتى عليه فأسلم لحسن إسلامه ومات في حياة النبي ﷺ . **قوله** (والرابع إما علقمة) أى ابن علانة بضم المهملة والمثناة العارمي (وإما عامر بن الطفيل) وهو العارمي ، وجزم في رواية سعيد بن مسروق بأنه علقمة بن علانة العارمي ثم أحد بنى كلاب وهو من أكابر بنى عامر ، وكان يتنازع الرياسة هو وعامر بن الطفيل ، وأسلم علقمة لحسن إسلامه ، واستعمله عمر على حوران فات بها في خلافته . وذكر عامر بن الطفيل غلط من عبد الواحد فإنه كان مات قبل ذلك . **قوله** (فقال رجل من أصحابه) لم أقف على اسمه ، وفي رواية سعيد بن مسروق « فضضبت قريش والأنصار وقالوا : يعطى صناديد أهل نجد ويدعنا ، فقال إنما أنا نفهم ، والصناديد بالمهملة والنون جمع صنديد وهو الرئيس . **قوله** (فقال ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء » ، يأتيني خبر السماء صباحا ومساء) في رواية سعيد بن مسروق أنه ﷺ « إنما قال ذلك عقب قول الخارجي الذي يذكر بعد هذا ، وهو المحفوظ . (تنبيه) هذه القصة غير القصة المتقدمة في غزوة حنين ، وهم من خلطها بها . واختلف في هذه الذهبية فقيل : كانت خمس الخس ، وفيه نظر . وقيل من الخس ، وكان ذلك من خصائصه أنه يضمه في صنف من الأصناف للصلحة . وقيل من أصل الغنيمة وهو بعيد . وسيأتى الكلام على قوله « من في السماء » في كتاب التوحيد . **قوله** (فقام رجل غائر العينين) بالغين المعجمة والتحتانية وزن فاعل من الغور ، والمراد أن عينيه داخلتان في عاجرهما لاصقتين بقعر الحديقة ، وهو ضد المحفوظ . **قوله** (مشرف) بشين معجمة وفاء أى بارزهما ، والرجستان العظامان المشرفان على الحدين . **قوله** (ناشر) بنون وشين معجمة وزاى أى سرفعا ، في رواية سعيد ابن مسروق « ناى » الجبين ، بنون ومثناة على وزن فاعل من النوى أى انه يرتفع على ما حوله . **قوله** (مخلوق) سيأتى في أواخر التوحيد من وجه آخر أن الخوارج سبواهم التحليق ، وكان السلف يوفرون شعورهم لايحلقوها ،

(١) في هامش طبعة بولاق : في بعض النسخ « وناطقة الجهمي »

وكانت طريقة الحوار جلي حلق جميع ردهوسهم . **قوله** (أو لست أحق أهل الأرض أن يتقى الله) وفي رواية سعيد ابن مسروق ، وقال ومن يطع الله إذا عصيته ، وهذا الرجل هو ذو الخريصة التميمي كما تقدم صريحا في علامات النبوة من وجه آخر عن أبي سعيد الخدري ، وعند أبي داود اسمه نافع ورجسه السهيل ، وقبل اسمه حرقوص بن زهير السعدي ، وسيأتي تحرير ذلك في كتاب استنباط المرتدين . **قوله** (فقال خالد بن الوليد) في رواية أبي سلمة عن أبي سعيد في علامات النبوة ، فقال عمر ، ولا تنافيه هذه الرواية لاحتمال أن يكون كل منهما سأل في ذلك . **قوله** (ألا أضرب عنه ؟) قال لا ، لعله أن يكون يصل في استعمال اهل استعمال عسى ، نبه عليه ابن مالك ، وقوله د يصل ، قيل فيه دلالة من طريق المضموم على أن تارك الصلاة يقتل وفيه نظر . **قوله** (أن أقتب) بنون وقاف نفيلة بعدها موحدة أي إنما أمرت أن أخذ بظواهر أمورهم ، قال القرطبي : إنما منع قتله وإن كانت قد استوجب القتل لئلا يتحدث الناس أنه يقتل أصحابه ولا سيما من صلى ، كما تقدم نظيره في قصة عبد الله بن أبي . وقال المازري : يحتمل أن يكون النبي ﷺ لم يفهم من الرجل الطعن في النبوة ، وإنما نسب إلى ترك العدل في القسمة ، وليس ذلك كبيرة ، والانبيااء معصومون من الكبائر بالاجماع . واختلف في جواز دقوع الصفائر ، أو لعله لم يعاقب هذا الرجل لأنه لم يثبت ذلك عنه ، بل نقله عنه واحد ، وخبر لواحد لا يراق به الدم . انتهى . وأبطله عياض بقوله في الحديث د اعدل يا محمد ، فخطابه في المأبذ حتى استأذنه في قتله ، فالصواب ما تقدم . **قوله** (يخرج من ضغنى) كذا الأكثر بضادين معجمتين مكسورتين بينهما تحتانية مهيوزة ساكنة وفي آخره تحتانية مهيوزة أيضا وفي رواية الكشميني بضادين مهملتين ، فاما بالضاد المعجمة فالمراد به الضل والعقب . وزعم ابن الاثير أن الذي بالمهملة بمعناه ، وحكى ابن الاثير أنه روى بالمد بوزن قنديل ، وفي رواية سعيد بن مسروق في أحاديث الانبياء أنه من ضغنى . هذا أو من عقب هذا . **قوله** (يتلون كتاب الله رطبا) في رواية سعيد بن مسروق د يقرءون القرآن . **قوله** (لا يجاوز حناجرهم) تقدم شرحه في علامات النبوة . **قوله** (يقرءون من الدين) في رواية سعيد بن مسروق د من الاسلام ، وفيه رد على من أول الدين هنا بالطاعة ، وقال : ان المراد أنهم يخرجون من طاعة الإمام كما يخرج السهم من الرمية ، وهذه صفة الخوارج الذين كانوا لا يطيعون الخلفاء . والذي يظهر أن المراد بالدين الاسلام كما فسره الرواية الأخرى ، وخرج الكلام خرج الزجر وأنهم بفعلهم ذلك يخرجون من الاسلام الكامل . وزاد سعيد بن مسروق في روايته د يقتلون أهل الاسلام ويدعون أهل الاوثان ، وهو ما أخبر به ﷺ من المنبيات فوقه كما قال . **قوله** (وأظنه قال : انن أدركتهم لأقتلهم قتل ثمود) في رواية سعيد بن مسروق د انن أدركتهم لأقتلهم قتل عاد ، ولم يتردد فيه وهو الراجح ، وقد استشكل قوله د انن أدركتهم لأقتلهم ، مع أنه نهى خالدا عن قتل أصلهم ، وأجيب بأنه أراد إدراك خروجهم واعتراضهم المسلمين بالسيف ، ولم يكن ظهر ذلك في زمانه ، وأول ما ظهر في زمان علي كما هو مشهور ، وقد سبقت الإشارة إلى ذلك في علامات النبوة ، واستدل به على تكفير الخوارج ، وهي مسألة شهيذة في الأصول ، وسيأتي الامام بشيء منها في استنباط المرتدين .

٤٣٥٢ - **عنه** المشكى بن إبراهيم عن ابن جريج قال عطاء قال جابر « أمر النبي ﷺ عليا أن يقم على إمرائه » . زاد محمد بن بكر عن ابن جريج قال عطاء قال جابر « تقدم علي بن أبي طالب رضي الله عنه

يساعته ، قال له النبي ﷺ : بِمَ أَهَلَّتْ ياعليُّ ؟ قال : بما أَهَلَّ بِهِ النبي ﷺ . قال : فَأَهْدِ وَأَمْكُثْ حَرَامًا كَأَنْتَ . قال : وَأَهْدِي لَهُ عَلِيًّا هَدِيًّا »

٤٣٥٣ ، ٤٣٥٤ - **حَرْش** مسدّدٌ حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ الْفَضْلِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الطَّوِيلِ حَدَّثَنَا بِكْرٌ أَنَّهُ « ذَكَرَ لِابْنِ عَرَرَ أَنَّ أُنْسًا حَدَّثَهُمْ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَهَلَّ بِعُمَرَةَ وَحَبَّةَ ، فَقَالَ : أَهَلَّ النَّبِيُّ ﷺ بِالْحُجَّجِ وَأَهَلَّنَا بِهِ مَعَهُ ، فَلَمَّا قَدِمْنَا مَكَّةَ قَالَ : مَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ هَدْيٌ فَلْيَجْعَلْهَا هَدْرَةً ، وَكَانَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ هَدْيٌ ، فَقَدِمَ عَلَيْهَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ مِنَ الْبَيْنِ حَاجًّا ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : بِمَ أَهَلَّتْ ، قَالَتْ : مَعَنَا أَهْلُكَ ؟ قَالَ أَهَلَّتْ بِمَا أَهَلَّ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ قَالَ : فَأَمْسُكْ قَانَ مَعَنَا هَدِيًّا »

الحديث الرابع حديث جابر في مجيء علي من اليمن إلى الحج في حجة الوداع ، وقد تقدم بالسندين المذكورين في كتاب الحج ، وتقدم شرحه هناك . وقوله هنا : وقدم علي بسعائته ، بكسر السين المهملة يعني ولايته على اليمن لا بسعاية الصدقة ، قال الزهري تبعاً لغيره : لأنه كان يحرم عليه ذلك كما ثبت في صحيح مسلم في قصة طالب الفضل بن العباس أن يكون عاملاً على الصدقة ، فقال له النبي ﷺ : « إنها أوساخ الناس ، والله أعلم »

٦٢ - باب غزوة ذي الخلصة

٤٣٥٥ - **حَرْش** مسدّدٌ حَدَّثَنَا خَالِدٌ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ قَيْسٍ عَنْ جَرِيرٍ قَالَ « كَانَ بَيْتٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ يُقَالُ لَهُ ذُو الْخَلْصَةِ وَالْكَعْبَةُ الْبِلَانِيَّةُ وَالْكَعْبَةُ الشَّامِيَّةُ . فَقَالَ لِي النَّبِيُّ ﷺ : أَلَا تُرِيدُنِي مِنْ ذِي الْخَلْصَةِ ؟ فَذَفَرْتُ فِي مَائَةٍ وَخَمْسِينَ رَاكِبًا فَكَسَرْنَاهُ وَقَتَلْنَا مِنْ وَجَدْنَا عِنْدَهُ . فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَأَخْبَرْتُهُ ، فَذَاعَ لَنَا وَأَحْسَنَ »

٤٣٥٦ - **حَرْش** محمد بن المنذر حَدَّثَنَا يَحْيَى حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ حَدَّثَنَا قَيْسٌ قَالَ : قَالَ لِي جَرِيرٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « قَالَ لِي النَّبِيُّ ﷺ : أَلَا تُرِيدُنِي مِنْ ذِي الْخَلْصَةِ - وَكَانَ يَتَقَى خَتْمَ يُسَى الْكَعْبَةِ الْبِلَانِيَّةِ ، فَانْطَلَقْتُ فِي خَمْسِينَ وَمِائَةٍ فَارِسٍ مِنْ أَحْسَنَ وَكَانُوا أَصْحَابَ خَيْلٍ وَكُنْتُ لَا أَتُبْتُ عَلَى الْخَيْلِ ، فَضَرَبَ فِي صَدْرِي حَتَّى رَأَيْتُ أَنْزَلَ أَصَابِعِي فِي صَدْرِي وَقَالَ : اللَّهُمَّ كَبِّتْهُ وَاجْعَلْهُ هَادِيًّا مَهْدِيًّا . فَانْطَلَقَ لِيهَا فَكَسَرَهَا وَحَرَّقَهَا ، ثُمَّ بَعَثَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَقَالَ رَسُولُ جَرِيرٍ : وَالَّذِي بَشَّكَ بِالْحَقِّ مَا جِئْتُكَ حَتَّى تَرْكُتُهَا كَأَنَّهَا جِلٌّ أُجْرَبَ . قَالَ : فَهَارَكَ فِي خَيْلِ أَحْسَنَ وَرِجَالِهَا خَمْسَ صَرَاتٍ »

٤٣٥٧ - **حَرْش** يوسف بن موسى أَخْبَرَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ عَنْ قَيْسٍ عَنْ جَرِيرٍ قَالَ « قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : أَلَا تُرِيدُنِي مِنْ ذِي الْخَلْصَةِ ؟ فَقُلْتُ : بَلَى . فَانْطَلَقْتُ فِي خَمْسِينَ وَمِائَةٍ »

فارس من أحسن ، وكانوا أصحاب خيل وكنيت لا أثبت على الخيل ، فذكرت ذلك للنبي ﷺ ، فضرب يده على صدرى حتى رأيت أثر يده في صدرى وقال : اللهم ثبتته ، واجعله هادياً مهدياً . قال : فما وقعت من فرس بعد . قال : وكان ذو الخصلة بيتاً باليمن تلطمم وبجولة فيه نصب مستعبد ، يقال له السكبة . قال : فأتاها غرقاً بالنار وكسرها . قال : ولما قديم جرير الين كان بها رجل يستقسم بالأزلام ، فقبل له : إن رسول الله ﷺ هاهنا ، فإن قد رعايك ضرب عنقك . قال : فبينما هو يضرب بها إذ وقف عليه جرير فقال : لتكسرنها وتقتلن أن لا إله إلا الله أو لأضربن عنقك . قال : فكسرها وشيده . ثم بعث جرير رجلاً من أحسن يسكنى أبا أرطاة إلى النبي ﷺ يشره بذلك . فلما أتى النبي ﷺ قال : يا رسول الله ، وافدى بمنك بالحق ما جئت حتى تركتها جعل أجرب ، قل فبرك النبي ﷺ على خيل أحسن ورجلها خمس مرات .

قوله (غزوة ذي الخلفة) بفتح الحاء المعجمة واللام بعدها مهملة ، وحكى ابن دريد فتح أوله وإسكان ثانيه ، وحكى ابن هشام ضمها ، وقيل بفتح أوله وضم ثانيه والاول أشهر . والخلفة نبات له حب أحمر تكثر العقيق ، وذو الخلفة اسم للبيت الذى كان فيه الصنم ، وقيل اسم البيت الخلفة واسم الصنم ذو الخلفة ، وحكى المبرد أن موضع ذي الخلفة صار مسجداً جامعاً لبلدة يقال لها العبلات من أرض خثعم ، وروى من قال إنه كان في بلاد فارس **قوله** (حدثنا خالد) هو ابن عبد الله الطحان ، وبيان بموحدة ثم تحتانية خفيفة وهو ابن بشر ، وقيل هو ابن أبي حازم . **قوله** (كان بيت في الجاهلية يقال له ذو الخلفة) في الرواية التي بعدها أنه كان في خثعم بمعجمة ومثناة وزن جعفر قبيلة شهيرة ينتسبون إلى خثعم بن أعمار بفتح أوله وسكون النون أى ابن إدراس بكسر أوله وتخفيف الراء وفي آخره معجمة ابن عنز بفتح المهملة وسكون النون بعدها زاي أى ابن وائل ينتهى نسبه إلى ربيعة بن نزار لإخوة مضر بن نزار جد قريش ، وقد وقع ذكر ذي الخلفة في حديث أبي هريرة عند الشيخين في كتاب الفتن مرفوعاً ولا تقوم الساعة حتى تضطرب أليات نساء . درس حول ذي الخلفة ، وكان صنماً تعبد دوس في الجاهلية . والذي يظهر لى أنه غير المراد في حديث الباب وإن كان السهلى يشير إلى اتحادهما لأن دوساً قبيلة أبي هريرة وهم ينتسبون إلى دوس بن عدنان بضم المهملة وبعد الدال الساكنة مثناة ابن عبد الله بن زهران ، ينتهى نسبه إلى الأزد ، فيلهم وبين خثعم تبان في النسب والبلد . وذكر ابن دحية أن ذا الخلفة المراد في حديث أبي هريرة كان عمرو بن لحي قد نصبه أسفل مكة ، وكانوا يلبسونه القلائد ويجعلون عليه بيض الثعام ويذبجون عنده ، وأما الذى لخثعم فكانوا قد بنوا بيتاً يضاهون به السكبة فظهر الافتراق وقوى التعدد . والله أعلم . **قوله** (والسكبة اليمنية والسكبة الشامية) كذا فيه ، قيل وهو غلط والصواب اليمنية فقط ، سموها بذلك مضاهاة للسكبة ، والسكبة البيت الحرام بالنسبة لمن يكون جهة اليمن شامية فسموا التي بمكة شامية والتي عندهم يمانية تقريباً بينهما . والذي يظهر لى أن الذى في الرواية صواب وأنها كان يقال لها اليمنية باعتبار كونها باليمن والشامية باعتبار أنهم جعلوها بابها مقابل الشام ، وقد حكى عياص أن في بعض الروايات (والسكبة اليمنية السكبة الشامية ، بغير واو . قال وفيه إيهام ، قال والمعنى كان يقال

لها تارة هكذا وتارة هكذا ، وهذا يقوى ما قلته فان إرادة ذلك مع ثبوت الواو أولى ، وقال غيره : قوله
 والكعبة الشامية ، مبتدأ محذوف الخبر تقديره هي التي بمسكة ، وقيل الكعبة مبتدأ والشامية خبره والجملة حال
 والمعنى والكعبة هي الشامية لا غير ، وحكى السهيلي عن بعض النحويين أن دلّه ، زائدة وأن الصواب : كان يقال
 الكعبة الشامية ، أي لهذا البيت الجديد ، والكعبة النيامية ، أي للبيت العتيق أو بالعكس ، قال السهيلي : وليست
 فيه زيادة ، وإنما اللام بمعنى من أجل أي كان يقال من أجله الكعبة الشامية والكعبة النيامية أي إحدى الصفتين للعتيق
 والأخرى للجديد . **قوله** (ألا تريحي) هو بتخفيف اللام طلب يتضمن الأمر وخص جريرا بذلك لأنها كانت في
 بلاد قومه وكان هو من أشرفهم ، والمراد بالراحة راحة القلب ، وما كان شيء أذهب لقلب النبي ﷺ من بقاء
 ما يشرك به من دون الله تعالى . وروى الحاكم في الأكليل ، من حديث البراء بن عازب قال : قدم على النبي ﷺ
 مائة رجل من بني بجيلة وبني قشير جرير بن عبد الله ، فسأله عن بني خثعم فأخبره أنهم أجازوا أن يجيبوا إلى
 الإسلام ، فاستعمله على عامة من كان معه ، ونذب معه ثلاثمائة من الانصار وأمره أن يسير إلى خثعم فيدعومهم
 ثلاثة أيام ، فان أجابوا إلى الإسلام قبل منهم وهم صنفهم ذا الخاصة ، وإلا وضع فيهم السيف . **قوله** (فنفرت)
 أي خرجت مسرعا . **قوله** (في مائة وخمسين راكبا) زاد في الرواية التي بعدها وكانوا أصحاب خيل ، أي يثبتون
 عليها لقوله بعده : وكنت لا أثبت على الخيل ، ووقع في رواية ضعيفة في الطبراني أنهم كانوا سبعمائة ، فلعلها إن
 كانت محذوفة يكون الزائد رجالة وأتباعا : ثم وجدت في كتاب الصحابة لابن السكن ، أنهم كانوا أكثر من ذلك
 فذكر عن قيس بن غربة الأحسي أنه وفد في خمسمائة ، قال : وقدم جرير في قومه وقدم الحجاج بن ذى الأدين في
 مائتين ، قال وضم اليها ثلاثمائة من الانصار وغيرهم ، ففزوننا بني خثعم . فسكان المائة والخمسين هم قوم جرير
 وتكلمة المائتين أتباعهم وكان الرواية التي فيها سبعمائة من كان من رهط جرير وقيس بن غربة لأن الخمسين كانوا
 من قبيلة واحدة ، وغربة بفتح المعجمة والراء المهملة بعدها موحدة ضبطه الأكثر . **قوله** (فكسرهاه) أي البيت
 وسبأني البحث فيه بعد . **قوله** (فأثبت النبي ﷺ فأخبرته) كذا فيه ، وفي الرواية الأخيرة أن الذي أخبر النبي
 ﷺ بذلك رسول جرير ، فكأنه نسب إلى جرير مجازا . **قوله** (فدعا لنا ولأحس) بمهمل وزن أحمر وهم إخوة
 بجيلة بفتح الموحدة وكسر الجيم رهط جرير ينتسبون إلى أحس بن الفوث بن أنمار ، وبجيلة امرأة نسبته إليها
 القبيلة المشهورة ، وهما نسبه أيضا حل أنمار . وفي العرب قبيلة أخرى يقال لها أحس ليست مرادة هنا ينتسبون
 إلى أحس بن ضبيعة بن ربيعة بن نزار . ووقع في الرواية التي بعد هذه : فبارك في خيل أحس ورجالها خمس مرات ،
 أي دعا لهم بالبركة . ووقع عند الاسماعيلين من رواية ابن شهاب عن إسماعيل بن أبي خالد : فدعا لأحس بالبركة . .
قوله (وكنت لا أثبت على الخيل فضرب على صدرى حتى رأيت أثر أصابعه في صدرى) في حديث البراء عند
 الحاكم : فشكا جرير إلى رسول الله ﷺ القلع فقال : ادن مني ، فدنا منه فوضع يده على رأسه ثم أوساها على وجهه
 وصدره حتى بلغ عاتقه ثم وضع يده على رأسه وأرسلها على ظهره حتى انتهت إلى أليته وهو يقول مثل قوله الأول .
 فكان ذلك للترك بيد المباركة . (فائدة) : القلع بالقاف هم اللام المفتوحتين ضبطه أبو عبيد الهروي : الذي
 لا يثبت على الفرج ، وقيل بكسر أوله ، قال الجوهري : رجل قلع القدم بالكسر إذا كانت قدمه لا تثبت عند الحرب
 وفلان قلعة إذا كان يتقلع عن سرجه . وسئل عن الحكمة في قوله : خمس مرات ، فقيل : مبالغة واقتصارا على

الوتر لأنه مطلوب ، ثم ظهر لي احتمال أن يكون دعا للخيل والرجال أو لها معا ، ثم أراد التأكيد في تكرير الدعاء ثلاثا ، فدعا للرجال مرتين آخرين ، وللخيل مرتين آخرين ليسكل لسكل من الصنفين ثلاثا ، فكان مجموع ذلك خمس مرات . قوله (اللهم ثبته واجعله هاديا مهديا) قيل فيه تقديم وتأخير ، لأنه لا يكون هاديا حتى يكون مهديا ، وقيل مضاعفا لا مكررا ، ووقع في حديث البراء أنه قال ذلك في حال إمرار يده عليه في المرتين ، وزاد وبارك فيه وفي ذريته . (تنبيه) : كلام المزي في الأطراف ، يقتضي أن قوله « واجعله هاديا مهديا » من أفراد مسلم ، وليس كذلك لأنه ثبت هنا من طريقين . قوله (فسكرها وحرقتها) أي هدم بناءها ورمى النار فيها من الخشب . قوله في الرواية الثالثة (ولما قدم جرير الين أخ) يشعر باتحاد قصته في غزوة ذي الخلفة بقصة ذهابه إلى الين ، وكأنه لما فرغ من أمر ذي الخلفة وأرسل رسوله مبشرا استمر ذاهبا إلى الين السبب الذي سيذكر بعد باب ، وقوله « يستقسم » أي يستخرج غيب ما يريد فعله من خير أو شر ، وقد حرم الله ذلك بقوله تعالى (وأن تستقسموا بالأزلام) وحكى أبو الفرج الاصهاني أنهم كانوا يستقسمون عند ذي الخلفة . وإن امرأ القيس لما خرج يطلب بثأر أبيه استقسم عنده فخرج له ما يكره ، فسب الصنم ورماه بالحجارة وانفد :

لو كنت يا ذا الخلف الموتر لو كنت يا ذا الخلف الموتر لو كنت يا ذا الخلف الموتر لم تنه عن قتل العداة زورا

قال : فلم يستقسم عنده أحد بعد حتى جاء الإسلام . قلت : وحديث الباب يدل على أنهم استقسموا يستقسمون عنده حتى نهاهم الإسلام ، وكان الذي استقسم عنده بعد ذلك لم يبلغه التحريم أو لم يكن أسلم حتى زجره جرير . قوله (ثم بعث جرير رجلا من أحسن يكنى أبا أرطاة) بفتح الهمزة وسكون الراء بعدها مهملة وبعد الألف هاء تأنيديت واسم أبي أرطاة هذا حصين بن ربيعة ، وقع مسمى في صحيح مسلم ، ولبعض رواته « حسين » بسين مهمة بدل الصاد وهو تصحيف ، ومنهم من سماه « حصن » بكسر أوله وسكون ثانيه . وقيل بعض الرواة قتل « ربيعة بن حصين » ومنهم من سماه « أرطاة » والصراب أبو أرطاة حصين بن ربيعة وهو ابن عامر بن الأزور ، وهو صحابي بجلى لم أر له ذكرا إلا في هذا الحديث . قوله (كأنها جل أجرب) بالجيم والموحدة ، هو كناية عن نزع ذنبتها وإذهاب بهجتها . وقال الخطابي : المراد أنها صارت مثل الجمل المطلى بالقطران من جربه ، إشارة إلى أنها صارت سوداء لما وقع فيها من التحريق . ووقع لبعض الرواة ، وقيل إنها رواية مسند « أجوف » بواو بدل الراء وقاء بدل الموحدة ، والمعنى أنها صارت صورة بغير معنى ، والأجوف الخالي الجوف مع كبره في الظاهر . ووقع لابن بطال معنى قوله أجرب أي أسود ، ومعنى قوله أجوف أي أبيض وحكاة عن ثابت السرقطي ، وأنكره عياض وقال : هو تصحيف وإفساد للمعنى ، كذا قال ، فإن أراد إنكار تفسير أجوف بأبيض فقبول لأنه يضاد معنى الأسود ، وقد ثبت أنه حرقتها والذي يحرق يصير أثره أسود لا محالة فيه فكيف يوصف بكونه أبيض ، وإن أود إنكار لفظ أجوف فلا إفساد فيه فإن المراد أنه صار غالبا لشيء فيه كما قررت . وفي الحديث مشروعية إزالة ما يفتن به الناس من بناء وغيره سواء كان إنسانا أو حيوانا أو جمادا ، وفيه استئالة نفوس القوم بتأمر من هو منهم ، والاستئالة بالدعاء والشأن والبشارة في الفتوح ، وفضل ركوب الخيل في الحرب ، وقبول خبر الواحد ، والمباينة في نكابة العدو ، ومنافى لجبر وبقومه ، وبركة بد النبي ﷺ ودعائه ، وأنه كان يدعو وترا وقد يجاوز الثلاث . وفيه

تخصيص لعموم قول أنس ، كان إذا دعا ثلاثاً ، فيجعل على الغالب ، وكأن الزيادة لمعنى اقتضى ذلك ، وهو ظاهر في أحسن ما اعتمدوه من دعوى الكفر ونصر الاسلام ولا سيما مع القوم الذين هم منهم

٦٣ - باب . غزوة ذات السلاسل ، وهي غزوة ظلم وجذام

قاله إسماعيل بن أبي خالد . وقال ابن إسحاق عن يزيد بن عروة : هي بلاد كلى وعذرة وبني القين

٤٣٥٨ - حدثنا إسحاق أخبرنا خالد بن عبد الله عن خالد بن الحذاء عن أبي عثمان « أن رسول الله ﷺ

بعث عمرو بن العاص على جيش ذات السلاسل ، قال فأتيته فقلت : أي الناس أحب إليك ؟ قال : عائشة . قلت : من الرجال ؟ قال : أبوها . قلت : ثم من ؟ قال : عمر . فعد رجالاً . فسكت خفاة أن يحملني في آخرهم »

قوله (باب غزوة ذات السلاسل) تقدم ضبطها وبيان الاختلاف فيها في أواخر مناقب أبي بكر ، قيل سميت ذات السلاسل لأن المشركين ارتبط بعضهم إلى بعض خافة أن يفروا ، وقيل لأن بها ماء يقال له السلسل . وذكر ابن سعد أنها وراء وادي الفري وبين المدينة عشرة أيام ، قال : وكانت في جمادى الآخرة سنة ثمان من الهجرة ، وقيل كانت سنة سبع وبه جزم ابن أبي خالد في كتابه وصحيح التاريخ ، ونقل ابن عساکر الاتفاق على أنها كانت بعد غزوة موتة ، إلا ابن إسحاق فقال قبلها . قلت : وهو قضية ما ذكر عن ابن سعد وابن أبي خالد . **قوله** (وهي غزوة ظلم وجذام ، قاله إسماعيل بن أبي خالد) وعند ابن إسحاق أنه ماء لبني جذام ولحم ، أما لحم فبفتح اللام وسكون المعجمة : قبيلة كبيرة شهيرة ينسبون إلى لحم ، واسمه مالك بن عدى بن الحارث بن مرة بن أدد ، وأما جذام فبضم الجيم بعدها معجمة خفيفة : قبيلة كبيرة شهيرة أيضاً ينسبون إلى عمرو بن عدى وهم إخوة لحم على المشهور ، وقيل هم من ولد أسد بن خزيمه . **قوله** (وقال ابن إسحاق عن يزيد بن عروة هي بلاد بلى وعذرة وبني القين) أما يزيد فهو ابن رومان مدني مشهور ، وأما عروة فهو ابن الزبير بن العوام ، وأما القبائل التي ذكرها فالثلاثة بطون من قضاة ، أما بلى فبفتح الواو وكسر اللام الخفيفة بعدها ياء النسب . قبيلة كبيرة ينسبون إلى بلى بن عمرو بن الحاف بن قضاة ، وأما عذرة فبضم العين المهملة وسكون الذال المعجمة : قبيلة كبيرة ينسبون إلى عذرة بن سعد هذيم بن زيد بن ليث بن سويد بن أسلم يضم اللام ابن الحاف بن قضاة ، وأما بنو القين فقبيلة كبيرة أيضاً ينسبون إلى القين بن جسر ، ويقال كان له عبد يسمى القين حصنه فنسب إليه ، وكان اسمه النعمان بن جسر بن شمع الله بكسر المعجمة وسكون التحتانية بعدها عين مهملة ابن أسد بن وبرة بن ثعلب بن حلوان بن عمران ابن الحاف بن قضاة ، وهم ابن التين فقال : بنو القين قبيلة من بني تميم ، وذكر ابن سعد أن جمعا من قضاة تجمعوا وأرادوا أن يدنوا من أطراف المدينة ، فدعا النبي ﷺ عمرو بن العاص فعمد له لواء أبيض وبه في ثلاثمائة من سراة المهاجرين والانصار ، ثم أمده بأبي عبيدة بن الجراح في مائتين وامره أن يلتحق بعمرو وأن لا يختلفا فأراد أبو عبيدة أن يؤم بهم ففهم عمرو وقال : إنما قدمت على مددا وأنا الأمير ، فأطاع له أبو عبيدة فصلى بهم عمرو ، وتقدم في التيميم أنه احتلم في ليلة ، أردت فلم يغتسل ونعمت وصل بهم ، الحديث . وسار عمرو

حتى وطىء بلاد بلي وعذرة ، وكذا ذكر موسى بن عقبة نحو هذه القصة ، وذكر ابن إسحق أن أم عمرو بن العاص كانت من بلي فبعث النبي ﷺ عمرا يستنصر الناس إلى الإسلام ويستأنفهم بذلك ، وروى إسحق بن راهويه والحاكم من حديث يزيد أن عمرو بن العاص أمرهم في تلك الغزوة أن لا يوقدوا نارا ، فأفكر ذلك عمر ، فقال له أبو بكر : دعه فإن رسول الله ﷺ لم يبعثه علينا إلا لعله بالحرب ، فسكت عنه . فهذا السبب أصبح إسنادا من الذي ذكره ابن إسحق ، لكن لا يمنع الجمع . وروى ابن حبان من طريق قيس بن أبي حازم عن عمرو بن العاص ، أن رسول الله ﷺ بعثه في ذات السلاسل ، فسأله أصحابه أن يوقدوا نارا فنعمهم ، فكلموا أبا بكر فسلكه في ذلك فقال : لا يوقد أحد منهم نارا إلا فلقته فيها قال فنقوا العدو فزهمهم ، فأرادوا أن يتبعوهم فنعمهم ، فلما انصرفوا ذكروا ذلك للنبي ﷺ فسأله فقال : كرهت أن أذن لهم أن يوقدوا نارا فمضى عدوهم فلتهم ، وكرهت أن يتبعوهم فيكون لهم مدد . ثم أمره . قال : يا رسول الله من أحب الناس إليك ؟ الحديث . فاشتمل هذا السياق على فوائد زوائد ، وجميع بينه وبين حديث يزيد أن أبا بكر سأله فلم يجبه فسلم له أمره ، والخوا على أبي بكر حتى يسأله فسأله فلم يجبه . **قوله** (حدثنا إسحق) هو ابن شاهين ، وعالده هو ابن عبد الله الطحان ، وشيخه خالد هو ابن مهران الحضاء ، وأبو عثمان هو الندي . **قوله** (أن رسول الله ﷺ بعث عمرو بن العاص على جيش ذات السلاسل) هذا صورته مرسل ، بل جزم الاسماعيل بأنه مرسل ، لكن الحديث موصول لقوله بعد ذلك و قال : فأتيته ، فإن المراد قال عمرو بن العاص . وأبو عثمان سمع من عمرو بن العاص ، وقد أخرجه مسلم عن يحيى بن يحيى والاسماعيل من رواية وهب بن بقية ومعل بن منصور كلهم عن خالد بن عبد الله بالإسناد الذي أخرجه البخاري ، فقال في روايته و عن أبي عثمان عن عمرو أن النبي ﷺ بعثه على جيش ذات السلاسل فأتيته ، فذكر الحديث . وتقدم في مناقب أبي بكر من طريق أخرى عن خالد الحضاء و عن أبي عثمان قال : حدثنا عمرو بن العاص ، فذكره . **قوله** (فأتيته) في رواية معل بن منصور المذكورة و قدمت من جيش ذات السلاسل ، فأثبت النبي ﷺ ، وعند البيهقي من طريق علي بن حاصم عن خالد الحضاء في هذه القصة و قال عمرو : لحدثت نفسي أنه لم يبعثني على قوم فيهم أبو بكر وعمر إلا لمزلة لي عنده ، فأتيته حتى قدمت بين يديه فقلت : يا رسول الله من أحب الناس إليك ، الحديث . **قوله** (فعد رجلا) في رواية علي بن حاصم قال قلت في نفسي لا أعود لمثلها أسأل عن هذا . وفي الحديث جواز تأمير المفضول على الفاضل إذا امتاز المفضول بصفة تتعلق بتلك الولاية ، ومزية أبي بكر على الرجال وبنته عائشة على النساء ، وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك في المناقب ، ومنقبة لعمر بن العاص لتأثيره على جيش فيهم أبو بكر وعمر وإن كان ذلك لا يقتضي أفضليته عليهم لكن يقتضي أن له فضلا في الجملة . وقد روي في د فوائد أبي بكر بن أبي الميثم ، من حديث رافع الطائي قال و بعث النبي ﷺ جيشا واستعمل عليهم عمرو بن العاص وفيهم أبو بكر ، قال : وهي الغزوة التي يفتخر بها أهل القام . وروى أحمد والبخاري في الأدب وصححه أبو عوانة وابن حبان والحاكم من طريق علي بن رباح عن عمرو بن العاص قال و بعث إلى النبي ﷺ يأمرني أن أخذ ثيابي وسلاحي فقال : يا عمرو ، إنني أريد أن أبعثك على جيش فيمنحك الله وبسلك ، قلت : إنني لم أسلم رغبة في المال . قال : نعم المال الصالح للرجل الصالح ، وهذا فيه إشعار بأن بعثه عقب إسلامه ، وكان إسلامه في أثناء سنة سبع من الهجرة . **قوله** في آخر الحديث (فسكت) بتشديد المثناة المضمومة ، هو مقول عمرو

٦٤ - باب . ذهاب جرير إلى اليمن

١٣٥٩ - حدثني عبد الله بن أبي شيبه العبسي حدثنا ابن إدريس عن إسماعيل بن أبي خاليد عن قيس بن جرير قال « كنتُ باليمن فلقيت رجُلين من أهل اليمن - ذا كلاع وذاعمر - فبعثتُ أحدهما من رسول الله ﷺ . فقال له ذو عمرو : إن كان الذي تذكرُ من أمرِ صاحبك قد مرَّ على أجلي منذ ثلاث . وأقبلنا معي ، حتى إذا كنّا في بعض الطريق رُفِعَ لنا ركبٌ من قِبَلِ المدينة ، فسالناهم ، فقالوا : قُبِضَ رسولُ الله ﷺ ، واستُخِلَفَ أبو بكر ، والناسُ صالحون . فقالا : أخبر صاحبك أنا قد جئنا ، ولعلنا نسمعُ إن شاء الله ، ورجعا إلى اليمن ، فأخبرتُ أبا بكرَ بحديثهم ، قال : أفلا جئتَ بهم ؟ فلما كان بعدُ قال لي ذو عمرو : يا جريرُ إن بك على كرامة ، وإنِّي مُخْبِرُكَ خبراً : إنكم معشر العرب لن تزالوا بخير ما كنتم إذا هلك أميرُكم تأسستم في آخر ، فإذا كانت بالسيف كانوا ملوكاً يفضون غضبَ الملوك ، ويرضون رضا الملوك »

قوله (باب ذهاب جرير) أي ابن عبد الله البجلي (إلى اليمن) ذكر الطبراني من طريق إبراهيم بن جرير عن أبيه قال « بعثنى النبي ﷺ إلى اليمن أقانهم وأدعوم أن يقولوا لا إله إلا الله ، فالذي يظهر أن هذا البعث غير بعثه إلى هدم ذي الخلفة ، ويحتمل أن يكون بعثه إلى المهتين على الترتيب ، ويؤيده ما وقع عند ابن حبان في حديث جرير « أن النبي ﷺ قال له : يا جرير إنه لم يبق من طواغيت الجاهلية إلا بيت ذي الخلفة ، فانه يشعر بتأخير هذه الفصة جدا ، وسيأتي في حجة الوداع أن جريرا شهدا فكان إرساله كان بعدها ، فهدما ثم توجه إلى اليمن ، ولهذا لما رجع بلغته وفاة النبي ﷺ . قوله (حدثني عبد الله بن أبي شيبه) هو أبو بكر واسم أبيه محمد بن أبي شيبه واسمه إبراهيم بن عثمان العبسي بالموحدة الحافظ ، وابن إدريس هو عبد الله ، وقيس هو ابن أبي حازم . والاسناد كله كوفيون . قوله (كنت باليمن) في رواية أبي إسحق عن جرير عند ابن عساکر أن النبي ﷺ بعثه إلى ذي عمرو وذو السكلاع يدعوما إلى الاسلام فاسلما ، قال « وقال لي ذو السكلاع ادخل على أم شرحبيل ، يعني زوجته . وعند الواقدي في الردة بأسانيد متعددة نحو هذا . قوله (فلقيت رجُلين من أهل اليمن) في رواية الاسماعيلي « كنت باليمن ، فأقبلت ومعي ذو السكلاع وذو عمرو ، وهذه الرواية أبين ، وذلك أن جريرا قضى حاجته من اليمن وأقبل واجعا يريد المدينة فصحبه من ملوك اليمن ذو السكلاع وذو عمرو ، فأما ذو السكلاع فهو بفتح السكاف وتخفيف اللام واسمه اسميخ بسكون المهملة وفتح الميم وسكون التحتانية وفتح الفاء وبعدها مهملة ، ويقال أيفع بن باكورا . ويقال ابن حوشب بن عمرو . وأما ذو عمرو فكان أحد ملوك اليمن وهو من حمير أيضا ، ولم أقف على اسم غيره ، ولا رأيت من أخباره أكثر مما ذكر في حديث الباب ، وكأنا عزا على التوجه إلى المدينة فلما بلغهما وفاة النبي ﷺ رجعا إلى اليمن ثم هاجرا في زمن عمر . قوله (إن كان الذي تذكر من أمر صاحبك) أي حقا ، في رواية الاسماعيلي « إن كان كما تذكر ، وقوله « لقد مر على أجلي » جواب لشرط مقدر ، أي أن أخبرني بهذا أخبرك بهذا ، وهذا قاله ذو عمرو عن اطلاع من الكتب القديمة لأن اليمن كان أقام بها جماعة من اليهود فدخل كثير من

أهل اليمن في دينهم وتدلوا منهم ، وذلك بين في قوله عليه السلام لماذا لا يبعث الله إلى اليمن إنك ستأتى قوما أهل كتاب ، وقال الكرمانى يحتمل أن يكون سمع من بعض القادمين من المدينة سرا ، أو أنه كان في الجاهلية كافرا ، أو أنه صار بعد إسلامه محدثا أى بفتح الدال ، وقد تقدم تفسيره بأنه الملمم . قلت : وسياق الحديث يدل على ما قررته لأنه علق ما ظهر له من وفاته على ما أخبر به جرير بن أحواله ، ولو كان ذلك مستقدا من غير ما ذكرته لما احتاج إلى بناء ذلك على ذلك ، لأن الأولين خبر محض والثالث وقوع شيء في النفس عن غير قصد ، وقد روى الطبرانى من طريق زياد بن علاقة عن جرير في هذه القصة قال : قال لى جبر باليمن ، وهذا يؤيد ما قلته فله الحد . **قوله** (فأخبرت أبا بكر بحديثهم قال أفلا جئت بهم) كأنه جمع باعتبار من كان معهم من الأنبايع . **قوله** (فلما كان بعد الخ) لم يل ذلك كان لما هاجر ذو عمرو في خلافة عمر ، وذكر يعقوب بن شبة بإسناد له أن ذا السكلاع كان معه اثنا عشر ألف بيت من مواليه ، فسأله عمر يومهم ليسمعين بهم على حرب المشركين فقال ذو السكلاع : هم أحرار فأعقهم في ساعة واحدة . وروى سيف في الفتوح أن أبا بكر بعث أنس بن مالك يستنفر أهل اليمن إلى الجهاد فرحل ذو السكلاع ومن أطاعه . وذكر ابن السكبي في النسب أن ذا السكلاع كان جميلا ، فكان إذا دخل مكة يتعمم . وشهد صفين مع معاوية وقتل بها . **قوله** (تأسرتم) بعد الهزيمة وتخفيف الميم أى تشاورتم ، أو باقصر وتشديد الميم أى أقمتم أميرا منكم عن رضا منكم أو عهد من الأول . **قوله** (فإذا كانت) أى الإمارة (بالسيف) أى بالقهر والغلبة (كانوا ملوكا) أى الخلفاء ، وهذا دليل على ما قررته أن ذا عمرو كان له اطلاع على الأخبار من الكتب القديمة ، وأشارته بهذا الكلام تطابق الحديث الذى أخرجه أحد وأصحاب السنن وصححه ابن حبان وغيره من حديث سفينة أن النبى ﷺ قال : الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم تصير ملكا عضوضا ، قال ابن التين : ما قاله ذو عمرو وذو السكلاع لا يكون إلا عن كتاب أو كفاية ، وما قاله ذو عمرو لا يكون إلا عن كتاب . قلت : ولا أدرى لم فرق بين المقاتلين والاحتمال فيهما واحد ، بل المقالة الأخيرة يحتمل أن تكون من جهة التجربة

٦٥ - باب غزوة سيف البحر ، وهم يتلقون عيرا لقريش ، وأميرهم أبو عبيدة

٤٣٦٠ - **حدثنا** إسماعيل قال حدثنى مالك عن وعبر بن كيسان عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما أنه قال : بعث رسول الله ﷺ بمنّا قبول الساحل وأسر عليهم أبا عبيدة بن الجراح وهم ثلاثمائة ، فخرجنا وكنا ببعض الطريق فبى الزاد ، فأمر أبو عبيدة بأزواد الجيش فجمع ، فكان يزودى تمر ، فكان يقولنا كل يوم قليلا قليلا حتى فبى ، فلم يكن يصيبنا إلا تمر تمر ، فقلت : ما تنقى عنكم تمر ؟ فقال : لقد وجدنا قذرها حين فبى . ثم انتهينا إلى البحر ، فإذا حوت مثل الطرب ، فأكل منه القوم ثمان عشرة ليلة . ثم أمر أبو عبيدة بضلعين من أضلاعه ففصبا ، ثم أمر براحله فرحلت ، ثم مرت تحتها ، فلم نصيبها .

٤٣٦١ - **حدثنا** على بن عبد الله حدثنا سفيان قال : الذى حفظناه من مرو بن دينار قال « سمعت جابر بن عبد الله يقول : بعثنا رسول الله ﷺ ثلاثمائة راكب ، أميرا أبا عبيدة بن الجراح رصدا عيرا قريش

أنه أبو عبيدة وكان أحد رواة ظن من صنيع قيس بن سعد في تلك الغزوة ما صنع من نحر الإبل التي اشتراها أنه كان أمير السرية ، وليس كذلك . **قوله** خرجنا فكننا ببعض الطريق في الزاد ، فأمر أبو عبيدة بأزداد الجيش لجمع فكان مزود تمر (المزود بكسر الميم وسكون الزاي ما يحمل فيه الزاد . **قوله** (فكان يقيتنا) بفتح أوله والتخفيف من التثنية ، وبضمة والتثنية من التثنية . **قوله** (كل يوم قليلا قليلا حتى قتي فلم يكن يصيبنا إلا تمر تمر) ظاهر هذا السياق أنهم كانوا هم زاد بطريق العموم وأزواد بطريق الخصوص . فلما قتي الذي بطريق العموم اقتضى رأى أبي عبيدة أن يجمع الذي بطريق الخصوص لقصد المساواة بينهم في ذلك ففعل ، فكان جميعه مزودا واحدا ، ووقع عند مسلم من حديث أبي الزبير عن جابر **رضي الله عنه** وأمر علينا أبا عبيدة ، فتلقينا لغريش ، وزودنا جرابا من تمر لم يح . لنا غيره ، وكان أبو عبيدة يطيئنا تمر تمر ، وظاهره مخالف لرواية الباب ، ويمكن الجمع بأن الزاد العام كان قدر جراب ، فلما نقد وجع أبو عبيدة الزاد الخاص اتفق أنه أيضا كان قدر جراب ويكون كل من الراويين ذكر ما لم يذكره الآخر ، وأما تفرقة ذلك تمر تمر فكان في ثاني الحال ، وقد تقدم في الجهاد من طريق هشام بن عروة عن وهب بن كيسان في هذا الحديث **رضي الله عنه** خرجنا ونحن ثلاثمائة نحمّل زادنا على رقابنا ، ففتى زادنا ، حتى كان الرجل منا يأكل كل يوم تمر . وأما قول عياض يحتمل أنه لم يكن في أزوادهم تمر غير الجراب المذكور فردود لأن حديث الباب صريح في أن الذي اجتمع من أزوادهم كان مزود تمر ، ورواية أبي الزبير صريحة في أن النبي **ﷺ** زودهم جرابا من تمر ، فصح أن التمر كان معهم من غير الجراب . وأما قول غيره يحتمل أن يكون تفرقة عليهم تمر تمر كان من الجراب النبوي قصدا لبركته ، وكان يفرق عليهم من الأزواد التي جمعت أكثر من ذلك ، فبعد من ظاهر السياق بل في رواية هشام بن عروة عند ابن عبد البر **رضي الله عنه** فقلت أزوادنا حتى ما كان يصيب الرجل منا إلا تمر . **قوله** (فقلت : ما تنقي عنكم تمر) ؟ هو صريح في أن السائل عن ذلك وهب بن كيسان فيفسر به الميم في رواية هشام بن عروة التي مضت في الجهاد فإن فيها **رضي الله عنه** فقال رجل يا أبا عبد الله - وهي كنية جابر - أين كانت تقع التمر من الرجل ، ؟ وعند مسلم من رواية أبي الزبير أنه أيضا سئل عن ذلك فقال **رضي الله عنه** لقد وجدنا قدما حين فتيتم ، أي مؤثرا . وفي رواية أبي الزبير **رضي الله عنه** فقلت كيف كنتم تصنعون بها ؟ قال : نمصها كما نمص الصبي الثدي ، ثم نشرب عليها الماء ، فتكفيئنا يوسنا إلى الليل ، **قوله** في الرواية الثانية (فأصابنا جوع شديد حتى أكلنا الخبط) بفتح المعجمة والموحدة بعدها مهمة هو ورق السلم ، في رواية أبي الزبير **رضي الله عنه** وكنا نضرب بمصينا الخبط ثم نبله بالماء فنأكله ، وهذا يدل على أنه كان يابس ، بخلاف ما جزم به الداودي أنه كان أخضر رطبا . ووقع في رواية الخولاني **رضي الله عنه** وأصابتنا حمخة . **قوله** (ثم انتهينا إلى البحر) أي إلى ساحل البحر ، وهو صريح الرواية الثانية ، وفي رواية أبي الزبير **رضي الله عنه** فانطلقنا على ساحل البحر . **قوله** (فإذا حوت مثل الطرب) أما الحوت فهو اسم جنس لجميع السمك ، وقيل هو مخصوص بما عظم منها ، والطرب بفتح المعجمة المشالة : ووقع في بعض النسخ بالمعجمة الساقطة حكاهما ابن التين : والأول أصوب ، وبكسر الراء بعدها موحدة : الجبل الصغير . وقال الفزاز : هو يسكون الراء إذا كان منبسطا ليس بالعالى : وفي رواية أبي الزبير **رضي الله عنه** فوقع لنا على ساحل البحر كهيمة الكتيب تضمن : فأتيناه فإذا هو دابة تدعى العنبر ، وفي الرواية الثانية **رضي الله عنه** فألقى لنا البحر دابة يقال لها العنبر ، وفي رواية الخولاني **رضي الله عنه** فهبطنا بساحل البحر فإذا نحن بأعظم حوت ، قال أهل اللغة : العنبر سمكة بحرية كبيرة يتخذ من جلدها

الرصة ، ويقال إن العنبر المشعوم رجميع هذه الدابة . وقال ابن سينا : بل المشعوم يخرج من البحر ، وإنما يؤخذ من أجواف السمك الذي يتلته . ونقل الماوردي عن العنبراني قال : سمعت من يقول رأيت العنبر نابتا في البحر ملتويا مثل عنق الشاة ، وفي البحر دابة تأكله ، وهو سم لها فيقتلها فيقتلها ، فيخرج العنبر من بطنها . وقال الأزهري : العنبر سمكة تكون بالبحر الأعظم يبلغ طولها خمسين ذراعا يقال لها بالة وليست بعرية : قال الفرزدق :

فبتنا كأن العنبر الورد بيننا وبالة بحر فاؤها قد تحرما

أي قد تشقق . ووقع في رواية ابن جريج عن عمرو بن دينار في أواخر الباب ، فالتقي لنا البحر حوتا ميتا ، واستدل به على جواز أكل ميتة السمك ، وسيأتي البحث فيه في كتاب الأطعمة إن شاء الله تعالى . **قوله** (فأكل منه القرم ثمان عشرة ليلة) في رواية عمرو بن دينار (فأكلنا منه نصف شهر ، وفي رواية أبي الزبير) فأقننا عليها شهرا ، ويجمع بين هذا الاختلاف بأن الذي قال ثمان عشرة ضبطه مالم يضبطه غيره ، وأن من قال نصف شهر ألقى الكسر الزائد وهو ثلاثة أيام ، ومن قال شهرا جبر الكسر أو ضم بقية المدة التي كانت قبل وجدانهم الحوت إليها ، ورجع النووي رواية أبي الزبير لما فيها من الزيادة ، وقال ابن التين : إحدى الروايتين وهم . انتهى . ووقع في رواية الحاكم « اثني عشر يوما » وهي شاذة ، وأشد منها شذوذا رواية الخولاني « فأقننا قبلها ثلاثا » ولعل الجمع الذي ذكرته أولى . والله أعلم . **قوله** في الرواية الثانية (حتى ثابت) بثلاثة أي رجعت ، وفيه إشارة إلى أنهم أصابهم هزال من الجوع السابق . **قوله** (وادها من ودك) بفتح الواو والمهمل أي شحمه ، وفي رواية أبي الزبير « فلقد رأيتنا نفترق من وقب حينه بالفلال الدهن وقطع منه الفدر كالثور » . والوقب بفتح الواو وسكون القاف بعدها موحدة هي الثقرة التي تكون فيها الحدة ، والفدر بكسر الفاء وفتح الدال جمع فدره بفتح ثم سكون وهي القطعة من اللحم ومن غيره ، وفي رواية الخولاني « لحملنا ما شئنا من قديد وودك في الاسقية والغرائر » . **قوله** (ثم أمر أبو عبيدة بضلعين من أضلاده فغصا) كذا فيه ، واستشكل لأن الضلع مؤنث ، ويحاج بأن تأنيده غير حقيقي فيجوز فيه التذكير . **قوله** (ثم أمر بإحالة فرحلت ثم مررت تحتها فلم تصبهما) وفي الرواية الثانية « فعمد إلى أطول رجل مناه فرتحته » ، وفي حديث عبادة بن الصامت عند ابن إسحق « ثم أمر بأجسم بعير مناه فحمل عليه أجسم رجل مناه فخرج من تحتها وما مست رأسه » وهذا الرجل لم أقف على اسمه ، وأظنه قيس بن سعد بن عبادة فإن له ذكرا في هذه النزوة كما ستره بعد ، وكان مشهورا بالطول ، وقصته في ذلك مع معاوية لما أرسل إليه ملك الروم بالمراديل معروفة ، فذكرها المعاني الحريوي في الجلبس وأبو الفرج الأصماني وغيرهما ، وعصمنا أن أطول رجل من الروم نزح له قيس بن سعد مراديله فكان طول قائم الرومي ، بحيث كان طرفها على أنفه وطرفها بالأرض ، دعوتب قيس في نزح مراديله في المجلس فأنشد :

أردت لكما يعلم الناس أنها سراويل قيس والوفود شهود

وان لا يقولوا غاب قيس وهذه سراويل عادي نمتة ثمود

وزاد مسلم في رواية أبي الزبير « فأخذ أبو عبيدة ثلاثة عشر رجلا فأقدمهم في وقب عينه ، والوقب تقدم ضبطه وهو حفرة العين في عظم الوجه ، وأصله ثقرة في الصخرة يجتمع فيها الماء والجمع وقاب بكسر أوله ، ووقع في آخر

صحيح مسلم من طريق عبادة بن الوليد ، أن عبادة بن الصامت قال : خرجت أنا وأبي فطلب العلم - فذكر حديثاً طويلاً وفي آخره - وشكا الناس إلى رسول الله ﷺ الجوع فقال : عسى الله أن يطعمكم ، فأتينا سيف البحر فوخر البحر زخرة فأتى دابة فأوربنا على شقها النار فأطبخنا واشتبونا وأكلنا وشبعنا . قال جابر : فدخلت أنا وفلان وفلان حتى عد خمسة في حجاج عيها وما يرانا أحد ، حتى خرجوا وأخذنا ضلعاً من أضلاعها فطوسناه ثم دهنوا بأعظم رجل في الركب وأعظم رجل في الركب وأعظم كفل في الركب فدخل تحتها ما يطأ رأسه ، وظاهر سياحه أن ذلك وقع لهم في غزوة مع النبي ﷺ ، لكن يمكن حمل قوله فأتينا سيف البحر على أنه معطوف على شيء محذوف تقديره : فبعثنا النبي ﷺ في سفر فأتينا إلخ ، فيستبعد مع القصة التي في حديث الباب ، قوله في الرواية الثانية (فأخذ أبو عبيدة ضلعاً من أضلاعه) كذا للأكثر ، وللمستعمل ومن أعضائه ، والاول أصوب لأن في السياق ، قالسفيان مرة ضلعاً من أعضائه ، فدل على أن الرواية الأولى ، من أضلاعه . قوله في الرواية الثانية (وكان رجل من القوم نحر ثلاث جزائر) أي عندما جاعوا ، ووقع في رواية الخولاني (سبع جزائر) . قوله (وكان عمرو) هو ابن دينار ، وأبو صالح هو ذكوان السماء . قوله (أن قيس بن سعد قال لأبيه : كنت في الجيش لجاعوا ، قال : انحر) وهذا صورته مرسل لأن عمرو بن دينار لم يدرك زمان تحدث قيس لأبيه ، لكنه في مسند الحميدي موصول أخرجه أبو نعيم في « المستخرج » من طريقه ولفظه ، عن أبي صالح عن قيس بن سعد بن عبادة قال : قلت لأبي وكنت في ذلك الجيش جيش الخط فأصاب الناس جوع ، قال لي : انحر . قلت : نحرنا ، فذكره وفي آخره ، قلت نهيتم ، وذكر الواقدي بأسناده أن قيس بن سعد لما رأى ما بالناس قال : من يشتري مني تمرًا بالمدينة يجرور هنا ، فقال له رجل من جهينة : من أنت ؟ فالتصّب له ، فقال : عرفت نسبك . فابتاع منه خمس جزائر بخمسة أوسق وأشهد له نقراً من الصحابة ، فامتنع عمر ليكون قيس لاهماله ، فقال الأعرابي : ما كان سعد ليجني بابه في أوسق تمر ، فبلغ ذلك سعداً فغضب ووهب لقيس أربع حوانات أقلها يجذ خمسين وسقاً ، وزاد ابن خزيمة من طريق عمرو بن الحارث عن عمرو بن دينار وقال في حديثه ، لما قدموا ذكروا شأن قيس ، فقال النبي ﷺ : إن الحمد من شيعة أهل ذلك البيت ، وفي حديث الواقدي أن أهل المدينة بلغهم الجهد الذي قد أصاب القوم ، فقال سعد بن عبادة إن بك قيس كما أعرف فسينحر للقوم . قوله في الرواية الثالثة (وأمر أبو عبيدة) كذا لهم بعض الهمة وتشديد الميم على البناء للجهول ، وفي رواية ابن عبيدة عند مسلم ، وأميرنا أبو عبيدة . قوله (وأخبرني أبو الزبير) القائل هو ابن جريج ، وهو موصول بالاسناد المذكور . قوله (أطمعونا إن كان معكم منه ، فأثاء بعضهم) بالمد أي فأعطاه (فأكله) ووقع في رواية ابن السكن « فأثاء بعضهم بعضهم فأكله » ، قال عياض وهو الوجه . قلت : في رواية أحمد من طريق ابن جريج التي أخرجهما منه البخاري « وكان معنا منه شيء » ، فأرسل به إليه بعض القوم فأكل منه ، ووقع في رواية أبي حمزة عن جابر عند ابن أبي عاصم في كتاب الأطعمة « فلما قدموا ذكروا رسول الله ﷺ فقال : لو نعلم أنا نندركم لم يروح لأحببنا لو كان عندنا منه » وهذا لا يخالف رواية أبي الزبير لأنه يحمل على أنه قال ذلك ازدباداً منه بعد أن أحضره له منه ما ذكر ، أو قال ذلك قبل أن يحضره له منه وكان الذي أحضره معهم لم يروح فأكل منه ، والله أعلم . وفي الحديث من الفوائد أيضاً مشروعية الموساة بين الجيش عند وقوع المجاعة ، وأن الاجتماع على الطعام يستدعي البركة فيه ، وقد اختلفوا في سبب نهى أبي عبيدة قيساً أن يستمر على إطعام

الجيش ، فقيل : لخشية أن تمنى حولتهم ، وفيه نظر لأن القصة أنه اشترى من غير العسكر ، وقيل : لأنه كان يستدين على ذمته ، وليس له مال فأريد الرق به ، وهذا أظهر . والله أعلم

٦٦ - باب حج أبي بكر بالناس في سنة تسع

٤٣٦٣ - **حدثني سليمان بن داود أبو الربيع حدثنا قُليح بن الأزهر** عن **مُحَمَّد بن عبد الرحمن** عن **أبي هريرة** « أن **أبا بكر الصديق** رضي الله عنه بعثه في **الحجّة** التي أمره **النبي ﷺ** عليها قبل **حجة الوداع** يوم **الحر** في **رَهْطٍ يُؤَدُّنُ في الناس** : لا يحجّ بعد العام **مُشرك** ، ولا **يعطوفُ** **بأبياتِ حُرَيان** »

٤٣٦٤ - **حدثنا عبد الله بن رجاء** حدثنا **إسرائيل بن أبي إسحاق** عن **البراء** رضي الله عنه قال « **آخرُ** **سورةٍ نزلتْ كاملةً بَرَاءة** ، و**آخرُ سورةٍ نزلتْ خاتمةُ سورة النساء** (**يَسْأَلُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ**) ، **[المحدث ٤٣٦٤ - أطرافه في : ٤٦٥٤ ، ٤٦٥٤ ، ٦٧٤٤]**

قوله (حج أبي بكر بالناس في سنة تسع) كذا **جزم به** ، ونقل **الحب الطبري** عن **صحيح ابن حبان** أن فيه من **أبي هريرة** « لما **قفل النبي ﷺ** من **حنين** **اعتصر** من **الجمرة** وأمر **أبا بكر** في **تلك الحجّة** ، قال **الحب** : إنما حج **أبو بكر** سنة تسع و**الجمرة** كانت سنة ثمان ، قال : وإنما حج فيها **عتاب بن أسيد** ، كذا قال ، وكأنه تبع **الماوردي** فإنه قال : إن **النبي ﷺ** أمر **عتابا** أن يحج بالناس عام الفتح ، والذي **جزم به** **الأزرقي** في « أخبار مكة » خلافه فقال : لم يبلغنا أنه استعمل في تلك السنة على الحج أحدا ، وإنما ولي **عتابا** لمرّة مكة فحج المسلمون والمشركون جميعا وكان المسلمون مع **عتاب** لكونه الأمير . قلت : والحق أنه لم يختلف في ذلك ، وإنما وقع الاختلاف في أي شهر حج **أبو بكر** ، فذكر **ابن سعد** وغيره بأسناد صحيح عن **مجاهد** أن **حجة أبي بكر** وقعت في **ذِي القعدة** ، ووافقه **عكرمة بن خالد** فيما أخرجه الحاكم في « **الالكلي** » ، ومن هذا **هذين** إما **مصرح** بأن **حجة أبي بكر** كانت في **ذِي الحجّة** - ك**الداودي** وبه **جزم** من **المفسرين** **الزمان** و**الثعلبي** و**الماوردي** و**تبعمهم جماعة** - وإما ساكت . والمعتمد ما قاله **مجاهد** وبه **جزم الأزرقي** . وبؤيده أن **ابن إسحق** صرح بأن **النبي ﷺ** أقام بعد أن رجع من **تبوك** **رمضان** و**شوالا** و**ذا القعدة** ثم بعث **أبا بكر** أميرا على **الحج** ، فهو ظاهر في أن بعث **أبي بكر** كان بعد **إفلاخ ذِي القعدة** ، فيكون **حجّه** في **ذِي الحجّة** على هذا والله أعلم . واستدل هذا الحديث على أن فرض **الحج** كان قبل **حجة الوداع** ، و**الاحاديث** في ذلك كثيرة شهيرة ، وذهب جماعة إلى أن حج **أبي بكر** هذا لم يسقط عنه الفرض بل كان تطوعا قبل فرض **الحج** ولا يخفى ضعفه . ولبسط تقرير ذلك موضع غير هذا . وقال **ابن القيم** في **الهدى** : ويستفاد أيضا من قول **أبي هريرة** في حديث الباب « قبل **حجة الوداع** » أنها كانت سنة تسع لأن **حجة الوداع** كانت سنة عشر اتفاقا ، وذكر **ابن إسحق** أن خروج **أبي بكر** كان في **ذِي القعدة** ، وذكر **الواقدي** أنه خرج في تلك **الحجة** مع **أبي بكر** ثلاثمائة من الصحابة ، وبعث معه رسول الله **ﷺ** عشرين بدنة . ثم ذكر المصنف في الباب حديثين : أحدهما حديث **أبي هريرة** « أن **النبي ﷺ** بعثه في رَهْطٍ يُؤَدُّنُ في الناس أن لا يحج بعد العام **مُشرك** ، هكذا أورده مختصرا ، وسيأتي في تفسير سورة **براءة** تام السياق ، ويبقى تمام شرحه هناك . فانيهما حديث **البراء** « آخر سورة نزلت كاملة بَرَاءة » الحديث ،

وسياتي شرحه في التفسير أيضا ويبان ما وقع فيه من الاشكال من قوله « كالة » ، والفرض منه الإشارة إلى أن نزول قوله تعالى (إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد ما همم هذا) الآية كان في هذه القصة ، أشار إلى ذلك الاسماعيل ودقق في ذلك على خلاف عادته من الاعتراض على مثل ذلك . وقد ذكر ابن إسحق باسناد مرسل قال « نزلت براءة وقد بعث النبي ﷺ عليا على الحج ، فقيل لو بعث بها إلى أبي بكر فقال : لا يؤدي عنى إلا وجل من أهل بيتي ، ثم دعا عليا فقال : اخرج بصدر براءة ، وأذن في الناس يوم النحر بمنى إذا اجتمعوا ، فذكر الحديث . وروى أحمد من طريق عمر بن زبني عن أبيه قال « كنت مع علي بن أبي طالب ، فكنت أنادي حتى يحل صوتي » ، الحديث . ومن طريق زيد بن شبيب قال « سألت عليا بأى شيء بعثت في الحجة ؟ قال بأربع : لا يدخل الجنة إلا نفس مؤمنة ، ولا يطوف بالبيت عريان ، ولا يبيع بعد العام مشرك ، ومن كان بينه وبين رسول الله ﷺ عهد فعهده إلى مدته ، وأخرجه الترمذي من هذا الوجه وصححه . (تنبيه) : وقع هنا ذكر حجة أبي بكر قبل الوفود ، والواقع أن ابتداء الوفود كان بعد رجوع النبي ﷺ من الجعرانة في أواخر سنة ثمان وما بعدها ، بل ذكر ابن إسحق أن الوفود كانوا بعد غزوة تبوك . فعم اتفقوا على أن ذلك كله كان في سنة تسع . قال ابن هشام « حدثني أبو عبيدة قال : كانت سنة تسع تسمى سنة الوفود ، وقد تقدم في غزوة الفتح في حديث عمرو ابن سلمة « كانت العرب تلوم بأسلامها الفتح ، الحديث . فلما كان الفتح بادر كل قوم بإسلامهم ، ولعل ذلك من تصرف الرواة كما قدمته غير مرة ، وسياتي نظير هذا في تقديم حجة الوداع على غزوة تبوك ، وقد سرد محمد بن سعد في الطبقات الوفود ، وتبعه الدعياطي في السيرة التي جمعها ، وتبعه ابن سيد الناس ، ومغلطاي ، وشيخنا في نظم السيرة ومجموع ما ذكره يزيد على الستين

٦٧ - باب . وفد بني تميم

٤٣٦٥ - حدثنا أبو تميم حدثنا سفيان عن أبي صخرة عن صفوان بن محرز المازني عن عمران بن حصين رضي الله عنهما قال « أتى نفر من بني تميم للنبي ﷺ فقال : اقبلوا للبشرى يا بني تميم . قالوا : يا رسول الله ، قد بشرتنا . فأعطينا . فرىء ذلك في وجهه ، فجاء نفر من اليمن فقال : اقبلوا للبشرى إذ لم يقبلها بنو تميم . قالوا : قد قبلنا يا رسول الله »

قوله (وفد بني تميم) أي ابن مر بضم الميم وتشديد الزاء ابن أد بضم المعزة وتشديد الدال المهمة ابن طابحة بموحدة مكسورة ثم معجمة ابن الياس بن مضر بن نزار ، وذكر ابن إسحق أن أشراف بني تميم قدموا على النبي ﷺ منهم عطار بن حاجب الداري والأقرع بن حابس الدارمي والزرقان بن بدر السعدي وعمرو بن الأهمم المنقري والحباب بن يزيد الجاشعي وأيم بن يزيد بن قيس بن الحارث وقيس بن عاصم المنقري ، قال ابن إسحق : ومعهم عبيدة بن حصن ، وكان الأقرع وعبيدة شهدا الفتح ثم كانا مع بني تميم ، فلما دخلوا المسجد نادوا رسول الله ﷺ من وراء حجرته ، فذكر القصة . وسياتي بيان ذلك في تفسير سورة الحجرات إن شاء الله تعالى . ثم ذكر المصنف في الباب حديث عمران بن حصين في قوله ﷺ « اقبلوا للبشرى يا بني تميم » ، الحديث وقد تقدم شرحه في

أول بدء الخلق

٦٨ - باب . قال ابنُ إسحاقَ : غزوةُ عَيْنَةَ بَنِ حِصْنِ بْنِ حَذَافَةَ بْنِ بَدْرِ بْنِ الْعَنْبَرِ مِنْ بَنِي تَيْمِ

بَعَثَهُ النَّبِيُّ ﷺ إِلَيْهِمْ ، فَأَغَارَ وَأَصَابَ مِنْهُمْ نَاسًا ، وَسَبَى مِنْهُمْ سَبَاءً

٤٣٦٦ - حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مُهَارَبَةَ بْنِ الْقَعْقَاعِ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « لَا أَرَاهُ أَحَبَّ بَنِي تَيْمٍ بَعْدَ ثَلَاثِ سَمْعَنٍ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَقُولُهَا فِيهِمْ : هُمْ أَشَدُّ أُمَّتِي حَلًى لِلدَّجَالِ . وَكَانَتْ فِيهِمْ سَبِيَّةٌ عِنْدَ عَائِشَةَ فَقَالَ : أَعْتَقِيهَا فَانْهَاهَا مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ . وَجَاءَتْ صَدَقَاتُهُمْ فَقَالَ : هَذِهِ صَدَقَاتُ قَوْمٍ أَوْ قَوْمٍ »

٤٣٦٧ - حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ يَوْسُفَ أَنَّ ابْنَ جُرَيْجٍ أَخْبَرَهُمْ عَنْ ابْنِ أَبِي أَبِي مُلَيْكَةَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ أَخْبَرَهُمْ أَنَّهُ قَدِمَ رَكَبٌ مِنْ بَنِي تَيْمٍ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : أَسْرَ الْقَعْقَاعِ بْنُ مَعْبُودِ بْنِ زُرَّارَةَ . فَقَالَ عُمَرُ : بَلِ أَسْرَ الْأَفْرَعِ بْنِ حَائِشٍ . قَالَ أَبُو بَكْرٍ : مَا أَرَدْتُ إِلَّا خِلَافِي . قَالَ هُرَيْرٌ : مَا أَرَدْتُ إِلَّا خِلَافَكَ . فَمَارَ بِمَا حَتَّى ارْتَفَعَتْ أَصْوَاتُهُمَا ، فَنَزَلَ فِي ذَلِكَ [١ الْمَجْرَاتِ] : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ) حَتَّى انْقَضَتْ

[الحديث ٤٣٦٧ - أطرافه في : ٤٨٤٥ ، ٤٨٤٧ ، ٧٣٠٢]

ثم قال : (باب قال ابن إسحاق غزوة عينة بن حصن بن حذيفة بن بدر) يعني الفزاري (بنو العنبر من بني تيميم بعثه النبي ﷺ إليهم فأغار وأصاب منهم ناسا وسبى منهم سبأ) انتهى . وذكر الواقدي أن سبب بعث عينة أن بني تيميم أغاروا على ناس من خزاعة ، فبعث النبي ﷺ إليهم عينة بن حصن في خمسين ليس فيهم أنصارى ولا مهاجري ، فأسر منهم أحد عشر رجلا وإحدى عشرة امرأة وثلاثين صبيا . فقدم رؤسائهم بسبب ذلك . قال ابن سعد : كان ذلك في المحرم سنة تسع . ثم ذكر المصنف حديث أبي هريرة ولا أزال أحب بني تيميم . قوله (وكانت فيهم) في رواية السكسميني « منهم » . قوله (سبية) بفتح الميم وكسر الواو وتشديد التحتانية وتخفيفها ثم همزة ، أي جلرية مسلمة فعيلة بمعنى مفعولة ، وقد تقدم الكلام على اسمها وتسمية بعض من أسر معها وشرح هذه القصة من هذا الحديث في كتاب العتق . قوله (وجاءت صدقاتهم فقال : هذه صدقات قوم ، أو قومي) كذا وقع بالكسرة وقوم بالكسر بغير تنوين ، وفي رواية أبي يعلى عن زهير بن حرب شيخ البخاري فيه « صدقات قومي » بغير تردد . قوله (في حديث عبد الله بن الزبير الآخر) قدم ركب من بني تيميم فقال أبو بكر : أسر القعقاع (سيأتي شرح هذا الحديث مستوفى في أول تفسير سورة المجرات إن شاء الله تعالى

٦٩ - باب وفد عبد القيس

٤٣٦٨ - حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا أَبُو عَاسِرٍ الْعَدَنِيُّ حَدَّثَنَا قُرَّةُ عَنْ أَبِي جَهْرَةَ « قُلْتُ لَابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ

اللهُ عنها : إن لي جرةً تَنْقِذُني نَبِيذاً فَأَنْسِرُهُ خُلُوقاً في جَرٍّ ، إن أُكْثِرْتُ منه فَجَالَسْتُ لِلْقَوْمِ فَأَخْلَتُ الْجُلُوسَ خَشِيتُ أَنْ أَقْضِيَهُ . فقال : قَدِيمٌ وَفَدُّ عَيْدِ الْقَيْسِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فقال : مرحباً بالقومِ غيرَ خَزَايا ولا التَّدَايِ . فقالوا : يا رَسُولَ اللَّهِ ! إنَّ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ لِلشَّرَكِينَ مِنْ مُضَرَ ، وَإِنَّا لَا نَصِلُ إِلَيْكَ إِلَّا في أَشْهُرِ الْحَرَمِ ، حَدَّثَنَا بِجَمَلٍ مِنَ الْأَمْرِ إِنْ عِلَفًا بِهِ دَخَلْنَا الْجَمْعَةَ وَنَدَعُو بِهِ مَنْ وَرَاءَنَا . قال : آمُرُكُمْ بِأَرْبَعٍ ، وَأَنْهَاكُمُ عَنْ أَرْبَعٍ : الْإِيمَانُ بِاللَّهِ - هل تَدْرُونَ مَا الْإِيمَانُ بِاللَّهِ ؟ شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ - وإِقَامُ الصَّلَاةِ ، وإِتْيَاءُ الزَّكَاةِ وَصَوْمُ رَمَضَانَ وَأَنْ تُمْطُوا مِنَ الْمَغَامِرِ الْحَسَنَ . وَأَنْهَاكُمُ عَنْ أَرْبَعٍ : مَا انْتَهَيْتُمْ فِي الدُّبَابِ ، وَالنَّقِيرِ ، وَالْحَنْتَمِ ، وَالْمَزَفَةِ .

٤٣٦٩ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حَازِمُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَبِي جَرَّةَ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ « قَدِمَ وَفَدُّ عَيْدِ الْقَيْسِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنَّا هَذَا الْحَيُّ مِنْ رِييَّةٍ ، وَقَدْ حَالَتْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ كَفَّارٌ مُضَرٌ ، فَلَسْنَا نَخْلُصُ إِلَيْكَ إِلَّا فِي شَهْرِ حَرَامٍ ، فَرُتْنَا بِأَشْيَاءٍ نَأْخُذُ بِهَا وَنَدَعُو لَهَا مَنْ وَرَاءَنَا . قال : آمُرُكُمْ بِأَرْبَعٍ وَأَنْهَاكُمُ عَنْ أَرْبَعٍ : الْإِيمَانُ بِاللَّهِ - شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَعَقْدُ وَاحِدَةٍ - وإِقَامُ الصَّلَاةِ وإِتْيَاءُ الزَّكَاةِ ، وَأَنْ تَوْذُوا فِي خَمْسٍ مَا غَنِمْتُمْ . وَأَنْهَاكُمُ عَنْ الدُّبَابِ ، وَالنَّقِيرِ ، وَالْحَنْتَمِ ، وَالْمَزَفَةِ »

قوله (باب وفد عبد القيس) هي قبيلة كبيرة يسكنون البحرين ينسبون إلى عبد القيس بن أفضى يسكنون الغاء بعدها مهمة يوزن أعمى ابن دعي يضم ثم سكنون المهمة وكسر الميم بعدها تحتانية ثقيلة ابن جديلة بالجيم وزن كبيرة ابن أسد بن ربيعة بن نزار ، والذي تبين لنا أنه كان لعبد القيس وقادتان : إحداهما قبل الفتح ، ولهذا قالوا للنبي ﷺ « بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ كَفَّارٌ مُضَرٌ » وكان ذلك قديماً إما في سنة خمس أو قبلها . وكانت قريبتهم بالبحرين أول قرية أقيمت فيها الجمعة بعد المدينة كما ثبت في آخر حديث في الباب ، وكان عدد الوفد الأول ثلاثة عشر رجلاً ، وفيها سألوا عن الإيمان وعن الأشربة ، وكان فيهم الأشج قال له النبي ﷺ « إِنْ فَيْكَ خَصْلَتَيْنِ يَجْعَلُهُمَا اللَّهُ : الْحِلْمُ وَالْإِنْفَاءُ » كما أخرج ذلك مسلم من حديث أبي سعيد ، وروى أبو داود من طريق أم إِبْنِ بَنْتِ الْوَزَاعِ بْنِ الزَّوَارِعِ عَنْ جَدِّهَا زَارِعٍ وَكَانَ فِي وَفْدِ عَبْدِ الْقَيْسِ قَالَ « لَجَعَلْنَا تَقَادُورَ مِنْ رَوَاحِلِنَا - يعني لما قدموا المدينة - فَتَقَبَّلَ بِدِ النَّبِيِّ ﷺ ، وَانْتَظَرَ الْأَشْجَ وَاسْمَهُ الْمَنْذَرُ حَتَّى لَبِسَ ثَوْبِيهِ فَأَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ لَهُ « إِنْ فَيْكَ خَصْلَتَيْنِ » الحديث . وفي حديث هود بن عبد الله بن سعد العصري أنه سمع جده مزبدة العصري قال - بينما النبي ﷺ يحدث أصحابه إذ قال لهم : سيطاع عليكم من هنادك ثم خير أهل المشرق ، فقام عمر فتوجه نحوهم فلقى ثلاثة عشر راكباً فبشرهم بقول النبي ﷺ ، ثم مشى معهم حتى أتوا النبي ﷺ ، فرموا بأنفسهم عن ركائبهم فأخذوا يده فقبلوها ، وتأخر الأشج في الركاب حتى أتاها وجمع مناعهم ثم جاء يمشي ، فقال النبي ﷺ : إِنْ فَيْكَ خَصْلَتَيْنِ الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ الْبَيْتِيُّ ، وَأَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي « الْأَدَبِ الْمَفْرَدِ » ، وهو لا من وجه آخر عن رجل من وفد عبد القيس لم يسمه . ثانيتهما كانت في سنة الوفود ، وكان عددهم حينئذ أربعين رجلاً كما في حديث أبي حنيفة الصنّاعى الذي أخرجه ابن منده ، وكان فيهم

الجارود العبدى ، وقد ذكر ابن إسحق قصته وأنه كان نصرانيا فأسلم وحسن إسلامه . ويؤيد التمدد ما أخرجه ابن حبان من وجه آخر أن النبي ﷺ قال لهم : ما لى أرى ألوانكم تغيرت ، ففيه إشعار بأنه كان رآهم قبل التغير . ثم ذكر البخارى فى الباب أحاديث : أحدها حديث ابن عباس ، **قوله** (قالت لابن عباس إن لى جرة نتبذلى لى نبيذا) أسند الفعل إلى الجرة مجازا ، وقوله : و فى جرة يتعنن بجرة وتقديره أن لى جرة كأنه فى جملة جرار ، وقوله : وحشيت أن افتنع ، أى لانى أصير فى مثل حال السكارى ، وسيأتى الكلام على ذلك فى كتاب الأشربة إن شاء الله تعالى فى السلام على : باب ترخيص النبي ﷺ فى الأوعية ، وقدم حديث الباب فى أواخر كتاب الإيمان

٤٣٧٠ - **حدثنا يحيى بن سليمان** حدثنا ابن وهب أخبرنى عمرو . وقال بكر بن مضر عن عمرو بن الحارث عن عُبَيْدِ بْنِ كَرِيْبٍ أَنَّ كَرِيْبًا مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ حَدَّثَهُ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ أَزْهَرَ وَالْمُسَوَّرَ بْنَ خُزَّامَةَ أَرْسَلُوا إِلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَقَالُوا : اقْرَأْ عَلَيْهَا السَّلَامَ مِنَّا جَمِيعًا وَسَلِّمْنَا عَنْ الرِّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ ؛ فَأَنَا أَخْبَرْنَا أَنَّكَ تَصَلِّيْنَهُمَا ، وَقَدْ بَلَّغْنَا أَنَّ اللَّهَ ﷻ نَسِيَ عَنْهُمَا . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : وَكَانَتْ أَضْرِبُ مَعَ عَمْرِو النَّاسِ عَنْهُمَا . قَالَ كَرِيْبٌ : فَدَخَلْتُ عَلَيْهَا وَبَلَّغْتُهَا مَا أُرْسَلُونِ . فَقَالَتْ : حَلِّ أُمِّ سَلَمَةَ . فَأَخْبَرْتُهُمْ ، فَرَدُّونِى إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ بِمَثَلِ مَا أُرْسَلُونِ إِلَى عَائِشَةَ ، فَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ : سَمِعْتُ اللَّهَ ﷻ يَنْهَى عَنْهُمَا ، وَإِنَّه صَلَّى الْعَصْرَ ، ثُمَّ دَخَلَ عَلَىَّ وَعِنْدِى نِسْوَةٌ مِنْ بَنِي حَرَامٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَصَلَّاهَا ، فَأَرْسَلْتُ إِلَيْهِ الْعُخَدَامَ فَقُلْتُ : قُومُوا إِلَى جَنْبِ فَقُولُوا : نَقُولُ أُمُّ سَلَمَةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَمْ أَسْمَعْكَ تَنْهَى عَنْ هَاتَيْنِ الرِّكْعَتَيْنِ ، فَارْكَعْ تَصَلِّيْهُمَا . فَأَنَا أَشَارَ بِيَدِهِ فَاسْتَأْخِرُ . فَقَعَلَتِ الْجَارِيَةُ ، فَأَشَارَ بِيَدِهِ فَاسْتَأْخَرَتْ عَنْهُ . فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ : يَا بِنْتُ أَبِي أُمَيَّةَ ، سَأَلْتُ عَنْ الرِّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ ، إِنَّهُ أَتَانِى أَنَاسٌ مِنْ عِبْدِ الْقَيْسِ بِالْإِسْلَامِ مِنْ قَوْمِهِمْ ، فَشَغَلُونِى عَنِ الرِّكْعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ بَعْدَ الظُّهْرِ ، فَمَا هَانَا ؟

٤٣٧١ - **حدثنى عبد الله بن محمد الجعفى** حدثنا أبو عامر عبد الملك حدثنا إبراهيم هو ابن طاهان عن أبي جرة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال « أول جمعة جمعت - بعد جمعة جمعت فى مسجد رسول الله ﷺ - فى مسجد عبد القيس بجوفى ، ببنى قرية من البحرين »

الحديث الثانى حديث أم سلمة ، **قوله** (أخبرنى عمرو) هو ابن الحارث . **قوله** (وقال بكر بن مضر الخ) وصله الطحاوى من طريق عبد الله بن صالح عن بكر بن مضر بإسناده ، وساقه هنا على لفظ بكر بن مضر ، وتقدم فى مجرى السهو فى الصلاة من الوجهين ، وساقه على لفظ عبد الله بن وهب وتقدم شرحه هناك ، والغرض منه ما فيه من ذكر وفد عبد القيس . الحديث الثالث ، **قوله** (حدثنا أبو عامر عبد الملك) هو ابن عمرو العقدي : **قوله** (بجوفى) بضم الجيم وتخفيف المثناة ، وقد تقدم ذلك مع شرح الحديث فى كتاب الجمعة

٧٠ - باب وفد بني حنيفة ، وحديث الإمامة بن أمثال

٤٣٧٢ - **حديث** عبد الله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثني سعيد بن أبي سعيد أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه قال : « بث النبي ﷺ خيلاً قبل نجد ، فجاءت برجل من بني حنيفة يقال له ثمامة بن أمثال ، فربطوه بسارية من سواري المسجد ، فخرج إليه النبي ﷺ فقال : ماذا عندك يا ثمامة ؟ قال : عندي خير . يا محمد إن تقبلي ثقتي فإني لأقدم ، وإن نذمتهم فإني أؤمهم على شاكرك ، وإن كنت تريد المال فقل منه ماشيت . فتركه حتى كان الضد ثم قال له : ما عندك يا ثمامة ؟ فقال : ما قلت لك : إن أتيتهم فإني أؤمهم على شاكرك . فتركه حتى كان بعد الغد فقال : ما عندك يا ثمامة ؟ فقال : عندي ما قلت لك . فقال : أطلقوا ثمامة . فانطلق إلى نخل قريب من المسجد فاغتسل ، ثم دخل المسجد فقال : أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً رسول الله . يا محمد ، والله ما كان على الأرض وجه أبغض إلي من وجهك ، فقد أصبح وجهك أحب الوجوه إلي . والله ما كان من دين أبغض إلي من دينك ، فأصبح دينك أحب الدين إلي . والله ما كان من بلد أبغض إلي من بلدك ، فأصبح بلدك أحب البلاد إلي . وإن خولك أخذتني ، وأنا أريد العمرة ، فإذا ترى ؟ فبشره رسول الله ﷺ ، وأمره أن يهتد . فلما قدم مكة قال له قائل : صبوت ؟ قال : لا والله ، ولكن أسلمت مع محمد رسول الله ﷺ ، ولا والله لا يأتكم من الإمامة حبة حنطة حتى يأتوا بها النبي ﷺ »

قوله (باب وفد بني حنيفة وحديث الإمامة بن أمثال) أما حنيفة فهو ابن لجهم بن جهم ابن صعب بن علي بن بكر بن وائل ، وهي قبيلة كبيرة شهيرة بنزلون الإمامة بين مكة واليمن ، وكان وفد بني حنيفة كما ذكره ابن إسحق وغيره في سنة تسع ، وذكر الواقدي أنهم كانوا سبعة عشر رجلاً فيهم مسلمة . وأما ثمامة بن أمثال فأبوه بطنهم الحمزة وبنته خنيفة ابن النعمان بن مسلمة الحنفي ، وهو من فضلاء الصحابة ، وكانت قصته قبل وفد بني حنيفة بزمان ، فإن قصته صريحة في أنها كانت قبل فتح مكة كما سبق ، وكان البعاري ذكرها هنا اسطراداً . ثم ذكر المصنف فيه أربعة أحاديث : الحديث الأول حديث أبي هريرة في قصة ثمامة ، وقد صرح فيه بإسجاع سعيد المقبري له من أبي هريرة . وأخرجه ابن إسحق عن سعيد فقال : « عن أبيه عن أبي هريرة ، وهو من المزيد من متصل الأسانيد ، فإن الليث موصوف بأنه أنقى الناس لحديث سعيد المقبري ، ويحتمل أن يكون سعيد سمعه من أبي هريرة ، وكان أبوه قد حدثه به قبل ، أو ثبته في شيء منه لحديث به على الوجهين . **قوله** (بث النبي ﷺ خيلاً قبل نجد) أي بث فرسان خيل إلى جهة نجد ، وزعم سيف في كتاب الزهد ، له أن الذي أخذ ثمامة وأسرته هو العباس بن عبد المطلب ، وفيه نظر أيضاً لأن العباس لما قدم على رسول الله ﷺ في زمان فتح مكة ، وقصة ثمامة تقتضي أنها كانت قبل ذلك بحيث اعتمر ثمامة ثم رجع إلى بلاده ثم منهم أن يعيروا أهل مكة ، ثم شكوا أهل مكة إلى النبي ﷺ ذلك ، ثم بث يشفع فيهم عند ثمامة . **قوله** (ماذا عندك) أي أي شيء عندك ؟ ويحتمل أن تكون دماً ، استقامية وذا ، موصولة

وعندك، صلته، أي ما الذي استقر في ظنك أن أفعله بك؟ فاجاب بأنه ظن خيرا فقال: عندي يا محمد خير، أي لأنك لست بمن يظلم، بل بمن يعفو ويحسن. **قوله** (إن تقتلني تقتل ذامم) كذا للاكثر بمهمله مخففة الميم، والكتمة هي ذم، بمجمة مثقل الميم، قال النووي: معنى رواية الأكثر إن تقتل تقتل ذامم أي صاحب دم لدمه موقع يشتي قاتله ويقتله ويدرك ناره لرياسته وعظمته، ويحتمل أن يكون المعنى أنه عليه دم وهو مطلوب به فلا لوم عليك في قتله. وأما الرواية بالمعجمة فمعناها ذا ذمة، وثبت كذلك في رواية أبي داود، وضعفها عياض بأنه يقلب المعنى لأنه إذا كان ذا ذمة يتمتع قتله. قال النووي: يمكن تصحيحها بأن يحمل على الوجه الأول، والمراد بالذمة الحرم في قومه، وأوجه الجميع الوجه الثاني لأنه مشا كل لقوله بعد ذلك: وإن نعم نعم على شاكر، وجميع ذلك تفصيل لقوله عندي خير؛ وفعل الشرط إذا كرر في الجزاء دل على غرامة الأمر. **قوله** (قال: عندي ما قلت لك) أي إن نعم نعم على شاكر وهكذا اقتصر في اليوم الثاني على أحد الثقلين. وحذف الأمرين في اليوم الثالث، وفيه دليل على حذفه وذلك أنه قدم أول يوم أشق الأمرين عليه وأشقى الأمرين لصدر خصومه وهو القتل، فلما لم يقع اقتصر على ذكر الاستعطاف وطلب الانعام في اليوم الثاني، فسكانه في اليوم الأول رأى أمارات الغضب فقدم ذكر القتل، فلما لم يقتله طمع في العفو فاقصر عليه، فلما لم يعمل شيئا ما قال اقتصر في اليوم الثالث على الإجمال تفويضا إلى جميل خلقه عليه السلام. وقد وافق ثمانية في هذه المخاطبة قول عيسى عليه السلام (ان تعذبهم فأنهم عبادك، وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم) لأن المقام يليق بذلك. **قوله** (فقال: اطلقوا ثمانية) في رواية ابن إسحق قال قد عفوت عنك يا ثمانية وأعتقته، وزاد ابن إسحق في روايته أنه لما كان في الأمر جمعوا ما كان في أهل النبي عليه السلام من طعام وابن فلم يقع ذلك من ثمانية موقعا، فلما أسلم جاءوه بالطعام فلم يصب منه لإقبيلا، فتمجبوا فقال النبي عليه السلام، وإن الكافر يأكل في سبعة أمعاء، وإن المؤمن يأكل في معي واحد،. **قوله** (فبشره) أي بخير الدنيا والآخرة، أو بشره بالجنة أو بمحو ذنوبه وتبعاته السابقة. **قوله** (فلما قدم مكة) زاد ابن هشام قال بلغني أنه خرج معتمرا حتى إذا كان ببطن مكة لبى، فكان أول من دخل مكة يلبى، فاخذته قريش فقالوا: لقد اجترأت علينا، وأرادوا قتله، فقال قائل منهم: دعوه فانكم محتاجون إلى الطعام من الهامة فتركوه،. **قوله** (قال: لا ولكن أسلمت مع محمد) كأنه قال: لا ما خرجت من الدين، لأن عبادة الأوثان ليست دينا، فإذا تركتها لا أكون خرجت من دين، بل استحدثت دين الإسلام. وقوله د مع محمد، أي وافقته على دينه فصرنا متصاحبين في الإسلام أنا بالابتداء وهو بالاستدامة. ووقع في رواية ابن هشام ولكن تبعت خير الدين دين محمد. **قوله** (ولا والله) فيه حذف تقديره: والله لا أرجع إلى دينكم ولا أرفق بكم فترك الميرة تأنيكم من الهامة. **قوله** (لا تأنيكم من الهامة) حبة حنطة حتى ياذن فيها النبي عليه السلام (زاد ابن هشام) ثم خرج إلى الهامة فتمنهم إلى يعملوا إلى مكة شيئا، فكتبوا إلى النبي عليه السلام: إنك تأمر بصلة الرحم، فكتب إلى ثمانية أن يحل بينهم وبين أهل الجيم. وفي قصة ثمانية من الفوائد ربط الكافر في المسجد، والمن على الأسير الكافر وتطعيم أمر العفو من السبي لأن ثمانية أقسم أن بغضه انقلاب حيا في ساعة واحدة لما أسداه النبي عليه السلام إليه من العفو والمن بغير مقابل. وفيه الاعتسال عند الإسلام وأن الإحسان يزيل البغض ويثبت الحب، وأن الكافر إذا أراد عمل خير ثم أسلم شرع له أن يستمر في عمل ذلك الخير. وفيه الملاحظة بمن يرجى إسلامه من الأسارى إذا كان في ذلك مصلحة للإسلام، ولا سيما من يقبته على إسلامه العدد الكثير من

قومه ، وفيه بث السرايا إلى بلاد الكفار ، وأمر من وجد منهم ، والتخيير بعد ذلك في قتله أو الإبقاء عليه
 ٤٣٧٣ - **حدثنا أبو البيان** أخبرنا **شعيب** عن **عبد الله بن أبي حسين** حدثنا **نافع بن جبير** عن **ابن عباس** رضي الله عنهما قال « **قدم مسيلة الكذاب** على **عبد رسول الله ﷺ** فجل يقول : إن جعل لي **محمد** الأمر من بعدك تبعته . وقدمتها في بشير كثير من قومه ، فأقبل إليه **رسول الله ﷺ** ومعه **ثابت بن قيس بن ثمال** - وفي يد رسول الله ﷺ قطعة جريد - حتى وقف على **مسيلة** في أصحابه قال : لو سألتني هذه القطعة ما أعطيتكمها ، ولن تدؤا أمر الله فيك ، ولن أدبرت ليمقرنك الله . وإنى لأراك الذي أريت فيه ما أريت ، وهذا ثابت يُجيبك عني ، ثم انصرف عنه »

٤٣٧٤ - قال **ابن عباس** « سألت عن قول رسول الله ﷺ : إنك أرى الذي أريت فيه ما أريت ، فأخبرني **أبو هريرة** أن رسول الله ﷺ قال : بينا أنا نائم رأيت في يدي سوارين من ذهب ، فاهمني شأنهما فأوحى إلي في المنام أني أقتضهما ، فنفختهما فطارا ، فأولتهما كذا بين يخرجان بهدي : أحدهما للقدمي ، والآخر مسيلة »

٤٣٧٥ - **حدثني إسحاق بن نصر** حدثنا **عبد الرزاق** عن **معمر** عن **سهم** أنه سمع **أبا هريرة** رضي الله عنه يقول « قال رسول الله ﷺ : بينا أنا نائم أتيت بجزائ الأرض ، فوضع في كتي سوارين من ذهب ، فكبرا علي ، فأوحى إلي أن أقتضهما ، فنفختهما فذهبا ، فأولتهما الكذابين الذين أنا بينهما : صاحب البعثة ، وصاحب الجمامة »

الحديث الثاني ، قوله (عن عبد الله بن أبي حسين) هو عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حسين بن الحارث النوفلي ، تابعي حفيظ مشهور نسب هنا لجمده . قوله (قدم مسيلة الكذاب على عبد النبي ﷺ) أي المدينة ، ومسيلة مصغر بكسر اللام ابن تمام بن كبير بموحدة ابن حبيب بن الحارث من بني حنيفة . قال ابن إسحق : ادعى النبوة سنة عشر ، وزعم وثيمة في كتاب الردة ، أن مسيلة لقب واسمه تمام ، وفيه نظر لأن كنيته أبو تمام ، فان كان محفوظا فيكون من توافقت كنيته واسمه ، وسياق هذه القصة يخالف ما ذكره ابن إسحق أنه قدم مع وفد قومه ، وأنهم تركوه في رحالهم يحفظها لهم ، وذكره رسول الله ﷺ وأخذوا منه جازته ، وأنه قال لهم إنه ليس بشركم وأن مسيلة لما ادعى أنه أشرك في النبوة مع رسول الله ﷺ احتج بهذه المقالة ، وهذا مع شذوذه ضعيف السند لا تقطعاه ، وأمر مسيلة كان عند قومه أكثر من ذلك ، فقد كان يقال له رحمان الجمامة لعظم قدره فيهم ، وكيف يلتم هذا الخبر الضعيف مع قوله في هذا الحديث الصحيح أن النبي ﷺ اجتمع به وخاطبه وصرح له بمحضرة قومه أنه لو سأله القطعة المجردة ما أعطاه ، ويحتمل أن يكون مسيلة قدم مرتين الأولى كان تابعا وكان رئيس بني حنيفة غيره ولهذا أقام في

٢ - ١٢ ج ٨ • فتح الباري

حفظ رحلهم ، ومرة متبوعا وفيها خاطبه النبي ﷺ ، أو القصة واحدة وكانت إقامة في رحلهم باختياره أنفة منه واستكبارا أن يحضر مجلس النبي ﷺ ، وعامه النبي ﷺ معاملة الكرم على عادته في الاستئلاف ، فقال لقومه : انه ليس بشركم أى يمكن ، اكونه كان يحفظ رحلهم ، وأراد استئلافه بالاحسان بالقول والفعل ، فلما لم ينفذ في مسيلة توجه بنفسه اليهم ليقيم عليهم الحجة ويعتد اليه بالانذار والعلم عند الله تعالى . ويستفاد من هذه القصة أمر الإمام يأتى بنفسه إلى من قدم يريد لقاءه من الكفار إذا تعين ذلك طريقا لمصلحة المسلمين . قوله (ان جعل لي محمد الامر من بعده) أى الخلافة ، وسقط لفظ د الامر ، هنا عند الأكثر وهو مقدر ، وقد ثبت في رواية ابن السكن وثبت أيضا في الرواية المتقدمة في علامات النبوة . قوله (وقدمها في بشر كثير) ذكر الواقدي كما تقدم أن عدد من كان مع مسيلة من قومه سبعة عشر نفسا ، فيحتمل تعدد القدوم كما تقدم . قوله (ولن تعدو أمر الله) كذا للأكثر ، ولهمضم لن تعد بالجزم وهو لغة ، أى الجزم بلن ، والمراد بأمر الله حكمه . وقوله (ولئن أدبرت ، أى خالفت الحق ، وقوله (ليعقرنك ، أى يفسدك . قوله (وهذا ثابت بن قيس بجيبك عنى) أى لأنه كان خطيب الأنصار ، وكان النبي ﷺ قد أعطى جوامع الكلم فاكفى بما قاله مسيلة وأعلمه أنه إن كان يريد الامتهاب في الخطاب فهذا الخطيب يقوم عنى في ذلك ، ويؤخذ منه استعانة الإمام بأهل البلاغة في جواب أهل العناد ونحو ذلك . قوله (أدبرت) بضم أوله وكسر الراء من روبا المنام ، وقد فسره ابن عباس عن أبى هريرة وهو الحديث الثالث ، وسيأتى شرحه في تعبير الروبا إن شاء الله تعالى . قوله (من ذهب) من لبيان المجلس لقوله تعالى (وحلوا أساور من فضة) وهم من قال الأساور لا تكون إلا من ذهب فإن كانت من فضة فهى القلب . قوله (فأمنى شأهما) في رواية همام التى بعدما (فكبرا على .) قوله (أحدهما العنى) بالمهملثة ثم نون ساكنة ثم سين مهملة وهو الأسود ، وهو صاحب صنعا . كما في الرواية الثانية ، وسأذكر شأنه في الباب الذى بعده إن شاء الله تعالى ، ويؤخذ من هذه القصة متبعة للصدىقى رضى الله عنه ، لأن النبي ﷺ تولى نفض السوارين بنفسه حتى طاردا ، فلما الأسود فقتل في زمنه ، وأما مسيلة فكان القائم عليه حتى قتله أبو بكر الصديق فقام مقام النبي ﷺ في ذلك ، ويؤخذ منه أن السوار وسائر آلات أنواع الحلى اللاتفة بالنساء تعبر الرجال بما يسوؤهم ولا يسهروهم ، وسيأتى مزيد لذلك في كتاب التعبير إن شاء الله تعالى

٤٣٧٦ - حدثنا الصلت بن محمد قال سمعت مهيدي بن ميسون قال : سمعت أبا رجاء المطاردى يقول : كنا نعهد المجبر ، فإذا وجدنا جبراً هو أخير منه ألقيناه وأخذنا الآخر ، فإذا لم نجد جبراً أجمعنا جئوة من تراب ، ثم جئنا بالشافع لخلبناه عليه ، ثم طلفنا به . فإذا دخل شهر رجب قلنا : مُصَلِّلُ الأُسنة ، فلا تدع رجلاً فيه حديدة ، ولا سهماً فيه حديدة إلا ترخناه وألقيناه شهر رجب

٤٣٧٧ - وسمعت أبا رجاء يقول : كنت يوم بُعث للنبي ﷺ غلاماً أرحى الإبل على أهلى ، فلما سمعنا بهزوجه فرزنا إلى الفداء ، إلى مسيلة الكذاب

الحديث الرابع ، قوله (حدثنا الصلت بن محمد) أى ابن عبد الرحمن الخاركي بالحجاز المعجمة يكفى أبا همام ،

بصرى ثقة ، أكثر عنه البخارى ، ، وهو بفتح المهلة وسكون اللام بعدها مثناة . **قوله** (هو أخير منه) فى رواية الكشمي « أحسن ، بدل أخير ، وأخير لغة فى خير . والمراد بالخيرية الحسية من كونه أشد يابضا أو نعومة أو نحو ذلك من صفات الحجارة المستحسنة . **قوله** (جملة من تراب) بضم الجيم وسكون المثناة هو القطعة من التراب تجمع قصير كوما وجمعها الجمنا . **قوله** (ثم جمنا بالشاة نعلها عليه) أى تصير نظير الحجر ، وأبعد من قال : المراد بجلابهم الشاة على التراب مجاز ذلك وهو أنهم يتقربون إليه بالتصدق عليه بذلك اللبن . **قوله** (منصل) يسكنون النون وكسر الصاد ، والكشمي بفتح النون وتشديد الصاد ، وقد فسره بنزع الحديد من السلاح لأجل شهر رجب إشارة إلى تركهم القتال ، لأنهم كانوا ينزعون الحديد من السلاح فى الأشهر الحرم ، ويقال فصلت الريح إذا جعلت له فصلا ، وأفصلته إذا نزعته منه المنصل . **قوله** (وألقيناه شهر رجب) بالفتح أى فى شهر رجب . ولعمري رجب ، أى لأجل شهر رجب . وأخرج عمر بن شبة فى « أخبار البصرة » فى ذكر وقعة الجمل هذا الخبر من طريق عبد الله بن عون عن أبى رجا أنه ذكر الدماء فعضها وقال : كان أهل الجاهلية إذا دخل الشهر الحرام نزع أحدهم سنانة من رءفه وجمعها فى علوم النساء (١) ويقولون : جاء منصل الاسنة ، ثم والله لقد رأيت هودج عاتية يوم الجمل كأنه قنفذ ، فقيل له : قاتلت يومئذ ؟ قال : لقد رميت بأسهم . فقال له : كيف ذلك وأنت تقول ما تقول ؟ فقال : ما كان إلا أن رأينا أم المؤمنين ، فما تما لكنا . **قوله** (وسمعت أبا رجا يقول) هو حديث آخر متصل بالاسناد المذكور . **قوله** (كنت يوم بعث النبى ﷺ غلاما أرى الإبل على أهل ، فلما سمعنا بخروجه فردنا إلى النار ، إلى مسيلة الكذاب) الذى يظهر أن مراده بقوله « بعث » أى اشتهر أمره عندهم ، ومراده بخروجه أى ظهوره على قومه من قريش بفتح مكة ، وليس المراد مبدأ ظهوره بالنبوة ولا خروجه من مكة إلى المدينة أطول المدة بين ذلك وبين خروج مسيلة ، ودلت القصة على أن أبا رجا كان من جملة من بايع مسيلة من قومه بنى عطار بن عوف بن كعب بطن من بنى تميم ، وكان السبب فى ذلك أن سمحاحا بفتح المهلة وتخفيف الجيم وآخره حاء مهلة وهى امرأة من بنى تميم ادعت النبوة أيضا فتابعها جماعة من قومها ، ثم بلغها أمر مسيلة فغادها إلى أن تزوجها واجتمع قومها وقومه على طاعة مسيلة

٧١ - باب . قصة الأسود العنسى

٩٣٧٨ - **حدثنا** سعيد بن عبد الجرحى **حدثنا** يعقوب بن إبراهيم **حدثنا** أبى عن صالح عن ابن عبيدة بن نسيطة - وكان فى موضع آخر اسمه عبد الله - أن « عبيد الله بن عبد الله بن عتبة قال « بلنا أن « مسيلة الكذاب قدم المدينة فنزل فى دار بنت الحارث ، وكانت تحت بنت الحارث بن كرز ، وهى أم عبد الله بن عامر ، فأثاه رسول الله ﷺ ومعه ثابت بن قيس بن شماس ، وهو الذى يقال له خطيب رسول الله ﷺ ، وفى يد رسول الله ﷺ قضيب فوقف عليه فكلمه ، فقال له مسيلة : إن شئت خلينا بينك وبين الأمر ثم جعلته لنا بذلك .

(١) بهامش طيبة يولان : كذا فى نسخ العرج اتى بأيدنا

فقال النبي ﷺ : لو سألتني هذا التضييبَ ما أعطيتُكَه ، وإنني لأراك الذي أريت فيه ما أريتُ . وهذا ثابتٌ بن قيسٍ سُجيبك عنى ، فأنصرفَ النبي ﷺ »

٤٣٧٩ - قال عبيدُ الله بن عبد الله : سألتُ عبدَ الله بن عباسٍ عن رؤيا رسولِ الله ﷺ التي ذكرَ ، فقال ابنُ عباسٍ : ذُكرَ لى أن رسولَ الله ﷺ قال : بئنا أنا قائمٌ أريتُ أنه وُضِعَ فى يديَّ سوارانِ من ذهبٍ ، ففُفَّعَتُمَا وكرِهَتُمَا ، فأذن لى فنفختُمَا فطارا ، فأولتُمَا كذا بينَ يخرُجان . فقال عبيدُ الله : أحدهما العنسى الذى قتله قُيُورُزُ بالين ، والآخرُ مسيلةُ الكذابِ »

قوله (قصة الأسود العنسى) يسكون النون ، وحكى ابن التين جواز فتحها ولم أر له فى ذلك سلفا . **قوله** (حدثنا سعيد بن محمد الجرمى) بفتح الجيم ويسكون الزاء ، كوفى ثقة مكشور ، ويعقوب بن إبراهيم هو ابن سعد الزهرى ، وصالح هو ابن كيسان . **قوله** (عن ابن عبيدة بن نسيط) بفتح النون وكسر الشين المعجمة بعدها تحانية ساكنة ثم مهملة . **قوله** (وكان فى موضع آخر اسمه عبد الله) أراد بهذا أن ينبى على أن المههم هو عبد الله بن عبيدة لأخوه موسى ، وموسى ضعيف جدا وأخوه عبد الله ثقة ، وكان عبد الله أكبر من موسى بثمانين سنة . وفى هذا الإسناد ثلاثة من التابعين فى نسق : صالح بن كيسان وعبد الله بن عبيدة وعبيد الله بن عبد الله وهو ابن عتبة بن مسعود . وساق البخارى عنه الحديث مرسلا . وقد ذكره فى الباب الذى قبله موصولا لكن من رواية نافع بن جبير عن ابن عباس . **قوله** (فى دار بنت الحارث) وكان تحتها ابنة الحارث بن كرز (وهى أم عبد الله بن عامر بن كرز بن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس ، والذي وقع هنا أنها أم عبد الله بن عامر ، قيل : الصواب أم أولاد عبد الله بن عامر لأنها زوجته لا أمه ، فإن أم ابن عامر لى بنت أبى حشمة العدويه : وهو اعتراض متجه : ولعله كان فيه أم عبد الله بن عبد الله ابن عامر فإن لعبد الله بن عامر ولدا اسمه عبد الله كاسم أبيه ، وهو من بنت الحارث واسمها كبسة بتشديد التحتانية بعدها مهملة وهى بنت عبد الله بن عامر بن كرز ، ولها منه أيضا عبد الرحمن وعبد الملك ، وكانت كبسة قبل عبد الله ابن عامر بن كرز تحت مسيلة الكذاب ، وإذا ثبت ذلك ظهر السر فى نزول مسيلة وقومه عليها لكونها كانت امرأته وأما ما وقع عند ابن إسحق أنهم نزلوا بدار بنت الحارث وذكر غيره أن اسمها رملة بنت الحارث بن ثعلبة بن الحارث ابن زيد وهى من الأنصار ثم من بنى التجار ولها حجة وتسكنى أم ثابت ، وكانت زوج معاذ بن عمرو الصحابى المشهور ، فكلام ابن سعد يدل على أن دارها كانت معدة لنزول الوفود ، فإنه ذكر فى وفد بنى محارب وبنى كلاب وبنى ثعلب وغيرهم أنهم نزلوا فى دار بنت الحارث ، وكذا ذكر ابن إسحق أن بنى قريظة حبسوا فى دار بنت الحارث وتعقب السهبل ما وقع عند ابن إسحق فى قصة مسيلة بأن الصواب بنت الحارث ، وهو تعقب صحيح إلا أنه يمكن الجمع بأن يكون وفد بنى حنيفة نزلوا بدار بنت الحارث كسائر الوفود ومسيلة وحده نزل بدار زوجته بنت الحارث . ثم ظهر لى أن الصواب ما وقع عند ابن إسحق ، وإن مسيلة والوفد نزلوا فى دار بنت الحارث وكانت دارها معدة للوفود ، وكان يقال لها أيضا بنت الحارث ، كذا صرح به محمد بن سعد فى طبقات النساء فقال : رملة بنت الحارث ويقال لها ابنة الحارث بن ثعلبة الأنصارية ، وساق نسجا . وأما زوجة مسيلة وهى كبسة بنت الحارث

فلم تكن إذ ذاك بالمدينة وإنما كانت عند مسيلة بالهامة ، فلما قتل تزوجها ابن عمها عبد الله بن عامر بعد ذلك .
 والله أعلم . **قوله** (ثم جعلته لنا بعدك) هذا مغاير لما ذكر ابن إسحق أنه ادعى الشركة ، إلا أن يحمل على أنه ادعى ذلك بعد أن رجح . **قوله** (فقال ابن عباس ذكر لي) كذا فيه بضم الذال من ذكر على البناء للجهول ، وقد وضع من حديث الباب قبله أن الذي ذكر له ذلك هو أبو هريرة . **قوله** (لسواران) بكسر الهمزة وسكون الهملة تثنية لسوار وهي لغة في السوار ، والسوار بالكسر ويجوز الضم ، والاسوار أيضا صفة للكبير من الفرس : وهو بالضم والكسر معا بخلاف الاسوار من الخيل فإنه بالكسر فقط . **قوله** (ففطعتهما وكرهتهما) بقاء وظاء مشالة مكسورة بعدلها عين مهملة ، يقال فطع الأمر فهو فطيع إذا جاوز المقدار ، قال ابن الأنبار : الفطيع الأمر الشديد ، وجاء هنا متعديا ، والمعروف فطعت به وفطعت منه فيحتمل التعدية على المعنى أى خفمتها ، أو معنى فطعتهما اشتد على أمرهما . قلت : يؤيد الثاني قوله في الرواية الماضية قريبا « وكبرا على » . **قوله** (فقال عبيد الله أحدهما العنسي الذي قتله فيروز بالبن ، والآخر مسيلة السكذاب) أما مسيلة فقد ذكرت خبره ، وأما العنسي وفيروز فكان من قصته أن العنسي وهو الأسود واسمه عجلة بن كب وكان يقال له أيضا ذو الحمار بالحاء المعجمة لأنه كان يخمر وجهه ، وقيل هو اسم شيطانه ، وكان الأسود قد خرج بصنماء وادعى النبوة وغلب على عامل صنماء المهاجر بن أبي أمية ، ويقال إنه سر به فلما حاذاه عثر الحمار فادعى أنه يجد له ، ولم يقم الحمار حتى قال له شيئا فقام ، ودوى يعقوب بن سفيان والبيهقي في « الدلائل » من طريقه من حديث العثمان بن بزرج بضم الموحدة وسكون الزاي ثم راء مضمومة ثم جيم قال : خرج الأسود السكذاب وهو من بني عنس يعني يسكون النون وكان معه شيطانان يقال لأحدهما سحيق بمهملة تن ووقف مصغر والآخر شقيق بمجمعة وقافين مصغر ، وكانا يخبرانه بكل شيء يحدث من أمور الناس ، وكان باذان عامل النبي ﷺ بصنماء فأت ، فجاء شيطان الأسود فأخبره ، فخرج في قومه حتى ملك صنماء وتزوج المرزبانية زوجة باذان ، فذكر القصة في مواعدها دادويه وفيروز وغيرهما حتى دخلوا على الأسود ليلا ، وقد سمته المرزبانية الحمر صرفا حتى سكر ، وكان على بابه ألف حارس . فتنقب فيروز ومن معه الجدار حتى دخلوا فقتله فيروز واحتز رأسه ، وأخرجوا المرأة وما أحبوا من متاع البيت ، وأرسلوا الخبر إلى المدينة فوأنى بذلك عند وفاة النبي ﷺ . قال أبو الأسود عن عروة : أصيب الأسود قبل وفاة النبي ﷺ بيوم و ليلة ، فأتاه الوحي فأخبر به أصحابه ، ثم جاء الخبر إلى أبي بكر رضي الله عنه ، وقيل وصل الخبر بذلك صديحة دفن النبي ﷺ

٧٢ - باب . قصة أهل نجران

٤٣٨٠ - **عز** عباس بن الحسين حدثنا يحيى بن آدم عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن صلة بن زفر عن حذيفة قال : جاء لعاقب والسيّد صاحب نجران إلى رسول الله ﷺ يريدان أن يلاعناه . قال فقال أحدهما لصاحبه : لا تفعل ، فوالله لئن كان نبيا فلاعتنا لا نقبح نحن ولا عقبتنا من بعدنا . قالا : إنا نعطيك ما سألتنا ، وابتعث معنا رجلا أمينا ، ولا تهبث معنا إلا آمينا . فقال : لأبعثن معكم رجلا أمينا حق آمين . فاستشف له أصحاب رسول الله ﷺ ، فقال : قم يا أبا عبيدة بن الجراح . فلما قام ، قال رسول الله ﷺ : هذا أمين

هذه الأمة »

٤٣٨١ - **عمر بن الخطاب** بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت أبا إسحاق عن صلة بن زفر عن حذيفة رضي الله عنه قال « جاء أهل نجران إلى النبي ﷺ فقالوا : ابش لنا رجلاً أميناً ، فقال : لا بعن إليكم رجلاً أميناً حق أمين ، فاستشرف له الناس ، فبش أبا عبيدة بن الجراح »

٤٣٨٢ - **عمر بن الخطاب** أبو الوليد حدثنا شعبة عن خالد بن أبي قلابة عن أنس عن النبي ﷺ قال « لكل أمة أمين ، وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح »

قوله (قصة أهل نجران) بفتح النون وسكون الجيم بلد كبير على سبع مراحل من مكة إلى جهة اليمن يشتمل على ثلاثة وسبعين قرية مسيرة يوم الراكب السريع ، كذا في زيادات بونس بن بكير باسناد له في المغازي ، وذكر ابن إسحق أنهم وفدوا على رسول الله ﷺ بمكة وهم حينئذ عشرون رجلاً ، لكن أعاد ذكرهم في الوفود بالمدينة فكانهم قدموا مرتين . وقال ابن سعد : كان النبي ﷺ كتب إليهم لخرج إليه و قدم في أربعة عشر رجلاً من أشراهم ، وعند ابن إسحق أيضاً من حديث كرز بن علقمة أنهم كانوا أربعة وعشرين رجلاً ، وسرد أسماءهم . **قوله** (حدثني عباس بن الحسين) هو بغدادى ثقة ، ليس له في البخارى سوى هذا الحديث ، وآخر تقدم في التهجيد مقروناً . **قوله** (حدثنا يحيى بن آدم) في رواية الحاكم في المستدرک ، عن الأصم عن الحسن بن هلى بن عفان عن يحيى بن آدم هذا الاسناد عن ابن مسعود بدل حذيفة ، وكذلك أخرجه أحمد والنسائى وابن ماجه من طرق أخرى عن إسرائيل ، ورجح الدارقطنى في (المجلد) هذه وفيه نظر ، فان شعبة قد روى أصل الحديث عن أبي إسحق فقال « عن حذيفة » كما في الباب أيضاً ، وكان البخارى فهم ذلك فاستظهر برواية شعبة ، والذي يظهر أن الطريقتين صحيحان ، فقد واه ابن أبي شيبة أيضاً والاسماعيلي من رواية زكريا بن أبي زائدة عن أبي إسحق عن صلة عن حذيفة . **قوله** (جاء السيد والمقاب صاحبا نجران) أما السيد فكان اسمه الأيهم بتحتانية ساكنه ويقال شرحبيل ، وكان صاحب رحاهم ومجتمعهم ورئيسهم في ذلك ، وأما المقاب فاسمه عبد المسيح وكان صاحب مشورتهم ، وكان معهم أيضاً أبو الحارث ابن علقمة وكان أسقفهم وجرمهم وصاحب مدراسهم . قال ابن سعد : دعاهم النبي ﷺ إلى الاسلام ، وتلا عليهم القرآن فامتنعوا ، فقال : ان أنكرتم ما أقول فهل أباهلكم ، فاصرفوا على ذلك . **قوله** (يريدان أن يلاعناه) أى يياهلاه ، وذكر ابن إسحق باسناد مرسل أن ثمانين آية من أول سورة آل عمران نزلت في ذلك ، يشير إلى قوله تعالى (فقل تمالوا ندع أبناءنا وأبنائكم ونساءنا ونساءكم) الآية . **قوله** (فقال أحدهما لصاحبه) ذكر أبو نعيم في الصحابة باسناد له أن القائل ذلك هو السيد ، وقال غيره : بل الذى قال ذلك هو المقاب لأنه كان صاحب رأيهم ، وفي زيادات بونس بن بكير في المغازي باسناد له أن الذى قال ذلك شرحبيل أبو مرهم . **قوله** (فوالله لئن كان نبياً فلاعنا) في رواية الكشميني فلاعنا بظاهر النون . **قوله** (لا نفلح نحن ولا عقبنا من بعدنا) زاد في رواية ابن مسعود « أبدا » ، وفي مرسل الشعبي عند ابن أبي شيبة أن النبي ﷺ قال ، ولقد أتاني البشير بهلك أهل نجران لو تموا على الملاعة . ولما غدا عليهم أخذ بيد حسن وحسين واطمأنتهم خلفه لللاعنة ، **قوله** (انا نمطيك ما سألتنا)

وفي رواية يونس بن بكير أنه صالحهم على ألفي حلة : ألف في رجب وألف في صفر ومع كل حلة أوقية ، وساق الكتاب الذي كتبه بينهم مطولا . وذكر ابن سعد أن السيد والعاقب رجعا بعد ذلك فأسلما ، زاد في رواية ابن مسعود « فأتياه فقالا : لا نلاعنك ، ولكن نمطيك ما سألت ، وفي قصة أهل نجران من الفوائد أن إقرار الكافر بالنبوة لا يدخله في الإسلام حتى يلتزم أحكام الإسلام . وفيها جواز مجادلة أهل الكتاب ، وقد يجب إذا تميزت مصلحته . وفيها مشروعيه مبايعة المخالف إذا أصر بعد ظهور الحجية . وقد دعا ابن عباس إلى ذلك ثم الازداعي ، ووقع ذلك لباعة من العلماء . وما عرف بالتجربة أن من باهل ركان مبطلا لا تمضي عليه سنة من يوم المبايعة . ووقع لي ذلك مع شخص كان يتمصب لبعض الملاحدة فلم يقيم بعدها غير شهرين . وفيها مصالحة أهل النعمة على ما يراه الإمام من أصناف المال ، ويجري ذلك مجرى ضرب الجزية عليهم ، فإن كلا منهما مال يؤخذ من الكفار على وجه الصغار في كل عام . وفيها بيعت الأيما الرجل العالم الأمين إلى أهل الهدنة في مصلحه الإسلام . وفيها منقبة ظاهرة لأبي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه . وقد ذكر ابن إسحق أن النبي ﷺ بعث عليا إلى أهل نجران ليأتيه بصدقاتهم وجزيتهم ، وهذه القصة غير قصة أبي عبيدة لأن أبا عبيدة توجه معهم فقبض مال الصلح ورجع ، وعلى أرسله النبي ﷺ بعد ذلك يقبض منهم ما استحق عليهم من الجزية يأخذ من أسلم منهم ما وجب عليه من الصدقة . والله أعلم . ثم أورد المصنف حديث أنس أن أمين هذه الأمة أبو عبيدة إشارة إلى أن سببه الحديث الذي قبله ، وقد تقدم في مناقب أبي عبيدة

٧٣ - باب . قصة عمان والبحرين

٤٣٨٣ - **حَرْشٌ قُتَيْبَةُ** بن سعيد حدثنا سفيان سمع ابن النسكدر جابر بن عبد الله رضي الله عنهما يقول « قال لي رسول الله ﷺ : لو قد جاء مال البحرين أقد أعطيتك هكذا وهكذا (ثلاثا) . فلم يقدم مال البحرين حتى قبض رسول الله ﷺ . فلما قدم على أبي بكر أمر مناديا فادى : من كان له عند النبي ﷺ دين أو عِدَّة فليأتني . قال جابر : فجئت أبا بكر فأخبرته أن النبي ﷺ قال : لو جاء مال البحرين أعطيتك هكذا وهكذا (ثلاثا) . قال : فأعطاني . قال جابر : فلقيت أبا بكر بعد ذلك فسألته فلم يعطني ، ثم أتيتُه فلم يعطني ، ثم أتيتُه الثالثة فلم يعطني . فقلت له : قد أتيتك فلم تعطني ، ثم أتيتك فلم تعطني ، ثم أتيتك فلم تعطني . فأمّا أن تعطيني ، وإما أن تبخل عني . قال : أقلت تبخل عني ؟ وأي داء أدورأ من البخل ؟ قال ثلاثا . مامنعتك من صرة إلا وأنا أريد أن أعطيك »

وعن عمرو بن محمد بن علي « سمعت جابر بن عبد الله يقول : رجسته فقال لي أبو بكر : عذها . فعدتها فوجدتها خمسمائة ، فقال : خذ مثلها صرّتين »

قوله (قصة عمان والبحرين) أما البحرين فبهد عبد القيس ، وقد تقدم بيانها في كتاب الجمعة . وأما عمان فبعض

المهمة وتخفيف الميم ، قال عياض : هي فريضة بلاد اليمن لم يزد في تمرينها على ذلك . وقال الرشاشي : عمان في اليمن سميت بعمان بن سبأ ، ينسب اليها الجندى رئيس أهل عمان . ذكر وثيمة أن عمرو بن العاص قدم عليه من عند النبي ﷺ فصله ، وذكر غيره أن الذي آمن على يد عمرو بن العاص ولدا الجندى عياذ وجيفر ، وكان ذلك بعد غدير ، ذكره أبو عمرو انتهى . وروى الطبراني من حديث المسور بن عزمة قال : بعث رسول الله ﷺ رسله إلى الملوك ، فذكر الحديث . وفيه : وبعث عمرو بن العاص إلى جيفر وعياذ ابني الجندى ملك عمان وفيه : فرجعوا جميعا قبل وفاة رسول الله ﷺ إلا عمرا فإنه توفي وعمرو والبحرين ، وفي هذا إشعار بقرب عمان من البحرين ، ويقرب البعث إلى الملوك من وفاته ﷺ فلعلها كانت بعد حين فتصحفت ، ولعل المصنف أشار بالترجمة إلى هذا الحديث لقوله في حديث الباب فلم يقدم مال البحرين حتى قبض رسول الله ﷺ ، وروى أحمد من طريق أبي لبيد قال : خرج رجل منا يقال له يبرح بن أسد ، فرآه عمر فقال : من أنت ؟ قال : من أهل عمان ، فأدخله على أبي بكر فقال : هذا من أهل الأرض التي سمعت رسول الله ﷺ يقول : «إني لأعلم أرضا يقال لها عمان ينضج بناحيها البحر ، لو أتاهم رسول ما رموه بهم ولا حجر ، وعند مسلم من حديث أبي بردة قال : بعث رسول الله ﷺ رجلا إلى قوم فسبوه وضربوه ، لجاء إلى رسول الله ﷺ فقال : لو أهل عمان أتيت ماسبوك ولا ضربوك . (تنبيهان) : بعمل الشام بلدة يقال لها عمان لسكتها بفتح العين وتثنيده الميم ، وهي التي أرادها الشاعر بقوله :

في وجهه خالان لولاهما مابت مفتونا بعمان

ولست مرادة هنا قطعاً ، وإنما وقع اختلاف الرواة فيما وقع في صفة الخوض النبوي كما سيأتي في مكانه حيث جاء في بعض طرقه ذكر عمان . وجيفر مثل جعفر إلا أن بدل العين تحتانية ، وعياذ بفتح المهملة وتشديد التحتانية وآخره معجمة ، والجندى بضم الجيم وفتح اللام وسكون النون والقصر ، ويبرح بموحدة ثم تحتانية ثم مبهلة بوذن ديل . ثم ذكر المصنف حديث جابر ، **قوله** (حدثنا سفيان) هو ابن عيينة . **قوله** (سمع ابن المنكدر جابر بن عبد الله) ينصب جابر على أنه مفعول سمع ، وفي رواية الحميدي في مسنده : حدثنا سفيان قال سمعت ابن المنكدر قال سمعت جابراً ، وقد تقدم شرح الحديث مستوفى في الكفالة وفي الشهادات وفي فرض الخس . **قوله** (وعن عمرو) هو معطوف على الإسناد الأول ، وعمرو هو ابن دينار ، ومحمد بن علي هو المعروف بالباقر ، وأبوه هو زين العابدين ابن الحسين بن علي ، وهم من زعم أن محمد بن علي هو ابن الحنفية ، ووقع في رواية الحميدي : حدثنا سفيان حدثنا عمرو بن دينار أخبرني محمد بن علي ، فذكره

٧٤ - باب قدوم الأشعرين وأهل اليمن

وقال أبو موسى عن النبي ﷺ «م مني وأنا منهم»

٤٣٨٤ - حدثني عبد الله بن محمد وإسحاق بن نصر قال حدثنا يحيى بن آدم حدثنا ابن أبي زائدة عن أبيه عن أبي إسحاق عن الأسود بن يزيد عن أبي موسى رضي الله عنه قال «قدمت أنا وأخي من اليمن فكنتما حينئذ ما نرى ابن مسعود وأمه إلا من أهل البيت ، من كثرة دخولهم وكثر مهمهم له»

قوله (باب قدوم الأشعرين وأهل اليمن) هو من عطف العام على الخاص لأن الأشعرين من أهل اليمن ، ومع ذلك ظهر لي أن في المراد بأهل اليمن خصوصا آخر ، وهو ما سأذكره من قصة نافع بن زيد الحميري أنه قدم وافدا في نفر من حمير ، وبالله التوفيق . **قوله** (وقال أبو موسى عن النبي ﷺ : هم مني وأنا منهم) هو طرف من حديث أوله : أن الأشعرين إذا أرملوا في الغزو جمعوا ثم اقتسموا بينهم ، فهم مني وأنا منهم ، الحديث ، وقد وصله المؤلف في الشرح هناك ، والمراد بقوله هم مني ، المباشرة في اتصال طريقتهما وانفاجهما على الطاعة . ثم ذكر المصنف في الباب سبعة أحاديث : الحديث الأول ، **قوله** (حدثنا ابن أبي زائدة) هو يحيى بن زكريا بن أبي زائدة ، والاسناد كله كوفيون سوى شيخنا البخاري . **قوله** (عن الأسود) في المناقب من طريق يوسف بن أبي إسحق وحدثني الأسود سمعت أبا موسى ، . **قوله** (قدمت أنا وأخى من اليمن) تقدم بيان اسم أخيه في غزوة خيبر . **قوله** (مازى) بضم النون . **قوله** (ابن مسعود وأمه) اسم أم عبد بنت عبد ود بن سواء ، ولها صحبة . وقوله (من أهل البيت) أي بيت النبي ﷺ ، وتقدم في المناقب بلفظ : من أهل بيت النبي ﷺ ، وتقدم الحديث في مناقب ابن مسعود . (تنبيه) سقط شيخنا البخاري من أول هذا الإسناد من رواية أبي زيد الروزي ، وابتداء الاسناد وحدثنا يحيى بن آدم ، وثبتا عند غيره وهو الصواب ، ولم يدرك البخاري يحيى بن آدم لأنه مات في ربيع الأول سنة ثلاث ومائتين بالكوفة ، والبخاري يومئذ ببخاري ولم يرحل منها وعمره يومئذ تسع سنين ، وإنما رحل بعد ذلك بمدة كما بيته في ترجمته في المقدمة . (تنبيه آخر) : كان قدوم أبي موسى على النبي ﷺ عند فتح خيبر لما قدم جعفر بن أبي طالب ، وقيل لأنه قدم عليه بمكة قبل الهجرة ثم كان من هاجر إلى الحبشة الهجرة الأولى ، ثم قدم الثانية صحبة جعفر . والصحيح أنه خرج طالبا المدينة في سفينة فألقتهم الريح إلى الحبشة . فاجتمعوا هناك بجعفر ثم قدموا صحبته . وعلى هذا فاقما ذكره البخاري هنا ليجمع ما وقع على شرطه من البعث والسرائيا والوفود ولو تباينت تواريخهم ، ومن ثم ذكر غزوة سيف البحر مع أبي عبيدة بن الجراح وكانت قبل فتح مكة بمدة . وكنت أظن أن قوله : وأهل اليمن ، بعد الأشعرين من عطف العام على الخاص . ثم ظهر لي أن لهذا العام خصوصا أيضا ، وأن المراد بهم بعض أهل اليمن وهم وفد حمير ، فوجدت في كتاب الصحابة لابن شاهين ، من طريق إياس بن حمير الحميري أنه : قدم وافدا على رسول الله ﷺ في نفر من حمير فقالوا : أينناك لتتفق في الدين ، الحديث ، وقد ذكرت فوائده في أول بدء الخلق ، وحاصله أن الترجمة مشتملة على طائفتين ، وليس المراد اجتماعهما في الوفاة ، فإن قدوم الأشعرين كان مع أبي موسى في سنة سبع عند فتح خيبر ، وقدوم وفد حمير في سنة تسع وهي سنة الوفود ، ولأجل هذا اجتمعوا مع بني تميم . وقد عقد محمد بن سعد في الترجمة النبوية من الطبقات للوفود بابا وذكر فيه القبائل من مضر ثم من دبيعة ثم من اليمن وكاد يستوعب ذلك بتلخيص حسن ، وكلامه أجمع ما يوجد في ذلك ومع أنه ذكر وفد حمير لم يقع له قصة نافع بن زيد التي ذكرتها

٤٣٨٥ — **حدثنا** أبو تميم حدثنا عبد السلام عن أيوب عن أبي قلابة عن زهدة قال : لما قدم أبو موسى أكرم هذا الحى من جرهم . وإنا لجلوس عنده وهو يتفدى دجاجا ، وفي القوم رجل جالس ، فدعاه إلى التداود فقال : إني رأيتُ يا كل شيئا فقدرته . فقال له : هلم ، فإني رأيتُ النبي ﷺ يا كل . فقال : إني حلفت

لَا آكَلُهُ . فقال : هَلَمْ أَخْبَرَكَ عَنْ يَمِينِكَ ، إنا أَنْتَهَى النَّبِيُّ ﷺ فَرَّ مِنَ الْأَشْعَرِيِّينَ ، فَاسْتَحْلَمْنَاهُ ، فَأَبَى أَنْ يَحْمَلَنَا ، فَاسْتَحْلَمْنَاهُ فَخَلَفَ أَنْ لَا يَحْمَلَنَا . نِمَ لَمْ يَلْبِثِ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ أَتَى بَنِي سَهْرٍ أَبِلَ . فَاصْرَ لَنَا بِخَمْسِ ذَوْدَ ، فَلَمَّا قَبَضْنَاهَا قُلْنَا : نَعْتَلْنَا النَّبِيَّ ﷺ بِمَنْجَمَةٍ ، لَا نَفْلَحُ بِهَا أَبَدًا . فَأَنْبَيْتُهُ فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنَّكَ خَلَقْتَ أَنْ لَا تَحْمِلُنَا ، وَقَدْ حَمَلْتَنَا . قَالَ : أَجَلٌ ، وَلَكِنْ لَا أُحْلِفُ عَلَى يَمِينٍ فَرَأَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا أَنْتَ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ مِنْهَا »

الحديث الثاني ، **قوله** (حدثنا عبد السلام) هو ابن حرب . **قوله** (عن زهدم) بزاي وزن جعفر وهو ابن مضرب بالضاد المعجمة وكسر الراء . **قوله** (لما قدم أبو موسى) أى إلى الكوفة أميرا عليها في زمن عثمان ، ووم من قال : أراد قدم ابن لأن زهدما لم يكن من أهل اليمن . **قوله** (أكرم هذا الحى من جرم) بفتح الجيم وسكون الراء : قبيلة شهيرة ينسبون إلى جرم بن ربان براء ثم موحددة ثقيلة ابن ثعلبة بن حلوان بن عمران بن الحاف ابن قضاعة . **قوله** (فقتلته) بفتح القاف وكسر الذال المعجمة ، وسيأتى الكلام على ذلك في كتاب الاطعمة ، وعلى باقى الحديث في كتاب الايمان والذنور ان شاء تعالى . وكان الوقت الذى طلب فيه الاشعريون الحلان من النبي ﷺ عند إرادة غزوة تبوك

٤٣٨٦ - **حدثني عمرو بن علي** حدثنا أبو عاصم حدثنا سفيان حدثنا أبو صخرة جامع بن شداد حدثنا صفوان بن محرز المازني حدثنا عمران بن حصين قال : جاءت بنو تميم إلى رسول الله ﷺ فقال : أبشروا يا بني تميم ، قالوا : أما إذا بشرتنا فأعطنا . فغضب وجه رسول الله ﷺ . فجاء ناس من أهل اليمن ، فقال للنبي ﷺ : اقبلوا للبشرى لَمْ يَقبلها بنو تميم . قالوا : قد قبلنا يا رسول الله »

الحديث الثالث حديث عمران ، أورده مختصرا ، وقد تقدم بتمامه في بدء الخلق ، والغرض منه قوله : فجاء ناس من أهل اليمن فقال : اقبلوا للبشرى ، واستشكل بأن قدوم وفد بني تميم كان سنة تسع وقدوم الاشعريين كان قبل ذلك عقب فتح خيبر سنة سبع ، وأجيب باحتمال أن يكون طائفة من الاشعريين قدموا بعد ذلك

٤٣٨٧ - **حدثني عبد الله بن محمد الجعفي** حدثنا وهب بن جرير حدثنا شعبه عن إسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم عن أبي مسعود أن للنبي ﷺ قال « الإيمان ها هنا - وأشار بيده إلى اليمن . والجفاء وغلظ القلوب في القلوب » عند أصول أذنان الإبل من حيث يطلع قرنا الشيطان ربيعة ومضر »

٤٣٨٨ - **حدثني محمد بن بشار** حدثنا ابن أبي عدي عن شعبه عن سليمان عن ذكوان عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ « أتاكم أهل اليمن هم أرقى أئدة وألين قلوبا . الإيمان يمان ، والحسكة يمانية . والنخضر والغليلاء في أصحاب الإبل ، واللبنة كينة والوقار في أهل النعم »

وقال غندَر عن شعبة عن سليمان سمعت ذكوان عن أبي هريرة عن النبي ﷺ

٤٣٨٩ - **قوله** إسماعيل قال حدثني أخى من سليمان عن ثور بن زيد عن أبي الفيث عن أبي هريرة

أن النبي ﷺ قال « الإيمان يمان ، والفتنة ها هنا ، ها هنا يطلع قرن الشيطان »

٤٣٩٠ - **قوله** أبو اليان أخبرنا شعب حدثنا أبو الزناد عن الأهرج عن أبي هريرة رضى الله

عنه عن النبي ﷺ قال « أنا كم أهل اليمن أضف قلوباً وأرق أفئدة . الفقه يمان ، والحكمة يمانية »

الحديث الرابع حديث أبي مسعود (الإيمان هنا وأشار بيده إلى اليمن) أى إلى جهة اليمن ، وهذا يدل على أنه أراد أهل البلد لا من ينسب إلى اليمن ولو كان من غير أهلها . الحديث الخامس حديث أبي هريرة ، **قوله** (عن سليمان) هو الأعمش وذكوان هو ابن صالح . **قوله** (وقال غندر عن شعبة الخ) أوردته لوقوع التصريح بقول الأعمش سمعت ذكوان ، وقد وصله أحمد عن محمد بن جعفر غندر بهذا الاسناد . **قوله** (حدثنا إسماعيل) هو ابن أبي أويس ، وأخوه هو أبو بكر عبد الحميد ، وسليمان هو ابن بلال ، وثور بن زيد هو المدنى ، وأما ثور بن يزيد الشافى فأبوه بزيادة تحتانية مفتوحة فى أوله ، وأبو الفيث اسمه سالم . **قوله** (الإيمان يمان) فى رواية الأهرج التى بعدها « الفقه يمان ، وفيها وفى رواية ذكوان د والحكمة يمانية ، وفى أولها وأول رواية ذكوان د أنا كم أهل اليمن ، وهو خطاب للصحابة الذين بالمدينة ، وفى حديث أبي مسعود د والجفاء وغلظ القلوب فى الغدادين الخ ، وفى رواية ذكوان عن أبي هريرة د والفخر والخيلاء فى أصحاب الإبل ، وزاد فيها د والسكنية والوقار فى أهل الغنم وزاد فى رواية أبي الفيث د والفتنة هنا حيث يطلع قرن الشيطان ، وهذا هو الحديث السادس ، وسيأتى شرحه فى كتاب الفتن أن شاء الله تعالى . وتقدم شرح سائر ذلك فى أول المناقب وفى بدء الخلق ، وأشارت هناك إلى أن الرواية التى فيها د أنا كم أهل اليمن ، ترد قول من قال : إن المراد بقوله د الإيمان يمان ، الانصار وغير ذلك . وقد ذكر ابن الصلاح قول أبي عبيد وغيره : إن معنى قوله د الإيمان يمان ، أن مبدأ الإيمان من مكة لأن مكة من تمامه وتامة من اليمن ، وقيل : المراد مكة والمدينة ، لأن هذا الكلام صدر وهو ﷺ بقبوك ، فتسكون المدينة حينئذ بالنسبة إلى المحل الذى هو فيه يمانية ، والثالث واختاره أبو عبيد أن المراد بذلك الانصار لانهم يمانيون فى الأصل فنسب الإيمان اليهم لكونهم أنصاره . وقال ابن الصلاح : ولو تأملوا ألفاظ الحديث لما احتاجوا إلى هذا التأويل ، لأن قوله د أنا كم أهل اليمن ، خطاب للناس ومنهم الانصار ، فيتعين أن الذين جاءوا غيرهم ، قال : ومعنى الحديث وصف الذين جاءوا بقوة الإيمان وكاله ولا مفهوم له ، قال : ثم المراد الموجودون حينئذ منهم لا كل أهل اليمن فى كل زمان انتهى . ولا مانع أن يكون المراد بقوله د الإيمان يمان ، ما هو أعم بما ذكره أبو عبيد وما ذكره ابن الصلاح ، وحاصله أن قوله د يمان ، يشمل من ينسب إلى اليمن بالسكنى وبالقبيلة ، لكن كون المراد به من ينسب بالسكنى أظهر . بل هو المشاهد فى كل عصر من أحوال سكان جهة اليمن ووجه الشمال ، فنال من يوجد من جهة اليمن وفاق القلوب والأبدان ، وغالب من يوجد من جهة الشمال غلاظ القلوب والأبدان ، وقد قسم فى حديث أبي مسعود أهل الجهات الثلاثة : اليمن والشام والمشرق ، ولم يترخص للمغرب

في هذا الحديث ، وقد ذكره في حديث آخر ، فاعلمه كان فيه ولم يذكره الراوى إما للنسيان أو غيره ، والله أعلم .
وأورد البخارى هذه الأحاديث في الأشهرين لأنهم من أهل اليمن قطعا ، وكأنه أشار إلى حديث ابن عباس د : بنا رسول الله ﷺ بالمدينة إذ قال : الله أكبر ، إذا جاء نصر الله والفتح ، وجاء أهل اليمن نفية قلوبهم ، حسنة طاعتهم .
الإيمان بمان والفقهاء بمان والحكمة بمانية ، أخرجه البزار . وعن جبير بن مطعم عن النبي ﷺ قال د : يطلع عليكم أهل اليمن كأنهم السحاب ، هم خير أهل الأرض ، الحديث أخرجه أحمد وأبو يعلى والبزار والطبراني ، وفي الطبراني من حديث عمرو بن عبسة د أن النبي ﷺ قال لعينة بن حصن : أى الرجال خير ؟ قال : رجال أهل نجد ، قال : كذبت بل هم أهل اليمن ، الإيمان بمان ، الحديث . وأخرجه أيضا من حديث ، معاذ بن جبل ، قال الخطابي : قوله د هم أرق أثمة وألين قلوبا ، أى لأن الفؤاد غشاء القلب ، فإذا رق نفذ القول وخلص إلى ماوراءه ، وإذا غلظ بعد وصوله إلى داخل ، وإذا كان القلب ليئا علق كل ما يصادفه

٤٣٩١ - **عمر بن عبد الله** عن أبي حمزة عن الأعشى عن إبراهيم عن علقمة قال د كنا جلوسا مع ابن مسعود فجاه خباب فقال : يا أبا عبد الرحمن أستطيع هؤلاء الشباب أن يقرؤا كما تقرأ ؟ قال : أما إنك لو شئت أمرت بعضهم يقرأ عليك . قال : أجل . قال : اقرأ يا علقمة . فقال زيد بن حدير - أخو زياد بن حدير - أنا مرق علقمة أن يقرأ وليس بأقرئنا ؟ قال : أما إنك إن شئت أخبرتك بما قال النبي ﷺ في قومك وقومه . فقرأت خمسين آية من سورة مريم . فقال عبد الله : كيف ترى ؟ قال : قد أحسن . قال عبد الله : ما أقرأ شيئا إلا وهو يقرؤه . ثم التفت إلى خباب وعليه خاتم من ذهب فقال : ألم بأن لهذا الخاتم أن يلقى ؟ قال : أما إنك إن رأيته على بعد اليوم . فآلقاه »
رواه غندر عن شعبة

الحديث السابع ، قوله (جاء خباب) بالمعجمة والموحدين الأولى ثقيلة ، وهو ابن الأرت الصحابي المشهور .
قوله (يا أبا عبد الرحمن) هو كنية ابن مسعود . قوله (أمرت بعضهم يقرأ عليك) في رواية الكشميبي « فقرأ » ، بصيغة الفعل الماضي . قوله (فقال زيد بن حدير) بمهمل مصغر أخو زياد بن حدير ، وزباد من كبار التابعين أدرك عمر وله رواية في سنن أبي داود ونزل الكوفة وولى إمرتها مرة ، وهو أسدي من بني أسد بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر ، وأما أخوه زيد فلا أعرف له رواية . قوله (أما) بتخفيف الميم (إن شئت أخبرتك بما قال النبي ﷺ في قومك وفي قومه) كأنه يشير إلى ثناء النبي ﷺ على النخع لأن علقمة نخعي ، وإل ذم بني أسد وزباد بن حدير أسدي ، فأما تناؤه على النخع فقبيا أخرجه أحمد والبزار بأسناد حسن عن ابن مسعود قال د شهدت رسول الله ﷺ يدعو لهذا الحى من النخع أو بشئ عليهم ، حتى تمتعت أنى رجل منهم ، وأما ذمه لبني أسد فتقدم في المناقب حديث أبي هريرة وغيره د ان جهة وغيرها خير من بني أسد وخططان ، وأما النخعي فنسب إلى النخع قبيلة مشهورة من اليمن ، واسم النخع حبيب بن عمرو بن علة بنضم المهمله وتخفيف اللام ابن جلد ابن مالك بن أدد بن زيد ، وقيل له النخع لأنه نخع عن قومه أى بعد . وفي رواية شعبة عن الأعشى عند أبي نعم في المستخرج د لتسكن أو لاحد نيك

بما قيل في قومك وقومه . **قوله** (فقرأت خمسين آية من سورة مريم) في رواية شعبة وعقال عبد الله نزل فذاك أبي وأمي . **قوله** (وقال عبد الله كيف ترى) هو موصول بالاسناد المذكور ، وخاطب عبد الله بذلك خبابا لانه هو الذي سأله أولا ، وهو الذي قال قد أحسن ، وكذا ثبت في رواية أحمد عن يعلى عن الاعمش فيه ، قال خباب أحسنت . **قوله** (قال عبد الله) هو موصول أيضا . **قوله** (ما أقرأ شيئا إلا وهو يقرؤه) يعني علقمة ، وهي منقبة عظيمة لعاقمة حيث شهد له ابن مسعود أنه مثله في القراءة . **قوله** (ثم التفت إلى خباب وعليه غاتم من ذهب فقال : ألم يأن لهذا الخاتم أن يلقي) يعنى أوله وفتح القاف أى يرى به . **قوله** (رواه غندر عن شعبة) أى عن الاعمش بالاسناد المذكور ، وقد وصلها أبو نعيم في المستخرج ، من طريق أحمد بن حنبل وحدثنا محمد بن جعفر ، وهو غندر باسناد هذا وكان في الزهد لأحمد والأفم أنه في مسند أحمد إلا من طريق يعلى بن عبيد عن الاعمش ، وروى بعض عن إقبياه فزعم أن هذا التعليق معاد في بعض النسخ وأن محله عقب حديث أبي هريرة ، وقد ظهر لي أن لا إعادة وأنه في جميع النسخ ، وأن الذي وقع في الموضعين من رواية غندر عن شعبة صواب ، وأن المراد في الموضع الثاني أن شعبة رواه عن الاعمش بالاسناد الذي وصله به من طريق أبي حمزة عن الاعمش ، وقد أثبت الإسماعيلي في مستخرجه رواية غندر عن شعبة فقال بمد أن أخرجه من طريق ابن شهاب عن الاعمش بالاسناد الذي وصله به . **رواه جماعة عن الاعمش** ، ورواه غندر عن شعبة ، وفي الحديث منقبة لابن مسعود وحسن تأنيبه في الموعظة والتعليم ، وأن بعض الصحابة كان يخفى عليه بعض الأحكام فإذا به عليها رجوع ، ولعل خبابا كان يعتمد أن النبي عن لبس الرجال غاتم الذهب للتنزيه ، فبه ابن مسعود على تحريمه ، فرجع إليه مسرعا

٧٥ - باب . قصة دوس والطفيل بن عمرو الدوسي

٤٣٩٢ - **حدثنا أبو نعيم** حدثنا سفيان عن ابن ذكوان عن عبد الرحمن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه قال « جاء الطفيل بن عمرو إلى النبي ﷺ فقال : إن دوسا قد هلك ، قصت وأبت ، فادع الله عليهم . فقال : اللهم اهد دوسا وائت بهم »

٤٣٩٣ - **حدثني محمد بن القلاء** حدثنا أبو أسامة حدثنا إسماعيل عن قيس عن أبي هريرة قال « لما قدمت على النبي ﷺ قلت في الطريق :

يا أبا هريرة من طولها وعناها على أنها من دارة الكفر تجت

وأبى غلام لي في الطريق . فلما قدمت على النبي ﷺ فبايعته فبينما أنا عنده إذ طلع الغلام ، فقال لي النبي ﷺ : يا أبا هريرة ، هذا غلامك . فقلت : هو لوجه الله . فأعفته »

قوله (قصة دوس والطفيل بن عمرو الدوسي) يفتح الميم وسكون الواو بعدها مهملة ، تقدم نسبهم في غزوة ذي الخفصة ، والطفيل بن عمرو أى ابن طريف بن العاص بن ثعلبة بن سليم بن فهم بن غنم بن دوس ، كان يقال له ذو النور آخره راء ، لانه لما أتى النبي ﷺ وأسلم بعثه إلى قومه فقال : اجعل لي آية ، فقال : اللهم نور له ،

فقطع نور بين عينيه ، فقال : يا رب أخاف أن يقولوا إنه مائة ، فتحول إلى حارف سوطه ، وكان يعنى في القيلة المظلة . ذكره هشام بن الكلبي في قصة طويلة ، وفيها أنه دعا قومه إلى الإسلام فأسلم أبوه ولم تسلم أمه ، وأجابه أبو هريرة وحده . قلت : وهذا يدل على تقدم إسلامه ، وقد جزم ابن أبي حاتم بأنه قدم مع أبي هريرة بخير وكانها قدمته الثانية . **قوله** (عن ابن ذكوان) هو عبد الله أبو الزناد . **قوله** (اللهم اهد دوسا وائت بهم) وقع مصداق ذلك ، فذكر ابن الكلبي أن حبيب بن عمرو بن حشمة الدوسي كان حاكما على دوس ، وكذا كان أبوه من قبله ، وعمر ثلاثمائة سنة ، وكان حبيب يقول : إني لأعلم أن للخلق خالفا لكني لا أدري من هو ، فلما سمع النبي ﷺ خرج إليه ومعه خمسة وسبعون رجلا من قومه فأسلم وأسلموا . وذكر ابن إسحق أن النبي ﷺ أرسل الطفيل بن عمرو ليحرق صنم عمرو بن حشمة الذي كان يقال له ذو الكافرين بفتح الكاف وكسر الفاء ، فأحرقه . وذكر موسى بن عقبة عن ابن شهاب أن الطفيل بن عمرو استشهد بأجنادين في خلافة أبي بكر ، وكذا قال أبو الأسود عن عروة ، وجزم ابن سعد بأنه استشهد بالثمامة ، وقيل باليرموك . **قوله** (حدثنا إسماعيل) هو ابن أبي خالد (عن قيس) هو ابن أبي حازم . **قوله** (لما قدمت) أى أردت القدوم . **قوله** (قلت في الطريق) تقدم شرحه مستوفى في كتاب العتق ، وقوله في هذه الرواية « وأبق غلام لي ، لا يغير قوله في الرواية الماضية في العتق » فأصل أحدهما صاحبه ، لأن رواية أبق فسرت وجه الإضلال ، وأن الذي أضل هو أبو هريرة ، بخلاف غلامه فإنه أبق (١) أبو هريرة مكانه لم يره ، ولذلك أطلق أنه أضله ، فلا يلتفت إلى إنكار ابن التين أنه أبق ، وأما كونه عاد لحضر عند النبي ﷺ فلا يتأفاه أيضا لأنه يحمل على أنه رجع عن الإباق وعاد إلى سيده بركة الإسلام ، ويحتمل أن يكون أطلق أبق بمعنى أنه أضل الطريق فلا تتفانى الروايتان

٧٦ - باب قصة وفد طي ، وحديث عدي بن حاتم

٤٣٩٤ - حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا أبو عوانة حدثنا عبد الملك بن عمرو بن حريش عن عدي بن حاتم قال « أتينا عمر بن عبد العزيز فوجدنا رجلا يدعو رجلا رجلا ويسمئهم . قلت : أما تعرفني يا أبا هريرة المؤمنين ؟ قال : بلى ، أسلمت إذ كفروا ، وأقبلت إذ أذبروا ، ووليت إذ غدروا ، وعرفت إذ أنكروا . فقال عدي : فلا أبالي إذا »

قوله (وفد طي) وحديث عدي بن حاتم (أى ابن عبد الله بن سعد بن الحشرج بمهملة ثم معجمة ثم راء ثم جيم بوزن جعفر ابن امرئ القيس بن عدي الطائي ، منسوب إلى طي . بفتح المهملة وتشديد التثنية المكسورة بعدها همزة ابن أدد بن زيد بن يشجب بن عريب بن زيد بن كهلان بن سبأ ، يقال كان اسمه جلهمة فسعى طيئا لأنه أول من طوى بئرا ، ويقال أول من طوى المناهل . وأخرج مسلم من وجه آخر عن عدي بن حاتم قال « أتيت عمر فقال : ان أول صدقة بيضت وجه رسول الله ﷺ ووجوه أصحابه صدقة طي . جئت بها إلى النبي ﷺ ، وزاد أحدني أوله « أتيت عمر بن أناس من قومي ، فجعل يعرض عني ، فاستقبلته فقلت : أنمرفني ؟ فذكر نحو ما أورده

(١) في العبارة غموض ، أو سقط منها شيء .

البخارى ونحو ما أورده مسلم جميعا . قوله (حدثنا عبد الملك) هو ابن عمر ، وحمرو بن حريث بالمهمله وبالمثلثة مصغر هو الخزوى صحابي صغير ، وفي الاسناد ثلاثة من الصحابة في نسق . قوله (أتيت عمر) أى فى خلأته . قوله (لجل يدعو رجلا رجلا يسعيهم) أى قبل أن يدعهم . قوله (بلى أسلبت إذ كفروا الخ) يشير بذلك إلى وفاة عدى بالاسلام والصدقة بعد موت النبي ﷺ ، وأنه منع من أطاعه من الردة ، وذلك مشهور عند أهل العلم بالفتوح . قوله (فقال عدى : فلا أبالي إذا) أى إذا كنت تعرف قدرى فلا أبالي إذا قدمت على غيرى ، وفي « الادب المفرد » للبخارى : ان عمر قال لعدى : حياك الله من معرفة ، وروى أحمد في سبب إسلام عدى أنه قال : لما بعث النبي ﷺ كرهته ، فاطلقت الى أقصى الأرض بما بلى الروم ، ثم كرهت مكاني فقلت : لو أتيتك ، فإن كان كاذبا لم يخف على ، فأتيته فقال : أسلم تسلم . فقلت : إن لى دينك ، وكان نصرانيا فذكر اسلامه . وذكر ذلك ابن إسحق مطولا ، وفيه أن خيل النبي ﷺ أصابت أخت عدى وأن النبي ﷺ من عليها فأطلقها بعد أن استعطفتها بإشارة على عليها فقالت له : هلك الوالد وغاب الوافد ، فادنى هل من الله عليك . فقال : ومن وافدك ؟ قالت عدى بن حاتم ، قال : الفار من الله وسرله ؟ فلما قدمت بنت حاتم على عدى أشارت عليه بالقدوم على رسول الله ﷺ ، فقدم وأسلم وروى الترمذى من وجه آخر عن عدى بن حاتم قال : أتيت النبي ﷺ فى المسجد فقال : هذا عدى بن حاتم ، وكان النبي ﷺ قبل ذلك يقول : إني لأرجو الله أن يجعل يده فى يدي .

٧٧ - باب . حجة الوداع

٤٣٩٥ - حدثنا إسماعيل بن عبد الله حدثنا مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة رضى الله عنها قالت : خرجنا مع رسول الله ﷺ فى حجة الوداع فأهملنا بعمرة . ثم قال رسول الله ﷺ : من كان معه هدى فليبهل بالحج مع العمرة ، ثم لا يهل حتى يهل منهما جميعا . فقدمت معه مكة وأنا حائض ، ولم أطف بالبيت ولا بين الصفا والمروة . فشكوت إلى رسول الله ﷺ فقال : انقض رأسك وامتشطى وأهلى بالحج ودعى العمرة ، فقلت : فلما قضينا الحج أرسلنى رسول الله ﷺ مع عبد الرحمن بن أبى بكر الصديق إلى التمتع فاعتمرت ، فقال : هذى مكان عمرتك . قالت : فطاف الذين أهلوا بالعمرة بالبيت وبين الصفا والمروة ، ثم حلوا ، ثم طافوا طوافا آخر بعد أن رجعوا إلى : وأما الذين جمعوا الحج والعمرة فافما طافوا طوافا واحدا .

قوله (باب حجة الوداع) بكسر الحاء المهملة وبفتحة واو وبكسر الواو وبفتحة ، ذكر جابر فى حديثه الطويل فى صفته كما أخرجه مسلم وغيره أن النبي ﷺ مكث تسع سنين - أى منذ قدم المدينة - لم يحج ، ثم أذن فى الناس فى العاشرة أن النبي ﷺ حاج ، فقدم المدينة بشر كثير كلهم يبتس أن يأتم برسول الله ﷺ ، الحديث . ووقع فى حديث أبى سعيد الخدرى ما يوم أنه ﷺ حج قبل أن يهاجر غير حجة الوداع ولنظفه (١)

وعند الترمذى من حديث جابر « حج قبل أن يهاجر ثلاث حجج ، وعن ابن عباس مثله أخرجه ابن ماجه والحاكم ، قلت : وهو مبنى على عدد وفود الأنصار إلى العقبة بمنى بعد الحج ، فانهم قدموا أولا فتواعدوا ، ثم قدموا ثانيا فبايعوا البيعة الاولى ، ثم قدموا ثالثا فبايعوا البيعة الثانية كما تقدم بيانه أول الهجرة ، وهذا لا يقتضى نفي الحج قبل ذلك . وقد أخرج الحاكم بسند صحيح إلى الثوري « ان النبي ﷺ حج قبل أن يهاجر حججا » وقال ابن الجوزى : حج حججا لا يعرف عددها . وقال ابن الاثير في النهاية : كان يصح كل سنة قبل أن يهاجر . وفي حديث ابن عباس أن خروجه من المدينة كان لخمس بقين من ذى القعدة أخرجه المصنف في الحج ، وأخرجه هو ومسلم من حديث عائشة مثله ، وجزم ابن حزم بأن خروجه كان يوم الخميس ، وفيه نظر لأن أول ذى الحجة كان يوم الخميس قطعاً لما ثبت ونواتر أن وقوفه بمكة كان يوم الجمعة ، فتعين أن أول الشهر يوم الخميس فلا يصح أن يكون خروجه يوم الخميس ، بل ظاهر الخبر أن يكون يوم الجمعة ، لكن ثبت في الصحيحين عن أنس « صلينا الظهر مع النبي ﷺ بالمدينة أربعاً والعصر بذي الحليفة ركعتين » فدل على أن خروجهم لم يكن يوم الجمعة ، فما بقى إلا أن يكون خروجهم يوم السبت ، ويحمل قول من قال « لخمس بقين » أى إن كان الشهر ثلاثين فاتفق أن جاء تسعاً وعشرين فيكون يوم الخميس أول ذى الحجة بعد مضي أربع ليال لا خمس ، وهذا تتفق الأخبار ، هكذا جمع الحفاظ عماد الدين بن كثير بين الروايات ، وقوى هذا الجمع بقول جابر « انه خرج لخمس بقين من ذى القعدة أو أربع ، وكان دخوله ﷺ مكة صبح رابعة كما ثبت في حديث عائشة ، وذلك يوم الاحد ، وهذا يؤيد أن خروجه من المدينة كان يوم السبت كما تقدم ، فيكون بمكة في الطريق ثمان ليال ، وهى المسافة الوسطى . ثم ذكر المصنف في الباب سبعة عشر حديثاً تقدم غالبها في كتاب الحج مشروحة ، وسأبين ذلك مع مزيد فائدة : الحديث الاول حديث عائشة ، وقد تقدم شرحه مستوفى في باب التمتع والقران من كتاب الحج

٣٩٦ - حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ حَدَّثَنَا عَمِيْرُ بْنُ سَمِيْعٍ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَطَاءٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ « إِذَا طَافَ بِالْبَيْتِ فَقَدْ حَلَ ، فَقُلْتُ مَنْ أَيْنَ قَالَ هَذَا ابْنُ عَبَّاسٍ ؟ قَالَ : مَنْ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى [٣٣ الْحَج] : ﴿ ثُمَّ يَحْمِلُهَا إِلَى الْبَيْتِ الْمُقْبِلِ ﴾ وَمَنْ أَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ أَصْحَابَهُ أَنْ يَحْمِلُوا فِي حَبَّةِ الْوَدَاعِ . قُلْتُ : إِنَّمَا كَانَ ذَلِكَ بَعْدَ الْمَرْفَعِ قَالَ : كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَرَاهُ قَبْلُ وَبَعْدُ »

الحديث الثاني ، قوله (عن ابن عباس إذا طاف بالبيت فقد حل فقلت : من أين قال هذا ابن عباس) الناقل هو ابن جريج والمقول له عطاء ، وذلك صريح في رواية مسلم ، والمراد بالمعرف وهو بتشديد الزاء الوقوف بمكة وهو ظاهر في أن المراد بذلك من اعتصر مطلقاً سواء كان قارناً أو متمتعا ، وهو مذهب مشهور لابن عباس ، وقد تقدم البحث فيه في أبواب الأطراف في « باب من طاف بالبيت إذا قدم » من كتاب الحج

٣٩٧ - حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ حَزْمٍ حَدَّثَنَا الشَّعْبِيُّ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ قُوسٍ قَالَ : سَمِعْتُ طَارِقًا عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْمَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « قَدِمْتُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ بِابْطِحَاءَ ، فَقَالَ : أَحَبَبْتُ ؟ قُلْتُ نَعَمْ . قَالَ : كَيْفَ أَهَلَّتْ ؟

قلت : لبيك بأهلل كاهللال رسول الله ﷺ . قال : طُف بالبيتِ وبالصفا والمروة ، ثم رحل . فقلتُ بالبيتِ ، وبالصفا والمروة ، وأنتِ امرأةٌ من قيسٍ فقلتُ رأسي ۝

٤٢٩٨ - حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ أَخْبَرَنَا أَنَسُ بْنُ مَاهُضٍ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ حَرَرٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ حَفْصَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَ أَزْوَاجَهُ أَنْ يَحْلِلْنَ عَامَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ فَقَالَتْ حَفْصَةُ : فَا يَمْنَعُكَ ؟ قَالَ : كَبِدْتُ رَأْسِي ، وَقَلَّدْتُ هَذَيْنِ ، فَلَسْتُ أَحِلُّ حَتَّى أَجْعَلَ هَذَيْنِ ۝

الحديث الثالث حديث أبي موسى ، قوله (حدثنا بيان) يفتح الموحدة وتخفيف التثنية هو ابن عمرو البخاري ، والنضر هو ابن شميل ، وقيس هو ابن مسلم ، وطارق هو ابن شهاب . وقد تقدم شرح المتن في باب من أهل في زمن النبي ﷺ كاهللال النبي ﷺ . الحديث الرابع حديث حفصة وقد تقدم شرحه في باب التمتع والقران ،

٤٢٩٩ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ حَدَّثَنِي شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ ح . وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يُوْسُفَ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ شِهَابٍ عَنْ سَلْمَانَ بْنِ بَسَارٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ امْرَأَةً مِنْ خَثْعَمٍ اسْتَفْتَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ - وَالْفَضْلُ بْنُ عَبَّاسٍ رَدِيفُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ - فَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنَّ فَرِيضَةَ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ أَدْرَكَتْ أَبِي شَيْخًا كَبِيرًا لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَسْتَوِيَ عَلَى الرَّاحِلَةِ ، فَنِلَ يَقْضَى أَنْ أَحْجَّ عَنْهُ ؟ قَالَ : نَعَمْ ۝

الحديث الخامس حديث ابن عباس ، ان امرأة من خثعم استفتت رسول الله ﷺ في حجة الوداع ، الحديث في أمرها بالحج عن أبيها ، وقد تقدم شرحه في كتاب الحج ، وفيه السلام على اسمها واسم أبيها . وأورده هنا لتصريح الراوي بأن ذلك كان في حجة الوداع ، وقوله في أول الإسناد ، وقال محمد بن يوسف هو الفرياني وهو من شيوخ البخاري ، وكأنه لم يسمع هذا الحديث منه ، وقد وصله أبو نعيم في المستخرج ، من طريقه ، وساق المصنف الحديث هنا على لفظه ، وأما لفظ شعيب فسيأتي في كتاب الاستئذان ، وهو أهم سياقاً من رواية الأوزاعي

٤٤٠٠ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ سُرَيْجُ بْنُ الْيَمَانِ حَدَّثَنَا قَالِبُ بْنُ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ حَرَرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : أَقْبَلَ النَّبِيُّ ﷺ عَامَ الْفَتْحِ وَهُوَ مُرْدِفٌ أُسَامَةُ عَلَى الْفَصْوَاءِ - وَمَعَهُ بِلَالٌ وَهَيْثَانُ بْنُ طَلْحَةَ - حَتَّى أَتَانَا عِنْدَ الْبَيْتِ ، ثُمَّ قَالَ لَيْمَانَ : ائْتِنَا بِالْمِفْتَاحِ ، فَعَبَّاهُ بِالْمِفْتَاحِ فَفَتَحَ لَهُ الْقَابَ ، فَدَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ وَأُسَامَةُ وَبِلَالٌ وَهَيْثَانُ ، ثُمَّ أَغْلَقُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ ، فَكَثَّ نَهَارٌ طَوِيلًا ، ثُمَّ خَرَجَ ، وَابْتَدَرَ النَّاسُ الدَّخُولَ ، فَسَبَقْتُهُمْ ، فَوَجَدْتُ بِلَالَ قَائِمًا مِنْ وَرَاءِ الْبَابِ ، فَقُلْتُ لَهُ : أَيْنَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ؟ فَقَالَ : صَلَّى بَيْنَ ذَيْنِكَ الْعَمُودَيْنِ الْقَدَمَيْنِ ، وَكَانَ

البيت على سقفة أعددة سطرين ، صلى بين العمودين من السطر المقدم ، وجعل باب البيت خاف ظهرو ، واستقبل بوجهه الذي يستقبلك حين تلج البيت بينه وبين الجدار . قال : ونسيت أن أسأله كم صلى . وعند المسكان الذي صلى فيه سترمة حراء »

الحديث السادس حديث ابن عمر في دخول النبي ﷺ السكبة ، تقدم شرحه مسنوني في « باب إغلاق البيت » من أبواب الطواف في كتاب الحج ، وقوله في أول الاسناد « حدثني محمد » هو ابن رافع كما تقدم في الحج ، وتقديم هناك بيان الاختلاف فيه ، وقوله « سطرين » بالمهمل ، ووقع في رواية الاصيلي بالمعجمة وخطأه عياض ، وقوله « عند المسكان الذي صلى فيه سترمة » بسكون الزاء والمهملتين واليمين المفتوحتين واحدة المرمر ، وهو جنس من الرعام نفيس معروف ، وكان ذلك في زمن النبي ﷺ ، ثم غير بناء السكبة بعده في زمن ابن الزبير كما تقدم بسطه في كتاب الحج . وقد أشكل دخول هذا الحديث في « باب حجة الوداع » لأن فيه التصريح بأن القصة كانت عام الفتح ، وعام الفتح كان سنة ثمان وحجة الوداع كانت سنة عشر ، وفي أحاديث هذا الباب جميعها التصريح بحجة الوداع وبحجة النبي ﷺ وهي حجة الوداع

٤٤٠١ - **حدثنا أبو البان** أخبرنا شبيب عن الزهري حدثني عروة بن الزبير وأبو سلمة بن عبد الرحمن « أن عائشة زوج النبي ﷺ أخبرتهما أن صفية بنت أبي زرع الذي ﷺ خاضت في حجة الوداع ، فقال للنبي ﷺ أحايستنسا هي ؟ فقاتلنها قد أقاضت بارسول الله وطاقت بالبيت . فقال للنبي ﷺ : قلننفر »

الحديث السابع حديث عائشة في قصة صفية ، وقد تقدم شرحه في « باب إذا خاضت بعد ما أقاضت » من كتاب الحج ٤٤٠٢ - **حدثنا يحيى بن سليمان** قال أخبرني ابن وهب قال حدثني عمر بن محمد أن أباه حدثه عن ابن عمر رضي الله عنهما قال « كنا نتحدث بحجة الوداع ولانبي ﷺ بين أظهرنا ولا ندرى ما حجة الوداع ، فخبرنا الله وأثنى عليه ، ثم ذكر المسيح الدجال فأطعن في ذكره وقال : ما بعث الله من نبي إلا أنذر أمته ، أنذره نوح والنبليون من بعده ، وأنه يخرج فيكم ، فإخفي عليكم من شأنه فليس يخفى عليكم أن ربكم ليس على ما يخفى عليكم ثلاثا . إن ربكم ليس بأعور ، وأنه أعور عين اليمنى كان حينه حنة طافية »

٤٤٠٣ - « ألا إن الله حرم عليكم دماءكم وأموالكم ؛ كحرم يومكم هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا ، ألا هل بلغت ؟ قالوا : نعم . قال : اللهم أشهد (ثلاثا) . ويلكم - أو يحكم - انظروا لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض »

الحديث الثامن ، قوله (حدثني عمر بن محمد) أي ابن زيد بن عبد الله بن عمر . قوله (كنا نتحدث بحجة الوداع

والنبي ﷺ بين أظهرنا) في رواية أبي عاصم عن عمر بن محمد عند الاسماعيلي دكنا نسمع بحجة الوداع، قوله (ولاندى ما حجة الوداع) كأنه شيء ذكره النبي ﷺ فتحدثوا به وما فهموا أن المراد بالوداع وداع النبي ﷺ، حتى وقعت وفاته ﷺ بعدما بقليل فمروا المراد، وعرفوا أنه ودع الناس بالوصية التي أوصاهم بها أن لا يرجعوا بعده كفارا، وأكد التوديع بأشهاد الله عليهم بأنهم شهدوا أنه قد بلغ ما أرسل إليهم به، فمروا حيثئذ المراد بقولهم حجة الوداع. وقد وقع في الحج في د باب الخطبة بمضى، من رواية عاصم بن محمد بن زيد عن أبيه عن ابن عمر في هذا الحديث د فودع الناس، وقدمت هناك ما وقع عند البيهقي أن سورة (إذا جاء نصر الله والفتح) نزلت في وسط أيام التشريق، فمروا النبي ﷺ أنه الوداع، فركب واجتمع الناس فذكر الخطبة. قوله (لحمد الله وأثنى عليه) في رواية أبي نعيم في المستخرج د لحمد رسول الله ﷺ الله وحده وأثنى عليه، الحديث، وذكر فيه قصة الدجال وفيه د ألا إن الله حرم عليكم دماءكم، وهذا يدل على أن هذه الخطبة كالم كانت في حجة الوداع وقته ذكر الخطبة في حجة الوداع جماعة من الصحابة لم يذكر أحد منهم قصة الدجال فيها إلا ابن عمر، بل اقتصر الجميع على حديث د أن أموالكم عليكم حرام، الحديث، وقد أورد المصنف منها حديث جرير وأبي بكرة هنا وحديث ابن عباس في الحج، وقد تقدم في الحج من رواية عاصم بن محمد بن زيد وهو أخو عمر بن محمد بن زيد عن أبيه عن ابن عمر بدورها، وزيادة عمر بن محمد صحيحة لأنه ثقة، وكأنه حفظ ما لم يحفظه غيره، وسيأتي شرح ما تضمنته هذه الزيادة في كتاب الفتن إن شاء الله تعالى

٤٤٠٤ - حدثنا عمرو بن خالد حدثنا زهير حدثنا أبو اسحاق قال حدثني زيد بن أرقم « أن النبي ﷺ غزا تسع عشرة غزوة، وأنه حجَّ بعدما هاجرَ حجةً واحدة لم يجمعَ بعدها: حجة الوداع ». قال أبو اسحاق: وبمكة أخرى

الحديث التاسع حديث زيد بن أرقم، تقدم شرحه في أول الهجرة، وقوله د وأنه حج بعد ما هاجر حجة واحدة لم يجمع بعدما حجة الوداع، يعني ولا حج قبلها إلا أن يريد في الحج الأصغر وهو العمرة فلا، فانه اعتمر قبلها قطعا. قوله (قال أبو إسحق: وبمكة أخرى) هو موصول بالاسناد المذكور، وغرض أبي إسحق أن لقوله د بعد ما هاجر، مفهوما، وأنه قبل أن يهاجر كان قد حج لكن اقتضاه على قوله أخرى قد يوم أنه لم يجمع قبل الهجرة إلا واحدة وليس كذلك بل حج قبل أن يهاجر مرارا، بل الذي لا أرتاب فيه أنه لم يترك الحج وهو بمكة قط، لأن قريشا في الجاهلية لم يكونوا يتركون الحج، وإنما يتأخر منهم عنه من لم يكن بمكة أو عاقه ضعف، وإذا كانوا وهم على غير دين يحرصون على إقامة الحج وبرونه من مفاخرهم التي امتازوا بها على غيرهم من العرب فكيف يظن بالنبي ﷺ أنه يتركه؟ وقد ثبت من حديث جبير بن مطعم أنه رآه في الجاهلية واقفا بعرفة، وأن ذلك من توفيق الله له، وثبت دعاه قريشا في الحرب إلى الاسلام بمضى ثلاث سنين متواليات كما بينته في الهجرة إلى المدينة

٤٤٠٥ - حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن علي بن مدرك عن أبي ذرعة بن عمرو بن جرير عن جرير « أن النبي ﷺ قال في حجة الوداع لجرير: استنصت الناس، فقال: لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضهم رقاب بعض »

الحديث المأشور حديث جرير ، قوله (عن علي بن مدرك) بضم الميم وسكون الدال وكسر الراء وهو نخمى كوف ثقة ، ذكره ابن حبان في ثنات الثنايين ، وماله في البخاي سوى هذا الحديث ، لكنه أورده في مواضع . والله أعلم . قوله (استنصت الناس) فيه دليل على وهم من زعم أن إسلام جرير كان قبل موت النبي ﷺ بأربعين يوما ، لأن حجة الوداع كانت قبل وفاته ﷺ بأكثر من ثمانين يوما ، وقد ذكر جرير أنه حج مع النبي ﷺ حجة الوداع

٤٤٠٦ - **حدثني محمد بن الثني حدثنا عبد الوهاب** حدثنا أيوب عن محمد بن ابن أبي بكرة عن أبي بكرة عن النبي ﷺ قال : **إِذَا كَانَ قَدْ اسْتَدَارَ كَهَيْئَةِ يَوْمٍ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ : السَّنَةُ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا ، مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ : ثَلَاثَةٌ مَتَوَالِيَاتٌ - ذُو الْقَعْدَةِ وَذُو الْحِجَّةِ وَالْحَرَمُ - وَرَجَبٌ مُقَرَّبٌ إِلَى بَيْنِ الْجَادِي وَشَعْبَانَ . أَيْ شَهْرٌ هَذَا ؟ قُلْنَا : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَهْلٌ . فَسَكَتَ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيَسْمِيهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ ، قَالَ : أَلَيْسَ ذُو الْحِجَّةِ ؟ قُلْنَا : بَلَى . قَالَ : فَأَيُّ بَلَدٍ هَذَا ؟ قُلْنَا : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَهْلٌ . فَسَكَتَ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيَسْمِيهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ ، قَالَ : أَلَيْسَ الْبَلَدُ ؟ قُلْنَا : بَلَى . قَالَ : فَأَيُّ يَوْمٍ هَذَا ؟ قُلْنَا : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَهْلٌ . فَسَكَتَ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيَسْمِيهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ . قَالَ : أَلَيْسَ يَوْمَ النُّحُرِ ؟ قُلْنَا : بَلَى . قَالَ : فَإِنَّ دِمَاؤَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ - قَالَ مُحَمَّدٌ : وَأَحْسِبُهُ قَالَ : وَأَعْرَاضَكُمْ - عَلَيْكُمْ حَرَامٌ ، كَحَرَمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا ، فِي بَلَدِكُمْ هَذَا ، فِي شَهْرِكُمْ هَذَا . وَسَعَاءَ قَوْمٍ رُبُّكُمْ فَيَسْأَلُكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ ، أَلَا فَلَازِجُوا بِمَدَى ضَلَالٍ لَا يَضْرِبُ بِمَضْمُونِ رِقَابٍ بَعْضُ - أَلَا يُبَيِّنُ الشَّاهِدُ الثَّقَابَ ، فَلَمَّا بَعْضٌ مِّنْ يُبَيِّنُهُ أَنْ يَكُونَ أَوْعَى لَهُ مِنْ بَعْضٍ مِّنْ سِيَمَتِهِ - فَكَانَ مُحَمَّدٌ إِذَا ذَكَرَهُ يَقُولُ : صَدَقَ مُحَمَّدٌ ﷺ - ثُمَّ قَالَ : أَلَا هَلْ يَلْتَمِسُ (مُرْتَيْنِ) »**

الحديث الحادى عشر حديث أبي بكرة ، قوله (عبد الوهاب) هو ابن عبد المجيد الثقفي ، ومحمد هو ابن سيرين ، وابن أبي بكرة هو عبد الرحمن ، وقد تقدم شرح الحديث في العلم وفي الحج ، وقوله في الآية (منها أربعة حرم) قيل الحكمة في جعل الحرم أول السنة أن يحصل الابتداء بشهر حرام ويختم بشهر حرام ، وتتوسط السنة بشهر حرام وهو رجب ، وإنما توالى شهران في الآخر لإرادة تفضيل الحتام ، والأعمال بالخوانيم

٤٤٠٧ - **حدثنا محمد بن يوسف** حدثنا سفهان الثوري عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب : **« أَنَّ أَنْاسًا مِنَ الْيَهُودِ قَالُوا : لَوْ زُنَّتْ هَذِهِ الْآيَةُ فَيُنَالَتْ ذَلِكَ الْيَوْمَ عِيدًا . فَقَالَ عُمَرُ : آيَةُ آيَةٍ ؟ قَالُوا [٣] الْمَائِدَةِ [٣] الْيَوْمَ أَكَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ، وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي ، وَرَضِيتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا »** فقال عمر : **إِنِّي لَأَعْلَمُ أَيُّ مَكَانٍ أَتَرَات : أَتَرَاتِ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَاقِفٌ بِرَعَّةٍ »**

الحديث الثاني عشر ، قوله (إن أناسا من اليهود) تقدم في كتاب الإيمان بلفظ وإن رجلا من اليهود ، وبينت أن المراد به كعب الأحبار ، وفيه إشكال من جهة أنه كان أسلم ، ويجوز أن يكون السؤال صدر قبل إسلامه لكن قد قيل إنه أسلم وهو باليمن في حياة النبي ﷺ على يد علي ، فإن ثبت احتمال أن يكون الذين سألوا جماعة من اليهود

اجتمعوا مع كعب على السؤال وتولى هو السؤال عن ذلك عنهم ، فنتجتم الروايات كلها ، وقد تقدم ذلك في كتاب
الایمان بأوضح من هذا مع بقية شرحه

٤٤٠٨ - **حدثنا** عبد الله بن مسleme عن مالك عن أبي الأسود محمد بن عبد الرحمن بن نوفل عن عروة
عن عائشة رضي الله عنها قالت « خرجنا مع رسول الله ﷺ ، ففنا من أهل بؤمة ، ومنا من أهل بجعة ، ومنا
من أهل بجمجرة وعمرة ، وأهل رسول الله ﷺ بالحج ، فأما من أهل بالحج أو جمع الحج والعمرة فلم يحلوا حتى
يوم النحر » . حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك وقال « مع رسول الله ﷺ في حجة الوداع » . حدثنا
إسماعيل حدثنا مالك مثله

ثم أورد المصنف حديث عائشة قالت « خرجنا مع رسول الله ﷺ ، ففنا من أهل بؤمة » الحديث ، أورده
من طرق عن مالك بسنده في طريقين ، منها حجة الوداع وهو مقصود الترجمة ، وقد تقدم من وجه آخر في أول
الباب عن شيخ آخر للمالك بأتم من السياق المذكور هنا

٤٤٠٩ - **حدثنا** أحمد بن يونس حدثنا إبراهيم هو ابن سعيد حدثنا ابن شهاب عن عامر بن سعد عن
أبيه قال « عادتني النبي ﷺ في حجة الوداع من حجهم أشفيت منه على الموت ، فقلت يا رسول الله ، بلغني
من الوجع ما ترى ، وأنا ذو مال ، ولا يرثني إلا ابنة لي واحدة ، أفأتصدق بثلثي مالي ؟ قال :
لا . قلت : أفأتصدق بشطره ؟ قال : لا . قلت : فالثلث ؟ قال : والثلث كثير ؟ إنك أن تذر ورثتك أغنياء
خير من أن تذرهم عالة يتسكتفون للناس ، ولست تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله إلا أجرت بها ، حتى
القيمة تجملها في امرأتك . قلت : يا رسول الله ، أأخلف بعد أصحابي ؟ قال : إنك لن تخلف فضل عملا تبتغي
به وجه الله إلا ازددت به درجة ورفعة ، ولعلك تخلف حتى ينفق بك أقوام ويضر بك آخرون . اللهم
أمض لأصحابي هجرتهم ، ولا تردهم على أعقابهم ، لسكن البائس سعد بن خولة . روى له رسول الله ﷺ
أن تؤتي بمكة »

٤٤١٠ - **حدثني** إبراهيم بن اللذان حدثنا أبو حمزة حدثنا موسى بن عقبة عن نافع أن ابن عمر رضي
الله عنهما أخبرهم أن رسول الله ﷺ حلق رأسه في حجة الوداع »

٤٤١١ - **حدثنا** عبيد الله بن سعيد حدثنا محمد بن بكر حدثنا ابن جريج أخبرني موسى بن عقبة عن نافع
أخبره ابن عمر « أن النبي ﷺ حلق في حجة الوداع وأناس من أصحابه ، وقصر بعضهم »

٤٤١٢ - **حدثنا** يحيى بن قزعة حدثنا مالك عن ابن شهاب ع ، وقال الهيثم حدثني يونس عن ابن

شهاب حدثني عبيد الله بن عبد الله أن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أخبره « أنه أقبل يسير على حمار ورسول الله ﷺ قائم بمنى في حجة الوداع يصلي بالناس ، فسار الحمار بين يدي بعض الصف ، ثم نزل عنه نصف مع الناس »

٤٤١٣ - **حزنا** مسدّد حدثنا يحيى عن هشام قال حدثني أبي قال « سئل أسامة وأنا شاهد عن سير النبي ﷺ في حجته فقال : للعتق ، فإذا وجد نجوة نص »

٤٤١٤ - **حزنا** عبد الله بن مسلمة عن مالك عن يحيى بن سعيد عن عدي بن ثابت عن عبد الله بن يزيد الخطمي « أن أبا أيوب أخبره أنه صلى مع رسول الله ﷺ في حجة الوداع القرب ولشاء جميعاً »

الحديث الثالث عشر حديث سمع وهو ابن أبي وقاص في الوصية بالثك ، وقد تقدم شرحه في الوصايا ، وتقرير كون ذلك وقع في حجة الوداع ، وبيان توجيهه من قال إن ذلك في فتح مكة ، ووجه الجمع بين الروايتين بما يفنى عن إعادته . الحديث الرابع عشر حديث ابن عمر في الخلق في حجة الوداع . أورده من طريقين ، وقد تقدم شرحه في الحج . الحديث الخامس عشر حديث ابن عباس في الصلاة بمنى ، وقد تقدم شرحه في أبواب السيرة في الصلاة . الحديث السادس عشر حديث أسامة بن زيد وكان يسير في حجته العتق ، بفتح المهملة والنون والقاف ، وقد تقدم شرحه في الحج أيضاً . الحديث السابع عشر حديث أبي أيوب في الجمع بين المغرب والعشاء في حجة الوداع ، وقد تقدم شرحه في الحج أيضاً

٧٨ - باب غزوة تبوك ، وهي غزوة الفسرة

٤٤١٥ - **حدثني** محمد بن العلاء حدثنا أبو أسامة عن برید بن عبد الله بن أبي بردة عن أبي بردة عن أبي موسى رضي الله عنه قال « أرسلني أصحابي إلى رسول الله ﷺ أسأله الخللان لم إذم معي في جيش الفسرة وهي غزوة تبوك ، فقلت : يا نبي الله إن أصحابي أرسلوني إليك لتحملهم ، فقال : والله لا أحملكم على شيء . ووافقته وهو غضبان ولا أشعر ، ورجعت حزينا من منع النبي ﷺ ومن تخافة أن يكون للنبي ﷺ وجد في نفسه على ، فرجعت إلى أصحابي فأخبرتهم الذي قال النبي ﷺ ، فلم ألبث إلا سريّة إذ سمعت بلالا ينادي : أي عبد الله ابن قيس ، فأجبتة ، فقال : أجب رسول الله ﷺ يدهوك . فلما أتيت قال : خذ هذين القريبتين - لست بأبرة ابتاعن - سينذرن من سعد - فانطلق بهن إلى أصحابك قل : إن الله - أو قال : إن رسول الله ﷺ - يحملك على هؤلاء ، فاركبوهن . فانطلقت إليهم بهن فقلت : إن النبي ﷺ يحملك على هؤلاء ، واسكني والله لا أدعكم حتى ينطلق معي بهنكم إلى من سمع مقالة رسول الله ﷺ لا تظنوا أني حدثكم شيئا لم يقله رسول

الله ﷺ . فقالوا : انك عندنا لمصدق ، ولننعلن ما أحببت ، فانطلق أبو موسى بنفر منهم حتى أتوا الذين سمعوا قول رسول الله ﷺ ، منته أباهم ثم اعطاهم بعد ، فخذتوهم بمنزل ما هدتهم به أبو موسى .

قوله (باب غزوة تبوك) هكذا أورد المصنف هذه الترجمة بعد حجة الوداع ، وهو خطأ وما أظن ذلك إلا من النساخ ، فان غزوة تبوك كانت في شهر رجب من سنة تسع قبل حجة الوداع بلا خلاف ، وعند ابن عازم من حديث ابن عباس أنها كانت بعد الطائف بستة أشهر ، وليس مخالفا لقول من قال في رجب إذا حذفنا الكسور ؛ لأنه ﷺ قد دخل المدينة من رجوعه من الطائف في ذى الحجة . وتبوك مكان معروف هو نصف طريق المدينة إلى دمشق ، ويقال بين المدينة وبينه أربع عشرة مرحلة . وذكرها في المحكم في الثلاث الصحيح ، وكلام ابن قتيبة يقتضي أنها من المعتل فانه قال : جاءها النبي ﷺ وهم يبسكون مكانها بقدر فقال : ما لتم تبوك فيها ، فسميت حينئذ تبوك . **قوله** (وهي غزوة الصرة) وفي أول أحاديث الباب قول أبي موسى : في جيش الصرة ، بمهملتين الأولى مضمومة وبعدها سكون مأخوذ من قوله تعالى (الذين اتبعوه في ساعة الصرة) وهي غزوة تبوك . وفي حديث ابن عباس : قبل لعمرك حدثنا عن شأن ساعة الصرة ، قال : خرجنا إلى تبوك في قبط شديد فأصابنا عطش ، الحديث أخرجه ابن خزيمة . وفي تفسير عبد الرزاق عن معمر عن ابن عتيق قال : خرجوا في قلة من الظهر وفي حر شديد حتى كانوا ينحرون البعير فيشربون ما في كرشه من الماء ، فكان ذلك صرة من الماء . وفي الظهر وفي النفقة ، فسميت غزوة الصرة . وتبوك المشهور فيها عدم الصرف للتأنيث والعلمية ، ومن صرفها أراد الموضع . ووفعت تسميتها بذلك في الأحاديث الصحيحة : منها حديث مسلم « انكم ستأتون غدا عين تبوك » وكذا أخرجه أحمد والبرار من حديث حذيفة ، وقيل : سميت بذلك لقوله ﷺ الرجلين الذين سبقا إلى العين « ما لتما تبوكا منذ اليوم » ، قال ابن قتيبة : فبذلك سميت عين تبوك ، والبوك كالحضر انتهى . والحديث المذكور عند مالك ومسلم بغير هذا اللفظ ، أخرجه من حديث معاذ بن جبل « انهم خرجوا في عام تبوك مع النبي ﷺ فقال : انكم ستأتون غدا إن شاء الله تعالى عين تبوك ، فن جاءها فلا يس من ماها شيئا ، فحشاها وقد سبق إليها رجلان والعين مثل الشراك تبص بشيء من ماء » فذكر الحديث في غسل رسول الله ﷺ وجهه ويديه بشيء من ماها ثم أعاده فيها لجرت العين بماء كثير فاستقى الناس ، وبينها وبين المدينة من جهة الشام أربع عشرة مرحلة ، وبينها وبين دمشق إحدى عشرة مرحلة ، وكان السبب فيها ما ذكره ابن سعد وشيخه وغيره قالوا : بلغ المسلمين من الانباط الذين يقدمون بالزيت من الشام إلى المدينة أن الروم جمعت جموعا ، وأجلبت معهم لحوم وجمادام وغيرهم من متصرة العرب ، وجاءت مقدمتهم إلى البلقاء ، فندب النبي ﷺ الناس إلى الخروج ، وأعلمهم بحجة غزوهم كما سيأت في الكلام على حديث كعب ابن مالك . وروي الطبراني من حديث عمران بن حصين قال « كانت نصارى العرب كتبت إلى هرقل : ان هذا الرجل الذي خرج يدعي النبوة هلك وأصابهم سنون فهاكك أموالهم ، فبعث رجلا من عظامهم يقال له قباذ وجرهم معه أربعين ألفا ، فبلغ النبي ﷺ ذلك ولم يكن للناس قوة ، وكان عثمان قد جهز عيرا إلى الشام فقال : يا رسول الله هذه ما تناء يعبر بأقتابها وأحلاسها ، وما تناء أوقية ، قال فسمعتي يقول : لا يضرك عثمان ما عمل بعدها ، وأخرجه الترمذي والحاكم من حديث عبد الرحمن بن حبان نحوه ، وذكر أبو سعيد في « شرف المصطفى » والبيهقي في « الدلائل »

من طويق شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم « ان اليهود قالوا : يا أبا القاسم إن كنت صادقاً فالحق بالشام فانها أرض المحشر وأرض الانبياء ، ففزا تبوك لا يريد إلا الشام ، فلما بلغ تبوك أنزل الله تعالى الآيات من سورة بني إسرائيل (وإن كذبا ليستغفركم من الأرض لينخرجوك منها) الآية ، انتهى ، واسناده حسن مع كونه مرسلًا . **قوله** (أسأله الجليلان هم) بضم الحاء المهملة ، أى الشيء الذى يركبون عليه ويحملهم . **قوله** (لا أجد ما أحكمك عليه) فى رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب وجاء نفر كلهم معسر يستحملونه لا يحبون التخلف عنه ، فقال : لا أجد . قال : ومن هؤلاء نفر من الانصار ومن بنى مريثة ، وفى مغازي ابن إسحق أن البكائين سبعة نفر (١) : سالم بن عمير ، وأبو ليلى بن كعب ، وعمر بن الحام ، وعبد الله بن مغفل وقيل ابن غنمة ، وعليه بن زيد ، وعمر بن عبد الله ، وهرباض بن سارية ، وسلة بن صخر . قال فبلغنى أن أبا ياسر اليهودى - وقيل ابن يامين - جهز أبا ليلى وابن مغفل ، وقيل كان فى البكائين بنو مقرن السبعة معقل وإخوته . **قوله** (خذ هذين القرنين) أى الجليلين المشدودين أحدهما الى الآخر ، وقيل النظيرين المتساويين ، وفى رواية أبى ذر عن المستمل « هاتين القرنيتين » أى الناقطتين ، وتقدم فى قدوم الأشعرين أنه **عليه السلام** أمرهم بمحس ذود وقال : هذا بستة أبرة ، فاما تعددت القصة أو زادهم على الجنس واحدا ، وأما قوله « هاتين القرنيتين وهاتين القرنيتين » ، فيحتمل أن يكون اختصارا من الراوى أو كانت الأولى اثنتين والثانية أربعة لأن القرنين يصدق على الواحد وعلى الاكثر ، وأما الرواية التى فيها « هذين القرنين » فذكر ثم أنت فالأولى على إرادة البعير والثانية على إرادة الاختصاص لا على الوصفية . **قوله** (ابتاعن) فى رواية الكشمغى « ابتاعنهم » وكذا « انطاق بن » فى روايته بهم ، وهو تحريف ، والصواب ما عند الجماعة لأنه جمع ما لا يعقل . **قوله** (حيثئذ من سعد) لم يتعين لى من هو سعد الى الآن ، إلا أنه يهجن فى خاطرى أنه سعد ابن عباد ، وفى الحديث استحباب حنث الحالف فى يمينه إذا رأى غيرها خيرا منها كما سيأتى البحث فى الأيمان والذور ، وانعقاد اليمين فى الغضب ، وسنذكر هناك بقية فوائد حديث أبى موسى ان شاء الله تعالى

٤٤١٦ - **حديث** مسدد حدثنا يحيى عن شعبة عن الحكم عن مصعب بن سعد عن أبيه « ان رسول الله **عليه السلام** خرج إلى تبوك ، واستخلف عليا ، فقال : ائخذنى فى الصبيان والنساء ؟ قال : ألا رضى أن نصكون منى بمنزلة هارون من موسى ، إلا أنه ليس نبي بعده . » وقال أبو داود حدثنا شعبة عن الحكم سمعت مصعبا **عليه السلام** (حدثنا يحيى) هو ابن سعيد القطان ، والحكم هو ابن عتبة بنشاة وموحدة مصغر . **قوله** (بمنزلة هارون من موسى) فى رواية عطاء بن أبى رباح مرسلًا عند الحاكم فى الاكليل ، وقال : ياعلى اخلفنى فى أهل ، واضرب وخذ وعظ . ثم دعا نساءه فقال : اسمعن لعل وأطعن . **قوله** (وقال أبو داود حدثنا شعبة الخ) أراد بيان التصريح بالسماع فى رواية الحكم عن مصعب ، وطريق أبى داود هذه وهو الطيالسى وصلها أبو نعيم فى المستخرج والبيهقى فى الدلائل ، من طريقه

٤٤١٧ - **حديث** عبيد الله بن سعيد حدثنا محمد بن بكر أخبرنا ابن جريج قال سمعت عطاء بن مخبر قال أخبرنى صفوان بن يعلى بن أمية عن أبيه قال « غزوت مع النبي **عليه السلام** المعصرة . قال : كان يعلى يقول : تلك

الغزوة أوثقُ أعمالي عندي» قال عطاء : فقال صفوانُ قال يعلى « فكان لي أجيرٌ فقاتلَ إنساناً فذهَبَ أحدُهما يَدَ الآخر - قال عطاء : فلقد أخبرني صفوانُ أيُّهما عَضُّ الآخرَ فَنَسِيتهُ - قال : فانزعَ المعضوضُ يَدَهُ من في اللامضِ ، فانزعَ إحدى فَنِيَعِيهِ . فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَأُحْدِثُ ثَنِيَّتَهُ » . قال عطاء : وحسبْتُ أَنَّهُ قَالَ « قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : أَفَيَدَعُ يَدَهُ فِي فَيْكٍ تَفْضَمُهَا كَأَنَّهُا فِي فَيْ خُلٍ يَفْضَمُهَا ؟ »

قوله (غزوت مع رسول الله ﷺ العسرة) كذا الأكثر . وفي رواية المرحسي « العسيرة ، بالتحصيف . قال (كان يعلى يقول تلك الغزوة أوثقُ أعمالي عندي) تقدم في الإجازة بلفظ اجمل وبالعين المهملة أصح . **قوله** (قال عطاء) هو موصول بالأسناد المذكور . **قوله** (كان لي أجير ، فقاتل إنساناً فعض أحدُهما يد الآخر ، قال عطاء : فلقد أخبرني صفوان أيُّهما عَضُّ الآخرَ فَنَسِيتهُ) سيأتي البحث في ذلك وتتمة شرح هذا الحديث في كتاب الدييات ان شاء الله تعالى

٧٩ - باب . حديثُ كعب بن مالك

وقول الله عز وجل [١١٨ التوبة] : ﴿ وَعَلَى ثَلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا ﴾

٤٤١٨ - **عزى** يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب ابن مالك أن عبد الله بن كعب بن مالك - وكان قائد كعب بن بنيه حين عُمي - قال سمعتُ كعب بن مالك يحدث حين خَلَفَ عن قصَةِ نبوكَ قال كعب لم أختلف عن رسول الله ﷺ في غزوةٍ غزاهُ إلا في غزوةِ نبوكَ ، غيرَ أني كنتُ خَلَفْتُ في غزوةِ بدرٍ ، ولم يأتني أحدٌ خَلَفَ عنها ، إنما خرج رسولُ الله ﷺ يُريدُ غيرَ قريشٍ حتى جمعَ اللهُ بينهم وبينَ عدوِّهم على غيرِ ميعاد . ولقد شهدتُ مع رسولِ الله ﷺ ليلةَ العقبةِ حين تَوَافَقْنَا عَلَى الْإِسْلَامِ ، وما أَحَبُّ أنْ لِي بها شهادةٌ بدرٍ ، وإنْ كانت بدرٍ أذكرُ في الناسِ منها . كان من خَبَرِي أني لم أكن قطُّ أقوى ولا أيسرَ حين خَلَفْتُ عنه في تلك الغزاة . والله ما اجتمعتُ عندي قُبْلَهُ رَاحِلَتَانِ قطُّ حتى جمعتهما في تلك الغزوةِ ، ولم يكن رسولُ الله ﷺ يُريدُ غزوةً إلا ورَى بغيرها ، حتى كانت تلك الغزوةُ غزاهُ رسولُ الله ﷺ في حرٍّ شديدٍ ، واستقبلَ سَفَرًا بعيدًا ومَغَازٍ ، وعدوًّا كثيرًا ، فجعلَ للمسلمينَ أمرهم ليتأهبوا لأهبةِ غزومٍ ، فأخبرهم بوجهِهِ الذي يُريدُ ، والمسلمونَ مع رسولِ الله ﷺ كنفٍ ، ولا يجمعُهم كتابٌ حافظ - يُريدُ الديوان - قال كعب : فإِذَا رَجُلٌ يُريدُ أنْ يَغِيَّبَ لِأَخٍ أَنْ سِيحَنِي لَهُ ، ما لم ينزلْ فيه وحى الله . وغزا رسولُ الله ﷺ تلك الغزوةَ حين طابَتِ النُّجُومُ وَالظُّلُالُ ، وتجهَّزَ رسولُ الله ﷺ والمسلمونَ معه ، فطَفَقْتُ أَغْدُو لِكَيْ أَتَجَهَّزَ مَعَهُمْ ، فَأَرَجَعْتُ وَلَمْ أَقْضِ شَيْئًا ، فَأَقُولُ فِي نَفْسِي : أَنَا قَادِرٌ عَلَيْهِ . فَلَمْ يَزَلْ يَتَّحَدَى بِي حَتَّى اشْتَدَّ بِالنَّاسِ الْجَدُّ ، فَأَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

٢ - ١٥ ج ٨ • فتح الباري

ﷺ والمسلمون معه ولم أفض من جهazy شيئاً . فقلتُ أجهزُ بعده يوم أو يومين ، ثم ألحقهم ، فندوتُ بعد أن فصلوا لآنجيز ، فرجعت ولم أفض شيئاً . ثم غدوت ، ثم رجعت ولم أفض شيئاً . فلم يزل بي حتى أسرعوا وتفارط الفزو ، وهممتُ أن أرحل فأدركهم ، ولينني فلت ، فلم يقدر لي ذلك ، فسكنتُ إذا خرجت في للناس - بعد خروج رسول الله ﷺ - فطقت . فيهم ، أحنني أني لا أزي إلا رجلاً مفصلاً عليه النفاق ، أو رجلاً من عذر الله من الضماء . ولم يذكروني رسول الله ﷺ حتى بلغ تبوك ، فقال وهو جالس في القوم بتبوك : ما فعل كعب ؟ فقال رجل من بني سلمة : يا رسول الله ، حبسه برداه ، ونظره في عطفه . فقال مُعاذ بن جبل : بئس ما قلت ، والله يا رسول الله ما علمنا عليه إلا خيراً . فسكت رسول الله ﷺ . قال كعب بن مالك : فلما بلغني أنه توجه قافلاً حصرني همي ، وطقتُ أنذكرُ الكذب وأقول : بماذا أخرجُ من سخطه غداً ؟ واستميت على ذلك بكل ذي رأي من أهلي . فلما قيل : إن رسول الله ﷺ قد أظلم قادمًا زاح عن الباطل ، وعرفتُ أني لن أخرج منه أبداً بشئٍ فيه كذب ، فأجعت صدقه ، وأصبح رسول الله ﷺ قادمًا ، وكان إذا قدِم من سفرٍ بدأ بالمسجد فیركع فيه ركعتين ثم جلس للناس ، فلما فعل ذلك جاءه الخلفون ، فطيقوا يتذرون إليه ويحلفون له - وكانوا بضعةً وثمانين رجلاً - فقبل منهم رسول الله ﷺ علانيتهم وبايعهم واستغفر لهم ، وکلّ سائرهم إلى الله . فبعثته ، فلما سلمتُ عليه كبستم تبسم للنصب ثم قال : تعال ، فبعثت أمشي حتى جلست بين يديه ، فقال لي : ما خلفك ؟ ألم تكن قد ابتمت ظهرك ؟ فقلت : بلى ، إني والله لو جلست عند غيرك من أهل الدنيا لرأيت أن سأخرج من سخطه مبذراً ، ولقد أعطيتُ جدلاً ، ولكنتُ والله لقد علمتُ لئن حدثتُك اليوم حديث كذب ترضى به عني كيوشكن الله أن يسيخطك علي ، ولئن حدثتُك حديث صدق تجد علي فيه إني لأرجو فيه عفو الله ، لا والله ما كان لي من عذر ، والله ما كنت قط أفوى ولا أنسر مني حين تخلفت عنك . فقال رسول الله ﷺ : أما هذا فقد صدق ، فقم حتى يقضى الله فيك . فقامت . وثار رجال من بني سلمة فاتبوني فقالوا لي : والله ما علمناك كذبت أذنبت ذنباً قبل هذا ، ولقد فجزت أن لا تسكون اعتذرت إلى رسول الله ﷺ بما اعتذرت إليه للمخلفون ، قد كان كافيك ذنبك استغفار رسول الله ﷺ لك . فوالله ما زالوا يؤنبوني حتى أردتُ أن أرجم فأكذب نفسي . ثم قلت لهم : هل ألقى هذا مني أحد ؟ قالوا : نعم ، رجلاً قالاً مثل ما قلت ، فقيل لها مثل ما قيل لك . فقلت من هما ؟ قالوا : مُرارة بن الربيع العمري وهلال بن أمية الرافقي ، فذكروا لي رجلين قد شربا بداً فيهما أسوة ، فضيت حين ذكرهما لي . ونهى رسول الله ﷺ

المسلمين من كلامنا أيها الثلاثة من بين من تخلف عنه ؛ فاجتمعنا للناس ، وتخيروا لنا ، حتى تنكرت في نفس الأرض فإني التي أعرف . فليثنا على ذلك خمسين ليلة ، فأما صاحبنا فاستكانا وقعدا في بيوتهما يبيكان ، وأما أنا فسكنت أشب القوم وأجلدتم ، نكثت أخرج فاشهد الصلاة مع المسلمين ، وأطوف في الأسواق ، ولا يكلمني أحد ، وآتى رسول الله ﷺ فأسلم عليه وهو في مجامع بعد الصلاة ، فأقول في نفسي : هل حرك شفتيه برد السلام على أم لا ؟ ثم أصلي قريبا منه ، فأسارقه النظر ، فإذا أقبلت على صلاتي أقبل إلى ، وإذا الفتة نحوه أعرض عني . حتى إذا طال على ذلك من جنوة الناس مشيت حتى تسورت جدار حائط أبي قتادة ، وهو ابن عبي وأحب الناس إلى ، فسلمت عليه ، فوالله ما رد على السلام . فقلت : يا أبا قتادة ، أنشدك بالله ، هل تعلمي أحب الله ورسوله ؟ فسكت . فعدت له فذشدته فسكت . فعدت له فذشدته فقال : الله ورسوله أعلم . ففاضت عيني ، وتوليت حتى تسورت الجدار . قال : فبينما أنا أسوق المدينة إذا بهي من أنباط أهل الشام من قدم بالطعام يبعه بالمدينة يقول : من يدل على كعب بن مالك ؟ فطفق للناس يشيرون له : حتى إذا جاني دفع إلى كتابا من ملك غسان فإذا فيه : أما بعد فإنه قد بلغني أن صاحبك قد جفاك ؛ ولم يجعلك الله بدار هوان ولا مصيبة ، فالتقى بنا نواسك . فقلت لما قرأتها : وهذا أيضا من البلاء . فقيمت بها للتفكير فسجرت بها . حتى إذا مضت أربعون ليلة من الحسين ، إذا رسول الله ﷺ يأتيني فقال : إن رسول الله ﷺ يأمرك أن تعزلي أمرئك . فقلت : أطلبها أم ماذا أفعل ؟ قال : لا . بل اعزلي لها ولا تقر بها . وأرسل إلى صاحبي مثل ذلك . فقلت لامرأتى : الحق بأهلك فتكوني عندهم حتى يفضي الله في هذا الأمر . قال كعب : لجأت امرأة هلال بن أمية رسول الله ﷺ فقالت : يا رسول الله ، إن هلال بن أمية شيخ ضائع ليس له خادم ، فهل تنكره أن أخذه ؟ قال : لا ، ولكن لا يقر بك . قالت : إنه والله ما به حركة إلى شيء ، والله ما زال ينسكى منذ كان من أمره ما كان إلى يومه هذا . فقال لي بعض أهلي لو استأذنت رسول الله ﷺ في امرئك كما أذن لامرأة هلال بن أمية أن تخدمه . فقلت : والله لا استأذن فيها رسول الله ﷺ ، وما يدريني ما يقول رسول الله ﷺ إذا استأذنته فيها ، وأنا رجل شاب . فليئت بعد ذلك عشرة ليالٍ حتى كتلت لنا خمسون ليلة من حين نهي رسول الله ﷺ عن كلامنا . فلما صليت صلاة الفجر صبح خمسين ليلة ، وأنا على ظهر بيت من بيوتنا ، فبينما أنا جالس على الحال التي ذكر الله : قد ضاقت على نفسي ، وضاقت على الأرض بما رحبت ، سمعت صوت صاريخ أوفى على جبل سلم بأعلى صوته : يا كعب بن مالك أبشر . قال فخرت

ساجداً ، وعرفت أن قد جاء فرَج . وآذن رسولُ الله ﷺ بتوبةِ الله علينا حينَ صلى صلاةَ الفجر ، فذهبَ للناسُ يُبشروننا ، وذهبَ قِبَلَ صاحبي مُبشِّرون ، ورَكضَ إلى رجلٍ فرساً ، وسعى ساعٍ من أسلم فاقى على الجبل ، وكان الصوتُ أسرعَ من الفرس . فلما جادى القدي سمعتُ صوتهُ يُبشِّرُنِي نَزَعْتُ لَهُ ثَوْبِي ، فمَسَحْتُهُ بِإِصْبَعِي . والله ما أملكُ غيرها يومئذٍ . واستعرتُ ثوبينَ فلبستهما ، وانطلقتُ إلى رسولِ الله ﷺ فيلتقاني للناسُ قَوْجاً فوجاً يهتفون بالتوبة يقولون : لَتَمُتْكَ توبةُ الله عليك . قال كَبُّ حَتَّى دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ ، فَذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جالسٌ حولهُ الناسُ ، فَقَامَ إِلَى طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدٍ اللَّهِ يَهْرُولُ حَتَّى صَاحَنِي وَهَتَانِي ، وَاللَّهِ مَا قَامَ إِلَى رَجُلٍ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ غَيْرُهُ ، وَلَا أَنَسَاهَا أَطْلَعَةً . قُلْتُ كَبُّ : فَلَمَّا سَلِمْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ يَبْرُقُ وَجْهُهُ مِنَ الشَّرورِ : أَبَشِّرْ بِخَيْرٍ يَوْمَ مَرَّ عَلَيْكَ مِنْذُ وَلَدَتْكَ أُمُّكَ . قَالَ قُلْتُ : أَمِنْ عِنْدِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمْ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ؟ قَالَ : لَا ، بَلْ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ . وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا سُرَّ اسْتَبَارَ وَجْهُهُ حَتَّى كَانَهُ قِطْعَةً قَر ، وَكُنَّا نَرَفُ ذَلِكَ مِنْهُ . فَلَمَّا جَلَسْتُ بَيْنَ يَدَيْهِ قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنْ مِنْ تَوْبَتِي أَنْ أُتَخَلَّعَ مِنْ مَالِي صَدَقَةٌ إِلَى اللَّهِ وَإِلَى رَسُولِهِ . قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : أَمْسِكْ عَلَيْكَ بَعْضَ مَالِكَ ، فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ . قُلْتُ : فَاِنِّي أَمْسِكُ مِمَّا مَنَعْتَنِي . فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنْ اللَّهُ إِنَّمَا نَجَانِي بِالصَّدَقِ ، وَإِنْ مِنْ تَوْبَتِي أَنْ لَا أُحْدِثَ إِلَّا صَدَقًا مَا بَقِيَ . فَوَاللَّهِ مَا أَعْلَمُ أَحَدًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ أَبْلَاهُ اللَّهُ فِي صِدْقِ الْحَدِيثِ - مِنْذُ ذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ - أَحْسَنَ مِمَّا أَبْلَانِي ، مَا مَنَعْتَنِي مِنْذُ ذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى يَوْمِ هَذَا كَذِبًا ، وَإِنِّي لَأُرْجُو أَنْ يَحْفَظَنِي اللَّهُ فِيمَا بَقِيَ . وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ ﷺ [١١٧ التوبة] ﴿ لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ - إِلَى قَوْلِهِ - وَكَوْنُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ﴾ فَوَاللَّهِ مَا أَلْعَمَ اللَّهُ عَلَى مَنْ نِعْمَةٌ قَطْ - بَعْدَ أَنْ هَدَانِي لِلْإِسْلَامِ - أَعْظَمُ ، فِي نَفْسِي مِنْ صِدْقِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنْ لَا أَكُونَ كَكُذْبَتِهِ فَأَهْلِكَ كَأَهْلِكَ الَّذِينَ كَذَّبُوا ، فَإِنَّ اللَّهَ قَالَ لِلَّذِينَ كَذَّبُوا حِينَ أَنْزَلَ الْوَحْيَ شَرًّا مَا قَالَ لِأَحَدٍ ، فَقَالَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى [٩٥ التوبة] ﴿ سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ - إِلَى قَوْلِهِ - فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَى عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴾ قَالَ كَبُّ : وَكُنَّا نَحْفَظُنَا أَيُّهَا الثَّلَاثَةُ عَنْ أَمْرِ أُولَئِكَ الَّذِينَ قَبْلَ مِنْهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ حَلَفُوا لَهُ ، نَهَائِهِمْ وَاسْتِغْفَرَهُمْ ، وَارْجَاءَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَمْرَنَا حَتَّى قَضَى اللَّهُ فِيهِ ، فَذَلِكَ قَالَ اللَّهُ [١١٨ التوبة] : ﴿ وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا ﴾ وَلَيْسَ الَّذِي ذَكَرَ اللَّهُ مِمَّا خَلَفْنَا عَنِ النَّبِيِّ ، إِنَّمَا هُوَ تَخْلِيفُهُ إِيَّانَا وَارْجَاءُهُ أَمْرًا عَمَّنْ حَلَفَ لَهُ وَاعْتَذَرَ إِلَيْهِ ، فَفَعِلَ مِنْهُ »

قوله (حديث كعب بن مالك ، وقول الله تعالى وعلى الثلاثة الذين خلفوا) سيأتي الكلام على قوله (خلفوا) في آخر الحديث . **قوله** (عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك أن عبد الله بن كعب) كذا عند الأكثر ،

ووقع عن الزهري في بعض هذا الحديث رواية عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك وهو عم عبد الرحمن بن عبد الله الذي حدث به عنه هنا ، وفي رواية عن عبد الله بن كعب نفسه ، قال أحمد بن صالح فبا أخرجه ابن مردويه : كان الزهري سمع هذا القدر من عبد الله بن كعب نفسه ، وسمع هذا الحديث بطوله من ولده عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب ، وعنه أيضا رواية عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب عن عمه عبيد الله بالتصغير ، ووقع عند ابن جرير من طريق يونس عن الزهري في أول الحديث بغير إسناد ، قال الزهري ، غزا رسول الله ﷺ غزوة تبوك وهو يريد نصارى العرب والروم بالشام ، حتى إذا بلغ تبوك أقام بضعة عشرة ليلة ، ولقاه بها وفد أذوح ووفد أيلة ، فصالحهم رسول الله ﷺ على الجزية ، ثم قفل من تبوك ولم يجاوزها ، وانزل الله تعالى (لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة) الآية ، والثلاثة الذين خلفوا رططوا من الانصار في بضعة وعشرين رجلا ، فلما رجع صديقه أولئك واعترفوا بذنوبهم ، وكذب سائرهم خلفوا ما حبسهم إلا العذر فقبل ذلك منهم ، ونهى عن كلام الذين خلفوا . قال الزهري وأخبرني عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب ، فساق الحديث بطوله . **قوله** (وكان قائد كعب من بني) بفتح الموحدة وكسر النون ومدها تحتانية ساكنة ، وقع في رواية القابسي هنا وكذا لابن السكن في الجهاد د من بدته ، بفتح الموحدة رسكون تحتانية مدها مشاة ، والأول هو الصواب . وفي رواية معقل عن ابن شهاب عند مسلم د وكان قائد كعب حين أصيب بصره وكان أهل قومه وأوعام لاحديث أصحاب رسول الله ﷺ . **قوله** (حين تخلف) أي زمان تخلفه . وقوله د عن قصة ، متعلق بقوله يحدث . **قوله** (إلا في غزوة تبوك) زاد أحمد من رواية معمر د وهي آخر غزوة غزاها ، وهذه الزيادة رواها موسى بن عقبة عن ابن شهاب بغير إسناد ، ومثله في زيادات المغازي ليونس بن بكير من مرسل الحسن . وقوله د ولم يهاج أحد ، تقدم في غزوة بدر بهذا السند د ولم يهاج الله أحد . **قوله** (تواضعا) بمثابة وقاف أي أخذ بعضهم على بعض الميثاق لما تبايعوا على الاسلام والجهاد . **قوله** (وما أحب أن لي بها مشهد بدر) أي أن لي بدلا . **قوله** (وإن كانت بدر أذكر في الناس) أي أعظم ذكرا . وفي رواية يونس عن ابن شهاب عند مسلم ، وإن كانت بدر أكثر ذكرا في الناس منها ، ولأحمد من طريق معمر عن ابن شهاب د ولعمري إن أشرف مشاهد رسول الله ﷺ لبدر . **قوله** (أقوى ولا أيسر) زاد مسلم د مني . **قوله** (ولم يكن رسول الله ﷺ يريد غزوة إلا ودى بغيرها) أي أوم غيرها ، والتورية أن يذكر انظرا يحتمل معنيين أحدهما أقرب من الآخر فيوم إرادة القريب وهو يريد البعيد . وزاد أبو داود من طريق محمد بن ثور عن معمر عن الزهري د وكان يقول : الحرب خدعة . (تنبيه) : هذه القطعة من الحديث أوردت منه ، وقد تقدمت في الجهاد بهذا الاسناد ، وزاد فيه من طريق يونس عن الزهري د وقلنا كان يخرج إذا خرج في سفر إلا يوم الخميس . وللنسائي من طريق ابن وهب عن يونس د في سفر جهاد ولا غيره ، وله من وجه آخر د وخرج في غزوة تبوك يوم الخميس . **قوله** (وعدوا كثيرا) في رواية د وغزو عدد كبير . **قوله** (الخيل) بالجمع وتشديد اللام ويجوز تخفيفها أي أوصح . **قوله** (أهبة غزوم) في رواية الكشميني د أهبة عدوم ، والأهبة بضم الهجمة وسكون الهاء ما يحتاج اليه في السفر والحرب . **قوله** (ولا يجمعهم كتاب حافظ) بالتونين فيهما ، وفي رواية مسلم بالإضافة ، وزاد في رواية معقل د يزيدون على عشرة آلاف ، ولا يجمع ديوان حافظ ، وللحاكم في الاكليل ، من حديث معاذ د خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى غزوة تبوك زيادة على ثلاثين ألفا ، وبهذه العدة جزم ابن إسحق

وأورده الواقدي بسند آخر موصول وزاد ، انه كان معه عشرة آلاف فرس ، فتحمل رواية معقل على إرادة عدد القربان . ولأن مردويه ، ولا يجمعهم ديوان حافظ ، يعنى كعب بذلك الديوان يقول : لا يجمعهم ديوان مكتوب ، وهو يقوى رواية الثوبين ، وقد نقل عن أبي زرعة الرازي أنهم كانوا في غزوة تبوك أربعين ألفا ، ولا تخالف الرواية التي في الأكليل ، أكثر من ثلاثين ألفا لاحتمال أن يكون من قال أربعين ألفا جبر الكسر ، وقوله يريد الديوان هو كلام الزهري ، وأراد بذلك الاحتراز عما وقع في حديث حذيفة ، ان النبي ﷺ قال : اكتبوا لي من تلفظ بالاسلام ، وقد ثبت أن أول من دون الديوان عمر رضى الله عنه . **قوله** (قال كعب) هو موصول بالاسناد المذكور . **قوله** (فاجعل) في رواية مسلم « قفل رجل » . **قوله** (الاظن أنه سيخني) في رواية الكشميهني « أن سيخني ، بتخفيف الثوب بلاهاء ، وفي رواية مسلم « أن ذلك سيخني له » . **قوله** (حين طابت الثمار والظلال) في رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب ، في قيظ شديد في ليالي الخريف والناس غادفون في تخيلهم ، وفي رواية أحمد بن طريق معمر « وأنا أقدر شيء في نفسي على الجهاز وخفة الحاذ ، وأنا في ذلك أصغر إلى الظلال والثمار ، وقوله « الحاذ » بحاء مهملة وتخفيف الذال المعجمة هو الحال وزنا ومعنى : وقوله « وأصغر » بصاد مهملة وضم المعجمة أى أميل ، ويروى « أصغر » بضم العين المهملة بعدها راء ، وفي رواية ابن مردويه « فالتاس اليها صمر » . **قوله** (حتى اشتد الناس الجهد) بكسر الجيم وهو الجهد في الشيء والمبالغة فيه ، وضبطوا الناس بالرفع على أنه الفاعل والجهد بالنصب على نزع الخافض ، أو هو نعت لمصدر غدرف أى اشتد الناس الاشتداد الجهد ، وعند ابن السكني « اشتد بالناس الجهد » برفع الجهد وزيادة الموحدة وهو الذي في رواية أحمد ومسلم وغيرهما ، وفي رواية الكشميهني « بالناس الجهد ، والجهد على هذا فاعل وهو مرفوع وهي رواية مسلم ، وعند ابن مردويه « حتى شمر الناس الجهد » وهو يؤيد التوجيه الأول . **قوله** (فأصبح رسول الله ﷺ والمسلمون معه ولم أقض من جهازي) بفتح الجيم وبكسرها وعند ابن أبي شيبة وابن جرير من وجه آخر عن كعب « فاختلت في جهازي ، فأصبيت ولم أفرح ، فقلت أتجهز في غد » . **قوله** (حتى أسرعوا) وفي رواية الكشميهني « حتى شرعوا » بالشين المعجمة وهو تصحيف . **قوله** (وليتقى فقلت) زاد في رواية ابن مردويه « ولم أقفل » . **قوله** (وتفارط) بالفاء والطاء والمهملة أى فارت وسبق ، والفرط السبق . وفي رواية ابن أبي شيبة « حتى أمعن القوم وأسرعوا ، فطفقت أغدو للتجهيز وتشغلني الرجال ، فأجمعت القعود حين سبقتي القوم » ، وفي رواية أحمد بن طريق عمر بن كثير عن كعب « فقلت أجهات ، سار الناس ثلاثا ، فأقمت » . **قوله** (مغموصا) بالعين المعجمة والصاد المهملة أى مطعونا عليه في دينه متهما بالنفاق ، وقيل معناه مستحرا ، تقول غصص فلانا إذا استحقرته . **قوله** (حتى بلغ تبوك) بغير صرف للاكثر ، وفي رواية « تبوكا » على إرادة المكان . **قوله** (فقال رجل من بني سابة) بكسر اللام ، وفي رواية معمر « من قومي » ، وعند الواقدي أنه عبد الله بن أنيس ، وهذا غير الجهمي الصحابي المشهور ، وقد ذكر الواقدي فيمن استشهد بإيامة عبد الله بن أنيس السلي بفتحين فهو هذا ، والذي رد عليه هو معاذ بن جبل اتفاقا لإلا ما حكى الواقدي ، وفي رواية أنه أبو قتادة ، قال والأول أثبت . **قوله** (حبسه برداه والنظر في عطفه) بكسر العين المهملة وكنى بذلك عن حسنه وجهته ، والمرب تصف الرداء بصفة الحسن وتسميه عطفنا لوقوعه على عطف الرجل . **قوله** (فسكت رسول الله ﷺ) فيينا هو كذلك رأى رجلا منتصبا يزول به السراب ، فقال رسول الله ﷺ : كن أبا خيثة فإذا هو أبو خيثة

الانصارى : قلت : واسم أبي خيشمة هذا سعد بن خيشمة ، كذا أخرجه الطبراني من حديثه وله ظله و تحلف عن رسول الله ﷺ فدخلت حائطا فرأيت عربيا قد رش بالماء ، ورأيت زوجتي قلت : ما هذا بالانصار ، رسول الله ﷺ في السوم والحرور وأنا في الظل والنجم ، فقامت إلى ناضح لي وتمرات فخرجت ، فلما طلعت على المسكر فرآني الناس قال النبي : كن أبا خيشمة ، لجئت . فدعا لي ، وذكره ابن أبي عمير عن عبد الله بن أبي بكر بن حرم مرسل ، وذكر الواقدي أن اسمه عبد الله بن خيشمة ، وقال ابن شهاب : اسمه مالك بن قيس . **قوله** (فلما بلغني أنه توجه قافلا) في رواية مسلم . فلما بلغني أن رسول الله ﷺ ، وذكر ابن سعد أن قدوم رسول الله ﷺ المدينة كان في رمضان . **قوله** (حضرني همى) في رواية الكشميهني . ومنى ، وفي رواية مسلم . دثنى ، بالوحدة ثم الثلاثة ، وفي رواية ابن أبي شيبة . فطلقت أحد العذر لرسول الله ﷺ إذا جاء وأهله الكلام . . **قوله** (وأجمعت صدقه) أي جازمت بذلك وعقدت عليه قصدي ، وفي رواية ابن أبي شيبة . وعرفت أنه لا ينحني منه إلا الصدق . . **قوله** (وكان إذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فركع فيه ركعتين ثم جالس للناس) هذه القطعة من هذا الحديث أوردت في الجهاد ، وقد أخرجه أحمد من طريق ابن جريج عن ابن شهاب بلفظ . لا يقدم من سفر إلا في الضحى فيبدأ بالمسجد فيصل فيه ركعتين ويقعد ، وفي رواية ابن أبي شيبة ثم يدخل على أهله ، وفي حديث أبي ثعلبة عند (١) والطبراني . وكان إذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فصل في ركعتين ثم يثني بغاطمة ثم يأتي أزواجه ، وفي لفظ . ثم بدأ ببيت غاطمة ثم أتى بيوت نسائه . . **قوله** (جاءه المخلفون فطفقوا يعتدون اليه ويحلفون له ، وكانوا بضعة وثمانين رجلا) ذكر الواقدي أن هذا العدد كان من منافق الانصار ، وأن المعتدين من الاعراب كانوا أيضا اثنين وثمانين رجلا من بني غفار وغيرهم ، وأن عبد الله بن أبي . ومن أطاعه من قومه كانوا من غير هؤلاء وكانوا عددا كثيرا . **قوله** (فلما سلمت عليه تبسم تبسم المغضب) وعند ابن عائد في المغازي : فأعرض عنه ، فقال : يا نبي الله لم تعرض عني ؟ فوالله ما تأقت ولا ارتبيت ولا بددت ، قال : فما خلفك ؟ . **قوله** (والله لقد أعطيت جدلا) أي فصاحة وقوة كلام بحيث أخرج عن هبة ما ينسب إلى بما يقبل ولا يرد . **قوله** (بحمد علي) بكسر الجيم أي انغضب . **قوله** (حتى يقضى الله فيك) فقامت (زاد النساء من طريق يونس عن الزهري . فضيت . . **قوله** (وثار رجال) أي وثبوا . **قوله** (كافيك ذنبك) بالنصب على نزع الحافض أو على المفعولية أيضا ، واستغفار بالرفع على أنه الفاعل . وعند ابن عائد . فقال كعب : ما كنت لأجمع أمرين : أتخلف عن رسول الله ﷺ ، وأكذب . فقالوا : إنك شاعر جري ، فقال : أما على الكذب فلا ، زاد في رواية ابن أبي شيبة . كما صنع ذلك بغيرك فقبل منهم عذرم واستغفر لهم . . **قوله** (وقيل لهم مثل ما قيل لك) في رواية ابن مردويه . وقال لهما مثل ما قيل لك . . **قوله** (يؤنبوني) بنون ثقيلة ثم موحدة من التأنيب وهو الزم العنيف . **قوله** (مرادة) بعزم الميم ورايين الأولى خفيفة ، وقوله (الممرى) بفتح المهملة وسكون الميم نسبة إلى بني عمرو بن عوف بن مالك بن الأوس ، ووقع ليه منهم العامري وهو خطأ . وقوله (ابن الربيع) هو المشهور ، ووقع في رواية مسلم . ابن ربيعة ، وفي حديث يجمع بن جارية عند ابن مردويه ومرارة بن ربیع ، وهو خطأ ، وكذا ما وقع عند ابن أبي حاتم من مرسل الحسن من تسميته وربيع ابن مرارة ، وهو مقلوب ، وذكر في هذا المرسل أن سبب تخلفه أنه كان له حائط حين زعم فقال في نفسه : قد

غزوت قبلها ، فلما أقت عامي هذا . فلما تذكر ذنبه قال : اللهم إني أشهدك أني قد تصدقت به في سبيلك . وفيه أن الآخر يعني هلالا كان له أهل تفرقوا ثم اجتمعوا فقال : لو أقت هذا العام عندهم ، فلما تذكر قال : اللهم لك علي أن لا أرجع إلى أهل ولا مال . **قوله** (وهلال بن أمية الواقفي) بقاف ثم فاء نسبة إلى بني واقف بن امرئ القيس بن مالك بن الأوس . **قوله** (فذكروا لي رجلين صالحين قد شهدا بدرًا) هكذا وقع هنا . وظاهره أنه من كلام كعب ابن مالك ، وهو مقتضى صنيع البخاري ، وقد قررت ذلك واضحا في غزوة بدر . ومن جزم بأنهما شهدا بدرًا أبو بكر الأثرم ، وتعبه ابن الجوزي ونسبه إلى الغلط فلم يصب ، واستدل بعض المتأخرين لكونهما لم يشهدا بدرًا بما وقع في قصة ساطب ، وأن النبي ﷺ لم يجره ولا عاقبه مع كونه جسد عليه ، بل قال لعمر لما هم بقتله : وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال : اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم . قال : وأين ذنب التخلف من ذنب الجسد ؟ قلت : وليس ما استدلل به بواضح ، لأنه يقتضي أن البدرى عنده إذا جنى جناية ولو كبرت لا يعاقب عليها ، وليس كذلك ، فهذا عمر مع كونه المخاطب بقصة ساطب فقد جلده قدامة بن مظعون الحد لما شرب الخمر وهو بدرى كما تقدم ، وإنما لم يعاقب النبي ﷺ ساطبا ولا يجره لأنه قبل عذره في أنه إنما كاتب قريشا خشية على أهله وولده ، وأراد أن يتخذ له هدمم يدا فعدده بذلك ، بخلاف تخلف كعب وصاحبيه فانهم لم يكن لهم عذر أصلا . والله أعلم . **قوله** (لي فيهما أسوة) بكسر الهمزة وبجوز ضمها ، قال ابن التين : التأمى بالنظر ينفع في الدنيا بخلاف الآخرة ، فقد قال تعالى (وان ينفعكم اليوم إذ ظلمتم) الآية . **قوله** (فضيت حين ذكر وهما لي) في رواية معمر : فقلت والله لا أرجع إليه في هذا أبدا . **قوله** (وهي رسول الله ﷺ المسلين عن كلامنا أيها الثلاثة) بالرفع وهو في موضع نصب على الاختصاص أي متخصصين بذلك دون بقية الناس . **قوله** (حتى تنكرت في نفسي الأرض) فإني بالتي أعرف) وفي رواية معمر : وتنكرت لنا الحيطان حتى ما هي بالحيطان التي نعرف ، وتنكر لنا الناس حتى ما هم الذين نعرف ، وهذا يحده الحزين والمهموم في كل شيء حتى قد يحده في نفسه ، وزاد المصنف في التفسير من طريق إسحق بن راشد عن الزهري : وما من شيء أحم إلى من أن أموت فلا يصل على رسول الله ﷺ ، أو يموت فأكون من الناس بتلك المزة فلا يكلمني أحد منهم ولا يصل على ، وعند ابن عائذ حتى وجلوا أشد الرجل وصاروا مثل الرهبان . **قوله** (هل حرك شفتيه برد السلام على) لم يجرم كعب بتحريك شفتيه عليه السلام ، ولعل ذلك بسبب أنه لم يكن يديم النظر إليه من الحجل . **قوله** (فأسارته) بالسين المهمة واللفاف أي أنظر إليه في خفية . **قوله** (من جفوة الناس) بفتح الجيم وسكون الفاء أي إعراضهم ، وفي رواية ابن أبي شبة : وطفقنا نمشي في الناس ، لا يكلمنا أحد ولا يرد علينا سلاما . **قوله** (حتى تسورت) أي علوت سور الدار . **قوله** (جدار حائط أبي قتادة وهو ابن عبي وأحب الناس لي) ذكر أنه ابن عمه لكونهما معا من بني سلة ، وليس هو ابن عمه أخى أبيه الأقرب . وقوله (أشهدك بضم الهمزة وفتح أوله أي أسألك ، وقوله (الله ورسوله أعلم) ليس هو تكليما لكعب لأنه لم ينو به ذلك كما سيأتي تقريره . **قوله** (وتوليت حتى تسورت الحائط) وفي رواية معمر : فلم أملك نفسي أن بكيت ، ثم اقتحمت الحائط خارجا . **قوله** (إذا نبطى) بفتح النون والموحدة . **قوله** (من أنباط أهل الشام) نسبة إلى استنباط الماء واستخراجها ، وهؤلاء كانوا في ذلك الوقت أهل الفلاحة وهذا النبطي الشامي كان نصرانيا كما وقع في رواية معمر : إذا نصراني جاء بطعام له يبيعه ، ولم أقف على اسم هذا النصراني ، ويقال إن النبط ينسبون إلى

نبط بن هانئ بن أميم بن لاوذ بن سام بن نوح . **قوله** (من ملك غسان) بفتح المعجمة وسين مهملة ثقيلة هو جيلة ابن الأيهم ، جزم بذلك ابن عائد . وعند الواقدي الحارث بن أبي شمر ، ويقال جيلة بن الأيهم . وفي رواية ابن مردويه ، فكتب إلى كتابا في سرقة من حرير . **قوله** (ولم يملك الله بدار هوان ولا مضيفة) يسكون المعجمة ويجوز كسرهما ، أى حيث يضيع حقلك . وعند ابن عائد ، فإن لك متحولا ، بالمهمله وفتح الواو ، أى مكانا تتحول إليه . **قوله** (فالحق بنا نواسك) بضم النون وكسر المهملة من المواساة ، وزاد في رواية ابن أبي شيبة ، في أموالنا . فقلت : إنا لله ، قد طمع في أهل الكفر ، ونحوه لابن مردويه . **قوله** (فتيممت) أى قصدت ، والتنور ما يحبز فيه ، وقوله فسجرت به بسين مهملة وجم أى أوقدته ، وأنت الكتاب على معنى الصحيفة . وفي رواية ابن مردويه ، فعمدت بها إلى تنوره فسجرت بها . ودل صنع كعب هذا على قوة إيمانه ومحبة لله ورسوله ، وإلا فن صار في مثل حاله من الهجر والإعراض قد يضاف عن احتمال ذلك وتحمله الرغبة في الجاه والمال على هجران من يجره ولا سيما مع أمنه من الملك الذي استدعاه إليه أنه لا يسكره على فراق دينه ، لكن لما احتمل عنده أنه لا يأمن من الاقتتان حسم المادة وأحرق الكتاب ومنع الجواب ، هذا مع كونه من الشعراء الذين طبعته نفوسهم على الرغبة ، ولا سيما بعد الاستدعاء . والحث على الوصول إلى المقصود من الجاه والمال ، ولا سيما والذي استدعاه قريبه ونسيبه ، ومع ذلك فغلب عليه دينه وقوى عنده يقينه ، ووجه ما هو فيه من التكدب والتعذيب على مادي إلى من الراحة والتعيم ، حبا في الله ورسوله ، كما قال **قوله** : وأن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما . وعند ابن عائد أنه شكاه إلى رسول الله **قوله** : ما زال إمرأتك عنى حتى رغب في أهل الشرك . **قوله** (إذا رسول رسول الله **قوله**) لم أنف على اسمه ، ثم وجدت في رواية الواقدي أنه خزيمية بن ثابت ، قال : وهو الرسول إلى هلال ومرادة بذلك . **قوله** (أن تمزول إمرأتك) هي عميرة بنت جبير بن صخر بن أمية الأنصارية أم أولاده الثلاثة عبد الله وعبيدة ومعبد ، ويقال اسم إمرأته التي كانت يومئذ عنده خيرة بالمعجمة المفتوحة ثم التحتانية . **قوله** (الحق بأهلك فنكوني عندهم حتى يقضى الله) زاد النسائي من طريق مقل بن عبيد الله عن الزهري ، فلهقت بهم . **قوله** (لجأت امرأة هلال) هي خولة بنت حاصم . **قوله** (فقال لي بعض أهل) لم أنف على اسمه . وبشكل مع نهي النبي **قوله** عن كلام الثلاثة ، ويحاج بأنه لعله بعض ولده أو من النساء ، ولم يقع النهي عن كلام الثلاثة للنساء الثلاث في بيوتهم ، أو الذي كله بذلك كان منافقا ، أو كان ممن يخدمه ولم يدخل في النهي . **قوله** (فأوفى) بالفاء مقصور أى أشرف وأطلع . **قوله** (على جبل سلع) بفتح المهملة وسكون اللام ، وفي رواية معمر ، من ذوة سلع ، أى أعلاه ، وزاد ابن مردويه ، وكنت ابنت خيمة في ظهر سلع فكنت أكون فيها ، ونحوه لابن عائد وزاد ، أكون فيها نهارا . **قوله** (يا كعب بن مالك أبشر) في رواية عمر بن كثير عن كعب عند أحده ، إذ سمعت رجلا على الثنية يقول : كعبا كعبا ، حتى دنا مني فقال : بشروا كعبا . **قوله** (غفرت ساجدا وقد عرفت أنه جاء فرج) وعند ابن عائد ، غفر ساجدا يبكي فرحا بالتوبة . **قوله** (وأذن) بالمد وفتح المعجمة أى أعلم ، وللكشيحي بغير مد وبالكسر ، ووقع في رواية إسحق بن راشد وفي روايه معمر ، فأنزل الله توبتنا على نبيه حين بقى تلك الأخير من الليل ، ورسول الله **قوله** عند أم سلمة ، وكانت أم سلمة عسنة في شأن معتنية بأمرى فقال : يا أم سلمة توب على كعب ، قالت : أفلا أرسل إليه فأبشره ؟ قال : إذا يحطمكم الناس فيمتوكم النور سائر

الليلة . حتى إذا صلى الفجر آذن بتوبة الله علينا ، **قوله** (وركض إلى رجل فرسا) لم أقف على اسمه ، ويحتمل أن يكون هو حمزة بن عمرو الأسلمي . **قوله** (وسعى ساع من أسلم) هو حمزة بن عمرو ، ورواه الواقدي ، وعند ابن عائد أن الذين سمعوا أبو بكر وعمر ، لكنهم صدروه بقوله د زعوا ، وعند الواقدي ، وكان الذي أوفى على سلع أبا بكر الصديق فصاح : قد تاب الله على كعب . والذي خرج على فرسه الزبير بن العوام . قال : وكان الذي بشرني فزعته له ثوبى حمزة بن عمرو الأسلمي . قال : وكان الذي بشر هلال بن أمية بتوبته سعيد بن زيد ، وخرجت إلى بني واقف فيبشرته فوجد . قال سعيد : فما ظننته يرفع رأسه حتى يخرج نفسه ، يعني لما كان فيه من الجهد فقد قيل إنه امتنع من الطعام حتى كان يواصل الأيام صائما ولا يقتر من البكاء ، وكان الذي بشر مرادة بتوبته سلسكان ابن سلامة أو سلمة بن سلامة بن وقش . **قوله** (والله ما أملك غيرهما يومئذ) يريد من جنس الشيا ، وإلا فقد تقدم أنه كان عنده راحلتان ، وسيأتي أنه استأذن أن يخرج من ماله صدقة . ثم وجدت في رواية ابن أبي شيبة التصريح بذلك ففيها : والله ما أملك يومئذ ثوبين غيرهما ، وزاد ابن عائد من وجه آخر عن الزهري د فليهما ، **قوله** (واستمرت ثوبين) في رواية الواقدي د من أبي قتادة . **قوله** (وانطلقت إلى رسول الله ﷺ) في رواية مسلم د فانطلقت أنا مع رسول الله ﷺ . **قوله** (فوجا فوجا) أي جماعة جماعة . **قوله** (إنيك بكسر النون) وزعم ابن التين أنه يفتحها ، بل قال السفاقي إنه أصوب لأنه من الهناء ، وفيه نظر . **قوله** (ولا أنساها طلحة) قالوا سبب ذلك أن النبي ﷺ كان أخى بينه وبين طلحة لما أخى بين المهاجرين والأنصار ، والذي ذكره أهل المغازي أنه كان أخا الزبير لكن كان الزبير أخا طلحة في أخوة المهاجرين فهو أخو أخيه . **قوله** (أبشر بخير يوم مر عليك منذ ولدتك أمك) أسد شكل هذا الاطلاق بيوم إسلامه فإنه مر عليه بعد أن ولدته أمه وهو خير أيامه ، فقيل هو مستثنى تقديره وإن لم ينطق به لعدم خفائه ، والاحسن في الجواب أن يوم توبته مكل ليوم إسلامه ، فيوم إسلامه بداية سعاده ويوم توبته مكل لها فهو خير جميع أيامه . وإن كان يوم إسلامه خيرا فيوم توبته المضاف إلى إسلامه خير من يوم إسلامه المجرد عنها . والله أعلم . **قوله** (قال : لا ، بل من عند الله) زاد في رواية ابن أبي شيبة وانكم صدقتم الله فصدقه . **قوله** (حتى كأنه قطعة قر) في رواية إسحق بن راشد في التفسير د حتى كأنه قطعة من القمر ، ويسأل عن السر في التقييد بالقطعة مع كثرة ما ورد في كلام البلغاء من تشبيه الوجه بالقمر بغير تقييد ، وقد تقدم في صفة النبي ﷺ تشبيههم له بالشمس طامعة وغير ذلك ، وكان كعب بن مالك قائل هذا من شعراء الصحابة وحاله في ذلك مشهورة ، فلا بد في التقييد بذلك من حكمة . وما قيل في ذلك من الاحترام من السواد الذي في القمر ليس بقوى ، لأن المراد تشبيهه بما في القمر من الضياء والاستنارة ، وهو في تمامه لا يكون فيها أقل مما في القطعة المجردة . وقد ذكرت في صفة النبي ﷺ بذلك توجيهات : ومنها أنه للإشارة إلى موضع الاستنارة وهو الجبين وفيه يظهر السرور كما قالت طائفة مسرورا تبرق أسارير وجهه ، فكأن التشبيه وقع على بعض الوجه فناسب أن يشبه ببعض القمر . **قوله** (وكنا نعرف ذلك منه) في رواية الكشميني د فيه ، وفيه ما كان النبي ﷺ عليه من كمال الشفقة على أمته والرافة بهم والفرح بما يسرهم . وعند ابن مردويه من وجه آخر عن كعب بن مالك د لما نزلت توبتي آتيت النبي ﷺ فقبلت يده وركبته . **قوله** (أن من توبتي أن أنزع من مالي) أي أخرج من جميع مالي . **قوله** (صدقة) هو مصدر في موضع الحال أي متصدقا ، أو ضمن أنزع معنى أتصدق وهو مصدر أيضا . وقوله د أمسك عليك بعض مالك فهو خير لك ،

في رواية أبي داود عن كعب أنه قال : ان من توبى أن أخرج من مالى كله الى الله ورسوله صدقة . قال : لا ، قلت نصفه . قال : لا ، قلت : فثلثه . قال : نعم ، ولا بن مردويه من طريق ابن عينة عن الزمري : فقال النبي ﷺ : يجرى عنك من ذلك الثلث ، ونحوه لاحد في قصة أبي إلبابة حين قال : إن من توبى أن أتخلع من مالى كله صدقة لله ورسوله ، فقال النبي ﷺ : يجرى عنك الثلث . **قوله** (فوالله ما أعلم أحدا من المسلمين إلا جاهد) عليه . وقوله : في صدق الحديث مذ ذكرت ذلك لرسول الله ﷺ أحسن مما أبلاني ، وكذلك قوله بعد ذلك : فوالله ما أنعم الله على من نعمة قط بعد أن هداني إلى الاسلام أعظم من صدق لرسول الله ﷺ ، ففي قوله : أحسن وأعظم ، شاهد على أن هذا السياق يورد ويراد به نفي الإفضلية لا المساواة ، لأن كعبا شاركه في ذلك رفيقان ، وقد نفي أن يكون أحد حصل له أحسن مما حصل له ، وهو كذلك لكنه لم ينف المساواة . **قوله** (أن لا أكون كذوبته) لا زائدة كما نبه عليه عياض . **قوله** (وكنا نخلفنا) بضم أوله وكسر اللام وفي رواية مسلم وغيره : خلفنا ، بضم المعجمة من غير شيء قبلها . **قوله** (وأرجأ) مهموزا أى أخر وزنا ومعنى ، وحاصله أن كعبا قسر قوله تعالى ﴿ وعلى الثلاثة الذين خلفوا أى أخرؤا حتى تاب الله عليهم ، لا أن المراد أنهم خلفوا عن الغزو ، وفي تفسير عبد الرزاق عن معمر عن سمع عكرمة في قوله تعالى ﴿ وعلى الثلاثة الذين خلفوا ﴾ قال : خلفوا عن التوبة ، ولا بن جرير من طريق قتادة نحوه ، قال ابن جرير : فعنى الكلام لقد تاب الله على الذين أخرت توبتهم . وفي قصة كعب من الفوائد غير ما تقدم جواز طلب أموال الكفار من ذوى الحرب ، وجواز الغزو في الشهر الحرام ، والتصریح بحجة الغزو إذا لم تقتض المصلحة ستره ، وأن الإمام إذا استنصر الجيش عموما لمزمهم الذفير ولحق اليوم بكل فرد فرد أن لو تخلف . وقال السهيلي إنما اشتد الغضب على من تخلف وإن كان الجهاد فرض كفاية لكنه في حق الانصار خاصة فرض عين لأنهم بايعوا على ذلك ، وصدائق ذلك قولهم وهم يحفرون الحندق :

نحن الذين بايعوا محمدا على الجهاد ما بقينا أبدا

فكان تخلفهم عن هذه الغزوة كبيرة لأنها كانتك لبيثهم ، كذا قال ابن بطال . قال السهيلي : ولا أعرى له وجهاً غير الذى قال . قلت : وقد ذكرت وجهاً غير الذى ذكره وأعله أقعد ، وبؤيده قوله تعالى ﴿ ما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الأعراب أن يتخلفوا عن رسول الله ﴾ الآية . وعند الشافعية وجه أن الجهاد كان فرض عين في زمن النبي ﷺ ، فعلى هذا فيتوجه العتاب على من تخلف مطلقا ، وفيها أن العاجز عن الخروج بنفسه أو بماله لا يؤم عليه ، واستخلاف من يقوم مقام الإمام على أهله والضعفة ، وفيها ترك قتل المنافقين ، ويستتبط منه ترك قتل الزنديق إذا أظهر التوبة . وأجاب من أجاز به بأن الترك كان في زمن النبي ﷺ لمصلحة التأليف على الاسلام ، وفيها عظم أمر المصيبة ، وقد نبه الحسن البصري على ذلك فيما أخرجه ابن أبي حاتم عنه قال : ياسبحان الله ما أكل هؤلاء الثلاثة ما لا حراما ولا سفكوا دما حراما ولا أفسدوا في الأرض ، أصابهم ما سمعتم وضاعت عليهم الأرض بما رحبت ، فكيف بمن يواقع الفواحش والكبائر ؟ وفيها أن القوى في الدين يؤخذ بأشد مما يؤخذ بالضعيف في الدين ، وجواز إخبار المرء عن تقصيره ونفريطه وعن سبب ذلك وما آل اليه أمره تحذيرا ونصيحة أخيره ، وجواز مدح المرء بما فيه من الخير إذا أمن الفتنة ، وتسلية نفسه بما لم يحصل له بما وقع لتظيره ، وفضل أهل بدر والعقبه ، والحلف للتأكيد من غير استحلاف ، والتورية عن المقصد ، ورد النية ، وجواز ترك وطء الزوجة مدة .

وفيه أن المرء إذا لاحظ له فرصة في الطاعة لحقه أن يبادر إليها ولا يسوف بها ثلاثا يحرمها كما قال تعالى (استجيبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحییکم ، واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه) ومثله قوله تعالى (ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة) ونسأل الله تعالى أن يلمننا بالمبادرة إلى طاعته ، وأن لا يسلبنا ما خولنا من نعمته . وفيها جواز تمتی ما فات من الخير ؛ وأن الإمام لا یمنل من تخلف عنه في بعض الأمور بل يذكره ليراجع التوبة . وجواز الطعن في الرجل بما یغلب على اجتهاد الطاعن عن حمية لله ورسوله . وفيها جواز الرد على الطاعن إذا غلب على ظن الراد وهم الطاعن أو غلظه . وفيها أن المستحب للقادح أن يكون على وضوء ، وأن يبدأ بالمسجد قبل بيته فیصل ثم یجلس لمن یسلم عليه ، ومشروعية السلام على القادح وتلقیه ، والحكم بالنظر ، وقبول المعاذير واستحباب بكاء العاصی أسفا على ما فات من الخير . وفيها إجراء الأحكام على الظاهر وكول السرائر إلى الله تعالى وفيها ترك السلام على من أذنب ، وجواز هجره أكثر من ثلاث . وأما انتهى عن الهجر فوق الثلاث فمحمول على من لم یکن هجرانه شرعیا ، وأن التمس قد یكون عن غضب كما یكون عن تعجب ولا یخص بالسرور . ومعاينة الكبير أصحابه ومن یمن عليه درن غیره . وفيها فائدة الصدق وشوم عاقبة الكذب . وفيها العمل بمفهوم اللقب إذا حفته فريئة ، لقوله عليه السلام لما حدثه كعب د أما هذا فقد صدق ، فانه یשמع بأن من سواه كذب ، لكن ليس على عمومته في حق كل أحد سواء ، لان مرارة وهلا لا أيضا قد صدقا ، فیخصم الكذب بمن حلف واعتذر ، لا بمن اعترف ، ولهذا عاقب من صدق بالتأديب الذي ظهرت فائدته عن قرب ، وآخر من كذب للعقاب الطویل ، وفي الحديث الصحيح د اذا أراد الله بعد خيرا عجل له عقوبته في الدنيا ، واذا أراد به شرا أسك عنه عقوبته فيرد القيامة بذنوبه ، قيل وإنما غلظ في حق هؤلاء الثلاثة لانهم تركوا الواجب عليهم من غیر عذر ، ويدل عليه قوله تعالى (ما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الاعراب أن یختلفوا عن رسول الله) وقول الانصار : نحن الذين بايعوا محمدا على الجهاد ما بقينا أبدا

وفيها تبريد حر المصيبة بالناسى بالنظير ، وفيها عظم مقدار الصدق في القول والفعل ، وتمليق سعادة الدنيا والآخرة والنجاة من شرهما به ، وأن من عوقب بالهجر یعذر في التخلف عن صلاة الجماعة لأن مرادة وهلا لا لم یخرجوا من بیوتهم تلك المدة . وفيها سقوط رد السلام على المهجور عن سلم عليه إذ لو كان واجبا لم یقل كعب : هل حرك شفتيه برد السلام . وفيها جواز دخول المرء دار جاره وصديقه بغير إذنه ومن غیر الباب إذا علم رضاه . وفيها أن قول المرء د الله ورسوله أعلم ، ليس بخطاب ولا كلام ولا بحث به من حلف أن لا یسکلم الآخر إذا لم ینو به مكالمته وإنما قال أبو قتادة ذلك لما ألح عليه كعب ، وإلا فقد تقدم أن رسول ملك غسان لما سأل عن كعب جعل الناس یشيرون له إلى كعب ولا یتكلمون بقولهم مثلا هذا كعب مباغلة في هجره والإعراض عنه ، وفيها أن مسارقة النظير في الصلاة لا تقدر في صحتها ، وإیثار طاعة الرسول على مودة القريب ، وخدمة المرأة زوجها ، والاحتياط لمجانبة ما یحشی الوقوع فيه ، وجواز تحريق ما فيه اسم الله بالصلحة . وفيها مشروعية سجود الشكر والاستباق إلى البشارة بالخیر وإعطاء البشير أنفس ما یحضر الذي يأتيه بالبشارة ، وتنهية من تجددت له نعمة ، والقيام إليه إذا أقبل ، واجتماع الناس عند الإمام في الأمور المهمة ، وسروره بما یسر أتباعه ، ومشروعية العارية ، ومصالحة القادح والقيام له ، والزام المداومة على الخير الذي ینتفع به ، واستحباب الصدقة عند التوبة ، وأن من نذر الصدقة

بكل ماله لم يلزمه إخراج جميعه . وسيأتى البحث فيه فى كتاب التذرع ان شاء الله تعالى . وقال ابن التين : فيه أن كعب بن مالك من المهاجرين الأولين الذين صلوا الى القبلتين ، كذا قال ، وليس كعب من المهاجرين إنما هو من السابقين من الأنصار

٨٠ - باب . نزول النبي ﷺ بالحجر

٤٤١٩ - **حدثنا** عبد الله بن محمد الجنى حدثنا عبد الرزاق أخيراً نا مقرر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر رضى الله عنهما قال « لما سر النبي ﷺ بالحجر قال : لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم أن يصيبكم ما أصابهم ، إلا أن تكونوا باكين . ثم قنع رأسه وأسرع السير حتى أجاز الوادى »

٤٤٢٠ - **حدثنا** يحيى بن بكير حدثنا مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضى الله عنهما قال « قال رسول الله ﷺ لأصحاب الحجر : لا تدخلوا على هؤلاء المعذنين إلا أن تكونوا باكين أن يصيبكم مثل ما أصابهم »

قوله (باب نزول النبي ﷺ بالحجر) بكسر المهملة وسكون الجيم ، وهى منازل عمود . زعم بعضهم أنه مر به ولم ينزل ، ويرده التصريح فى حديث ابن عمر بأنه « لما نزل الحجر أمرهم أن لا يشربوا » وقد تقدم حديث ابن عمر فى بئر عمود ، وقد تقدمت مباحثه فى أحاديث الأنبياء . وقوله « أن يصيبكم » بفتح الهمزة مفعول له ، أى كرامة الإصابة . وقوله « أجاز الوادى » أى قطعه . وقوله فى الرواية الثانية « قال النبي ﷺ لأصحاب الحجر لا تدخلوا » قال السكرمان : أى قال لأصحابه الذين معه فى ذلك الموضع ، وأضيف الى الحجر لعمودم عليه . وقد تكلم فى ذلك وتمسك ، وإيس كما قال ، بل اللام فى قوله « لأصحاب الحجر » بمعنى عن ، وحذف المفعول لهم ليعم كل سامع ، والتقدير : قال لأمتهم عن أصحاب الحجر ومعمود : لا تدخلوا على هؤلاء المعذنين ، أى عمود : وهذا واضح أخفاء به

٨١ - **باب** ٤٤٢١ - **حدثنا** يحيى بن بكير عن الليث عن عبد العزيز بن أبي سلمة عن سعد بن إبراهيم عن نافع بن جبير عن عروة بن الزبير عن أبيه الزبير بن شعبة قال « ذهب النبي ﷺ لبعض حاجته فقامت أسكب عليه الماء - لا أهله إلا قال فى غزوة تبوك - فغسل وجهه وذهب بفيل ذراعيه ، فضاق عليه كما الجبة ، فأخرجها من تحت جبهته ففسسها ، ثم مسح على خفيه »

٤٤٢٢ - **حدثنا** خالد بن مخلد حدثنا سليمان قال حدثني عمرو بن يحيى عن قيس بن سهل بن سعد عن أبي حميد قال « أقبلنا مع النبي ﷺ من غزوة تبوك ، حتى إذا أشرقنا على المدينة قال : هلم طابئة ، وهذا أحد جبل يحبنا ونحبه »

٤٤٢٣ - **حدثنا** أحمد بن محمد أخبرنا عبد الله أخبرنا محمد الطويل عن أنس بن مالك رضي الله عنه « أن رسول الله ﷺ رجع من غزوة تبوك فذنا من المدينة فقال : إن بالمدينة أقواما ما يرثم مسيرا ولا قطعتم واديا إلا كانوا معكم . قالوا : يا رسول الله ، وهم بالمدينة ؟ قال : وهم بالمدينة ، حبسهم العذر »

قوله (باب) كذا فيه بغير ترجمة ، وهو كالفصل لما تقدم ، لأن أحاديثه تتعلق بقية قصة تبوك . **قوله** (عن) الليث عن عبد العزيز بن أبي سلمة عن سعد بن إبراهيم (تقدم في الطهارة عن الليث عن يحيى بن سعيد عن سعد بن إبراهيم فمكان له فيه شخبين . **قوله** (ذهب النبي ﷺ لبعض حاجته ، فقيمت أسكب عليه ، لا أعلمه إلا في غزوة تبوك) كذا فيه ، وقد قدمت في المسح على الخفين بيان من رواه بغير تردد ، وذكرت هناك بقية شرحه . ووقع عند مسلم من رواية عباد بن زياد عن عروة بن المغيرة أن المغيرة أخبره أنه غزا مع رسول الله ﷺ تبوك فذكر حديث المسح كما تقدم وزاد المغيرة « فأقبلت معه حتى نجد الناس قد قدموا عبد الرحمن بن عوف يصلي بهم ، فأدرك النبي ﷺ الركعة الأخيرة ، فلما سلم عبد الرحمن قام رسول الله ﷺ بهم صلاته . فأفزع ذلك الناس ، وفي رواية له « قال المغيرة فأردت تأخير عبد الرحمن ، فقال النبي ﷺ : دعه . **قوله** (سليمان) هو ابن هلال ، و (عمرو بن يحيى) هو المازني وقد تقدمت مباحث حديث أبي حميد هذا في أواخر الزكاة وفي الجهاد في « باب من غزا بصبي للخدمة » . **قوله** (عبد الله) هو ابن المبارك ، وقد تقدمت مباحث الحديث سنداً وممتناً في الجهاد في « باب من حبسه العذر عن الغزو »

٨٢ - باب كتاب النبي ﷺ إلى كسرى وقيصَرَ

٤٤٢٤ - **حدثنا** إسحاق حدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا أبي عن صالح بن ابن شهاب قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله أن ابن عباس أخبره « أن رسول الله ﷺ بعث بكتابه إلى كسرى مع عبد الله بن خذافة السهمي ، فأمره أن يدفعه إلى عظيم البحرين ، فدفعه عظيم البحرين إلى كسرى ، فلما قرأه مزقه - فحبس أن ابن المسيب قال - فدعا عليهم رسول الله ﷺ أن يمزقوا كل ممزق »

٤٤٢٥ - **حدثنا** عثمان بن الهيثم حدثنا عوف عن الحسن عن أبي بكرة قال « لقد نفعني الله بكلمة سمعتها من رسول الله ﷺ أيام الجمل بعد ما كدت أن ألحق بأصحاب الجمل فأقاتل معهم . قال : لما بلغ رسول الله ﷺ أن أهل فارس قد ملكوا عليهم بنت كسرى قال : لن يفليح قوم ولو أصرهم امرأة ، [الحديث ٤٤٢٥ - طرده في : ٧٠٩٩]

٤٤٢٦ - **حدثنا** علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال سمعت الزهري عن السائب بن يزيد يقول « أذكر أني خرجت مع الليلان إلى ثنية الوداع فالتقى رسول الله ﷺ . وقال سفيان مرة « مع الصبيان »

٤٤٢٧ - **حدثنا** عبد الله بن محمد حدثنا سفيان عن الزهري عن السائب « أذكر أني خرجت مع

الصَّبِيَّانِ تَتَلَقَّى النَّبِيَّ ﷺ إِلَى ثَغِيَةِ الْوُدَاعِ مَقْدَمَهُ مِنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ ۝

قوله (باب كتاب النبي ﷺ إلى كسرى وقيصر) أما كسرى فهو ابن برويز بن هرمز بن أنوشروان . وهو كسرى الكبير المشهور ، وقيل إن الذي بعث إليه النبي ﷺ هو أنوشروان ، وفيه نظر لما سيأتي أن النبي ﷺ أخبر أن ذربان ابنه يقتله ، والذي قتله ابنه هو كسرى بن برويز بن هرمز . وكسرى بفتح الكاف وبكرها لقب كل من تملك الفرس ، ومعناه بالعربية المظفرى وقد تقدم الكلام في ضبط كاه في علامات النبوة ، وأما قيصر فهو هرقل ، وقد تقدم شأنه في أول الكتاب . **قوله** (حدثنا إسحق) هو ابن راهوية ، ويعقوب بن إبراهيم أى ابن سعد ، وصالح هو ابن كيسان ، وقد تقدم للبخاري في العلم عاليا عن إبراهيم بن سعد . **قوله** (مع عبد الله بن حذافة) هذا هو المعتمد ، ووقع في رواية عمر بن شبة أنه خنيس بن حذافة ، وهو غلط فانه مات بأحد فتايمت منه حفصة وبعث الرسل كان بعد الهدنة سنة سبع ، ووقع في ترجمة عبد الله بن عيسى أخى كامل بن هدى من طريقه عن داود ابن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس في قصة اتخاذ الخاتم وفيه دويمت كتابا إلى كسرى بن هرمز بعث به مع عمر ابن الخطاب ، كذا قال ، وعبد الله ضعيف فإن ثبت فعليه كتب إلى ملك فارس مرتين وذلك في أوائل سنة سبع . **قوله** (إلى عظيم البحرين) هو المنذر بن ساوى العبدى . **قوله** (فدفعه) الفاء عاطفة على محذوف تقديره فتوجه به إليه فأعطاه الكتاب فأعطاه لقاصده عنده فتوجه به فدفعه إلى كسرى ، ويحتمل أن يكون المنذر توجه بنفسه فلا يحتاج إلى القاصد ، ويحتمل أن يكون القاصد لم يباشر إعطاء كسرى بنفسه كما هو الأغلب من حال الملوك فيزداد التقدير . **قوله** (فلما قرأ) كذا الأكثر بحذف المفعول ، وللكشميني د فلما قرأه ، وفيه مجاز فانه لم يقرأه بنفسه وإنما قرأه عليه كما سيأتي . **قوله** (مزقه) أى قطعه . **قوله** (خشيت أن ابن المسيب) القائل هو الزهرى وهو موصول بالاسناد المذكور ، ووقع في جميع الطرق مرسلا ، ويحتمل أن يكون ابن المسيب سمعه من عبد الله بن حذافة صاحب القصة ، فإن ابن سعد ذكر من حديثه أنه قال د قرأ عليه كتاب رسول الله ﷺ فأخذه فزقه . **قوله** (فدعا عليه رسول الله ﷺ) أى على كسرى وجنوده . **قوله** (أن يمزقوا كل ممزق) بفتح الزاى أى يتفرقوا ويتقطعوا وفى حديث عبد الله بن حذافة د فلما بلغ ذلك رسول الله ﷺ قال : اللهم مرق ملكه ، وكتب إلى باذان عامله على اليمن : ابعت من هندك رجلين إلى هذا الرجل الذى بالحجاز ، فكتب باذان إلى النبي ﷺ فقال : أبلغا صاحبكما أن ربي قتل ربه في هذه الليلة ، قال وكان ذلك ليلة الثلاثاء . عشر مضين من جمادى الأولى سنة سبع ، وإن الله سلط عليه ابنه شعوبه فقتله . وعن الزهرى قال : بلغنى أن كسرى كتب إلى باذان بلغنى أن رجلا من قريش يزعم أنه نبى ، فسر إليه فان تاب وإلا ابعت برأسه ، فذكر القصة قال : فلما بلغ باذان أسلم هو ومن معه من الفرس . (تنبيه) : جزم ابن سعد بأن بعث عبد الله بن حذافة إلى كسرى كان في سنة سبع في زمن الهدنة ، وهو عند الواقدي من حديث الشفاء بنت عبد الله بلفظ د منصرفه من الحديثية ، وصنيع البخاري يقتضى أنه كان في سنة تسع ، فانه ذكره بعد غزوة تبوك ، وذكر في آخر الباب حديث السائب أنه تلقى النبي ﷺ لما رجع من تبوك إشارة إلى ما ذكرت ، وقد ذكر أهل المغازى أنه ﷺ لما كان بتبوك كتب إلى قيصر وغيره ، وهى غير المرة التى كتب إليه مع دحية ، فانها كانت في زمن الهدنة كما صرح به في الخبر وذلك سنة سبع . ووقع عند مسلم عن أنس د ان النبي ﷺ كتب إلى كسرى وقيصر ، الحديث وفيه د وإلى كل جبار عنيد ، ودوى الطبراني من حديث المسور بن حمزة قال د خرج

رسول الله ﷺ إلى أصحابه فقال : ان الله يمشي للناس كافة . فأدّوا عني ولا تختلفوا علي . فبعث عبد الله بن حذافة إلى كسرى ، وسليط بن عمرو إلى هذفة بن علي بالبيعة ، والعلاء بن الحضرمي إلى المنذر بن ساري بهجر ، وعمرو بن قعاص إلى جعفر وعباد ابني الجندى بيمان ، ودحية إلى قيصر ، وشجاع بن رهب إلى ابن أبي شمر النخعي ، وعمرو بن أمية إلى النجاشي ، فرجعوا جميعا قبل وفاة النبي ﷺ ، غير عمرو بن العاص ، وزاد أصحاب السير أنه بعث المهاجر بن أبي أمية بن الحارث بن عبد كلال وجريرا إلى ذي الكلاع ، والسائب إلى مسيلة ، وساطب بن أبي بلتعة إلى المقوقس . وفي حديث أنس الذي أشرت إليه عند مسلم أن النجاشي الذي بعث إليه مع هؤلاء غير النجاشي الذي أسلم . **قوله** (حدثنا عوف) هو الأعرابي و (الحسن) هو البصري والاسناد كله بصريون ، وسماع الحسن من أبي بكره تقدم بيانه في الصلح . **قوله** (نفعني الله بكلمة سمعتها من رسول الله ﷺ أيام الجمل) فيه تقديم وتأخير ، والتقدير : نفعني الله أيام الجمل بكلمة سمعتها من رسول الله ﷺ أي قبل ذلك ، فأيام يتعلق بنفعي لا بسمعتها فإنه سمعها قبل ذلك قطعا ، والمراد بأصحاب الجمل العسكر الذين كانوا مع عائشة . **قوله** (بعد ما كتبت الحق بأصحاب الجمل) يعني عائشة رضي الله عنها ومن معها ، وسيأتي بيان هذه القصة في كتاب الفتن إن شاء الله تعالى ، ومحصلها أن عثمان لما قتل وبويج على بالخلافة خرج طالعة والزبير إلى مكة فوجدا عائشة وكانت قد حجت ، فاجتمع رأيهم على التوجه إلى البصرة يستنفرون الناس للطلب بدم عثمان ، فبلغ ذلك عليا فخرج إليهم ، فكانت وقعة الجمل ، ونسبت إلى الجمل الذي كانت عائشة قد ركبت وهي في هودجها تدعو الناس إلى الإصلاح ، والقاتل لما بلغ ، هو أبو بكره ، وهو تفسير لقوله « بكلمة » وفيه إطلاق الكلمة على السلام الكثير . **قوله** (ملكوا عليهم بنت كسرى) هي بوران بنت شيرويه بن كسرى بن بوزين ، وذلك أن شيرويه لما قتل أباه كما تقدم كان أبوه لما عرف أن ابنه قد حمل على قتله احتال على قتل ابنه بعد موته فعمل في بعض خزانته المختصة به حقا مسموما وكتب عليه : حق الجمل ، من تناول منه كذا جامع كذا . فقرأه شيرويه ، فتناول منه فسكان فيه هلاكة ، فلم يمش بعد أبيه سوى ستة أشهر ، فلما مات لم يخلف أخا لأنه كان قتل إخوته حرصا على الملك ولم يخلف ذكرا ، وكرهوا خروج الملك عن ذلك البيت فملكوا المرأة واسمها بوران بضم الواو . ذكر ذلك ابن قتيبة في المغازي . وذكر الطبري أيضا أن أختها أرزميدخت ملكت أيضا . قال الخطابي : في الحديث أن المرأة لا تلي الإمامة ولا القضاء ، وفيه أنها لا تزوج نفسها ، ولا تلي العقد على غيرها ، كذا قال ، وهو متعقب والمنع من أن تلي الإمامة والقضاء قول الجمهور ، وأجازه الطبري وهي رواية عن مالك ، وعن أبي حنيفة تلي الحكم فيما تجوز فيه شهادة النساء . ومناسبة هذا الحديث لترجمة من جهة أنه تنمة قصة كسرى الذي مزق كتاب النبي ﷺ ، فسلط الله عليه ابنه فقتله ثم قتل إخوته حتى أفضى الأمر بهم إلى تأمير المرأة ، فخر ذلك إلى ذهاب ملوكهم وهزقوا كما دعا به النبي ﷺ . **قوله** (وقال سفيان مرة مع الصبيان) هو موصول ، ولكن بين الراوي عنه أنه قال مرة للصبيان ومرة الصبيان ، وهو بالعين . ثم ساقه عن شيخ آخر عن سفيان وزاد في آخره « مقدمه من تبوك » ، فأنكر الداودي هذا وتبعه ابن القيم وقال : ثنية الوداع من جهة مكة لا من جهة تبوك ، بل هي مقابلها كالشرق والمغرب . قال : إلا أن يكون هناك ثنية أخرى في تلك الجهة ، والثنية ما ارتفع في الأرض ، وقيل الطريق في الجبل . قلت : لا يمنع كونها من جهة الحجاز أن يكون خروج المسافرين إلى الشام من جهتها ، وهذا واضح كما في دخول مكة من ثنية والحروج منها من أخرى ، وينتهي

كلاهما الى طريق واحدة ، وقد ورينا بسند منقطع في د الحليبات ، قول النسوة لما قدم النبي ﷺ المدينة د طلع البدر علينا من ثنيات الوداع ، فقيل : كان ذلك عند قدومه في الهجرة وقيل عند قدومه من غزوة تبوك . (تنبيه) : في ايراد هذا الحديث آخر هذا الباب إشارة الى أن إرسال الكتب الى الملوك كان في سنة غزوة تبوك ، ولكن لا يدفع ذلك قول من قال إنه كاتب الملوك في سنة الهدنة كقصير ، واجمع بين القولين أنه كاتب قيصر مرتين ، وهذه الثانية قد وقع التصريح بها في د مسند أحمد ، وكاتب النجاشي الذي أسلم وصل عليه لما مات ، ثم كاتب النجاشي الذي ولي بعده وكان كافرا ، وقد روى مسلم من حديث أنس قال د كتب النبي ﷺ الى كل جبار يدعوه الى الله ، وسمى منهم كسرى وقيصر والنجاشي ، قال : وليس بالنجاشي الذي أسلم

٨٣ - باب مرض النبي ﷺ ووفاته

وقول الله تعالى [٣٠ الزمر] : (إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ . ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَحْتَصِمُونَ) قوله (باب مرض النبي ﷺ ووفاته وقول الله تعالى (إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ) سيأتي في السلام على الحديث السادس عشر من هذا الباب وجه مناسبة هذه الآية لهذا الباب ، وقد ذكر في الباب أيضا ما يدل على جنس مرضه كما سيأتي . وأما ابتداءه فكان في بيت ميمونة كما سيأتي . ووقع في د السيرة لأبي معشر ، في بيت زينب بنت جحش وفي د السيرة لسليمان التيمي ، في بيت ربحانة ، والاول المعتمد . وذكر الخطابي أنه ابتداء به يوم الاثنين وقيل يوم السبت ، وقال الحاكم أبو أحمد : يوم الاربعاء . واختلف في مدة مرضه ، فالأكثر على أنها ثلاثة عشر يوما ، وقيل بزيادة يوم وقيل بنقصه . والقولان في الروضة ، وصدر بالثاني ، وقيل عشرة أيام وبه جزم د سليمان التيمي في مغايزه ، وأخرجه البيهقي باسناد صحيح . وكانت وفاته يوم الاثنين بلا خلاف من ربيع الاول وكاد يكون اجماعا ، لكن في حديث ابن مسعود عند البزار في حادي عشر رمضان ، ثم عند ابن إسحق والجمهور أنها في الثاني عشر منه ، وعند موسى بن عقبة والليث والحوارزمي وابن زبر : مات ليل ربيع الاول ، وعند أبي عتف والكلبي في ثانيه ورجحه السهيلي . وعلى القولين يتناول ما نقله الرافعي أنه عاش بعد حجته ثمانين يوما ، وقيل احدا وثمانين ، وأما على ما جزم به في د الروضة ، فيكون عاش بعد حجته تسعين يوما أو احدا وتسعين ، وقد استشكل ذلك السهيلي ومن تبعه أعني كونه مات يوم الاثنين ثاني عشر شهر ربيع الاول ، وذلك أنهم اتفقوا على أن ذا الحجة كان أوله يوم الخميس . فهما فرضت الشهور الثلاثة توام أو ناقص أو بعضها لم يصح ، وهو ظاهر لمن تأمله . وأجاب البارزي ثم ابن كثير باحتيال وقوع الأشهر الثلاثة كوامل ، وكان أهل مكة والمدينة اختلفوا في رؤية هلال ذي الحجة فراه أهل مكة ليلة الخميس ولم يره أهل المدينة إلا ليلة الجمعة ، فحصلت الوقفة برؤية أهل مكة ، ثم رجعوا الى المدينة فأرخوا برؤية أهلها فكان أول ذي الحجة الجمعة وآخره السبت ، وأول المحرم الأحد وآخره الاثنين ، وأول صفر الثلاثاء وآخره الأربعاء ، وأول ربيع الاول الخميس فيكون ثاني عشرة الاثنين ، وهذا الجواب بعيد من حيث أنه يلزم توالي أربعة أشهر كوامل ، وقد جزم سليمان التيمي أحد الثقات بأن ابتداء مرض رسول الله ﷺ كان يوم السبت الثاني والعشرين من صفر ومات يوم الاثنين ليلتين خلتا من ربيع الاول ، فعلى هذا كان صفر ناقصا ، ولا يمكن أن يكون أول صفر السبت إلا ان كان ذو الحجة والمحرم ناقصين فيلزم منه نقص ثلاثة أشهر

متوالية ، وأما على قول من قال مات أول يوم من ربيع الأول فيكون اثنان ناقصين وواحد كاملا ، ولهذا رجحه السهيلي . وفي المغازی لأبي معشر ، عن محمد بن قيس قال : اشتكى رسول الله ﷺ يوم الأربعاء لإحدى عشرة مضت من صفر ، وهذا موافق لقول سليمان التيمي انقضى لأن أول صفر كان السبت ، وأما ما رواه ابن سعد من طريق عمر بن علي بن أبي طالب قال : اشتكى رسول الله ﷺ يوم الأربعاء ليلة بقيت من صفر فاشتكى ثلاث عشرة ليلة ، ومات يوم الاثنين لاثنتي عشرة مضت من ربيع الأول ، فيرد على هذا الإشكال المتقدم ، وكيف يصح أن يكون أول صفر الأحد فيكون تاسع شهرين الأربعاء ؟ والفرض أن ذا الحجة أوله الخميس ، فلو فرض هو والحرم كاملين لكان أول صفر الاثنين ، فكيف يتأخر إلى يوم الأربعاء ، فالمتقدم ما قال أبو مخنف ، وكان سبب غلط غيره أنهم قالوا مات في ثاني شهر ربيع الأول فتغيرت فصارت ثاني عشر ، واستمر الزم بذلك يتبع بعضهم بعضا من غير تأمل ، والله أعلم . وقد أجاب القاضي بدر الدين بن جماعة بحجواب آخر فقال : يحمل قول الجمهور لاثنتي عشرة ليلة خلت أي بأيامها فيكون موته في اليوم الثالث عشر ، ويفرض الجمهور كوامل فيصح قول الجمهور . ويعكر عليه ما يذكره على الذي قبله مع زيادة اختلافه اصطلاح أهل اللسان في قولهم لاثنتي عشرة فأنهم لا يفهمون منها إلا مضى الليالي ، ويكون ما أرخ بذلك واقعا في اليوم الثاني عشر . ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة وعشرين حديثا :

٤٤٢٩ - **حديث** يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما عن أم الفضل بنت الحارث قالت «سمعت النبي ﷺ يقرأ في المغرب بالمرسلات عرفا ، ثم ما صلى لنا بعدها حتى قبضه الله»

الحديث الأول ، **قوله** (عن أم الفضل) هي والدة ابن عباس ، وقد تقدم شرح حديثها في القراءة في الصلاة ٤٤٣٠ - **حديث** محمد بن عرفة حدثنا شعبة عن أبي يشر عن سميد بن جبيرة عن ابن عباس قال «كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يُدنى ابن عباس ، فقال له عبد الرحمن بن عوف : إن لنا أبناء مثله ، فقال : إنه من حيث تعلم ، فسأل عمر ابن عباس عن هذه الآية (إذا جاء نصر الله والفتح) فقال : أجل رسول الله ﷺ أعدوه إياه ، فقال : ما أعلم منها إلا ما تعلم »

الحديث الثاني ، **قوله** (عن ابن عباس قال : كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يدني ابن عباس) هو من إتمام الظاهر مقام المضمرة ، وقد أخرجه الترمذي من طريق شعبة المذكورة بلفظ «كان عمر يسألني مع أصحاب رسول الله ﷺ ، وتقدم شرح حديث الباب في غزوة الفتح من طريق آخر عن أبي بشر أم سيات وأكبر فوائده ، وأطنا بشرحه على تفسير سورة النصر ، وتقدم في حجة الوداع حديث ابن عمر « نزلت سورة (إذا جاء نصر الله والفتح) في أيام التشريق في حجة الوداع ، وعند الطبراني عن ابن عباس من وجه آخر أنها « لما نزلت أخذ رسول الله ﷺ أشد ما كان اجتهدا في أمر الآخرة ، ولطبراني من حديث جابر « لما نزلت هذه السورة قال النبي ﷺ

لجبريل نصبت إلى نفسي . فقال له جبريل : والآخرة خير لك من الأولى ،

٤٤٢٨ - وقال يونس عن الزهري قال عروة قالت عائشة رضى الله عنها « كان النبي ﷺ يقول في مرضه الذى مات فيه : يا عائشة ، ما أزال أجد ألم الطعام الذى أكلت بخير ، فهذا أوان وجدت انقطاع أبهري من ذلك للشئ »

الحديث الثالث ، (وقال يونس) هو ابن يزيد الأيلي ، وهذا قد وصله البزار والمحاكم والإسماعيلي من طريق هبة بن خالد عن يونس هذا الإسناد . وقال البزار : تفرد به عنبسة عن يونس ، أى بصله ، وإلا فقد رواه موسى بن عقبة في المغازي عن الزهري لكنه أرسله ، وله شاهدان مرسلان أيضا أخرجهما إبرايم الحربي في « غرائب الحديث » ، له أحدهما من طريق يزيد بن رومان والآخر من رواية أبي جعفر الباقر ، وللحاكم موصول من حديث أم مبشر قالت « قلت يارسول الله ماتهم بنفسك ؟ قال لا أنهم بابني إلا الطعام الذى أكل بخير ، وكان ابنها بشر بن البراء بن معرور مات ، فقال : وأنا لا أنهم غيرها . وهذا أوان انقطاع أبهري ، وروى ابن سعد عن شيخه الواقدي بأسانيد متعددة في قصة الشاة التي سميت له بخير ، فقال في آخر ذلك : وعاش بعد ذلك ثلاث سنين حتى كان وجهه الذى قبض فيه . وجعل يقول : ما زلت أجد ألم الأكلة التي أكلتها بخير عدا حتى كان هذا أوان انقطاع أبهري ، عرق في الظهر وتوفي شهيدا انتهى وقوله « عرق في الظهر » ، من كلام الراوي ، وكذا قوله « وتوفي شهيدا » ، وقوله « ما أزال أجد ألم الطعام » ، أى أحس الألم في جوفى بسبب الطعام ، وقال الداودي : المراد أنه نقص من لذة ذوقه . وتعبه ابن التين . وقوله « أوان » ، بالفتح على الظرفية ، قال أهل اللغة : الأبر عرق مستطعن بالظهر متصل بالقلب إذا انقطع مات صاحبه . وقال الخطابي : يقال إن القلب متصل به . وقد تقدم شرح حال الشاة التي سميت بخير في غزوة خيبر مفصلا

٤٤٣٩ - حدثني جبان أخبرنا عبد الله أخبرنا يونس عن ابن شهاب قال أخبرني عروة أن عائشة رضى الله عنها أخبرته « أن رسول الله ﷺ كان إذا اشتكى أنفث على نفسه بالمعوذات ، ومسح عنه بيده . فلما اشتكى وجعه الذى توفى فيه طاف أنفث على نفسه بالمعوذات التي كان ينفث وأمسح بيد النبي ﷺ عنه »

[الحديث ٤٤٣٩ - أطرافه في : ٥٠١٦ ، ٥٧٣٥ ، ٥٧٥١]

الحديث الرابع حديث عائشة ، قوله (اشتكى) أى مرض ، و (نفث) أى نفل بغير ريق أو مع ريق خفيف قوله (بالمعوذات) أى يقرؤها مأمرا لمجسده عند قراءتها ، ووقع في رواية مالك عن ابن شهاب في فضائل القرآن بلفظ فقرأ على نفسه المعوذات ، وسيأتى في الطب قول معمر بعد هذا الحديث : قلت للزهري : كيف ينفث ؟ قال : ينفث على يديه ثم مسح بهما وجهه . وسيأتى في الدعوات من طريق عقيل عن الزهري أنه ﷺ كان يفعل ذلك إذا أخذ مضجعه . هذه رواية الليث عن عقيل ، وفي رواية المفضل بن فضالة عن عقيل في فضائل القرآن « كان إذا أوى إلى فراشه جمع كفيه ثم نفث فيهما ثم يقرأ قل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس ، والمراد بالمعوذات سورة قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس ، وجمع إما باعتبار أن أقل الجمع اثنان أو باعتبار أن المراد الكلمات التي يقع التعوذ بها من السورتين ، ويحتمل أن المراد بالمعوذات هاتان السورتان مع سورة

الاخلاص وأطلق ذلك تعالينا . وهذا هو المعتمد . **قوله** (ومسح عنه يده) في رواية معمر ، وأمسح بيد نفسه لبركتها ، وفي رواية مالك ، وأمسح بيده رجاء بركتها ، وإسالم من طريق هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة ، فلما مرض مرضه الذى مات فيه جعلت أنفث عليه وأمسح بيد نفسه لأنها كانت أعظم بركة من يدي ، وسيأتى في آخر هذا الباب من طريق ابن أبي مليكة عن عائشة ، فذهبت أعوده ، فرفع رأسه إلى السماء وقال : في الرفيق الأعلى ، والطبراني من حديث أبي موسى ، فأفاق وهو تمسح صدره وتدعو بالشفاء ، فقال : لا ، ولكن أسأل الله الرفيق الأعلى ، وسأذكر الكلام على الرفيق الأعلى في الحديث السابع

٤٤٣١ - **حَرْشٌ** مُّصَنِّعٌ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ سُلَيْمَانَ الْأَحْوَلِ عَنْ سَمِيعِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ « قَالَ ابْنُ هَاسٍ : يَوْمَ الْخَيْسِ وَمَا يَوْمُ الْخَيْسِ ، اشْتَدَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَجَعَهُ قَالَ : ائْتُونِي أَكْتُبْ لَكُمْ كِتَابًا لَنْ تَضِلُّوا بَعْدَهُ أَبَدًا . فَتَنَازَعُوا ، وَلَا يَنْبَغِي عِنْدَ نَبِيِّ نَزَاعٍ ، فَقَالُوا مَا شَأْنُهُ ؟ أَهَجَرَ ، اسْتَغْفِرُموه . فَذَهَبُوا بِرُثُونٍ عَلَيْهِ . فَقَالَ : دَعُونِي ، فَإِلَئِي أَنَا فِيهِ خَيْرٌ مَّا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ . وَأَوْصَامٌ بِثَلَاثٍ قَالَ : أَخْرَجُوا الْمَشْرُكِينَ مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ ، وَأَجِيزُوا الْوَفْدَ بِنَحْوِ مَا كُنْتُ أَجِيزُهُمْ ، وَسَكَتَ عَنْ الثَّلَاثَةِ أَوْ قَالَ فَتَسَيَّطُوا »

٤٤٣٢ - **حَرْشٌ** عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عَتَبَةَ عَنْ ابْنِ هَاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَ « لَمَّا حَضَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الْبَيْتِ رِجَالٌ ، قَالَ لِلنَّبِيِّ ﷺ : هَلُّوا أَكْتُبْ لَكُمْ كِتَابًا لَا تَضِلُّوا بَعْدَهُ . فَقَالَ بَعْضُهُمْ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ غَلَبَهُ الْوَجَعُ ، وَعِنْدَكُمْ الْقُرْآنُ ، حَسْبُنَا كِتَابُ اللَّهِ . فَاخْتَلَفَ أَهْلُ الْبَيْتِ وَاسْتَخَصَّصُوا ، فَهُمْ مَنْ يَقُولُ : قَرَّبُوا يَكْتُبْ لَكُمْ كِتَابًا لَا تَضِلُّوا بَعْدَهُ ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ غَيْرَ ذَلِكَ . فَلَمَّا أَكْثَرُوا الْفِتْنَةَ وَالْإِخْتِلَافَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : قَوْمُوا . قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ : فَكَانَ يَقُولُ ابْنُ هَاسٍ : إِنَّ الرِّزْيَةَ كُلَّ الرِّزْيَةِ مَا حَالَ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَبَيْنَ أَنْ يَكْتُبَ لَكُمْ ذَلِكَ لِلْكِتَابِ لِإِخْتِلَافِهِمْ وَلِنُطْمِهِمْ »

الحديث الخامس ، **قوله** (يوم الخيس) هو خبر لمبتدأ محذوف أو عكسه ، وقوله « وما يوم الخيس » يستعمل عند إرادة تخفيف الأمر في الشدة والتعب منه ، زاد في أوله الجهاد من هذا الوجه « ثم يسكى حتى خضب دمه » الحصى ، وإسالم من طريق طلحة بن مصرف عن سميد بن جبير « ثم جعل تسيل دمه حتى رأيتها على خدي كما أنها نظام القلوز ، وبها ابن عباس يحتمل لكونه تذكير وفاة رسول الله ﷺ فتجدله الحزن عليه ، ويحتمل أن يكون أنضاف إلى ذلك ما فات في معتقده من الخير الذى كان يحصل لو كتب ذلك الكتاب ، ولهذا أطلق في الرواية الثانية أن ذلك رزية ، ثم بالغ فيها فقال : كل الرزية . وقد تقدم في كتاب العلم الجواب عن امتنع من ذلك كعمر رضى الله عنه . **قوله** (اشدد برسول الله ﷺ وجعه) زاد في الجهاد ويوم الخيس ، وهذا يؤيد أن ابتداء مرضه كان قبل ذلك ، ووقع في الرواية الثانية ولما حضر رسول الله ﷺ بضم الحاء المهمة وكسر الضاد المعجمة أى حضره الموت ، وفي إطلاق

ذلك نجوز ، فانه حاش بعد ذلك إلى يوم الاثنين . **قوله** (كتابا) قيل هو تعيين الخليفة بعده ، وسيأتى شيء من ذلك في كتاب الأحكام في باب الاستخلاف ، منه . **قوله** (لن تضلوا) في رواية الكشميهني ، لا تضلون ، وتقدم في العلم وكذا في الرواية الثانية وتقدم ترجمته . **قوله** (ولا ينبغي عند نبي تنازع) هو من جملة الحديث المرفوع ، ويحتمل أن يكون مدرجا من قول ابن عباس . والصواب الأول ، وقد تقدم في العلم بلفظ ولا ينبغي عند التنازع . **قوله** (فقالوا ما شأنه ؟ أيجر) جملة لجميع رواية البخاري ، وفي الرواية التي في الجهاد بلفظ فقالوا أيجر بغير حمزة ، ووقع للكشميهني هناك فقالوا أيجر ، جرح رسول الله ﷺ ، أعاد جرح مرتين . قال عياض : معنى أيجر الخش ، يقال جرح الرجل إذا هذى ، وأيجر إذا أخش . وتسبق بأنه يستلزم أن يكون يسكون الهاء . والروايات كلها إنما هي بفتحها ، وقد تكلم عياض وغيره على هذا الموضع فأطالوا ، ولخصه القرطبي تلخيصا حسنا ثم خصه من كلامه ، وحامله أن قوله جرح الراجح فيه لإثبات حمزة الاستفهام وبفتحات على أنه فعل ماض ، قال : وليعضهم أيجرا بضم الهاء . وسكون الجيم والتنوين على أنه مفعول بفعل مضمر أى قال أيجرا ، والجر بالضم ثم السكون الهذيان والمراد به هنا ما يقع من كلام المريض الذى لا يتنظم ولا يمتد به لعدم فائدته . ووقع ذلك من النبي ﷺ مستحيل لأنه معصوم في صحته ومرضه لقوله تعالى (وما ينطق عن الهوى) وقوله ﷺ (إنى لا أقول في الغضب والرضا إلا حقا ، وإذا عرف ذلك فأما قاله من قاله منكرا على من توقف في امثال أمره باحضار الكتف واليد فكذا قال : كيف توقف أنظن أنه كغيره يقول الهذيان في مرضه ؟ امثال أمره وأحضره ما طلب فانه لا يقول إلا الحق ، قال : هذا أحسن الاجوبة ، قال : ويحتمل أن بعضهم قال ذلك عن شك عرض له ، ولكن يبعده أن لا يذكره الباقر عليه مع كونهم من كبار الصحابة ، ولو أنكروه عليه لنقل ، ويحتمل أن يكون الذى قال ذلك صدر عن دهرش وحيدة كما أصاب كثيرا منهم عند موته ، وقال غيره : ويحتمل أن يكون قائل ذلك أراد أنه اشتد وجهه فأطلق اللادى وأراد الملووم ، لأن الهذيان الذى يقع المريض ينشأ عن شدة وجهه . وقبل قال ذلك لإرادة سكوت الذين لفظوا ودفنوا أصواتهم عنده ، فكأنه قال : إن ذلك يؤذيه وبغض في العادة إلى ما ذكر ، ويحتمل أن يكون قوله أيجر فعلا ماضيا من المجر بفتح الهاء وسكون الجيم والمفعول محذوف أى الحياة ، وذكره بلفظ الماضى مبالغة لما رأى من علامات الموت . قلت : ويظهر لي ترجيح ثالث الاحتمالات التي ذكرها القرطبي ويكون قائل ذلك بعض من قرب دخوله في الإسلام وكان يمهّد أن من اشتد عليه الوجد قد يشتغل به عن تحرير ما يريد أن يقوله لجواز وقوع ذلك ، ولهذا وقع في الرواية الثانية ، فقال بعضهم إنه قد غلبه الوجد ، ووقع عند الاسماعيل من طريق محمد بن خالد عن سفيان في هذا الحديث ، فقالوا ما شأنه يجر ، استفهموه ، وعن ابن سعد من طريق أخرى عن سعيد بن جبيرة ، أن نبي الله ﷺ لهجر ، ، ويؤيده أنه بعد أن قال ذلك استفهموه (١) بصيغة الأمر بالاستفهام أى اختبروا أمره بأن يستفهموه عن هذا الذى أرادوا وبجسوا معه في كونه الأولى أو لا . وفي قوله في الرواية الثانية ، فاختصموا فهم من يقول قربوا يكتب لكم ، ما يشعر بأن بعضهم كان مصمما على الامتثال والرد على من امتنع منهم ، ولما وقع منهم الاختلاف ارتفعت البركة كما جرت العادة بذلك عند وقوع التنازع والتشاجر . وقد مضى في الصيام أنه ﷺ خرج محبرم بلبلة القدر فرأى رجلين يجتصمان فرفضت ، قال المازرى : إنما جاز الصحابة الاختلاف في هذا الكتاب مع صريح أمره لهم بذلك لأن الأمر قد

(١) في حاشية بولاق : لعل فيه سقطا ، ويكون تمامه : أنه بعد أن قال ذلك ، قال استفهموه ،

بقارنها ما ينقلها من الوجوب ، فكأنه ظهرت منه قرينة ذلك على أن الأمر ليس على التحتم بل على الاختيار فاختلف
اجتهادهم ، وصمم عمر على الامتناع لما قام عنده من القرائن بأنه عليه السلام قال ذلك عن غير قصد جازم ، وعزمه عليه السلام كان
إما بالوحى وإما بالاجتهاد ، وكذلك تركه إن كان بالوحى فبالوحى وإلا فبالاجتهاد أيضا ، وفيه حجة لمن قال بالرجوع
إلى الاجتهاد في الشرعيات . وقال النووي : اتفق قول العلماء على أن قول عمر د حسينا كتاب الله ، من قوة فقهه
ودقيق نظره ، لأنه خشي أن يكتب أمورا ربما عجزوا عنها فاستحقوا العقوبة لكونها منصوبة ، وأراد أن لا يندس
باب الاجتهاد على العلماء . وفي تركه عليه السلام الإنكار على عمر إشارة إلى تصويبه رأيه ، وأشار بقوله د حسينا كتاب
الله ، إلى قوله تعالى (ما فرطنا في الكتاب من شيء) . ويحتمل أن يكون قصد التخفيف عن رسول الله صلى الله عليه وآله
رأى ما هو فيه من شدة الكرب ، وقامت عنده قرينة بأن الذي أراد كتابته ليس بما لا يستغنون عنه ، إذ لو كان
من هذا القبيل لم يتركه عليه السلام لأجل اختلافهم ، ولا يمرض ذلك قول ابن عباس إن الرزية الخ ، لأن عمر كان أفه
منه قطعاً . وقال الخطابي : لم يتوهم عمر الغلط فيما كان النبي صلى الله عليه وآله يريد كتابته ، بل امتناعه بحول على أنه لما رأى
ما هو فيه من الكرب وحضور الموت خشى أن يجد المناقون سبيلا إلى الطعن فيما يكتبه وإلى حله على تلك الحالة
التي جرت العادة فيها بوقوع بعض ما يخالف الاتفاق فيسكان ذلك سبب توقف عمر ، لا أنه تعمد مخالفه قول النبي
صلى الله عليه وآله ولا جواز وقوع الغلط عليه حاشا وكلا . وقد تقدم شرح حديث ابن عباس في أواخر كتاب العلم ، وقوله
د وقد ذهبوا يردون عنه ، يحتمل أن يكون المراد يردون عليه أى يعيدون عليه مقالاته ويستنبطونه فيها ، ويحتمل أن
يكون المراد يردون عنه القول المذكور على من قاله . قوله (فقال دعوني : فالذى أنا فيه خير مما تدعونني إليه)
قال ابن الجوزي وغيره : يحتمل أن يكون المعنى دعوني فالذى أعابني من كرامة الله التي أعد لها لي بعد فراق الدنيا
خير مما أنا فيه في الحياة ، أو أن الذي أنا فيه من المرافقة والتأهب للقاء الله والتفكير في ذلك ونحوه أفضل من
الذي تسألوني فيه من الباحثة عن المصلحة في الكتابة أو عدها . ويحتمل أن يكون المعنى فإن امتناعي من أن
أكتب لكم خير مما تدعونني إليه من الكتابة . قلت : ويحتمل عكسه أى الذي أشرت عليكم به من الكتابة خير
مما تدعونني إليه من عدها بل هذا هو الظاهر ، وعلى الذي قبله كان ذلك الأمر اختيارا وامتحانا فمدى الله عمر
لمراد وخصي ذلك على غيره . وأما قول ابن بطال : عمر أفه من ابن عباس حيث اكتفى بالقرآن ولم يكتب ابن
عباس به ، وتعمق بأن اطلاق ذلك مع ما تقدم ليس بجيد : فان قول عمر د حسينا كتاب الله ، لم يرد أنه يكتبني
به عن بيان السنة ، بل لما قام عنده من القرينة ، وخصي من الذي يترتب على كتابة الكتاب بما تقدمت الإشارة
إليه ، فرأى أن الاعتماد على القرآن لا يترتب عليه شيء مما خشيته ، وأما ابن عباس فلا يقال في حقه لم يكتبني
بالقرآن مع كونه حبر القرآن وأعلم الناس بتفسيره وتأويله ، ولكنه أسف على ما فاتته من البيان بالتصيص عليه
لكونه أولى من الاستنباط والله أعلم . وسيأتى في كفارة المرض في هذا الحديث زيادة لابن عباس وشرحها إن
شاء الله تعالى . قوله (وأوصاهم بثلاث) أى في تلك الحالة ، وهذا يدل على أن الذي أراد أن يكتبه لم يكن أمرا
متحتما لأنه لو كان مما أمر بتبليغه لم يكن يتركه لوقوع اختلافهم ، ولعاقب الله من حال بينه وبين تبليغه ، ولبلغه لهم
لفظا كما أوصاهم بأخراج المشركين وغير ذلك ، وقد عاش بعد هذه المقالة أياما وحفظوا عنه أشياء افظا ، فيحتمل
أن يكون مجموعها ما أراد أن يكتبه والله أعلم . وجزيرة العرب تقدم بيانها في كتاب الجماد . وقوله د أجيزوا

الرفد ، أى أعطوهم ، والجائزة العظيمة ، وقيل أصله أن ناسا وفدوا على بعض الملوك وهو قائم على قنطرة فقال أجيزوم فصاروا يعطون الرجل ويطلقونه فيجزى على القنطرة متوجها فسميت عطية من يقدم على السكير جائزة ، وتستعمل أيضا في إعطاء الشاعر على مدحه ونحو ذلك . وقوله بنحو ما كنت أجيزم ، أى بقرب منه ، وكانت جائزة الواحد على عبده عليه السلام وقية من فضة وهى أربعون درهما . **قوله** (وسكت عن الثالثة أو قال فنبذها) يحتمل أن يكون القائل ذلك هو سعيد بن جبير ، ثم وجدت عند الاسماعيل التصريح بأن قائل ذلك هو ابن عيينة . وفى مسند الحيدى ، ومن طريقه أبو نعيم فى المستخرج : قال سفيان قال سليمان أى ابن أبى مسلم لا أدري أذكر سعيد بن جبير الثالثة فنبذها أو سكت عنها . وهذا هو الأرجح ، قال الداودى : الثالثة الوصية بالقرآن ، وبه جزم ابن التين وقال الملب : بل هو تهميد جيش أسامة ، وقواه ابن بطلان بأن الصحابة لما اختلفوا على أبى بكر فى تنفيذ جيش أسامة قال لهم أبو بكر : ان الذى عليه السلام عهد بذلك عند موته . وقال عياض : يحتمل أن تكون هى قوله ولا تتخذوا قبرى وثنا ، فانها ثبتت فى الموطأ مقرونة بالامر باخراج اليهود ، ويحتمل أن يكون ما وقع فى حديث أنس أنها قوله الصلاة وما ملكت أيمانكم . **قوله** فى الرواية الثانية (فاختلف أهل البيت) أى من كان فى البيت من الصحابة ولم يرد أهل بيت النبى عليه السلام . **قوله** فيها (فقال قوموا) زاد ابن سعد من وجه آخر فقال قوموا عنى ،

٤٤٣٣ ، ٤٤٣٤ - **حدثنا** بكرة بن صفوان بن جميل الضمى حدثنا ابراهيم بن سعد عن أبيه عن عروة عن عائشة رضى الله عنها قالت « دعا النبى عليه السلام فاطمة عليها السلام فى شكواه الذى قبض فيه ، فسارها بشئ فبكت ، ثم دعاها فسارها بشئ فضحكت ، فسالنا عن ذلك فقالت : سارنى النبى عليه السلام أنه يقبض فى وجهه الذى ثوى فيه فبسكت ، ثم سارنى فأخبرنى أنى أول أهله يتبعه فضحكت »

الحديث السادس ، **قوله** (حدثنا يسرة) بفتح التحتانية والمهمله ، ووالد ابراهيم بن سعد هو ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف . **قوله** (دعا النبى عليه السلام فاطمة فى شكواه الذى قبض فيه فسارها بشئ) وفى أول هذا الحديث من رواية مسروق عن عائشة كما مضت فى علامات النبوة ، أقبلت فاطمة تمشى كأن مشيتها مشية النبى عليه السلام فقال النبى عليه السلام : مرحبا ببنى ، ثم اجلسها عن يمينه أو عن شماله ، ثم سارها ، ولابى داود والترمذى والنسائى وابن حبان والحاكم من طريق عائشة بنت طلحة عن عائشة قالت ما رأيت أحدا أشبه سمىا وهديا ودلا رسول الله عليه السلام بقيامها وقعودها من فاطمة ، وكانت إذا دخلت على النبى عليه السلام قام إليها وقبلها واجلسها فى مجلسه . وكان إذا دخل عليها فعلت ذلك . فلما مرض دخلت عليه فأبكت عليه قبله ، وانفقت الروايتان على أن الذى سارها به أولا فبكت هو إعلامه إياها بأنه ميت من مرضه ذلك ، واختلفا فيما سارها به ثانيا فضحكت ، فى رواية عروة أنه لإخبار إياها بأنها أول أهله لحرقا به ، وفى رواية مسروق أنه لإخباره إياها بأنها سيدة نساء أهل الجنة ، وجعل كونها أول أهله لحوقا به مضموما إلى الأول وهو الراجح ، فان حديث مسروق يشتمل على زيادات ليست فى حديث عروة وهو من الثقات الضابطين ، فا زاده مسروق قول عائشة د فقلت ما رأيت كاليوم فرحا أقرب من حزن ، فسألها عن ذلك فقالت : ما كنت لأفنى سر رسول الله عليه السلام ، حتى توفى النبى عليه السلام فسألها فقالت : أسر إلى أن جبر بل كان يعارضنى

القرآن كل سنة مرة ، وأنه عارضني العام مرتين ، ولا أراه إلا حضر أجلي ، وآنك أول أهل بيتي لحوقاً بي ، وقولها
 « كان مشيتها ، هو بكسر الميم لأن المراد الهيئة ، وقولها « ما رأيت كالיום فرحاً ، تقدم توجيهه في الكسوف ، وأن
 التقدير ما رأيت كفرح اليوم فرحاً أو ما رأيت فرحاً كفرح رأيت اليوم ، وقولها « حتى توفي » متعلق بمحذوف
 تقديره فلم تغفل لي شيئاً حتى توفي ، وقد طوى عروة هذا كله فقال في روايته بعد قوله « فضحكك » : فمألناها عن
 ذلك فقالت سارنى أنه يقبض في وجهه الذي توفي فيه ، الحديث . وفي رواية عائشة بنت طلحة من الزيادة « أن
 عائشة لما رأت بكاءها وخفقها قالت إن كنت لأظن أن هذه المرأة أعقل النساء ، فإذا هي من النساء » ويحتمل تعدد
 القصة ، ويقوده الجزم في رواية عروة بأنه ميت من وجهه ذلك ، بخلاف رواية مسروق فيها أنه ظن ذلك بطريق
 الاستنباط بما ذكره من معارضة القرآن ، وقد يقال : لا منافاة بين الخبرين إلا بالزيادة ، ولا يمتنع أن يكون إخباره
 بأنها أول أهله لحوقاً به سبباً لبكائها أو خفقها معاً باعتبارين ، فذكر كل من الراويين ما لم يذكره الآخر . وقد
 روى النسائي من طريق أبي سلفة عن عائشة في سبب البكاء أنه ميت ، وفي سبب الضحك الأمرين الآخرين . ولا ين
 سعد من رواية أبي سلفة عنها أن سبب البكاء موته ، وسبب الضحك أنها سيدة النساء . وفي رواية عائشة بنت طلحة
 عنها أن سبب البكاء موته ، وسبب الضحك لحاقها به . وعند الطبري من وجه آخر عن عائشة أنه قال لفاطمة : إن
 جبريل أخبرني أنه ليس امرأة من نساء المسلمين أعظم ذرية منك فلا تكوني أدنى امرأة منهن صبوا . وفي الحديث
 إخباره ﷺ بما سيقع فوقع كما قال ، فأنهم اتفقوا على أن فاطمة عليها السلام كانت أول من مات من أهل بيت النبي
 ﷺ بعده حتى من أزواجه

٤٤٣٥ - **حدثني محمد بن بشر** حدثنا **خُذَرٌ** حدثنا **شعبة** عن **سعيد** عن **عروة** عن **عائشة** قالت « كنت
 أسمع أنه لا يموت نبي حتى يُخَيَّرَ بين الدنيا والآخرة ؛ فسمعتُ النبي ﷺ يقول في مرضه الذي مات فيه
 - وأخذته بُحَّةٌ - يقول (مع الذين أئتم الله عليهم) الآية ، فظننتُ أنه خُيِّرَ »

[الحديث ٤٤٣٥ - أطرافه في : ٤٤٣٦ ، ٤٤٣٧ ، ٤٤٦٣ ، ٤٥٨٦ ، ٦٣٤٨ ، ٦٥٠٩]

٤٤٣٦ - **حدثنا مسلم** حدثنا **شعبة** عن **سعيد** عن **عروة** عن **عائشة** قالت « لما مرضَ النبي ﷺ للمرضِ
 الذي مات فيه جعل يقول : في الرفيق الأعلى »

٤٤٣٧ - **حدثنا أبو الليثان** أخبرنا **بشيب** عن **الزهري** قال **عروة** بن **الزبير** إن **عائشة** قالت « كان
 رسول الله ﷺ وهو صحيح يقول : إنه لم يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة ، ثم يمخياً - أو يمخِز - فلما
 اشتكى وحضره القبض ورأته على خد عائشة ، غشي عليه ، فلما أفاق شخص بعمره نحو سقف البيت ثم
 قال : اللهم في الرفيق الأعلى . فقلت : إذا لا يخارنا ، فعرفت أنه حديثه الذي كان يحدثنا وهو صحيح »

الحديث السابع حديث **عائشة** **ذكر**ة من طريق **شعبة** عن **سعد** وهو ابن **إبراهيم** المذكور قبله ، أورده **عاليا**
 مختصراً ونازلاً تماماً ثم أورده أتم منه من طريق **الزهري** عن **عروة** ، فاما الرواية النازلة فانه سابقا من طريق **عند**

عن شعبة ، وأما الرواية العالية فأخرجها عن مسلم وهو ابن إبراهيم ولفظه مغاير الرواية الأخرى ، قالت عائشة لما مرض النبي ﷺ المرض الذي مات فيه جعل يقول : الرفيق الأعلى ، وهذا التقدير ليس في رواية غندر منه شيء ، وقد وقع في من طريق أحمد بن حنبل عن مسلم بن إبراهيم شيخ البخاري فيه زيادة بعد قوله ، الذي قبض فيه : أصابته بحة فجعلت أسمه يقول : في الرفيق الأعلى ، مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين الآتية ، قالت : فعلت أنه يخبر ، فسكان البخاري اقتصر من رواية مسلم بن إبراهيم على موضع الزيادة وهي قوله ، في الرفيق الأعلى ، فإنها ليست من رواية غندر ، وقد اقتصر الإسماعيلي على تخریج رواية غندر دون رواية مسلم بن إبراهيم ، وأخرجها من طريق معاذ بن معاذ عن شعبة ولفظه « مثل غندر قولها » . **قوله** (كنت أسمع أنه لا يموت نبي حتى يخبر) يضم أوله وفتح الحاء المدجمة ، ولم تصرح عائشة بذلك عن سميت ذلك منه في هذه الرواية ، وصرحت بذلك في الرواية التي تلها من طريق الزهري عن عروة عنها قالت « كان رسول الله ﷺ وهو صحيح يقول : إنه لم يقبض نبي قط حتى يرى منة من الجنة ثم يحيى أو يخبر » ، وهو شك من الراوي هل قال يحيى يضم أوله وفتح المهملة وتشديد التحتانية بعدها أخرى أو يخبر كما في رواية سعد بن إبراهيم . وعند أحد من طريق المطلب بن عبد الله عن عائشة : أن النبي ﷺ كان يقول : ما من نبي يقبض إلا يرى الثواب ثم يخبر ، « ولأحد أيضا من حديث أبي موسى قال ، قال لي رسول الله ﷺ : إني أوتيت هاتين خزائن الأرض والجنة ، فخيرت بين ذلك وبين لقاء ربي الجنة فاخترت لقاء ربي والجنة » ، وعند عبد الرزاق من مرسل طائوس رفعه ، وخيرت بين أن أبقى حتى أرى ما يفتح علي أمي وبين التجهيل فاخترت التجهيل » . (تنبيه) : فهم عائشة من قوله ﷺ « في الرفيق الأعلى » ، أنه خير نظير لهم أيها رضى الله عنه من قوله ﷺ « أن عبدا خيره الله بين الدنيا وبين ما عنده فاختار ما عنده » ، أن العبد المراد هو النبي ﷺ حتى يبي كما تقدم في مناقبه **قوله** (وأخذته بحة) يضم الموحدة وتشديد المهملة : شيء يعرض في الحلق فيتغير له الصوت فيخلط ، تقول : بجمت بالكسر بجا ، ورجل أبح : إذا كان ذلك فيه خلقة . **قوله** (مع الذين أنعم الله عليهم) في رواية المطلب عن عائشة عند أحمد ، فقال : مع الرفيق الأعلى ، مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء . - إلى قوله - رفيقا ، وفي رواية أبي بردة عن أبي موسى عن أبيه عند النسائي وصححه ابن حبان ، فقال : أسأل الله الرفيق الأعلى الأسعد ، مع جبريل وميكائيل وإسرافيل ، وظاهره أن الرفيق المكار الذي تحصل المرافقة فيه مع المذكورين . وفي رواية الزهري ، في الرفيق الأعلى ، وفي رواية عباد عن عائشة بعد هذا قال « اللهم اغفر لي وارحمي والحقني بالرفيق » ، وفي رواية ذكوان عن عائشة « فجعل يقول : في الرفيق الأعلى حتى قبض » ، وفي رواية ابن أبي مليكة عن عائشة ، وقال : في الرفيق الأعلى ، في الرفيق الأعلى ، وهذه الأحاديث ترد على من زعم أن الرفيق ، تغيير من الراوي وأن الصواب الرفيق بالفاء والعين المهملة وهو من أسماء السماء . وقال الجوهري : الرفيق الأعلى الجنة . ويؤيده ما وقع عند أبي إسحق : الرفيق الأعلى الجنة ، وقيل بل الرفيق هنا اسم جنس يشمل الواحد ومافوقه والمراد الانبياء ومن ذكر في الآيات . وقد تضمنت بقوله (وحسن أولئك رفيقا) ونكتة الإتيان بهذه الكلمة بالإفراد الإشارة إلى أن أهل الجنة يدخلونها على قلب رجل واحد ، نبه عليه السهيلي . وزعم بعض المغاربة أنه يحتمل أن يراد بالرفيق الأعلى الله عز وجل لانه من أسمائه كما أخرج أبو داود من حديث عبد الله بن مغفل رفعه « إن الله رفيق يحب الرفق » ، كذا اقتصر عليه ، والحديث عند مسلم عن عائشة فعزوه إليه أولى . قال :

والرفيق يحتمل أن يكون صفة ذات كالحكيم ، أو صفة فعل . قال : ويحتمل أن يراد به حضرة القدس ، ويحتمل أن يراد به الجماعة المذكورون في آية النساء . ومعنى كونهم رفيقاً تعاونهم على طاعة الله وارتفاق بعضهم ببعض ، وهذا الثالث هو المتمد . وعليه اقتصر أكثر الشراح . وقد غلط الأزهرى القول الأول ، ولا وجه لتخليطه من الجهة التي غلط بها وهو قوله مع الرفيق أو في الرفيق ، لأن تأويله على ما يليق بالله سائغ . قال السهيلي : الحكمة في اختتام كلام المصطفى بهذه الكلمة كونها تتضمن التوحيد والذكر بالقلب حتى يستفاد منه الرخصة لغيره أنه لا يشترط أن يكون الذكر باللسان لأن بعض الناس قد يمنعه من النطق مانع فلا يضره إذا كان قلبه عامراً بالذكر . انتهى ماخصاً . قوله (فظننت أنه خير) في رواية الأزهرى ، فقلت إذا لا يختارنا ، فعرفت أنه حديثه الذي كان يحدثنا وهو صحيح ، وعند أبي الأسود في المغازي عن عروة ، أن جبريل نزل إليه في تلك الحالة فخير . (تنبيه) : قال السهيلي وجدت في بعض كتب الواقدي أن أول كلمة تكلم بها ﷺ وهو مسترضع عند حليلة ، الله أكبر ، وآخر كلمة تكلم بها كما في حديث عائشة ، في الرفيق الأعلى ، وروى الحاكم من حديث أنس ، أن آخر ما تكلم به : جلال رب الرفيق .

٤٤٣٨ — **حدثنا عفان** عن **صخر بن جويرية** عن **عبد الرحمن بن القاسم** عن أبيه عن عائشة

« دخل عبد الرحمن بن أبي بكر على النبي ﷺ وأنا مسندته إلى صدرى ومع عبد الرحمن سواك رطب يستن به ، فأبده رسول الله ﷺ بعمره ، فأخذت السواك فقصته ونفضته وطيبته ، ثم دفعته إلى النبي ﷺ فاستن به ، فارأيت رسول الله ﷺ استن استناباً فطأ أحسن منه ، فاعدا أن فرغ رسول الله ﷺ رفع يده أو لإصبعه ثم قال : في الرفيق الأعلى . ثلاثاً . ثم قضى . وكانت تقول : مات بين حافتي وذافتي »

٤٤٤٠ — **حدثنا مولى بن أسيد** حدثنا **عبد العزيز بن مختار** حدثنا **هشام بن عروة** عن **عبد الله بن الزبير** أن عائشة أخبرته أنها سمعت النبي ﷺ وأصغت إليه قبل أن يموت وهو مسند إلى ظهره يقول : اللهم اغفر لي وارحمي وألحقي بالرفيق »

[الحديث ٤٤٤٠ - طرزه في : ٥٦٧٤]

الحديث الثامن حديث عائشة في السواك ، قوله (حدثني محمد) جزم الحاكم بأنه محمد بن يحيى الذهلي ، وسقط عند ابن السكن فصار من رواية البخاري عن عفان بلا واسطة ، وعفان من شيوخ البخاري قد أخرج عنه بلا واسطة قليلاً من ذلك في كتاب الجنائز . قوله (ومع عبد الرحمن سواك رطب) في رواية ابن أبي مليكة عن عائشة ، ومرو عبد الرحمن وفي يده جريدة رطبة ، فنظر إليه ، فظننت أن له بها حاجة ، فأخذتها فوضت رأسها ونفضتها فدفعها إليه . قوله (يستن به) أي يستاك ، قال الخطابي : أصله من السن أي بالفتح ، ومنه المسن الذي يسن عليه الحديد . قوله (فأبده) بتشديد الدال أي مد أظفره إليه ، يقال أبددت فلاناً فلاناً إذا حاولته إليه ، وفي رواية الركني في فأمده ، بالميم . قوله (فقصته) بفتح القاف وكسر الصاد المعجمة أي مضغته ، والقضم الأخذ بطرف الأسنان ، يقال قضمتم الدابة بكسر الصاد شعيها تمضمها فمضم ، إذا مضغته وحكي عياض أن الأكثر رويوه بالصاد المهملة أي كسره أو قطعته ، وحكي ابن التين رواية بالفاء والمهملة ، قال المحب الطبري : إن كان بالصاد المعجمة فيكون قولها « طيبته » تكراراً

وإن كان بالمهمله فلا لانه يصير المعنى كسرته لطلوه ، أو لإزالة المكان الذي تسوك به عبد الرحمن . قوله (ثم لينته ثم طيبته) أى بالماء ويحتمل أن يكون طيبته تأكيداً للينته ، وسيأتى من رواية ذكران عن عائشة ، فقلت أخذه لك ؟ فأوما برأسه أن نعم ، فتناولته فأدخلته في فيه فاشتد ، فتناولته فقلت : أليه لك ؟ فأوما برأسه أن نعم ، ويؤخذ منه العمل بالإشارة عند الحاجة إليها ، وقوة فطنة عائشة . قوله (ونفضته) بإلقاء والعضد المصححة ، وقوله (فاعد أن فرغ) أى من السواك . قوله (وكانت تقول : مات ورأسه بين حافتي وذافتي) وفي رواية ذكران عن عائشة ، توفي في بيتي ، وفي يومى ، وبين بحرى ونحرى ، وإن الله جمع ريقى وريقه عند موته في آخر يوم من الدنيا . والحافنة بالمهمله والقف : ما سفلى من الذن ، والذافنة ما علامه . أو الحافنة : نقرة الترقوة ، هما حافستان . ويقال : إن الحافنة المعظمين من الترقوة والحلق . وقيل ما دون الترقوة من الصدر ، وقيل هى تحت السرة . وقال ثابت : الذافنة طرف الحلقوم . والسحر بفتح المهمله وسكون الحاء المهمله هو الصدر ، وهو فى الأصل الرنة . والنحر بفتح النون وسكون المهمله والمراد به موضع النحر . وأغرب الداودى فقال : هو ما بين الشديين . والحاصل أن ما بين الحافنة والذافنة هو ما بين السحر والنحر ، والمراد أنه مات ورأسه بين حنكها وصدورها عليه السلام . ورضى عنها . وهذا لا يغير حديثها الذى قبل هذا أن رأسه كان على غنظها ، لانه محمول على أنها رفعت من غنظها الى صدرها . وهذا الحديث يمرض ما أخرجه الحاكم وابن سعد من طرق ، أن النبي صلى الله عليه وسلم مات ورأسه في حجر علي ، وكل طريق منها لا يخلو من شيعى ، فلا يلتصق اليهم . وقد رأيت بيان حال الأحاديث التي أشرت إليها دفعا لنوم التعصب . قال ابن سعد : ذكر من قال توفي في حجر علي ، وساق من حديث جابر : سأل كعب الاحبار عليا ما كان آخر ما تسكلم به صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : أسندته إلى صدري ، فوضع رأسه على منكبى فقال : الصلاة الصلاة . فقال كعب كذلك آخر عهد الانبياء . وفي سننه الواقدي وحرم بن عثمان وهما متروكان . وعن الواقدي عن عبد الله بن محمد بن عمر بن علي عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه ادعوا إلى أخى ، فدعى له على فقال : ادن منى ، قال : فلم يزل مستندا إلى وانه ليكنبنى حتى تزل به ، ونقل في حجرى فصحت : يا عباس أدركنى فاني هالك ، لجاء العباس ، فكان جهدهما جميعا أن أضجعا . فيه انقطاع مع الواقدي ، وعبد الله فيه لين . وبه عن أبيه عن علي بن الحسين : قبض ورأسه في حجر علي فيه انقطاع . وعن الواقدي عن أبي الحويرث عن أبيه عن الشعبي : مات ورأسه في حجر علي . فيه الواقدي والانقطاع ، وأبو الحويرث اسمه عبد الرحمن بن معاوية بن الحارث المدني قال مالك : ليس بشقة ، وأبوه لا يعرف حاله . وعن الواقدي عن سليمان بن داود بن الحصين عن أبيه عن أبي غطفان : سألت ابن عباس قال : توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو إلى صدر علي ، قال فقلت : فإن عروة حدثني عن عائشة قالت توفي النبي صلى الله عليه وسلم بين بحرى ونحرى ، فقال ابن عباس : لقد توفي وانه مستند إلى صدر علي ، وهو الذى غسله وأخى الفضل ، وأبى أبى أن يحضر . فيه الواقدي ، وسليمان لا يعرف حاله ، وأبو غطفان بفتح المجهمة ثم المهمله اسمه سعد وهو مشهور بكينته ، وفقه النساءى . وأخرج الحاكم في دلائل الأئمة ، من طريق حبة البغدادي عن علي : أسندته إلى صدري فسالته نفسه وحبته ضميم . ومن حديث أم سلمة قالت : على آخرهم عهدا رسول الله صلى الله عليه وسلم والحديث عن عائشة أثبت من هذا ، ولعلها أرادت آخر الرجال به عهدا . ويمكن الجمع بأن يكون على آخرهم عهدا به وانه لم يفارقه حتى مال فلما مال ظن أنه مات ثم أفاق بعد أن توجه فأسندته عائشة بعده إلى صدرها فقبض . ووقع عند أحمد من طريق يزيد بن بانوس

بمحدثين بينهما ألف غير مهموز وبعد الثانية المفتوحة نون مضمومة ثم واو ساكنة ثم سين مهملة في أثناء حديث
 و فبينما رأسه ذات يوم على مكبٍ إذ مال رأسه نحو رأسى فظننت أنه يريد من رأسى حاجة فخرجت من فيه نقطة
 باردة فوقعت على ثفرة نحرى فاقشعر لها جلدى ، وظننت أنه غشى عليه فسجيت نوباً ،

٤٤٤١ - **حدثنا** الثعلب بن محمد حدثنا أبو عوانة عن هلال الزيات عن عروة بن كثر عن عاتشة
 رضى الله عنها قالت قال النبي ﷺ في مرضه الذي لم يقم منه : لن الله لليهود والنصارى اتخذوا قبور
 أنبيائهم مساجد . قالت عاتشة : نولاً ذلك لأبرز قبره ، خشى أن يتخذ مسجداً

٤٤٤٣ ، ٤٤٤٤ - وأخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أن عاتشة وعبد الله بن عباس رضى الله عنهما
 قالا « لما نزل رسول الله ﷺ طفق يطرح تخيمه له على وجهه فاذا اغتم كشفها عن وجهه وهو كذلك
 يقول : لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبوراً أنبيائهم مساجد . يُحذَرُ ما صنعوا ،

الحديث التاسع في النبي عن اتخاذ القبور مساجد ، تقدم شرحه في المساجد من كتاب الصلاة وفي كتاب الجنائز

٤٤٤٥ - أخبرني عبيد الله أن عاتشة قالت « لقد راجعت رسول الله ﷺ في ذلك ، وما حلفت على كثرة
 مراجعته إلا أنه لم يقع في قلبي أن يحب الناس بعده رجلاً قام مقامه أبداً ، ولا كنت أرى أنه لن يقوم أحد
 مقامه إلا تشامم الناس به ، فأردت أن يبدل ذلك رسول الله ﷺ عن أبي بكر » رواه ابن عمر وأبو موسى
 وابن عباس رضى الله عنهم عن النبي ﷺ

٤٤٤٦ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف حدثنا أبي قال حدثني ابن الهاد عن عبد الرحمن بن القاسم
 عن أبيه عن عاتشة قالت « مات النبي ﷺ وإنه لبين حافتي وذافتي ، فلا أكره شدة لثوت لأحد أبداً بعد
 النبي ﷺ ،

الحديث العاشر قولها (فلا أكره شدة الموت لأحد أبداً بعد النبي ﷺ) سياق بيان الشدة المذكورة في الحديث
 الآتي أواخر الباب من رواية ذكوان عن عاتشة ولهذه « بين يديه ركة أو حلبة بها ماء لجعل يدخل يديه في الماء
 فيمسح بها وجهه يقول : لا إله إلا الله ، إن اللوث لسكرات ، وعند أحمد والترمذي وغيرهما من طريق القاسم عن
 عاتشة قالت « رأيت وعنده قدح فيه ماء وهو يموت ، فيدخل يده في القدح ثم يمسح وجهه بالماء ثم يقول : اللهم أعني
 على سكرات الموت ، وفي رواية شعبة عن مسروق عن عائشة قالت « ما رأيت الوجع على أحد أشد منه على النبي
 ﷺ ، وسيأتي في الطب . وبين في حديث ابن مسعود أن له يسبب ذلك أجرين . ولا بد لي من حديث
 أبي سعيد « إنا معاشر الأنبياء يضاعف لنا البلاء كما يضاعف لنا الأجر ،

٤٤٤٢ - **حدثنا** سعيد بن عفير قال حدثني الليث قال حدثني عتيق عن ابن شهاب قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود أن عائشة زوج النبي ﷺ قالت : لما نزل رسول الله ﷺ واشتد به وجهه استأذن أزواجه أن يمرضن في بيتي ، فأذن له ، فخرج وهو بين الرجلين يخطو رجلاه في الأرض ، بين عباس بن عبد المطلب وبين رجل آخر . قال عبيد الله فأخبرتني عبد الله بالذي قالت عائشة ، فقال لي عبد الله بن عباس : هل تدري من الرجل الآخر الذي لم أسم عائشة ؟ قال قلت لا ، قال ابن عباس : هو علي . وكانت عائشة زوج النبي ﷺ تحدث أن رسول الله ﷺ لما دخل بيتي واشتد به وجهه قال : هربوا علي من سبع قرب لم تحمل أو كيتهن ، لعلي أعهد إلي الناس . فأجلسناه في مخضب لحفصة زوج النبي ﷺ ، ثم طفقنا نصب عليه من نك القرب حتى طفق يشبر إلينا بيده أن قد قتلان . قالت : ثم خرج إلى الناس فصلى بهم وخطبهم »

الحديث الحادي عشر قوله : لما نزل رسول الله ﷺ ، أي في وجهه . وفي رواية مفر عن الزهري أن ذلك كان في بيت ميمونة . قوله (استأذن أزواجه) أن يمرضن (بضم أوله) وقع الميم واشتد الزاء ، وذكر ابن سعد بأسناد صحيح عن الزهري أن قاطمة هي التي خاطبت أمهات المؤمنين بذلك فقالت لهن : أنه يشق عليه الاختلاف . وفي رواية ابن أبي مليكة عن عائشة أن دخوله بيتها كان يوم الاثنين ، ومات يوم الاثنين الذي يليه . وقد معنى شرح هذا الحديث في أبواب الإمامة وفي كتاب الطهارة . وذكرت في أبواب الإمامة طارفاً من الاختلاف في اسم الذي كان يتكلم عليه النبي ﷺ مع العباس . وقد وقع في رواية لمسلم عن عائشة : فخرج بين الفضل بن العباس ورجل آخر ، وفي أخرى : رجلين أحدهما أسامة ، وعند الدارقطني : أسامة والفضل ، وعند ابن حبان في آخره : بريرة وثوبة ، بضم التون وسكون الواو ثم موحدة ضبطه ابن ماكولا وأشار إلى هذه الرواية ، واختلف هل هو اسم عبد أو أمه ، فجزم سيف في الفتوح بأنه عبد ، وعند ابن سعد من وجه آخر : الفضل وثوبان ، وجمعا بين هذه الروايات على تقدير ثبوتها بأن خروجه تعدد فيتعذر من اتسكاً عليه ، وهو أولى من قول من قال تناوبوا في صلاة واحدة . قوله (في بيتي) وفي رواية يزيد بن بانوس عن عائشة عند أحمد : أنه ﷺ قال لنسائه : إن لا أستطيع أن أدور بيوتكن ، فإذا شئتن أذنن لي ، وسيأتى بعد قليل من طريق هشام بن هروة عن أبيه عن عائشة أنه كان يقول : أين أنا غدا ؟ يريد يوم عائشة ، وكان أول ما بدأ مرضه في بيت ميمونة . قوله (من سبع قرب) قيل الحكمة في هذا العدد أن له خاصية في دفع ضرر السم والسحر ، وقد ذكر في أوائل الباب : هذا وإن انقطاع أهرى من ذلك السم ، وتمسك به بعض من أنكسر نجاسة سؤر الكلب وزعم أن الأمر بالغسل منه سبعاً إنما هو لدفع السمية التي في ريقه ، وقد ثبت حديث : من تصبغ بسبع تمرات من عجوة لم يضره ذلك اليوم سم ولا سحر ، وللنسائي في قراءة الفاتحة على المصاب سبع مرات وسنده صحيح ، وفي صحيح مسلم القول بأن به وجع : أعوذ بحزرة الله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر سبع مرات ، وفي النسائي ومن قال عند مريض لم يحضر أجله : أسأل الله العظيم ، رب العرش العظيم ، أن يثيبك سبع مرات ، وفي مرسل أبي جعفر عند ابن أبي

شعبة : أنه عليه السلام قال : أين أكون غدا ؟ كرمها ، أمرت أزواجه أنه إنما يريد عائشة ، فقلن : يا رسول الله قد وهبنا أباونا لاختنا عائشة ، وفي رواية هشام بن عروة عن أبيه عند الإسماعيل وكان يقول : أين أنا ؟ حرصا على بيت عائشة ، فلما كان يومئذ سكن ، وأذن له نساؤه أن يمرض في بيته ، وقوله وكانت عائشة تحدث ، هو موصول بالإسناد المذكور ، وكذا قوله : أخبرنا عبيد الله بن عبد الله بن عتبة : هو مقول الزهري وهو موصول ، وقد مضى القول فيه قريبا . **قوله** (ثم خرج إلى الناس فصلى بهم وخطبهم) تقدم في فضل أبي بكر من حديث ابن عباس ، أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب في مرضه . فذكر الحديث وقال فيه - لو كنت متخذًا خليلا لا تتخذني أبا بكر ، الحديث وفيه : أنه آخر مجلس جلسه ، وسلم من حديث جندب أن ذلك قبل موته بخمسة ، فعلى هذا يكون يوم الخميس ، ولعله كان بعد أن وقع عنده اختلافهم ولخطبهم كما تقدم قريبا وقال لهم قوموا ، فعلمه وجه بعد ذلك خفة فخرج . وقوله : وأخبرني عبيد الله أن عائشة قالت الخ : هو مقول الزهري أيضا وموصول أيضا ، وإنما فصل ذلك ليبين ما هو عند شيخه عن ابن عباس وعائشة مما رعن عائشة فقط . **قوله** (رواه ابن عمر وأبو موسى وابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم) كأنه يشير إلى ما يتعلق بصلاة أبي بكر ، لا إلى جميع الحديث . فلما حديث ابن عمر فوصله المؤلف في أبواب الإمامة ، وكذا حديث أبي موسى وصله أيضا في أحاديث الأنبياء في ترجمة يوسف الصديق ، وأما حديث ابن عباس فوصله المؤلف في الإمامة أيضا من حديث عائشة

٤٤٤٧ - **حدثني إسحق** أخبرنا بشر بن شعيب بن أبي حمزة قال حدثني أبي عن الزهري قال أخبرني عبد الله بن كعب بن مالك الأنصاري - وكان كعب بن مالك أحد الثلاثة الذين نيب عليهم - أن عبد الله بن عباس أخبره أن علي بن أبي طالب رضي الله عنه خرج من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في وجهه الذي توفي فيه ، فقال الناس : يا أبا الحسن ، كيف أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : أصبح بحمد الله بارئًا ، فأخذ بيده عباس بن محمد المطلب فقال له : أنت والله بعد ثلاث عبد العصى ، وإني والله لأرى رسول الله صلى الله عليه وسلم سوف يتوفى من وجهه هذا ، إني لأعرف وجوه بني عبد المطلب عند الموت . اذهب بنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلنسأله فيمن هذا الأمر ؟ إن كان فينا علمنا ذلك . وإن كان في غيرنا علمناه فأوصى بنا . فقال علي : إنا والله لنسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم ففمنهاها ليعطيناها للناس بعده ، وإني والله لأسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم »

[الحديث ٤٤٤٧ - طرفه في : ٦٦٦]

الحديث الثاني عشر ، **قوله** (حدثني إسحق) هو ابن راهويه ، وبه جزم أبو نعيم في « المستخرج » . **قوله** (أخبرني عبد الله بن كعب) هذا يؤيد ما تقدم في غزوة تبوك أن الزهري سمع من عبد الله وهو من أخويه عبد الرحمن وعبيد الله ومن عبد الرحمن بن عبد الله ، ولا معنى لتوقف الدعياطي فيه فإن الإسناد صحيح وسماع الزهري من عبد الله بن كعب ثابت ولم يتفرد به شعيب ، وقد أخرجه الإسماعيلي من طريق صالح عن ابن شهاب فصرح أيضا به ، وقد رواه معمر عن الزهري عن ابن كعب بن مالك ولم يسمه أخرجه عبد الرزاق ، وفي الإسناد لطيفة وهي رواية تابعي عن تابعي وصحابي عن صحابي . **قوله** (بارئًا) اسم فاعل من برأ بمعنى أفاق من

المرض . قوله (أنت والله بعد ثلاث عبد العباس) هو كناية عن بصيرة تايما لغيره ، والمعنى أنه يموت بعد ثلاث وتفسير أنت مأمورا عليك ، وهذا من قوة فراسة العباس رضى الله عنه . قوله (لا يرى) بفتح الهمزة من الاعتقاد وبضمها بمعنى الظن ، وهذا قاله العباس مستندا إلى التجربة ، لقوله بعد ذلك داني لأعرف وجوه نبي عبد المطلب عند الموت ، وذكر ابن إسحق عن الزهري أن ذلك كان يوم قبض النبي ﷺ . قوله (هذا الامر) أى الخلافة . وفى مرسل الشعبي عند ابن سعد : فسد له من يستخلف ، فان استخلف منا فذاك . . قوله (فأوصى بنا) فى مرسل الشعبي : وإلا أوصى بنا لحظنا من بعده ، وله من طريق أخرى : فقال على وهل يطمع فى هذا الأمر غيرنا . قال : أظن والله سيكون . . قوله (لا أعطيناها لاس بعده) أى يحتجون عليهم بمنع رسول الله ﷺ إياهم ، وصرح بذلك فى رواية لابن سعد . قوله (لا أسأله رسول الله ﷺ) أى لا أطلبها منه ، وزاد ابن سعد فى مرسل الشعبي فى آخره : قلنا قبض النبي ﷺ قال العباس لعل : أبسط يدك أباهك تبايدك الناس ، فلم يفعل ، وزاد عبد الرزاق عن ابن عينة قال : قال الشعبي : لو أن عليا سألته عنها كان خيرا له من ماله وولده ، ورويناه فى : فوائد ابن الطاهر الذملى ، بسند جيد عن ابن أبي ليل قال : سمعت عليا يقول : لعيني العباس - فذكر نحو القصة التى فى هذا الحديث باختصار وفى آخرها - قال سمعت عليا يقول بعد ذلك : يا ليتنى أطعت عباسا ، يا ليتنى أطعت عباسا ، وقال عبد الرزاق : كان ممر يقول لنا : أهما كان أصوب رأيا ؟ فنقول العباس . فبأن يقول : لو كان أعطاهما عليا ففقه الناس لكفروا .

٤٤٤٨ -- **عشر** سعيد بن عفير قال حدثنى الليث قال حدثنى عُقَيْلٌ عن ابن شهاب قال حدثنى أنس ابن مالك رضى الله عنه « أن المسلمين يبنواهم فى صلاة الفجر من يوم الاثنين - وأبو بكر يصل لهم ، لم يقبأهم إلا رسول الله ﷺ قد كشف سترَ حجرة عائشة ، فنظرَ إليهم وهم فى صفوف الصلاة ، ثم تبسم بضمك ، فنكص أبو بكر على عقيبهِ ليصل الصف ، وظن أن رسول الله ﷺ يريد أن يخرج إلى الصلاة ، فقال أنس وهم المسلمون أن يفتنوا فى صلاتهم فرحاً برسول الله ﷺ ، فأشار إليهم بيده رسول الله ﷺ أن أتموا صلاتكم ثم دخل الحجرة وأرخى الستر »

الحديث الثالث عشر حديث أنس (أن المسلمين يبنواهم فى صلاة الفجر يوم الاثنين) فيه أنه لم يصل بهم ذلك اليوم ، وأما ما أخرجه البيهقى من طريق محمد بن جعفر عن حميد عن أنس : آخر صلاة صلاها رسول الله ﷺ مع القوم ، الحديث وفسرها بأنها صلاة الصبح فلا يصح الحديث الباب ، ويشبه أن يكون الصواب صلاة الظهر . قوله (ثم دخل الحجرة وأرخى الستر) زاد أبو النيمان عن شعيب : وتوفى من يومه ذلك ، أخرجه المصنف فى الصلاة . والإسماعيل من هذا الوجه : « فلما توفى بكى الناس ، فقام عمر فى المسجد فقال : ألا لا أسمن أحدًا يقول مات محمد ، الحديث بهذه القصة ، وهى على شرط الصحيح . قوله (وتوفى من آخر ذلك اليوم) بخدش فى جزم ابن إسحق بأنه مات حين اشتد الضحي ، ويجمع بينهما بأن إطلان الآخر بمعنى ابتداء الدخول فى أول النصف الثانى من النهار وذلك عند

الوال ، واشتداد الضحى يقع قبل الزوال ويستمر حتى يتحقق زوال الشمس . وقد حرم موسى بن عقبة عن ابن شهاب بأنه عليه السلام مات حين زاعت الشمس ، وكذا لا بن الأسود عن عروة ، فهذا يؤيد الجمع الذي أشرت إليه ٤١٤٩ - **حدثني** محمد بن هبید حدثنا عيسى بن بوس عن حماد بن سميد قال أخبرني ابن أبي مليكة

أن أبا عمرو ذكر أن مولی عائشة أخبره « أن عائشة كانت تقول : إن من نعم الله علي أن رسول الله عليه السلام توفي في بيتي وفي يومى وبين سحرى ونحرى ، وأن الله جمع بين ربي وربى عند موته : دخل علي عبد الرحمن ويده للسواك ، وأنا مسندة رسول الله عليه السلام ، فرأيت أنه ينظر إلي ، وعرفت أنه يحب السواك ، فقلت : آخذه لك ؟ فأشار برأسه أن نعم ، فتناولته فاشتد عليه ، وقلت أليته لك ؟ فأشار برأسه أن نعم ، فليته فأمره ، وبين يديه ركوة - أو طلبة يشك عمر - فيها ماء ، فجعل يدخل يديه في الماء فيمسح بهما وجهه يقول : لا إله إلا الله ، انت الموت سكرات . ثم نصب يده فجعل يقول : في ارفيق الأهل ، حتى قبض ومات يده »

٤٤٥٠ - **حدثنا** اسماعيل حدثني سليمان بن بلال حدثنا هشام بن عروة أخبرني أبي عن عائشة رضي الله عنها « أن رسول الله عليه السلام كان يسأل في مرضه الذي مات فيه يقول : أين أنا غدا ، أين أنا غدا ؟ يريد يوم عائشة ، فأذن له أزواجه يكونن حيث شاء ، فكان في بيت عائشة حتى مات عندها . قالت عائشة : فأت في اليوم الذي كان يدور علي فيه في بيتي ، فقبضه الله وإن رأسه بين نحرى وسحرى ، وخالط رقبته ربي . ثم قالت : دخل عبد الرحمن بن أبي بكر ومعه سواك يستن به ، فنظر إليه رسول الله عليه السلام ، فقلت له : أعطني هذا السواك يا عبد الرحمن ، فأعطانيه ففَضَمْتُهُ ، ثم مضته ، فأعطيته رسول الله عليه السلام فاستن به وهو مستند إلى صدرى »

٤٤٥١ - **حدثنا** سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن أبوب عن ابن أبي مليكة عن عائشة رضي الله عنها قالت « توفي النبي عليه السلام في بيتي ، وفي يومى ، وبين سحرى ونحرى ، وكانت إحدانا تموءه بدعاه إذا مرض ، فذهبت أهوؤه فرفع رأسه إلى السماء وقال : في ارفيق الأعلى . وصر عبد الرحمن بن أبي بكر وفي يده جريدة رطبة ، فنظر إليه النبي عليه السلام ، فظننت أن له بها حاجة ، فأخذتها فضمت رأسها ونفضتها فدفعها إليه ، فاستن بها كأحسن ما كان مستنًا ، ثم تناولنيها ، فسقطت يده - أو سقطت من يده - فجمع الله بين ربي وربى في آخر يوم من الدنيا وأول يوم من الآخرة »

الحديث الرابع عشر ، قوله (ابن أبي مليكة أن ذكران أخبره أن عائشة) سبأني بعد حديث من رواية ابن أبي

مليكة من عائشة بلا واسطة ، لكن في كل من الطريقين ما ليس في الآخر ، فالظاهر أن الطريقين محفوظان . **قوله** (فليته) أى لينت السواك . **قوله** (فأمره) بقاء وفتح الميم وتديد الراء ، أى أمره على أسنانه فامسك به . **والكشمي والأصيل والقايسى** د بأمره ، بموحدة وميم ساكنة وراء مكسورة ، قال عياض : والاول أولى ، وقد تقدم شرح ما تضمنه هذا الحديث في هذا الباب . الحديث الخامس عشر تقدم شرح ما تضمنه أيضا كذلك ، وقوله وقبضته الله وإن رأسه لبين نحري ونحري ، في رواية همام عن همام بهذا الاسناد عند أحمد نحوه وزاد فلما خرجت نفسه لم أجد ريحا قط أطيب منها ، الحديث السادس عشر ، تقدم كذلك

٤٤٥٢ ، ٤٤٥٣ - **حدثنا يحيى بن بكير** حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني أبو سلمة أن عائشة أخبرته « أن أبا بكر رضى الله عنه أقبل على فرس من مسكنه بالشنع ، حتى نزل فدخل المسجد فلم يكلم الناس حتى دخل على عائشة ، فتيّم رسول الله ﷺ وهو مُنثى بثوب حبرة ، فكشف عن وجهه ، ثم أكب عليه فقيله وبكى ، ثم قال : أبى أنت وأمى ، والله لا يجمع الله عليك موتتين ، أما الموتة التي كُفبت عليك فقد مُت بها »

٤٤٥٤ - قال الزُّهري وحدثني أبو سلمة عن عبد الله بن عباس « أن أبا بكر خرج وعمر يكلم الناس ، فقال : اجلس يا عمر ، فأبى عمر أن يجلس ، فأقبل الناس إليه وتركوا عمر . فقال أبو بكر : أما بعد من كان منكم يبعد محمداً ﷺ فإن محمداً قد مات ، ومن كان منكم يبعد الله فإن الله حي لا يموت ، قال الله (وما بعد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل - إلى قوله - الشاكرين) [١٤٤ آل عمران] . وقال : والله لكان الناس لم يعلموا أن الله أنزل هذه الآية حتى تلاها أبو بكر فلقاها منه الناس كلهم ، فما أسمع بشراً من الناس إلا يتلوها . فأخبرني سعيد بن السائب أن عمر قال : والله ما هو إلا أن سمعت أبا بكر تلاها فقبرت حتى ما تلتني رجلاي ، وحتى أهويت إلى الأرض حين سمعته تلاها ، علمت أن النبي ﷺ قد مات »

الحديث السابع عشر ، **قوله** (من مسكنه بالشنع) بضم المهملة وسكون النون وبضمها أيضا وآخره حاء مهملة ، وتقدم ضبطه في الجنائز ، وأنه مسكن زوجة أبي بكر الصديق . **قوله** (لا يجمع الله عليك موتتين) تقدم الكلام عليه في أول الجنائز ، وأغرب من قال : المراد بالموتة الأخرى موتة الشريعة أى لا يجمع الله عليك موتك وموت شريعتك . قال هذا القائل : ويرويه قول أبي بكر بعد ذلك في خطبته « من كان يبعد محمداً فإن محمداً قد مات ، ومن كان يبعد الله فإن الله حي لا يموت ، وقال السكراني : فان قلت ليس في القرآن أن النبي ﷺ قد مات ، ثم أجاب بأن أبا بكر تلاها لأجل أن النبي ﷺ قد مات . قلت : ورواية ابن السكن قد أوضحت للمراد . فانه زاد لفظ « علمت » . **قوله** (قال وحدثني أبو سلمة) القائل هو الزهري . **قوله** (وعمر يكلم الناس) أى يقول لهم : ما مات رسول الله ﷺ . وعند أحمد من طريق يزيد بن بزنس عن عائشة متصلا بما ذكرته في آخر الكلام على الحديث الثامن شيء دار بين المغيرة

وحرر فقبه بعد قولها فمسجتيه ثوباً : فجاء عمر والمغيرة بن شعبة فاستأذنا فأذنت لهما ، وجذبت الحجاب فنظر عمر إليه فقال : واغصيتاه ، ثم قاما ، فلما دنوا من الباب قال المغيرة : يا عمر مات . قال : كذبت ، بل أنت رجل تحوشك فتنة إن رسول الله ﷺ لا يموت حتى يفتي الله المناقين . ثم جاء أبو بكر فرقصت الحجاب ، فأنظر إليه فقال : إنا لله وإنا إليه راجعون ، مات رسول الله ﷺ ، وروى ابن إسحق وعبد الرزاق والطبراني عن طريق عكرمة ، إن العباس قال لعمر : هل عند أحد منكم عهد من رسول الله ﷺ في ذلك ؟ قال : لا . قال : فإن رسول الله ﷺ قد مات ، ولم يمت حتى حارب وسالم ونكح وطأن وترككم على حجة واحدة ، وهذه من موافقات العباس للمصديق في حديث ابن عمر عند ابن أبي شيبة : « إن أبا بكر مر بعمر وهو يقول : ما مات رسول الله ﷺ ولا يموت حتى يقتل الله المناقين ، وكانوا اظهروا الاستبشار ورفعوا رؤوسهم ، فقال : أيها الرجل إن رسول الله ﷺ قد مات ، ألم تسمع الله تعالى يقول ﴿ إنك ميت وإنهم ميتون ﴾ وقال تعالى ﴿ وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد ﴾ ثم أتى المنبر فصعد لحمد الله وأثنى عليه فذكر خطبته . قوله (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل) زاد يزيد بن بابنوس عن عائشة : « إن أبا بكر حمد الله وأثنى عليه ثم قال : إن الله يقول ﴿ إنك ميت وإنهم ميتون ﴾ حتى فرغ من الآية ، ثم تلا (وما محمد إلا رسول قد خلت) الآية ، وقال فيه : قال عمر أو أنها في كتاب الله ؟ ما شمرت أنها في كتاب الله . وفي حديث ابن عمر نحوه وزاد : ثم نزل ، فاستبشر المسلمون ، وأخذ المناقذين الكتاب . قال ابن عمر وكانما على وجوهنا أغطية فكشفت . قوله (فأخبرني سعيد بن المسيب) هو مقول الزهري ، وأغرب الخطابي فقال : ما أدري القائل ، فأخبرني سعيد بن المسيب ، الزهري أو شيخه أبو سلفة ؟ فقلت : صرح عبد الرزاق عن معمر بن الزهري ، وأبو ابن المسيب عن عمر هذا أمهله المزني في الأطراف مع أنه على شرطه . قوله (فمقرت) بضم العين وكسر القاف أي هلك ، وفي رواية بفتح العين أي دهمت وتحيرت ، ويقال سقطت ، ورواه يعقوب بن السكيت بالقاف من العفر وهو التراب ، ووقع في رواية الكشميني فمقرت بفتح القاف على العين وهو خطأ والصواب الأول . قوله (ما نقلني) بضم أوله وكسر القاف وتعديد اللام أي ما تحملني . قوله (وحتى أهويت) في رواية الكشميني دهويت ، بفتح أوله وثانيه . قوله (إلى الأرض حين سمعته تلاها أن النبي ﷺ قد مات) كذا الأكثر وقوله « أن النبي ﷺ » على البديل من الهاء في قوله تلاها ، أي تلا الآية التي معناها أن النبي ﷺ قد مات ، وهو قوله تعالى ﴿ إنك ميت وإنهم ميتون ﴾ وفي رواية ابن السكن فعلت أن النبي ﷺ قد مات ، وهي واضحة ، وكذا عند عبد الرزاق عن معمر عن الزهري ، فمقرت وأنا قائم حتى خردت إلى الأرض ، فأيقنت أن رسول الله ﷺ قد مات ، وفي الحديث قوة جأش أبي بكر وكثرة علمه ، وقد وافقه على ذلك العباس كما ذكرنا ، والمغيرة كما رواه ابن سعد وابن أم مكتوم كما في المغازي لأبي الأسود عن عروة قال : « إنه كان يتلو قوله تعالى ﴿ إنك ميت وإنهم ميتون ﴾ والناس لا يلتفتون إليه ، وكان أكثر الصحابة على خلاف ذلك ، فيؤخذ منه أن الأقل عدداً في الاجتهاد قد يصيب ويخطئ . الأكثر فلا يتعين الترجيح بالأكثر ، ولا سيما إن ظهر أن بعضهم قد بعضاً

٤٤٥٥ ، ٤٤٥٦ ، ٤٤٥٧ - حدثني عبد الله بن أبي شيبة حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان عن موسى بن

أبي عائشة عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عائشة وابن عباس « إن أبا بكر رضي الله عنه قبل النبي ﷺ

بعد موته

[الحديث ٤٤٥٦ - طريقه في: ٥٧٠٩]

الحديث الثامن عشر حديث ابن عباس وعائشة «ان أبا بكر قبل النبي ﷺ بعد ما مات ، تقدم في الحديث الذي قبله أنه كشف عن وجهه ثم أكب عليه قبيله . وفي رواية يزيد بن بانوس عنها « أتاه من قبل رأسه وحدر فاه وقبل جبهته ثم قال : وأنيابه ، ثم رفع رأسه وحدر فاه وقبل جبهته ثم قال : واصفياه ، ثم رفع رأسه وحدر فاه وقبل جبهته ثم قال : واخليلاه ، ولابن أبي شيبه عن ابن عمر : فوضع فاه على جبين رسول الله ﷺ فجعل يقبله ربيكي ويقول « بأبي وأمي طبت حيا وميتا ، وللطبراني من حديث جابر « ان أبا بكر قبل جبهته ، وله من حديث سالم بن عتيك « ان أبا بكر دخل على النبي ﷺ فسه فقالوا : يا صاحب رسول الله ، مات رسول الله ﷺ ؟ قال : نعم ،

٤٤٥٨ - **حديثنا على** حدثنا يحيى وزاد « قالت عائشة : لدنائه في مرضه ، فجعل يُشيرُ إلينا أن لا تلذوني فقلنا : كراهية المريض للدواء . فلما أفاق قال : ألم أنتم - كم أن تلذوني ؟ قلنا : كراهية المريض للدواء ، فقال : لا يبقى أحد في البيت إلا لدَّ وأنا أنظر ، إلا العباس فإنه لم يشهدكم » رواه ابن أبي الزناد عن هشام عن أبيه عن عائشة عن النبي ﷺ

[الحديث ٤٤٥٨ - طريقه في: ٥٧١٢ ، ٦٨٨٦ ، ٦٨٩٧]

الحديث التاسع عشر ، **قوله** (حدثنا على حدثنا يحيى وزاد : قالت عائشة لدنائه في مرضه) أما على فهو ابن عبد الله بن المديني ، وأما يحيى فهو ابن سعيد القبطان ، ومراده أن عليا وافق عبد الله بن أبي شيبه في روايته عن يحيى بن سعيد الحديث الذي قبله وزاد عليه قصة اللدود . **قوله** (لدنائه) أي جعلنا في جانب فاه دواء بغير اختياره ، وهذا هو اللدود ، فلما ما يصب في الحلق فيقال له الوجور ، وقد وقع عند الطبراني من حديث العباس « أنهم أذابوا قسطا - أي زيت - فلدوه به ، **قوله** (فجعل يشير إلينا أن لا تلذوني ، فقلنا : كراهية المريض للدواء) قال عياض : ضبطناه بالرفع أي هذا منه كراهية ، وقال أبو البقاء : هو خبر مبتدأ محذوف أي هذا الامتناع كراهية ، ويحتمل أن النصب على أنه مفعول له أي نهانا للسكرانية للدواء ، ويحتمل أن يكون مصدرا أي كرهه كراهية الدواء ، قال عياض : الرفع أوجه من النصب على المصدر . **قوله** (لا يبقى أحد في البيت إلا لدَّ وأنا أنظر إلا العباس فإنه لم يشهدكم) قيل : فيه مشروعية القصاص في جميع ما يصاب به الإنسان عدا ، وفيه نظر ، لأن الجميع لم يتماطوا ذلك ، وإنما فعل بهم ذلك عقوبة لهم لتركهم امتثال نهي عن ذلك ، أما من باشره فظاهر ، وأما من لم يباشره فلو كرههم تركوا نهيهم عما نهاهم هو عنه . ويستفاد منه أن التأويل البعيد لا يعتد به صاحبه ، وفيه نظر أيضا لأن الذي وقع في معارضة النبي ، قال ابن العربي : أراد أن لا يأتوا يوم القيامة وعليهم حقه فيقعوا في خطب عظيم ، وتعقب بأنه كان يمكن العفو لأنه كان لا ينتقم لنفسه ، والذي يظهر أنه أراد بذلك تأديبهم لئلا يمددوا ، فكان ذلك تأديبا لا قصاصا ولا انتقاما . قيل وإنما كره الله مع أنه كان يتدأى لأنه تحقق أنه يموت في مرضه ، ومن حقق ذلك كره له التدأى . قلت : وفيه نظر ، والذي يظهر أن ذلك كان قبل التحيير والتحقيق ، وإنما أنكر التدأى لأنه كان غير ملائم لدائه ، لأنهم ظنوا أن به ذات المنجب فدأوه بما يلائمها ، ولم يكن به ذلك كما هو ظاهر

في سياق الخبر كما ترى ، والله أعلم . **قوله** (رواه ابن أبي الزناد عن هشام عن أبيه عن عائشة) وصله محمد بن سعد عن محمد بن الصباح عن عبد الرحمن بن أبي الزناد بهذا السند ولفظه ، كانت تأخذ رسول الله ﷺ الحاضرة ، فاشتدت به فأغشى عليه فلدناه ، فلما أفاق قال : هذا من فعل نساء جهن من هنا ، وأشار إلى الحبيصة ، وإن كنتم ترون أن الله يسلط على ذات الجنب ما كان الله ليجعل لها على سلطانا ، والله لا يبق أحد في البيت إلا له ، فابقي أحد في البيت إلا له ، ولدنا ميمونة وهي صائمة ، ومن طريق أبي بكر بن عبد الرحمن أن أم سلمة وأسماء بنت عيسى أشارتا بأن يلدوه ، ورواه عبد الرزاق بإسناد صحيح عن أسماء بنت عيسى قالت : إن أول ما اشتكى كان في بيت ميمونة ، فاشتد مرضه حتى أغشى عليه ، ففتشوا في لده فلدوه . فلما أفاق قال : هذا فعل نساء جهن من هنا - وأشار إلى الحبيصة - وكانت أسماء منهن فقالوا : كننا نهم بك ذات الجنب ، فقال : ما كان الله ليغيبني به ، لا يبق أحد في البيت إلا له . قال : فلقد التذت ميمونة وهي صائمة ، وفي رواية ابن أبي الزناد هذه بيان ضعف ما رواه أبو يعلى بسنده ابن أبي طيبة من وجه آخر عن عائشة ، أن النبي ﷺ مات من ذات الجنب ، ثم ظهر لي أنه يمكن الجمع بينهما بأن ذات الجنب تطلق بازاء مرضين كما سيأتى في بيانه في كتاب الطب : أحدهما ورم حار يمرض في الشتاء المستبطان ، والآخر رشح يمتحن بين الأضلاع ، فالأول هو المتني هنا ، وقد وقع في رواية الحاكم في المستدرک ذات الجنب من الشيطان ، والثاني هو الذي أثبت هنا ، وليس فيه عنور كالاول

٤٤٥٩ - **حدثنا** عبد الله بن محمد أخبرني أزهر أخبرنا ابن عون عن إبراهيم عن الأسود قال « ذُكرَ عند عائشة أن النبي ﷺ أوصى إلى عليّ فقالت : من قاله ؟ لقد رأيتُ النبي ﷺ ولاني لمُسْنِدته إلى صدرى ، فذُعا بالطلست فاحتضت فأت فاستمرت ، فكيف أوصى إلى عليّ ؟ »

الحديث العشرون حديث عائشة ، **قوله** (أخبرني أزهر) هو ابن سعد السجاني بصري ، وشيخه عبد الله بن عون بصري أيضا ، وأما إبراهيم وهو ابن يزيد النخعي والأسود فكوفيان . **قوله** (ذكر) بضم أوله ، وتقدم في الوصايا من وجه آخر بلفظ « ذكروا » ، وفي رواية الاسماعيلي من هذا الوجه « قيل لعائشة إنهم يزعمون أنه أوصى إلى علي ، فقالت : ومتى أوصى إليه ؟ وقد رأيتُه دعا بالطلست ليتفل فيها ، وقد تقدم شرح ما يتعلق به هناك وما يتعلق ببقية الحديث في أثناء هذا الباب

٤٤٦٠ - **حدثنا** أبو نعيم حدثنا مالك بن مِقْوِل عن طائفة قال « سألتُ عبدَ الله بنَ أبي أوفى رضي الله عنهما : أوصى النبي ﷺ ؟ فقال : لا . فقلتُ : كيف كُذِبَ عَلَى الناس الوصية أو أمروا بها ؟ قال : أوصى بكتاب الله »

الحديث الحادى والعشرون حديث عبد الله بن أبي أوفى ، تقدم شرحه مستوفى في أوائل الوصايا

٤٤٦١ - **حدثنا** قتيبة حدثنا أبو الأحوص عن أبي إسحاق عن عمرو بن الحارث قال « ما ترك رسولُ الله ﷺ دينارا ولا درهما ولا عمدا ولا أمة ، إلا بذلته البيضاء التي كان يركبها وسلاحه ، وأرضا جمعها لابن

السبيل صدقة

٤٤٦٢ - **حدثنا سليمان بن حرب** حدثنا حماد عن ثابت عن أنس قال : لما ثقل للنبي ﷺ جمل يفتشاه ، فقالت فاطمة عليها السلام : وا كرب أباه ، فقال لها : ليس على أبيك كرب بعد اليوم . فلما مات قالت : يا أبتاه أجاب رباً دعه ، يا أبتاه من جنة الفردوس مأواه . يا أبتاه الى جبريل نغاه . فلما دفن قالت فاطمة عليها السلام : يا أنس ، أطابت نفوسكم أن تمثوا على رسول الله ﷺ القرب ؟

الحديث الثاني والعشرون حديث عمرو بن الحارث وهو المصطلق أخو ميمونة بنت الحارث أم المؤمنين . وقد تقدم شرحه مستوفى في أوائل الروايات أيضاً . الحديث الثالث والعشرون حديث أنس عن فاطمة ، قوله (وا كرب أباه) في رواية مبارك بن فضالة عن ثابت عند النسائي . وا كرباه ، والاول أصوب لقوله في نفس الخبر وليس على أبيك كرب بعد اليوم ، وهذا يدل أنها لم ترفع صوتها بذلك والا اسكان بينها . قوله (يا أبتاه) كأنها قالت يا أبي والمثناة بدل من التحنانية والالاف للندبة ولد الصوت والهاء للسكت . قوله (من جنة الفردوس مأواه) بفتح الميم في اوله على أنها موصولة ، وحكى الطبري عن نسخة من المصابيح بكسرها على أنها حرف جر ، قال : والاول أولى . قوله (الى جبريل نغاه) قيل الصواب الى جبريل لغاه ، جزم بذلك سبط ابن الجوزي في «المرآة» ، والاول موجه فلما معنى لتغليط الرواة بالظن . وزاد الطبراني من طريق عازم والإسماعيلي من طريق سعيد بن سليمان كلاماً عن حماد في هذا الحديث ، يا أبتاه ، من ربه ما أذناه ، ومثله للطبراني من طريق معمر ، ولابي داود من طريق حماد بن سلمة كلاماً عن ثابت به ، قال الخطابي : زعم بعض من لا يعد في أهل العلم أن المراد بقوله عليه الصلاة والسلام : لا كرب على أبيك بعد اليوم ، أن كربه كان شفقة على أمته لما علم من وقوع الفتن والاختلاف ، وهذا ليس بشيء . لأنه كان يلزم أن تنقطع شفقتهم على أمته بموته ، والواقع أنها باقية الى يوم القيامة لأنه مبعوث الى من جاء بعده وأعمالهم تعرض عليه ، وأما السلام على ظاهره ، وأن المراد بالكرب ما كان يحده من شدة الموت ، وكان فيما يصيب جسده من الآلام كاللشرب ليعتاضف له الاجر كما تقدم . قوله (فلما دفن قالت فاطمة : يا أنس الخ) وهذا من رواية أنس عن فاطمة ، وأشارت عليها السلام بذلك الى عتابهم على إقدامهم على ذلك لانه يدل على خلاف ما عرفته منهم من رقة قلوبهم عليه لشدة محبتهم له ، وسكت أنس عن جوابها رعاية لها ولسان حاله يقول : لم تطب أنفسنا بذلك ، إلا أنا قهرناها على فعله امثالاً لآمره . وقد قال أبو سعيد فيما أخرجه البزار بسند جيد : وما نفصنا أيدينا من دفنه حتى أنكرنا قلوبنا ، ومثله في حديث ثابت عن أنس عند الترمذي وغيره ، يريد أنهم وجدوها نفيت عما عهدوه في حياته من الآلفة والصفاء والرفقة ، لفقدان ما كان يمدح به من التعليم والتأديب . ويستفاد من الحديث جواز التوجه للبيت عند احتضاره بمثل قول فاطمة عليها السلام : وا كرب أباه ، وأنه ليس من النجاسة ، لانه ﷺ أقرها على ذلك . وأما قولها بعد أن قبض : وا أبتاه الخ ، فبوخذ منه أن تلك الالفاظ إذا كان الميت متصفا بها لا يمنع ذكره لها بعد موته ، بخلاف ما إذا كانت فيه ظاهراً وهو في الباطن بخلافه أو لا يتحقق انصافها بها فيدخل في المنع ، ونبه هنا على أن المزى ذكر كلام فاطمة هذا في مسند أنس ، وهو متعقب : فانه وإن كان أوله في مسنده لان الظاهر

أنه حضره ، لكن الأخير إنما هو من كلام فاطمة لحقه أن يذكر في رواية أنس عنها

٨٤ - باب آخر ما تكلم به النبي ﷺ

٤٤٦٣ - **حدثنا** بشر بن محمد حدثنا عبد الله قال بنس قال الزهري أخبرني سعيد بن المسيب في رجال من أهل العلم أن عائشة قالت لا كان النبي ﷺ يقول وهو صحيح : انه لم يقبض نبي حتى يرى مقعده من الجنة ، ثم يخبر . فلما نزل به ورأسه على الخدي غشي عليه ، ثم أفاق فأشخص بصره إلى سقف البيت ثم قال : اللهم الرفيق الأعلى . فقلت : إذا لا يختارنا ، وعرفت أنه الحديث الذي كان يحدثنا وهو صحيح . قالت : فكان آخر كلمة تكلم بها : اللهم الرفيق الأعلى .

قوله (باب آخر ما تكلم به النبي ﷺ) ذكر فيه حديث عائشة ، وقد شرح في الحديث السابع من الباب الذي قبله ، وقول الزهري ، أخبرني سعيد بن المسيب في رجال أهل العلم ، قد تقدم منهم عروة بن الزبير ، وكان عائشة أشارت إلى ما أشاعته الرافضة أن النبي ﷺ أوصى إلى علي بالخلافة وأن يوفى ديونه ، وقد أخرج العقيلي وغيره في الضعفاء ، في ترجمة حكيم بن جبير من طريق عبد العزيز بن مرزبان عن أبي هريرة عن سلمان أنه قال : قلت يا رسول الله إن الله لم يبعث نبيا إلا بين له من يل بعده . فهل بين لك ؟ قال : نعم علي بن أبي طالب . ومن طريق جرير بن عبد الحميد عن أشياخ من قومه عن سلمان . قلت يا رسول الله من وصيك ؟ قال وصي وموضع سري وخليفتي علي أهل وخير من أخلفه بعدى علي بن أبي طالب . ومن طريق أبي ربيعة الإباضي عن ابن بريده عن أبيه رفعه : لكل نبي وصي وإن عليا وصي وولدي . ومن طريق عبد الله بن السائب عن أبي ذر رفعه أنا حاتم النبیین وعلى خاتم الأنبياء . أوردنا وغيرهما ابن الجوزي في الموضوعات ،

٨٥ - باب وفاة النبي ﷺ

٤٤٦٤ ، ٤٤٦٥ - **حدثنا** أبو نعیم حدثنا شيبان عن يحيى عن أبي سلمة عن عائشة عن ابن عباس رضي الله عنهم ، ان النبي ﷺ كُتِبَ بِحِكْمَةٍ عَشْرَ سَنِينَ يُنْزَلُ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ ، وبالمدينة عشرا ، [الحديث ٤٤٦٤ - طه في : ٤٧٨]

٤٤٦٦ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها ، ان رسول الله ﷺ نُوفِيَ وهو ابن ثلاث وستين . قال ابن شهاب وأخبرني سعيد بن المسيب مثله

قوله (باب وفاة النبي ﷺ) أي في أي السنين وقعت ؟ **قوله** (عن يحيى) هو ابن أبي كثير ، **قوله** (كتب بحكمة عشر سنين ينزل عليه القرآن ، وبالمدينة عشرا) هذا يخالف المروي عن عائشة عقبه أنه عاش ثلاثا وستين ، إلا

أن يحمل على إلغاء الكسر كما قيل مثله في حديث أنس المتقدم في «باب صفة النبي ﷺ»، من كتاب المناقب. وأكثر ما قيل في عمره أنه خمس وستون سنة أخرجه مسلم من طريق عمار بن أبي عمار عن ابن عباس، ومثله لأحمد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس، وهو مغاير لحديث الباب لأن مقتضاه أن يكون عاش ستين إلا أن يحمل على إلغاء الكسر، أو على قول من قال إنه بعث ابن ثلاث وأربعين وهو مقتضى رواية عمرو بن دينار عن ابن عباس أنه مكث بمكة ثلاث عشرة ومات ابن ثلاث وستين، وفي رواية هشام بن حسان عن عكرمة عن ابن عباس «بعث بمكة ثلاث عشرة وبعث لأربعين ومات وهو ابن ثلاث وستين»، وهذا موافق لقول الجمهور، وقد معنى في «باب هجرة النبي ﷺ». والحاصل إن كل من روى عنه من الصحابة ما يخالف المشهور - وهو ثلاث وستون - جاء عنه المشهور، وهم ابن عباس وعائشة وأُس، ولم يخلف على معاوية أنه عاش ثلاثا وستين، وبه جزم سعيد بن المسيب والشعبي ومجاهد، وقال أحمد: هو الثبت عندنا. وقد جمع السهيلي بين القولين المحكيين بوجه آخر، وهو أن من قال مكث ثلاث عشرة عد من أول ما جاءه الملك بالنبوة، ومن قال مكث عشرا أخذ ما بعد فترة الوحي وبجى. الملك يا أيها الدثر، وهو مبني على صحة خبر الشعبي الذي نقلته من تاريخ الامام أحمد في بدء الوحي، ولكن وقع في حديث ابن عباس عند ابن سعد ما يخالفه كما أوضحته في الكلام على حديث عائشة في بدء الوحي المخرج في (١) من رواية معمر عن الزهري فيما يتعلق بالزيادة التي أرسلها الزهري، ومن الشذوذ ما رواه عمر بن شبة أنه عاش إحدى أو اثنتين وستين ولم يبلغ ثلاثا وستين، وكذا رواه ابن عساكر من وجه آخر أنه عاش اثنتين وستين نصفًا، وهذا يصح على قول من قال ولد في رمضان، وقد بينا في الباب المذكور أنه شاذ من القول. وقد جمع بعضهم بين الروايات المشهورة بأن من قال خمس وستون جبر الكسر، وفيه نظر لأنه يخرج منه أربع وستون فقط وقيل من تنبه لذلك. **قوله** (قال ابن شهاب وأخبرني سعيد بن المسيب مثله) هو موصول بالاسناد المذكور، وقوله «مثله» يحتمل أن يريد أنه حدثه بذلك عن عائشة أو أرسله، والقصد بالمثل المتن فقط، وقد أخرجه الاسماعيل من طريق يونس عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن عائشة رضى الله عنها، وقد جردت أن يكون موصولا لما شرحت هذا الحديث في أوائل صفة النبي ﷺ حتى ظفرت به الآن كما حررت، وقد الحمد

٨٦ - **باب** * ٤٤٦٧ - **حديث** قبيصة حدثنا سفيان عن الأعمش عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة رضى الله عنها قالت «توفي النبي ﷺ ودرعه مرهونة عند يهودي بثلاثين. يعني صاعًا من شعير» **قوله** (باب) كذا للجميع بغير ترجمة. **قوله** (ودرعه مرهونة عند يهودي بثلاثين) كذا الأكثر بخذف المعيز وللتشتمل وحده. ثلاثين صاعًا، ووجه إبراده هنا الإشارة إلى أن ذلك من آخر أحواله، وهو يناسب حديث عمرو بن الحارث في الباب الاول أنه لم يترك دينارًا ولا درهما

٨٧ - **باب** بعث النبي ﷺ أسامة بن زيد رضى الله عنهم في مرضه الذي توفي فيه

٤٤٦٨ - **حَرْش** أبو عاصم الضحاكُ بن محمد عن الفضيل بن سليمان حدثنا موسى بن عقبة عن سالم عن أبيه « استعمل النبي ﷺ أسامة فقالوا فيه ، فقال النبي ﷺ : قد بلغني أنكم قاتم في أسامة ، وأنه أحب الناس إلى »

٤٤٦٩ - **حَرْش** إسماعيل حدثنا مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما « ان رسول الله ﷺ بعث بئنا وأمر عليهم أسامة بن زيد ، فظعن الناس في إمارته ، فقام رسول الله ﷺ فقال : ان تطعنوا في إمارته فقد كنتم تطعنون في إماره أبيه من قبل . وإيم الله إن كان خلايما للإماره ، وإن كان لمن أحب الناس إلى ، وإن هذا لمن أحب الناس إلى بعده »

قوله (باب بعث النبي ﷺ أسامة بن زيد في مرضه الذي توفي فيه) إنما أخر المصنف هذه الترجمة لما جاء أنه كان تجهز أسامة يوم السبت قبل موت النبي ﷺ بيومين ، وكان ابتداء ذلك قبل مرض النبي ﷺ ، فزبد الناس اغزو الروم في آخر صفر ، ودعا أسامة فقال : سر الى موضع مقتل أبيك فأوطئهم الخيل ، فقد وايتك هذا الجيش ، وأمر صباحا على ابني ، وحرق عليهم ، وأصرح المسير تسبق الخبر ، فان ظفرك الله بهم فأقل اللبث فيهم . فبدأ رسول الله ﷺ وجهه في اليوم الثالث فعند لأسامة لواء بيده ، فأخذه أسامة فدفعه إلى بريده وعسكر بالجرف ، وكان من اتدب مع أسامة كبار المهاجرين والانصار ، منهم أبو بكر وعمر وأبو عبيدة وسعد وسعيد وقائدة بن النعمان وسلة ابن أسلم ، فتسكلم في ذلك قوم منهم عياش بن أبي ربيعة المخزومي ، فرد عليه عمر ، وأخبر النبي ﷺ فطلب بما ذكر في هذا الحديث . ثم اشتد برسول الله ﷺ وجهه فقال : انفذوا بعث أسامة ، فجهره أبو بكر بعد أن استخلف ، فسار عشرين ليلة إلى الجهة التي أمر بها ، وقتل قاتل أبيه ، ورجع بالجيش سالما وقد غنموا . وقد قص أصحاب المغازی قصة مطولة فلخصتها ، وكانت آخر سرية جهرها النبي ﷺ . وأول شيء جهزه أبو بكر رضي الله عنه ، وقد أنكر ابن تيمية في كتاب الرد على ابن المطاهر أن يكون أبو بكر وعمر كانا في بعث أسامة ، ومستند ما ذكره ما أخرجه الواقدي بأسانيده في المغازی وذكره ابن سعد أواخر الترجمة النبوية بغير إسناد . وذكره ابن إسحق في السيرة المشهورة ولفظه « بدأ رسول الله ﷺ وجهه يوم الاربعاء فأصبح يوم الخميس فعد لأسامة فقال : اغز في سبيل الله ، وسر الى موضع مقتل أبيك ، فقد وليتكم هذا الجيش ، فذكر القصة وفيها « لم يبق أحد من المهاجرين الأولين إلا انتدب في تلك الغزوة منهم أبو بكر وعمر ، ولما جهزه أبو بكر بعد أن استخلف سأله أبو بكر أن يأذن لعمر بالإقامة فأذن ، ذكر ذلك كله ابن الجوزي في المنتظم ، جازما به ، وذكر الواقدي وأخرجه ابن حساكر من طريقه مع أبي بكر وعمر أبا عبيدة وسعدا وسعيدا وسلة بن أسلم وقائدة بن النعمان ، والذي يباشر القول بمن نسب اليهم الظعن في إمارته عياش ابن أبي ربيعة ، وعند الواقدي أيضا أن عدة ذلك الجيش كانت ثلاثة آلاف فيهم سبعةائة من قريش ، وفيه عن أبي هريرة « كانت عدة الجيش سبعةمائة »

قوله (باب) كذا للجميع بغير ترجمة . قوله (عن ابن أبي حبيب) هو يزيد ، وأبو الخير هو مرثد بن عبد الله ، والصنابحي اسمه عبد الرحمن بن عسلة ، وليس له في صحيح البخاري سوى هذا الحديث ، وعند أبي داود من وجه آخر عن الصنابحي أنه **رضي** خلف أبا بكر الصديق . قوله (فأقبل راكب) لم أفت على اسمه . قوله (قلت هل سمعت) ؟ قال هو أبو الخير والمقول له الصنابحي ، وقد تقدم الكلام على أيلة القدر في كتاب الصيام بما لا مزيد من التمتع عليه

٤٧١ - **حدثنا** عبد الله بن رجاء **حدثنا** إسرائيل عن أبي إسحاق قال « سألت زيدا بن أرقم رضى الله عنه : كم غزوات مع رسول الله ﷺ ؟ قال : سبع عشرة . قالت : كم غزا النبي ﷺ ؟ قال : تسع عشرة »

٤٧٢ - **حدثنا** عبد الله بن رجاء **حدثنا** إسرائيل عن أبي إسحاق **حدثنا** البراء رضى الله عنه قال « غزوات مع النبي ﷺ خمس عشرة »

قوله (باب كم غزا النبي ﷺ) ختم البخاري كتاب المغازي بنحو ما ابتدأه به ، وقد تقدم الكلام في أول المغازي على حديث زيد بن أرقم ، وزاد هنا عن أبي إسحق حديث البراء قال « غزوت مع النبي ﷺ خمس عشرة غزوة ، وكان أبا إسحق كان حريصا على معرفة عدد غزوات النبي ﷺ » فسأل زيد بن أرقم والبراء وغيرهما . **قوله** (حدثنا أحمد بن الحسن) هو ابن جنيديب بالجهم والنون وموحدة مصغرا الترمذي الحافظ ، ليس له في البخاري سوى هذا الحديث ، وهو من أقران البخاري . **قوله** (عن كهمس) بمهملة وزن جعفر ، وفي رواية الاسماعيلي من وجه آخر عن معتمر وصحمت كهمس بن الحسن ، وابن بريدة هو عبد الله ولم يخرج البخاري لسليمان بن بريدة شيئا . **قوله** (قال غزا مع رسول الله ﷺ ست عشرة غزوة) كذا وقع في مسند أحمد ، وكذا أخرجه مسلم عن أحمد نفسه ، وهو أحد الأحاديث الأربعة التي أخرجهما مسلم عن شيوخ أخرج البخاري تلك الأحاديث بعينها عن أولئك الشيوخ بواسطة . ووقع من هذا الخط البخاري أكثر من مائتي حديث ، وقد جردتها في جزء مفرد . وأخرج مسلم أيضا من وجه آخر عن عبد الله بن بريدة عن أبيه أنه غزا مع رسول الله ﷺ تسع عشرة غزوة قاتل منها في ثمان ،

٢ - ٣٠ ج ٨ • ضع اليد

وقد تقدم في أول المغازي توجيه ذلك وتحرير عدد الفزوات . وأما السرايا فتتقرب من سبعين ، وقد استرهبها محمد بن سعد في الطبقات . وقرأت بخط مغلطاي أن مجموع الفزوات والسرايا مائة وهو كما قال ، والله أعلم

(خاتمة) : اشتمل كتاب المغازي من الأحاديث المرفوعة وما في حكمها على خمسمائة وثلاثة وستين حديثا ، المعلق منها ستة وسبعون حديثا والباقي موصول ، المكرر منها فيه وفيها ماضى أربعمائة حديث وعشرة أحاديث ، والخالص مائة وثلاثة وخمسون حديثا ، وافقه مسلم على تحريجها سوى ثلاثة وستين حديثا وهي : حديث ابن مسعود « شهدت من المقداد بن الأسود مشيدا » وحديث ابن عباس « لا يستوى القاعدون من المؤمنين عن بدر » وحديث علي « أنا أول من يمشي للخصومة » وحديث البراء « شهد على بدر » وبارز وظاهر ، وحديث ابن عمر في توجيهه إلى سعيد بن زيد وكان بديا ، وحديث محمد بن زياد بن البكير وكان أبوه شهد بدرا ، وحديث رفاعه بن رافع في فضل أهل بدر ، وحديث ابن عباس « هذا جبريل أخذ برأس فرسه وعليه أداة الحرب يوم بدر » وحديث أنس في أبي زيد البدرى ، وحديث قتادة بن النعمان في الأضاحي ، وحديث الزبير في قتله العاصي بن سعيد بيدر . وحديث الربيع بنت معوفة في الضرب بالدف ، وحديث علي في تكبيره على سهل بن حنيف ، وحديث عمر « تأيتم حفصة » . وحديث عرمع قدامة بن مظعون ، وحديث البراء في قتل أبي رافع اليهودي ، حديث عبد الرحمن بن عوف أنه أتى بطعام فقال قتل مصعب بن عمير ، وحديث زيد بن ثابت حين نسخ المصاحف ، وحديث وحشي في قتل حمزة ، وحديث ابن عمر في قتل مسيلة ، وحديث أبي هريرة في قصة حبيب بن عدى ، وحديث بنت الحارث فيه ، وحديث ابن عمر مع حفصة وفيه مراجعته مع حبيب بن سلمة ، وحديث سليمان بن صرد « الآن نفوزهم » وحديث ابن عباس « صلى الخوف بنى قرد » وحديث أبي موسى فيه معلق ، وحديث جابر فيه معلق ، وحديث القاسم في أنمار معلق مرسل ، وحديث عائشة في الولقي ، وحديث البراء في بث الحديبية ، وحديث مرداس « يذهب الصالحون » وحديث بنت خفاف ، وحديث عمر معها في شهود أبيها ، وحديث البراء « لا ندرى ما أحدثنا » وحديث زاهر في لحوم الحر ، وحديث أهبان بن أوس في السجود ، وحديث عائذ بن عمرو في نقض الوتر ، وحديث قتادة في المثانة بلاغا ، وحديث سلمة في الضرب يوم خيبر ، وحديث أنس في الهيلالة ، وحديث عائشة في تمر خيبر ، وحديث ابن عمر فيه ، وحديث ابن عمر في موة ، وحديث خالد بن الوليد فيه ، وحديث عمرة بنت رواحة في البكاء ، وحديث عروة في قصة الفتح مرسل ، وحديث عبد الله بن ثعلبة في مسح وجهه ، وحديث عمرو بن سلمة في الصلاة ، وفيه حديث عن أبيه ، وحديث ابن أبي أوفى في ضربة حنين ، وحديث ابن عمر في قصة بني جذيمة ، وحديث أبي بردة في قصة اليهودي المرتد مرسل ، وحديث البراء في قصة علي مع الجارية ، وحديث بريدة فيه ، وحديث جرير في بئسه إلى النبي ، وفيه روايته عن ذي عمرو ، وحديث عبد الله بن الزبير في وفد بني تميم ، وحديث أبي رجاء العطاردي في وجب ، وحديثه فردنا إلى مسيلة ، وحديث ابن مسعود مع شباب وفيه قراءة عائمة ، وحديث عدى مع عمر وأسلمت أذكفروا ، وحديث ابن بكرة « لا يطلع قوم ولوا أمرهم امرأة » وحديث علي مع العباس في الوفاة النبوية ، وحديث أنس مع طائفة فيه ، وحديث بلال في ليلة القدر . وفيه من الآثار عن الصحابة والتابعين أثنان وأربعون أثرا غير ما ذكرناه في المسند مما له حكم الرفع . والله سبحانه وتعالى أعلم

تفسير القرآن العظيم

٦٥ - كتاب التفسير

الرحمن الرحيم : اسمان من الرحمة ، الرحيمُ والراحمُ بمعنى واحد كالعليم والعالِم

قوله (بسم الله الرحمن الرحيم - كتاب التفسير) في رواية أبي ذر : كتاب تفسير القرآن ، وآخر غيره البسملة . والتفسير تفصيل من التفسير وهو البيان ، تقول : فسرت الشيء بالتخفيف أفسره فسرا ، وفسرته بالتشديد أفسره تفسيراً إذا بينته . وأصل التفسير نظر الطبيب إلى الماء ليعرف العلة . وقيل : هو من فسرت الفرس إذا ركبتها عسيرة لينطلق حصرها . وقيل هو مقلوب من سفر يجذب وجبذ ، تقول : سفر إذا كشف وجهه ، ومنه أسفر الصبح إذا أضاء . واختلغا في التفسير والتأويل ، قال أبو عبيدة وعائفة : هما بمعنى . وقيل التفسير هو بيان المراد باللفظ ، والتأويل هو بيان المراد بالمعنى ، وقيل في الفرق بينهما غير ذلك ، وقد بسطته في أواخر كتاب التوحيد . **قوله** (الرحمن الرحيم اسمان من الرحمة) أي مشتقان من الرحمة ، والرحمة لغة الرقة والانعطاف ، وعلى هذا فوصفه به تعالى مجاز عن إنعامه على عباده ، وهي صفة فعل لا صفة ذات . وقيل : ليس الرحمن مشتقا لفوهم وما الرحمن ؟ وأجيب بأنهم جعلوا الصفة والموصوف ، ولهذا لم يقولوا : ومن الرحمن ؟ وقيل : هو علم بالعبادة لأنه جاء غير تابع لموصوف في قوله (الرحمن على العرش استوى) (وإذا قيل لهم اسجدوا للرحمن) (قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن) (يوم نحشر المتقين إلى الرحمن) وغير ذلك . وتعقب بأنه لا يلزم من مجيئه غير تابع أن لا يكون صفة ، لأن الموصوف إذا علم جاز حذفه وإبقاء صفته . **قوله** (الرحيم والراحم بمعنى واحد كالعليم والعالِم) هذا بالنظر إلى أصل المعنى ، وإلا لفصيحة فعمل من صيغ المبالغة ، فمناداه زائد على معنى الفاعل ، وقد ترد صيغة فعمل بمعنى الصفة المشبهة ، وفيها أيضا زيادة لدلائها على الثبوت ، بخلاف مجرد الفاعل فانه يدل على الحدوث ، ويحتمل أن يكون المراد أن فعلا بمعنى فاعل لا بمعنى مفعول لأنه قد يرد بمعنى مفعول فاحترز عنه . واختلف هل الرحمن والرحيم بمعنى واحد كالندمان والنديم لجمع بينهما تأكيداً ؟ أو بينهما مفايزة بحسب المتعلق فهو رحمن الدنيا ورحيم الآخرة لأن رحمته في الدنيا نعم المؤمن والكافر وفي الآخرة تخص المؤمن ؟ أو انتفايز بحجة أخرى فالرحمن أبلغ لأنه يتناول جلالات النعم وأصولها ، تقول فلان غضبان إذا امتلأ غضبا . وأردف بالرحيم ليكون كاللتمة ليتناول مآدق . وقيل الرحيم أبلغ لما يقتضيه صيغة فعمل ، والتحقيق أن جهة المبالغة فيهما مختلفة . وروى ابن جرير من طريق عطاء الخراساني أن غيرهما لما تسمى بالرحمن كسيلة حمى . بلغة الرحيم تقطع التوهم فانه لم يوصف بهما أحد إلا الله ، وعن ابن المبارك : الرحمن إذا سئل أعطى والرحيم إذا لم يسأل يفض ، ومن الصاد ما روى عن المبرد ومثلب أن الرحمن عبراني والرحيم عربي ، وقد ضمه ابن الأنباري والزجاج وغيرهما ، وقد وجد في اللسان العبراني لكن بالحاء المعجمة . والله أعلم

١ - باب ما جاء في فاتحة الكتاب

وَسَمِّتْ أُمَّ الْكِتَابِ أَنَّهُ يُبْدَأُ بِكَاتِبَتِهَا فِي الْمَصَاحِفِ ، وَيُبْدَأُ بِقِرَائَتِهَا فِي الصَّلَاةِ

والذين الجزاء في الخير والشر : كما تدرين تدان . وقال مجاهد : بالدين بالحساب ، مدينين محاسبين
قوله (باب ما جاء في فاتحة الكتاب) أى من الفضل ، أو من التفسير ، أو أعم من ذلك ، مع التقييد بشرطه
 في كل وجه . **قوله** (سميت أم الكتاب أنه) بفتح الهزة (يبدأ بكتابها في المصاحف ، ويبدأ بقراءتها في
 الصلاة) هو كلام أبي عبيدة في أول و مجاز القرآن ، لكن لفظه و لوسور القرآن أسماء : منها أن الحمد لله تسمى أم
 الكتاب لأنه يبدأ بها في أول القرآن ، وتعاد قراءتها فيقرأ بها في كل ركعة قبل السورة ، ويقال لها فاتحة الكتاب لأنه
 يفتتح بها في المصاحف فتكتب قبل الجميع ، انتهى . وهذا تبين المراد عما اختصره المصنف . وقال غيره : سميت أم
 الكتاب لأن أم الشيء ابتداءه وأصله ، ومنه سميت مكة أم القرى لأن الأرض حبيب من تحتها . وقال بعض
 الشراح : التحليل بأنها يبدأ بها يناسب تسميتها فاتحة الكتاب لا أم الكتاب ، والجواب أنه يتجه ما قال بالنظر
 إلى أن الأم مبدأ الولد ، وقيل سميت أم القرآن لاشتغالها على المعاني التي في القرآن من الثناء على الله تعالى والتعبد
 بالأمر والنهي والوعد والوعيد ، وعلى ما فيها من ذكر الذات والصفات والفعل ، واشتغالها على ذكر المبدأ والمعاد
 والمعاش . ونقل السهيلي عن الحسن وابن سيرين ووافقهما بقى بن غلد كراهية تسمية الفاتحة أم الكتاب ، وتعقبه
 السهيلي ، قلت : وسيأتى في حديث الباب تسميتها بذلك ، ويأتى في تفسير الحجير حديث أبي هريرة مرفوعاً : أم القرآن
 هي السبع المثاني ، ولا فرق بين تسميتها بأم القرآن وأم الكتاب ، ولعل الذي كره ذلك وقف عند لفظ الأم ،
 وإذا ثبت النص طاح ما دونه . وللفاتحة أسماء أخرى جمعت من آثار أخرى : الكثر والوافية والصادقة
 والكافية وسورة الحمد والحمد لله وسورة الصلاة وسورة الشفاء والاساس وسورة الشكر وسورة الدعاء . **قوله**
 (الذين الجزاء في الخير والشر . كما تدرين تدان) هو كلام أبي عبيدة أيضاً قال : الذين الحساب والجزاء ، يقال في المثل :
 كما تدرين تدان ، انتهى ، وقد ورد هذا في حديث مرفوع أخرجه عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن أبي قلابة عن
 النبي ﷺ بهذا هو مرسل رجاله ثقات . ورواه عبد الرزاق بهذا الاسناد أيضاً عن أبي قلابة عن أبي الدرداء موقوفاً .
 وأبو قلابة لم يدرك أبا الدرداء . وله شاهد موصول من حديث ابن عمر أخرجه ابن عدى وضعفه . **قوله** (وقال
 مجاهد : بالدين بالحساب . مدينين محاسبين) وصله عبد بن حميد في التفسير من طريق منصور عن مجاهد في قوله تعالى
 (كلا بل تكذبون بالدين) قال : بالحساب . ومن طريق وراق بن صر عن بن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى
 (فقلوا أن كنتم غير مدينين) غير محاسبين . والآخر الأول جاء موقوفاً عن ناس من الصحابة أخرجه الحاكم من
 طريق السدي عن مرة الحمداني عن ابن مسعود وناس من الصحابة في قوله تعالى (مالك يوم الدين) قال : هو
 يوم الحساب ويوم الجزاء . وللدين معان أخرى : منها العادة والعمل والحكم والحال والخلق والطاعة والفر
 والملة والشرعية والودع والسياسة ، وشواهد ذلك يطول ذكرها

٤٤٧٤ — **حدثنا** مسدد **حدثنا** يحيى عن شعبة قال **حدثني** خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم
 عن أبي سعيد بن العلى قال (كنت أصلي في المسجد فدخلني رسول الله ﷺ فلم أجبه ، فقلت : يا رسول الله إني
 كنت أصلي ، فقال : ألم يقل الله [٢٤ الأنفال] : (استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم) ؟ ثم قال لي : لأعطفك
 سورة عى أعظم الشؤر في القرآن قبل أن تخرج من المسجد ثم أخذ يدي ، فلما أراد أن يخرج قلت له : ألم تقل

لأعذك سورة هي أعظم سورة في القرآن؟ قال: (الحمد لله رب العالمين) هي السبع المائتين والقرآن العظيم الذي أوتيته « [٤٤٧٤ - أخرجه في: ٤٦٧٣، ٤٧٠٣، ٥٠٠٦]

قوله (حدثني غيب) بالمعجمة مصغر (ابن عبد الرحمن) أي ابن غيب بن يساف الأنصاري، وحفص بن حاصم أي ابن عمر بن الخطاب. **قوله** (عن أبي سعيد بن الملق) بين في رواية أخرى تأتي في تفسير الانفال سماع غيب له من حفص وحفص له من أبي سعيد، وليس لأبي سعيد هذا في البخاري سوى هذا الحديث. واختلف في اسمه فقيل: رافع، وقيل: الحارث وقواه ابن عبد البر وهو الذي قبله، وقيل: أوس، وقيل بل أوس اسم أبيه والمثل جده، ومات أبو سعيد سنة ثلاث أو أربع وسبعين من الهجرة، وأرخ ابن عبد البر وفاته سنة أربع وسبعين، وفيه نظر يثبت في كتابي في الصحابة (تبيينان) يتصلقان باسناد هذا الحديث: (أحدهما) نسب القرظي والفخر الرازي وتبعه البيضاوي هذه القصة لأبي سعيد الخدري، وهو وهم، وإنما هو أبو سعيد بن الملق؛ (ثانيهما) روى الواقدي هذا الحديث عن محمد بن معاذ عن غيب بن عبد الرحمن بهذا الاسناد فزاد في إسناده عن أبي سعيد بن الملق عن أبي بن كعب، والذي في الصحيح أصح، والواقدي شديد الضعف إذا انفرد فكيف إذا خالف، وشيخه مجهول. وأظن الواقدي دخل عليه حديث في حديث فان مالكا أخرج نحوه الحديث المذكور من وجه آخر فيه ذكر أبي بن كعب فقال: عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبي سعيد مولى عامر، أن النبي ﷺ نادى أبي ابن كعب، ومن الرواة عن مالك من قال: عن أبي سعيد عن أبي بن كعب أن النبي ﷺ ناداه، وكذلك أخرجه الحاكم، وهم ابن الأثير حيث ظن أن أبا سعيد شيخ العلاء هو أبو سعيد بن الملق، فان ابن الملق صحابي أنصاري من أنفسهم مدني، وذلك تابعي مكّي من موالى قريش، وقد اختلف فيه على العلاء أخرجه الترمذي من طريق الدراوردي والنسائي من طريق روح بن القاسم وأحمد من طريق عبد الرحمن بن إبراهيم وابن خزيمة من طريق حفص بن ميسرة كلهم عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «خرج النبي ﷺ على أبي بن كعب، فذكر الحديث. وأخرجه الترمذي وابن خزيمة من طريق عبد الحميد بن جعفر والحاكم من طريق شعبة كلاهما عن العلاء مثله لكن قال: «عن أبي هريرة رضي الله عنه، ورجح الترمذي كونه من مسند أبي هريرة، وقد أخرجه الحاكم أيضا من طريق الأعرج عن أبي هريرة، أن النبي ﷺ نادى أبي بن كعب، وهو ما يقرى ما رجحه الترمذي، وجمع البهقي بأن القصة وقعت لأبي بن كعب ولأبي سعيد بن الملق ويضمن المصير إلى ذلك لاختلاف خروج الحديثين واختلاف سياقهما كما سأبينه. **قوله** (كنت أصل في المسجد فدعاني رسول الله ﷺ فلم أجبه) زاد في تفسير الانفال من وجه آخر عن شعبة: «فلم آتني حتى صليت ثم أتيتني، وفي رواية أبي هريرة: «خرج رسول الله ﷺ على أبي بن كعب وهو يصلي فقال: أي أبي، فالتفت فلم يجبه، ثم صلى تخفّف، ثم أصرّف فقال: سلام عليك يا رسول الله. قال: وبك ما منك إذ دعوتك أن لا تجيبني، الحديث. **قوله** (ألم يقل الله تعالى استجبوا) في حديث أبي هريرة: «أوليس تجد فيما أوحى الله إلي أن استجبوا لله وللرسول الآية؟ فقلت: بلى يا رسول الله، لا أعود أن شاء الله». (تبيينه): نقل ابن التين عن الداودي أن في حديث الباب تقدّما وتأخيرا، وهو قوله «ألم يقل الله استجبوا لله وللرسول»، قبل قول أبي سعيد: «كنت في الصلاة» قال: فكأنه تأول أن من هو في الصلاة خارج عن هذا الخطاب قال: والذي تأول القاضيان عبد الوهاب وأبو الوليد أن إجابة النبي ﷺ في الصلاة فرضي بمعنى المرء بتركه، وأنه

حكم يختص بالنبي ﷺ . قلت : وما ادعاء الداودي لا دليل عليه ، وما جرح اليه القاضيان من المالكية هو قول الشافعية على اختلاف عندهم بمد قولهم بوجوب الإجابة هل تبطل الصلاة أم لا . **قوله** (لأعذك سورة هي أعظم السور) في رواية روح في تفسير الانفال د لأعذك أعظم سورة في القرآن ، وفي حديث أبي هريرة أن نوحا أعلك سورة لم يزل في التوراة ولا في الانجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلاً ، قال ابن التين معناه أن نوحا أعظم من غيرها ، واستدل به على جواز تفضيل بعض القرآن على بعض ، وقد منع ذلك الأشعرى وجماعة ، لأن المفضل ناقص عن درجة الأفضل وأسماء الله وصفاته وكلامه لا نقص فيها ، وأجابوا عن ذلك بأن معنى التفاضل أن ثواب بعضه أعظم من ثواب بعض ، فالتفضيل إنما هو من حيث المعاني لا من حيث الصفات ، ويؤيد التفضيل قوله تعالى (نأت بخير منها أو مثلاً) وقد روى ابن أبي حاتم عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في **قوله** (نأت بخير منها) أي في المنفعة والرفق والرفقة ، وفي هذا تعقب على من قال : فيه تقديم وتأخير ، والتقدير نأت منها بخير ، وهو كما قيل في قوله تعالى (من جاء بالحسنة فله خير منها) لكن قوله في آية الباب (أو مثلاً) يرجع الاحتمال الأول ، فهو المعتمد ، والله أعلم . **قوله** (ثم أخذ بيدي) زاد في حديث أبي هريرة د يمدني وأنا أتباطأ مخافة أن يبلغ الباب قبل أن ينقض الحديث . **قوله** (ألم تقل لأعذك سورة) في حديث أبي هريرة د قلت يارسوله الله ما السورة التي قد وعدتني ؟ قال : كيف تقرأ في الصلاة ؟ فقرأت عليه أم الكتاب . **قوله** (قال : الحمد لله رب العالمين هي السبع المثاني والقرآن العظيم) في رواية معاذ في تفسير الانفال د فقال : هي الحمد لله رب العالمين ، السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته ، وفي حديث أبي هريرة د فقال : إنما السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته ، وفي هذا تصريح بأن المراد **قوله** تعالى (ولقد آتيناك سبعاً من المثاني) هي الفاتحة . وقد روى النسائي بإسناد صحيح عن ابن عباس د أن السبع المثاني هي السبع الطوال ، أي السور من أول البقرة إلى آخر الأعراف ثم براءة ، وفيل يونس . وعلى الأول فالمراد بالسبع الآي لأن الفاتحة سبع آيات ، وهو قول سعيد بن جبير . واختلف في تسميتها د ثاني ، فقيل لأنها ثنتي في كل ركعة أي تعاد ، وقيل لأنها يثنى بها على الله تعالى ، وقيل لأنها استئنفت لهذه الأمة لم تنزل على من قبلها ، قال ابن التين : فيه دليل على أن يسم الله الرحمن الرحيم ليست آية من القرآن ، كذا قال ، وعكس غيره لأنه أراد السورة ، ويؤيده أنه لو أراد الحمد لله رب العالمين ، الآية لم يقل هي السبع المثاني لأن الآية الواحدة لا يقال لها سبع فدل على أنه أراد بها السورة . والحمد لله رب العالمين من أسمائها ، وفيه قوة لتأويل الشافعي في حديث أنس قال : كانوا يفتتحون الصلاة بالحمد لله رب العالمين ، قال الشافعي : أراد السورة ، وتعقب بأن هذه السورة تسمى سورة الحمد لله ، ولا تسمى الحمد لله رب العالمين ، وهذا الحديث رد هذا التعقب ، وفيه أن الأمر يقتضي الفور لأنه غاب الصبحان على تأخير إجابته ، وفيه استعمال صيغة العموم في الاحوال كلها قال الخطابي : فيه أن حكم لفظ العموم أن يجري على جميع مقتضاه ، وأن الخاص والعام إذا تقابلا كان العام منزلاً على الخاص ، لأن الشارع حرم السلام في الصلاة على العموم ، ثم استثنى منه إجابة دعاء النبي ﷺ في الصلاة . وفيه أن إجابة المصل دعاء النبي ﷺ لا تفسد الصلاة ، هكذا صرح به جماعة من الشافعية وغيرهم . وفيه بحث لاحتمال أن تكون إجابته واجبة مطلقاً سواء كان المخاطب مصلياً أو غير مصل ، إما كونه يخرج بالإجابة من الصلاة أولاً يخرج فليس من الحديث ما يستلزمه ، فيحتمل أن تجب الإجابة ولو خرج

المحب من الصلاة ، والى ذلك جنح بعض النافعية ، وهل يختص هذا الحكم بالنداء أو يشمل ما هو أعم حتى تحب إجابته إذا سأل ؟ فيه بحث . وقد جزم ابن حبان بأن إجابة الصحابة في قصة ذى الدين كان كذلك . قوله (والقرآن العظيم الذى أوتيته) قال الخطابي : في قوله « هو السبع المثاني والقرآن العظيم الذى أوتيته » دالة على أن الفاتحة هي القرآن العظيم ، وإن الواو ليست بالمعطوفة التى تفصل بين الشيئين ، وإنما هي التى تجيء بمعنى التفصيل كقوله (فاثمة ونخل ورمان) وقوله (وملائكته ورسوله وجبريل وميكال) انتهى . وفيه بحث لأحتال أن يكون قوله (والقرآن العظيم) محذوف الخبر والتقدير ما بعد الفاتحة مثلاً فيكون وصف الفاتحة انتهى بقوله هي السبع المثاني ، ثم عطف قوله « والقرآن العظيم » أى ما زاد على الفاتحة وذكر ذلك رعاية لنظم الآية ، ويكون التقدير : والقرآن العظيم هو الذى أوتيته زيادة على الفاتحة . (تنبيه) : يستنبط من تفسير السبع المثاني بالفاتحة أن الفاتحة مكية وهو قول الجمهور ، خلافاً لمجاهد . ووجه الدلالة أنه سبحانه أتمن على رسوله بها ، وسورة الحجر مكية اتفاقاً فيدل على تقديم نزول الفاتحة عليها ، قال الحسين بن الفضل : هذه هفوة من مجاهد ، لأن العلماء على خلاف قوله ، وأغرب بعض المتأخرين فنسب القول بذلك لأبي هريرة والزهرى وعطاء بن يسار ، وحكى القرطبي أن بعضهم ذم أنها نزلت مرتين ، وفيه دليل على أن الفاتحة سبع آيات ، ونقلوا فيه الإجماع ، لكن جاء عن حسين بن على الجعفي أنها ست آيات لأنه لم يمد البسطة ، وعن عمرو بن عبيد أنها ثمان آيات لأنه عددها وعد (أنعمت عليهم) وقيل لم يعددها وعد (إياك نعبد) وهذا أغرب الأقوال

٢ - باب (غير المنضوب عليهم ولا الضالين)

٤٤٧٥ - **حزقيا** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن **عيسى** عن **أبي صالح** عن **أبي هريرة** رضى الله عنه « أن رسول الله ﷺ قال : إذا قل الإمام (غير المنضوب عليهم ولا الضالين) فقولوا آمين . فن وافق قوله قول الملائكة فغفر له ما تقدم من ذنبه ،

قوله (باب غير المنضوب عليهم ولا الضالين) قال أهل العربية « لا » زائدة لتأكيد معنى التثنية المفهوم من غير ، ثلاثا يتوهم عطف الضالين على الذين أئمت . وقيل : لا بمعنى غير ، ويؤيده قراءة عمر « غير المنضوب عليهم وغير الضالين ، ذكرها أبو عبيد وسعيد بن منصور بإسناد صحيح ، وهي لتأكيد أيضا . وروى أحمد وابن حبان من حديث عدى بن حاتم « أن النبي ﷺ قال : المنضوب عليهم اليهود ، ولا الضالين النصارى ، هكذا أورده مختصرا ، وهو عند الترمذى في حديث طويل . وأخرجه ابن مردويه بإسناد حسن عن أبي ذر ، وأخرجه أحمد من طريق عبد الله بن شقيق أنه أخبره عن سمع النبي ﷺ نحوه ، وقال ابن أبي حاتم : لا أهل بين المفسرين في ذلك اختلافا ، قال السبيل : وشاهد ذلك قوله تعالى في اليهود (فبأموالهم غضب) وفي النصارى (قد ضلوا) من قبل وأضلوا كثيرا) ثم أورد المصنف حديث أبي هريرة في موافقة الإمام في التأمين ، وقد تقدم شرحه في صفة الصلاة ، وروى أحمد وأبو داود والترمذى من حديث وائل بن حجر قال سمعت النبي ﷺ قرأ غير المنضوب عليهم ولا الضالين فقال : آمين ، ومد بها صوته ، وروى أبو داود وابن ماجه نحوه من حديث أبي هريرة

(٢) سورة البقرة * ١ - باب قول الله ﴿ وعلم آدم الأسماء كلها ﴾

٤٤٧٦هـ - حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا هشام حدثنا قتادة عن أنس رضي الله عنه عن النبي ﷺ .
وقال لي خليفة حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن أنس رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « يجتمع
للمؤمنون يوم القيامة فيقولون : لو استشهدنا معاً إلى ربنا ، فيأتون آدم فيقولون : أنت أبو الناس ، خلقتك الله بيده ،
واسجد لك ملائكته ، وعلبك أسماء كل شيء ، فاشفع لنا عند ربك حتى يرزقنا من مكاننا هذا . فيقول :
لست هناكم - ويذكر ذنبه فيستحي - اثنتا عشرة أمة أول رسول بعثه الله إلى أهل الأرض . فيأتونه فيقول :
لست هناكم - ويذكر سؤاله ربّه ما ليس له به علم ، فيستحي فيقول - اثنا عشر أمة من آل خنوخ . فيأتونه ، فيقول :
لست هناكم اثنتا عشرة أمة موسى عيسى الله وأعطاها التوراة ، فيأتونه فيقول : لست هناكم - ويذكر قتل النفس
بغير نفس - فيستحي من ربه فيقول - اثنا عشر أمة عيسى عبد الله ورسوله وكلمة الله وروحه ، فيقول لست هناكم ،
اثنا عشر أمة محمد ﷺ عبد الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، فيأتوني ، فانطلق حتى استأذن على ربي
فيؤذن ، فاذا رأيت ربي وقعت ساجداً ، فيدعني ما شاء الله ، ثم يقال : ارفع رأسك ، وسل تعطه ، وقُل
يُسمع ، واشفعُ تشفع . فأرفع رأسي ، فأحدده بتحديد يعلمني به ، ثم أشفع ، فيجحد لي حدّاً ، فأدخلهم
الجنة . ثم أعود إليه ، فاذا رأيت ربي - مثله - ثم أشفع ، فيجحد لي حدّاً ، فأدخلهم الجنة . ثم أعود الثالثة ،
ثم أعود الرابعة فأقول : ما بقى في النار إلا من حبسه القرآن ووجب عليه الخلود »

قال أبو عبد الله : إلا من حبسه القرآن يعني قول الله تعالى ﴿ خالدين فيها ﴾

قوله (بسم الله الرحمن الرحيم سورة البقرة) كذا لآبي ذر وسقطت البسمة لغيره ، واتفقوا على أنها مدنية
وأنها أول سورة أنزلت بها ، وسيأتي قول عائشة ما نزلت سورة البقرة والنساء إلا وأنا عنده ﷺ ، ولم يدخل
عليها إلا بالمدينة

قوله (باب قول الله تعالى وعلم آدم الأسماء) كذا لآبي ذر وسقطت لغيره ، باب قول الله . **قوله** (حدثنا مسلم)
هو ابن إبراهيم ، وعشام هو الدستوائي ، وساق المصنف حديث الشفاعة لقول أهل الموقف لآدم وعلبك أسماء كل
شيء ، واختلاف في المراد بالأسماء : فقيل أسماء ذريته ، وقيل أسماء الملائكة ، وقيل أسماء الأجناس دون أنوعها ،
وقيل أسماء كل ما في الأرض ، وقيل أسماء كل شيء حتى القصة . وقد غفل المزي في الأطراف ، فنسب هذه
الطريق إلى كتاب الإيمان وليس لها فيه ذكر ، وإنما هي في التفسير ، وسيأتي شرح هذا الحديث مستوفى في كتاب
الرقائق إن شاء الله تعالى . **قوله** (قال أبو عبد الله) هو المصنف

٢ - باب قال مجاهد : (إلى شياطينهم) أصحابهم من المنافقين والمشركين . (محيط بالكافرين)
 الله جابهم . (على الخاشعين) على المؤمنين حقاً . قال مجاهد : (بقوة) يعمل بما فيه . وقال أبو العالية :
 (مرض) شك . (وما خالفها) عبرة لمن بقي . (لاشية) لا يبايض . وقال غيره : (يسومونكم)
 يولونكم . (الزلاية) مفقوعة مصدر الولاء وهي الربوبية ، إذا كسرت الواو فهي الإمارة . وقال بعضهم ،
 المهرب التي تؤكل كلها (قوم) . وقال قتادة (فبادوا) فاقبلوا . وقال غيره (يستفتحون) يستصرون
 (سرّوا) باعوا . (راعنا) من الرعونة ، إذا أرادوا أن يعمقوا إنساناً قالوا راعنا . (لا يجزي) لا ينفي .
 (خطوات) من اخطأ ، والمعنى آثاره . (ابتلى) اختبر

قوله (باب) كذا لم يغير ترجمة . قوله (قال مجاهد إلى آخر ما أورده عنه من التفسير) سقط جميع ذلك
 للرسخ . قوله (إلى شياطينهم : أصحابهم من المنافقين والمشركين) وصله عبد بن حميد عن شعبة عن ورقاء عن ابن
 أبي نجيح عن مجاهد في قوله (وإذا خلوا إلى شياطينهم) قال : إلى أصحابهم ، فذكره . ومن طريق شيبان عن قتادة
 قال : إلى إخوانهم من المشركين وروسهم وقادتهم في الشر . وروى الطبراني نحوه عن ابن مسعود ، ومن طريق
 ابن عباس قال : كان رجال من اليهود إذا لقوا الصعابة قالوا إنا على دينكم ، وإذا خلوا إلى شياطينهم يوم أصحابهم -
 قالوا : إنا معكم . والتسكتة في تمعية خلوا بالي مع أن أكثر ما يتعدى بالباء أن الذي يتعدى بالباء . يستعمل الانفراد
 والسخرية نقول : خلوت به إذا سخرت منه ، والذي يتعدى بالي نص في الانفراد ، أفاد ذلك الطبري . ويحتمل أن
 يكون ضمن « خلا » معنى ذهب . وعلى طريقة الكوفيين بأن حروف الجر تتناوب ، فالي بمعنى الباء أو بمعنى مع .
 قوله (محيط بالكافرين : الله جابهم) وصله عبد بن حميد بالاستناد المذكور عن مجاهد ، وصله الطبري من وجه
 آخر عنه وزاد في جهنم ، ومن طريق ابن عباس في قوله (محيط بالكافرين) قال منزلهم النعمة . (فليبه) :
 قوله (والله محيط بالكافرين) جملة مبتدأ وخبر اعترضت بين جملة (يحملون أصحابهم) وجملة (يسكاد
 البرق يخطف أبصارهم) . قوله (صيغة : دين) وصله عبد بن حميد من طريق منصور عن مجاهد قال قوله صيغة الله
 أي دين الله ، ومن طريق ابن أبي نجيح عنه قال : صيغة الله أي فطرة الله . ومن طريق قتادة قال : إن اليهود تصيغ
 أبناءها تهوداً ، وكذلك النصارى ، وإن صيغة الله الإسلام ، وهو دين الله الذي بعث به نوحاً ومن كان بعده انتهى
 وقراءة الجمهور صيغة بالنصب وهو مصدر انتصب عن قوله (ونحن له مسلمون) على الأرجح ، وقيل منصوب على
 الإغراء أي الزموا ، وكان لفظ صيغة ورد بطريق المشاكة لأن النصارى كانوا يسمون من ولد منهم في ماء
 المعمودية ويؤمنون أنهم يعبرونهم بذلك ، فقبل للمسلمين الزموا صيغة الله فانها أظهر . قوله (على الخاشعين : على
 المؤمنين حقا) وصله عبد بن حميد عن شعبة بالسند المذكور عن مجاهد ، وروى ابن أبي حاتم من طريق أبي العالية
 قال في قوله (إلا على الخاشعين) قال : يعني الخائفين ، ومن طريق مقاتل بن حيان قال : يعني به المتواضعين . قوله
 (بقوة يعمل بما فيه) وصله عبد بالسند المذكور ، وروى ابن أبي حاتم والطبري من طريق أبي العالية قال : القوة
 الطاعة ، ومن طريق قتادة والسدي قال : القوة الحمد والاجتهاد . قوله (وقال أبو العالية : مرض شك) وصله ابن

أبي حاتم من طريق أبي جعفر الرازي عن أبي العالية في قوله تعالى (في قلوبهم مرض) أى شك ، ومن طريق
 علي بن طلحة عن ابن عباس مثله ، ومن طريق عكرمة قال : الرباء . ومن طريق قتادة في قوله (فؤادهم الله مرضا)
 أى نقاعا ، وروى الطبري من طريق قتادة في قوله (في قلوبهم مرض) قال ربيعة وشك في أمر الله تعالى . قوله
 (وما خلفها عبرة لمن بقي) وصله ابن أبي حاتم من طريق أبي جعفر الرازي عن أبي العالية في قوله (لعلنا نكلا
 لما بين يديها) أى عقوبة لما خلا من ذنوبهم (وما خلفها) أى عبرة لمن بقي بعد من الناس . قوله (لاشية
 فيها لا يبيض فيها) تقدم في ترجمة موسى من أحاديث الأنبياء . قوله (وقال غيره يسومونكم يولونكم) هو بضم
 أوله ويسكون الواو والخير المذكور هو أبو عبيد القاسم بن سلام ذكره كذلك في « الغريب المصنف » ، وكذا قال
 أبو عبيدة معمر بن المثنى في « المجاز » ومنه قول عمرو بن كلثوم :

إذا ما الملك سام الناس خسفا أيقنا أن نقر الخسف فينا

ويحتمل أن يكون السوم بمعنى الدوام أى يديمون تمذيبكم ، ومنه سائمة الغنم لدوامها الرعى . وقال الطبري
 معنى يسومونكم يوردونكم أو يذيقونكم أو يولونكم . قوله (الولاية مفتوحة) أى مفتوحة الواو (مصدر
 الولاة وهى الربوبية وإذا كسرت الواو فهى الإمادة) هو معنى كلام أبي عبيدة ، قال في قوله تعالى (هنالك الولاية
 لله الحق) : الولاية بالفتح مصدر الولي ، وبالكسر ، ووليت العمل والأمر تليه . وذكر البخارى هذه الكلمة وإن
 كانت في الكهف لا في البقرة ليقوى تفسير يسومونكم يولونكم . قوله (وقال بعضهم : الحبوب التى تؤكل كلها
 قوم) هذا حكاه الفراء في معاني القرآن عن عطاء وقاتدة قال : القوم كل حب يجذب . وأخرج ابن جرير وابن أبي
 حاتم من طرق عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما : أن القوم الحنطة ، وحكى ابن جرير أن في قراءة ابن مسعود الثوم
 بالمثلثة ، وبه فسرهم سعيد بن جبيرة وغيره ، فإن كان محفوظا فالفاء تبدل من التاء في عدة أسماء فيكون هذا منها واقعة
 أعلم . قوله (وقال قتادة فباءوا فاقبلوا) وصله عبد بن حميد من طريقه . قوله (وقال غيره : يستفتحون يستنصرون)
 هو تفسير أبي عبيدة ، وروى مثله الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس ، ومن طريق الضحاك عن ابن عباس
 قال : أى يستظفرون . وروى ابن إسحق في السيرة النبوية عن عاصم بن عمر بن قتادة عن أشياخ لهم قالوا : فينا وفى
 اليهود نزل ، وذلك أنا كنا قد علوناهم في الجاهلية فكانوا يقولون : إن نبيا سيبعث قد أظلم زمانه فنقتلكم معه ،
 فلما بعث الله نبيه واتبعناه كفرنا به ، فنزل . وأخرجه الحاكم من وجه آخر عن ابن عباس مطولا . قوله (شروا
 باعوا) هو قول أبي عبيدة أيضا ، قال في قوله (ولبس ما شروا به أنفسهم) أى باعوا ، وكذا أخرجه ابن
 أبي حاتم من طريق السدى . قوله (راعنا من الرعوة) ، إذا أرادوا أن يحكموا الإنسانا قالوا راعنا (قلت هذا على
 قراءة من نون وهى قراءة الحسن البصرى وأبى حيوه ، ووجهه أنها صفة لمصدر محذوف أى لا تقولوا قولنا راعنا
 أى قولنا ذراعوة . وروى ابن أبي حاتم من طريق عباد بن منصور عن الحسن قال : الراعى السخري من القول ،
 نهام الله أن يسخرها من محمد . ويحتمل أن يضمن القول التسمية أى لا تسدوا نبيكم راعنا . الراعى الآحق
 والراعى مباغته فيه ، وفي قراءة أبي بن كعب ولا تقولوا راعونا وهى بلفظ الجمع ، وكذا في مصحف ابن مسعود
 وفيه أيضا راعونا وقرأ الجهور (راعنا) بغير تنوين على أنه فعل أمر من المراعاة . وإنما نهوا عن ذلك
 لأنها كلمة تقتضى المساواة ، وقد فسرهما مجاهد : لا تقولوا اسمع منا وأسمع منك ، وعن عطاء : كانت لغة تقولها

الألفاظ فنهوا عنها ، وعن السدى قال : كان رجل يهودى يقال له رفاعة بن زيد يأتي النبي ﷺ فيقول له : ارضى سمعك واسمع غير مسمع ، فكان المسلمون يحسبون أن في ذلك تغنيا للنبي ﷺ فكانوا يقولون ذلك فنهوا عنه ، وروى أبو نعيم في الدلائل ، بسند ضعيف جدا عن ابن عباس قال : راينا بلسان اليهود السب القبيح فسمع سعد ابن معاذ ناسا من اليهود غاطبوا بها النبي ﷺ فقال : لئن سمعنا من أحد منكم لأخربن عنه . **قوله** (لا تجزى : لا تغنى) هو قول أبي عبيدة في قوله تعالى (لا تجزى نفس عن نفس شيئا) أى لا تغنى ، وروى ابن أبي حاتم من طريق السدى قال : يغنى لا تغنى نفس مؤمنة عن نفس كافرة من المنفعة شيئا . **قوله** (خطوات من الخطر والمعنى آثاره) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (لا تتبعوا خطوات الشيطان) : هى الخطا واحداً خطوة ومماها آثار الشيطان ، وروى ابن أبي حاتم من طريق عكرمة قال : خطوات الشيطان نزغات الشيطان . ومن طريق مجاهد خطوات الشيطان خطاه ، ومن طريق القاسم بن الوليد : قلت لفتادة فقال : كل معصية الله فمى من خطوات الشيطان ، وروى سعيد بن منصور عن أبي مجاز قال : خطوات الشيطان الذنور فى المعاصى . كذا قال . واللفظ أعم من ذلك فن فى كلامه مقدرة . **قوله** (ابتلى اختر) هو تفسير أبي عبيدة والأكثر ، وقال الفراء : أمره ، وثبت هذا فى نسخة الصغاني

٣ - باب قوله تعالى (فلا تجعلوا لله أندادا وأنتم تعلمون)

٤٤٧٧ - **حدثني** عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن منصور عن أبي وائل عن عمرو بن شريحيل عن عبد الله قال د سألت النبي ﷺ : أى الذنوب أعظم عند الله ؟ ذل : أن تجعل لله نداً وهو خلقك . قلت إن ذلك لعظيم ، قلت : ثم أى ؟ قال : وأن تقتل ولدك تخاف أن يطعم معك ، قلت : ثم أى ؟ قال : أن تزاني حيلة جارك »

[الحديث ٤٤٧٧ - أطرافه فى : ٤٧٦١ ، ٦٠١١ ، ٦٨١١ ، ٧٥٢٠ ، ٧٥٣٢]

قوله (باب قوله تعالى : فلا تجعلوا لله أندادا وأنتم تعلمون) الانداد جمع ند بكسر النون وهو النظير ، وروى ابن أبي حاتم من طريق أبي العالفة قال : الند العدل . ومن طريق الضحاك عن ابن عباس قال : الانداد الأشياء وسقط لفظ د باب ، لاى ذر . ثم ذكر المصنف حديث ابن مسعود د أى الذنوب أعظم ، وسيأتى شرحه فى كتاب التوحيد إن شاء الله تعالى

٤ - **باب** (وظلّلنا عليكم النّام وأزلنا عليكم للنّ والسّوى ، كلوا من طيبات ما رزقناكم ، وما ظلمونا ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) وقال مجاهد : النّ صحيفة ، والسّوى الطير

٤٤٧٨ - **حدثنا** أبو نعيم حدثنا شيمان عن عبيد الملك عن عمرو بن حريث عن سعيد بن زيد رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : السكاة من النّ ، وماؤها شفاء لعين ،

[الحديث ٤٤٧٨ - أطرافه فى : ٤٦٣٩ ، ٥٧٠٨]

قوله (باب وظلانا عليكم الغمام وأزلنا عليكم المن والسوى - إل - يظلمون) كذا لأبي ذر ، وسقط له لفظ « باب » وساق الباقرن الآية . **قوله** (وقال مجاهد : المن حُمَّة) أى بفتح الصاد المهملة وسكون الميم ثم غين معجمة (والسوى : الطير) وصله الفريابي عن ورقاء . عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله ، وكذا قال عبد بن حميد عن شيابة عن ورقاء ، وروى ابن أبي حاتم عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : كان المن ينزل على الشجر فياً يكون منه ما شاموا . ومن طريق عكرمة قال : كان مثل الرب الغليظ ، أى بغض الرأ . بعدها موحدة . ومن طريق السدي قال : كان مثل الترنجيبيل . ومن طريق سعيد بن بشير عن قتادة قال : كان المن يسقط عليهم سقوط الثلج أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل . وهذه الأقوال كلها لا تنافى فيها . ومن طريق وهب بن منبه قال : المن خبز الرقاق . وهذا مغاير لجميع ما تقدم والله أعلم . وروى ابن أبي حاتم أيضاً عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : السوى طائر يشبه السجاني . ومن طريق وهب بن منبه قال : هو السجاني . وعنه قال : هو طير سمين مثل الحمام . ومن طريق هكرمة قال : طير أكبر من الصغور . ثم ذكر المصنف حديث سعيد بن زيد في الكساء من المن ، وسيأتي شرحه في كتاب الطيب . ووقع في رواية ابن عيينة عن عبد الملك بن عمير في حديث الباب « من المن الذى أنزل على بنى إسرائيل » وبه تظهر مناسبة ذكره في التفسير ، والرد على الخطأين حيث قال : لا وجه لإدخال هذا الحديث هنا . قال لأنه ليس المراد في الحديث أنها نوع من المن المنزل على بنى إسرائيل فإن ذلك شيء كان يسقط عليهم كالترنجيبيل ، والمراد أنها شجرة تنبت بنفسها من غير استنبات ولا مؤنة انتهى . وقد عرف وجه إدخاله هنا ، ولو كان المراد ما ذكره الخطأين ، والله أعلم

٥ - **باب** (وإذ قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا منها حيث شئتم رغداً ، وادخلوا الباب سجداً وقولوا حطة تنقير لكم خطاياكم وسنزيد المحسنين) . رغداً : واسع كثير

٤٤٧٩ - **حدثني** محمد حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن ابن المبارك عن معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : قيل لبنى إسرائيل (ادخلوا الباب سجداً وقولوا حطة) فدخلوا يزحفون على أصابعهم فبدلوا ، وقالوا حطة حبة في شجرة ،

قوله (باب وإذ قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا منها حيث شئتم الآية) كذا لأبي ذر ، وساق غيره الآية إلى قوله (المحسنين) . **قوله** (رغداً : واسعاً كثيراً) هو من تفسير أبي عبيدة قال : الرغد الكثير الذى لا يمتب يقال قد أرغد فلان إذا أصاب عيشاً واسعاً كثيراً . وعن الضحاك عن ابن عباس في قوله (وكلوا منها رغداً حيث شئتم) قال : الرغد سعة الميعدة ، أخرجه الطبري ، وأخرج من طريق السدي عن رجالة قال : الرغد الحف ، ومن طريق مجاهد قال : الرغد الذى لا حساب فيه . ثم ذكر المصنف حديث أبي هريرة في قوله تعالى (وقولوا حطة) وقد تقدم ذكره في قصة موسى من أحداث الأنبياء . وأحلت بشرحه على تفسير سورة الأعراف ، وسأذكره هناك إن شاء الله تعالى ، وقوله في أول هذا الاسناد « حدثنا محمد » لم يقع منسوباً إلا في رواية أبي علي بن السكن عن الفريابي فقال « محمد بن سلام ، ويحتمل عندي أن يكون محمد بن يحيى الذهلي ، فإنه يروى عن عبد الرحمن بن مهدي

أيضا ، وأما أبو علي الجبائي فقال : الأشبه أنه محمد بن بشار

٦ - باب . قوله (من كان عدواً لجبريل)

وقال عكرمة : جبر ، وميك ، وسراف : عبد . إيل : الله

٤٤٨٠ — **حدثنا** عبد الله بن منير سمع عبد الله بن بكر **حدثنا** حميد عن أنس قال : سمع عبد الله ابن سلام يقول رسول الله ﷺ وهو في أرض يثرب ، قال النبي ﷺ : إني سألتك عن ثلاث لا يعلمن إلا نبي : فما أولُ أشرار الساعة ؟ وما أولُ طعام أهل الجنة ؟ وما ينزع الولد إلى أبيه أو إلى أمه ؟ قال : أخبرني بهن جبريل آتفاً . قال : جبريل ؟ قال : نعم . قال : ذاك عدو اليهود من الملائكة . فقرأ هذه الآية (من كان عدواً لجبريل فإنه نزله على قلبك) ، أما أولُ أشرار الساعة فآثرُ تحشر الناس من المشرق إلى المغرب ، وأما أولُ طعام أهل الجنة فزيادة كبد الحوت ، وإذا سبق ماء الرجل ماء المرأة نزح الولد ، وإذا سبق ماء المرأة نزح ماء الرجل . قال : أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أنك رسول الله . يا رسول الله ، إن اليهود قوم بُهت ، ولأنهم لن يعلموا بإسلامي قبل أن نسألم بينهم نوى . فجاءت اليهود ، فقال النبي ﷺ : أي رجل عبد الله فيكم ؟ قالوا : خيرنا وابن خيرنا ، وسيدنا وابن سيدنا . قال : أرأيتم إن أسلم عبد الله بن سلام ؟ قالوا : أعاده الله من ذلك . فخرج عبد الله فقال : أشهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله . فقالوا : شرنا وابن شرنا ، وانتهصوه . قال : فهذا الذي كنت أخاف يا رسول الله ،

قوله (باب من كان عدواً لجبريل) كذا لابي ذر وغيره . **قوله** : من كان عدواً لجبريل ، قيل سبب صداوة اليهود لجبريل أنه أمر باستمرار النبوة فيهم فنقلها لغيرهم ، وقيل لكونه يطلع على أسرارهم . قلت : وأصح منهما ما سأتى بعد قليل لكونه الذي ينزل عليهم بالعذاب . **قوله** (قال عكرمة : جبر وميك وسراف : عبد ، إيل : الله) وحده الطبري من طريق عاصم عنه قال : جبريل عبد الله ، وميكائيل عبد الله ، إيل الله . ومن وجه آخر عن عكرمة : جبر عبد ، وميك عبد ، وإيل الله . ومن طريق يزيد النحوي عن عكرمة عن ابن عباس نحو الاول وزاد : وكل اسم فيه إيل فهو الله . ومن طريق عبد الله بن الحارث البصري أحد التابعين قال : إيل الله بالبرانية . ومن طريق علي بن الحسين قال : اسم جبريل عبد الله وميكائيل عبد الله بمعنى بالتصغير واسرائيل عبد الرحمن وكل اسم فيه إيل فهو محب لله . وذكر عكس هذا وهو أن إيل معناه عبد وما قبله معناه اسم الله كما تقول عبد الله وعبد الرحمن وعبد الرحيم فلفظ عبد لا يتغير وما بعده يتغير لفظه وإن كان المعنى واحداً ، ويؤيده أن الاسم المضاف في لغة غير العرب غالباً يتقدم فيه المضاف إليه على المضاف . وقال الطبري وغيره : في جبريل لغات ، فأهل الحجاز يقولون بكسر الجيم يغير همز وعلى ذلك عامة القراء ، وبنو أسد مثله لكن آخره نون ، وبعض أهل نجد وتميم وقيس

يقولون جبرئيل بفتح الجيم والراء بعدها همزة وهي قراءة حمزة والسكاساني وأبي بكر وخلف واختيار أبي حنيفة ، وقراءة يحيى بن وثاب وعلقمة مثله لكن بزيادة ألف ، وقراءة يحيى بن آدم مثله لكن بغير ياء ، ونحسب من الحسن وابن كثير أنهما قرأا لأول لكن بفتح الجيم ، وهذا الوزن ليس في كلام العرب فزعم بعضهم أنه اسم أحمى وعن يحيى بن يعمر جبرئيل بفتح الجيم والراء بعدها همزة مكسورة وتشديد اللام . ثم ذكر حديث أنس في قصة عبد الله بن سلام وقد تقدمت قبيل كتاب المغازي ، وتقدم معظم شرحها هناك . وقوله ذاك عدو اليهود من الملائكة فقرأ هذه الآية (من كان عدوا لجبرئيل فإنه نزله على قلبك) ظاهر السياق أن النبي ﷺ هو الذي قرأ الآية ردًا لقول اليهود ، ولا يستلزم ذلك نزولها حينئذ وهذا هو المعتد ، فقد روى أحمد والترمذي والنسائي في سبب نزول الآية قصة غير قصة عبد الله بن سلام ، فأخرجوا عن طريق بكير بن شهاب عن سميد بن جبير عن ابن عباس وأقبلت يهود إلى رسول الله ﷺ فقالوا : يا أبا القاسم ، إنا نسألك عن خمسة أشياء ، فإن أنبأنا بها عرفنا أنك نبي واتبعناك . فذكر الحديث وفيه - أنهم سألوه عما حرم إسرائيل على نفسه ، وعن علامة النبوة ، وعن الرعد وصوته وكيف تذكر المرأة وتوثق ، وعن يأتيه بالخبر من السماء . فأخذ عليهم ما أخذ إسرائيل على بنيهِ ، وفي رواية لأحمد والطبري من طريق شهر بن حوشب عن ابن عباس ، عليكم عبد الله إني أنا أنبأكم لتبأيوني ؟ فأعطوه ما شاء من عهد وميثاق ، فذكر الحديث لكن ليس فيه السؤال عن الرعد ، وفي رواية شهر بن حوشب لما سألوه عن يأتيه من الملائكة قال : جبرئيل ، قال : ولم يبعث الله نبيًا قط إلا وهو وليه . فقالوا : فعندها انفارقتك ، لو كان وليك سواء من الملائكة لبأبعثناك وصدقناك . قال فما منعكم أن تصدقوه ؟ قالوا : إنه عدونا ، فنزلت ، وفي رواية بكير بن شهاب ، قالوا جبرئيل ينزل بالحرب والقتل والعذاب ، لو كان ميكائيل الذي ينزل بالرحمة والنبات والظفر ، فنزلت . وروى الطبري من طريق الشعبي : إن عمر كان يأتي اليهود فيسمع من التوراة فيتعجب كيف تصدق ما في القرآن ، قال فرهم النبي ﷺ فقلت نشدكم بالله أنتم تعلمون أنه رسول الله ؟ فقال له عالمهم : نعم فلم أنه رسول الله ، قال : فلم لا تبعونه ؟ قالوا : إن لنا عدوا من الملائكة وسلا ، وإنه قرن بنبوته من الملائكة عدونا ، فذكر الحديث وأنه لحق النبي ﷺ فتلا عليه الآية . وأورده من طريق قتادة عن عمر نحوه . وأورد ابن أبي حاتم والطبري أيضا من طريق عبد الرحمن بن أبي ليلى : أن يهوديا أتى عمر فقال : إن جبرئيل الذي يذكره صاحبكم عدو لنا ، فقال عمر : من كان عدوا لله وملائكته ورسوله وجبرئيل وميكائيل فإن الله عدو للكافرين ، فنزلت على وفق ما قال ، وهذه طرق يقوى بعضها بعضا ، ويدل على أن سبب نزول الآية قول اليهودي المذكور لا قصة عبد الله ابن سلام ، وكان النبي ﷺ لما قال له عبد الله بن سلام : إن جبرئيل عدو اليهود ، تلا عليه الآية مذكرا له سبب نزولها والله أعلم . وحكى الثعلبي عن ابن عباس أن سبب عداوة اليهود لجبرئيل أن نبيهم أخرم أن يحتنصر سيخر ببيت المقدس ، فبشروا رجلا ليقتله فوجده شابا ضعيما فتمه جبرئيل من قتله وقال له : إن كان الله أراد هلاككم على يده فلن تسلط عليه ، وإن كان غيره فعل أي حق تقتله ؟ فتركه ، فبكر يحتنصر وغزا بيت المقدس فقتلهم وخربه ، فصاروا يكرهون جبرئيل لذلك . وذكر أن الذي خاطب النبي ﷺ في ذلك هو عبد الله بن صوريا . وقوله دأما أول أشرط الساعة فنار ، يأتي شرح ذلك في أواخر كتاب الرقائق إن شاء الله تعالى

٧ - باب . قوله (ما ننسخ من آية أو ننسأها)

٤٤٨١ - **حديث** عمرو بن عليّ حدثنا يحيى حدثنا سفيان عن حبيب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال « قال عمر رضي الله عنه : أقرؤنا أبي ، وأقضانا عليّ . وإنا لندع من قول أبي ، وذلك أن أبا يقول : لا أدع شيئاً سمعته من رسول الله ﷺ وقد قال الله تعالى (ما ننسخ من آية أو ننسأها) »

[الحديث ٤٤٨١ - حرفه في ٥٠٠]

قوله (باب قوله تعالى : ما ننسخ من آية أو ننسأها) نأت بغير منها أو مثلاً (كذا لا في ذكر نفسها بضم أوله وكسر السين بغير همز ، وبغيره د نفساًها ، والاول قراءة الأكثر واختارها أبو عبيدة وعليه أكثر المفسرين ، والثانية قراءة ابن كثير وابن عمرو وطائفة ، وسأذكر توجيهاً ، وفيها قراءات أخرى في الشواذ . **قوله** (حدثنا يحيى) هو القطان ، وسفيان هو الثوري . **قوله** (عن حبيب) هو ابن أبي ثابت ، وورد منسوباً في رواية صدقة ابن الفضل عن يحيى القطان في فضائل القرآن ، وفي رواية الاسماعيل من طريق ابن خلاد ، عن يحيى بن سعيد عن سفيان حدثنا حبيب . **قوله** (قال عمر أقرؤنا أبي وأقضانا علي) كذا أخرجه موقفاً ، وقد أخرجه الترمذي وغيره من طريق أبي قلابة عن أنس مرفوعاً في ذكر أبي وفيه ذكر جماعة وأوله أرحم أمي بأمتي أبو بكر - وفيه - وأقرؤهم لكتاب الله أبي بن كعب ، الحديث وصححه ، لكن قال غيره : إن الصواب إرساله ، وأما قوله د وأقضانا علي ، فورد في حديث مرفوع أيضاً عن أنس رفته د أفضى أمي علي بن أبي طالب ، أخرجه البغوي ، وعن عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن النبي ﷺ مرسل د أرحم أمي بأمتي أبو بكر وأقضام علي ، الحديث . ورويناه موصولاً في فوائد أبي بكر محمد بن العباس بن نجيع ، من حديث أبي سعيد الخدري مثله ، وروى البزار من حديث ابن مسعود قال د كنا نتحدث أن أفضى أهل المدينة علي بن أبي طالب رضي الله عنه . **قوله** (وإنا لندع من قول أبي) في رواية صدقة د من نحن أبي ، واللحن اللغة ، وفي رواية ابن خلاد د وإنا لنترك كثيراً من قراءة أبي . **قوله** سمعته من رسول الله ﷺ) في رواية صدقة د أخذته من في رسول الله ﷺ ولا أترك شيئاً . ، لأنه بسماعه من رسول الله ﷺ يحصل له العلم القطعي به ، فإذا أخبره غيره عنه بخلافه لم ينفذ من معارضه حتى يتصل إلى درجة العلم القطعي ، وقد لا يحصل ذلك غالباً . (تنبيه) : هذا الإسناد فيه ثلاثة من الصحابة في نسق : ابن عباس عن عمر عن أبي بن كعب . **قوله** (وقد قال الله تعالى الخ) هو مقول عمر محتجاً به علي بن أبي بكر ومشيئاً إلى أنه ربما قرأ ما نسخت تلاوته لكونه لم يبلغه النسخ ، واحتج عمر لجواز وقوع ذلك بهذه الآية . وقد أخرج ابن أبي حاتم من وجه آخر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال د خطبنا عمر فقال : إن الله يقول (ما ننسخ من آية أو ننسأها) أي نؤخرها ، وهذا يرجح رواية من قرأ بفتح أوله وبالهمز ، وأما قراءة من قرأ بضم أوله فن النسيان ، وكذلك كان سعيد بن المسيب يقرأها فأ نكر عليه سعد بن أبي وقاص أخرجه النسائي وصححه الحاكم ، وكانت قراءة سعد د أو نفسأها ، بفتح المثناة خطاباً للنبي ﷺ واستدل بقوله تعالى (سنقرئك فلا تنسى) وروى ابن أبي حاتم من طريق عكرمة عن ابن عباس قال د ربما نزل علي النبي ﷺ الوحي بالليل ونسيه بالنهار فنزلت ، واستدل بالآية المذكورة على وقوع النسخ خلافاً لمن شد فتمه ، ونعقب بأنها قضية شرعية لا تستلزم الوقوع ، وأجيب بأن السياق وسبب

النزول كان في ذلك لأنها نزلت جراً بما أن أنكر ذلك

٨ - باب . ﴿ وَقَالُوا اخذنا الله ولداً سبحانه ﴾

٤٤٨٢ - **حدثنا** أبو البنان أخبرنا شعيب عن عبد الله بن أبي حنيفة حدثنا نافع بن جبهر عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال « قال الله كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك ، وشئتني ولم يكن له ذلك . فأما تكذيبه إياي فزعم أني لا أقدر أن أعيدته كما كان ، وأما شتمه إياي فقله لي ولد ، فسبحاني أن اتخذ صاحبة أو ولداً ،

قوله (باب وقالوا اتخذ الله ولداً سبحانه) كذا للجميع وهي قراءة الجمهور ، وقرأ ابن عامر ، قالوا ، بحذف الواو ، وانفقوا على أن الآية نزلت فيمن زعم أن الله ولداً من يهود خيبر وأصاري نجران ومن قال من مشرك العرب الملائكة بنات الله فرد الله تعالى عليهم . **قوله** (قال الله تعالى) هذا من الأحاديث القدسية . **قوله** (وأما شتمه إياي فقله لي ولد) إنما سماه شتماً لما فيه من التقيص لأن الولد إنما يكون من والدة تحمله ثم تضعه ويستلام ذلك سبق النكاح ، وإنما كبح يستدعي باعثاً له على ذلك . والله سبحانه منزّه عن جميع ذلك ، ويأتي شرحه في تفسير سورة الاخلاص

٩ - باب . قوله . ﴿ واتخذوا من مقام إبراهيم مصلًى ﴾ . (مثابة) يثوبون : يرجعون

٤٤٨٣ - **حدثنا** مسدد عن يحيى بن سعيد عن حميد عن أنس قال « قال عمر : واقت الله في ثلاث - أو وافقني ربي في ثلاث - قلت : يا رسول الله ، لو اتخذت مقام إبراهيم مصلًى . وقلت : يا رسول الله ، يدخل عليك للبر والفاجر ، فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب ، فأزل الله آية الحجاب . قال وبلغني مثابة النبي ﷺ بعض نساؤه ، فدخلت عليهن قلت : إن انتهيتم أو ليبدلن الله رسوله خيراً منكن ، حتى أتيت إحدى نساؤه قالت : يا عمر ، أما في رسول الله ﷺ ما يبيط نساؤه حتى تذهبن أنت ؟ فأزل الله (عسى ربه أن طلقه كن أن يبدله أزواجاً خيراً منكن مسلمات) الآية

وقال ابن أبي صريم أخبرنا يحيى بن أيوب حدثني حميد سمعت أنساً عن عمر »

قوله (باب واتخذوا من مقام إبراهيم مصلًى) كذا هم ، والجمهور على كسر الحاء من قوله (واتخذوا) بصيغة الأمر ، وقرأ نافع وابن عامر بفتح الحاء بصيغة الخبر ، والمراد من اتباع إبراهيم . وهو معطوف على قوله (جعلنا) قاله كلام جملة واحدة ، وقيل على « واذ جعلنا » فيحتاج إلى تقدير « اذ » ويكون الكلام جملتين ، وقيل على معطوف تقديره فتأثروا أي رجعوا واتخذوا ، وتوجيه قراءة الجمهور أنه معطوف على ما تضمنه قوله (مثابة) كأنه قال مؤثروا واتخذوا ، أو معمول لمخوف أي وقلنا اتخذوا ، ويحتمل أن يكون الواو للاستئناف . **قوله** (مثابة)

يثوبون : يرجعون) قال أبو عبيدة : قوله تعالى (مثابة) مصدر يثوبون أى يسرعون اليه ، ومراده بالمصدر اسم المصدر ، وقال غيره : هو اسم مكان . وروى الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس في قوله (مثابة) قال : يأتونه ثم يرجعون الى أهلهم ثم يودون اليه لا يقضون منه وطرا . قال الفراء : المثابة والمثاب بمعنى واحد كالمقام والمقامة . وقال البصريون : الهاء للبالغة لما كثرت من يثوب اليه ، كما قالوا سياراة لمن يكثر السير ، والاصل في مثابة مثوبة فأعل بالنقل والغلب . ثم ذكر المصنف حديث أنس عن عمر قال : واثقت ربى في ثلاث ، وقد تقدم في أوائل الصلاة ، وثانى قصة الحجاب في تفسير الأحزاب ، والتخيير في تفسير التحريم . وقوله في الحديث وفانتهيت إلى إحداهن ، يأتى الكلام عليه في باب غيرة النساء ، من أواخر كتاب النكاح . قوله (وقال ابن أبي سريم الخ) تقدم أيضا في الصلاة ، وروى أبو نعيم في الدلائل ، من حديث ابن عمر : أخذ النبي ﷺ بيد عمر فر به على المقام فقال له : هذا مقام إبراهيم ، قال : يا نبي الله ألا تتخذة مصلى ؟ فنزلت . ثم تكلم : قال ابن الجوزى : إنما طلب عمر الاستئذان بإبراهيم عليه السلام مع النهي عن النظر في كتاب التوراة لأنه سمع قول الله تعالى في حق إبراهيم (إني جاعلك للناس إماما) وقوله تعالى (أن اتبع ملة إبراهيم) فلم أن الاتيم بإبراهيم من هذه الشريعة ، ولكون البيت مضافا اليه وأن أثر قدميه في انقام كرقم الباني في البناء ، ليذكر به بعد موته ، فرأى الصلاة عند المقام كقرامة الطائف بالبيت اسم من بناء . انتهى . وهى مناسبة لطيفة . ثم قال : ولم تزل آثار قدمي إبراهيم حاضرة في المقام معروفة عند أهل الحرم ، حتى قال أبو طالب في قصيدته المشهورة :

وهو طوى إبراهيم في الصخر رطبة على قدميه حافيا غير ناعل

وفي «موطأ ابن وهب ، عن يونس عن ابن شهاب عن أنس قال : رأيت المقام فيه أصابع إبراهيم وأخص قدميه غير أنه أذهب مسح الناس بأيديهم . وأخرج الطبري في تفسيره من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة في هذه الآية : إنما أسروا أن يصلوا عنده ولم يؤمروا بمسحه . قال : ولقد ذكر لنا من رأى أثر عقبيه وأصابعه فيها فآلوا بمسحونه حتى اعلوا واعمى ، وكان المقام من عهد إبراهيم لوق البيت إلى أن أخره عمر رضى الله عنه إلى المكان الذى هو فيه الآن ، أخرجه ، عبد الرزاق في مصنفه بسند صحيح عن عطاء ، وغيره وعن مجاهد أيضا ، وأخرج البيهقي عن عائشة مثله بسند قوى ولفظه : أن المقام كان في زمن النبي ﷺ وفي زمن أبي بكر ملتصقا بالبيت ثم أخره عمر ، وأخرج ابن مردويه بسند ضعيف عن مجاهد أن النبي ﷺ هو الذى جوله ، والاول أصح . وقد أخرج ابن أبي حاتم بسند صحيح عن ابن عبيدة قال : كان المقام في سقم البيت في عهد رسول الله ﷺ ، فخره عمر ، فجاء سيل فذهب به فرداه عمر اليه . قال سفيان : لا أدري أكان لاصفا بالبيت أم لا . انتهى . ولم تنكر الصحابة فعل عمر ولا من جاء بعدهم فصار إجماعا . وكان عمر رأى أن إبقاءه يلزم منه التضيق على الطائفتين أو على المصلين فوضعه في مكان يرتفع به الخرج ، وتبها له ذلك لأنه الذى كان أشار باتخاذ مصلى ، وأول من عمل عليه المقصورة الموجودة الآن

١٠ - **باب** قوله تعالى ﴿ ولذا يرفع إبراهيمُ المقامُ من البيتِ لإسماعيلَ ربنا تقبلُ منا إنكَ أنتَ السميعُ العليمُ ﴾ القواعد : أساسه ، وأحدثها قاعدة . والقواعد من النساء : واحداها قاعد

٤٤٨٤ - **عَنْ** إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مُحَمَّدٍ بْنَ أَبِي بَكْرٍ أَخْبَرَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ «لَمْ تَرَى أَنِّي قَوْمُكَ يَتَوُكَّ السَّكْبَةَ وَاقْتَصَرُوا عَنْ قَوَاعِدِ إِبْرَاهِيمَ». فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا تَرُدُّهَا عَلَى قَوَاعِدِ إِبْرَاهِيمَ؟ قَالَ لَوْلَا حِدْثَانُ قَوْمِكَ بِالْكَفْرِ. فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو: لَيْتَ كَانَتْ عَائِشَةُ سَمِعَتْ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَا أَرَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تَرَكَ اسْتِلَامَ الرُّكْنَيْنِ الَّذِينَ يَبْلِيَانِ الْحِجْرَ إِلَّا أَنَّ الْبَيْتَ لَمْ يُقَمَّ عَلَى قَوَاعِدِ إِبْرَاهِيمَ»

قوله (باب واذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت) ساق إلى العلم. **قوله** (القواعد أساسه، وأحدها قاعدة) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (واذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت) قال: قواعد أساسه. وقال الفراء: يقال القواعد أساس البيت. قال الطبري: اختلفوا في القواعد التي رفعها إبراهيم وإسماعيل أم أحدها أم كانت قبلهما ثم روى بسند صحيح عن ابن عباس قال: «كانت قواعد البيت قبل ذلك، ومن طريق عطاء قال: قال آدم أي رب لا أسمع أصوات الملائكة، قال: ابن لي بيتا ثم احفف به كما رأيت الملائكة تحف ببقي الذي في السماء. فيزعج الناس أنه بناء من حمة أجبل حتى بناه إبراهيم بعد، وقد تقدم زيادة فيه في قصة إبراهيم عليه السلام من أحاديث الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، **قوله** (والقواعد من النساء وأحدها قاعدة) أراد الإشارة إلى أن لفظ الجمع مشترك، وتظهر التفرقة بالواحد، لجمع النساء القواني فعدن عن الحيض والاستمتاع قاعدة بلا هاء ولو لا تخصيصهن بذلك أثبت الهاء نحو قاعدة من القعود المعروف. ثم ذكر المصنف حديث عائشة في بناء قريش البيت، وقد سبق بسطه في كتاب الحج

١١ - **باب** ﴿قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا﴾

٤٤٨٥ - **عَنْ** مُحَمَّدِ بْنِ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ عَمْرٍو أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «كَانَ أَهْلُ الْكِتَابِ يَقْرَءُونَ النُّورَةَ بِالْعِبْرَانِيَةِ وَيُفَسِّرُونَهَا بِالْعَرَبِيَّةِ لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا تُصَدِّقُوا أَهْلَ الْكِتَابِ وَلَا تُسَكِّدُوهُمْ، وَقُولُوا ﴿آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ...﴾ الْآيَةَ

[الحديث ٤٤٨٥ - طبراه في: ٧٣٦٢، ٧٤٤٢]

قوله (باب قولوا آمنا بالله) سقط لفظ «باب» لغير أبي ذر. **قوله** (كان أهل الكتاب) أي اليهود. **قوله** (لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تسكذبوهم) أي إذا كان ما يخبرونكم به محتملا أشلا يكون في نفس الأمر صدقا فتكذبوه، أو كذبا فتصدقوه فتقوموا في الحرج. ولم يرد النهي عن تكذيبهم فيما ورد شرعنا بخلافه، ولا عن تصديقهم فيما ورد شرعنا بواقفه، نه على ذلك الشافعي رحمه الله. ويؤخذ من هذا الحديث التوقف عن الخوض في المشكلات والجزم فيما يقع في الظن، وعلى هذا يحمل ما جاء عن السلف من ذلك. **قوله** (وقولوا آمنا بالله وما أنزل البنا الآية) زاد في الاعتصام (وما أنزل اليكم) وزاد الإسماعيل عن الحسن بن سفيان عن محمد بن المنثري

عن عثمان بن عمر بهذا الاسناد (وما أنزل إلينا وما أنزل إليكم وإلينا وإلحكم واحد ونحن له مسلمون)

١٢ - **باب** (سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها ؟

قل لله المشرق والمغرب ، يهدي من يشاء إلى صراطٍ مستقيم) [البقرة ١٤٢]

٤٤٨٦ - **حديث** أبو نعيم سمع زهيراً عن أبي إسحاق عن البراء رضى الله عنه « أن رسول الله ﷺ صلى

إلى بيت المقدس ستة عشر شهراً أو سبعة عشر شهراً ، وكان يُعجبه أن تكون قبلته قبل البيت ، وإنه صلى - أو صلاها - صلاة العصر ، وصلى معه قومٌ فخرج رجلٌ ممن كان صلى معه فرأى أهل المسجد وهم راكعون قال أشهد بالله لقد صليتُ مع النبي ﷺ قبل مكة ، فداروا كما هم قبل البيت . وكان الذى مات على القبلة قبل أن تحول قبل البيت رجالٌ فقلوا لم ندر ما قول فيهم ، فأنزل الله ﴿ وما كان الله ليضيع إيمانكم ، إن الله باناس لرءوف رحيم ﴾

قوله (باب قوله تعالى (سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم) الآية) كذا لابي ذر ، وصاق غيره إلى قوله (مستقيم) والسفهاء جمع سفيه وهو خفيف العقل ، وأصله من قولهم ثوب سفيه أى خفيف الذئج ، واختلف في المراد بالسفهاء فقال البراء كما في حديث الباب وابن عباس ومجاهد : هم اليهود ، وأخرج ذلك الطبري عنهم بأسانيد صحيحة ، وروى من طريق السدى قال : هم المناقون ، والمراد بالسفهاء الكفار وأهل النفاق واليهود ، أما الكفار فقالوا لما حوت القبلة : رجع محمد إلى قبلتنا وسيرجع إلى ديننا فإنه علم أنا على الحق ، وأما أهل النفاق فقالوا ، ان كان أولاً على الحق فالذى انتقل إليه باطل وكذلك بالعكس ، وأما اليهود فقالوا : خالف قبله الانبياء ولو كان نبياً لما خالف ، فلما كثرت أقاويل هؤلاء السفهاء أنزلت هذه الآيات من قوله تعالى ﴿ ما ننسخ من آية - إلى قوله تعالى - فلا ننسخها وأخشروا ﴾ الآية . **قوله** (ستة عشر شهراً أو سبعة عشر شهراً) تقدم الكلام عليه وعلى شرح الحديث في كتاب الإيمان

١٣ - **باب** (وكذلك جعلناكم أمةً وسطاً لتكونوا شهداء على الناس

ويكون الرسول عليكم شهيداً)

٤٤٨٧ - **حديث** يوسف بن راشد حدثنا جريرٌ وأبو أسامة واقظم الجري عن الأعشى عن أبي صالح ع

وقال أبو أسامة حدثنا أبو صالح عن أبي سعيد الخدرى قال « قال رسول الله ﷺ : يُدعى نوح يوم القيامة فيقول : أبيتك وسعد بك يارب ، فيقول : هل بلغت ؟ فيقول نعم . فيقال لأمتي : هل بلغت ؟ فيقولون : ما أئانا من نذير ، فيقول : من يشهد لك ؟ فيقول : محمدٌ وأمتي . فيشهدون أنه قد بلغ ، ويكون الرسول عليهم شهيداً

فذلك قوله جلّ ذكره ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ . والوسطاء : العدل .

قوله (باب قوله تعالى : وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا) كذا لا في ذر ، وساق غيره الآية الى (مستقيم) وسيأتي الكلام على الآية في كتاب الاعتصام ان شاء الله تعالى . **قوله** (حدثنا قتيبة ^(١)) حدثنا جرير وأبو أسامة واللفظ لجرير (أى لفظ الماتن . **قوله**) وقال أبو أسامة حدثنا أبو صالح (يعنى قال أبو أسامة عن الأعمش حدثنا أبو صالح ، فأعاد تصريح الأعمش بالحدث ، وقد أخرجه في الاعتصام من وجه آخر عن أبي أسامة وصرح في روايته أيضا بالحدث ، وسيأتي في رواية أبي أسامة مفردة في الاعتصام . **قوله**) (يدعى نوح يوم القيامة فيقول : ليبيك وسعديك يارب ، فيقول : هل بلغت ؟ فيقول : نعم) زاد في الاعتصام : نعم يارب . **قوله** (فيقول من يشهد لك) في الاعتصام : فيقول من شؤرك . **قوله** (فيشهدون) في الاعتصام : فجاء بسك فتشهدون ، وقد روى هذا الحديث أبو معاوية عن الأعمش بهذا الإسناد أهم من سياتي غيره وأشمل ولفظه : يبي النبي يوم القيامة ومعه الرجل ، ويبي النبي ومعه الرجلان ، ويبي النبي ومعه أكثر من ذلك ، قال فيقال لهم : أبائكم هذا ؟ فيقولون : لا ، فيقال للنبي : أبائهم ؟ فيقول : نعم ، فيقال له : من يشهد لك ؟ الحديث أخرجه أحمد عنه والنسائي وابن ماجه والإسماعيل من طريق أبي معاوية أيضا . **قوله** (فيشهدون أنه قد بلغ) زاد أبو معاوية : فيقال وما علمكم ؟ فيقولون : أخبرنا فيينا أن الرسل قد بلغوا فصدقناه ، ويؤخذ من حديث أبي بن كعب تعميم ذلك ، فأخرج ابن أبي حاتم بسند جيد عن أبي العالاية عن أبي بن كعب في هذه الآية قال (لتكونوا شهداء) وكانوا شهداء على الناس يوم القيامة ، كانوا شهداء على قوم نوح وقوم هود وقوم صالح وقوم شعيب وغيرهم أن رسالهم بلغتهم وأنهم كذبوا رسالهم ، قال أبو العالاية . وهي قراءة أبي د لتكونوا شهداء على الناس يوم القيامة ، ومن حديث جابر عن النبي ﷺ : ما من رجل من الأمم إلا ود أنه هذا أيتها الأمة ، ما من نبى كذبه قومه إلا ونحن شهداءه يوم القيامة أن قد بلغ رسالة الله ونصح لهم . **قوله** (فذلك قوله عز وجل : وكذلك جعلناكم أمة وسطا) في الاعتصام : ثم قرأ رسول الله ﷺ . **قوله** (والوسط العدل) هو مرفوع من نفس الخبر ، وليس بمدرج من قول بعض الرواة كما وهم فيه بعضهم ، وسيأتي في الاعتصام بلفظ : وكذلك جعلناكم أمة وسطا عدلا ، وأخرج الإسماعيل من طريق حفص بن غياث عن الأعمش بهذا السند في قوله (وسطا) قال : عدلا ، كذا أورده مختصرا مرفوعا ، وأخرجه الطبري من هذا الوجه مختصرا مرفوعا ، ومن طريق وكيع عن الأعمش بلفظ : والوسط العدل ، مختصرا مرفوعا ، ومن طريق أبي معاوية عن الأعمش مثله ، وكذا أخرجه الترمذي والنسائي من هذا الوجه ، وأخرجه الطبري من طريق جعفر بن عون عن الأعمش مثله ، وأخرجه عن جماعة من التابعين كجاءه وعطاء وقتادة ، ومن طريق العوفي عن ابن عباس مثله ، قال الطبري : الوسط في كلام العرب الحيار ، يقولون فلان وسط في قومه وواسط إذا أرادوا الرفع في حسبه . قال : والذي أرى أن معنى

(١) قول الفارح : حدثنا قتيبة : الذي في رواية الأئمة : حدثنا يوسف بن زاهد ،

الوسط في الآية الجزء الذي بين الطرفين ، والمعنى أنهم وسط لتوسطهم في الدين فلم يقلوا كغلو النصارى ولم يقصروا كتقصير اليهود ، ولكنهم أهل وسط واعتدال . قلت : لا يلزم من كون الوسط في الآية صالحا لمعنى التوسط أن لا يكون أريد به معناه الآخر كما نص عليه الحديث ، فلا مقابلة بين الحديث وبين ما دل عليه معنى الآية ، والله أعلم

١٤ - **باب** ﴿ وما جعلنا القبلة التي كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول من ينقلب على عقبيه وإن كانت لكبيرة إلا على الذين هدى الله ، وما كان الله ليضيع إيمانكم ﴾

إن الله بالناس لرعوف رحيم ﴿ ١٤٣ البقرة ﴾

٤٤٨٨ - **حديث** مسدد حدثنا يحيى عن سفيان عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضي الله عنهما : بينا الناس يُصلُّون الصبح في مسجد قباء إذ جاء جاء فقال : أنزل الله على النبي ﷺ قرآنًا أن يستقبل الكعبة ، فاستقبلوها . فتوجهوا إلى الكعبة .

قوله (باب قول الله تعالى ﴿ وما جعلنا القبلة التي كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول ﴾ الآية) كذا لا بد ذكر ، وساق غيره إلى قوله (رءوف رحيم) ثم أورد حديث ابن عمر في تحويل القبلة ، أورده مختصرا ، وقد تقدم شرحه في أوائل الصلاة مستوفى

١٥ - **باب** ﴿ قد نرى تقابَّ وجهك في السماء - إلى - عما تعملون ﴾

٤٤٨٩ - **حديث** علي بن عبد الله حدثنا مُعتمر عن أبيه عن أنس رضي الله عنه قال « لم يبقَ من صلى القبلتين غيري »

قوله (باب قوله تعالى ﴿ قد نرى تقابَّ وجهك في السماء ﴾ الآية) وفي رواية كريمة إلى (عما تعملون) . **قوله** (عن أنس) صرح في رواية الإسماعيلي وأبي نعيم بإسناد سليمان له من أنس . **قوله** (لم يبقَ من صلى القبلتين غيري) يعني الصلاة إلى بيت المقدس وإلى الكعبة ، وفي هذا إشارة إلى أن أنسا آخر من مات من صلى إلى القبلتين ، والظاهر أن أنسا قال ذلك وبعض الصحابة من تأخر لإسلامه موجود ، ثم تأخر أنس إلى أن كان آخر من مات بالبصرة من أصحاب رسول الله ﷺ ، قاله علي بن المديني والبخاري وغيرهما . بل قال ابن عبد البر : هو آخر الصحابة موتاً ، لم يبق بعده غير أبي الطفيل ، كذا قال وفيه نظر ، فقد ثبت جماعة من سكن البوادي من الصحابة تأخرهم عن أنس وكانت وفاة أنس سنة تسعين أو إحدى أو ثلاث وهو أصح ما قيل فيها ، وله مائة وثلاث سنين على الأصح أيضا ، وقيل أكثر من ذلك ، وقيل أقل . وقوله تعالى ﴿ فلنولينك قبلة ترضاها ﴾ هي الكعبة ، وروى الحاكم من حديث ابن عمر في قوله ﴿ فلنولينك قبلة ترضاها ﴾ قال : نحو ميزاب الكعبة ، وإنما قال ذلك لأن تلك الجهة قبلة أهل المدينة

١٦ - **باب** . (ولئن أتيت الذين أوتوا الكتاب بكل آية ما تبعوا قبلك)

- إلى قوله - إنك إذا لمن الظالمين)

٤٤٩٠ - **حديث** خالد بن خالد حدثنا سليمان حدثني عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضي الله عنهما في صلاة الصبح ببراء جاهم رجل فقال : إن رسول الله ﷺ قد أنزل عليه الآية قرآن ، وأمر أن يستقبل الكعبة ، ألا فاستقبلوها . وكان وجه الناس إلى الشام ، فاستداروا بوجوههم إلى الكعبة .

قوله (باب) ولئن أتيت الذين أوتوا الكتاب بكل آية ما تبعوا قبلك (الآية) كذا لابي ذر ، وغيره إلى (لمن الظالمين) ذكر فيه حديث ابن عمر المشار اليه قبل باب من وجه آخر

١٧ - **باب** . (الذين آتيناكم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم ؛

وإن فريقاً منهم ليكفرون الحق - إلى قوله - من الممترين)

٤٤٩١ - **حديث** يحيى بن قزعة حدثنا مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال « بينا للناس ببراء في صلاة الصبح إذ جاءهم آت فقال : إن النبي ﷺ قد أنزل عليه الآية قرآن ، وقد أمر أن يستقبل الكعبة فاستقبلوها . وكانت وجوههم إلى الشام ، فاستداروا إلى الكعبة .

قوله (باب الذين آتيناكم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم) كذا لابي ذر ، وغيره ، إلى آخر الآية ، وساق فيه حديث ابن عمر المذكور من وجه آخر

١٨ - **باب** . (ولكل وجهة هو موليها ، فاستبقوا الخيرات

أبنا تكونوا يأت بكم الله جميعا ، إن الله على كل شيء قدير)

٤٤٩٢ - **حديث** محمد بن الحنفى حدثنا يحيى عن سفيان حدثني أبو إسحاق قال سمعت للبراء رضي الله عنه قال « صلينا مع النبي ﷺ نحو بيت المقدس ستة عشر - أو سبعة عشر - شهرا ، ثم صرفه نحو القبلة »

قوله (باب) ولكل وجهة هو موليها (الآية) كذا لابي ذر ، وغيره ، إلى كل شيء قدير . **قوله** (صلينا مع النبي ﷺ نحو بيت المقدس ستة عشر أو سبعة عشر شهرا ثم صرفه نحو القبلة) في رواية الكشميني وثم صرفوا ، وهذا طرف من حديث البراء المشار اليه قريبا

١٩ - **باب** . (ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام ،

وإنه لالحق من ربك ، وما الله بغافل عما تعملون) . شطره : يتقافوه

٤٤٩٣ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل حدثنا عبد العزيز بن مسلم حدثنا عبد الله بن دينار قال سمعت ابن عمر رضي الله عنهما يقول : « بينا الناس في الصبح بقباء إذ جاءهم رجل فقال : أنزل الآية قرآن ، فأمر أن يستقبل الكعبة ، فاستقبلوها . واستداروا كهنتهم فتوجهوا إلى الكعبة ، وكان وجه الناس إلى الشام ،

٢٠ - **باب .** (ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام

وحيثما كنتم - إلى قوله - ولعلكم تهتدون)

٤٤٩٤ - **حدثنا** قتيبة بن سعيد عن مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال : « بينا الناس في صلاة الصبح بقباء إذ جاءهم آت فقال : إن رسول الله ﷺ قد أنزل عليه الآية ، وقد أصر أن يستقبل الكعبة ، فاستقبلوها . وكانت وجوههم إلى الشام فاستداروا إلى القبلة »

قوله (ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام الآية) كذا لآب ذر وغيره إلى عما يعملون . **قوله** (شطره تلقاؤه) قال الفراء في قوله تعالى (فولوا وجوهكم شطره) يريد نحوه ، قال : وفي بعض القراءات « تلقاءه » وروى الطبري من طريق أبي العالية قال « شطر المسجد الحرام : تلقاءه ، ومن طريق قتادة نحوه . ثم ذكر حديث ابن عمر من طريق أخرى

٢١ **باب** قوله (إن الصفا والمروة من شعائر الله

فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما ،

ومن تطوع خيراً فإن الله شاكر عليم)

شعائر : علامات ، واحدها شعيرة . قال ابن عباس :

الصفا والمروة الحجري ، ويقال المجارة المئس التي لا تنبت شيئاً ، والوحدة صفاوة بمعنى الصفا ، والصفا للجميع ٤٤٩٥ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن أبيه أنه قال : « قلت لعائشة زوج النبي ﷺ - وأنا يومئذ حديث السن - : أ رأيت قول الله تبارك وتعالى (إن الصفا والمروة من شعائر الله ، فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما) فأزى على أحد شيئا أن لا يطوف بهما . فقالت عائشة : كلا ، لو كانت كما تقول كانت فلا جناح عليه أن لا يطوف بهما ، إنما أنزلت هذه الآية في الأنصار : كانوا يهلون بماء ، وكانت مائة حذو قد بئر ، وكانوا يخرجون أن يطوفوا بين الصفا والمروة ، فلما جاء الإسلام - أو أرسول الله ﷺ عن ذلك ، فأنزل الله (إن الصفا والمروة من شعائر الله ، فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما) »

٤٩٦ - **حديث** محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن عاصم بن سليمان قال « سألت أنس بن مالك رضى الله عنه عن الصفا والمروة فقال : كنتا نرى أنهما من أمر الجاهلية ، فلما كان الإسلام أمسكنا عنهما ، فأنزل الله تعالى ﴿ لَنْ الصفا والمروة ﴾ إلى قوله - أن يطوف بهما ﴾ »

قوله (باب قوله تعالى ﴿ ان الصفا والمروة من شعائر الله ﴾ شعائر : علامات ، واحدها شعيرة) وهو قول أبي عبيدة . **قوله** (وقال ابن عباس : الصفوان الحجر) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عنه . **قوله** (ويقال الحجارة الملس التي لا تثبت شيئا ، والواحدة صفوانة بمعنى الصفا ، والصفا للجمع) هو كلام أبي عبيدة أيضا قال : الصفوان اجماع ، ويقال الواحدة صفوانة في معنى الصفا ، والصفا للجمع ، وهي الحجارة الملس التي لا تثبت شيئا أبدا من الأرضين والردوس ؛ وواحد الصفا صفاء ، وقيل الصفا اسم جنس يفرق بينه وبين مفردة بالبناء ، وقيل مفرد يجمع على فعول وأفعال كقفا وأقفا ، فيقال فيه صفا وأصفاء ، ويجوز كسر صاد صفا أيضا . ثم ساق حديث عائشة في سبب نزول ﴿ ان الصفا والمروة من شعائر الله ﴾ وقد تقدم شرحه في كتاب الحج ، وكذا حديث أنس ، وقوله هنا « كنتا نرى من أمر الجاهلية » فيه حذف سقط ، ووقع في رواية ابن السكن « كنتا نرى أنهما » وبه يستقيم الكلام

٢٢ - **باب** . (ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا) أضدادا ، واحدها ند

٤٩٧ - **حديث** عبدان عن أبي حزة عن الأعمش عن شقيق عن عبد الله « قال النبي ﷺ كلفه قلت أخرى : قال النبي ﷺ : من مات وهو يدعو من دون الله ندًا دخل النار . قلت أنا : من مات وهو لا يدعو لله ندًا دخل الجنة »

قوله (باب قوله تعالى ﴿ ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم يحب الله ﴾) يعني أضدادا واحدا (ند) قد تقدم تفسير الانداد في أوائل هذه السورة ، وتفسير الانداد بالأضداد لابن عبيدة وهو تفسير باللازم ، وذكر هنا أيضا حديث ابن مسعود « من مات وهو يجعل لله ندا ، وقد مضى شرحه في أوائل كتاب الجنائز ، وبأنى الامام بشىء منه في الإيمان والنذور

٢٣ - **باب** (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى :

الحر بالحر - إلى قوله - عذاب ألیم) عني : ترك

٤٩٨ - **حديث** الجدي حدثنا سفيان حدثنا عمرو قال سمعت مجاهدًا قال سمعت ابن عباس رضى الله عنهما يقول « كان في بني إسرائيل القصاص ، ولم تكن فيهم الدية ، فقال الله تعالى لهذه الأمة ﴿ كتب عليكم القصاص في القتلى : الحر بالحر ، والعبد بالعبد ، والأنثى بالأنثى ، فمن عني له من أخيه شيء ﴾ فالتقوا أن يقبل الدية في العمد ﴿ فاتباع بالمعروف ، وأداة لإله بالحساب ﴾ يتبع بالمعروف ويؤدى باحسان ﴿ ذلك تحفيظ من

رَبِّكُمْ وَرَحْمَةً ﴿ مَا كُتِبَ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ ﴾ (فَمِنْ أَعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ لَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ) قَتَلَ بَعْدَ قَبُولِ الدِّيَةِ ﴿
[الحديث ٤٤٩٨ - طرفه في : ٦٨٨١]

٤٤٩٩ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَنَسٍ حَدَّثَنَا عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ « كِتَابُ
اللَّهِ الْقِصَاصُ »

٤٥٠٠ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مِهْرٍ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ بَكْرٍ السَّمْعِيُّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَنَسٍ أَنَّ الرَّبِيعَ
عَمَّهُ كَسَرَتْ ثَلَاثَةَ جَارِيَةٍ ، فَطَلَبُوا إِلَيْهَا لِقَاؤَهُ ، فَأَبَوْا . فَعَرَضُوا الْأَرْضَ ، فَأَبَوْا . فَأَتَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَأَبَوْا
إِلَّا الْقِصَاصَ ، فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْقِصَاصِ ، فَقَالَ أَنَسُ بْنُ النَّضْرِ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَتُكْسَرُ ثَلَاثَةُ الرِّبَاعِ ؟
لَا وَالَّذِي بَيْنَكَ بِالْحَقِّ لَا تُكْسَرُ ثَلَاثُهَا . قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : يَا أَنَسُ . كِتَابُ اللَّهِ الْقِصَاصُ . فَرَضَى
لِلْقَوْمِ ، فَقَعَوْا . قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِنْ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ مَنْ لَوْ أَفْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا يَرُهُ .

قوله (يا أيها الذين آمنوا كُتِبَ عليكم القصاص) الآية (كذا لا يخر . وساق غيره الآية إلى
(أليم) . **قوله** (عمرو) هو ابن دينار . **قوله** (كان في بني إسرائيل القصاص) سيأتي شرحه في كتاب الديات .
قوله (حدثنا محمد بن عبد الله الأنصاري حدثنا حميد أن أنسا حدثهم عن النبي ﷺ قال : كِتَابُ اللَّهِ الْقِصَاصُ)
هكذا أورده مختصرا ، وسأفه في الصلح بهذا الاسناد مطولا ، وسيأتي في الديات أيضا باختصار . ثم أورده من
وجه آخر عن حميد ، وسيأتي شرحه في تفسير سورة المائدة إن شاء الله تعالى . وقوله (كِتَابُ اللَّهِ الْقِصَاصُ) بالرفع
فيهما على أنه مبتدأ وخبر ، وبالنصب فيهما على أن الأول لغراء والثاني بدل ، ويجوز في الثاني الرفع على أنه مبتدأ
محذوف الخبر أى اتبعوا كتاب الله ففيه القصاص . قال الخطابي : في قوله (فن عني له من أخيه شيء) قاتل (الخ
ويحتاج إلى تفسير لأن العفو يقتضى إسقاط المطلب فما هو الانباع ؟ وأجاب بأن العفو في الآية محمول على العفو على
الدية ، فيمتنع حينئذ المطالبة بها ، ويدخل فيه بعض مستحق القصاص فإنه يسقط وينتقل حق من لم ينف إلى الدية
فيطالب بمحضه

٢٤ - **باب** . (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم العيامُ

كما كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ)

٤٥٠١ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ
« كَانَ عَاشُورَاءُ يَصُومُهُ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ ، فَلَمَّا نَزَلَ رَمَضَانُ قَالَ : مَنْ شَاءَ صَامَهُ ، وَمَنْ شَاءَ لَمْ يَصُمْ »

٤٥٠٢ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا
« كَانَ عَاشُورَاءُ يُصَامُ قَبْلَ رَمَضَانَ ، فَلَمَّا نَزَلَ رَمَضَانُ قَالَ : مَنْ شَاءَ صَامَهُ ، وَمَنْ شَاءَ أَفْطَرَ »

٤٥٠٣ - **حدثني** محمود أخبرنا هيبُ الله عن إسرائيل عن منصور عن إبراهيم عن عاتمة عن عبد الله قال: دخل عليه الأشعث وهو يطعم فقال: اليوم عاشوراء، فقال: كان يصام قبل أن ينزل رمضان فلما نزل رمضان ترك، قادن فكل»

٤٥٠٤ - **حدثنا** محمد بن المنثري حدثنا يحيى حدثنا هشام قال أخبرني أبي عن عائشة رضي الله عنها قالت «كان يوم عاشوراء تصومه فريش في الجاهلية، وكان قنبيط يصومه، فلما قدم المدينة صامه وأمر بصيامه، فلما نزل رمضان كان رمضان للفریضة وترك عاشوراء، فكان من شاء صامه ومن شاء لم يصمه»

قوله (باب يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون) أما قوله (كتب) فعناه فرض، والمراد بالمكتوب فيه اللوح المحفوظ، وأما قوله (كما) فاختار في التشبيه الذي دلت عليه الكاف هل هو على الحقيقة فيكون صيام رمضان قد كتب على الذين من قبلنا؟ أو المراد مطلق الصيام دون وقته وقدره؟ فيه قولان. وورد في أول حديث مرفوع عن ابن عمر أوردته ابن أبي حاتم بإسناد فيه مجهول وانقطعه. صيام رمضان كتبه الله على الأمم قبلكم، وهذا قال الحسن البصري والسدي، وله شاهد آخر أخرجه الترمذي من طريق معقل النسابة وهو من المخضرمين ولم تثبت له صحبة، ونحوه عن الشعبي وقتادة. والقول الثاني أن التشبيه واقع على نفس الصوم وهو قول الجهور، وأسند ابن أبي حاتم والطبري عن معاذ وابن مسعود وغيرهما من الصحابة والتابعين، وزاد الضحاك. ولم يزل الصوم مشروطاً من زمن نوح وفي قوله (لعلكم تتقون) إشارة إلى أن من قبلنا كان فرض الصوم عليهم من قبيل الآصار والانتقال التي كفوا بها، وأما هذه الأمة فتسكينها بالصوم ليسكون سبباً لا تفاء المعاصي وحالاً بينهم وبينها، فمل هذا المفعول المحذوف بقدر المعاصي أو بالمنهيات. ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث: أحدها حديث ابن عمر وقد تقدم في كتاب الصيام من وجه آخر مع شرحه، ثانيها حديث عائشة أوردته من وجهين عن هروة عنها وقد تقدم شرحه كذلك، ثالثها حديث ابن مسعود. **قوله** (حدثني محمود) هو ابن غيلان وثبت كذلك في رواية، كذا قال أبو علي الجبائي، وقد وقع في نسخة الاصيلي عن أبي أحمد الجرجاني حدثنا محمد، بدل محمود، وقد ذكر الكلاباذي أن البخاري روى عن محمود بن غيلان وعن محمد وهو ابن يحيى الذهلي عن عبيد الله بن موسى، قال أبو علي الجبائي: لكن هنا الاعتماد على ما قال الجاحظ عن محمود بن غيلان المروزي. **قوله** (عن عبد الله) هو ابن مسعود. **قوله** (قال: دخل عليه الأشعث وهو يطعم) أي يأكل، وفي رواية مسلم من وجه آخر عن إسرائيل بسنده المذكور إلى عاتمة قال: دخل الأشعث بن قيس على ابن مسعود وهو يأكل، وهو ظاهر في أن عاتمة حضر القصة، ويحتمل أن يكون لم يحضرها وحملها عن ابن مسعود كما دل عليه سياق رواية الباب. ولمسلم أيضاً من طريق عبد الرحمن بن يزيد قال: دخل الأشعث بن قيس على عبد الله وهو يتخدى. **قوله** (فقال: اليوم عاشوراء) كذا وقع مختصراً، وتماه في رواية مسلم بلفظ وقال - أي الأشعث - يا أبا عبد الرحمن، وهي كنية ابن مسعود وأوضح من ذلك رواية عبد الرحمن بن يزيد المذكورة. **قوله** (أي ابن مسعود - يا أبا محمد، وهي كنية الأشعث، أدن إلى الغداء، فقال: أو ليس اليوم يوم عاشوراء. **قوله** (كان يصام

قبل أن ينزل رمضان) في رواية عبد الرحمن بن يزيد ، وإنما هو يوم كان رسول الله ﷺ يصومه قبل أن ينزل شهر رمضان . قوله (قلنا نزل رمضان ترك) زاد مسلم في روايته ، فإن كنت مفطراً فاعطهم ، وللنسائي من طريق عبد الرحمن ابن يزيد عن عبد الله ، وكنا فصوم عاشوراء ، فلما نزل رمضان لم تؤمر به ولم تنه عنه ، وكنا نفعله ، ولمسلم من حديث جابر بن سمرة نحو هذه الرواية ، واستدل بهذا الحديث على أن صيام عاشوراء كان مفترضا قبل أن ينزل فرض رمضان ثم نسخ ، وقد تقدم القول فيه مبدوعا في أواخر كتاب الصيام ، وإيراد هذا الحديث في هذه الترجمة يشعر بأن المصنف كان يميل إلى ترجيح القول الثاني ، ووجهه أن رمضان لو كان مشروعا قبلنا لصامه النبي ﷺ ولم يصم عاشوراء أولا ، والظاهر أن صيامه عاشوراء ما كان إلا عن توقيف ، ولا يضرننا في هذه المسألة اختلافهم على كان صومه فرضا أو نفلا

٢٥ - باب . (أياما معدودات فمن كان منكم مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر ، وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين ، فمن تطوع خيرا فهو خير له ، وأن تصوموا خير لكم إن كنتم تعلمون) وقال عطاء يفطر من المرض كله كما قال الله تعالى . وقال الحسن وإبراهيم في المرض والحامل إذا خافتا على أنفسهما أو ولدتهما تفطرا ثم تقضيان . وأما الشيخ الكبير إذا لم يطق الصيام فقد أطمأنس بعد ما كبر عاما أو عامين كل يوم مسكينا خبزاً ولحماً وأفطر . قراءة العامة « يطيقونه » وهو أكثر

٤٥٥ - حديثي إسحاق أخبرنا روح حدثنا زكرياء بن إسحاق حدثنا عمرو بن دينار عن عطاء سمع ابن عباس يقرأ « وعلى الذين يطوقونه فدية طعام مسكين » قال ابن عباس : ليست بمنسوخة ، هو الشيخ الكبير والمرأة الكبيرة لا يستطيعان أن يصوما فليطعمان مكان كل يوم مسكينا »

قوله (باب قوله تعالى : أياما معدودات . فمن كان منكم مريضا أو على سفر - إلى قوله - إن كنتم تعلمون) ساقى الآية كلها ، وانتصب (أياما) بفعل مقدر يدل عليه سياق الكلام كصوموا أو صاموا ، وللخجشري في إعرابه كلام متعقب ليس هذا موضعه . قوله (وقال عطاء : يفطر من المرض كله كما قال الله تعالى) وصله عبد الرزاق عن ابن جريج قال : قلت لعطاء من أي وجع أفطر في رمضان ؟ قال : من المرض كله ، قلت : يصوم فإذا غلب عليه أفطر ؟ قال : نعم . وللبخاري في هذا الأثر قصة مع شيخه إسحق بن راهويه ذكرت في ترجمة البخاري من د تعليق التعليق ، وقد اختلف السلف في الحد الذي إذا وجده المكلف جازله الفطر ، والذي عليه الجمهور أنه المرض الذي يبيح له التيمم مع وجود الماء ، وهو ما إذا غاب على نفسه لو تبادى على الصوم أو على عضو من أعضائه أو زيادة في المرض الذي بدأ به أو تبادى . وعن ابن سيرين : متى حصل للإنسان حال يستحق بها اسم المرض فله الفطر ، وهو نحو قول عطاء . وعن الحسن والثوري : إذا لم يقدر على الصلاة قائما يفطر . قوله (وقال الحسن وإبراهيم في المرض والحامل إذا خافتا على أنفسهما أو ولدتهما تفطرا ثم تقضيان) كذا وقع لأبي ذر ، وللأصيلي بلفظ « أو الحامل ، ولغيرهما والحامل ، بالواو وهو أظهر . وأما أثر الحسن فوصله عبد بن حميد من طريق يونس بن حميد

عن الحسن هو البصري قال : الموضع إذ غافت على ولدها أفطرت وأطعمت ، والحامل إذا غافت على نفسها أفطرت وقضت ، وهي بمنزلة المريض . ومن طريق قتادة عن الحسن : تظفران وتقضيان . وأما قول إبراهيم وهو النخعي فوصله عبد بن حميد أيضا من طريق أبي معشر عن النخعي قال : الحامل والمرضع إذا غافتا أفطرتا وقضتا صوما . قوله (وأما الشيخ الكبير إذا لم يطق الصيام فقد أطعمه أنس بن مالك بعد ما كبر عاما أو عامين كل يوم مسكينا خبزا ولحما وأفطرا) وروى عبد بن حميد من طريق النضر بن أنس عن أنس أنه أفطر في رمضان وكان قد كبر ، فأطعم مسكينا كل يوم . ورويناه في « فوائد محمد بن هشام بن ملاس » عن مروان عن معاوية عن حميد قال : ضمت أنس عن الصوم عام توفي ، فسألت ابنه عمر بن أنس : أطاق الصوم ؟ قال : لا ، فلما عرف أنه لا يطيق القضاء أمر بمحشان من خبز ولحم فأطعم العدة أو أكثر . (تنبيه) : قوله « فقد أطعم » الفاء جواب للدليل الدال على جواز الفطر ، وتقدير الكلام : وأما الشيخ الكبير إذا لم يطق الصيام فإنه يجوز له أن يفطر ويطعم ، فقد أطعم الخ . وقوله « وكبر » بفتح الكاف وكسر الواحدة أي أسن ، وكان أنس حينئذ في عشر المائة كما تقدم التنبيه عليه قريبا . قوله (قراءة العامة يطيقونه وهو أكثر) يعني من أطاق يطيق ، وسأذكر ما خالف ذلك في الذي بعده . قوله (حدثني إسحق) هو ابن راهويه ، وروح بفتح الراء هو ابن عباد . قوله (سمع ابن عباس يقول) في رواية الكشميني « وقرأ » . قوله (يطوقونه) بفتح الطاء وتشديد الواو مبنيًا للمفعول مخفف الطاء من طوق بضم أوله بوزن قطع ، وهذه قراءة ابن مسعود أيضا ، وقد وقع هذه النسائي من طريق ابن أبي نجيح عن عمرو بن دينار : يطوقونه يكفونوه ، وهو تفسير حسن أي يكفونون إطاقتهم . وقوله « طعام مسكين » زاد في رواية النسائي « واحد » . وقوله « فب » تطوع خيرا (زاد في رواية النسائي « فزاد مسكين آخر » . قوله (قال ابن عباس : ليست بمنسوخة » هو الشيخ الكبير والمرأة الكبيرة) هذا مذهب ابن عباس ، وخالفه الأكثر ، وفي هذا الحديث الذي بعده ما يدل على أنها منسوخة . وهذه القراءة تضعف تأويل من زعم أن « لا » محذوفة من القراءة المشهورة ، وأن المعنى : وعلى الذين لا يطيقونه فدية ، وأنه كقول الشاعر « فقلت يمين الله أروح قاعدا ، أي لا أروح قاعدا ، ورد بدلالة القسم على التني بخلاف الآية ، ويثبت هذا التأويل أن الأكثر على أن الضمير في قوله « يطيقونه » للصيام فيصير تقدير الكلام وعلى الذين يطيقون الصيام فدية ، والفدية لا تجب على المطلق وإنما تجب على غيره ، والجواب عن ذلك أن في الكلام حذفًا تقديره : وعلى الذين يطيقون الصيام إذا أفطروا فدية ، وكان هذا في أول الأمر عند الأكثر ، ثم نسخ وصارت الفدية للعاجز إذا أفطر ، وقد تقدم في الصيام حديث ابن أبي ليلى قال « حدثنا أصحاب محمد لما نزل رمضان شق عليهم فكان من أطعم كل يوم مسكينا ترك الصوم بمن يطيقه ، ورخص لهم في ذلك ، فنسختها : وأن تصوموا خير لكم » ، وأما على قراءة ابن عباس فلا نسخ لأنه يجعل الفدية على من تسكف الصوم وهو لا يقدر عليه فيفطر ويكفر ، وهذا الحكم باق . وفي الحديث حجة لقول الشافعي ومن وافقه أن الشيخ الكبير ومن ذكر معه إذا شق عليهم الصوم فأفطروا ف عليهم الفدية خلافا لما لك ومن وافقه . واختلف في الحامل والمرضع ومن أفطر لكبر ثم قوى على القضاء بعد فقال الشافعي وأحمد : يقضون ويطعمون ، وقال الأوزاعي والكوفيون : لا أطعام

٢٦ - باب « فمن شهد منكم الشهر فليصمه »

٤٥٠٦ - حدثنا عياش بن الوليد حدثنا عبد الأعلى حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله

عنها أنه قرأ فدية طعام مساكين » قال : هي منسوخة

٤٥٠٧ - **حدثنا** حذيفة بن بكير بن مضر عن عمرو بن الحارث عن بكير بن عبد الله عن يزيد بن مولى سلمة بن الأكوع عن سلمة قال : لما نزلت ﴿ وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين ﴾ كان من أراد أن يقطر ويفتدي ، حتى نزلت الآية التي بعدها فانسختها . مات بكير قبل يزيد

قوله (باب فن شهد منكم الشهر فليصمه) ذكر فيه حديث ابن عمر أنه قرأ فدية طعام ، بالإضافة و مساكين ، بلفظ الجمع وهي قراءة نافع وابن ذكوان ، والباقر بن بزنون ، فدية ، وتوحيد و مسكين ، وطعام بالرفع على البدلية ، وأما الإضافة فهي من إضافة الشيء إلى نفسه ، والمقصود به البيان مثل خاتم حديد وثوب حرير ، لأن الفدية تكون طعاما وغيره ، ومن جمع مساكين قلقة بالجمع بالجمع ومن أفرد فعناء فعلى كل واحد ممن يطيق الصوم ، ويستفاد من الإفراء أن الحكم لكل يوم يفطر فيه إطعام مسكين ، ولا يفهم ذلك من الجمع ، والمراد بالطعام الإطعام . **قوله** (قال هي منسوخة) هو صريح في دعوى النسخ ورجحه ابن المنذر من جهة قوله ﴿ وأن تصوموا خير لكم ﴾ قال لأنها لو كانت في الصيغ الكبير الذي لا يطيق الصيام لم يناسب أن يقال له ﴿ وأن تصوموا خير لكم ﴾ مع أنه لا يطيق الصيام . **قوله** في حديث ابن الأكوع ﴿ لما نزلت وعلى الذين يطيقونه فدية الخ ﴾ هذا أيضا صريح في دعوى النسخ وأصرح منه ما تقدم من حديث ابن أبي ليلى ، ويمكن إن كانت القراءة بتشديد الواو ثابتة أن يكون الوجهان ثابتين بحسب مدلول القرائن . والله أعلم . **قوله** (قال أبو عبد الله) هو المصنف ، وثبت هذا الكلام في رواية المستمل وحده . **قوله** (مات بكير قبل يزيد) أي مات بكير بن عبد الله بن الأشج الراوى عن يزيد وهو ابن أبي عبيد قبل شيخه يزيد ، وكانت وفاته سنة عشرين ومائة وقيل قبلها أو بعدها ، ومات يزيد سنة ست أو سبع وأربعين ومائة

٢٧ - **باب** ﴿ أحل لكم ليلة للصيام الرفث إلى نسائكم هن لباسكم وأنهن لباس لهن . علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم ، فالآن بائروهن وابتغوا ما كتب الله لكم ﴾ ٤٥٠٨ - **حدثنا** عبيد الله عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن البراء ح

وحدثنا أحمد بن عثمان حدثنا شريح بن مسلمة قال حدثني إبراهيم بن يوسف عن أبيه عن أبي إسحاق قال : سمعت البراء رضى الله عنه « لما نزل صوم رمضان كانوا لا يقرّبون النساء رمضان كله ، وكان رجال ينجسون أنفسهم ، فأمر الله ﴿ علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم ﴾

قوله (باب أحل لكم ليلة للصيام الرفث إلى نسائكم - الى قوله - وابتغوا ما كتب الله لكم) كذا لابي ذر ، وساق في رواية كريمة الآية كلها . **قوله** (لما نزل صوم رمضان كانوا لا يقرّبون النساء) قد تقدم في كتاب الصيام من حديث البراء أيضا أنهم كانوا لا يأكلون ولا يشربون إذا ناموا ، وأن الآية نزلت في ذلك ، وبينت هناك أن الآية نزلت في الأمرين معا ، وظاهر سياق حديث الباب أن الجماع كان ممنوعا في جميع الليل والنهار ، بخلاف الأكل

والشرب فكان مأذونا فيه ليلا ما لم يحصل النوم ، لكن بقية الأحاديث الواردة في هذا المعنى تدل على عدم الفرق كما ساذكرها بعد ، فيحمل قوله فكانوا لا يقربون النساء ، على الغالب جمعا بين الأخبار . قوله (وكان رجال يخونون أنفسهم) سمي من هؤلاء . وعروك بن مالك رضى الله عنهما فروى أحمد وأبو داود والحاكم من طريق عبد الرحمن بن أبي ليلى عن معاذ بن جبل قال : أحل الصيام ثلاثة أحوال : فإن رسول الله ﷺ قدم المدينة فجعل يصوم من كل شهر ثلاثة أيام ، وصام عاشوراء . ثم إن الله فرض عليه الصيام وأنزل عليه (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام) فذكر الحديث إلى أن قال : وكانوا يأكلون ويشربون وباتون النساء ما لم ينموا ، فإذا ناموا امتنعوا . ثم إن رجلا من الأنصار صلى العشاء ثم نام فأصبح مجهدا ، وكان عمر أصحاب من النساء بعد ما نام ، فأنزل الله عز وجل (أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم - إلى قوله - ثم أتوا الصيام إلى الليل) وهذا الحديث مشهور عن عبد الرحمن بن أبي ليلى ، لكنه لم يسمع من معاذ ، وقد جاء عنه فيه حديثنا أصحاب محمد ، كما تقدم التنبيه عليه قريبا ، فكأنه سمعه من غيره مضاف أيضا ، وله شواهد : منها ما أخرجه ابن مردويه من طريق كريب عن ابن عباس قال : بلغنا ، ومن طريق عطاء عن أبي هريرة نحوه ، وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم من طريق عبد الله بن كعب ابن مالك عن أبيه قال : كان الناس في رمضان إذا صام الرجل فأبسى فنام حرم عليه الطعام والشراب والنساء حتى يفطر من الغد ، فرجع عمر من عند النبي ﷺ وقد سمر عنده ، فأراد أسراة ، فقالت : إني قد نمت ، قال : ما نمت ، ووقع عليا . وصنع كعب بن مالك مثل ذلك ، فزلت ، وروى ابن جرير من طريق ابن عباس نحوه ، ومن طريق أصحاب مجاهد وعطاء وعكرمة وغير واحد من غيرهم كالسدى وقتادة وثابت نحو هذا الحديث ، لكن لم يرد واحد منهم في القصة على تسمية عمر إلا في حديث كعب بن مالك ، والله أعلم

٢٨ - باب (وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخطيط الأبيض من الخطيط الأسود من الفجر ، ثم أنموا الصيام إلى الليل ، ولا تبأثروهن وأنتم كافكون في المساجد - إلى قوله - تفقون)
الما كف : للقب

٤٥٠٩ - حديث موسى بن إسماعيل حدثنا أبو حنيفة عن حصين عن الشعبي عن عدي قال : أخذ عدي عقلا أبيض وعقلا أسود ، حتى كانت بعض الليل نظر فلم يستبين . فلما أصبح قال : يا رسول الله ، جلست تحت وسادي . قال : إن سادك إذا تعريض أن كان الخطيط الأبيض والأسود تحت وسادتك ،

٤٥١٠ - حديث قتادة بن سعيد حدثنا جرير عن مطرف عن الشعبي عن عدي بن حاتم رضى الله عنه قال : قلت يا رسول الله ما الخطيط الأبيض من الخطيط الأسود ، أمّا الخطيطان ؟ قال : لك تعريض لثقتا إن أبصرت الخططين . ثم قال : لا ، بل هو سواد الليل وبياض النهار

٤٥١١ - حديث ابن أبي سريته حدثنا أبو غسان محمد بن مطرف حدثني أبو حازم عن سهل بن سعيد

قال « أنزلت ﴿ وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود ﴾ ولم ينزل ﴿ من الفجر ﴾ وكان رجال إذا أرادوا الصوم ربط أحدكم في رجله الخيط الأبيض والخيط الأسود ، ولا يزال يأكل حتى يتبين له رؤيتهما ، فأنزل الله بعده ﴿ من الفجر ﴾ فملوا أنما يعني الليل من النهار ،

قوله (باب) ﴿ وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر ﴾ الآية . العاكف المقيم ثبت هذا التفسير في رواية المستمل وحده ، وهو تفسير أبي عبيدة ، قال في قوله تعالى ﴿ سواء العاكف فيه والباد ﴾ أي المقيم والذي لا يقيم . ثم ذكر حديث عدي بن حاتم من وجهين في تفسير الخيط الأبيض والأسود ، وحديث سهل بن سعد في ذلك ، وقد تقدم في الصيام مع شرحها

٢٩ - باب ﴿ وليس البر أن تأتوا البيوت من ظهورها ، ولكن البر من اتقى ، وأتوا البيوت من أبوابها ، واتقوا الله لعلكم تفلحون ﴾

٤٥١٢ - **حدثنا** عبيد الله بن موسى عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن البراء قال « كانوا إذا أحرموا في الجاهلية أتوا البيوت من ظهورهم ، فأنزل الله ﴿ وليس البر أن تأتوا البيوت من ظهورها ، ولكن البر من اتقى وأتوا البيوت من أبوابها ﴾ »

قوله (باب) ﴿ وليس البر أن تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى ﴾ الآية (كذا لا بد ، وساق في رواية كريمة إلى آخرها ، ثم ذكر حديث البراء عن سبب نزولها ، وقد تقدم شرحه في كتاب الحج ٣٠ - باب ﴿ وقاتلوم حتى لا تكون فتنه ، ويكون الدين لله فان انتقموا فلا عدوان إلا على الظالمين ﴾

٤٥١٣ - **حدثنا** محمد بن بشارة حدثنا عبد الوهاب حدثنا عبيد الله عن نافع ، عن ابن عمر رضي الله عنهما أنهما أتاه رجلان في فتنه ابن الزبير فقالا : إن الناس قد ضيئوا وأنت ابن عمر وصاحب النبي ﷺ ، فأيمنك أن تخرج ؟ فقال : بمعنى أن الله حرم دم أخى . فقالا : ألم يقل الله ﴿ وقاتلوم حتى لا تكون فتنه ﴾ ؟ فقال : قاتلنا حتى لم نكن فتنه ، وكان الدين لله ، وأنتم تريدون أن تقاتلوا حتى تكون فتنه ويكون الدين لله لغير الله »

٤٥١٤ - **زاد** عثمان بن صالح عن ابن وهب قال أخبرني فلان وخيوة بن شريح عن بكر بن عمرو المازني أن بكير بن عبد الله حدثه عن نافع « أن رجلا أتى ابن عمر فقال : يا أبا عبد الرحمن ما حلتك على أن تخرج عاماً وتبصر عاماً وتترك الجهاد في سبيل الله عز وجل وقد علمت ما رغب الله فيه ؟ قال : يا ابن أخى ،

بَقِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ : إِيْمَانٍ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَالصَّلَاةِ الْحُسْنَى ، وَصِيَامِ رَمَضَانَ وَأَدَاءِ الزَّكَاةِ ، وَحُجَّةِ الْبَيْتِ .
 قَالَ : يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ . أَلَا تَسْمَعُ مَا ذَكَرَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ (وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا ، فَإِنْ
 بَنَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْنَى حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ) ، (فَاتْلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ) قَالَ :
 فَلَمَّا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَكَانَ الْإِسْلَامُ قَلِيلًا ، فَكَانَ الرَّجُلُ يُفْتَنُ فِي رِيْبِهِ : إِمَّا قَتْلَهُ ، وَإِمَّا يَذْبُوهُ ،
 حَتَّى كَثُرَ الْإِسْلَامُ فَلَمْ تَكُنْ فِتْنَةٌ ،

٤٥١٥ - « قَالَ : فَمَا قَوْلُكَ فِي هَلِيٍّ وَعُثْمَانٍ ؟ قَالَ : أَمَّا عُثْمَانُ فَكَانَ اللَّهُ عَفَا عَنْهُ ، وَأَمَّا أَنْتُمْ فَاكْفِرْهُمْ أَنْ
 يَفْتَنُوا عَنْهُ . وَأَمَّا عَلَى ثَابِنٍ عَمَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَخَتْنَهُ - وَأَشَارَ بِيَدِهِ فَقَالَ - : هَذَا يَبْتُهُ حَيْثُ تَرَوْنَ »

قَوْلُهُ (بَابُ قَوْلِهِ : وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ) سَاقَى إِلَى آخِرِ الْآيَةِ . **قَوْلُهُ** (أَنَا هُوَ رَجُلَانِ)
 تَقْدِيمٌ فِي مَنَاقِبِ عُثْمَانَ أَنْ اسْمَ أَحَدِهِمَا الْعَلَاءُ بْنُ عَرَارٍ وَهُوَ بِمَهْمَلَتِ وَاسِمِ الْآخَرِ حِيَانُ السُّلَمِيِّ صَاحِبُ الدِّينِيَّةِ ،
 أَخْرَجَ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ مِنْ طَرِيقِهِ مَا يَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ ، وَسَيَأْتِي فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ الْإِنْفَالِ أَنَّ رَجُلًا اسْمُهُ حَكِيمٌ سَأَلَ ابْنَ
 عَمْرٍو عَنْ شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ ، وَبَاقِيُ الشَّرْحِ الْحَدِيثُ هُنَاكَ أَنَّ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى . وَقَوْلُهُ (فِي فِتْنَةِ ابْنِ الزُّبَيْرِ) فِي رِوَايَةِ سَعِيدِ
 ابْنِ مَنْصُورٍ أَنَّ ذَلِكَ عَامُ زَوَالِ الْحِجَابِ بَابِنِ الزُّبَيْرِ ، فَيَكُونُ الْمُرَادُ بِفِتْنَةِ ابْنِ الزُّبَيْرِ مَا وَقَعَ فِي آخِرِ أَمْرِهِ ، وَكَانَ
 زَوَالُ الْحِجَابِ وَهُوَ ابْنُ يُوْسُفَ الثَّقَفِيِّ مِنْ قَسَلِ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ جَهْدَهُ لِقَتَالِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ وَهُوَ يَمْكُ فِي
 أَوَاخِرِ سَنَةِ ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ وَقَتْلُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ فِي آخِرِ تِلْكَ السَّنَةِ ، وَمَاتَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو فِي أَوَّلِ سَنَةِ أَرْبَعٍ
 وَسَبْعِينَ كَمَا تَقَدَّمَ الْإِشَارَةُ إِلَيْهِ فِي « بَابِ الْعِيدِينَ » . **قَوْلُهُ** (إِنْ النَّاسُ قَدْ ضَيَعُوا) بَعْضُ الْمَجْمَعَةِ وَتَشْدِيدُ التَّحْتَانِيَّةِ
 الْمَكْسُورَةِ لِلْأَكْثَرِ ، فِي رِوَايَةِ الْكُتْمِيَّةِ « صَنَعُوا » بِفَتْحِ الْمُهْمَلَةِ وَالنُّونِ ، وَبِحِجَاجٍ إِلَى تَقْدِيرِ شَيْءٍ مَحْذُوفٍ أَيْ
 صَنَعُوا مَا تَرَى مِنَ الْإِخْتِلَافِ . وَقَوْلُهُ فِي الرِّوَايَةِ الْآخَرَى « وَزَادَ عُثْمَانُ بْنُ صَالِحٍ » هُوَ السَّهْمِيُّ وَهُوَ مِنْ شَيْوَخِ
 الْبُخَارِيِّ ، وَقَدْ أَخْرَجَ عَنْهُ فِي الْأَحْكَامِ حَدِيثًا غَيْرَ هَذَا . وَقَوْلُهُ « أَخْبَرَنِي فُلَانٌ وَحَيُّوهُ بْنُ شَرِيحٍ » لَمْ أَقِفْ عَلَى تَعْيِينِ
 اسْمِ فُلَانٍ ، وَقِيلَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ لُحَيْعَةَ ، وَسَيَأْتِي سِيَاقُ لَفْظِ حَبْوَةٍ وَحَدَةٍ فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ الْإِنْفَالِ ، وَهَذَا الْإِسْنَادُ
 مِنْ أَسْنَادِهِ إِلَى بَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ - وَهُوَ ابْنُ الْأَشْعَثِ - بِصَرِيحٍ ، وَمِنَهُ إِلَى مَنَاهِدِ مَدِينُونَ . **قَوْلُهُ** (مَا حَمَلَكَ عَلَى أَنْ
 تَجْعَلَ حَامًا وَتَعْتَمِرَ عَامًا وَتَتْرَكَ الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) أَطْلَقَ عَلَى قِتَالٍ مِنْ يَخْرُجُ عَنْ طَاعَةِ الْإِمَامِ جِهَادًا وَسُورَى بَيْنَهُ وَبَيْنَ
 جِهَادِ الْكُفَّارِ بِحَسَبِ اعْتِقَادِهِ وَإِنْ كَانَ الصَّوَابُ عِنْدَ غَيْرِهِ خِلَافُهُ ، وَأَنَّ الَّذِي وَرَدَ فِي التَّرغِيبِ فِي الْجِهَادِ خَاصٌّ بِقِتَالِ
 الْكُفَّارِ ، بِخِلَافِ قِتَالِ الْبَغَاةِ فَانْ كَانَ مَشْرُوعًا لَكُنْهَ لَا يَصِلُ الثَّوَابُ فِيهِ إِلَى ثَوَابِ مَنْ قَاتَلَ الْكُفَّارَ ، وَلَا
 سَبَابًا لَنْ كَانَ الْحَامِلُ لِإِثَارِ الدُّنْيَا . **قَوْلُهُ** (إِمَّا قَتْلَهُ وَإِمَّا يَمْدُودُهُ) كَذَا فِيهِ الْأَوَّلُ بِصِيغَةِ الْمَاضِي لَكُنْهُ إِذَا قَتَلَ
 ذَهَبَ ، وَالثَّانِي بِصِيغَةِ الْمَضَارِعِ لِأَنَّهُ يَبْقَى أَوْ يَتَجَدَّدُ لَهُ التَّمْذِيبُ . **قَوْلُهُ** (فَكْفَرْتُمْ أَنْ يَفْعُو) بِالتَّحْتَانِيَّةِ أَوَّلُهُ
 وَبِالْأَفْرَادِ إِخْبَارٌ عَنْ اللَّهِ وَهُوَ الْأَوْجَهُ ، وَبِالْمَثَنَاءِ مِنْ فَوْقِ الْجَمْعِ وَهُوَ الْأَكْثَرُ . **قَوْلُهُ** (وَخَتْنَهُ) بِفَتْحِ الْمَدِجَمَةِ
 وَالْمَثَنَاءِ مِنْ فَوْقِ ثَمَرِ نُونٍ ، قَالَ الْأَصْمَعِيُّ : الْإِخْتَانُ مِنْ قَبْلِ الْمَرْأَةِ ، وَالْأَحْمَاءُ مِنْ قَبْلِ الرَّجُلِ ، وَالصَّهْرُ جَمْعُهَا .
 وَقِيلَ اشْتَقَّ الْخَتْنُ مِمَّا اشْتَقَّ مِنْهُ الْخَتَّانُ وَهُوَ التَّقَامُ الْخَتَّانِيْنَ

٣١ - باب ﴿ وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ﴾ ،

وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ التَّهْلُكَةُ والمهلك واحد

٤٥١٦ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا النَّضْرُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سُلَيْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا وائِلَ « مِنْ حُذَيْفَةَ

﴿ وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ﴾ قَالَ : نَزَلَتْ فِي النَّفَقَةِ »

قوله (باب قوله : وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ) وساق إلى آخر الآية . قوله (التَّهْلُكَةُ والمهلك واحد) هو تفسير أبي حنيفة وزاد : والمهلك والمهلك يعني بفتح الهاء وبضمها واللام ساكنة فهما ، وكل هذه مصادر هلك بلفظ الفعل الماضي ، وقيل : التَّهْلُكَةُ ما أمكن التحرز منه ، والمهلك بخلافه . وقيل التَّهْلُكَةُ نفس الشيء المهلك . وقيل ما تعرض عاقبته ، والمشهور الأول . ثم ذكر المصنف حديث حذيفة في هذه الآية قال : نزلت في النفقة ، أي في ترك النفقة في سبيل الله عز وجل ، وهذا الذي قاله حذيفة جاء مفسرا في حديث أبي أيوب الذي أخرجه مسلم والبخاري وأبو داود والترمذي وابن حبان والحاكم من طريق أسلم بن حمران قال : كنا بالقسطنطينية ، فخرج صف عظيم من الروم ، فحمل رجل من المسلمين على صف الروم حتى دخل فيهم ، ثم رجع مقبلا . فصاح الناس : سبحان الله ، أتى بيده إلى التَّهْلُكَةِ . فقال أبو أيوب : أيها الناس ، إنكم تقولون هذه الآية على هذا التأويل ، وإنما نزلت هذه الآية فينا معشر الأنصار : إننا لما أعز الله دينه وكثر ناصروه قلنا بينما سرا : إن أموالنا قد ضاعت ، فلما أتنا فيها وأصلحنا ما ضاع منها ، فأنزل الله هذه الآية ، فكانت التَّهْلُكَةُ الإفاضة التي أردناها . وصح عن ابن عباس وجماعة من التابعين نحو ذلك في تأويل الآية . وروى ابن أبي حاتم من طريق زيد بن أسلم أنها كانت نزلت في ناس كانوا يفترون بغير نفقة ، فيلزم على قوله اختلاف المأمورين ، فالذين قيل لهم ﴿ أَنْفِقُوا وَأَحْسِنُوا ﴾ أصحاب الأموال ، والذين قيل لهم ﴿ وَلَا تُلْقُوا ﴾ الغزاة بغير نفقة ، ولا يخفى ما فيه . ومن طريق الضحاك بن أبي جبيرة وكان الأنصار يتصدقون ، فأصابهم سنة فامسكوا ، فنزلت ، وروى ابن جرير وابن المنذر بأسناد صحيح عن مدرك بن عوف قال : إني لعند عمر ، فقلت : إن لي جاراً رى بنفسه في الحرب قتل ، فقال ناس : أتى بيده إلى التَّهْلُكَةِ ، فقال عمر : كذبوا ، لكنه اشترى الآخرة بالدنيا ، وجاء عن البراء بن عازب في الآية تأويل آخر أخرجه ابن جرير وابن المنذر وغيرهما عنه بأسناد صحيح عن أبي إسحق قال : قلت للبراء : رأيت قول الله عز وجل ﴿ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ﴾ هو الرجل يحمل على الكتيبة فيها ألف ؟ قال : لا ، ولكنه الرجل يذنب فيلق بيده فيقول لا توبة لي ، وعن الثمان بن بشير نحوه ، والأول أظهر لتصدير الآية بذكر النفقة فهو المعتمد في نزولها ، وأما قصرها عليه ففيه نظر ، لأن العبارة بعموم اللفظ ، على أن أحد أخرج الحديث المذكور من طريق أبي بكر . وهو ابن عباس . عن أبي إسحق بلفظ آخر قال : قلت للبراء : الرجل يحمل على المشركين أم من أتى بيده إلى التَّهْلُكَةِ ؟ قال : لا ، لأن الله تعالى قد بعث محمداً فقال ﴿ فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تَكُفَّ إِلَّا نَفْسُكَ ﴾ فانما ذلك في النفقة ، فإن كان محفوظاً فلعل للبراء فيه جوابين ، والأول من رواية الثوري وإسرائيل وأبي الأحوص ونحوهم وكل منهم اتفق من أبي بكر فكيف مع اجتماعهم وانفرادهم . وأما مسألة حمل الواحد على العدد الكثير من العدو فصريح الجمهور بأنه إن كان لفرط شجاعته وظنه أنه يهرب العدو بذلك أو يجرى المسلمين عليهم أو نحو ذلك من المقاصد الصحيحة

فهو حسن ، ومتى كان مجرد تهود فمفحوخ ، ولا سيما إن ترتب على ذلك وعن في المسلمين ، والله أعلم

٣٢ - باب ﴿ فَن كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ ﴾

٤٥١٧ - حَدَّثَنَا آدَمُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَصْبَهَانِيِّ قَالَ سَمِعْتُ هَدَّادَ اللَّهِ بْنَ مَعْقِلٍ قَالَ : « قَدِمْتُ إِلَى كَعْبِ بْنِ مُجَرَّةٍ فِي هَذَا الْمَسْجِدِ - يَعْنِي مَسْجِدَ الْكُوفَةِ - فَسَأَلْتُهُ عَنْ فِدْيَةِ مَنْ مِنْ صِيَامٍ فَقَالَ : « حَلَّتْ إِلَى اللَّهِ » وَالْقِيلُ يُقَالُونَ عَلَى وَجْهِهِ ، فَقَالَ : مَا كُنْتُ أَرَى أَنَّ الْجَهْدَ قَدْ بَلَغَ بِكَ هَذَا ، أَمَا تَجِدُ شَاةً ؟ قُلْتَ لَا ، قَالَ : مُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ، أَوْ أَطْعِمَ سَعَةً مَسَاكِينَ لِكُلِّ مَسْكِينٍ نِصْفُ صَاعٍ مِنْ طَعَامٍ ، وَاحِظُ رَأْسَكَ . فَتَزَاتُ فِي خَاصَّةٍ ، وَهِيَ لَكُمْ طَائِفَةٌ »

قوله (باب قوله تعالى : فَن كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ) ذكر فيه حديث كعب بن مجرة في سبب نزول هذه الآية ، وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب الحج

٣٣ - باب ﴿ فَن تَتِمَّ بِالسَّعَةِ إِلَى الْحَجِّ ﴾

٤٥١٨ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عِمْرَانَ أَبِي بَكْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو رَجَاءٍ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « أَنْزَلَتْ آيَةُ التَّمَتَةِ فِي كِتَابِ اللَّهِ ، فَضَلَّاهَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَلَمْ يَنْزِلْ قَرَأَنَ بِمُحَرَّمِهِ ، وَلَمْ يَنْهَ عَنْهَا حَتَّى مَاتَ ، قَالَ رَجُلٌ بِرَأْيِهِ مَا شَاءَ ،

قوله (باب فَن تَتِمَّ بِالسَّعَةِ إِلَى الْحَجِّ) ذكر فيه حديث عمران بن حصين : « أَنْزَلَتْ آيَةُ التَّمَتَةِ فِي كِتَابِ اللَّهِ ، يَعْنِي تَمَتُّةَ الْحَجِّ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ شَرْحُهُ وَأَنَّ الْمُرَادَ بِالرَّجُلِ فِي قَوْلِهِ هَذَا قَالَ رَجُلٌ بِرَأْيِهِ مَا شَاءَ ، هُوَ عَمْرٍو »

٣٤ - باب ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ ﴾

٤٥١٩ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ جُمَيْعَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « كَانَتْ مَكَاظِلُ وَتَجَنُّةٌ وَذُو الْحَازِرِ أَسْوَاقًا فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، فَذَاتَمُوا أَنْ يَتَجَرَّوْا فِي الْوَأَسَمِ ، فَتَزَلَتْ ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ فِي مَوَاسِمِ الْحَجِّ »

قوله (باب لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ) ذكر فيه حديث ابن عباس ، وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب الحج

٣٥ - باب ﴿ ثُمَّ أَفِضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ ﴾

٤٥٢٠ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَازِمٍ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ هَاشِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا « كَانَتْ قَرِيشٌ وَمَنْ دَانَ فِيهَا يَفْتِنُونَ بِالْمَزْدَنَةِ ، وَكَانُوا يُسَوِّنُونَ الْحُسَيْنَ ؛ وَكَانَ سَائِرُ الْعَرَبِ يَفْتِنُونَ بِعَرَفَاتٍ .

فلما جاء الاسلام أمر الله نبيه ﷺ أن يأتي عرفات ثم يقف بها ثم يفيض منها، فذلك قوله تعالى ﴿ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ﴾

٤٥٢١ - حدثني محمد بن أبي بكر حدثنا فضيل بن سليمان حدثنا موسى بن عتبة أخبرني كريب عن ابن عباس قال «يطوف الرجل بالبيت ما كان حللاً حتى يهل الحج، فإذا ركب إلى عرفة فنيسر له هدية من الإبل أو البقر أو النعم ما تيسر له من ذلك أي ذك شاة، غير إن لم يقسر له فليبه ثلاثة أيام في الحج، وذلك قبل يوم عرفة، فإن كان آخر يوم من الأيام الثلاثة يوم عرفة فلا جناح عليه، ثم لينطلق، حتى يقف بعرفات من صلاة العصر إلى أن يكون الظلام ثم ليدفوا من عرفات، فإذا أفاضوا منها حتى يملأوا جعاً الذي يعبر فيه، ثم ليدكروا الله كثيراً، أو أكثروا التكبير والتهلل قبل أن نصبحوا، ثم أفيضوا فإن الناس كانوا يفيضون، وقال الله تعالى ﴿ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ، وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ، إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ حتى ترموا الجرة»

قوله (باب ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس) ذكر فيه حديث عائشة «كانت تريض ومن دان دينها يقفون بالمزدلفة، الحديث، وقد تقدم شرحه في كتاب الحج أيضاً. ثم ذكر فيه حديث ابن عباس، قوله (يطوف الرجل بالبيت ما كان حللاً) أي المقيم بمكة، والذي دخل بمكة ونحل منها، قوله (فليبه ثلاثة أيام في الحج، وذلك قبل يوم عرفة) هو تقييد من ابن عباس لما أطلق في الآية. قوله (ثم لينطلق) وقع بحذف اللام في رواية المستمل وقوله «من صلاة العصر إلى أن يكون الظلام، أي يحصل الظلام بغروب الشمس، وقوله «من صلاة العصر، يحتمل أن يريد من أول وقتها، وذلك عند مصير الظل مثله، وكان ذلك الوقت بعد ذهاب القائلة وتتمام الراحة ليقف بنشاط، ويحتمل أن يريد من بعد صلاتها، وهي تصل عقب صلاة الظهر جمع تقديم ويقع الوقوف عقب ذلك، ففيه إشارة إلى أول مشروعية الوقوف، وأما قوله ويختلط الظلام ففيه إشارة إلى الأخذ بالفضل، وإلا فوق الوقوف يمتد إلى الفجر. قوله (حتى يملأوا جعاً) بفتح الجيم وسكون الميم، وهو المزدلفة. وقوله «يتبرء» فيه برأين مهملين أي يطلب فيه البر، وقوله «ثم ليدكروا الله كثيراً أو أكثروا التكبير والتهلل» هو شك من الراوي. قوله (ثم أفيضوا فإن الناس كانوا يفيضون) قد تقدم بيانه وتفصيله في حديث عائشة الذي قبله، وقوله «حتى ترموا الجرة» هو غاية لقوله «ثم أفيضوا» ويحتمل أن يكون غاية لقوله «أكثروا التكبير والتهلل»

٣٦ - باب (ومنهم من يقول ربنا آتينا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة، وقلنا عذاب النار)

٤٥٢٢ - حدثنا أبو مفضل حدثنا عبد الوارث عن عبد العزيز عن أنس قال «كان النبي ﷺ يقول:

الهم ﴿ربنا آتينا في الدنيا حسنة﴾ ، وفي الآخرة حسنة ، وقنا عذاب النار ﴿ ١٣٨٩ ﴾

[الحديث ٤٥٢٢ - طريقه في ١٣٨٩]

قوله (باب ومنهم من يقول ﴿ربنا آتينا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة﴾ الآية) ذكر فيه حديث أنس في قوله ذلك ، وسيأتي بأهم من هذا في كتاب الدعوات . وعبد العزيز الراوى عنه هو ابن صهيب

٣٧ - **باب** (وهو الله الخصام) . وقال عطاء : النسل الحيوان

٤٥٢٣ - **حديث** أبي بصير حدثنا سفيان عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن عائشة ترفعه قال : « ابتغى الرجال إلى الله الألف الخصم » . وقال عبد الله حدثنا سفيان حدثني ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ

قوله (باب وهو الله الخصام) أنه أقبل تفضيل من اللدد وهو شدة الخصومة ، والخصام جمع خصم وزن كلب وكلاب ، والمعنى وهو أشد الخصامين خصامة ، ويحتمل أن يكون مصدرا تقول خاصم خصاما كقائل قتالا ، والتقدير وعاصمه أشد الخصام ، أو هو أشد ذوى الخصام خصامة ، وقيل أقبل هنا ليست للتفضيل بل بمعنى الفاعل أي وهو لديد الخصام أي شديد الخصامة فيكون من إضافة الصفة المشبهة . **قوله** (وقال عطاء : النسل الحيوان) وصله الطبري من طريق ابن جرير . قلت لعطاء في قوله تعالى (ويهلك الحرث والنسل) قال : الحرث الزرع ، والنسل من الناس والأنعام ، وزعم مغلطاي أن ابن أبي حاتم أخرجه من طريق العوفي عن عطاء ، وهم في ذلك ، وإنما هو عند ابن أبي حاتم وغيره رواه عن العوفي عن ابن عباس . **قوله** (عن عائشة ترفعه) أي إلى النبي ﷺ . **قوله** (الآلة الخصم) يفتح الحاء المعجمة وكسر الصاد أي الشديد اللدد الكثير الخصومة ، وسيأتي شرح الحديث في كتاب الأحكام . **قوله** (وقال عبد الله) هو ابن الوليد العدني ، وسفيان هو الثوري . وأورده لتصريحه برفع الحديث عن النبي ﷺ ، وهو موصل بالاسناد في جامع سفيان الثوري ، من رواية عبد الله بن الوليد هذا ، ويحتمل أن يكون عبد الله هو الحمفي شيخ البخاري ، وسفيان هو ابن عيينة ، فقد أخرج الحديث المذكور القرمذي وغيره من رواية ابن عليه ، لكن بالأول جزم خلف والمزي ، وقد تقدم هذا الحديث في كتاب المظالم

٣٨ - **باب** (أم حسين أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم

منهم للأساء والضراء - إلى - قريب)

٤٥٢٤ - **حديث** إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام عن ابن جريج قال سمعت ابن أبي مليكة يقول « قال ابن عباس رضي الله عنهما ﴿حق﴾ إذا استقيأس الرُّسُلُ وظنوا أنهم قد كذبوا ﴾ خفيفة ، ذهب بها هناك وتلا ﴿حتى﴾ يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله ؟ ألا إن نصر الله قريب ﴾ فلقوت عروة بن الزبير فذكرت له ذلك »

٤٥٢٥ - « فقال : قالت عائشة : معاذ الله ، والله ما وعد الله رسوله من شيء قطه إلا علم أنه كان »

قبل أن يموت ، وإسكن لم يزل البلاء بالرُّسل حتى خافوا أن يكون من معهم يكذبونهم . فكانت قروها
(وظنوا أنهم قد كذبوا) متقلة »

قوله (أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولا يأتيكم مثل الذين خلوا من قبلكم الآية) ذكر فيه حديث ابن أبي
مليكة عن ابن عباس ، وحديثه من عروة عن عائشة في قوله (حتى إذا استبأس الرسل) ، وسيأتي شرحه في
تفسير سورة يوسف إن شاء الله تعالى

٣٩ - **باب** (نسألكم حرث لكم ، فأتوا حرثكم أنى شئتم ، وقدموا لأنفسكم) الآية

٤٥٢٦ - **حديث** إسحاق أخبرنا النضر بن شميل أخبرنا ابن عون عن نافع قال (كان ابن عمر رضى
الله عنهما إذا قرأ القرآن لم يتكلم حتى يفرغ منه ، فأخذت عليه يوماً ، فقرأ سورة البقرة حتى انتهى إلى مكان
قال : تدري فيم أنزلت ؟ قلت : لا . قال : أنزلت في كذا وكذا . ثم مضى »
[الحديث ٤٥٢٦ - طريقه في : ٤٥٢٧]

٤٥٢٧ - وعن عبد الصمد حدثني أبيوب عن نافع عن ابن عمر (فأتوا حرثكم أنى شئتم) قال : يأتيها
في . رواه محمد بن يحيى بن سعيد عن أبيه عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ،

٤٥٢٨ - **حديث** أبو نعيم حدثنا سفيان عن ابن المنكدر سمعت جابر رضى الله عنه قال (كانت اليهود
قول : إذا جامعها من رأسها جاء الولد أحول ، فنزلت (نسألكم حرث لكم ، فأتوا حرثكم أنى شئتم) »
قوله (باب نسألكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم) يختلف في معنى (أنى) فقيل كيف ، وقيل حيث ،
وقيل متى ، وبحسب هذا الاختلاف جاء الاختلاف في تأويل الآية . **قوله** (حدثني إسحق) هو ابن راهويه ، .
قوله (فأخذت عليه يوماً) أى امسكت المصحف وهو يقرأ . عن ظاهر قلاب ، وجاء ذلك صريحاً في رواية عبيد الله بن
عمر عن نافع قال (قال لى ابن عمر أمسك على المصحف يا نافع ، فقرأ ، أخرجه الدارقطني في دغرائب مالك . **قوله**
(حتى انتهى إلى مكان قال : تدري فيما أنزلت ؟ قلت : لا . قال : أنزلت في كذا وكذا ثم مضى) هكذا أورده مبهما
لمكان الآية والتفسير ، وسأذكر ما فيه بعد . **قوله** (وعن عبد الصمد) هو معطوف على قوله (أخبرنا النضر بن
شميل ، وهو عند المصنف أيضاً عن إسحق بن راهويه عن عبد الصمد وهو ابن عبد الوارث بن سعيد ، وقد أخرج
أبو نعيم في المستخرج ، هذا الحديث من طريق إسحق بن راهويه عن النضر بن شميل بسنده ، وعن عبد الصمد
بسنده . **قوله** (يأتيها في) هكذا وقع في جميع النسخ لم يذكر ما بعد الظرف وهو المجرور ، ووقع في دالجمع بين
الصحيحين للحديث ، يأتيها في الفرج ، وهو من عنده بحسب ما فهمه . ثم وقفت على سلفه فيه وهو البرقاني قرأت
في نسخة الصغاني وزاد البرقاني معنى الفرج ، وليس مطابقاً لما في نفس الرواية عن ابن عمر لما سأذكره ، وقد قال أبو
بكر بن العربي في د سراج المريدین : « أورد البخاري هذا الحديث في التفسير فقال د يأتيها في ، وترك ياضاً ،
والمسألة مشهورة صنف فيها محمد بن سحنون جزءاً ، وصنف فيها محمد بن شعبان كتاباً ، وبين أن حديث ابن عمر في

إتيان المرأة في دبرها . **قوله** (رواه محمد بن يحيى بن سعيد) أي القطان (عن أبيه عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر) هكذا أعاد الضمير على الذي قبله ، والذي قبله قد اختصره كما ترى ، فلما الرواية الأولى وهي رواية ابن عون فقد أخرجهما لمحقق بن راهويه في مسنده وفي تفسيره بالاسناد المذكور ، وقال بدل قوله حتى انتهى الى مكان ، حتى انتهى الى قوله نسأؤكم حرث لكم فاتوا حرثكم أني شئتم ، فقال : أندرون فيما أنزلت هذه الآية ؟ قلت لا . قال : نزلت في إتيان النساء في أدبارهن . وهكذا أورده ابن جرير من طريق إسماعيل بن علية عن ابن عون مثله ، ومن طريق إسماعيل بن إبراهيم الكرابي عن ابن عون نحوه ، وأخرجه أبو عبيدة في فضائل القرآن ، عن معاذ عن ابن عون فأبهمه فقال في كذا وكذا . ولما رواية عبد الصمد فاخرجهما ابن جرير في التفسير عن أبي قلابة الرقاشي عن عبد الصمد بن عبد الوارث حدثني أبي فذكره بلفظ يأتيها في الدبر ، وهو يؤيد قول ابن العربي ويرد قول الحميدي . وهذا الذي استعمله البخاري نوع من أنواع البديع يسمى الاكتفاء ، ولا بد له من نكتة يحسن بسببها استعماله . وأما رواية محمد بن يحيى بين سعيد القطان فوصلها الطبراني في الأوسط ، من طريق أبي بكر الأيعين عن محمد بن يحيى المذكور بالسند المذكور الى ابن عمر قال : إنما نزلت على رسول الله ﷺ (نسأؤكم حرث لكم) وخصة في إتيان الدبر ، قال الطبراني : لم يروه عن عبد الله بن عمر إلا يحيى بن سعيد ، تفرد به ابنه محمد ، كذا قال ، ولم يتفرد به يحيى ابن سعيد فقد رواه عبد العزيز الدراودي عن عبيد الله بن عمر أيضا كما سأذكره بعد ، وقد روى هذا الحديث عن نافع أيضا جماعة غير من ذكرنا وروايتهم بذلك ثابتة عند ابن مردويه في تفسيره وفي فوائد الاصمغينين لابي الشيخ ، ود تاريخ نيسابور للحاكم ، ودرغرائب مالک الدارقطني ، وغيرها . وقد عاب الإسماعيلي صنيع البخاري فقال : جميع ما أخرج عن ابن عمر مبهم لا فائدة فيه ، وقد روينا عن عبد العزيز - يعني الدراودي - عن مالك وعبيد الله بن عمر وابن أبي ذئب ثلاثتهم عن نافع بالتفسير ، وعن مالك من عدة أوجه اه كلامه . ورواية الدراودي المذكورة قد أخرجها الدارقطني في درغرائب مالک ، من طريقه عن الثلاثة عن نافع نحو رواية ابن عون عنه ولفظه : نزلت في رجل من الانصار أصاب امرأته في دبرها ، فأعظم الناس ذلك فنزلت . قال فقلت له من دبرها في قبلها ، فقال : لا إلا في دبرها . وتابع نافعما على ذلك زيد بن أسلم عن ابن عمر وروايته عند النسائي باسناد صحيح . وتكلم الازدي في بعض روايته ورد عليه ابن عبد البر فأصاب قال : ورواية ابن عمر لهذا المعنى صحيحة مشهورة من رواية نافع عنه بغير تكبير أن يرويها عنه زيد بن أسلم . قلت : وقد رواه عن عبد الله بن عمر أيضا ابنه عبد الله أخرجه النسائي أيضا وسعيد بن يسار وسالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه مثل ما قال نافع ، وروايتهما عنه عند النسائي وابن جرير ولفظه : عن عبد الرحمن بن القاسم قلت لمالك : إن ناسا يروون عن سالم : كذب العبد على أبي ، فقال مالك : أشهد على زيد بن رومان أنه أخبرني عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه مثل ما قال نافع ، فقلت له : ان الحارث ابن يعقوب يروي عن سعيد بن يسار عن ابن عمر أنه قال أف ، أو يقول ذلك مسلم ؟ فقال مالك : أشهد على ربيعة لا أخبرني عن سعيد بن يسار عن ابن عمر مثل ما قال نافع . وأخرجه الدارقطني من طريق عبد الرحمن بن القاسم عن مالك وقال : هذا محفوظ عن مالك صحيح اه . وروى الخطيب في الرواة عن مالك ، من طريق إسرائيل بن روح قال : سألت مالكا عن ذلك فقال : ما أنتم قوم عرب ؟ هل يكون الحرث الا موضع الزرع ؟ وعلى هذه القصة اعتمد المتأخرون من المالكية ، فعمل مالكا وجمع عن قوله الاول ، أو كان يرى أن العمل على خلاف حديث ابن

عمر فلم يعمل به ، وإن كانت الرواية فيه صحيحة على قاعدته . ولم ينفرد ابن عمر بسبب هذا النزول ، فقد أخرج أبو يعلى وابن مردويه وابن جرير والطحاوي من طريق زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري ، أن رجلا أصاب امرأة في دبرها ، فأنكر الناس ذلك عليه وقالوا : نفيها ، فأنزل الله عز وجل هذه الآية ، وعلقه الناس في عنق هشام بن سعيد عن زيد ، وهذا السبب في نزول هذه الآية مشهور . وكان حديث أبي سعيد لم يبلغ ابن عباس وبلغه حديث ابن عمر فومر فيه ، فروى أبو داود من طريق مجاهد عن عباس قال : إن ابن عمر وم واقه ينفرو له ، إنما كان هذا الحى من الأنصار وم أهل وثني مع هذا الحى من يهود وم أهل كتاب فكانوا يأخذون بكشهم من فعلهم ، وكان أهل الكتاب لا يأتون النساء إلا على حرف ، وذلك استمر ما نكون المرأة ، فأخذ ذلك الأنصار عنهم ، وكان هذا الحى من قریش يتلذذون بنسائهم مقبلات ومدبرات ومستلقيات ، فزوج رجل من المهاجرين امرأة من الأنصار فذهب بفعل فيها ذلك فامتنعت ، فصرى أمرها حتى بلغ رسول الله ﷺ ، فأنزل الله تعالى (نسأؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم) مقبلات ومدبرات ومستلقيات ، في الفرج ، أخرجه أحمد والترمذى من وجه آخر صحيح عن ابن عباس قال : جاء عمر فقال : يا رسول الله هلكت ، حولت رجل الباحة ، فأنزلت هذه الآية ، نسأؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم) أقبل وادبر ، واتى الدبر والحيفة . وهذا الذى حل عليه الآية موافق لحديث جابر المذکور في الباب في سبب نزول الآية كما سأذكره عند الكلام عليه . وروى الربيع في د الأم ، عن الشافعى قال : احتملت الآية ، منين أحدهما أن توتى المرأة حيث شاء زوجها ، لأن دأى ، بمعنى أين شئتم ، واحتملت أن يراد بالحرث موضع النبات ، والموضع الذى يراد به الولد هو الفرج دون ما سواه ، قال فاختلاف أصحابنا في ذلك ، وأحسب أن كلا من الفريقين تأول ما وصفت من احتمال الآية ، قال فطلبنا الدلالة فوجدنا حديثين : أحدهما ثابت وهو حديث خزيمه بن ثابت في التحريم ، فقوى عنده التحريم . وروى الحاكم في مناقب الشافعى ، من طريق ابن عبد الحكم أنه حكى عن الشافعى مناظرة جرت بينه وبين محمد الحسن في ذلك ، وأن ابن الحسن احتج عليه بأن الحرث إنما يكون في الفرج ، فقال له : فيكون ما سوى الفرج محرما ، فالتزمه . فقال أرايت لو وطئها بين سابقها أو في أعكائها فى ذلك حرث ؟ قال : لا . قال أفيحرم ؟ قال لا . قال : فكيف تحتج بما لا تقول به . قال الحاكم : لعل الشافعى كان يقول ذلك في القديم ، وأما في الجديد فصرح بالتحريم اه . ويحتمل أن يكون ألزم محمد بطريق المناظرة وإن كان لا يقول بذلك ، وإنما انتصر لأصحابه المدنيين ، والحجة عنده في التحريم غير المسالك الذى سلكه محمد كما يشير إليه كلامه في د الأم . وقال المازرى : اختلف الناس في هذه المسألة وتعلق من قال بالحل بهذه الآية ، وانفصل عنها من قال يحرم بأنها نزلت بالسبب الوارد في حديث جابر في الرد على اليهود ، يعنى كما في حديث الباب الآتى . قال : والعموم إذا خرج على سبب قصر عليه عند بعض الأصريين ، وعند الأكثر العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، وهذا يقتضى أن تكون الآية حجة في الجواز ، لكن وردت أحاديث كثيرة بالمانع فتكون مخصصة لعموم الآية ، وفي تخصيص عموم القرآن ببعض خبر الأحاد خلاف اه . وذهب جماعة من أئمة الحديث - كالبخارى والذهلى والبراد والنسائى وأبو على النيسابورى - إلى أنه لا يثبت فيه شىء . قلت : لكن طرقها كثيرة فجموعها صالح للاحتجاج به ، ويؤيد القول بالتحريم أن ألو قدمنا أحاديث الإباحة لزم أنه أسيح بعد أن حرم والأصل عدمه ، فن الأحاديث الصالحة الإسناد حديث خزيمه بن ثابت أخرجه أحمد والنسائى وابن ماجه

وصحه ابن حبان ، وحديث أبي هريرة أخرجه أحمد والترمذي وصحه ابن حبان أيضا ، وحديث ابن عباس وقد تقدمت الإشارة إليه ، وأخرجه الترمذي من وجه آخر بلفظ : لا ينظر الله إلى رجل أتى رجلا أو امرأة في الدبر ، وصحه ابن حبان أيضا ، وإذا كان ذلك صلح أن يخص عموم الآية ويحمل على الإتيان في غير هذا المحل بناء على أن معنى د أنى ، حيث وهو المتبادر إلى السباق ، وينفى ذلك عن حملها على معنى آخر غير المتبادر ، والله أعلم . قوله (حدثنا سفيان) هو الثوري . قوله (كانت اليهود تقول إذا جامعها من ورائها جاء الولد أحول ، فنزلت) هذا السياق قد يرم أنه مطابق لحديث ابن عمر ، وليس كذلك فقد أخرجه الاسماهيلي من طريق يحيى بن أبي زائدة عن سفيان الثوري بلفظ : بركة مدبرة في فرجها من ورائها ، وكذا أخرجه مسلم من طريق سفيان بن عيينة عن ابن المنكدر بلفظ : إذا أتيت امرأة من دبرها في قبلها ، ومن طريق أبي حازم عن ابن المنكدر بلفظ : إذا أتيت المرأة من دبرها غمست ، وقوله وغمست ، يدل على أن مراده أن الإتيان في الفرج لا في الدبر ، وهذا كله يؤيد تأويل ابن عباس الذي رد به على ابن عمر ، وقد أكذب الله اليهود في زعمهم وأباح للرجال أن يتمتعوا بنسائهم كيف شاءوا ، وإذا تعارض المجمل والمفسر قدم المفسر ، وحديث جابر مفسر فهو أولى أن يصل به من حديث ابن عمر ، والله أعلم . وأخرج مسلم أيضا من حديث جابر زيادة في طريق الزهري عن ابن المنكدر بلفظ : إن شاء محبة وإن شاء غير محبة فهو أن ذلك في صمام واحد ، وهذه الزيادة يشبه أن تكون من تفسير الزهري فلوها من رواية غيره من أصحاب ابن المنكدر مع كثرتهم . وقوله د محبة د محبهم ثم موحدة أى بركة وقوله د صمام د بكسر المهملة والتخفيف هو المفضة

٤٠ - باب (وإذا طلقتم النساء فإنهن أجكنهن فلا تمضوهن أن يتكهن أزواجهن)

٤٥٢٩ - حدثنا عبيد الله بن سعيد حدثنا أبو عاصم للتقدمي حدثنا عباد بن راشد حدثنا الحسن قال حدثني معقل بن يسار قال « كانت لي أختٌ طُبْتُ إلى » . وقال إبراهيم بن يونس عن الحسن حدثني معقل بن يسار رح . حدثنا أبو معمر حدثنا عبيد الوارث حدثنا يونس عن الحسن « إن أختَ معقل بن يسار طلقها زوجها ، فتركها حتى انقضت عِدَّتُها فخطبها فأبى معقل » ، فنزلت ﴿ فلا تمضوهن أن يتكهن أزواجهن ﴾ .

[الحديث ٤٥٢٩ - أطراة في : ٥١٣٠ ، ٥١٣١ ، ٥١٣٢]

قوله (باب وإذا طلقتم النساء فإنهن أجكنهن فلا تمضوهن أن يتكهن أزواجهن) اتفق أهل التفسير على أن الخطاب بذلك الأولياء ، ذكره ابن جرير وغيره . وروى ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس : هي في الرجل يطلق امرأته فتقعى عدتها ، فيبدو له أن يراجعها وتريد المرأة ذلك فيمنعه ولها . ثم ذكر المصنف حديث معقل بن يسار في سبب نزول الآية ، لكنه ساقه مختصرا ، وقد أورده في الشكاح بتمامه وسيأتي شرحه ، وكذا ما جاء في تسمية أخت معقل واسم زوجها هناك إن شاء الله تعالى . وقوله (وقال إبراهيم بن يونس عن الحسن حدثني معقل) أراد بهذا التعليق بيان تصريح الحسن بالتحديث عن معقل ، ورواية إبراهيم هذا وهو ابن طهمان وصلها المؤلف في الشكاح كما سيأتي ، وقد صرح الحسن بتحديث معقل له أيضا في رواية عباد بن راشد كما سيأتي أيضا

٤١ - باب (والذين يُتوفونَ منكم ويذرونَ أزواجاً يُقرَّبهنَ بأنفسهنَ أربعة أشهر وعشراً

- إلى - بما تملونَ خبره) . يَعْفُونَ : يَهَيِّئْنَ

٤٥٣٠ - حَدَّثَنَا أُمَيْةُ بْنُ إِسْطَاطٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ عَنْ حَبِيبٍ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ قَالَ ابْنُ الزُّبَيْرِ قُلْتُ لِمُثَّانِ بْنِ عَفَّانٍ (وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا) قَالَ : قَدْ نَسَخَهَا الْآيَةُ الْأُخْرَى . فَلَمْ تَكْتُبَهَا أَوْ تَدْعَهَا . قَالَ : يَا ابْنَ أَخِي ، لَا أُغَيِّرُ شَيْئًا مِنْ مَكَانِهِ «

[الحديث ٣٥٣٠ - طرفه في : ٤٥٣٦]

٤٥٣١ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ حَدَّثَنَا رَوْحٌ حَدَّثَنَا شَيْبَلٌ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجْمٍ عَنْ مجاهدٍ (وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا) قَالَ : كَانَتْ هَذِهِ الْعِدَّةُ تَمْتَدُّ عِنْدَ أَهْلِ زَوْجِهَا وَاجِبٌ . فَأَنْزَلَ اللَّهُ (وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ ، فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيهَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَعْرُوفٍ) قَالَ : جَعَلَ اللَّهُ لَهَا تَمَامَ السَّنَةِ - بِمَةِ أَشْهُرٍ وَعِشْرِينَ لَيْلَةً وَصِيَّةً ، إِنْ شَاءَتْ سَكَتَتْ فِي وَصِيَّتِهَا ، وَإِنْ شَاءَتْ خَرَجَتْ ، وَهُوَ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى (غَيْرَ إِخْرَاجٍ ، فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ) فَالْعِدَّةُ كَمَا هِيَ وَاجِبٌ عَلَيْهَا ، زَمٌّ ذَلِكَ عَنْ مجاهد . وَقَالَ عَطَاءٌ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : نَسَخَتْ هَذِهِ الْآيَةُ حَدَّثَهَا عِنْدَ أَهْلِهَا ، فَتَمَتَّتْ حَيْثُ شَاءَتْ ، وَهُوَ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى (غَيْرَ إِخْرَاجٍ) قَالَ عَطَاءٌ إِنْ شَاءَتْ اعْتَدَتْ عِنْدَ أَهْلِهَا وَسَكَتَتْ فِي وَصِيَّتِهَا ، وَإِنْ شَاءَتْ خَرَجَتْ ، فَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى (فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيهَا فَعَلْنَ) قَالَ عَطَاءٌ : ثُمَّ جَاءَ الْبَرَاءُ فَتَنَسَّخَ لِلشَّكْنَى ، فَتَمَتَّتْ حَيْثُ شَاءَتْ وَلَا سَكْنَى لَهَا . وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يُونُسَ حَدَّثَنَا وَرْقَاءُ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجْمٍ عَنْ مجاهدٍ بهذا . وَهَذَا ابْنُ أَبِي نَجْمٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ « نَسَخَتْ هَذِهِ الْآيَةُ حَدَّثَهَا فِي أَهْلِهَا فَتَمَتَّتْ حَيْثُ شَاءَتْ فَقَوْلُ اللَّهِ (غَيْرَ إِخْرَاجٍ) نَحْوَهُ »

[الحديث ٤٥٣١ - طرفه في : ٥٣٤٤]

٤٥٣٢ - حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ جَبَّانٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَوْفٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ قَالَ « جِئْتُ إِلَى جُلَسٍ فِيهِ عَظَمٌ مِنَ الْأَنْصَارِ وَفِيهِمْ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي لَيْلَى ، فَذَكَرْتُ حَدِيثَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتَيْبَةَ فِي شَأْنِ سُبَيْحَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ ، فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ : وَلَسَكُنْ عَمَّهُ كَانَ لَا يَقُولُ ذَلِكَ ، فَقُلْتُ : إِنِّي لَجَرِيءٌ إِنْ كَذَبْتُ عَلَى رَجُلٍ فِي جَانِبِ السَّكُوفَةِ . وَرَفَعَ صَوْتَهُ . قَالَ : ثُمَّ خَرَجْتُ فَلَقِيتُ مَالِكَ بْنَ عَاصِرٍ - أَوْ مَالِكَ بْنَ عَوْفٍ - قُلْتُ : كَيْفَ كَانَ قَوْلُ ابْنِ مَسْرُودٍ فِي التَّوَفِّيِ عَنْهَا زَوْجَهَا وَهِيَ حَامِلٌ ؟ قَالَ : قَالَ ابْنُ مَسْرُودٍ : أَتَجْمَلُونَ عَلَيْهَا التَّغْلِيظَ وَلَا تَجْمَلُونَ لَهَا الرِّخْصَةَ ؟ لَزَلَتْ سُورَةُ النِّسَاءِ لِلْعُمَرَاءِ بِمَدِّ الْعَاوِلِ »

وقال أيوب عن محمد « أقيمت أبا عطية مالك بن عامر »

[الحديث ٤٥٣٢ - طرفه في : ٤٩١٠]

قوله (باب والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا) ساقى الآية الى قوله (والله بما تعملون خبير) . **قوله** (يعفون بيهن) ثبت هذا هنا في نسخة الصفاني ، وهو تفسير أبي عبيدة قال : يعفون يتركون بيهن ، وهو على رأى الحيدى خلافاً لمحمد بن كعب فإنه قال المراد عفو الرجال ، وهذه اللفظة وظاهرها مشتركة بين جمع المذكر والمؤنث ، لكن في الرجال النون علامة الرفع ، وفي النساء النون ضمير هن ، ووزن جمع المذكر يعفون وجمع المؤنث يفعلن . **قوله** (عن حبيب) هو ابن الشهيد كما سيأتي بعد بابين . **قوله** (عن ابن أبي مليكة) في رواية الاسماعيلي من طريق علي بن المديني عن يزيد بن زريع وحدثنا حبيب بن الشهيد حدثني عبد الله بن أبي مليكة . **قوله** (قال ابن الزبير) في رواية ابن المديني المذكورة عن عبد الله بن الزبير ، وله من وجه آخر « عن يزيد بن زريع بسنده أن عبد الله بن الزبير قال قلت لعثمان ، **قوله** (فلم تكتبها أو تدعها) كذا في الاصول بصيغة الاستفهام الانكارى كأنه قال لم تكتبها وقد عرفت أنها منسوخة ، أو قال لم تدعها أى تركها مكتوبة ، وهو شك من الراوى أى اللغطين قال . ووقع في الرواية الآتية بعد بابين « فلم تكتبها ؟ قال تدعها يا ابن أخى » وفي رواية الاسماعيلي « لم تكتبها وقد نسختها الآية الاخرى » وهو يؤيد التقدير الذى ذكرته . وله من رواية أخرى « قلت لعثمان : هذه الآية (والذين يتوفون منكم) ويذرون أزواجا وصية لازواجهم متاعا الى الحول غير لإخراج) قال : نسختها الآية الاخرى . قلت : تكتبها أو تدعها ؟ قال : يا ابن أخى لا أغبر منها شيئا عن مكانه . وهذا السياق أولى من الذى قبله . وأو للتخير لا للشك . وفي جواب عثمان هذا دليل على أن ترتيب الآى توقفي . وكان عبد الله بن الزبير ظن أن الذى ينسخ حكمه لا يكتب ، فأجاب به عثمان بأن ذلك ليس بلازم والمتبع فيه التوقف ، وله فوائد : منها ثواب التلاوة ، والامتنان على أن من السلف من ذهب الى أنها ليست منسوخة وإنما خص من الحول بعضه وبقى البعض وصية لها إن شاءت أقامت كما في الباب عن مجاهد ، لكن الجمهور على خلافه . وهذا الموضع بما وقع فيه الناسخ مقدما في ترتيب التلاوة على المنسوخ . وقد قيل إنه لم يقع فظير ذلك إلا هنا وفي الاحزاب على قول من قال أن إحلال جميع النساء هو الناسخ ، وسيأتي البحث فيه هناك ان شاء الله تعالى . وقد ظفرت بمواضع أخرى منها في البقرة أيضا قوله (فأينما تولوا فثم وجه الله) فانها محكمة في التطوع غخصة لعموم قوله (وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره) كونها مقدمة في التلاوة ، ومنها في البقرة أيضا قوله تعالى (ما ننسخ من آية) على قول من قال إن سبب نزولها أن اليهود طعنوا في تحويل القبلة ، فانه يقتضى أن تكون مقدمة في التلاوة متأخرة في النزول ، وقد ثبتت من ذلك شيئا كثيرا ذكرته في غير هذا الموضع ، ويكنى هنا الإشارة الى هذا القدر . قوله وقول عثمان لعبد الله « يا ابن أخى » يريد في الإيمان أو بالنسبة الى السن ، وزاد الكرماني : أو على عادة مخاطبة العرب . ويمكن أن يتحد مع الذى قبله . قال أو لانهما يجتمعان في قصي . قال : إلا أن عثمان وعبد الله في العدد الى قصي سواء بين كل منهما وبينه أربعة آباء فلو أراد ذلك لقال يا أخى . **قوله** (حدثني إسحق) هو ابن راهويه وروح هو ابن عباد ، وشبل هو ابن عباد ، وابن أبي نجيع هو عبد الله . **قوله** (زعم ذلك عن مجاهد) قائل ذلك هو شبل ، وقاعل زعم هو ابن أبي نجيع ، وبهذا جزم الحيدى في جمعه : وقوله « وقال عطاء » هو عطف على قوله مجاهد ، وهو من رواية ابن أبي نجيع عن

وعطاء ، وهم من زعم أنه معلق ، وقد أبدى المصنف ما نهى عليه برواية ورقاء التي ذكرها بعد هذه ، وقوله
 « عن محمد بن يوسف ، هو مفطوف على قوله « أنبأنا روح » ، وقد أورد أبو نعيم في « المستخرج » ، هذا الحديث من
 طريق محمد بن عبد الملك بن زنجوية عن محمد بن يوسف هو الفريابي عن ورقاء عن ابن أبي نعيم عن مجاهد وعن
 عطاء بن بقمه ، قال : ذكره البخاري عن الفريابي ، هذا يدل على أنه فهم أن البخاري علقه عن شيخه والله أعلم . ثم
 ذكر المصنف حديث ابن مسعود « أزلت سورة النساء القصوى بعد الطول » ، وسيأتي شرحه في تفسير سورة
 الطلاق ، وقوله « وقال أيوب ، وصله هناك بنجامه »

٤٣ - باب (حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى)

٤٥٣٣ - **حدثني** عبد الله بن محمد حدثنا يزيد أخبرنا هشام عن محمد عن عبيدة عن علي بن رضى الله عنه
 قال **قلت** **رسول الله** . **وحدثني** عبد الرحمن حدثنا يحيى بن سعيد قال هشام حدثنا محمد عن عبيدة عن علي
 رضى الله عنه « أن **قلت** **رسول الله** قال يوم الحندق : حبسوناهن صلاة الوسطى حتى غابت الشمس ، ملأ الله
 قبورهم ويوتهم - أو أجوافهم - نارا ، شك يحيى »

قوله (باب حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى) هي تأنيث الأوسط والأوسط الأعدل من كل شيء ،
 وليس المراد به التوسط بين الشيئين لأن فعلها معناها التفضيل ، ولا ينبغي للتفضيل إلا ما يقبل الزيادة والنقص ،
 والوسط بمعنى الخيار ، والعدل يقبلهما ، بخلاف المتوسط فلا يقبلهما فلا يثنى منه أفعل تفضيل . **قوله** (حدثني
 عبد الله بن محمد) هو الجمعي وي زيد هو ابن هارون وهشام هو ابن حسان ومحمد هو ابن سيرين وعبيدة بفتح العين
 هو ابن عمرو ، وعبد الرحمن في الطريق الثانية هو ابن بشر بن الحكم ويحيى بن سعيد هو القطان . **قوله** (حبسوناهن
 عن صلاة الوسطى) أى منعونا عن صلاة الوسطى أى عن إبقاعها ، زاد مسلم من طريق شخير بن شريك عن علي
 « شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ، وزاد في آخره « ثم صلاها بين المغرب والعشاء » ، ولمسلم عن ابن مسعود
 نحو حديث علي ، « ولأترمذى والنسائي من طريق زر بن حبیش عن علي مثله ، ولمسلم أيضا من طريق أبي حسان
 الأعرج عن عبيدة السلماني عن علي فذكر الحديث ، بلفظ « كما حبسوناهن عن الصلاة الوسطى حتى غابت الشمس » ،
 يعنى العصر ، وروى أحمد وأترمذى من حديث حمزة رفته قال « صلاة الوسطى صلاة العصر » ، وروى ابن جرير
 من حديث أبي هريرة رفته « الصلاة الوسطى صلاة العصر » ، ومن طريق كهيل بن حرملة « سئل أبو هريرة عن
 الصلاة الوسطى فقال : اختلفنا فيها ونحن بفتاء بيت رسول الله **صلى الله عليه وسلم** ، فبينما أبو هاشم بن عتبة فقال : أنا أعلم لكم ،
 فقام فاستأذن على رسول الله **صلى الله عليه وسلم** ثم خرج إلينا فقال : أخبرنا أنها صلاة العصر ، ومن طريق عبد العزيز بن مروان
 أنه أرسل إلى رجل فقال : أى شيء سمعت من رسول الله **صلى الله عليه وسلم** في الصلاة الوسطى ؟ فقال أرسلني أبو بكر وعمر أسأله
 وأنا غلام صغير فقال : هي العصر ، ومن حديث أبي مالك الأشعري رفته « الصلاة الوسطى صلاة العصر » ، وروى
 الأترمذى وابن حبان من حديث ابن مسعود مثله ، وروى ابن جرير من طريق هشام بن عروة عن أبيه قال « كان
 في مصحف عائشة حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وهي صلاة العصر » ، وروى ابن المنذر من طريق مقسم عن
 ابن عباس قال « شغل الأحزاب التي **صلى الله عليه وسلم** يوم الحندق عن صلاة العصر حتى غابت الشمس فقال : شغلونا عن الصلاة

الوسطى ، وأخرج أحمد من حديث أم سلمة وأبي أيوب وأبي سعيد وزيد بن ثابت وأبي هريرة وابن عباس من قولهم إنها صلاة العصر ، وقد اختلف السلف في المراد بالصلاة الوسطى ، وجمع الدمايطى في ذلك جزءا مشهورا سماه كشف النظار عن الصلاة الوسطى ، فبلغ تسعة عشر قولاً : أحدها الصبح أو الظهر أو العصر أو المغرب أو جميع الصلوات ، فالأول قول أبي أمامة وأئس وجابر وأبي العالية وعبيد بن عمير وعطاء وعكرمة ومجاهد وغيرهم نقله ابن أبي حاتم عنهم وهو أحد قولى ابن عمر وابن عباس ، ونقله مالك والترمذى عنهما ، ونقله مالك بلاغا عن علي والمعروف عنه خلافا ، وروى ابن جرير من طريق عوف الأعرابي عن أبي رجا الطاردي قال : صليت خلف ابن عباس الصبح فقلت فيها ورفع يديه ثم قال : هذه الصلاة الوسطى التي أمرنا أن نقوم فيها قانتين ، وأخرجه أيضا من وجه آخر عنه وعن ابن عمرو من طريق أبي العالية ، صليت خلف عبد الله بن قيس بالبصرة في زمن عمر صلاة الغداة فقلت لهم : ما الصلاة الوسطى ؟ قالوا هي هذه الصلاة . وهو قول مالك والشافعى فيها نص عليه في الآم ، واحتجوا له بأن فيها القنوت ، وقد قال الله تعالى ﴿وقوموا لله قانتين﴾ وبأنها لا تقصر في السفر ، وبأنها بين صلاتي جهن وصلاتي سر . والثاني قول زيد بن ثابت أخرجه أبو داود من حديثه قال : كان النبي ﷺ يصل الظهر بالهاجرة ، ولم تكن صلاة أشد على أصحاب رسول الله ﷺ منها ، فنزلت : حافظوا على الصلوات الآية ، وجاء عن أبي سعيد وطائفة القول بأنها الظهر أخرجه ابن المنذر وغيره ، وروى مالك في «الموطأ» عن زيد بن ثابت المنزلة بأنها الظهر وبه قال أبو حنيفة في رواية ، وروى الطيالسي من طريق زهرة بن مبدل قال : كنا عند زيد بن ثابت فارتسلوا إلى أسامة فسألوه عن الصلاة الوسطى فقال : هي الظهر ، ورواه أحمد من وجه آخر وزاد : كان النبي ﷺ يصل الظهر بالهجير فلا يكون وراءه إلا الصف أو الصفان والناس في قانتهم وفي تجارتهم ، فنزلت . والثالث قول علي بن أبي طالب فقد روى الترمذى والنسائي من طريق زر بن حبیش قال : قلنا لعبيدة سل عليا عن الصلاة الوسطى ، فسأله فقال : كنا نرى أنها الصبح ، حتى سمعت رسول الله ﷺ يقول يوم الاحزاب : شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ، انتهى . وهذه الرواية تدفع دعوى من زعم أن قوله صلاة العصر مدرج من تفسير بعض الرواة وهي نص في أن كونها العصر من كلام النبي ﷺ ، وأن شبهة من قال إنها الصبح قوية ، لكن كونها العصر هو المعتمد ، وبه قال ابن مسعود وأبو هريرة ، وهو الصحيح من مذهب أبي حنيفة وقول أحمد والذي صار إليه معظم الشافعية لصحة الحديث فيه ، قال الترمذى : هو قول أكثر علماء الصحابة . وقال الماوردي : هو قول جمهور التابعين . وقال ابن عبد البر : هو قول أكثر أهل الأثر ، وبه قال من المالكية ابن حبيب وابن العربي وابن عطية ، ويؤيده أيضا ما روى مسلم عن البراء بن عازب : نزل حافظوا على الصلوات وصلاة العصر فقراؤها ما شاء الله ، ثم نسخت فنزلت حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى ، فقال رجل : فهي إذن صلاة العصر ، فقال : أخبرتك كيف نزلت . والرابع نقله ابن أبي حاتم بإسناد حسن عن ابن عباس قال : صلاة الوسطى هي المغرب ، وبه قال قبيصة بن ذؤيب أخرجه ابن جرير ، وحجتهم أنها معتدلة في عدد الركعات وأنها لا تقصر في الأسفار وأن العمل يقتضي على المبادرة إليها والتعجيل لها في أول ما تغرب الشمس وأنها قبلها صلاتا سر وبعدنها صلاتا جهن . والخامس وهو آخر ما صححه ابن أبي حاتم أخرجه أيضا بإسناد حسن عن نافع قال : سئلت ابن عمر فقال : هي كلن ، لحافظوا عليهن ، وبه قال إمامان بن جبل ، واحتج له بأن قوله ﴿حافظوا على الصلوات﴾ يتناول الفرائض

والنوافل ، فعطف عليه الوسطى وأريد بها كل الفرائض تأكيدها ، واختار هذا القول ابن عبد البر . وأما بقية الأقوال فالسادس أنها الجمعة ، ذكره ابن حبيب من المالكية واحتج بما اختلفت به من الاجتماع والخطبة ، وصححه القاضي حسين في صلاة الخوف من تعليقه ، ووجهه أبو شامة . السابع الظهر في الأيام والجمعة يوم الجمعة . الثامن العشاء قلته ابن التين والقرطبي واحتج له بأنها بين صلاتين لا تقصران ولأنها تقع عند النوم فلذلك أمر بالمحافظة عليها واختاره الواجدى . التاسع الصبح والعشاء للحديث الصحيح في أنها أقل الصلاة على المنافقين ، وبه قال الأبهري من المالكية . العاشر الصبح والعصر لقوة الأدلة في أن كلا منهما قيل إنه الوسطى ، فظاهر القرآن الصبح ونص السنة العصر . الحادى عشر صلاة الجماعة . الثانى عشر الوتر وصنف فيه علم الدين السبائى جزءا ووجهه القاضي تقي الدين الاخوانى واحتج له في جزءه رأيت بخطه . الثالث عشر صلاة الخوف . الرابع عشر صلاة عيد الاضحي . الخامس عشر صلاة عيد الفطر . السادس عشر صلاة الضحى . السابع عشر واحدة من الخس غير معينة قاله الربيع بن خثيم وسعيد ابن جبير وشريح القاضي وهو اختيار إمام الحرمين من الشافعية ذكره في النهاية قال كما أخفيت ليلة القدر . الثامن عشر أنها الصبح أو العصر على الزيد وهو غير القول المتقدم المجازم بأن كلا منهما يقال له الصلاة الوسطى . التاسع عشر التوقف فقد روى ابن جرير باسناد صحيح عن سعيد بن المسيب قال : كان أصحاب رسول الله ﷺ مختلفين في الصلاة الوسطى هكذا وشكك بين أصابعه . العشرون صلاة الليل وجدته عندي وذهبت الآن عن معرفة قائله ، وأقوى شجة لمن زعم أنها غير العصر مع صحة الحديث حديث البراء الذي ذكرته عند مسلم فانه يشعر بأنها أہممت بعدما عرفت كذا قاله القرطبي ، قال وصار الى أنها أہممت جماعة من العلماء المتأخرين ، قال : وهو الصحيح لتعارض الأدلة وعسر الترجيع . وفي دعوى أنها أہممت ثم عينت من حديث البراء نظر ، بل فيه أنها عينت ثم وصفت ، ولهذا قال الرجل ففى إذن العصر ولم ينكر عليه البراء ، نعم جواب البراء يشعر بالتوقف لما نظر فيه من الاحتمال ، وهذا لا يدفع التعرّيج بها في حديث على ، ومن حجبتهم أيضا ما روى مسلم وأحمد من طريق أبي يونس عن عائشة أنها أمرته أن يكتب لها مصحفا ، فلما بلغت (حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى) قال فأملت على (وصلاة العصر) قالت سمعتها من رسول الله ﷺ . وروى مالك عن عمرو بن رافع قال كنت أكتب مصحفا لحفصة فقالت : اذا بلغت هذه الآية فأذنى ، فأملت على (حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وصلاة العصر) وأخرجه ابن جرير من وجه آخر حسن عن عمرو بن رافع ، وروى ابن المنذر من طريق عبيد الله بن رافع وأمرني أم سلمة أن أكتب لها مصحفا ، فذكر مثل حديث عمرو بن رافع سواء ، ومن طريق سالم بن عبد الله بن عمر أن حفصة أمرت انسانا أن يكتب لها مصحفا فحore ، ومن طريق نافع أن حفصة أمرت مولى لها أن يكتب لها مصحفا فذكر مثله وزاد (كما سمعت رسول الله ﷺ يقولها) قال نافع فقرأت ذلك المصحف فوجدت فيه الواو فتمسك قوم بأن العطف يقتضى المغايرة فتسكون صلاة العصر غير الوسطى . وأجيب بأن حديث على ومن وافقه أصح اسنادا وأصرح ، وبأن حديث عائشة قد عورض برواية عروة أنه كان في مصحفها وهي العصر ، فيحتمل أن تكون الواو زائدة ، ويؤيده ما رواه أبو عبيد باسناد صحيح عن أبي بن كعب أنه كان يقرأها وحافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى صلاة العصر . وبغير واو أو هي عاطفة لكن عطف صفة لا عطف ذات ، وبأن قوله والصلاة الوسطى والعصر لم يقرأ بها أحد ، ولعل أصل ذلك ما في حديث البراء أنها نزلت أولا والعصر ثم نزلت ثانيا بدلها والصلاة الوسطى ، لجمع الراوى بينهما ، ومع وجود

الاحتمال لا يهين الاستدلال ، فكيف يكون مقدما على النص الصريح بأنها صلاة العصر ، قال شيخ شيوخنا الحافظ صلاح الدين العلائي : حاصل أدلة من قال إنها غير العصر يرجع إلى ثلاثة أنواع : أحدها تنصيص بعض الصحابة وهو معارض بمثله من قال منهم إنها العصر ، وبترجح قول العصر بالنص الصريح المرفوع ، وإذا اختلف الصحابة لم يكن قول بعضهم حجة على غيره فتبقى حجة المرفوع قائمة . ثانياً معارضة المرفوع ب ورود التأكيد على فعل غيرها كالحث على المواظبة على الصبح والعشاء وقد تقدم في كتاب الصلاة ، وهو معارض بما هو أقوى منه وهو الوعيد الشديد الوارد في ترك صلاة العصر ، وقد تقدم أيضاً . ثالثاً ما جاء عن عائشة وحفصة من قراءة حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وصلاة العصر ، فإن العطف يقتضي المنافية ، وهذا يرد عليه إنبات القرآن بخبر الأحاديث وهو متجس ، وكونه ينزل منزلة خبر الواحد مختلف فيه ، سلبنا لكن لا يصلح معارضا للنصوص صريحا ، وأيضا فليس العطف صريحا في اقتضاء المنافية لوروده في نسق الصفات كقوله تعالى (الاول والآخر والظاهر والباطن) انتهى ملخصا . وقد تقدم شرح أحوال يوم الحندق في المغازي وما يتعلق بقضاء الفائتة في المواقيت من كتاب الصلاة . قوله (ملا الله قبورهم وبيوتهم - أو أجوافهم - نارا شك يحيى) هو القطان راوى الحديث ، وأشهر هذا بأنه ساق المتن على لفظه ، وأما لفظ يزيد بن هارون فأخرجه أحمد عنه بلفظ ملا الله بيوتهم وقبورهم نارا ، ولم يشك ، وهو لفظ روح بن عباد كما معنى في المغازي وعيسى بن يونس كما معنى في الجهاد ، وسلم مثله عن أبي أسامة عن هشام ، وكذا له من رواية أبي حسان الأخرج عن عبيدة بن عمرو ، ومن طريق شاذ بن شكل عن علي مثله ، وله من رواية يحيى بن الجزار عن علي « قبورهم وبيوتهم - أو قال - قبورهم وبيوتهم ، ومن حديث ابن مسعود ملا الله أجوافهم - أو قبورهم - نارا ، أوحى الله أجوافهم وقبورهم نارا ، ولا بن حبان من حديث حذيفة ملا الله بيوتهم وقبورهم نارا أو قلوبهم ، وهذه الروايات اتى وقع فيها الشك مرجوحة بالنسبة إلى التي لا شك فيها . وفي هذا الحديث جواز الدماء على المشركين بمثل ذلك . قال ابن دقيق العيد : تردد الراوى في قوله « ملا الله ، أو دحش » ، يشعر بأن شرط الرواية بالمعنى أن يتفق المعنى في اللفظين ، وملا ليس مرادفا لحش ، فان حش يقتضى التراكم وكثرة أجزاء المحش بخلاف ملا ، فلا يكون في ذلك متمسك لمن منع الرواية بالمعنى ، وقد استشكل هذا الحديث بأنه تضمن دعاء صدر من النبي ﷺ على من يستحقه وهو من مات منهم مشركا ، ولم يقع أحد الثقلين وهو البيوت أما القبور فوقع في حق من مات منهم مشركا لا محالة . ويحاج بأن يحمل على سكانها وبه يتبين رجحان الرواية بلفظ قلوبهم أو أجوافهم

٤٣ - باب ﴿وقوموا لله قانتين﴾ أى مطيعين

٤٥٣٤ - **حَرْش** مسدود حدثنا يحيى عن إسماعيل بن أبي خالد عن الحارث بن شبيل عن أبي عمرو الشيباني عن زيد بن أرقم قال « كنا تكلم في الصلاة يُكلم أحدنا أخاه في حاجته ، حتى نزلت هذه الآية (حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى ، وقوموا لله قانتين) فأمرنا بالسكوت **قوله** (باب وقوموا لله قانتين ، أى مطيعين) هو تفسير ابن مسعود أخرجه ابن أبي حاتم بإسناد صحيح ، ونقله أيضا عن ابن عباس وجماعة من التابعين . وذكر من وجه آخر عن ابن عباس قال : قانتين أى مصلين . وعن

بجاهد قال : من القنوت الركوع والخشوع وطول القيام وخفض البصر وخفض الجناح والرهبة لله . وأصح ما دل عليه حديث الباب - وهو حديث زيد بن أرقم - في أن المراد بالقنوت في الآية السكوت ، وقد تقدم شرحه في أبواب العمل في الصلاة من أواخر كتاب الصلاة ، والمراد به السكوت عن كلام الناس لا مطلق الصمت ، لأن الصلاة لا صمت فيها بل جميعها قرآن وذكر ، والله أعلم

٤٤ باب (فان خيفتم فرجالاً أو ركبانا ، فاذا أقمتم فاذكروا الله كما هللكم ما لم تكونوا تعلمون)
وقال ابن جبير : كرسية عليه . يقال : بسطة زيادة وفضلا . أفرغ أنزل . ولا يتوذه لأيقظه ، أدنى أقتنى ، والآد والأيد للقوة . الشنة العباس ، لم يتسده لم يتغير . فبوت ذهبته حبهته . خاوية لا أنيس فيها . هروشها أبنيتها . كثرها يخرجها . إحصار ربح عاصف تهب من الأرض إلى السماء كعمود فيه نار . وقال ابن عباس : صلداً ليس عليه شيء . وقال بككرة : وأبلى مطر شديد . الطل الندى . وهذا متكل عمل المؤمن . يتسده يتغير

٤٠٣٥ - حديث عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن نافع « أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما كان إذا سئل عن صلاة الخوف قال يتقدم الإمام وطائفة من الناس ، فيصلي بهم الإمام ركعة وتكون طائفة منهم بينهم وبين العدو لم يصلوا فإذا صلى الذين معه ركعة استأخروا مكان الذين لم يصلوا ولا يصلون ، ويتقدم الذين لم يصلوا فيصلون معه ركعة ، ثم يصير الإمام وقد صلى ركعتين ، فيقوم كل واحد من الطائفتين فيصلون لأنفسهم ركعة بعد أن يصير الإمام ، فيكون كل واحد من الطائفتين قد صلى ركعتين . فإن كان خوف هو أشد من ذلك صلوا رجالاً قياماً على أقدامهم أو ركباً مستقبلي للقبلة أو غير مستقبلها »

قال مالك قال نافع : لا أرى عبد الله بن عمر ذكر ذلك إلا عن رسول الله ﷺ

قوله (باب قوله تعالى) فان خيفتم فرجالاً أو ركبانا فاذا أقمتم (الآية) ذكر فيه حديث ابن عمر في صلاة الخوف ، وقد تقدم البحث فيه في أبواب صلاة الخوف مبسوطاً . قوله (وقال ابن جبير : كرسية عليه) وصله سفيان الثوري في تفسيره في رواية أبي حنيفة عنه بإسناد صحيح ، وأخرجه عبد بن حميد وابن أبي حاتم من وجه آخر عن سعيد بن جبير فزاد فيه « عن ابن عباس » وأخرجه العقيلي من وجه آخر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي ﷺ ، وهو عند الطبراني في « كتاب السنة » من هذا الوجه مرفوعاً ، وكذا روينا في « فوائد أبي الحسن علي بن عمر الحرابي » مرفوعاً والموقوف أشبه ، وقال العقيلي : إن رفعه خطأ ، ثم هذا التفسير غريب ، وقد روى ابن أبي حاتم من وجه آخر عن ابن عباس أن الكرسى موضع القدمين . وروى ابن المنذر بإسناد صحيح عن أبي موسى مثله ، وأخرجا عن السدي أن الكرسى بين يدي العرش ، وليس ذلك مغايراً لما قبله ، والله أعلم . قوله يقال (بسطة زيادة وفضلا) هكذا ثبت لغير أبي ذر ، وهو تفسير أبي عبيدة قال في قوله (بسطة في العلم والجسم) أي زيادة وفضلا وكثرة ، وجاء عن ابن عباس نحوه ، وذكره ابن أبي حاتم من طريق السدي عن أبي مالك عن

ابن عباس قال في قوله (وزادكم في الخلق بسطة) يقول : فضيلة . **قوله** (أفرغ : أنزل) ثبت هذا أيضا لغير أبي ذر ، وهو تفسير أبي عبيدة ، قال في قوله تعالى (ربنا أفرغ علينا صبرا) أي أنزل علينا . **قوله** (ولا يثوده : لا يثقله) هو تفسير ابن عباس أخرجه ابن أبي حاتم عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، وذكر مثله عن جماعة من التابعين ، واسقوط ما قبله من رواية أبي ذر صار كأنه من كلام سعيد بن جبير لعطفه على تفسير الكرسی ، ولم أره منقولاً عنه . **قوله** (آذن : أنقلني ، والآد والاياد القوة) هو كلام أبي عبيدة ، قال في قوله تعالى : ولا يثوده أي لا يثقله ، تقول آذن هذا الأسر أنقلني ، وتقول ما آذك فقول أي ما آذلك فقول مثل ، وقال في قوله تعالى : واذكر عیدنا داود ذا الید ، أي ذا القوة . **قوله** (السنة النجاس) أخرجه ابن أبي حاتم عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس . **قوله** (لم يتسنه لم يتغير) أخرجه ابن أبي حاتم عن وجهين عن ابن عباس ، وعن السدي مثله قال : لم يعمض الثين والعنب ولم يتجر البصير بل هما حلوان كما هما ، وعلى هذا فالهاء فيه أصلية ، وقيل هي هاء السكت ، وقيل أصله يتسن مأخوذ من الحاء المسنون أي المستن ، وفي قراءة يعقوب « لم يتسن » بثشد الثنون بلا هاء أي لم تمض عليه السنون الماضية كأنه ابن ليلة . **قوله** (فبغت : ذهبت حجته) هو كلام أبي عبيدة قاله في قوله « فبغت الذي كفر » قال : انقطع وذهبت حجته . **قوله** (غاوية لا أنيس فيها) ذكره ابن أبي حاتم بنحوه عن طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة في قوله « وهي غاوية » قال : ليس فيها أحد . **قوله** (عروشا : أبنيتها) ثبت هذا والذي بعده لغير أبي ذر ، وقد ذكره ابن أبي حاتم عن طريق الضحاك والسدي بمعناه . **قوله** (ننشرها : نخرجها) أخرجه ابن أبي حاتم عن طريق السدي بمعناه في قوله « كيف ننشرها » يقول نخرجها ، قال : فبغت الله ريحا لحملت عظامه من كل مكان ذهب به الطير والرياح فاجتمعت ، فركب بعضها في بعض وهو ينظر ، فصار عظامه كله لا لحم له ولا دم . (تنبيه) : أخرج ابن أبي حاتم من حديث علي أن هذه القصة وقعت لمزبر ، وهو قول عكرمة وقاتدة والسدي والضحاك وغيرهم ، وذكر بعضهم قصة في ذلك ، وأن القرية بيت المقدس ، وأن ذلك لما خربه بختنصر . وقال وهب بن منبه ومن تبعه : هي أرميا ، وساق ابن إسحق قصة في المبتدأ . (نسكلة) : استدلل بهذه الآية بعض أئمة الأصول على مشروعية القياس بأنها تضمنت قياس إحياء هذه القرية وأهلها وعمارتها لما فيها من الرزق بعد خرابها على إحياء هذا المار وإحياء حمارة بعد موتها بما كان مع المار من الرزق . **قوله** (إعصار : ريح عاصف تهب من الأرض إلى السماء كعمود نار) ثبت هذا لأبي ذر عن الحوى وحده ، وهو كلام أبي عبيدة ، قال في قوله (إعصار فيه نار فاحترقت) قال : الإعصار ريح عاصف الخ ، وروى ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : الإعصار ريح فيها سموم شديدة . **قوله** (وقال ابن عباس صلدا : ليس عليه شيء) سقط من هنا إلى آخر الباب من رواية أبي ذر ، وتفسير قوله (صلدا) وصله ابن جرير عن طريق علي بن أبي طلحة عنه ، وروى ابن أبي حاتم من وجه آخر عن ابن عباس قال : فتركه يابسا لا ينبت شيئا . **قوله** (قال عكرمة وأبل : معار شديد ، العلل الندي ، وهذا مثل عمل المؤمن) وصله عبد بن حميد عن روح بن عبادة عن عثمان بن غياث سمعت عكرمة بهذا ، وسيأتي شرح حديث ابن عباس مع عمر في ذلك قريبا . **قوله** (يتسنه يتغير) تقدم تفسيره عن ابن عباس ، وأما عن عكرمة فذكره ابن أبي حاتم من روايته

٤٥ - باب ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا﴾

٤٥٣٦ - **حدثني** عبد الله بن أبي الأسود حدثنا حميد بن الأسود ويزيد بن زريع قال حدثنا حبيب بن الشهيد عن ابن أبي مليكة قال قال ابن الزبير قلت لعثمان : هذه الآية التي في البقرة ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا﴾ إلى قوله - غير إخراج ﴿قد نسخها الأخرى فلم تكتبها﴾ قال : تدعها يا ابن أخي ، لا تخبر شيئا منه من مكانه قال قال حميد : أو نحو هذا

قوله (باب والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا) ذكر فيه حديث ابن الزبير مع عثمان ، وقد تقدم قبله بابين ، وسقط الترجمة لغير أبي ذر فصار من الباب الذي قبله عندهم

٤٦ - باب ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى﴾

٤٥٣٧ - **حدثنا** أحمد بن صالح حدثنا ابن وهيب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن أبي سلمة وسعيد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : نحن أحق بالشك من إبراهيم إذ قال ﴿رب أريني كيف تحيي الموتى﴾ قال أو لم تؤمن ؟ قال : بلى ولكن ليطمئن قلبي

قوله (باب وإذ قال إبراهيم رب أريني كيف تحيي الموتى ، فصرهن : قطعن) ثبت هذا لآي ذر وخذه ، وقد أخرجه ابن أبي حاتم من وجهين عن ابن عباس ، ومن طرق عن جماعة من التابعين ، ومن وجه آخر عن ابن عباس قال : صرهن أي أوفتهن ثم أذهبن . وقد اختلف نقله القراءات في ضبط هذه اللفظة عن ابن عباس فقيل : بكسر أوله كقراءة حمزة ، وقيل بضمه كقراءة الجمهور ، وقيل بتشديد الزاء مع ضم أوله وكسره من صره يصره إذا جمعه ونقل أبو البقاء ثلث الزاء في هذه القراءة وهي شاذة ، قال عياض تفسير صرهن يقطعن غريب والمعروف أن معناها أمهnen ، يقال صارده يصوره ويصوره إذا أماله . قال ابن التين : صرهن بضم الصاد معناها ضمهن ، وبكسرها قطعن . قلت : ونقل أبو علي الفارسي أنهما بمعنى واحد ، وعن الفراء الغم مشترك والكسر القطع فقطع ، وعنه أيضا هي مقولبة من قوله صراه عن كذا أي قطعته ، يقال صرت الشيء فانصارت أي انقطع ، وهذا يدفع قول من قال : يتعين حمل تفسير ابن عباس بالقطع على قراءة كسر الصاد ، وذكر صاحب المغرب : أن هذه اللفظة بالسريانية وقيل بالتبليطية ، لكن المنقول أولا يدل على أنها بالعربية ، والعلم عند الله تعالى . ثم ذكر حديث أبي هريرة : نحن أحق بالشك من إبراهيم ، وقد تقدم شرحه مستوفى في أحاديث الأنياء

٤٧ - باب قوله ﴿أَبُودُّ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ﴾ إلى قوله - تففكرون

٤٥٣٨ - **حدثنا** إبراهيم أخبرنا هشام عن ابن جريج سمعت عبد الله بن أبي مليكة يحدث عن ابن عباس قال . وسمعت أخاه أبا بكر بن أبي مليكة يحدث عن عبيد بن عمير قال قال عمر رضي الله عنه يوما

لأصحاب النبي ﷺ : نِمُّ تَرَوْنَ هَذِهِ الْآيَةَ نَزَاتُ (أَيُّدُ أَحَدُكُمْ أَنْ تَسْكُونَ لَهُ جَنَّةً) ؟ قَالُوا : اللَّهُ أَعْلَمُ .
فَضْضَبَ عُمَرُ فَقَالَ : قُولُوا نَعْلَمُ أَوْ لَا نَعْلَمُ . فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : فِي نَفْسِي مِنْهَا شَيْءٌ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ . قَالَ عُمَرُ : يَا ابْنَ
أَخِي قُلْ وَلَا تُحْقِرْ نَفْسَكَ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : ضُرِبَتْ مَثَلًا لَعْلَلْ ، قَالَ عُمَرُ : أَيْ هَلْ ؟ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : لَعْلَلْ .
قَالَ عُمَرُ : لِرَجُلٍ فِيَّ يَعْمَلُ بِطَاعَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، ثُمَّ بَعَثَ اللَّهُ لَهُ الشَّيْطَانَ فَعَمِلَ بِالْمَادَامِ حَتَّى أَغْرَقَ أَعْمَالَهُ ،
فَصَرَفَهُ : فَظَنَّهُمْ

قوله (باب قوله : أيود أحدكم أن تسكون له جنة من نخيل وأعناب - إلى قوله - لعلمكم تتذكرون) كذا
بجميعهم . **قوله** (حدثنا إبراهيم) هو ابن موسى ، وعصام هو ابن يوسف . **قوله** (وسمعت أخاه) هو مقول ابن
جرير ، وأبو بكر بن أبي مليكة لا يعرف اسمه ، وعبيد بن عمير ولد في عهد النبي ﷺ وسماعه من عمر صحيح ، وقد
بين الإسماعيلي والطبري من طريق ابن المبارك عن ابن جرير أن سياق الحديث له فانه ساقه على لفظه ثم عقبه
برواية ابن جرير عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس به . **قوله** (نيم) بكسر الفاء وسكون الثمانية أي في أي شيء
وترون نعم أوله . **قوله** (حتى أغرق أعماله) بالثين المصححة أي أعماله الصالحة . وأخرج ابن المنذر هذا الحديث
من وجه آخر عن ابن أبي مليكة وعنده بعد قوله أي حمل قال ابن عباس شيء ألقى في روعي ، فقال صدقت يا ابن
أخي ، ولابن جرير من وجه آخر عن ابن أبي مليكة : عن أبيه العمل ، ابن آدم أفقر ما يكون إلى جنته إذا كبر سنه
وكثر غياله ، وابن آدم أفقر ما يكون إلى عمله يوم يموت ، صدقت يا ابن أخي ، ولابن جرير من وجه آخر عن
ابن أبي مليكة عن عمر قال : هذا مثل ضرب للانسان يعمل صالحا حتى إذا كان عند آخر عمره أخرج ما يكون إلى
العمل الصالح عمل عمل السوء ، ومن طريق عطاء عن ابن عباس : معناه أيود أحدكم أن يعمل عمره بعمل الخير ،
حتى إذا كان حين فني عمره ختم ذلك بعمل أهل الشقاء فأفسد ذلك ، وفي الحديث قوة فهم ابن عباس ، وقرب منزلته
من عمر ، وتقديمه له من صفته ، وتحرير العالم تليذه على القول بمحضرة من هو أسنى منه إذا عرف فيه الأهلية لما
فيه من تشييطه وبسط نفسه وترغيبه في العلم

٤٨ - باب (لا يسألون الناس إلحافا)

يقال الحف على وألح وأحفاني بالمسألة . فيخفكم : يُجهدكم

٤٥٣٩ - **حدثنا** ابن أبي سريته **حدثنا** محمد بن جعفر قال **حدثني** شريك بن أبي نمر أن عطاء بن يسار
وعبد الرحمن بن أبي مرة الأنصاري قالا سمعا أبا هريرة رضي الله عنه يقول « قال النبي ﷺ : ليس المسكين
الذي ترده القرعة والقرتان ، ولا الأقمعة ولا القمطان . إنما المسكين الذي يتعفف . اقروا وإن شئتم - يعني
قوله تعالى - (لا يسألون الناس إلحافا) »

قوله (باب لا يسألون الناس إلحافا ، يقال الحف على ، ألح ، وأحفاني بالمسألة) زاد في نسخة الصفاني

« فيحكم بجهنم ، هو تفسير أبي عبيدة قال في قوله تعالى ﴿ ولا يسألكم أموالكم ﴾ إن يسألكمها فيحكم بجهنم »
 يقال أحفاني بالمسألة وأحف على وأحف على بمعنى واحد ، واشتقاق الحلف من الالتفاف لأنه يشتمل على وجوه الطالب
 في المسألة كاشتغال الحاف في التغطية ، وقال أبو عبيدة في قوله ﴿ لا يسألون الناس إلحافا ﴾ قال : إلحافا انتهى .
 وانتصب ﴿ إلحافا ﴾ على أنه مصدر في موضع الحال أي لا يسألون في حال الإلحاف ، أو مفعول لأجله أي لا
 يسألون لأجل الإلحاف ، وهل المراد نفي المسألة فلا يسألون أصلا ، أو نفي السؤال بالإلحاف خاصة فلا ينتفى السؤال
 بغير إلحاف فيه احتمال ، والثاني أكثر في الاستعمال ، ويحتمل أن يكون المراد لو سألو لم يسألوا إلحافا فلا يستلزم
 الوقوع . ثم ذكر المصنف حديث أبي هريرة « ليس المسكين الذي تردده الثمرة ، الحديث ، وقد تقدم شرحه في كتاب
 الزكاة ، وقوله « أفروا إن شئتم » ، يعني قوله ﴿ لا يسألون الناس إلحافا ﴾ ووقع عند الاسماعيلي بيان قائل « يعني »
 قاته أخرجه عن الحسن بن سفيان عن حميد بن زنجوية عن سعيد بن أبي مرزوق بسنده وقال في آخره « قلت لسعيد
 ابن أبي مرزوق : ما قرأ ؟ قال ﴿ للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله ﴾ الآية ، فيستفاد منه أن قائل يعني هو سعيد
 ابن أبي مرزوق شيخ البخاري فيه . وقد أخرج مسلم والاسماعيل هذا الحديث من طريق اسماعيل بن جعفر عن
 شريك بن أبي نمر باللفظ : « أفروا إن شئتم ﴾ ﴿ لا يسألون الناس إلحافا ﴾ فدل على صحة ما قسرها به سعيد بن أبي
 مرزوق . وكذا أخرجه الطبري من طريق صالح بن سويد عن أبي هريرة ، لكنه لم يرفعه ، وروى أحمد وأبو داود
 والنسائي وصححه ابن خزيمة وابن حبان من طريق عبد الرحمن بن أبي سعيد عن أبيه مرفوعا « من سأل وله قيمة
 أوقية فقد ألحف » وفي رواية ابن خزيمة « فهو ملحف » والأوقية أربعون درهما . ولأحمد من حديث عطاء بن
 يسار عن رجل من بني أسد رفته « من سأل وله أوقية أو عدلها فقد سأل إلحافا ، ولأحمد والنسائي من حديث عمرو
 ابن شعيب عن أبيه عن جده رفته « من سأل وله أربعون درهما فهو ملحف »

٤٩ - باب ﴿ وأحل الله البيع وحرم الربا ﴾ . المس الجنون

٤٥٤٠ - **حَرْشُ عَرُ بن حَفْص بن غِيَاثٍ** حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ عَنْ قَمْرَةَ عَنْ
 عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ « مَا نَزَلَتِ الْآيَاتُ مِنْ آخِرِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ فِي الرَّبَا قَرَأَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى النَّاسِ .
 ثُمَّ حَرَّمَ التَّجَارَةَ فِي الْخَمْرِ »

قوله (باب وأحل الله البيع وحرم الربا) إلى آخر الآية . **قوله** (المس الجنون) هو تفسير الغراء ، قال في
 قوله تعالى ﴿ لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس ﴾ أي لا يقوم في الآخرة ، قال : والمس
 الجنون ، والعرب تقول ممسوس أي مجنون انتهى . وقال أبو عبيدة : المس اللثم من الجن . وروى ابن أبي حاتم
 عن ابن عباس قال « أكل الربا يبيس يوم القيامة مجنونا » ومن طريق ابن عبد الله بن مسعود عن أبيه « أنه كان
 يقرأ : إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس يوم القيامة » وقوله تعالى ﴿ وأحل الله البيع وحرم الربا ﴾ يحتمل
 أن يكون من تمام اعتراض الكفار حيث قالوا ﴿ إنما البيع مثل الربا ﴾ أي فلم أحل هذا وحرم هذا ؟ ويحتمل أن
 يكون ردا عليهم ويكون اعتراضهم بحكم العقل والرد عليهم بحكم الشرع الذي لا مقب للحكمة ، وعلى الثاني أكثر
 المفسرين ، واستبعد بعض الجذائذ الأول ، وليس يبعد إلا من جهة أن جوابهم بقوله ﴿ فن جاءه موعظا ﴾ إلى

آخره يحتاج إلى تقدير ، والأصل عدمه . **قوله** (فقرأها) أى الآيات ، وفي رواية شعبة التى بعد هذه « في المسجد ، وقد مضى ما يتعلق به في المساجد من كتاب الصلاة ، واقضى صنيع المصنف في هذه التراجم أن المراد بالآيات آيات الربا كلها إلى آية الدين . **قوله** (ثم حرم التجارة في الحر) تقدم توجيهه في البيوع ، وأن تحريم التجارة في الربا وقع بعد تحريم الحر بمدة فيحصل به جواب من استفعل الحديث بأن آيات الربا من آخر ما نزل من القرآن ، وتحريم الحر تقدم قبل ذلك بمدة

٥٠ - باب (يمحى الله الربا) يذهبه

٤٥٤١ - **حدثنا** بشر بن خالد أخبرنا محمد بن جعفر عن شعبة عن سليمان سمعت أبا الضحى يحدث عن مسروق عن عائشة أنها قالت « لما أنزلت الآيات الأواخر من سورة البقرة خرج رسول الله ﷺ فقلنا من في المسجد ، حرّم التجارة في الحر »

قوله (باب يمحى الله الربا : يذهبه) هو تفسير أبي حنيفة ، قال في قوله تعالى (يمحى الله الربا) أى يذهبه . وأخرج أحمد وابن ماجه وصححه الحاكم من حديث ابن مسعود رفعه « ان الربا وإن كثّر فإن طاقته إلى قلة » . ثم ذكر المصنف حديث عائشة المذكور قبله من وجه آخر عن الأعمش ، ومراده الإشارة إلى أن هذه الآية من جملة الآيات التى ذكرتها عائشة

٥١ - باب (فأذنوا بحرب من الله ورسوله) فاعلموا

٤٥٤٢ - **حدثني** محمد بن بشر حدثنا غندَرٌ حدثنا شعبة عن منصور عن أبي الضحى عن مسروق عن عائشة قالت « لما أنزلت الآيات من آخر سورة البقرة قرأهن النبي ﷺ في المسجد ، وحرّم التجارة في الحر » **قوله** (باب فأذنوا بحرب من الله ورسوله : فاعلموا) هو تفسير (فأذنوا) على القراءة المشهورة باسكان الحمزة وفتح الذال ، قال أبو حنيفة : معنى قوله (فأذنوا) أيقنوا ، وقرأ حمزة وأبو بكر عن عاصم « فأذنوا » بالمد وكسر الذال أى أذنوا غيركم وأعلموهم ، والأول أوضح في مراد السياق . ثم ذكر المصنف حديث عائشة عن شيخ له آخر

٥٢ - باب (وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة ...)

« وأن تصدّوا خير لكم إن كنتم تعلمون »

٤٥٤٣ - وقال لنا محمد بن يوسف عن سفيان عن منصور والأعمش عن أبي الضحى عن مسروق عن عائشة قالت « لما أنزلت الآيات من آخر سورة البقرة قام رسول الله ﷺ فقرأهن علينا ثم حرّم التجارة في الحر »

قوله (وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة) كذا لابي ذر ، وساق غيره بقية الآية ، وهى خبر بمعنى

الأمر ، أى إن كان الذى عليه دين الربا مصرا فأنظروه الى ميسرته . **قوله** (وقال محمد بن يوسف) كذا لابي ذر ، وغيره ، وقال لنا محمد بن يوسف ، وهو القربابي ، وسفيان هو الثوري ، وقد روينا موصولا في تفسير القربابي بهذا الاسناد

٥٣ - باب (واثقوا يوما ترجعون فيه الى الله)

٤٥٤٤ - **حدثنا** قبيصة بن عتبة **حدثنا** سفيان عن عاصم عن الشعبي عن ابن عباس رضى الله عنهما

قال « آخر آية نزلت على النبي ﷺ آية الرِّبَا »

قوله (باب واثقوا يوما ترجعون فيه الى الله) قرأ الجمهور بضم التاء من ترجمون مبنيا للجمهور ، وقرأ أبو عمرو وحده بفتحها مبنيا للفاعل . **قوله** (سفيان) هو الثوري ، وعاصم هو ابن سليمان الاحول . **قوله** (عن ابن عباس) كذا قال عاصم عن الشعبي ، وعالفه داود بن أبي هند عن الشعبي فقال د عن عمر ، أخرجه الطبري بلفظ « كان من آخر ما نزل من القرآن آيات الرِّبَا » وهو منقطع فان الشعبي لم يلق عمر . **قوله** (آخر آية نزلت على النبي ﷺ آية الرِّبَا) كذا ترجم المصنف بقوله (واثقوا يوما ترجعون فيه الى الله) وأخرج هذا الحديث بهذا اللفظ ، والله أراد أن يجمع بين قول ابن عباس فانه جاء عنه ذلك من هذا الوجه ، وجاء عنه من وجه آخر : آخر آية نزلت على النبي ﷺ (واثقوا يوما ترجعون فيه الى الله) أخرجه الطبري من طرق عنه ، وكذا أخرجه من طرق جماعة من التابعين وزاد عن ابن جريج قال « يقولون إنه مكث بعدها تسع ليال ، ونحوه لابن أبي ساتم عن سعيد بن جبير ، وروى عن غيره أقل من ذلك وأكثر قليل لأحدى وعشرين ، وقيل سبعا ، وطريق الجمع بين هذين القولين أن هذه الآية هى ختام الآيات المنزلة في الرِّبَا اذ هى معطوفة عليهن ، وأما ما سياتى في آخر سورة النساء من حديث البراء « آخر سورة نزلت براءة وآخر آية نزلت يستفتونك قل الله يفتيك في الكلالة » فيجمع بينه وبين قول ابن عباس بأن الآيتين نزلتا جميعا ، فيصدق أن كلاهما آخر بالنسبة لما عداهما ، ويحتمل أن تكون الأخيرة في آية النساء مقيدة بما يتعلق بالمواريث مثلا ، بخلاف آية البقرة ، ويحتمل عكسه ، والاول أرجح لما في آية البقرة من الإشارة الى معنى الوفاة المستلزمة لخاتمة النزول ، وحكى ابن عبد السلام أن النبي ﷺ عاش بعد نزول الآية المذكورة أحدًا وعشرين يوما ، وقيل سبعا ، وأما ما ورد في (اذا جاء نصر الله والفتح) أنها آخر سورة نزلت فسادكر ما يتعلق به في تفسيرها ان شاء الله تعالى ، والله أعلم . (تنبيه) المراد بالأخيرة في الرِّبَا تأخر نزول الآيات المتعلقة به من سورة البقرة ، وأما حكم تحريم الرِّبَا فنزوله سابق لذلك بمدة طويلة على ما يدل عليه قوله تعالى في آل عمران في أثناء قصة أحد (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الرِّبَا أضاعافا مضاعفة) الآية

٥٤ - باب (وإن تُبْذروا في أنفسكم أو تحفوه يُحاسبكم به الله ،

فيمر لمن يشاء ويُعَذَّب من يشاء والله على كل شئ قدير)

٤٥٤٥ - **حدثنا** محمد بن حاتم **حدثنا** الثقفى **حدثنا** مسكين عن شعبة عن خالد الحذاء عن مروان الأصفر

عن رجل من أصحاب النبي ﷺ وهو ابن عمر « أنها قد نسخت (وإن تُبْذروا في أنفسكم أو تحفوه) الآية »

[الحديث ٤٥٤٥ - طرته في : ٤٥٤٦]

قوله (باب قوله تعالى ﴿وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه﴾ الآية) كذا لآبي ذر ، وساق غيره الآية الى (قدير) . **قوله** (حدثنا محمد) كذا الأكثر ، وبه صرح الاسماعيل وأبو نعيم وغيرهما ، ووقع لآبي علي بن السكن عن الفربري عن البخاري ، حدثنا النفيلي ، فاسقط ذكر محمد المهمل والصواب لإثباته ، ولعل ابن السكن ظن أن محمدا هو البخاري فخذله ، وليس كذلك لما ذكرته ، وذكر أبو علي الجبائي أنه وقع محذوفا في رواية أبي محمد الاصيل عن أبي أحمد الجرجاني وأشار الى أن الصواب لإثباته انتهى . وكلام أبي نعيم في «المستخرج» ، يقتضي أنه في روايته عن الجرجاني ثابت وقد ثبت في رواية النسفي عن البخاري أيضا ، واختلف فيه فقال الكلابي : هو ابن يحيى الذهلي فيما أراه ، قال وقال لي الحاكم : هو محمد بن إبراهيم البوشنجي ، قال وهذا الحديث مما أملاه البوشنجي بنيسابور انتهى . وذكر الحاكم هذا الكلام في تاريخه عن شيخه أبي عبد الله بن الأخرم ، وكلام أبي نعيم يقتضي أنه محمد بن أدريس أبو حاتم الرازي فإنه أخرجه من طريقه ، ثم قال أخرجه البخاري عن محمد عن النفيلي ، والنفيلي بنون وقاه مصنف اسمه عبد الله بن محمد بن علي بن نفيل يكنى أبا جعفر ، ليس له في البخاري ولا لشيخه مسكين بن بكير الحراني إلا هذا الحديث الواحد . **قوله** (حدثنا شعبة) قال أبو علي الجبائي : وقع في رواية أبي محمد الاصيل عن أبي أحمد ، حدثنا مسكين وشعبة ، وكتب بين الأسطر : أراه حدثنا شعبة ، قال أبو علي : وهذا هو الصواب لا شك فيه ، ومسكين هذا إنما يروي عن شعبة . **قوله** (عن مروان الأصغر) تقدم ذكره في الحج وأنه ليس له في البخاري سوى هذا الحديث الواحد وآخر في الحج . **قوله** (عن رجل من أصحاب النبي ﷺ) وهو ابن عمر) لم يتعج لي من هو الجازم بأنه ابن عمر ، فإن الرواية الآتية بعد هذه وقعت بلفظ «أحسبه ابن عمر» وعندي في ثبوت كونه ابن عمر توقف لأنه ثبت أن ابن عمر لم يكن مطلع على كون هذه الآية منسوخة ، فروى أحمد من طريق مجاهد قال : دخلت على ابن عباس فقلت : كنت عند ابن عمر فقرا (وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه) فبكي ، فقال ابن عباس : إن هذه الآية لما أنزلت غمت أصحاب رسول الله ﷺ غما شديدا وقالوا : يا رسول الله هلكتنا ، فإن قولنا ليست بأيدينا . فقال : قولوا سمعنا وأطعنا ، فقالوا ، فنسخنا هذه الآية (لا يكلف الله نفسا إلا وسعها) وأصله عند مسلم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس دون قصة ابن عمر ، وأخرج الطبري بإسناد صحيح عن الزهري أنه سمع سعيد بن مرجانة يقول : كنت عند ابن عمر فتلا هذه الآية (وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه) فقال : والله لئن واخذنا الله بهذا لنهلكن ، ثم بكى حتى سمع نشيجه ، فقامت حتى أتيت ابن عباس فذكرت له ما قال ابن عمر وما فعل حين تلاها ، فقال : يفرق الله لآبي عبد الرحمن ، لعمري لقد وجد المسلمون حين نزلت مثل ما وجد ، فأزل الله (لا يكلف الله نفسا إلا وسعها) وروى مسلم من حديث أبي هريرة قال ولما نزلت (لا يكلف الله السماوات وما في الأرض) الآية اشتد ذلك على أصحاب رسول الله ﷺ ، فذكر القصة مطولا وفيها دلتها فقلوا نسخها الله فانزل الله (لا يكلف الله نفسا إلا وسعها) إلى آخر السورة ، ولم يذكر قصة ابن عمر . ويمكن أن ابن عمر كان أولا لا يعرف القصة ثم لما تحقق ذلك جزم به فيكون مرسل صحابي ، والله أعلم

٥٥ - **باب** ﴿آمنَ الرَّسُولُ بما أنزلَ إليه من ربه﴾

وقال ابن عباس : إصرأ هذا . ويقال غفرانك مغفرتك ، فأغفر لنا »

٤٥٤٦ - **حدثني** إسحاق بن منصور أخبرنا روح أخبرنا شعبة عن خالد الحذاء عن مروان الأصغر عن رجل من أصحاب رسول الله ﷺ - قال أحسبه ابن عمر - (إن تهودوا ما في أنفسكم أو تمفقهوه) قال : نسختها الآية التي بعدها

قوله (باب آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه) أى إلى آخر السورة . **قوله** (وقال ابن عباس : إصرأ عهداً) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (ولا تحمل علينا إصرأ) أى عهداً ، وأصل الإصر الشيء الثقيل ، ويطلق على الشديد ، وتفسيده بالعهد تفسير بالالزام لأن الوفاء بالعهد شديد . وروى الطبري من طريق ابن جريج في قوله (إصرأ) قال : عهد لا نطبق القيام به . **قوله** (ويقال غفرانك مغفرتك فاغفر لنا) هو تفسير أبي عبيدة قال في قوله غفرانك أى مغفرتك أى اغفر لنا ، وقال الفراء : غفرانك مصدر وقع في موضع أمر ف نصب ، وقال سيبويه التقدير اغفر غفرانك . وقيل يحتمل أن يقدر جملة خبرية أى نستغفرك غفرانك والله أعلم . **قوله** (نسختها الآية التي بعدها) قد عرف بيانه من حديث ابن عباس وأبي هريرة والمراد بقوله نسختها أى أزال ما تضمنته من الشدة وبنت أنه وإن وقعت المحاسبة به لسكتها لا تقع المؤاخذه به أشار إلى ذلك الطبري فراراً من إثبات دخول النسخ في الاخبار . واجيب بأنه وإن كان خبراً لكنه يتضمن حكماً ومهما كان من الاخبار يتضمن الأحكام أمكن دخول النسخ فيه كسائر الأحكام وإنما الذي لا يدخله النسخ من الاخبار ما كان خبراً محضاً لا يتضمن حكماً كالأخبار عما مضى من أحداث الأمم ونحو ذلك ويحتمل أن يكون المراد بالنسخ في الحديث التخصيص فإن المتقدمين يظنون لفظ النسخ عليه كثيراً ، والمراد بالمحاسبة بما يخفى الإنسان ما يصمم عليه ويشرح فيه دون ما يحظر له ولا يستمر عليه ، والله أعلم

(٣) سورة آل عمران

تَقَاةٌ وَتَقِيَّةٌ وَاحِدٌ صِرٌّ بَرْدٌ شَفَا حَفْرَةٌ مِثْلُ شَفَا الرِّكِيَّةِ وَهُوَ حَرْفُهَا مُبَوِّىٌّ تَتَّخِذُهُ مُسْكِرًا . لِلسُّوْمِ الْقِيَّ لَهَا سِمَاءٌ بِلَامَةٍ أَوْ بِصَوْفَةٍ أَوْ بِمَا كَانَ . رِيَّوْنَ الْجَمْعُ وَالْوَحْدُ رِيٌّ تَتَّخِذُونَهُمْ تَسْتَأْصِلُونَهُمْ قَسْلًا . مُغْرَاً وَاحِدُهَا غَارٌ . سَتَكَبَّ مَا قَالُوا سَنَحْفُظُ . نَزَلْنَا نَوَابًا . وَبِجُوزٍ وَمُنْزَلٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ كَقَوْلِكَ أَنْزَلْتَهُ . وَقَالَ مُجَاهِدٌ : وَالْخَيْلُ لِلسُّوْمَةِ الْمُطَهَّمَةِ الْحَسَانُ . وَقَالَ ابْنُ جُبَيْرٍ : وَحَصُورًا لَا يَأْتِي النِّسَاءُ . وَقَالَ عِكْرِمَةُ : مَنْ فَوْرِمَ مِنْ غَضَبِهِمْ يَوْمَ بَدْرٍ . وَقَالَ مُجَاهِدٌ : يُخْرِجُ الْحَيَّ النَّطْفَةَ تَخْرُجُ مَيْتَةً ، وَيُخْرِجُ مِنْهَا الْحَيَّ . الْإِبْكَارُ أَوَّلُ الْفَجْرِ . وَالْعَشْيُ مَبْلٌ لِلشَّمْسِ أَرَاهُ إِلَى أَنْ تَغْرُبَ

قوله (سورة آل عمران - بسم الله الرحمن الرحيم) كذا لأن ذر ولم أر البسملة لغيره . **قوله** (صر : برد) هو تفسير أبي عبيدة ، قال في قوله تعالى (كمثل ريح فيها صر) : الصر شدة البرد . **قوله** (شفا حفرة مثل شفا الركبة) بفتح الراء وكسر الكاف وتفيد التحنانية (وهو حرفها) كذا للأكثر بفتح الهملة وسكون الراء والنسقي بضم

الجيم والراء والأول أصوب ، والجرف الذي أضيف إليه شفا في الآية الأخرى غير شفا هنا ، وقد قال أبو عبيدة في قوله تعالى (شفا حفرة) شفا جرف ، وهو يقتضى التسوية بينهما في الإضافة والافتدول جرف غير مدلول حفرة ، فإن لفظ شفا يضاف إلى أعلى الشيء ومنه قوله (شفا جرف) وإلى أسفل الشيء ومنه (شفا حفرة) ويطلق شفا أيضا على القليل تقول ما بقي منه شيء غير شفا أى غير قليل ، ويستعمل في القرب ومنه أشنى على كذا أى قرب منه . **قوله** (تبوى) تتخذ معسكرا) هو تفسير أبي عبيدة . قال في قوله (وإذ غدوت من أهلك تبوى المؤمنين مقاعد للقتال) أى تتخذ لهم مصاف ومعسكرا . وقال غيره : تبوى : نزل ، بواء أنزله ، وأصله من المباءة وهى المرجع . والمقاعد جمع مقعد وهو مكان القعود ، وقد تقدم شيء من ذلك في غزوة أحد . **قوله** (ربيون : الجحور ، وأحدها ربي) هو تفسير أبي عبيدة قال في قوله (وكأين من نبي قاتل معه ربيون كثير) قال : الربيون الجماعة الكثيرة ، وأحدها ربي ، وهو بكسر الراء في الواحد ، والجمع قراءة الجهور . وعن علي وجاعة بعض الراء وهو من تغيير النسب في القراءتين إن كانت النسبة إلى الرب ، وعليها قراءة ابن عباس ربيون بفتح الراء وقيل بل هو منسوب إلى الربة أى الجماعة وهو بضم الراء وبكسرهما ، فإن كان كذلك فلا تغيير واقع أعلم . **قوله** (تحسونهم : تستأصلونهم قتلا) وقع هذا بعد قوله « وأحدها ربي » وهو تفسير أبي عبيدة أيضا بلفظه وزاد : يقال حسنام من هند آخرهم أى استأصلناهم ، وقد تقدم بيان ذلك في غزوة أحد . **قوله** (غزا) واحدها غاز) هو تفسير أبي عبيدة أيضا ، قال في قوله (أو كانوا غزا) لا يدخلها رفع ولا جر لأن واحدها غاز ، فخرجت مخرج قاتل وقول انتهى . وقرأ الجهور (غزا) بالتشديد جمع غاز وقياسه غزاة ، لكن حملوا المعتل على الصحيح كما قال أبو عبيدة ، وقرأ الحسن وغيره غزا ، بالتخفيف ف قيل خفف الزاى كراهية التشكيل ، وقيل أصله غزاة وحذف الهاء . **قوله** (سنكتب ما قالوا : سنحفظ) هو تفسير أبي عبيدة أيضا ، لكنه ذكره بضم الياء التحثانية على البناء للجهول وهى قراءة حمزة ، وكذلك قرأ « وقتلهم » بالرفع عطفا على الموصول لأنه منصوب المحل ، وقراءة الجهور بالنون للتكلم العظيم ، وقتلهم بانصب على الموصول لأنه منصوب المحل ، وتفسير الكتابة بالحفظ تفهيم باللازم ، وقد كثرت ذلك في كلامهم كما مضى ويأتى . **قوله** (نزل : نوا) ويجوز وهنزل من عند الله كقولك (أنزلته) هو قول أبي عبيدة أيضا بنفسه ، والنزل ما جهيا للنزول وهو الضيف ، ثم اتسع فيه حتى سمي به الغداء وإن لم يكن للضيف . وفي نزل قولان : أحدهما مصدر والآخر أنه جمع نازل كقول الأعشى « أو تنزلون فانا معشر نزل » أى نزل ، وفي نصب نزل في الآية أقوال : منها أنه منصوب على المصدر المؤكد لأن معنى (لهم جنات) ننزلهم جنات نزل ، وحل هذا يتخرج التأويل الأول لأن تقديره ينزلهم جنات رزقا وعطاء من عند الله . ومنها أنه حال من الضمير في فيها ، أى منزلة على أن نزل مصدر بمعنى المفعول ، وعليه يتخرج التأويل الثاني . **قوله** (والخيل المسومة : المسوم الذى له سمياء بعلامه ، أو بصوفة ، أو بما كان . وقال مجاهد : الخيل المسومة المطهمة الحسان . وقال سعيد بن جبير وعبد الله بن عبد الرحمن بن أبى : المسومة الرابية) أما التفسير الأول فقال أبو عبيدة : الخيل المسومة المملوكة بالسماء . وقال أيضا في قوله (من الملائكة مسومين) أى مملوئين . والمسوم الذى له سمياء بعلامة أو بصوفة أو بما كان . وأما قول مجاهد فرويناه في تفسير الثورى رواية أبي حذيفة عنه بإسناد صحيح ، وكذا أخرجه عبد الرزاق عن الثورى . وأما قول ابن جبير فوصله أبو حذيفة أيضا بإسناد صحيح إليه . وأما قول

ابن أزي فوصله الطبري من طريقه ، وأورد مثله عن ابن عباس من طريق للعوفي عنه . وقال أبو حنيفة أيضا يجوز أن يكون معنى (مسومة) مرعاة ، من اسمتها فصارت سائمة . **قوله** (وقال سعيد جبير : وحضورا لا يأتي النساء) وقع هذا بعد ذكر المسومة ، وصله الثوري في تفسيره عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير به ، وأصل الحصر الحبس والمنع ، يقال ابن لا يأتي النساء أعم من أن يكون ذلك بطلعه كالنمين أو بمجاعدة نفسه ، وهو الممدوح والمراد في وصف السيد يحيى عليه السلام . **قوله** (وقال عكرمة : من فورهم غضبهم يوم بدر) وصله الطبري من طريق داود بن أبي هند عن عكرمة في قوله (ويا توكم من فورهم هذا) قال : فورهم ذلك كان يوم أحد غضبوا ليوم بدر بما لقوا ، وأخرجه عبد بن حميد من وجه آخر عن عكرمة في قولهم (من فورهم هذا) قال من وجوههم هذا ، وأصل الفور المجلة والسرعة ، ومنه فارت القدر ، يعبر به عن الغضب لأن الغضبان يسارع إلى البطش . **قوله** (وقال مجاهد : يخرج الحى من الميت) النطفة تخرج ميتة ويخرج منها الحى) وصله عبد بن حميد من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله تعالى (يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى) قال : الناس الأحياء من النطف الميتة والنطف الميتة من الناس الأحياء . **قوله** (الإبكار أول الفجر ، والعشى ميل الشمس إلى أن تغرب) وقع هذا أيضا عند غير ابن ذر ، وقد تقدم شرحه في بدء الخلق

١ - **باب** (منه آيات محكمات . قال مجاهد : الحلال والحرام . (وأخر متشابهات) يصدق بعضها بعضاً كقوله تعالى (وما يضل به إلا الفاسقين) وكقوله جل ذكره (ويجعل الرجس على الذين لا يصدقون) وكقوله (والذين اعتدوا زادهم هدى وآتاهم تقواهم) . (زينب) شك . (ابقاء الفتنة) المشتهات . (والراسخون في العلم) يعلمون تأويله و (يقولون آمنا به)

١٥٤٧ - **حدثنا** عبد الله بن مسلمة **حدثنا** يزيد بن إبراهيم **التستري** عن ابن أبي مليكة عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها قالت «تلا رسول الله ﷺ هذه الآية (هو الذي أنزل عليك الكتاب) ، منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات» ، فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتميمون ما تشابه منه أبقاء الفتنة واعتناء تأويله - إلى قوله - أولو الألهاب (قالت : قال رسول الله ﷺ : فإذا رأيت الذين ينهون ما تشابه منه فأولئك للذين سمى الله ، فاحذروهم »

قوله (منه آيات محكمات) قال مجاهد : الحلال والحرام (وأخر متشابهات) يصدق بعضها بعضاً ، كقوله (وما يضل به إلا الفاسقين) وكقوله (ويجعل الرجس على الذين لا يصدقون) وكقوله (والذين اعتدوا زادهم هدى وآتاهم تقواهم) هكذا وقع فيه ، وفيه تغيير وبشعره يستقيم الكلام . وقد أخرجه عبد بن حميد بالاسناد الذي ذكرته قريباً إلى مجاهد ، قال في قوله تعالى (منه آيات محكمات) قال ما فيه من الحلال والحرام ، وما سوى ذلك منه متشابه يصدق بعضها بعضاً ، هو مثل قوله (وما يضل به إلا الفاسقين) إلى آخر ما ذكره . **قوله** (زينب) شك (فيقيمون ما تشابه منه أبقاء الفتنة) هو تفسير مجاهد أيضاً وصله عبد بن حميد بهذا الاسناد كذلك ولفظه وأما

(الذين في قلوبهم زيغ) قال : شك (فيقيمون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة) المشبهات ، الباب الذي ضلوا منه وبه
ملكوا . **قوله** (والراشعون في العلم) يعلمون و(يقولون آمنا به) الآية وصله عبد بن حميد من الطريق المذكور عن
بجاجة في قوله « والراشعون في العلم يعلمون تأويله ويقولون آمنا به » ، ومن طريق قتادة قال « قال الراشعون كما يسمعون
آمنا به كل من عند ربنا المتشابه والحكم ، فأمنوا بمتشابهه وعملوا بحكمه فأصابوا ، وهذا الذي ذهب إليه بجاجة من
تفسير الآية يقتضي أن تكون الواو في والراشعون عاطفة على معمول الاستثناء ، وقد روى عبد الرزاق بإسناد صحيح
عن ابن عباس أنه كان يقرأ « وما يعلم تأويله إلا الله » ويقول الراشعون في العلم آمنا به ، فهذا يدل على أن الواو
للاستئناف لأن هذه الريبة وإن لم تثبت بها القراءة لكن أقل درجاتها أن تكون خبرا بإسناد صحيح إن ترجح
القرآن فيقدم كلامه في ذلك على من دونه ، ويؤيد ذلك أن الآية دلت على ذم متبني المتشابه لوصفهم بالزيغ وابتغاء
الفتنة ، وصرح بوفى ذلك حديث الباب ، ودلت الآية على مدح الذين فوضوا العلم إلى الله وسلموا إليه ، كما مدح الله
المؤمنين بالنيب . وحكى الفراء أن في قراءة أبي بن كعب مثل ذلك أعنى ويقول الراشعون في العلم آمنا به . (تنبيه) :
سقط جميع هذه الآثار من أول السورة إلى هنا لأبي ذر عن السرخسي ، وثبت عند أبي ذر عن شيخه قبل قوله منه
آيات محكمات « باب » بغير ترجمة ، ووقع عند أبي ذر آثار أخرى : ففي أول السورة قوله « تقاة وتقية واحد » هو
تفسير أبي عبيدة أي أنهما مصدران بمعنى واحد : وقد قرأ حاصم في رواية عنه « إلا أن تتقوا منهم تقية » . **قوله**
(التستري) بضم التثنية وسكون المهملة وفتح المثناة . **قوله** (عن ابن أبي مليكة عن القاسم بن محمد عن عائشة) قد
سمع ابن أبي مليكة من عائشة كثيرا وكثيرا أيضا ما يدخل بينها وبينه واسطة ، وقد اختلف عليه في هذا الحديث
فأخرجه الترمذي من طريق أبي حاتم الجوار عن ابن أبي مليكة عن عائشة ، ومن طريق زيد بن إبراهيم كما في الباب
بزيادة القاسم ، ثم قال : روى غير واحد هذا الحديث عن ابن أبي مليكة عن عائشة ولم يذكر القاسم ، وإنما
ذكره يزيد بن إبراهيم انتهى . وقد أخرجه ابن أبي حاتم من طريق أبي الوليد الطيالسي عن يزيد بن إبراهيم وحده
ابن سلمة جميعا عن ابن أبي مليكة عن القاسم ، فلم ينفرد يزيد بزيادة القاسم . وعن روه عن ابن أبي مليكة بغير ذكر
القاسم أيوب أخرجه ابن ماجه من طريقه ، ونافع بن عمر ، وابن جريج وغيرهما . **قوله** (فلا رسول الله ﷺ)
أي قرأ (هذه الآية) هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات) . قال
أبو البقاء : أصل المتشابه أن يكون بين اثنين ، فإذا اجتمعت الأشياء المتشابهة كان كل منها مشابها للآخر فصح
وصفها بأنها متشابهة ، وليس المراد أن الآية وحدها متشابهة في نفسها . وحاصله أنه ليس من شرط صحة الوصف
في الجمع صحة انبساط مفردات الأوصاف على مفردات الموصوفات ، وإن كان الأصل ذلك . **قوله** (فإذا رأيت الذين
يقومون ما تشابه منه) قال الطبري قيل إن هذه الآية نزات في الذين جادلوا رسول الله ﷺ في أمر عيسى ، وقيل في
أمر مدة هذه الأمة ، والثاني أولى لأن أمر عيسى قد بينه الله لنبيه فهو معلوم لأمة ، بخلاف أمر هذه الأمة فإن
هله غف عن العباد . وقال غيره : الحكم من القرآن ما وضح معناه ، والمتشابه تقيضه . وسى الحكم بذلك لوضوح
مفردات كلامه واتقان تركيبه ، بخلاف المتشابه . وقيل الحكم ما عرف المراد منه إما بالظهور وإما بالتأويل ،
والمتشابه ما استأثر الله بعلمه كقيام الساعة ، وخروج الدجال ، والحروف المقطعة في أوائل السور . وقيل في تفسير
الحكم والمتشابه أقوال آخر غير هذه نحو المشرقة ليس هذا موضع بسطها ، وما ذكرته أشهرها وأقربها إلى الصواب .

وذكر الاستاذ أبو منصور البهزادى أن الأخير هو الصحيح عندنا ، وابن السمانى أنه أحسن الأقوال واختار على طريقة أهل السنة ، وعلى القول الأول جرى المتأخرون والله أعلم . وقال الطيبي : المراد بالمحكم ما اتضح معناه ، والمقشاه بخلاته ، لأن اللفظ الذى يقبل معنى إما أن يقبل غيره أولا ، الثانى النص ، والأول إما أن تكون دلالة على ذلك المعنى راجحة أولا ، والأول هو الظاهر ، والثانى إما أن يكون مساويه أولا ، والأول هو المجمل ، والثانى المؤول . فالمشترك هو النص ، والظاهر هو المحكم ، والمشارك بين المجمل والمؤول هو المقشاه . ويؤيد هذا التقسيم أنه سبحانه وتعالى أوقع المحكم مقابلا للمقشاه ، فالواجب أن يفسر المحكم بما يقابله ، ويؤيد ذلك أسلوب الآية وهو الجمع مع التقسيم لأنه تعالى فرق ما جمع فى معنى الكتاب بأن قال (منه آيات محكمات وأخر متشابهات) أراد أن يضيف الى كل منهما ما شاء منهما من المحكم فقال أولا (فاما الذين فى قلوبهم زيغ - إلى أن قال - والراشون فى العلم يقولون آمنا به) وكان يمكن أن يقال : وأما الذين فى قلوبهم استقامة فيتعلمون المحكم ، لكنه وضع موضع ذلك الراشون فى العلم لإتيان لفظ الرسوخ لأنه لا يحصل الا بعد التمتع التام والاجتهاد البليغ ، فاذا استقام القلب على طريق الرشاد ورسخ القدم فى العلم أفصح صاحبه النطق بالقول الحق ، وكفى بدناء الراشون فى العلم (ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا) الخ شاهدا على أن (والراشون فى العلم) مقابل لقوله (وأما الذين فى قلوبهم زيغ) وفيه إشارة على أن الوقف على قوله (إلا الله) تام وإلى أن علم بعض المشابهة يختص بالله تعالى ، وأن من حارل معرفته هو الذى أشار اليه فى الحديث بقوله (فاحذروهم) وقال بعضهم : العقل مبتلى باعتقاد حقيقة المشابهة كابتلاء البدن بأداء العبادة ، كالحكيم إذا صنف كتابا أجل فيه أحيانا ليسكون موضع خضوع المتعلم لأستاذه ، وكالمالك يتخذ علامة يمتاز بها من يطلعه على سر . وقيل : لو لم يقبل العقل الذى هو أشرف البدن لاستمر العالم فى أبهة العلم على الفرد ، فبذلك يستأنس إلى النذلل بمن العبودية ، والمقشاه هو موضع خضوع العقول لباريها استسلاما واعترافا بقصورها ، وفى ختم الآية بقوله تعالى (وما يذكر إلا أولو الآلآب) تعريض بالرافعين ومدح الراشون ، يعنى من لم يتذكر ويتعظ ويخالف هواه فليس من أولى العقول ، ومن ثم قال الراشون (ربنا لا تزغ قلوبنا) إلى آخر الآية ، فغضوا لباريهم لاشتراك العلم الذى بعد أن استعانوا به من الزيغ النفسانى وبالله التوفيق . وقال غيره : دلت الآية على أن بعض القرآن محكم وبعضه متشابه ، ولا يمارض ذلك قوله (أحكمت آياته) ولا قوله (كتابا متشابهات) حتى زعم بعضهم أن كله محكم ، وعكس آخرون ، لأن المراد بالإحكام فى قوله (أحكمت) الاتقان فى النظم وأن كلها حق من عند الله ، والمراد بالمتشابهة كونه يشبه بعضه بعضا فى حسن السياق والنظم أيضا ، وليس المراد اشتباه معناه على سامعه . وحاصل الجواب أن المحكم ورد بأزاء معنيين ، والمتشابه ورد بأزاء معنيين ، والله أعلم . قوله (فهم الذين سعى الله فاحذروهم) فى رواية الكشميهنى (فاحذروهم) بالإنفراد والأولى أولى ، والمراد التحذير من الإصغاء إلى الذين يتبعون المقشاه عن القرآن ، وأول ما ظهر ذلك من اليهود كما ذكره ابن إسحق فى تأويلهم الحروف المقطعة وأن عددها بالجل مقدار مدة هذه الأمة ، ثم أول ما ظهر فى الإسلام من الخوارج حتى جاء عن ابن عباس أنه فسرهم الآية ، وقصة عمر فى إنكاره على ضبيح لما بانه أنه يتبع المقشاه فضر به على رأسه حتى أدماه ، أخرجها الدارمى وغيره . وقال الخطابى : المتشابهة على ضربين : أحدهما ما إذا رد إلى المحكم واعتبر به عرف معناه ، والاخر ما لا سبيل إلى الوقوف على حقيقته ، وهو الذى يقبته أهل الزيغ فيطلبون

تأويله ، ولا يلبثون كنهه ، فيرتابون فيه فيفتنون ، والله أعلم

٢ - باب ﴿ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴾

٤٥٤٨ - حديثي عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق أخرنا معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه « أن النبي ﷺ قال : ما من مولود يولد إلا والشيطان يسميه حين يولد ، فيسبيل صارخاً من مس الشيطان إياه ، إلا مريم وابنها » ثم يقول أبو هريرة : واقرأوا إن شئتم ﴿ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴾

قوله (باب) وأنى أعيذها بك وذريتها من الشيطان الرجيم) أورد فيه حديث أبي هريرة ما من مولود ولد إلا والشيطان يسمه ، الحديث ، وقد تقدم الكلام على شرحه واختلاف ألفاظه في أحاديث الأنبياء . وقد طعن صاحب الكشف ، في معنى هذا الحديث وتوقف في صحته فقال : إن صح هذا الحديث فمناه أن كل مولود يطعم الشيطان في إغوائه ، إلا مريم وابنها فانهما كانا معصومين ، وكذلك من كان في صفتها ، لقوله تعالى ﴿ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ ﴾ قال : واستهلال الصبي صارخاً من مس الشيطان تخجيل لطعمه فيه كأنه يسمه ويضرب يده عليه ويقول هذا من أغويه . وأما صفة النخس كما يتوهم أهل الحديث فلا ، ولو ملك إبليس على الناس نخسهم لامتلك الدنيا صراحاً انتهى . وكلامه متعقب من وجوه ، والذي يقتضيه لفظ الحديث لا إشكال في معناه ، ولا مخالفة لما ثبت من عصمة الأنبياء ، بل ظاهر الخبر أن إبليس يمكن من مس كل مولود عند ولادته ، لكن من كان من عباد الله المخلصين لم يضره ذلك المس أصلاً ، واستثنى من المخلصين مريم وابنها فانه ذهب عن عادته تخيل بينه وبين ذلك ، فهذا وجه الاختصاص ، ولا يلزم منه تسلبه على غيرهما من المخلصين . وأما قوله « لو ملك إبليس الخ » فلا يلزم من كونه جعل له ذلك عند ابتداء الوضع أن يستمر ذلك في حق كل أحد ، وقد أورد الفخر الرازي هذا الإشكال وبالق في تقريره على عادته وأجل الجواب فا زاد على تقريره أن الحديث خبر واحد ورد على خلاف الدليل ، لأن الشيطان إنما يغوي من يعرف الخير والشر ، والمولود بخلاف ذلك ، وأنه لو تمكن من هذا القدر لفعل أكثر من ذلك من إهلاك وإفساد ، وأنه لا اختصاص لمريم وعيسى بذلاء من غيرهما ، إلى آخر كلام « الكشف » ، ثم أجاب بأن هذه الوجوه محتملة ، ومع الاحتمال لا يجوز دفع الخبر انتهى . وقد فتح الله تعالى بالجواب كما تقدم ، والجواب عن إشكال الإغواء يعرف بما تقدم أيضاً ، وحاصله أن ذلك جعل علامة في الابتداء على من يتمكن من إغوائه ، والله أعلم

٣ - باب ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَشْرُونَ بِعْدَ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمًّا قَلِيلًا أُوَانِكَ لَآخِلَآءَ لَهُمْ ﴾ لآخر

﴿ أَلَيْمٌ ﴾ مؤلم مؤرجع ، من الألم ، وهو في موضع مفعول

٤٥٤٩ ، ٤٥٥٠ - حديثنا جابر بن منهل حدثنا أبو عوانة عن الأعشى عن أبي إلف عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال « قال رسول الله ﷺ : من خلف بمجن صبر ليقطع بها حال أسرى مسلم لقي

الله وهو عليه غضبان ، فأنزَلَ اللهُ تصديقَ ذلك ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَدْلِ اللَّهِ وَآيَاتِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَإِخْلَاقٌ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ ﴾ إلى آخر الآية . قال فدخل الأعمش بن قيس وقال : ما يجدكم أبو عبد الرحمن ؟ قلنا كذا وكذا . قال : في أنزأت ، كانت لي بئر في أرض ابن عمر لي ، قال النبي ﷺ : بَيْتُكَ أَوْ يَمِينُهُ . قلتُ إذاً يحلفُ يا رسولَ الله ، فقال النبي ﷺ : مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ صَدِيرٍ يَقْتُلُ بِهَا مَالَ أَمْرِي مُسْلِمٌ وَهُوَ فِيهَا فَاجِرٌ لِقَى اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَان »

٤٥٥١ - **حديث** على هو ابن أبي هاشم ثم هُشَيْبًا أَخْبَرَنَا الْقَوْمُ بْنُ حَوْشِبٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا « أَنَّ رَجُلًا أَقَامَ سِلْعَةً فِي السُّوقِ ، خَلَفَ فِيهَا : لَقَدْ أَعْطَى بِهَا مَا لَمْ يُعْطَ ، لِيُوقِعَ فِيهَا رَجُلًا مِنَ الْمَدِينَةِ . فَزَاكَتُ ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَدْلِ اللَّهِ وَآيَاتِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا ﴾ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ ، **حديث** نصر بن علي بن نصر حدثنا عبد الله بن داود عن ابن جريح عن ابن أبي ثعلبة عن ابن امرأتين كانا نخرزان في بيت - أوفى الحجرة - فخرجت إحداهما وقد أقنعت بائني في كنفا ، فأذهت على الأخرى ، فرفع إلى ابن عباس فقال ابن عباس : قال رسول الله ﷺ : لَوْ يُعْطَى النَّاسُ بِدَعْوَاهُمْ لَقَدْ هَبَّ دِمَاءُ قَوْمٍ وَأَمْوَالُهُمْ . ذَكَرُوا بِاللَّهِ ، وَاقْرَءُوا عَلَيْهَا ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَدْلِ اللَّهِ ﴾ فَذَكَّرُوا ، فَامْتَرَفَتْ . فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : الْيَمِينُ عَلَى الْمَدْعَى عَلَيْهِ »

قوله (باب إن الذين يشترون بعدي الله وآياتهم ثمنا قليلا أولئك لا خلاق لهم ، لا خير) قال أبو عبيدة في قوله (من خلاق) أي نصيب من خير . **قوله** (أليم مؤلم موجه ، من الألم ، وهو في موضع مفعول) هو كلام أبي عبيدة أيضا ، واستشهد بقول ذي الرمة « يصيبك وجهها وهج أليم » ثم ذكر حديث ابن مسعود « من حلف يمين صبر ، وفيه قول الأعمش أن قوله تعالى (أن الذين يشترون بعدي الله وآياتهم ثمنا قليلا) نزلت فيه وفي خصمه حين تحاك في البئر ، وحديث عبد الله بن أبي أوفى أنها نزلت في رجل أقام سلعة في السوق لحلف لقد أعطى بها ما لم يعطه ، وقد تقدما جميعا في الشهادات ، وأنه لا منافاة بينهما ؛ ويجعل على أن النزول كان بالسبيين جميعا ، ولفظ الآية أهم من ذلك ، ولهذا وقع في صدر حديث ابن مسعود ما يقتضي ذلك . وذكر الطبري من طريق عكرمة أن الآية نزلت في حي بن أخطب وكعب بن الأشرف وغيرهما من اليهود الذين كتموا ما أنزل الله في التوراة من شأن النبي ﷺ وقالوا وحلفوا أنه من عند الله ، وقص السكلي في تفسيره في ذلك قصة طويلة وهي عجمة أيضا لكن المعتمد في ذلك ما ثبت في الصحيح ، وسنذكر ما يتعلق بحكم اليمين في كتاب الإيمان والنذور إن شاء الله تعالى . **قوله** (حدثنا نصر بن علي) هو الجهمي ميم ومعمجة ، وعبد الله بن داود هو الحريجي بمجمة وموحدة مصر . **قوله** (أن امرأتين) سيأتي تسميتهما في كتاب الإيمان والنذور مع شرح الحديث ، وإنما أورد هنا قول ابن عباس « اقروا عليها » (أن الذين يشترون بعدي الله) الآية ، فإن فيه الإشارة إلى العمل بما دل عليه عموم الآية لا خصوص

سبب نزولها ، وفيه أن الذي توجه عليه الجمن يوحظ بهذه الآية ونحوها . قوله (في بيت وفي الحجرة) كذا
 للاكثر بواو المطلق ، وللأصل واحد ، في بيت أو في الحجرة ، بأو ، والأول هو الصواب ، وسبب الخطأ في
 رواية الأصل أن في السياق حذفاً بينه ابن السكن في روايته حيث جاء فيها ، في بيت وفي الحجرة حدث ، فالواو
 عاطفة ، أو الجملة حالية لكن المبتدأ محذوف ، وحدث بضم المهملة والتثنية وآخره مثلثة أي ناس يتحدثون .
 وحاصله أن المرأتين كانتا في البيت وكان في الحجرة المجاورة للبيت ناس يتحدثون ، فسقط المبتدأ من الرواية فصار
 مفكلاً فعدل الراوي عن الواو إلى أو التي للتديد فراداً من استحالة كون المرأتين في البيت وفي الحجرة معاً . على
 أن دعوى الاستحالة مردودة لأن له وجهاً ويكون من عطف الخاص على العام ، لأن الحجرة أخص من البيت ،
 لكن رواية ابن السكن أفصح عن المراد فأغنت عن التقدير ، وكذا ثبت مثله في رواية الاسماعيل ، والله أعلم

٤ - **باب** (كل يا أهل للكفاب تمالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله)

سواء : قصد

٤٥٥٣ - حدثني إبراهيم بن موسى عن هشام عن مغيرة . وحدثني عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق
 أخبرنا مضر عن الزهري قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة قال حدثني ابن عباس قال حدثني أبو
 سفيان من فيه إلى في قال : انطلقت في اللذة التي كانت بيني وبين رسول الله ﷺ ، قال قال : فبيناً أنا بالشام
 إذ جئ ، بكتائب من النبي ﷺ إلى حِرَقل ، قال وكان دحية الكلبي جاء به فدفعه إلى عظيم بصرى ، فدفعه
 عظيم بصرى إلى حِرَقل ، قال فقال حِرَقل : هل هاهنا أحد من قوم هذا الرجل الذي يزعم أنه نبي ؟ فقالوا :
 نعم . قال فدعيت في غير من قريش ، فدخلنا على حِرَقل ، فأجلسنا بين يديه ، فقال : أيكم أقرب نسباً من
 هذا الرجل الذي يزعم أنه نبي ؟ فقال أبو سفيان : فقلت أنا . فأجلسوني بين يديه وأجلسوا أصحابي خلفي . ثم دعا
 بقرجانه فقال : قل لم لي سائلٌ هذا عن هذا الرجل الذي يزعم أنه نبي ، فإن كذبت فكلذبوه . قال أبو سفيان :
 وأيم الله لولا أن يؤثروا على الكذب لكذبت . ثم قال لقرجانه : سألته كيف حسبه فيكم . قال قلت : هو فينا
 ذو حسب . قال : فهل كان من آباءه ملك ؟ قال : قلت لا . قال : فهل كنتم تنهونه بالكذب قبل أن يقول
 ما قال ؟ قلت : لا . قال : أيتمه أشراف الناس أم ضعافهم ؟ قال قلت : بل ضعافهم . قال : يزيدون أو
 ينقصون ؟ قال قلت : لا ، بل يزيدون . قال : هل يرتد أحد منهم عن دينه بعد أن يدخل فيه سخطه له ؟
 قال : قلت لا . قال : فهل قاتلوه ؟ قال قلت : نعم . قال : فكيف كان قتالكم إياه ؟ قال قلت : تصكون
 الحرب بيننا وبينه سجالاً ، يصيب منا ونصيب منه . قال : فهل يتدبر ؟ قال : قلت لا ، ونحن منه في هذه
 للذة لا ندرى ما هو صانع فيها . قال والله ما أمكنني من كلمة أدخل فيها شيئاً غير هذه . قال : فهل قال هذا القول

أحد قبه؟ قلت: لا. ثم قال لرجائه: قل له إني سأنتك عن حسبه فيكم، فزمت أنه فيكم ذو حسب، وكذلك الرسل تمثت في أحساب قوميها. وسألتك هل كان في آباءه ملك؟ فزمت أن لا، فقلت: لو كان من آباءه ملك قلت رجل يطلب ملك آباءه. وسألتك عن أنباهه أضمافهم أم أشرافهم؟ فقلت بل ضمافهم، وهم اتباع الرسل. وسألتك هل كنتم تسمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال؟ فزمت أن لا، فزمت أنه لم يكن ليذبح للكذب على الناس ثم يذهب فيكذب على الله. وسألتك هل يرتد أحد منهم عن دينه بعد أن يدخل فيه سخطه؟ فزمت أن لا، وكذلك الإيمان إذا خالط بشاشة القلوب. وسألتك هل يزيدون أم ينقصون؟ فزمت أنهم يزيدون، وكذلك الإيمان حتى يتم. وسألتك هل قاتلوه؟ فزمت أنكم قاتلوه فلكون الحرب بينكم وبينه سجالاً ينال منكم وتناولون منه، وكذلك الرسل أثبت لي ثم تكون لهم العاقبة. وسألتك هل يفدر؟ فزمت أنه لا يفدر، وكذلك الرسل لا يفدر. وسألتك هل قال أحد هذا القول قبه؟ فزمت أن لا، فقلت: لو كان قال هذا القول أحد قبه قلت رجل أتم بقول قيل قبه. قال ثم قال: بم يأمركم؟ قال قلت: يأمرنا بالصلاة والزكاة والصلة والعفاف. قال: إن بك ما تقول فيه حقاً فإنه نبي، وقد كنت أعلم أنه خارج، ولم أكن أعلم منكم، ولو أني أعلم أني أدخلت إليه لأحببت لقاءه، ولو كنت عنده لفست من قدميه، وليلعنن ماكنه ماكنه قدي. قال ثم دعا بكتاب رسول الله ﷺ فقرأه، فإذا فيه: «بسم الله الرحمن الرحيم. من عهد رسول الله، إلى هرقل عظيم الروم. سلام على من اتبع الهدى. أما بعد فإني أدعوك بدعاية الإسلام. أسلم تسلم، وأسلم يؤتيك الله أجرك مرتين. فإن توليت فإن عليك إثم الأريسيين.» (وإلى أهل الكتاب: «تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله - إلى قوله - أشهدوا بأننا مسلمون») فلما فرغ من قراءة الكتاب ارتفعت الأصوات عنده، وكثر الألقط، وأمر بنا فأخرجنا. قال: فقلت لأصحابي حين خرجنا: لقد أمر أمر ابن أبي كبشة، إنه يخافه ملك بني الأصفر. فإني زلت موقفاً بأمر رسول الله ﷺ أنه سيظهر حتى أدخل الله على الإسلام. قال الزهري: فذاع هرقل عظماء الروم فجمعهم في دار له فقال يا معشر الروم، هل لكم في الفلاح والرشد آخر الأبد، وأن تثبت لكم ملككم؟ قال غاصوا سمعهم وحرر الوحش إلى الأبواب فوجدوها قد غلقت. فقال: هل بهم. فذاع بهم فقال: إني إنما اختبرت شد تسلم على دينكم، فقد رأيتم منكم الذي أحببت: فجددوا له ورضوا به.

قوله (باب قوله تعالى ﴿ قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله ﴾ كذا للاكثر ، ولأبي ذر وبينكم الآية ، . **قوله** (سواء قصدا) كذا لأبي ذر بالنصب ، ولغيره بالجر فيها وهو أظهر على الحكاية ، لأنه يفسر قوله (إلى كلمة سواء) وقد قرئ في الشواذ بالنصب وهي قراءة الحسن البصري قال الحوفي : انتصب على المصدر ، أي استوت استواء . والنصب بفتح القاف وسكون المهملة : الوسط المعتدل ، قال أبو عبيدة في قوله (إلى كلمة سواء) أي عدل . وكذا أخرجه الطبري وابن أبي حاتم من طريق الربيع بن أنس ، وأخرج الطبري عن قتادة مثله ، ونسبها الفراء إلى قراءة ابن مسعود . وأخرج عن أبي المالية أن المراد بالسكامة لا إله إلا الله ، وعلى ذلك يدل سياق الآية الذي تضمنه قوله (أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله) فإن جميع ذلك داخل تحت كلمة الحق وهي لا إله إلا الله ، والكلمة على هذا بمعنى السلام ، وذلك سائغ في اللغة ، فتطلق السكامة على الكلمات لأن بعضها ارتبط ببعض فاصارت في قوة السكامة الواحدة ، بخلاف اصطلاح النحاة في تفريقهم بين السكامة والسلام . ثم ذكر المصنف حديث أبي سفيان في قصة هرقل بطوله ، وقد شرحته في بدء الوحي ، وأحدث بقية شرحه على الجهاد فلم يقدر إيرادها هناك . فأوردته هنا . وهشام في أول الاسناد هو ابن يوسف الصنعاني . **قوله** (حدثني أبو سفيان من فيه إلى في) إنما لم يقل إلى أدنى يشير إلى أنه كان متمكنا من الاصغاء إليه بحيث يحيط به إذا احتاج إلى الجواب ، فلذلك جعل التحديث متعلقا بضمه ، وهو في الحقيقة إنما يتعلق بأذنه . وأتفق أكثر الروايات على أن الحديث كله من رواية ابن عباس عن أبي سفيان إلا ما وقع من رواية صالح بن كيسان عن الزهري في الجهاد فانه ذكر أول الحديث عن ابن عباس إلى قوله « فلما جاء قيصر كتاب رسول الله ﷺ قال حين قرأه التمسوا لي مهنا أحدا من قومه لأسألهم عنه » قال ابن عباس فأخبرني أبو سفيان أنه كان بالشام ، الحديث . كذا وقع عند أبي يعلى من رواية الوليد بن محمد عن الزهري ، وهذه الرواية المفصلة تشعر بأن فاعل « قال » الذي وقع هنا من قوله « قال وكان دحية الخ » هو ابن عباس لا أبو سفيان ، وفاعل « قال » وقال هرقل هل هنا أحد ، هو أبو سفيان . **قوله** (هرقل) بكسر الهاء وفتح الراء وسكون القاف على المشهور في الروايات ، وحكى الجوهرى وغير واحد من أهل اللغة سكن الراء وكسر القاف ، وهو اسم غير عربي فلا ينصرف للعلبية والمجعة . **قوله** (فدعيت في نفر من قريش فدخلنا على هرقل) فيه حذف تقديره : لجاءنا رسوله ، فتوجهنا معه ، فاستأذن لنا فاذن فدخلنا . وهذه الغاء تسمى الفصيحة ، وهي الدالة على محذوف قبلها هو سبب لما بعدها ، سميت فصيحة لإصاحبا عما قبلها . وقيل لأنها تدل على فصاحة المتكلم بها فوصفت بالفصاحة على الاستناد الجازى ، ولهذا لا تقع إلا في كلام بليغ . ثم إن ظاهر السياق أن هرقل أرسل إليه بعينه ، وليس كذلك ، وإنما كان المطلوب من يوجد من قريش . ووقع في الجهاد « قال أبو سفيان : فوجدنا رسول قيصر ببعض الشام ، فانطلق بي وبأصحابي حتى قدمنا إلى إلبياء » وتقدم في بدء الوحي أن المراد بالبعض غزة ، وقيصر هو هرقل وهرقل اسمه وقيصر لقبه . **قوله** (فدخلنا على هرقل) تقدم في بدء الوحي بلفظ « فأتوه وهو بإلبياء » وفي رواية هناك « وهم بإلبياء » واستشكلت ووجهت أن المراد الروم مع ملوكهم ، والأول أصوب . **قوله** (فأجلسنا بين يديه فقال : أيكم أقرب نسباً من هذا الرجل الذي يزعم أنه نبي ؟ فقال أبو سفيان : فقلت أنا . فأجلسوني بين يديه وأجلسوا أصحابي خلفي ، ثم دعا بترجانه) وهذا يقتضى أن هرقل خاطبهم أولا بنبي ترجمان ، ثم دعا بالترجمان ،

لكن وقع في الجهاد بلفظ ، فقال لترجمانه : سلامهم أكرم أقرب نسباً إلخ ، فيجمع بين هذا الاختلاف بأن قوله « ثم دعا بترجمانه ، أى فأجلسه إلى جنب أبى سفيان ، لأن المراد أنه كان غالباً فأرسل في طلبه لحضر ، وكان الترجمان كان واقفاً في المجلس كما جرت به عادة ملوك الأعراف ، فخطبهم هرقل بالسؤال الأول ، فلما تحول له حال الذى أراد أن يخطبهم من بين الجماعة أمر الترجمان بالجلوس إليه ليبر عنه بما أراد ، والترجمان من يفسر لغة بلفظ فعمل هذا لا يقال ذلك لمن فسر كلمة غريبة بكلمة واضحة ، فان اقتضى معنى الترجمان ذلك فيعرف أنه الذى يفسر لفظاً بلفظ .

وقد اختلف هل هو عربى أو معرب ؟ والثانى أشهر ، وعلى الأول فنونه زائدة اتفاقاً . ثم قيل هو من ترجميم الفصحى ، وقيل من الترجيم ، فعلى الثانى تكون التاء أيضاً زائدة ، ويوجب كونه من الترجيم أن الذى يلحق الكلام كأنه يترجم الذى يليق به إليه . **قوله** (أقرب نسباً من هذا الرجل) من كأنها ابتدائية والتقدير أبكم أقرب نسباً مبدؤه من هذا الرجل ، أو هى بمعنى الباء ويؤيده أن فى الرواية التى فى بدء الوسى « بهذا الرجل » وفى رواية الجهاد « إلى هذا الرجل » ولا إشكال فيها فان أقرب يتعدى بالى ، قال الله تعالى (ونحن أقرب إليه من حبل الوريد) والمفضل عليه مخوف تقديره من غيره ، ويحتمل أن يكون فى رواية الباب بمعنى الغاية فقد ثبت ورودها لغاية مع قلة **قوله** (وأجلسوا أصحابى خلفي) فى رواية الجهاد « عندكيتى » وهى أخص ، وعند الواقدي « فقال لترجمانه : قل لأصحابه إنما جعلتكم عندكيتي ليردوا عليه كذباً إن قاله » . **قوله** (عن هذا الرجل) أشار إليه إشارة التقرب لتقرب العهد بذكره ، أو لأنه معهود فى أذهانهم لاشتراك الجميع فى معاداته . ووقع عند ابن إسحق من الزيادة فى هذه القصة « قال أبو سفيان : لجعلت أزمده فى شأنه واضمر أمره واقول : إن شأنه دون ما بلفظك ، لجعل لا يلتفت إلى ذلك » . **قوله** (فان كذبني) بالتخفيف (فكذبوه) بالتشديد ، أى قال لترجمانه : يقول لكم ذلك . ولما جرت العادة أن يجالس الأكابر لا يواجه أحد فيها بالتكذيب احتراماً لهم ، أذن لهم هرقل فى ذلك للمصلحة التى أرادها . قال محمد ابن اسماعيل التميمي : كذب بالتخفيف يتعدى إلى مفعولين مثل صدق ، تقول كذبني الحديث وصدقني الحديث ، قال الله تعالى (لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق) وكذب بالتشديد يتعدى إلى مفعول واحد ، وهما من غرائب الالفاظ لمخالفتها الغالب لأن الزيادة تناسب الزيادة وبالعكس ، والأمثلة بالعكس . **قوله** (وإيم الله) بالهمز وبغير الهمز وفيها لغتان أخرى تقدمت . **قوله** (يؤمر) بفتح المثلثة أى ينقل . **قوله** (كيف حسبه) كذا هنا ، وفى غيرها « كيف نسبه » ؟ والنسب الوجه الذى يحصل به الأدلاء من جهة الآباء ، والحسب ما يعده المرء من مفاخر آبائه . وقوله « هو فينا ذو حسب » فى غيرها « ذو نسب » واستشكل الجواب لأنه لم يرد على ما فى السؤال لأن السؤال تضمن أن له نسباً أو حسباً ، والجواب كذلك . وأجيب بأن التووين يدل على التعظيم كأنه قال : هو فينا ذو نسب كبير أو حسب رفيع . ووقع فى رواية ابن إسحق « وكيف نسبه فيكم ؟ قال فى الذروة » وهى بكسر المعجمة وسكون الزاء أعلى ما فى الهمز من السنام ، فكأنه قال هو من أعلانا نسباً . وفى حديث دحية عند البراء « حدثني عن هذا الذى خرج بأرضكم ما هو ؟ قال : شاب . قال : كيف حسبه فيكم ؟ قال هو فى حسب ما لا يفضل عليه أحد . قال : هذه آية » . **قوله** (هل كان فى آبائه ملك) فى رواية الكشمي « من آبائه » وملك هنا بالتووين وهى تؤيد أن الرواية السابقة فى بدء الوسى بلفظ « ومن ملك » ليست بلفظ الفعل الماضى . **قوله** (قال يزيدون أم ينقصون) كذا فيه باسقاط همزة الاستفهام ، وقد جزم ابن مالك بجوازه مطافاً خلافاً لمن خصه بالشمع . **قوله** (قال هل يرتد إلخ) إنما لم

يستغن هرقل بقوله بل يريدون عن هذا السؤال لأنه لا ملازمة بين الارتداد والنقص ، فقد يرتد بعضهم ولا يظهر فيهم النقص باعتبار كثرة من يدخل وقلة من يرتد مثلاً . قوله (سقطه له) يريد أن من دخل في الشيء على بصيرة يبعد رجوعه عنه ، بخلاف من لم يكن ذلك من صميم قلبه فإنه يتزلزل بسرعة ، وهل هذا يحمل حال من ارتد من قريش ، ولهذا لم يرجع أبو سفيان على ذكرهم ، وفيهم صهره زوج ابنته أم حبيبة وهو حبيد الله بن جحش ، فإنه كان أسلم وهاجر إلى الحبشة بزوجه ثم تنصر بالحبيشة ومات على نصرانيته ، وزوج النبي ﷺ أم حبيبة بعده ، وكأنه من لم يكن دخل في الاسلام على بصيرة ، وكان أبو سفيان وغيره من قريش يعرفون ذلك منه ولذلك لم يرجع عليه خشية أن يكذبوه ، ويحتمل أن يكونوا عرفوه بما وقع له من التنازع وفيه بعد ، أو المراد بالارتداد الرجوع إلى الدين الأول ، ولم يقع ذلك لعبيد الله بن جحش ، ولم يطلع أبو سفيان هل من وقع له ذلك . زاد في حديث حذيفة وأريت من خرج من أصحابه إليكم هل يرجعون اليه ؟ قال نعم ، . قوله (فهل قاتلتموه) نسب ابتداء القتال إليهم ولم يقل قاتلكم فينسب ابتداء القتال إليه محافظة على احترامه ، أو لإطلاعه على أن النبي لا يبدأ قومه بالقتال حتى يقاتلوه ، أو لما عرفه من العادة من حمية من يدعى إلى الرجوع عن دينه . وفي حديث حذيفة هل ينكب إذا قاتلكم ؟ قال : قد قاتله قوم فهزمهم وهزموه ، قال : هذه آية ، . قوله (يصيب منا ونصيب منه) وقعت المقاتلة بين النبي ﷺ وبين قريش قبل هذه القصة في ثلاثة مواطن : بدر وأحد والخندق ، فأصاب المسلمون من المشركين في بدر وعكسه في أحد ، وأصيب من الطائفتين ناس قليل في الخندق ، فصح قول أبي سفيان يصيب منا ونصيب منه ، ولم يصب من تعقب كلامه وأن فيه دسيسة لم ينبه عليها كما نبه على قوله « ونحن منه في مدة لا نندري ما هو صانع فيها ، والحق أنه لم يدس في هذه القصة شيئاً وقد ثبت مثل كلامه هذا من لفظ النبي ﷺ كما أشرت إليه في بدء الوحي . قوله (اني سألتك عن حسبه فيكم) ذكر الأسئلة والأجوبة على ترتيب ما وقعت ، وأجاب عن كل جواب بما يقتضيه الحال ، وحاصل الجميع ثبوت علامات النبوة في الجميع : فالبيض بما تلقفه من الكتب ، والبيض بما استقرأه بالعادة ، ووقع في بدء الوحي إعادة الأجوبة مشوشة الترتيب ، وهو من الراوى ، بدليل أنه حذف منها واحدة وهي قوله « هل قاتلتموه الخ » ووقع في رواية الجهاد شيء غايب فيه ما في الموضعين ، فإنه أضاف قوله « بم يأمركم » إلى بقية الأسئلة فكلت بها عشرة ، وأما هنا فإنه أخر قوله « بم يأمركم » إلى ما بعد إعادة الأسئلة والأجوبة وما رتب عليها وقوله « قال لترجمانه قل له - أي قل لأبي سفيان - إني سألتك ، أي قل له حاكباً عن هرقل اني سألتك ، أو المراد إني سألتك على لسان هرقل ، لأن الترجمان يعيد كلام هرقل ويعيد لهرقل كلام أبي سفيان ، ولا يبعد أن يكون هرقل كان يفقه بالعربية ويألف من التكلم بغير لسان قومه كما جرت به عادة الملوك من الأماجم . قوله (قلت لو كان من آباءه) أي قلت في نفسي ، وأطلق على حديث النفس قولاً . قوله (ملك أبيه) أفرده ليكون أعز في طلب الملك ، بخلاف ما لو قال ملك آباءه ، أو المراد بالآب ما هو أهم من حقيقته وبجازه . قوله (وكذلك الإيمان إذا غايط) يرجع أن الرواية التي في بدء الوحي بلفظ « حتى يغايط » وهم والصواب « حين » ، كما للأكثر . قوله (قلت يأمرنا بالصلاة الخ) في بدء الوحي « فقلت يقول عبدوا الله الخ » واستدل به على إطلاق الامر على صيغة اقل وهل عكسه ، وفيه نظر لأن الظاهر أنه من تصرف الرواة ، ويستفاد منه أن المأمورات كلها كانت معروفة عند هرقل ولهذا لم يستمره عن حقائقها . قوله (ان يك ما نقول فيه حقاً فإنه نبى) وقع في رواية الجهاد « وهذه صفة نبى »

وفي مرسل سعيد بن المسيب عند ابن أبي شيبة « فقال هو نبي ، ووقع في دأمان الحاملي ، ورواية الأصمعيين من طريق هشام بن هروء عن أبيه عن أبي سفيان أن صاحب بصرى أخذه وناسا معه وهم في تجارة فذكر القصة مختصرة دون الكتاب وما فيه وزاد في آخرها ، قال فأخبرني هل تعرف صورته إذا رأيته ؟ قلت : نعم ، فأدخلت كنيسة لهم فيها الصور فلم أره ، ثم أدخلت أخرى فإذا أنا بصورة محمد وصورة أبي بكر إلا أنه دونه . وفي دلائل النبوة لأبي نعيم ، بإسناد ضعيف ، أن هرقل أخرج لهم سفطا من ذهب عليه قفل من ذهب فأخرج منه حرية مطوية فيها صورة فعرضها عليهم إلى أن كان آخرها صورة محمد ، فقلنا باجتماعنا : هذه صورة محمد ، فذكر لهم أنها صورة الأنبياء وأنه خاتمهم ﷺ . قوله (وقد كنت أعلم أنه خارج ، ولم أكن أظنه منكم) أي أعلم أن أنبيا سيبعث في هذا الزمان ، لكن لم أعلم تعيين جلسه . وزعم بعض الشراح أنه كان يظن أنه من بني إسرائيل لكثرة الأنبياء فيهم ، وفيه نظر لأن اعتماد هرقل في ذلك كان على ما أطلع عليه من الأسراتيليات ، وهي طائفة باب النبي الذي يخرج في آخر الزمان من ولد اسماعيل ، فيحمل قوله « لم أكن أظن أنه منكم ، أي من قريش . قوله (لأحببت لقاءه) في بدء الوحي ، لتجشمت ، بحجم ومعجزة أي تكلفت ، ورجعها عياض لكن نسبها لرواية مسلم خاصة ، وهي عند البخاري أيضا . وقال النووي : قوله « لتجشمت لقاءه ، أي تكلفت الوصول إليه وارتكبت المشقة في ذلك ، ولكنني أخاف أن أقتطع دونه . قال : ولا عذر له في هذا لأنه عرف صفة النبي ، لكنه شح بملكه ورغب في بقاء رياسته فأثرها . وقد جاء ذلك مصرحا به في صحيح البخاري ، قال شيخنا شيخ الاسلام : كذا قال ، ولم أر في شيء من طرق الحديث في البخاري ما يدل على ذلك . قلت : والذي يظهر لي أن النووي عني ما وقع في آخر الحديث عند البخاري دون مسلم من القصة التي حكها ابن الغنطور ، وإن في آخرها في بدء الوحي أن هرقل قال « إن قلت مفااتي أنما أختبر بها شدتكم على دينكم ، فقد رأيت ، وزاد في آخر حديث الباب « وقد رأيت الذي أحببت ، فكان النووي أشار إلى هذا والله أعلم . وقد وقع التعبير بقوله « شح بملكه ، في الحديث الذي أخرجه . قوله (ثم دعا بكتاب رسول الله ﷺ فقراه) ظاهره أن هرقل هو الذي قرأ الكتاب ، ويحتمل أن يكون الترجمان قراء ونسبت قراءته إلى هرقل مجازا لكونه الأكبر به ، وقد تقدم في رواية الجهاد بلفظ « ثم دعا بكتاب رسول الله ﷺ فقرأ » وفي مرسل محمد بن كعب القرظي عند الواقدي في هذه القصة « فدعا الترجمان الذي يقرأ بالعربية فقراه ، ووقع في رواية الجهاد ما ظاهره أن قراءة الكتاب وقعت مرتين ، فإن في أوله « فلما جاء قيصر كتاب رسول الله ﷺ قال حين قراه : اتسوا لي ههنا أحدا من قومه لأسأله عن ، قال ابن عباس : فأخبرني أبو سفيان أنه كان بالشام في رجال من قريش ، فذكر القصة إلى أن قال « ثم دعا بكتاب رسول الله ﷺ فقرأ » والذي يظهر لي أن هرقل قراه بنفسه أولا ثم لما جمع قومه وأحضر أبا سفيان ومن معه وسأله وأجابته أمر بقراءة الكتاب على الجميع ، ويحتمل أن يكون المراد بقوله أولا « فقال حين قراه ، أي قرأ عنوان الكتاب لأن كتاب النبي ﷺ كان محتوما بحتمته وختمه محمد رسول الله ، ولهذا قال إنه يسأل عن هذا الرجل الذي يزعم أنه نبي ، ويؤيد هذا الاحتمال أن من جملة الأسئلة قول هرقل « يم يأمركم ؟ فقال أبو سفيان : يقول اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا ، وهذا بعينه في الكتاب ، فلما كان هرقل قراه أولا ما احتاج إلى السؤال عنه ثانيا ، نعم يحتمل أن يكون سأل عنه ثانيا مباالفة في تقريره ، قال النووي : في هذه القصة فوائد ، منها جواز مكانة الكفار ودعائهم إلى الاسلام قبل القتال ، وفيه

تفصيل : فن بلغته الدعوة وجب إنذارهم قبل قتالهم ، وإلا استحب . ومنها وجوب العمل بمنبر الواحد وإلا لم يكن في بحث الكتاب مع دحية وحده فائدة . ومنها وجوب العمل بالخط إذا قامت القرائن بصدقه . **قوله** (فإذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم) قال النووي : فيه استحباب تصدير الكتب بسم الله الرحمن الرحيم وإن كان المبعوث إليه كافرا ، ويحمل قوله في حديث أبي هريرة ، كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بحمد الله فهو أقطع ، أي بذكر الله كما جاء في رواية أخرى ، فانه روى على أوجه : بذكر الله ، بسم الله ، بحمد الله . قال : وهذا الكتاب كان ذا بال من المهمات العظام ، ولم يبدأ فيه بلفظ الحمد بل بالبسملة انتهى . والحديث الذي أشار إليه أخرجه أبو عوانة في صحيحه وصححه ابن حبان أيضا وفي إسناده مقال ، وعلى تقدير محتمة فالرواية المشهورة فيه بلفظ حمد الله ، وما عدا ذلك من الالفاظ التي ذكرها النووي وردت في بعض طرق الحديث بأسانيد وأهية . ثم اللفظ وإن كان عاما لكن أريد به الخصوص وعى الأمور التي تحتاج إلى تقدم الخطبة ، وأما المراسلات فلم تجر العادة الشرعية ولا العرفية بابتدائها بذلك ، وهو نظير الحديث الذي أخرجه أبو داود من حديث أبي هريرة أيضا بلفظ : كل خطبة ليس فيها شهادة فهي كاليد الجذماء ، فلا يتبداء بالحمد . واشترط التمسك بلفظ الخطبة ، بخلاف بقية الأمور المهمة فبعضها يبدأ فيه بالبسملة تامة كالمراسلات ، وبعضها بسم الله فقط كما في أول الجمع والذبيحة ، وبعضها بلفظ من الذكر خصوص كالتكبير ، وقد جمعت كتب النبي ﷺ إلى الملوك وغيرهم فلم يقع في واحد منها البداء بالحمد بل بالبسملة ، وهو يؤيد ما قررته والله أعلم . وقد تقدم في الحميم استدلال المصنف بهذا الكتاب على جواز قراءة الجنب القرآن وما يرد عليه ، وكذا في الجهاد الاستدلال به على جواز السفر بالقرآن إلى أرض العدو وما يرد عليه بما أغنى عن الإعادة ووقع في مرسل سعيد بن المسيب عند ابن أبي شيبة ، أن هرقل لما قرأ الكتاب قال : هذا كتاب لم أسمعه بعد سليمان عليه السلام ، كأنه يريد الابتداء بسم الله الرحمن الرحيم ، وهذا يؤيد ما قدمناه أنه كان عالما بأخبار أهل الكتاب . **قوله** (من محمد رسول الله ﷺ) وقع في بدء الوحي وفي الجهاد ، من محمد بن عبد الله ورسوله ، وفيه إشارة إلى أن رسل الله وإن كانوا أكرم الخلق على الله فهم مع ذلك مقرون بأنهم عبيد الله ، وكان فيه إشارة إلى بطلان ما تدعيه النصارى في عيسى عليه السلام . وذكر المذائبي أن القاري لما قرأ من محمد رسول الله إلى عظيم الروم غضب آخر هرقل واجتنب الكتاب ، فقال له هرقل : مالك ؟ فقال : بدأ بنفسه وسماك صاحب الروم ، فقال هرقل : إنك لضعيف الرأي ، أتريد أن أرى بكتاب قبل أن أعلم ما فيه ؟ لئن كان رسول الله إنه لاحق أن يبدأ بنفسه ، ولقد صدق أنا صاحب الروم ، والله مالكي ومالكهم . وأخرج الحسن بن سفيان في مسنده من طريق عبد الله بن شداد عن دحية بن عثمان الذي بكتابت إلى هرقل ، فتقدمت عليه فأعطيته الكتاب ، وعنده ابن أخ له أمر أذرق سبط الرأس ، فلما قرأ الكتاب نحر ابن أخيه نخرة فقال : لا تقرا ، فقال قيصر : لم ؟ قال : لأنه بدأ بنفسه وقال : صاحب الروم ولم يقل ملك الروم . قال : اقرأ فقرأ الكتاب . **قوله** (إلى هرقل عظيم الروم) عظيم بالجر على البدل ويجوز الرفع على التقطع والنصب على الاختصاص ، وللدراة من تعظمه الروم وتقدمه الرئاسة عليها . **قوله** (أما بعد) تقدم في كتاب الجمعة في « باب من قال في الخطبة بعد الشاء أما بعد » الإشارة إلى عدد من روى من الصحابة هذه الكلمة وتوجيهها ، ونقلت هناك أن سيويه قال : إن معنى أما بعد معهما يكن من شيء . وأقول هنا : سيويه لا ينص ذلك بقولنا أما بعد بل كل كلام أوله أما وفيه معنى الجزاء . قاله في مثل أما عبد الله فنطلق ، والفاء لازمة في أكثر الكلام ،

وقد تحذف وهو نادر. قال الكرمانى فان قلت أما التفصيل فأين القسم؟ ثم أجاب بأن التقدير أما الابتداء فهو بسم الله، وأما المكتوب فهو من محمد الخ، وأما المكتوب به فهو ما ذكر في الحديث. وهو توجيه مقبول، لكنه لا يطرد في كل موضع، ومنهما الفصل بين الكلامين. واختلف في أول من قالها فقيل: داود عليه السلام، وقيل يعرب بن قحطان، وقيل كعب بن لؤى، وقيل قس بن ساعدة، وقيل سحبان. وفي غرائب مالك لقد رايتنى، إن يعقوب عليه السلام قالها، فان ثبت وقلنا إن قحطان من ذرية إسماعيل فيمقتوب أول من قالها مطلقا، وإن قلنا إن قحطان قبل إبراهيم عليه السلام فيعرب أول من قالها، والله أعلم. قوله (أسلم تسلم) فيه بشارة لمن دخل في الاسلام أنه يسلم من الآفات اعتبارا بأن ذلك لا يختص بهرقل، كما أنه لا يختص بالحكم الآخر وهو قوله أسلم بوثك الله أجرك مرتين، لأن ذلك عام في حق من كان مؤمنا بنبيه ثم آمن بمحمد ﷺ. قوله (وأسلم بوثك) فيه تورية لأحد الاحتمالين المتقدمين في بدء الوحي، وأنه أعاد أسلم تأكيداً، ويحتمل أن يكون قوله أسلم أولا أى لا تمتد في المسيح ما تمتد النصراني، وأسلم ثانيا أى ادخل في دين الاسلام، فلذلك قال بعد ذلك وبوثك الله أجرك مرتين، (تنبيه): لم يصرح في الكتاب بدعائه إلى الشهادة للنبي ﷺ بالرسالة، لكن ذلك منطوق في قوله «والسلام على من اتبع الهدى»، وفي قوله «أدعوك بدعاية الاسلام»، وفي قوله «أسلم»، فان جميع ذلك يتضمن الاقرار بالشهادتين. قوله (إنهم الاريسيين) تقدم ضبطه وشرحه في بدء الوحي، ووجدته هناك في أصل معتد بتشديد الزاد، وحكى هذه الرواية أيضا صاحب المشارق وغيره، وفي أخرى الاريسين، بتحتانية واحدة، قال ابن الأعرابي: أرس يأرس بالتخفيف فهو أريس، وأرس بالتشديد يؤرس فهو إريس، وقال الأزهري: بالتخفيف وبالتشديد الأكار لغة شامية، وكان أهل السواد أهل فلاحة وكانوا مجوسا، وأهل الروم أهل صناعة فأعجبوا بأنهم وإن كانوا أهل كتاب فان عليهم لم يؤمنوا من الإنم ثم المجوس انتهى. وهذا توجيه آخر لم يتقدم ذكره. وحكى غيره أن الاريسيين ينسبون إلى عبد الله بن أريس رجل كان تظمه النصراني ابتدع في دينهم أشياء مخالفة لدين عيسى، وقيل لأنه من قوم يمت إليهم نبي فقتلوه، فالتقدير على هذا: فان عليك مثل إنم الاريسيين. وذكر ابن حزم أن أتباع عبد الله بن أريس كانوا أهل مملكة هرقل، وردده بعضهم بأن الاريسيين كانوا قليلا لما كانوا يظهرون رأيهم، فانهم كانوا ينكرون التشليث. وما أظن قول ابن حزم إلا عن أصل، فانه لا يجازف في النقل. ووقع في رواية الاصيل البريسيين بتحتانية في أوله، وكأنه بتسهيل الهمزة. وقال ابن سيده في «المحکم»: الاريس الأكار عند ثعلب، والأمين عند كراع، فكأنه من الاضداد، أى يقال للتابع والمتبوع، والمعنى في الحديث صالح على الرايين، فان كان المراد التابع فالعنى إن عليك مثل إنم التابع لك على ترك الدخول في الاسلام، وإن كان المراد المتبوع فكأنه قال فان عليك إنم المتبوعين، وإنم المتبوعين يضاعف باعتبار ما وقع لهم من عدم الاعتان إلى الحق من إضلال أتباعهم. وقال النووي: فيه بذكر الفلاحين على بقية الرعية لأنهم الأغلب، ولأنهم أسرع انقيادا. وتعقب بأن من الرعايا غير الفلاحين من له صرامة وقوة وعشيرة، فلا يلزم من دخول الفلاحين في الإسلام دخول بقية الرعايا حتى يصح أنه فيه بذكرهم على الباقيين، كذا تعقبه شيخنا شيخ الاسلام. والذي يظهر أن مراد النووي أنه فيه بذكر طائفة من الطوائف على بقية الطوائف كأنه يقول إذا امتنعت كان عليك إنم كل من امتنع بامتناعك وكان يطيع لو أطعت كافلاحين، فلا وجه لمتعقب عليه. نعم قول أبي عبيد في «كتاب الاموال»، ليس المراد

بالفلاحين الزواحين فقط بل المراد به جميع أهل المملكة ، إن أراد به على التقرير الذى قرئت به كلام النوى فلا اعتراض عليه ، وإلا فهو معترض . وحكى أبو عبيد أيضا أن الاريسيين هم الخول والخدم ، وهذا أخص من الذى قبله ، إلا أن يريد بالخول ما هو أهم بالنسبة إلى من يحكم الملك عليه . وحكى الازمري أيضا أن الاريسيين قوم من المجوس كانوا يعبدون النار ويحرمون الزنا وسناعتهم الحراثة ويخرجون البشرا يزرعون ، لكنهم يأكلون الموقودة . وهذا أثبت فعلى الحديث فان عليك مثل إثم الاريسيين كما تقدم . **قوله** (فلما فرغ) أى القارى ، ويحتمل أن يريد هرقل ونسب اليه ذلك مجازا لسكونه الأمر به ، ويؤيده قوله بعده « عنده » ، فان الضمير فيه وفيما بعده لهرقل جازما . **قوله** (ارتفعت الاصوات عنده وكثر اللغط) ووقع في الجهاد ، فلما أن قضى مقاتله علت أصوات الذين حولوه من عظماء الروم وكثر لغظهم ، فلا أدري ما قالوا ، لكن يعرف من قرائن الحال أن اللغط كان لما فهموه من هرقل من ميله إلى التصديق . **قوله** (لقد أمر أمر ابن أبي كعبه) تقدم ضبطه في بدء الوحي وأن دأمره الأول بفتح الهمة وكسر الميم ، والثاني بفتح الهمة وسكون الميم ، وحكى ابن تين أنه روى بكسر الميم أيضا . وقد قال كراع في المجرد ، وروى أمر بفتح ثم كسر أى كثير ، لحيث يصير المعنى لقد كثرت كثير ابن أبي كعبه وفيه فائق ، وفي كلام الوخشري ما يشعر بأن الثاني بفتح الميم فانه قال أسرة على وزن بركة الزيادة ، ومنه قول أبي سفيان « لقد أمر أمر محمد » انتهى . هكذا أشار اليه شيخنا شيخ الاسلام سراج الدين في شرحه وردده ، والذي يظهر لى أن الوخشري إنما أراد تفسير اللفظة الأولى وهى أمر بفتح ثم كسر وان مصدرها أمر بفتح وتين والأمر بفتح وتين الكثرة والعظم والزيادة ، ولم يرد ضبط اللفظة الثانية والله أعلم . **قوله** (قال الزهرى فدعا هرقل عظماء الروم لجمعهم) هذه قطعة من الرواية التى وقعت في بدء الوحي عقب القصة التى حكاهما ابن الناطور ، وقد بين هناك أن هرقل دعاهم في دسكرة له بجمعهم وذلك بعد أن رجع من بيت المقدس وكانب صاحبه الذى برومية لجاءه جوابه بواقفة على خروج النبي ﷺ ، وعلى هذا فالقاء في قوله « فدعا » فصيحة ، والتقدير قال الزهرى فسار هرقل إلى حصن فكتب إلى صاحبه برومية لجاءه جوابه فدعا الروم . (تنبيه) : وقع في « سيرة ابن إسحق » من روايته عن الزهرى باسناد حديث الباب إلى أبي سفيان بعض القصة التى حكاهما الزهرى عن ابن الناطور ، والذي يظهر لى انه دخل عليه حديث في حديث ، ويؤيده أنه حكى قصة الكتاب عن الزهرى قال « حدثني اسقف من النصارى قد ادرك ذلك الزمان ، قلت : وهذا هو ابن الناطور ، وقصة الكتاب إنما ذكرها الزهرى من طريق أبي سفيان ، وقد فصل شعيب بن ابى حمزة عن الزهرى الحديث تفصيلا واضحا ، وهو اوثق من ابن إسحق وأتقن ، فروايته هى المحفوظة ورواية ابن إسحق شاذة ، وحل هذا التنبيه أن يذكر في الكلام على الحديث في بدء الوحي ، لكن فات ذكره هناك فاستدركته هنا . **قوله** (لجمعهم في دار له فقال) تقدم في بدء الوحي أنه جمعهم في مكان وكان هو في أعلاء فاطلع عليهم وصنع ذلك خوفا على نفسه أن يتكرروا مقاتله فيبادروا إلى قتله . **قوله** (آخر الأبد) أى يدوم ملككم إلى آخر الزمان ، لانه عرف من الكتب أن لا أمة بعد هذه الأمة ولا دين بعد دينها ، وان من دخل فيه آمن على نفسه فقال لهم ذلك . **قوله** (فقال على بهم) فدعا بهم فقال (فيه حذف تقديره فردوهم فقال . **قوله** (فقد رأيت منكم الذى أحببت) يفسر ما وقع مختصرا في بدء الوحي مختصرا على قوله « فقد رأيت » ، واكتفى بذلك عما بعده . **قوله** (فسجدوا له ورضوا عنه) يشعر بأنه كان من عادتهم السجود للوكهم ، ويحتمل أن يكون ذلك إشارة إلى تقبيلهم الأرض حقيقة . فان الذى

يفعل ذلك ربما صار غالباً كهيئة الساجد ، وأطلق أنهم رضوا عنه بناء على رجوعهم عما كانوا هموا به عند تفرقهم عنه من الخروج وإفاته أعلم . وفي الحديث من الفوائد غير ما تقدم : البداءة باسم الكاتب قبل المكتوب إليه ، وقد أخرج أحمد وأبو داود عن العلاء بن الحضرمي أنه كتب إلى النبي ﷺ وكان عامله على البحرين فبدأ بنفسه ، من العلاء إلى محمد رسول الله ، وقال ميمون : كانت عادة ملوك العجم إذا كتبوا إلى ملوكهم يبدؤوا باسم ملوكهم فتيبهم بنو أمية . قلت : وسيأتي في الأحكام أن ابن عمر كتب إلى معاوية فبدأ باسم معاوية ، وإلى عبد الملك كذلك ، وكذا جاء عن زيد بن ثابت إلى معاوية ، وعند البرار بسند ضعيف عن حنظلة الكاتب أن النبي ﷺ وجهه عليا وعالده بن الوليد فكُتِبَ إليه خالد فبدأ بنفسه وكتب إليه على فبدأ برسول الله ﷺ فلم يصب على واحد منهما ، وقد تقدم السلام على ، أما بعد ، في كتاب الجمعة

٥ - باب ﴿ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ - إِلَى - بِهِ عَلِيمٌ ﴾

٤٥٥٤ - **حديث** إسماعيل قال حدثني مالك عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة أنه سمع أنس بن مالك رضي الله عنه يقول : كان أبو طلحة أكثر أنصاري بالمدينة نخلاً ، وكان أحب أمواله إليه بيرحاء ، وكانت مستقولة للسجد ، وكان رسول الله ﷺ يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب . فلما أنزلت ﴿ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ ﴾ قام أبو طلحة فقال : يا رسول الله ، إن الله يقول ﴿ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ ﴾ وإن أحب أموالي إلى بيرحاء ، وإنها صدقة لله أرجو برّها وذخرها عند الله ، فقضها يا رسول الله حيث أراك الله . قال رسول الله ﷺ : بئخ ، ذلك مال رايح ، ذلك مال رايح . وقد سمعت ما قلت وإنى أرى أن نجعلها في الأقرين . قال أبو طلحة : أقتل يا رسول الله . فقسّمها أبو طلحة في أقاربه وبني عّمّه . قال عبد الله ابن يوسف وروح بن عبادة : ذلك مال رايح . حدثني يحيى بن يحيى قال : قرأت على مالك « مال رايح » ، ٤٥٥٥ - **حديث** محمد بن عبد الله الأنصاري قال حدثني أبي عن ثمامة عن أنس رضي الله عنه قال : « نجعلها لحسان وأبي ، وأنا أقرب إليه ولم يجعل لي منها شيئاً »

قوله (باب ان تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون الآية) كذا لا بد ذكر . ولغيره ، إلى به عليم . ثم ذكر المصنف حديث أنس في قصة بيرحاء ، وقد تقدم ضبطها في الزكاة ، وشرح الحديث في الوقت . **قوله** (وقال عبد الله بن يوسف وروح بن عبادة عن مالك قال رايح) يعني أن المذكورين رويًا الحديث عن مالك بأسناده فوافقا فيه إلا في هذه اللفظة ، فاما رواية عبد الله بن يوسف فوصلها المؤلف في الوقت عنه ، ووقع عند المزي أنه أوردتها في التفسير موصولة عن عبد الله بن يوسف أيضا ، وأما رواية روح بن عبادة فتقدم في الوكالة أن أحد وصلها عنه ، وذكرت هناك ما وقع الرواة عن مالك في ضبط هذه اللفظة وهل هي رايح بالموحدة أو التثنية مع الشرح . **قوله** (حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك على مال رايح) كذا اختصره ، وكان قد ساقه بتمامه من هذا الوجه في كتاب الوكالة .

(تنبیه) : وقع هنا لغير أبي ذر ، حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري حدثني أبي عن ثمامة عن أنس قال : لجمعها لحسان وأبي بن كعب ، وأنا أقرب اليه منهما ، ولم يجعل لي منها شيئا ، وهذا طرف من الحديث ، وقد تقدم بتامه في الوقف مع شرحه ، وأغفل المزي التنبية على هذا الطريق هنا ، ومن عمل بالآية ابن عمر فروى البزار من طريقه أنه قرأها ، قال فلم أجد شيئا أحب الي من مرجانة جارية لي رومية فقلت : هي حرة لوجه الله ، فلو لا أني لا أعود في شيء جعلته لله أتزوجها

٦ - باب ﴿ قل فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين ﴾

٤٥٥٦ - حديثنا إبراهيم بن المنذر حدثنا أبو خزيمة حدثنا موسى بن عتبة عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما « أن اليهود جاءوا إلى النبي ﷺ برجل منهم وامرأة قد زنيا ، فقال لهم : كيف تفعلون بمن زنى منكم ؟ قالوا : نحممهما ونضربهما . فقال : لا تجدون في التوراة الرجم ؟ قالوا : لا نجد فيها شيئا . قال لهم عبد الله بن سلام : كذبتم ، فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين ، فوضع يدها على آية الذي يدرسها منهم كفهُ على آية الرجم ، فطفق يقرأ ما دون يده وما وراءها ولا يقرأ آية الرجم ، فنزع يده عن آية الرجم فقال : ما هذه ؟ فلما رأوا ذلك قالوا : هي آية الرجم ، فأمر بهما فرجبا قريبا من حيث موضع الجناز عند المسجد ، قال فرأيت صاحبهما يجتأ عليهما ، يقبها الحجارة »

قوله (باب قل فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين) ذكر فيه حديث ابن عمر في قصة اليهوديين الذين زنيا وسيأتي شرحه في الحدود . وقوله في هذه الرواية « كيف تفعلون » في رواية الكشميني « كيف تعملون » وقوله « نحممهما » بمهمل ثم ميم مثقلة أى نكسب عليهما الماء الحميم ، وقيل نجعل في وجوههما الحمة بمهمل وميم خفيفة أى السواد ، وسيأتي ما في ذلك عند شرح الحديث . وقوله « فوضع مدراسها » بكسر أوله كذا للكشميني . واخبره « مدراسها » بضم أوله وتقديم الألف بوزن المفاعلة من الدراسة ، والاول أوجه . **قوله** (فلما رأوا ذلك قالوا) في رواية الكشميني بالافراد فيها . **قوله** (يجتأ) يجتمعا ساكنة ثم نون مفتوحة ثم همزة ، وللكشميني « يجنى » بالمهمل وكسر النون بغير همز

٧ - باب ﴿ كنتم خير أمة أخرجت للناس ﴾

٤٥٥٧ - حديثنا محمد بن يوسف عن سفيان عن ميسرة عن أبي حازم عن أبي هريرة رضي الله عنه (كنتم خير أمة أخرجت للناس) قال : خير الناس للناس ، قاتون بهم في السلاسل في أعناقهم حتى يدخلوا في الإسلام »

قوله (باب كنتم خير أمة أخرجت للناس) ذكر فيه حديث أبي هريرة في تفسيرها غير مرفوع ، وقد تقدم في أواخر الجهاد من وجه آخر مرفوعا ، وهو يرد قول من تمقب البخاري فقال : هذا موقوف لا معنى لادخاله في

المسند . قوله (سفيان) هو الثوري . قوله (عن ميسره) هو ابن عمار الأيضي كوفي ثقة ، ما له في البخاري سوى هذا الحديث وآخر تقدم في بدء الخلق ، وبأني في النكاح ، وشيخه أبو حازم بمهمله ثم زاي هو سليمان الأيضي . وقوله « خير الناس للناس » أي خير بعض الناس لبعضهم أي أنفسهم لهم ، وإنما كان ذلك لسكونهم كانوا أسبيا في إسلامهم ، وبهذا التقرير يندفع تعقب من زعم بأن التفسير المذكور ليس بصحيح . وروى ابن أبي حاتم والطبري من طريق السدي قال قال عمر : لو شاء الله لقال أنتم خير أمة فكلنا كلنا ، ولكن قال : كنتم فبني خاصة لأصحاب عهد ومن صنع مثل صنيعهم ، وهذا منقطع . وروى عبد الرزاق وأحمد والنسائي والحاكم من حديث ابن عباس باسناد جيد قال : هم الذين هاجروا مع النبي ﷺ ، وهذا أخص من الذي قبله . وللطبراني من طريق ابن جريج عن عكرمة قال : نزلت في ابن مسعود وسالم مولى أبي حذيفة وأبي بن كعب ومعاذ بن جبل . وهذا موقف فيه انقطاع ، وهو أخص بما قبله . وروى الطبري من طريق مجاهد قال : معناه على الشرط المذكور تأمرون بالمعروف الخ . وهذا أعم وهو نهر الأول . وجاء في سبب هذا الحديث ما أخرجه الطبري وابن أبي حاتم من طريق عكرمة قال : كان من قبلكم لا يأمن هذا في بلاد هذا ولا هذا في بلاد هذا ، فلما كنتم أنتم آمن فيكم الأحمر والأسود . ومن وجه آخر عنه قال : لم تكن أمة دخل فيها من أصناف الناس مثل هذه الأمة . وعن أبي بن كعب قال : لم تكن أمة أكثر استجابة في الإسلام من هذه الأمة . أخرجه الطبري باسناد حسن عنه . وهذا كله يقتضي حملا على عموم الأمة ، وبه جزم الفراء واستشهد بقوله (واذكروا إذ أنتم قليل) وقوله (واذكروا إذ كنتم قليلا) قال : وحذف كان في مثل هذا وإظهارها سواء . وقال غيره : المراد بقوله (كنتم) في الروح المحفوظ أوفى علم الله تعالى . ورجح الطبري أيضا حل الآية على عموم الأمة ، وأيد ذلك بحديث بهز بن حكيم عن أبيه عن جده «سمعت رسول الله ﷺ يقول في هذه الآية (كنتم خير أمة أخرجت للناس) قال : أنتم متبون سبعين أمة أنتم خيرها وأكرمها على الله ، وهو حديث حسن صحيح أخرجه الترمذي وحسنه وابن ماجه والحاكم وصححه ، وله شاهد مرسل عن قتادة عند الطبري رجاله ثقات . وفي حديث علي عند أحمد باسناد حسن أن النبي ﷺ قال : «وجعلت امتي خير الأمم»

٧ - باب (إذ همّت طائفتان منكم أن تفشلا)

٤٥٥٨ - حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال قال عمر وسمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما يقول «فينا نزلت (إذ همّت طائفتان منكم أن تفشلا والله وليهما) قال : نحن للطائفتان : بنو حارثة وبنو سُلَيمَة ، وما نحجب - وقال سفيان مرة - وما يبرئني - أنها لم تنزل ، تقول الله : والله وليهما»
قوله (باب إذ همّت طائفتان منكم أن تفشلا) ذكر فيه حديث جابر ، وقد تقدم مشروحا في غزوة أحد ، وقوله (والله وليهما) ذكر الفراء أن في قراءة ابن مسعود «والله وليهم» قال : وهو كقوله (وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا)

٩ - باب (ليس لك من الأمر شيء)

٤٥٥٩ - حدثنا جبران بن موسى أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر عن الزهري قال حدثني سالم عن

أيه « انه سمع رسول الله ﷺ إذا رفع رأسه من الركوع في الركعة الأخيرة من الفجر يقول : اللهم ائذن لنا وفلانا وفلانا بعد ما يقول : سمع الله لمن حده ربنا ولك الحمد . فانزل الله (ليس لك من الأمر شيء - إلى قوله - فانهم ظالمون) رواه إسحاق بن راشد عن الزهري

٤٥٦٠ - حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا إبراهيم بن سعد حدثنا ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضي الله عنه « أن رسول الله ﷺ كان إذا أراد أن يدعو على أحد أو يدعو لأحد قنت بعد الركوع فربما قال إذا قال سمع الله لمن حمده اللهم ربنا لك الحمد : اللهم أنج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعياش بن أبي ربيعة ، اللهم اشد وطأتك على مفسر ، واجملها ستين كسني يوسف . يجهز بذلك . وكان يقول في بعض صلواته في صلاة الفجر : اللهم ائذن لنا وفلانا - لأحياء من الدرب - حتى أنزل الله (ليس لك من الأمر شيء) الآية »

قوله (باب ليس لك من الأمر شيء) - سقط باب ، غير أبي ذر . **قوله** (أخبرنا عبد الله) هو ابن المبارك . **قوله** (فلانا وفلانا وفلانا) تقدمت تسميتهم في غزوة أحد من رواية مرسلة أوردها المصنف عقب هذا الحديث بعينه عن حنظلة بن أبي سفيان عن سالم بن عبد الله بن عمر قال وكان رسول الله ﷺ يدعو على صفوان بن أمية وسهيل بن عمرو والحادث بن هشام ، فنزلت ، وأخرج أحمد والترمذي هذا الحديث موصولا من رواية عمرو بن حمزة عن سالم عن أبيه فسماه وزاد في آخر الحديث « قتب عليهم كلهم » وأشار بذلك إلى قوله في بقية الآية (أو يتوب عليهم) ولأحمد أيضا عن طريق محمد بن عجلان عن نافع عن ابن عمر « كان رسول الله ﷺ يدعو على أربعة ، فنزلت ، قال : وهداهم الله للإسلام ، وكان الرابع عمرو بن العاصي ، فقد عزاه السهيلي لرواية الترمذي لكن لم أره فيه . والله اعلم . **قوله** (رواه إسحاق بن راشد عن الزهري) أي بالاسناد المذكور ، وهو موصول عند الطبراني في المعجم الكبير ، من طريقه . **قوله** (كان إذا أراد أن يدعو على أحد أو يدعو لأحد) أي في صلواته . **قوله** (قنت بعد الركوع) تمسك بفهمه من دعم أن القنوت قبل الركوع ، قال : وإنما يكون بعد الركوع عند إرادة الدعاء على قوم أو لقوم . وتعمق باحتمال أن مفهومه أن القنوت لم يقع إلا في هذه الحالة . ويؤيده ما أخرجه ابن خزيمة باسناد صحيح عن أنس « أن النبي ﷺ كان لا يقنت إلا إذا دعا لقوم أو دعا على قوم ، وقد تقدم بيان الاختلاف في القنوت وفي محله في آخر « باب الوتر » . **قوله** (الوليد بن الوليد) أي ابن المنيرة وهو أخو خالد بن الوليد وكان ممن شهد بدرًا مع المشركين وأمر وفدى نفسه ثم أسلم لحبس بمكة ثم تواعده هو وسلمة وعياش المذكورين معه وهربوا من المشركين ، فلم النبي ﷺ بمخرجهم فدعاهم ، أخرجه عبد الرزاق بسند مرسل ، ومات الوليد المذكور لما قدم على النبي ﷺ ، رويناه ذلك في « فوائد الزيادات » من حديث الحافظ أبي بكر بن زياد النيسابوري بسند عن جابر قال « رفع رسول الله ﷺ رأسه من الركعة الأخيرة من صلاة الصبح صبيحة خمس عشرة من رمضان فقال : اللهم أنج الوليد بن الوليد ، الحديث ، وفيه « فدا بذلك خمسة عشر يوما ، حتى إذا كان

صبيحة يوم الفطر ترك الدعاء ، فسأله عمر فقال : أو ما علمت أنهم قدموا ؟ قال بينا هو يذكرهم افتتح عليهم الطريق يسوق بهم الوليد بن الوليد قد نكحت لأصبغته بالحرة وساق بهم ثلاثاً على قدميه فنهج بين يدي النبي ﷺ حتى قضى ، فقال النبي ﷺ : هذا الشهيد ، أنا على هذا شهيد ، ورثته أم سائلة زوج النبي ﷺ بأبيات مشهورة . **قوله** (وسلمة بن هشام) أي ابن المغيرة وهو ابن عم الذي قبله ، وهو أخو أبي جهل ، وكان من السابقين إلى الاسلام . واستشهد في خلافة أبي بكر بالشام سنة أربع عشرة . **قوله** (وعياش) هو بالتحانية ثم المعجمة وأبوه أبو ربيعة اسمه عمرو بن المغيرة فهو عم الذي قبله أيضاً ، وكان من السابقين إلى الاسلام أيضاً وهاجر المجرنين ، ثم خدعه أبو جهل فرجع إلى مكة فحبسه ، ثم فر مع رفيقيه المذكورين وغاش إلى خلافة عمر فمات كان سنة خمس عشرة وقيل قبل ذلك ، والله أعلم . **قوله** (وكان يقول في بعض صلاته في صلاة الفجر) كأنه يشير إلى أنه لا يدوم على ذلك . **قوله** (اللهم العن فلانا وفلاناً لاجياء من العرب) وقع تسميتهم في رواية يونس عن الزهري عند مسلم بلفظ « اللهم العن رعلًا وذكوان وعصية » . **قوله** (حتى أنزل الله : ليس لك من الأمر شيء) تقدم استسكاله في غزوة أحد ، وأن قصة رعل وذكوان كانت بعد أحد ، ونزول (ليس لك من الأمر شيء) كان في قصة أحد فكيف يتأخر السبب عن النزول ؟ ثم ظهر لي علة الخبر وأن فيه إدراجاً ، وأن قوله « حتى أنزل الله » منقطع من رواية الزهري عن بلغة ، بين ذلك مسلم في رواية يونس المذكورة فقال هنا قال يعني الزهري ثم بلغنا أنه ترك ذلك لما نزلت ، وهذا البلاغ لا يصح لما ذكرته ، وقد ورد في سبب نزول الآية شيء آخر لكنه لا ينافي ما تقدم ، بخلاف قصة رعل وذكوان ، فعند أحد ومسلم من حديث أنس « أن النبي ﷺ كسرت ربايته يوم أحد وشج وجهه حتى سال الدم على وجهه فقال : كيف يفتح قوم فعلوا هذا بنبينهم وهو يدعوهم إلى ربهم ، فأنزل الله تعالى (ليس لك من الأمر شيء) الآية . وطريق الجمع بينه وبين حديث ابن عمر أنه ﷺ دعا على المذكورين بعد ذلك في صلاته فأنزلت الآية في الأمرين معا ، فبما وقع له من الأمر المذكور وفيما نشأ عنه من الدعاء عليهم ، وذلك كله في أحد ، بخلاف قصة رعل وذكوان فإنها أجنبية ، ويحتمل أن يقال إن قصتهم كانت عقب ذلك وتأخر نزول الآية من سببها قليلا ، ثم نزلت في جميع ذلك ، والله أعلم

١٠ - باب (والرسول يدعوكم في أخراكم)

وهو تأنيث آخركم : وقال ابن عباس (إحدى الحسينين) : فتحاً أو شهادة

٤٠٦١ - **حدثنا** عمرو بن خالد **حدثنا** زهير **حدثنا** أبو إسحاق قال سمعتُ البراء بن عازب رضي الله عنهما قال « جلَّ النبي ﷺ على الرجال يومَ أحدَ عبدَ الله بن جبير ، وأقبلوا منهزمين ، فذاك (إذ يدعوهم الرسولُ في أخراكم) ولم يبقَ مع النبي ﷺ غيرُ اثني عشر رجلاً »

قوله (باب قوله تعالى (والرسول يدعوكم في أخراكم) وهو تأنيث آخركم) كذا وقع فيه ، وهو تابع لآي عبيدة فإنه قال : أخراكم آخركم ، وفيه نظر لأن أخرى تأنيث آخر بفتح الحاء لا كسرهما ، وقد حكى الفراء أن من العرب من يقول في أخراكم زيادة المثناة . **قوله** (وقال ابن عباس : إحدى الحسينين فتحاً أو شهادة) كذا وقع هذا التعليق بهذه الصورة ؛ وعمله في سورة براءة ، ولعله أورد هنا للإشارة إلى أن إحدى الحسينين وقعت في أحد

وهي الشهادة ، وقد وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مثله . ثم ذكر المصنف طرقاً من حديث البراء في قصة الرماة يوم أحد ، وقد تقدم بتمامه مع شرحه في المغازي

١١ - باب (أَمَنَةُ نِعَاسَا)

٤٥٦٢ - **حدثني** إسحاق بن إبراهيم بن عبد الرحمن أبو يعقوب حدثنا حسين بن محمد حدثنا شيبان عن قتادة حدثنا أنس **« أن »** أبا طلحة قال : غَشِينَا النِّعَاسُ ونحن في مَاصِفًا يومَ أحد ، قال لجلَّ سيفي يَسْقُطُ من يدي وأُخِذَ ، وَيَسْقُطُ وَأُخِذَ »

قوله (باب قوله أَمَنَةُ نِعَاسَا) . **قوله** (حدثني إسحاق بن إبراهيم بن عبد الرحمن أبو يعقوب) هو بغدادى لقبه لؤؤ ، ويقال يؤؤ بنحتانيتين ، وهو ابن عم أحد بن منيع ، وليس له في البخارى سوى هذا الحديث وآخر في كتاب الرقاق ، وهو ثقة باتفاق ، وعاش بعد البخارى ثلاث سنين ، مات سنة أربع وخمسين . ثم ذكر حديث أبي طلحة في النعاس يوم أحد ، وقد تقدم في المغازي من وجه آخر عن قتادة مع شرحه

١٢ - باب (الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح)

الذين أحسنوا منهم واثقوا أجرٌ عظيمٌ . **القرح** : الجراح . استجابوا : أجابوا . يستجيب : يجيب

قوله (باب قوله تعالى الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح) ساق الآية الى (عظيم) . **قوله** (القرح الجراح) هو تفسير أبي عبيدة ، وكذا أخرجه ابن جرير من طريق سعيد بن جبير مثله ، وروى سعيد بن منصور بأسناد جيد عن ابن مسعود أنه قرأ **« القرح »** بالضم . قلت : وهي قراءة أهل الكوفة . وذكر أبو عبيدة عن عائشة أنها قالت **« أقرأها بالفتح لا بالضم »** ، قال الاخفش : **« القرح بالضم وبالفتح المصدر ، فالضم لغة أهل الحجاز والفتح لغة غيرهم كالضعف والضعف ، وحكى الفراء أنه بالضم المرح وبالفتح ألمه ، وقال الراغب : القرح بالفتح أثر الجراحة وبالضم أثرها من داخل . »** **قوله** (استجابوا أجابوا ، ويستجيب يجيب) هو قول أبي عبيدة ، قال في قوله تعالى (فاستجاب لهم) أى أجابهم ؛ تقول العرب : استجبتك أى أجبتك ، قال كعب الغنوى :

وداع دعا يامن يجيب الى الندى فلم يستجبه عند ذاك يجيب

وقال في قوله تعالى (ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات) أى يجيب الذين آمنوا ، وهذه في سورة الشورى وإنما أوردها المصنف استشهاداً الآية الأخرى . (فنيه) : لم يسق البخارى في هذا الباب حديثاً ، وكأنه يبيّن له ، والثلاثين به حديث عائشة أنها قالت لعروة في هذه الآية **« يا ابن أختى كان أبوك منهم : الزبير وأبو بكر »** وقد تقدم في المغازي مع شرحه . وروى ابن عبيدة عن هرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال **« ما رجع المشركون عن أحد قالوا : لا يحدا قنتم ، ولا الكواعب ردتهم ، بنسأ صنعتهم ، فرجعوا ، فندب رسول الله ﷺ الناس فأتدبوا حتى بلغ حراء الأسد ، فبلغ المشركين فقلوا : نرجع من قابل ، فأنزل الله تعالى (الذين استجابوا لله والرسول) الآية »** أخرجه النسائي وابن مردويه ورجاله رجال الصحيح ، إلا أن المحفوظ لإرساله عن عكرمة ليس فيه ابن عباس

ومن الطريق المرسلة أخرجه ابن أبي حاتم وغيره

١٣ - باب (الذين قال لهم الناس 'إن' الناس قد جمعوا لكم) الآية

٤٥٦٣ - **عنه** أحمد بن يونس - أراه قال - حدثنا أبو بكر عن أبي حصين عن أبي الضحى عن ابن عباس : (حسبنا الله ونعم الوكيل) قالوا إبراهيم عليه السلام حين ألقى في النار ، وقالوا محمد **عليه** حين قالوا (إن' الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً ، وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل) [المحدث ٤٥٦٣ - طريقه : ٥٦٤ ،]

٤٥٦٤ - **عنه** مالك بن إسماعيل حدثنا إسرائيل عن أبي حصين عن أبي الضحى عن ابن عباس قال : « كان آخر قول إبراهيم حين ألقى في النار (حسبي الله ونعم الوكيل) »

قوله (باب قوله الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم) في رواية أبي زر د باب إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم ، وزاد غيره الآية . **قوله** (حدثنا أحمد بن يونس أراه قال حدثنا أبو بكر) كذا وقع ، القائل وأراه ، هو البخاري ، وهو بضم الهجمة بمعنى أظنه ، وكأنه عرض له شك في اسم شيخه ، وقد أخرجه الحاكم من طريق أحمد بن إسحق عن أحمد بن يونس حدثنا أبو بكر بن عياش ، بإسناده المذكور بنحو شك ، لكن وهم الحاكم في استدراكه . **قوله** (عن أبي حصين) بفتح الميم واسمه عثمان بن عاصم ، ولأبي بكر بن عياش في هذا الحديث إسناد آخر أخرجه ابن مردويه من وجه آخر عنه عن أنس ، وأن النبي **عليه** قيل له إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فنزلت هذه الآية . **قوله** (عن أبي الضحى) اسمه مسلم بن صبيح بالنصير . **قوله** (قالوا إبراهيم عليه السلام حين ألقى في النار) في الرواية التي بعدها أن ذلك آخر ما قال ، وكذا وقع في رواية الحاكم المذكورة ، ووقع عند النسائي من طريق يحيى بن أبي بكر عن أبي بكر كذلك ، وعند أبي نعيم في «المستخرج» من طريق حبيب الله بن موسى عن إسرائيل بهذا الإسناد أنها أول ما قال ، فيمكن أن يكون أول شيء قال وآخر شيء قال ، والله أعلم . **قوله** (حين قالوا إن الناس قد جمعوا لكم) فيه إشارة إلى ما أخرجه ابن إسحق مطولاً في هذه القصة ، وأن أبا سفيان رجع بقرش بعد أن توجه من أحد فلقه معبد الخزاعي فأخبره أنه رأى النبي **عليه** في جمع كثير ، وقد اجتمع معه من كان تخلف عن أحد وندموا ، فثنى ذلك أبا سفيان وأصحابه فرجعوا ، وأرسل أبو سفيان ناساً فأخبروا النبي **عليه** أن أبا سفيان وأصحابه يقصدونهم فقال : حسبنا الله ولنعم الوكيل . ورواه الطبري من طريق السدي نحوه ولم يسم معبداً قال «أعرابياً» ومن طريق مجاهد أن ذلك كان من أبي سفيان في العام المقبل بعد أحد ، وهي غزوة بدر الموحدة ، ورجع الطبري الأول . ويقال إن الرسول بذلك كان نعيم بن مسعود الأشجعي ، ثم أسلم نعيم لحسن إسلامه . قيل لإطلاق الناس على الواحد لكونه من جنسهم كما يقال فلان يركب الخيل وليس له إذ ذاك إلا فرس واحد . قلت : وفي نسخة هذا المثال نظر

١٤ - باب (ولا يحسبن الذين يبعثون بما آتاهم الله من فضله) الآية

(سيطوفون) كفولك طوقته يطوق

٤٥٦٥ - حدثني عبد الله بن مخير سمع أبا النضر حدثنا عبد الرحمن هو ابن عبد الله بن دينار عن أبيه عن أبي صالح عن أبي هريرة قال « قال رسول الله ﷺ : من آتاه الله مالا فلم يؤد زكاته مثل له ماله شجاعا أقرح له زبيبتان يطوقه يوم القيامة ، يأخذ بلمنمته - يعني بشدقه يقول : أنا مالك ، أنا كنزك . ثم تلا هذه الآية (ولا يحسبن الذين يبعثون بما آتاهم الله من فضله) إلى آخر الآية »

قوله (باب ولا يحسبن الذين يبعثون بما آتاهم الله من فضله الآية) ساق غير أبي ذر إلى قوله (غير) قال الواحدى : أجمع المفسرون على أنها نزلت في مانعي الزكاة ، وفي صحة هذا النقل نظر ، فقد قيل إنها نزلت في اليهود الذين كتموا صفة محمد ، قاله ابن جريج ، واختاره الزجاج . وقيل فيمن يبخل بالنفقة في الجهاد ، وقيل على العمال وذى الرحم المحتاج ، نعم الأول هو الراجح واليه أشار البخارى . قوله (سيطوفون ، كفولك طوقته يطوق) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (سيطوفون ما بخلوا به يوم القيامة) . أى يلزمون ، كفولك طوقته بالطوق . وروى عبد الرزاق وسعيد بن منصور عن طريق إبراهيم النخعى بإسناد جيد في هذه الآية (سيطوفون) قال : يطوق من النار . ثم ذكر حديث أبي هريرة فيمن لم يؤد الزكاة ، وقد تقدم مع شرحه في أوائل كتاب الزكاة ، وكذا الاختلاف في التطويق المذكور هل يكون حسيا أو معنويا . وروى أحمد والترمذى والنسائى وصححه ابن خزيمة عن طريق أبي وائل عن عبد الله مرفوعا « لا يمنع عبد زكاة ماله إلا جعل الله له شجاعا أقرح يطوق في هنقه » . ثم قرأ . صدق الله في كتاب الله (سيطوفون ما بخلوا به يوم القيامة) وقد قيل إن الآية نزلت في اليهود الذين سئلوا أن يخرجوا بصفة محمد ﷺ عندهم فبخلوا بذلك وكتموه ، ومعنى قوله (سيطوفون ما بخلوا) أى بأثمه

١٥ - باب (ولتسمن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا)

٤٥٦٦ - حدثنا أبو الهيثم أخبرنا شعيب بن الزهرى قال أخبرنى عروة بن الزبير أن أسمية بن زيد رضى الله عنها أخبره « أن رسول الله ﷺ ركب على حمار على قطفية فدكية ، وأردف أسمية بن زيد وراءه ، يمد سعد بن عباد فى بنى الحارث بن الخزرج قبل وقعة بدر ، قال : حتى مر بجلس فيه عبد الله بن أبي ابن سلول ، وذلك قبل أن يسلم عبد الله بن أبي ، فاذا فى المجلس أخلاط من المسلمين والمشركين عبدة الأوثان واليهود والمسلمين ، وفى المجلس عبد الله بن ربيعة ، فلما غشيت المجلس سمجة الدابة خرب عبد الله بن أبي أنفه بردائه ثم قال : لا تتبرأوا علينا ، فسلم رسول الله ﷺ عليهم ثم وقف فنزل ، فدعاهم إلى الله ، وقرأ عليهم القرآن ، فقال عبد الله بن أبي ابن سلول : أيتها المرء ، إنه لا أحسن مما تقول إن كان حقا فلا تؤذينا به

في مجلسنا، أرجع إلى رحلك فن جاءك فاقصصني عليه . فقال عبد الله بن رواحة : بلى يا رسول الله ، فاعنينا به في مجلسنا ، فانا نحب ذلك . فاستب المسلمون والمشركون واليهود حتى كادوا يقتادرون ، فلم يزل النبي ﷺ يُخففهم حتى تسكنوا . ثم ركب النبي ﷺ دابته فسار حتى دخل على سعد بن عباد ، فقال له النبي ﷺ : يا سعد ! ألم تسع ما قال أبو حباب - يريد عبد الله بن أبي - قال كذا وكذا . قال سعد بن عباد : يا رسول الله ! أعف عنه واصفح ، عنه ، فوالذي أنزل عليك الكتاب ، لقد جاء الله بالحق الذي أنزل عليك ولقد اصطلح أهل هذه البحيرة على أن يقولوا : فمصبوه بالعبادة ، فلما أتى الله ذلك بالحق الذي أحطاك الله شريك بذلك ، فذلك عمل به ما رأيت . فمعا عنه رسول الله ﷺ . وكان النبي ﷺ وأصحابه يعفون عن المشركين وأهل الكتاب كما أمرهم الله ، وبسطون على الأذى ، قال الله عز وجل ﴿ وَلَتَسْمُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمَنِ الَّذِينَ أُشْرِكُوا أَذَى كَثِيرًا ﴾ الآية . وقال الله ﴿ وَكَثِيرٌ مِنَ أَهْلِ الْكِتَابِ يَبْرُدُونَكُمْ مِنْ دِينِكُمْ كَفَارًا حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ ﴾ إلى آخر الآية . وكان النبي ﷺ يتأول القفو ما أمره الله به ، حتى أذن الله فيهم ، فلما غزا رسول الله ﷺ بدرًا قتل الله ﷻ بن صناديد كفار قريش قال ابن أبي بن سلول ومن معه من المشركين وعبد الأوثان : هذا أمر قد توجه ، فبايعوا الرسول ﷺ على الإسلام ، فأسلموا .

قوله (باب ولتسمن من الذين أتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرًا) ذكر عبد الرزاق عن معمر بن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك أنها نزلت في كعب بن الأشرف فيما كان يهجو به النبي ﷺ وأصحابه من الشعر ، وقد تقدم في المغازي خبره ، وفيه شرح حديث من لكعب بن الأشرف ، فانه أذى الله ورسوله ، وروى ابن أبي حاتم وابن المنذر بإسناد حسن عن ابن عباس أنها نزلت فيما كان بين أبي بكر وبين فنحاص اليهودي في قوله تعالى ﴿ إِنْ أَنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ﴾ الآية . قوله (على قطيفة فدكية) أي كساء غليظ منسوب إلى فدك بفتح الفاء والدال ، وهي بلد مشهور على مرحلتين من المدينة . قوله (بعد سعد بن عباد) فيه عبادة الكبير بمعنى أتباعه في داره . وقوله (في بني الحارث بن الخزرج) أي في منازل بني الحارث وهم قوم سعد بن عباد . قوله (قبل وقعة بدر) في رواية الكشيبي وقعة . قوله (وذلك قبل أن يسلم عبد الله بن أبي) أي قبل أن يظهر الإسلام . قوله (فاذا في المجلس اعلاط من المسلمين والمشركين عبدة الأوثان واليهود والمسلمين) كذا فيه تكرار لفظ المسلمين آخرًا بعد العبادة به ، والاولى حذف أحدهما ، وسقطت الثانية من رواية مسلم وغيره . وأما قوله « عبدة الأوثان » فعلى البدل من المشركين ، وقوله « اليهود » يجوز أن يكون معطوفا على البدل أو على المبدل منه وهو أظهر لأن اليهود مقرون بالتوحيد ، نعم من لازم قول من قال منهم عزير ابن الله تعالى الله عن قولهم الإشراك ، وعظفهم على أحد التقديرين تنويعا بهم في الشر ، ثم ظهر رجحان أن يكون عطفا على المبدل منه كانه فسر المشركين بعبدة الأوثان وباليهود ، ومنه يظهر توجيه إعادة لفظ المسلمين

كأنه فسر الأخلاط بشيئين المسلمين والمشركون ، ثم لما فسر المشركون بشيئين رأى إعادة ذكر المسلمين تأكيذا ، ولو كان قال أولا من المسلمين والمشركون واليهود ما احتاج إلى إعادة ، وإطلاق المشركون على اليهود لكونهم يضاهون قوتهم ويرجحونهم على المسلمين ويوافقونهم في تكذيب الرسول عليه الصلاة والسلام ومعاداته وقتاله بعد ما تبين لهم الحق ، ويؤيد ذلك أنه قال في آخر الحديث ، قال عبد الله بن أبي بن سلول ومن معه من المشركون وعبد الأوثان فلعقت عبدة الأوثان على المشركون ، وبالله التوفيق . **قوله** (عجاجة) بفتح المهملة وجيمين الأولى خفيفة أى غبارها وقوله دخر ، أى غطى ، وقوله دأنه ، فى رواية الكشمينى دوجه . **قوله** (فسلم رسول الله ﷺ عليهم) يؤخذ منه جواز السلام على المسلمين إذا كان معهم كفار وينوى حينئذ بالسلام المسلمين ، ويحتمل أن يكون الذى سلم به عليهم صيغة عموم فيها تخصيص كقوله السلام على من اتبع الهدى . **قوله** (ثم وقف فزل) عبر عن انتهاء مسيره بالوقوف . **قوله** (انه لا أحسن مما تقول) ينصب أحسن وفتح أوله على أنه أفعل تفصيل ، ويجوز فى أحسن الرفع على أنه خبر لا والاسم مخوف أى لا شيء أحسن من هذا ، ووقع فى رواية الكشمينى بضم أوله وكسر السين وضم النون ، ووقع فى رواية أخرى لأحسن بحذف الألف لكن بفتح السين وضم النون على أنها لام القسم كأنه قال أحسن من هذا أن تفعد أن يبتك ، حكاه عياض عن أبى على واستحسنه ، وحكى ابن الجوزى تهديد السين المهمة بغير تون من الحس أى لا أعلم منه شيئا . **قوله** (يثاودون) بمثابة أى يتواهبون ، أى قاربوا أن يثب بعضهم على بعض فيقتتلوا ، يقال نار إذا قام بسرعة وانزعاج . **قوله** (حتى سكنوا) بالنون كذا الأكثر ، وعند الكشمينى بالمشناة ، ووقع فى حديث أنس أنه نزل فى ذلك (وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا) الآية ، وقد قدمت ما فيه من الإشكال وجوابه عند شرح حديث أنس فى كتاب الصلح . **قوله** (أيا سعد) فى رواية مسلم د أى سعد . **قوله** (أبو حباب) بضم المهملة وبموحدين الأولى خفيفة وهى كنية عبد الله بن أبى ، وكناه النبي ﷺ فى تلك الحالة لكونه كان مشهورا بها أو لمصلحة التألف . **قوله** (ولقد اصطاح) بثبوت الواو الأكثر ويحذفها بعضهم . **قوله** (أهل هذه البحرة) فى رواية الخوى د البحيرة ، بالتصغير ، وهذا اللفظ يطلق على القرية وعلى البلد ، والمراد به هنا المدينة النبوية ، وتقل ياقوت أن البحرة من أسماء المدينة النبوية . **قوله** (على أن يتوجه فيعصبوه بالعصاة) يعنى يرتسوه عليهم ويسودوه ، وسعى الرئيس معصبا لما يعصب برأسه من الأمور ، أو لأنهم يعصبون رهوسهم بمعصاة لا تنبغى لغيرهم يمتازون بها ، ووقع فى غير البخارى د فيعصبونه ، والتقدير فهم يعصبونه أو فاذا هم يعصبونه ؛ وعند ابن إسحق لقد جادنا الله بك ولما للنظم له الخرز لتتوجه ، فهذا تفسير المراد وهو أولى مما تقدم . **قوله** (شرق بذلك) بفتح المعجمة وكسر الراء أى غص به ، وهو كناية عن الحسد ، يقال غص بالطعام وشغى بالعظم وشرق بالماء إذا اعترض شيء من ذلك فى الحلق فتمه الإساءة . **قوله** (وكان النبي ﷺ وأصحابه يعفون عن المشركون وأهل الكتاب) هذا حديث آخر أخره ابن أبى حاتم فى التفسير عن الذى قبله وإن كان الإسناد متحدا ، وقد أخرج مسلم الحديث الذى قبله مقتصر عليه ولم يخرج شيئا من هذا الحديث الآخر . **قوله** (وقال الله ﷻ) ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفارا حسدا من عند أنفسهم) إلى آخر الآية) ساقى فى رواية أبى نعيم فى المستخرج ، من وجه آخر عن أبى النعمان بالإسناد المذكور الآية وبما بعد ما ساقه المصنف منها تبين المناسبة وهو قوله تعالى (فاعفوا واصفحوا) . **قوله** (حتى أذن الله فيهم) أى فى قتالهم ، أى فترك العفو عنهم ، وليس المراد أنه ترك أصلا بل بالنسبة إلى ترك القتال أولا ووفرعه آخر ، وإلا فعفره ﷺ عن كثير من للمشركون واليهود

بالمؤمنين وصفه عن المنافقين مشهور في الأحاديث والسير . **قوله** (صناديد) بالمهمله ثم نون خفيفة جمع صند . بكسر ثم سكون وهو الكبير في قومه . **قوله** (هذا أمر قد توجه) أى ظهر وجهه . **قوله** (فبايعوا) بلفظ الماضي ، ويحتمل أن يكون بلفظ الأمر . والله أعلم

١٦ - باب (لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا)

٤٥٦٧ - **حدثنا** سعيد بن أبي مرزوق **حدثنا** محمد بن جعفر قال **حدثني** زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه . « إن رجلاً من المنافقين على عهد رسول الله ﷺ كان إذا خرج رسول الله ﷺ إلى التزويعات فأتوا به وفرحوا بمقدمه خلاف رسول الله ، فإذا قدم رسول الله ﷺ اعتذروا إليه وحلفوا ، وأحبوا أن يُحمدوا بما لم يفعلوا ، فنزلت (لا تحسبن الذين يفرحون) الآية »

٤٥٦٨ - **حدثني** إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام بن أبي جريح أخبرني عن ابن أبي مليكة أن حلقمة ابن وقاص أخبره « أن مروان قال لثوبان : اذهب يارافع إلى ابن عباس قل : لن كان كل امرئ فرح بما أوتي وأحب أن يُحمد بما لم يعمل مُدّاً لثوبان أجمعون . فقال ابن عباس : مالك ولهذا ؟ إنما دعا النبي ﷺ يهود فسألم عن شيء ، فسكتوه إياه ، وأخبروه بغيره فأروه أن قد استحمدوا إليه بما أخبروه عنه فيما سألم وفرحوا بما أتوا من كتابهم . ثم قرأ ابن عباس (وإذا أخذ الله بيننا وبيننا الذين أتوا الكتاب) كذلك حتى **قوله** (يفرحون بما أتوا ويحبون أن يُحمدوا بما لم يفعلوا) . تابعه عبد الرزاق عن ابن جريج **حدثنا** ابن مقاتل أخبرنا الحجاج عن ابن جريج أخبرني ابن أبي مليكة عن محمد بن عبد الرحمن بن عوف أنه أخبره أن مروان بهذا

قوله (باب لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا) سقط لفظ « باب » ، لغیر أبي ذر . **قوله** (**حدثنا** محمد بن جعفر) أى ابن أبي كثير المدني ، والأسناد كله مدنيون إلى شيخ البخاري . **قوله** (إن رجلاً من المنافقين) هكذا ذكره أبو سعيد الخدري في سبب نزول الآية وأن المراد من كان يعتذر عن الخلف من المنافقين ، وفي حديث ابن عباس الذي بعده أن المراد من أجاب من اليهود بغير ما سئل عنه وكتموا ما عندهم من ذلك ، ويمكن الجمع بأن تكون الآية نزلت في الفريقين معاً ، وبهذا أجاب القرطبي وغيره ، وحكى الفراء أنها نزلت في قول اليهود نحن أهل الكتاب الأول والصلاة والطاعة ، ومع ذلك لا يقرؤون بحمد فنزلت (ويحبون أن يُحمدوا بما لم يفعلوا) وروى ابن أبي حاتم من طرق أخرى عن جماعة من التابعين نحو ذلك ورجحه الطبري ، ولا مانع أن تكون نزلت في كل ذلك ، أو نزلت في أشياء خاصة وعومها يتناول كل من أتى بحسنة ففرح بها فرح إعجاب وأحب أن يُحمد الناس ويثنوا عليه بما ليس فيه ، والله أعلم . **قوله** (أخبرنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني . **قوله** (عن ابن أبي مليكة) في رواية . - ج ٨ ص ٢٠٠ - مع الباري

عبد الرزاق عن ابن جريج ، أخبرني ابن أبي مليكة ، وسليمان . وكذا أخرجه ابن أبي حاتم من طريق محمد بن ثور عن ابن جريج . **قوله** (أن علقمة بن وقاص) هو الليث بن كباد النابغين وقد قيل إنه له صحبة . وهو راوي حديث الأعمال عن عمر . **قوله** (أن مروان) هو ابن الحكم بن أبي العاص الذي ولي الخلافة . وكان يومئذ أمير المدينة من قبل معاوية . **قوله** (قال لبوابه اذهب يارافع إلى ابن عباس فقل) رافع هذا لم أر له ذكرا في كتاب الرواة إلا بما جاء في هذا الحديث ، والذي يظهر من سياق الحديث أنه توجه إلى ابن عباس فبلغه الرسالة ورجع إلى مروان بالجواب . فلو لا أنه معتمد عند مروان ما قنع برسالته ، لكن قد أزم الاسماعيل البخاري أن يصحح حديث يسرة ابن صفوان في نقض الوضوء من مس الذكر فإن عروة ومروان اختلفا في ذلك فبعث مروان حرسه إلى يسرة فيباد إليه بالجواب عنها فصار الحديث من رواية عروة عن رسول مروان عن يسرة ، ورسول مروان مجهول الحال فتوقف عن القول بصحة الحديث جماعة من الأئمة لذلك ، فقال الاسماعيل أن القصة التي في حديث الباب شبيهة بحديث يسرة ، فإن كان رسول مروان معتمدا في هذه فليعتمد في الأخرى فإنه لا فرق بينهما . إلا أنه في هذه القصة سمى رافعا ولم يسم الحرسى ، قال ومع هذا فاختلف على ابن جريج في شيخه فقال عبد الرزاق وهشام عنه عن ابن أبي مليكة عن علقمة ، وقال حجاج بن محمد عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن حميد بن عبد الرحمن ، ثم ساقه من رواية محمد بن عبد الملك بن جريج عن أبيه عن ابن أبي مليكة عن حميد بن عبد الرحمن فصار هشام متابع وهو عبد الرزاق وحجاج بن محمد متابع وهو محمد ، وأخرجه ابن أبي حاتم من طريق محمد بن ثور عن ابن جريج كما قال عبد الرزاق . والذي يتحصل لي من الجواب عن هذا الاحتمال أن يكون علقمة بن وقاص كان حاضرا عند ابن عباس لما أجاب ، فالحديث من رواية علقمة عن ابن عباس ، وإنما قص علقمة سبب تحديث ابن عباس بذلك فقط ، وكذا أقول في حميد بن عبد الرحمن فكأن ابن أبي مليكة حمله عن كل منهما ، وحدث به ابن جريج عن كل منهما ، لحدث به ابن جريج تارة عن هذا وتارة عن هذا . وقد روى ابن مردويه في حديث أبي سعيد ما يدل على سبب إرساله لابن عباس فأخرج من طريق الليث عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم قال : كان أبو سعيد وزيد بن ثابت ورافع بن خديج عند مروان فقال : يا أبا سعيد أرايت قول الله - فذكر الآية - فقال : إن هذا ليس من ذلك ، إنما ذاك أن ناسا من المنافقين - فذكر نحو حديث الباب وفيه - فإن كان لهم نصر وفتح حلفوا لهم على سرورهم بذلك ليحمدوهم على فرحهم وسرورهم ، فكأن مروان توقف في ذلك ، فقال أبو سعيد : هذا يعلم بهذا ، فقال : كذلك يا زيد ؟ قال : نعم صدق . ومن طريق مالك عن زيد بن أسلم عن رافع بن خديج أن مروان سأله عن ذلك فأجابه بنحو ما قال أبو سعيد فكأن مروان أراد زيادة الاستظهار ، فأرسل لبوابه رافعا إلى ابن عباس يسأله عن ذلك ، والله أعلم . وأما قول البخاري عقب الحديث : تابعه عبد الرزاق عن ابن جريج ، فيريد أنه تابع هشام بن يوسف على روايته بإياه عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن علقمة ، ورواية عبد الرزاق وصلها في التفسير وأخرجها الاسماعيل والطبري وأبو نعيم وغيرهم من طريقه ، وقد ساق البخاري لإسناد حجاج عقب هذا ولم يستق المثنى بل قال : عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف أنه أخبره أن مروان بهذا ، وساقه مسلم والإسماعيلي من هذا الوجه بلفظ وأن مروان قال لبوابه اذهب يارافع إلى ابن عباس فقل له ، فذكر نحو حديث هشام . **قوله** (لتعذبن أجمعون) في رواية حجاج بن محمد و لتعذبن أجمعين . **قوله** (إنما دعا النبي ﷺ يهودا فسألهم عن شيء) في رواية حجاج بن محمد وإنما نزلت هذه الآية في أهل

قوله (فأروه أن قد استحمدوا إليه بما أخبروه عنه فيما سألهم) في رواية حجاج بن محمد وخرجوا قد أروه أنهم أخبروه بما سألهم عنه واستحمدوا بذلك إليه ، وهذا أوضح . **قوله** (بما أنوا) كذا الأكثر بالقصر بمعنى جاءوا أى بالذى فعلوه ، وللمحموى د بما أنوا ، بضم المزة بعد ما وأى أعطوا ، أى من العلم الذى كتبه ، كما قال تعالى (فرحوا بما عندهم من العلم) والاول أولى لموافقة التلاوة المشهورة ، على أن الأخرى قراءة السلي وسعيد بن جبير ، وموافقة المشهور أولى مع موافقته لنفسه ابن عباس . **قوله** (ثم قرأ ابن عباس واذ أخذ الله ميثاق الذين أنوا الكتاب) فيه إشارة إلى أن الذين أخبر الله عنهم في الآية المستول عنها هم المذكورون في الآية التي قبلها . وأن الله ذمهم بكتبان العلم الذى أمرهم أن لا يكتبوه ، وتوعدهم بالعذاب على ذلك ووقع في رواية محمد بن ثور المذكورة (فقال ابن عباس : قال الله جل ثناؤه في التوراة إن الاسلام دين الله الذى اقترضه على عباده وإن محمدا رسول الله . (تنبيه) : الشيء الذى سأل النبي ﷺ عنه اليهود لم أروه مفسرا ، وقد قيل إنه سأله عن صفته عندهم بأسر واضح ، فأخبروه عنه بأسر مجمل . وروى عبد الرزاق من طريق سعيد بن جبير في قوله (لبيئته للناس ولا يكتبونه) قال : محمد . وفي قوله (يفرحون بما أنوا) قال : بكتانهم محمدا . وفي قوله (أن يحمدوا بما لم يفعلوا) قال : قولهم نحن على دين إبراهيم

١٧ - باب (إن في خلق السماوات والأرض) الآية

٤٥٦٩ -- **عنه** سعيد بن أبي مريم أخبرنا محمد بن جعفر قال أخبرني شريك بن عبد الله بن أبي نمر عن كريب عن ابن عباس رضى الله عنهما قال (بث عند خالتي ميمونة ، فتحدث رسول الله ﷺ مع أهله ساعة ثم رقد . فلما كان ثلث الليل الآخر قعد فنظرت إلى السماء فقال (إن في خلق السماوات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولى الألباب) ثم قام فتوضأ واستنّ ففعل إحدى عشرة ركعة ، ثم أذّن ثلاث ففعل ركعتين ، ثم خرج فصلى الصبح »

قوله (باب قوله أن في خلق السماوات والأرض) ساقى الى (الباب) وذكر حديث ابن عباس في بيت ميمونة أورده مختصرا ، وقد تقدم شرحه مستوفى في أبواب الوتر . وورد في سبب نزول هذه الآية ما أخرجه ابن أبي حاتم والطبراني من طريق جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس (أنت قرئ اليهود فقالوا أيا جاء به موسى ؟ قالوا : العصا ويده ، الحديث ، إلى أن قال (فقالوا للنبي ﷺ : اجعل لنا الصفا ذهباً ، فزلت هذه الآية) ورجاله ثقات ، إلا الخاني فإنه تكلم فيه . وقد خالفه الحسن بن موسى فرواه عن يعقوب عن جعفر عن سعيد مرسل وهو أشبه ، وعلى تقدير كونه محفوظا وصله ففيه إشكال من جهة أن هذه السورة مدنية وقرئ من أهل مكة : قلت : ويحتمل أن يكون سؤالهم لذلك بعد أن هاجر النبي ﷺ إلى المدينة ولا سيما في زمن الهجرة

١٨ - باب (الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم

ويتفكرون في خلق السماوات والأرض) الآية

٢٠ - باب (رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ) الآية

٤٥٧٢ - **حَدَّثَنَا** ثَعْلَبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكٍ عَنْ ثَعْلَبَةَ بْنِ سُلَيْمَانَ عَنْ كَرِيمِ بْنِ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ أَنَّهُ بَاتَ عِنْدَ مِمُونَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ وَهِيَ خَالَتُهُ ، قَالَ فَاضْطَجَعْتُ فِي رَضِي الْوَسَادَةِ ، وَاضْطَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَهْلُهُ فِي طَوْلِهَا ، فَنَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، حَتَّى إِذَا انْقَضَ اللَّيْلُ أَوْقَبَهُ بِقَلِيلٍ أَوْ بَعْدَهُ بِقَلِيلٍ ، اسْتَيْقَظَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَجَلَّ يَمْسَحُ النَّوْمَ عَنْ وَجْهِهِ يَبْدُو ، ثُمَّ قَرَأَ الْعَشْرَ الْآيَاتِ الْخُلُوتِ مِنْ سُورَةِ آلِ هِرْمَانَ ، ثُمَّ قَامَ إِلَى كَنْزٍ مُعَلَّقَةٍ فَتَوَضَّأَ مِنْهَا فَحَسَنَ وَضُوئَهُ ، ثُمَّ قَامَ يُصَلِّي . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : فَقَعْتُ فَصَنَعْتُ مِثْلَ مَا صَنَعَ ، ثُمَّ ذَهَبْتُ فَقَعْتُ إِلَى جَنْبِهِ فَوَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى رَأْسِي ، وَأَخَذَ بِأُذُنِي الْيُمْنَى يَفْتِلُهَا ، فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ ، ثُمَّ رَكَعَتَيْنِ ، ثُمَّ رَكَعَتَيْنِ ، ثُمَّ رَكَعَتَيْنِ ، ثُمَّ رَكَعَتَيْنِ ، ثُمَّ أَوْتَرَ ، ثُمَّ اضْطَجَعَ حَتَّى جَاءَهُ الْوُذْنُ فَقَامَ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ ، ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى الصُّبْحَ .

قوله (نَاب) رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ (الآية) ذكر فيه الحديث المذكور عن شيخه له آخر عن مالك ، وساقه أيضا بتمامه .

(٤) سورة النساء

قال ابن عباس : يَسْتَنكِفُ يَسْتَكْبِرُ . قَوَامًا قَوَامُكُمْ مِنْ مَعَابِشِكُمْ . لَهْنٌ سِيلَا يَفِي الرَّجْمِ لَثِيبٌ ، وَابِلَةٌ لِبَكْرِ . وَقَالَ غَيْرُهُ : مَعْنَى ' وَثَلَاثُ وَرُبَاعُ ، يَعْنِي اثْنَتَيْنِ وَثَلَاثًا وَأَرْبَاعًا ، وَلَا تَجَاوِزُ الْعَرَبُ رُبَاعَ .

قوله (سورة النساء - بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) سقطت البسملة لغير أبي ذر . **قوله** (قال ابن عباس : يَسْتَنكِفُ يَسْتَكْبِرُ) وقع هذا في رواية المستعمل والكشيميني حسب ، وقد وصله ابن أبي حاتم بإسناد صحيح من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس في قوله تعالى (وَمَنْ يَسْتَنكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ) قال يستكبر ، وهو عجيب ، فإن في الآية عطف الاستكبار على الاستنكاف فالظاهر أنه غيره ، ويمكن أن يجعل على التوكيد . وقال الطبري : معنى يستنكف يأنف ، وأسند عن قتادة قال : يحتشم . وقال الزجاج : هو استفعال من النكف وهو الأنفة ، والمراد دفع ذلك عنه ، ومنه نكفت الدمع بالاصبع إذا منعته من الجري على الحد . **قوله** (قولا قوامكم من معابشكم) هكذا وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، ووصله الطبري من هذا الوجه بلفظ (لَا تَقْتُولُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالُكُمْ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا) يعني قوامكم من معابشكم ، يقول لا تتمد إلى مالك الذي جعله الله لك معيشة فتعطيها إمرأتك ونحوها ، وقوله (قِيَامًا) القراءة المشهورة بالتحناية بدل الواو ، لكنهما بمعنى ، قال أبو عبيدة : يقال قيام أمركم وقوام أمركم ، والاصل بالواو فأبدلوا ياء لكسرة القاف ، قال بعض الشراح : فأورده المصنف على الاصل . قلت : ولا حاجة لذلك لأنه ناقل لها عن ابن عباس ، وقد ورد عنه كلا الأمرين : وقيل لأنها أيضا قراءة ابن عمر أعنى بالواو ، وقد قرئ في المشهور عن أهل المدينة أيضا دقيما ، بلا ألف ، وفي

الشواذ قرات أخرى . وقال أبو ذر المروزي قوله « قوامكم » وإنما قاله تفسيرا لقوله (قياما) على القراءة الأخرى . قلت : ومن كلام أبي عبيدة يحصل جوابه . **قوله** (مثنى وثلاث ورباع بمعنى اثنتين وثلاثا وأربعا ، ولا تجاوز العرب رباع) كذا وقع لأبي ذر فأرغم أنه عن ابن عباس أيضا كالذي قبله ، ووقع غيره . وقال غيره مثنى الخ ، وهو الصواب فإن ذلك لم يرو عن ابن عباس وإنما هو تفسير أبي عبيدة قال : لا تتوبن في مثنى لأنه مصروف عن حده ، والحد أن يقولوا اثنتين وكذلك ثلاث ورباع لأنه ثلاث وأربع ، ثم أئند شواهد لذلك ثم قال : ولا تجاوز العرب وباع غير أن السكيت قال :

فلم يستريثوك حتى رميت فوق الرجال خماسا عشارا

انتهى . وقيل : بل يجوز إلى سداس ، وقيل إلى عشار . قال الحريري في « درة الغواص » : غلط المتنبي في قوله وأحد أم سداس في أحد ، لم يسمع في الفصح إلا مثنى وثلاث ورباع ، والخلاف في خمس إلى عشار . ويحكي عن خلف الأحمر أنه أئند أحيانا من خمس إلى عشار ، وقال غيره : في هذه الألفاظ المعدولة هل يقتصر فيها على السماع أو يقاس عليها ؟ قولان أشهرهما الاختصار ، قال ابن الحاجب : هذا هو الأصح ، ونص عليه البخاري في صحيحه . كذا قال . قلت : وعلى الثاني يحمل بيت السكيت ، وكذا قول الآخر :

ضربت خمس ضربة عشمي اراد سداس أن لا تستقيما

وهذه المعدولات لا تقع إلا أحوالا كنهه الآية ، أو أوصافا كقوله تعالى (أولى أجنحة مثنى وثلاث ورباع) أو إخبارا كقوله عليه السلام وصلاة الليل مثنى ، ولا يقال فيها مائة وثلاثة ، بل تجزى مجزى واحدا ، وهل يقال موحدا كما يقال مثنى ؟ الفصح لا . وقيل يجوز . وكذا مثل الخ . وقول أبي عبيدة ان معنى مثنى اثنتين فيه اختصار وإنما معناه اثنتين اثنتين وثلاث ثلاث ، وكأنه ترك ذلك لشمرته ، أو كان لا يرى التكرار فيه ، وسيأتي ما يتعلق بحد ما ينسحب من الفصاح في أوائل النكاح إن شاء الله تعالى . **قوله** (لمن سبيلا بمعنى الرجم للثيب والجلد للبكر) ثبت هذا أيضا في رواية المستمل والكشميني حسب ، وهو من تفسير ابن عباس أيضا وصلة عبد بن حميد أنه بأسناد صحيح ، وروى مسلم وأصحاب السنن من حديث عبادة بن الصامت « أن النبي ﷺ قال : خذوا عني ، قد جعل الله لمن سبيلا ، البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام ، والثيب بالثيب جلد مائة والرجم » والمراد الإشارة إلى قوله تعالى (حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لمن سبيلا) وقد روى الطبراني من حديث ابن عباس قال : قلنا نزلت سورة النساء قال رسول الله ﷺ « لاحبس بعد سورة النساء » وسيأتي البحث في الجمع بين الجلد والرجم للثيب في كتاب الحدود إن شاء الله تعالى

١ - باب « وإن خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى »

٤٥٧٣ - **ع** حزن إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام عن ابن جريج قال أخبرني هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها « ان رجلا كانت له يثمة ففسدتها ، وكان لها عذق وكان يُيسكها عليه ولم يكن لها من نفسه شيء ، فزلت فيه « وإن خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى » أحسبه قال : كانت شريكته في ذلك التلقق

وفي ماله »

٥٧٦ هـ — **حدثني** عبدُ العزيز بن عبد الله حدثنا إبراهيم بن سعيد من صالح بن كيسان عن ابن شهاب قال : « أخبرني عروة بن الزبير أنه سأل عائشة عن قول الله تعالى ﴿ وإن خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى ﴾ قالت يا ابن أخي ، هذه اليتيمة تكون في حَبْرٍ ولَّيْهَا تَشْرِكُ في ماله ويُعْجِبُه ماله وجمالها ، فيريدُ ولَّيْهَا أن يتزوجها بنير أنت يُقْطَعُ في صدَاقِها فيُطْلَبُها مثل ما يُطْلَبُها غيرُها ، ففُهِمُوا عن أن يَنْكِحُوها " إلا أن يُقْطَعُوا لهنَّ ويُطْلَفُوا لهنَّ " أعلى سُنَّتِهِنَّ في الصَّدَاق ، فأمرُوا أن يَنْكِحُوا ما طالِب لهنَّ من النساءِ سِوَاهُنَّ . قال عروة قالت عائشة وإنَّ الناسَ اسْتَفْتَوْا رسولَ الله ﷺ بِهَذِهِ الآية ، فَأَنْزَلَ اللهُ ﴿ وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ ﴾ قالت عائشة : وقولُ اللهِ تعالى في آيةٍ أُخْرَى ﴿ وَتَرْغَبُونَ أنْ تَنْكِحُوهُنَّ ﴾ رَغْبَةُ أَحَدِكُمْ عن يَتِيمَةٍ حينَ تَكُونُ قَليَّةً لِلْمَالِ وَالْجِمالِ ، قالت : فَفُهِمُوا أن يَنْكِحُوا عن من رَغِبُوا في ماله وجمالِه في يَتَامَى النساءِ إلا بِالْقِطْعِ ، من أَجْلِ رَغْبَتِهِمْ عَنْهُنَّ " إذا كنَّ قَليَّاتٍ لِلْمَالِ وَالْجِمالِ »

قوله (باب وإن خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى) سقطت هذه الترجمة لغير أبي ذر ، ومعنى (خفتم) ظننتم ، ومعنى (تقسطوا) تعدلوا ، وهو من أفسط يقال قسط إذا جار وأفسط إذا عدل ، وقيل الهذبة فيه لاسب أي أزال القسط ، ورجحه ابن التين بقوله تعالى ﴿ ذلكم أفسط عند الله ﴾ لأن أفعل في أبنية المبالغة لا تكون في المشهور إلا من الثلاثي ، فلم يحكى السيرافي جواز التعجب بالرباعي ، وحكى غيره أن أفسط من الإضداد ، والله أعلم . **قوله** (أخبرنا هشام) هو ابن يوسف ، وهذه الترجمة من لطائف أنواع الاسناد ، وهي ابن جريج عن هشام ، وهشام الأعلى هو ابن عروة والأدنى ابن يوسف . **قوله** (أن رجلا كانت له بتيمة فنكحها) هكذا قال هشام عن ابن جريج فأوم أنها نزلت في شخص معين ، والمعروف عن هشام بن عروة التعميم ، وكذلك أخرجه الاسماعيل من طريق حجاج بن محمد عن ابن جريج ولفظه « أنزلت في الرجل يكون عنده اليتيمة الخ » وكذا هو عند المصنف في الرواية التي تلي هذه من طريق ابن شهاب عن عروة ، وفيه شيء آخر نبه عليه الاسماعيل وهو قوله « فكان لها علق فكان يمكنها عليه » فإن هذا نزل في التي يرغب عن نكاحها ، وأما التي يرغب في نكاحها فهي التي يعجبها ماله وجمالها فلا يزوجها لغيره ويريد أن يتزوجها بدون صدق مثلها ، وقد وقع في رواية ابن شهاب التي بعد هذه التخصيص على التقصين ، ورواية حجاج بن محمد سالمة من هذا الاعتراض فإنه قال فيها « أنزلت في الرجل يكون عنده اليتيمة وهي ذات مال الخ » وكذا أخرجه المصنف في أواخر هذه السورة من طريق أبي أسامة ، وفي النكاح من طريق وكيع كلاهما عن هشام . **قوله** (علق) بفتح العين المهملة وسكون المعجمة : النخلة ، وبالكسر الكباش والقنور ، وهو من النخلة كالعنقود من السكرمة ، والمراد هنا الأول . وأغرب الداودي ففسر العلق في حديث عائشة هذا بالمخاط . **قوله** (وكان يمكنها عليه) أي لاجله ، وفي رواية الكشميين « فيمسك بسبيبه » . **قوله** (أحسبه قال : كانت شريكته في ذلك العلق) هو شك من هشام بن يوسف ، ووقع بيننا مجزوما به في رواية أبي أسامة ولفظه « هو الرجل يكون

عنده القيمة هو وليها وشريكته في ماله حتى في المذق فيرغب أن ينكحها ويكره أن يزوجها رجلا فيشركه في ماله فيعضلها ، فنهوا عن ذلك ، ورواية ابن شهاب شاملة للقصتين ، وقد تقدمت في الروايات من رواية شعيب عنه . **قوله** (القيمة) أى التى مات أبوها . **قوله** (في حجر وليها) أى الذى يلى مالها . **قوله** (ينهر أن يقسط في صداقها) في النكاح من رواية عقيل عن ابن شهاب ، ويريد أن ينتقص من صداقها ، . **قوله** (فيعضلها مثل ما يعطيها غيره) هو معطوف على معمول ينهر أى يريد أن يزوجها ينهر أن يعطيها مثل ما يعطيها غيره ، أى ممن يرغب في نكاحها سواء ، ويدل على هذا قوله بعد ذلك دفنوها عن ذلك إلا أن يباغوا بين أعلى مدنتن في الصداق ، وقد تقدم في الشركة من رواية يونس عن ابن شهاب بلفظ : ينهر أن يقسط في صداقها فيعضلها مثل ما يعطيها غيره ، . **قوله** (فأمرها أن ينكحها ما طاب لهم من النساء سواهن) أى بأى مهر توافقوا عليه ، وتأويل عائشة هذا جاء عن ابن عباس مثله أخرجه الطبري ، وعن مجاهد في مناسبة ترتب قوله (فانكحوا ما طاب لكم من النساء) على قوله (وان خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى) شئ آخر ، قال في معنى قوله تعالى (وان خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى) أى إذا كنتم تخافون أن لا تعدلوا في مال اليتامى فتخرجتم أن لا تلوهما فتخرجوا من الزنا وانكحوا ما طاب لكم من النساء ، وعلى تأويل عائشة يكون المعنى وإن خفتم أن لا تقسطوا في نكاح اليتامى . **قوله** (قال عروة قالت عائشة) هو معطوف على الاسناد المذكور وان كان بنهر أداة عطف ، وفي رواية عقيل وشعيب المذكورين : قالت عائشة فاستفتى الناس الخ . **قوله** (بعد هذه الآية) أى بعد نزول هذه الآية بهذه القصة ، وفي رواية عقيل : بعد ذلك ، . **قوله** (فأزل الله) ويستفتونك في النساء) قالت عائشة وقول الله تعالى في آية أخرى (وترغبون أن تنكحوه) كذا وقع في رواية صالح وإس ذلك في آية أخرى وإنما هو في نفس الآية وهي قوله (ويستفتونك في النساء) ووقع في رواية شعيب وعقيل ، فأزل الله تعالى (ويستفتونك في النساء - إلى قوله - وترغبون أن تنكحوه) ثم ظهر لي أنه سقط من رواية البخاري شئ اقتضى هذا الخطأ ، ففي صحيح مسلم والاسماعيل والنسائي واللفظ له من طريق يعقوب بن إبراهيم بن سعد عن أبيه هذا الاسناد في هذا الموضع : فأزل الله (يستفتونك في النساء قل الله يفتيك فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء اللاتي لا تؤنهن ما كتب لهن وترغبون أن تنكحوه) فذكر الله أن يتلى عليكم في الكتاب الآية الأولى وهي قوله (وان خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء) قالت عائشة : وقول الله في الآية الاخرى (وترغبون أن تنكحوه) رغبة أحدكم الخ كذا أخرجه مسلم من طريق يونس عن ابن شهاب ، وتقدم لل مصنف أيضا في الشركة من طريق يونس عن ابن شهاب مقرونا بطريق صالح بن كيسان المذكورة هنا ، فوضح بهذا في رواية صالح أن في الباب اختصارا ، وقد تكاف له بعض الشراح فقال : معنى قوله « في آية أخرى » أى بعد قوله (وان خفتم) وما أوردناه أوضح والله أعلم . (نبيه) : أغفل المزمى في الأطراف عرو هذه الطريق أى طريق صالح عن ابن شهاب إلى كتاب التفسير واقتصر على عروها إلى كتاب الشركة . **قوله** (وترغبون أن تنكحوه) رغبة أحدكم عن بيمته) فيه تعيين أحد الاحتمالين في قوله (وترغبون) لأن رغب يتغير معناه بمتعلقه يقال رغب فيه إذا أراه ورغب عنه إذا لم يره ، لأنه يحتمل أن تحذف في وان تحذف عن ، وقد تأوله سعيد بن جبير على المعنيين فقال : نزلت في الغنية والمعدمة ، والمروى هنا عن عائشة أوضح في أن الآية الأولى نزلت في الغنية ، وهذه الآية نزلت في المعدمة . **قوله** (فنهوا) أى نهوا

المراد خطاب الولي بما يصنع باليتيم إن كان غنيا وسع عليه ، وإن كان فقيرا اتفق عليه بقدره ، وهذا أبعد الأقوال كلها . (تنبيه) : وقع لبعض الشراح ما نصه : قوله (فن كان غنيا فليستغفر) التلاوة ومن كان بالواو انتهى ، وأنا ما رأيته في النسخ التي وقفت عليها إلا بالواو

٣ - باب (وإذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين) الآية

٤٥٧٦ - حدثنا أحمد بن محمد أخبرنا عبيد الله الأشجعي عن سفيان عن الشيباني عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما (وإذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين) قال : هي محكمة وليست بمنسوخة . تابعة سعيد بن جبير عن ابن عباس

قوله (باب) وإذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين (الآية) سقط د باب ، لغير أبي ذر . قوله (حدثنا أحمد بن محمد) هو القرشي الكوفي صهر عبيد الله بن موسى يقال له دار أم سلمة لقب بذلك لجمعة حديث أم سلمة وتبعه لذلك ، وقال ابن عدي : كان له اتصال بأمر سلمة يعني زوج السفاح الخليفة فلقب بذلك ، ووم الحاكم فقال : يلقب جاز أم سلمة ، وثقه مطين وقال : كان يعد في حفاظ أهل الكوفة ، ومات سنة عشرين ومائتين ، ووم من قال خلاف ذلك ، وما له في البخاري سوى هذا الحديث الواحد ، وشيخه عبيد الله الأشجعي هو ابن عبيد الرحمن الكوفي ، وأبوه فرد في الأسماء مشهور في أصحاب سفيان الثوري ، والشيباني هو أبو إسحق ، والاسناد إلى عكرمة كوفيون . قوله (هي محكمة وليست بمنسوخة) زاد الاسماعيل من وجه آخر عن الأشجعي . وكان ابن عباس إذا ولي وضع ، وإذا كان في المال قلة اعتذر إليهم ، فذلك القول بالمعروف ، وعند الحاكم من طريق عمرو بن أبي نيس عن الشيباني بالاسناد المذكور في هذه الآية قال د ترضخ لهم وإن كان في المال تقصير اعتذر إليهم . قوله (تابعه سعيد ابن جبير عن ابن عباس) وصله في الوصايا بلفظ د أن ناسا يزعمون أن هذه الآية نسخت ، ولا والله ما نسخت ، ولعنهما عما تهاون الناس بها ، هما واليان : وال يرث وذلك الذي يرزق ، وال لا يرث وذلك الذي يقال له بالمعروف ، يقول : لا أملك لك أن أعطيك ، وهذان الاسنادان الصحيحان عن ابن عباس هما المعتمدان ، وجاءت عنه روايات من أوجه ضعيفة عند ابن أبي حاتم وابن مردويه أنها منسوخة ، نسختها آية الميراث ، وصح ذلك عن سعيد بن المسيب ، وهو قول القاسم بن محمد وعكرمة وغير واحد ، وبه قال الأئمة الأربعة وأصحابهم ، وجاء عن ابن عباس قول آخر أخرجه عبد الرزاق بإسناد صحيح عن القاسم بن محمد د أن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي بكر قسم ميراث أبيه عبد الرحمن في حياة عائشة ، فلم يدع في الدار ذا قرابة ولا مسكينا إلا أعطاه من ميراث أبيه ، ونلا الآية د قال القاسم فذكرته لابن عباس فقال : ما أصاب ، ليس ذلك له ، إنما ذلك إلى الوصي ، وإنما ذلك في العصابة أي نذب للبيت أن يوصى لهم . قلت : وهذا لا ينافي حديث الباب ، وهو أن الآية محكمة وليست بمنسوخة وقيل معنى الآية : وإذا حضر قسمة الميراث قرابة الميت من لا يرث واليتامى والمساكين فإن نفوسهم تتشوق إلى أخذ شيء منه ، ولا سيما إن كان جزيلا ، فأمر الله سبحانه أن يرضخ لهم بشيء على سبيل البر والاحسان . واختلف من قال بذلك هل الأمر فيه على النذب أو الوجوب ؟ فقال مجاهد وطائفة : هي على الوجوب وهو قول ابن حزم أن على الوارث أن يعطى هذه الأصناف ما طابت به نفسه . ونقل ابن الجوزي عن أكثر أهل العلم أن المراد بأولو

عن نكاح المرغوب فيها ومالها لأجل زهدهم فيها إذا كانت قليلة المال والجمال ، فينبغي أن يكون نكاح البقيتين هل السواء في العدل ، وفي الحديث اعتبار مهر المثل في المجهورات وأن غيرهن يجوز نكاحها بدون ذلك ، وفيه أن الولي أن يتزوج من هي تحت حجره لكن يكون المعاهد غيره ، وسيأتي البحث فيه في النكاح ، وفيه جواز تزويج اليتامى قبل البلوغ لأنهم بعد البلوغ لا يقال لهم بقيات إلا أن يكون أطلق استصحابا لخالهن ، وسيأتي البحث فيه أيضا في كتاب النكاح

٢ - باب (ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف ، فإذا دفعتم إليهم أموالهم فأشهدوا عليهم) الآية
وربدارا مبادرة . أعتدنا أعددا ، أفضلنا من القناد

٤٥٧٥ - حديثي إسحاق بن إبراهيم بن محمد بن أبيه عن عائشة رضي الله عنها في قوله تعالى (ومن كان غنيا فليستعفف ، ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف) أنها زلت في مال اليتيم إذا كان فقيرا أنه يأكل منه مكان قيامه عليه بمعروف

قوله (باب ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف) ساق إلى قوله (حبيبا) . قوله (وربدارا مبادرة) هو تفسير أول الآية المترجم بها ، وقال أبو عبيدة في قوله تعالى (ولا تأكلوا أموالكم سريفا وربدارا) : الإسراف الإفراط ، وربدارا مبادرة ، وكأنه فسر المصدر بأشهر منه ، يقال بادرت ربدارا ومبادرة . وأخرج الطبري عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : يعني يأكل مال اليتيم وربدار إلى أن يبلغ فيحول بينه وبين ماله . قوله (أعتدنا أعددا أفضلنا من القناد) كذا للأكثر ، وهو تفسير أبي عبيدة ، ولأبي ذؤنن الكشميري : أعتدنا اقتعلنا والاول هو الصواب ، والمراد أن أعتدنا وأعدنا بمعنى واحد ، لأن العتيد هو الشيء المعد . (تنبيه) : وقعت هذه الكلمة في هذا الموضع سهوا من بعض نسخ الكتاب ، وحلها بعد هذا قبل : باب لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها . قوله (حدثني إسحق) هو ابن راهويه ، وأما أبو نعيم في المستخرج ، فأخرجه عن طريق ابن راهويه ثم قال : أخرجه البخاري عن إسحق بن منصور . قوله (في مال اليتيم) في رواية الكشميري : في والي اليتيم ، والمراد بوالى اليتيم المتصرف في ماله بالوصية ونحوها ، والضمير في كان على الرواية الاولى ينصرف إلى مصرف المال بقرينة المقام ، ووقع في البيوع عن طريق عثمان بن فرقة عن هشام بن عروة بلفظ : أنزلت في والي اليتيم الذي يقوم عليه ويصلح ماله ، إن كان فقيرا أكل منه بالمعروف ، وفي الباب حديث مرفوع أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه وابن خزيمة وابن الجارود وابن أبي حاتم عن طريق حسين المسكتب عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : إن عندي يتيما له مال ، وليس عندي شيء ، أفأكل من ماله ؟ قال : بالمعروف ، وإسناده قوي . قوله (إذا كان فقيرا) مصير منه إلى أن الذي يباح له الأجرة من مال اليتيم من أن تصف بالفقر ، وقد قدمت البحث في ذلك في كتاب الوصايا ، وذكر الطبري عن طريق السدي : أخبرني عن سمع ابن عباس يقول في قوله (ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف) قال : بأطراف أصابعه ، ومن طريق عكرمة : يأكل ولا يكتمى ، ومن طريق إبراهيم النخعي : يأكل ما سد الجوعة ووراء العورة ، وقد مضى بقية نقل الخلاف فيه في الوصايا . وقال الحسن بن حي : يأكل وصي الأب بالمعروف ، وأما قيم الحاكم فله أجرة فلا يأكل شيئا . وأغرب ربيعة فقال : ٢ - ج ٨ - فتح الباري

الفرابة من لا يرث ، وأن معنى (فارزقوم) أعطوهم من المال . وقال آخرون : أعطوهم ، وأن ذلك على سبيل الاستحباب وهو المتمد ، لأنه لو كان على الوجوب لاقضى استحقات في التركة ومشاركة في الميراث بحصة بمحولة فيفضى إلى التنازع والتقاطع ، وعلى القول بالنسب فقد قيل : يفعل ذلك ولي المحجور ، وقيل لا بل يقول : ليس المال لي وإنما هو لليتيم ، وأن هذا هو المراد بقوله (وقولوا لهم قولاً معروفاً) وعلى هذا فتكون الرواية قوله (وقولوا) للتقسيم . وعن ابن سيرين وطائفة : المراد بقوله (فارزقوم منه) أصنعوا لهم طعاماً يأكلونه ، وأنها على العموم في مال المحجور وغيره ، والله أعلم

٤ - باب (يوصيكم الله في أولادكم)

٤٥٧٧ - حدثني إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام أن ابن جريج أخبرني قال أخبرني ابن المنكدر عن جابر رضي الله عنه قال : « عادتني النبي ﷺ وأبو بكر في بني سلمة ماشيين ، فوجدني النبي ﷺ لا أعقل ، فدعا بما في فؤاضاً منه ثم رش علي فافقت ، فقلت : ما تأمرني أن أصنع في مالي يا رسول الله ؟ فنزلت (يوصيكم الله في أولادكم) »

قوله (باب يوصيكم الله في أولادكم) سقط لغير أبي زر د باب ، و د في أولادكم ، والمراد بالوصية هنا بيان قصة الميراث . **قوله** (أخبرنا هشام) هو ابن يوسف ، وابن المنكدر هو محمد . **قوله** (عن جابر) في رواية شعبة عن ابن المنكدر ، سمعت جابراً ، وتقدمت في الطهارة . **قوله** (عادتني النبي ﷺ) سيأتي ما يتعلق بذلك في كتاب المرضى قبل كتاب الطب . **قوله** (في بني سلمة) بفتح المهملة وكسر اللام هم قوم جابر ، وهم بطن من الخزرج . **قوله** (لا أعقل) زاد الكندي « شيئاً » . **قوله** (ثم رش علي) بينت في الطهارة الرد على من زعم أنه رش عليه من الذي فعل ، وسيأتي في الاعتصام التصريح بأنه صب عليه نفس الماء الذي توضأ به . **قوله** (فقلت : ما تأمرني أن أصنع في مالي) في رواية شعبة المذكورة . **قوله** (فقلت : يا رسول الله إن الميراث ، إنما يرثي كلاله ، وسيأتي بيان ذلك في الفرائض . **قوله** (فنزلت يوصيكم الله في أولادكم) هكذا وقع في رواية ابن جريج ، وقيل إنه وهم في ذلك وأن الصواب أن الآية التي نزلت في قصة جابر هذه الآية الأخيرة من النساء وهي (يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة) لأن جابراً يومئذ لم يكن له ولد ولا والد ، والكلالة من لا ولده ولا والد ، وقد أخرجه مسلم عن عمرو الناقد ، والنسائي عن محمد بن منصور كلاهما عن ابن عيينة عن ابن المنكدر فقال في هذا الحديث : حتى نزلت عليه آية الميراث : يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة ، ولمسلم أيضاً من طريق شعبة عن ابن المنكدر قال في آخر هذا الحديث : فنزلت آية الميراث ، فقلت لمحمد بن المنكدر : يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة ؟ قال : هكذا أنزلت ، وقد تفطن البخاري بذلك فترجم في أول الفرائض : قوله : يوصيكم الله في أولادكم - إلى قوله - والله أعلم . ثم ساق حديث جابر المذكور عن قتبية عن ابن عيينة وفي آخره : حتى نزلت آية الميراث ، ولم يذكر ما زاده الناقد ، فأشعر بأن الزيادة عنده من كلام ابن عيينة . وقد أخرجه أحمد عن ابن عيينة مثل رواية الناقد وزاد في آخره : « كان ليس له ولد وله أخوات ، وهذا من كلام ابن عيينة أيضاً ، وقد اضطرب فيه فأخرجه

ابن خزيمة عن عبد الجبار بن العلاء عنه بلفظ : « حتى نزلت آية الميراث : إن امرؤ هلك ليس له ولد ، وقال مرة : حتى نزلت آية السكالة ، وأخرجه عبد بن حميد والترمذي عنه عن يحيى بن آدم عن ابن عيينة بلفظ : « حتى نزلت بوصيكم الله في أولادكم المذكور مثل حظ الاثنتين ، وأخرجه الاسماعيل من طريق إسحق بن أبي إسرائيل عنه فقال في آخره : « حتى نزلت آية الميراث : بوصيكم الله في أولادكم ، فراد البخاري بقوله في الترجمة : « إلى قوله والله عليم حليم » الإشارة إلى أن مراد جابر من آية الميراث قوله (« وإن كان رجل يورث كلالة ») ، وأما الآية الأخرى وهي قوله (« يستفتونك قل الله يفتيك في السكالة ») فسيأتي في آخر تفسير هذه السورة أنها من آخر ما نزل ، فكانت الكلالة لما كانت جملة في آية الموارث استفتوا عنها فنزلت الآية الأخيرة . ولم ينفرد ابن جريج بتعيين الآية المذكورة ، فقد ذكرها ابن عيينة أيضا على الاختلاف عنه ، وكذا أخرجه الترمذي والحاكم من طريق عمرو بن أبي قيس عن ابن المنكدر ، وفيه نزلت (« بوصيكم الله في أولادكم ») وقد أخرجه البخاري أيضا عن ابن المديني وعن الجمعني مثل رواية قتبية بدون الزيادة وهو المحفوظ ، وكذا أخرجه مسلم من طريق سفيان الثوري عن ابن المنكدر بلفظ : « حتى نزلت آية الميراث ، فالخلاص أن المحفوظ عن ابن المنكدر أنه قال : « آية الميراث أو آية الفرائض » ، والظاهر أنها (« بوصيكم الله ») كما صرح به في رواية ابن جريج ومن تابعه ، وأما من قال إنها (« يستفتونك ») فعمدته أن جابرا لم يكن له حينئذ ولد وإنما كان يورث كلالة فكان المناسب لقصته نزول الآية الأخيرة ، لكن ليس ذلك بلام ، لأن الكلالة مختلف في تفسيرها : ف قيل هي اسم المال الموروث ، وقيل اسم الميت ، وقيل اسم الارث ، وقيل ما تقدم . قلنا لم يمين تفسيرها بمن لا ولده ولا والد له يصح الاستدلال لما قدمته أنها نزلت في آخر الأمر وآية الموارث نزلت قبل ذلك بمدة كما أخرج أحمد وأصحاب السنن وصححه الحاكم من طريق عبد الله بن محمد بن حنبل عن جابر قال : « جاءت امرأة سعد بن الربيع فقالت : يا رسول الله هاننا ابنتا سعد بن الربيع قتل أبوهما معك في أحد ، وإن عهما أخذناهما . قال : يقضى الله في ذلك . فنزلت آية الميراث . فأرسل إلى عهما فقال : أعط ابنتي سعد الثلثين وأمهما الثمن فما بقي فهو لك ، وهذا ظاهر في تقدم نزولها . نعم وبه احتج من قال إنها لم تنزل في قصة جابر إنما نزلت في قصة ابنتي سعد بن الربيع ، وليس ذلك بلام إذ لا مانع أن تنزل في الأمرين معا . ويحتمل أن يكون نزول أولها في قصة البنتين وأخرها وهي قوله (« وإن كان رجل يورث كلالة ») في قصة جابر ، ويكون مراد جابر فنزلت (« بوصيكم الله في أولادكم ») أي ذكر السكالة المتصل بهذه الآية والله أعلم . وإذا تقرّر جميع ذلك ظهر أن ابن جريج لم يعم كما جزم به الدمياطي ومن تبعه ، وأن من وهمه هو الوهم والله أعلم . وسيأتي بقية ما يتعلق بشرح هذا الحديث في الفرائض إن شاء الله تعالى

٥ - باب (« ولكم نصف ما ترك أزواجكم »)

٤٥٧٨ - **حدثنا** محمد بن يوسف عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما

قال : « كان المال للولع ، وكانت الرصية للوالدين ، فلنسخ الله من ذلك ما أحب » : فجعل الذكر مثل حظ الأنثيين ، وجعل للأبوين السكّل واحد منهما السدس والثالث ، وجعل للمرأة الثمن والربع ، وللزوجة للشرط والرّبع »

قوله (باب قوله : ولستم نصف ما ترك أزواجكم) سقط قوله د باب ، لغير أبي ذر ، وثبت قوله د قوله ، للمستعمل فقط . **قوله** (كان المال للولد) يشير إلى ما كانوا عليه قبل ، وقد روى الطبري من وجه آخر عن ابن عباس أنها لما نزلت قالوا يا رسول الله أنعم على الجارية الصغيرة نصف الميراث وهي لا تترك الفرس ولا تدافع العدو؟ قال وكانوا في الجاهلية لا يعطون الميراث إلا لمن قاتل القوم . **قوله** (فنسخ الله من ذلك ما أحب) هذا يدل على أن الأمر الأول استمر إلى زوال الآية ، وفيه رد على من أنكر النسخ ، ولم ينقل ذلك عن أحد من المسلمين إلا عن أبي سلمة الأصماني صاحب التفسير فإنه أنكر النسخ مطلقا ، ورد عليه بالإجماع على أن شريعة الإسلام ناسخة لجميع الشرائع ، أحجب عنه بأنه يرى أن الشرائع الماضية مستقرة الحكم إلى ظهور هذه الشريعة ، قال ففسى ذلك تخصيصا لا نسخا ، ولهذا قال ابن السعاني : إن كان أبو مسلم لا يعترف بوقوع الأشياء التي نسخت في هذه الشريعة فهو عكابر ، وإن قال لا أحجب نسخا كان الخلاف لفظيا ، والله أعلم . **قوله** (وجعل للأبوين لكل واحد منهما السدس والثلث) قال الديلمطي : قوله والثلث زيادة هنا ، وقد أخرج المصنف هذا الحديث بهذا الإسناد في كتاب الفرائض فلم يذكرها . قلت : اختصرها هناك ، ولكنها ثابتة في تفسير محمد بن يوسف الفريابي شيخه فيه ، والمعنى أن لكل واحد منهما السدس في حال وللام الثلث في حال ، ووزان ذلك ما ذكره في بقية الحديث د للزوج النصف والرابع ، أي كل منهما في حال

٦ - **باب** (لا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا لِلنِّسَاءِ كَرِهًا وَلَا تَمْضُوا لَهُنَّ لَتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ) الآية
وَبُذِّكَرَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : لَا تَمْضُوا لَهُنَّ . لَا تَقْهَرُوهُنَّ . حُوبًا إِنَّمَا . تَمُولُوا تَمِيلُوا . نَحْلَةً النِّحْلَةَ لِلْمَرْءِ
٤٥٧٩ - **حدثنا** محمد بن مقاتل أخبرنا أسباط بن محمد حدثنا الشيباني عن عكرمة عن ابن عباس . قال للشيباني وذكره أبو الحسن الشوافي ولا أظنه ذكره إلا عن ابن عباس (يا أيها الذين آمنوا لا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا لِلنِّسَاءِ كَرِهًا وَلَا تَمْضُوا لَهُنَّ لَتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ) قال : كانوا إذا مات الرجل كان أولهاؤه أحق بأمرائه ، إن شاء بعضهم تزوجها ، وإن شاءوا زوجوها ، وإن شاءوا لم يُزوجوها وهم أحق بها من أهلها ، فنزلت هذه الآية في ذلك »

[الحديث ٤٥٧٩ - طرته في : ٦٩٤٨]

قوله (باب قوله : لا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا لِلنِّسَاءِ كَرِهًا ، وَلَا تَمْضُوا لَهُنَّ لَتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ) الآية (سقط د باب ، وما بعد د كرها ، لغير أبي ذر ، وقوله د كرها ، مصدر في موضع الحال ، قرأها حزة والكسائي بالضم والياءون بالفتح . **قوله** (ويذكر عن ابن عباس : لا تَمْضُوا لَهُنَّ لَتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ) في رواية الكشميبي د تنهروهن ، بنون بعدها مشاة من الانتهاز ، وهي رواية القاسبي أيضا ، وهذه الرواية وهم والصواب ما عند الجماعة . وهذا الأثر وصله الطبري وابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (لا تَمْضُوا لَهُنَّ) لا تَقْهَرُوهُنَّ (لتذهبوا بعض ما آتيتموهن) يعني الرجل تكون له المرأة وهو كاره لصحبته ولما عليه مهر فيضرها لتفتدي . وأسند عن السدي والضحاك نحوه . وعن مجاهد أن المخاطب بذلك أولياء المرأة كالمعتل المذكور

في سورة البقرة ، ثم ضعف ذلك ورجع الأول . **قوله** (حوبا إنما) وصله ابن أبي حاتم بإسناد صحيح عن داود بن أبي هند عن هكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى (أنه كان حوبا) قال : إنما عظيما . وصله الطبري من طريق مجاهد والسدي والحسن وقتادة مثله . والجور على ضم الحاء ، وعن الحسن بفتحها . **قوله** (تعملوا تميلوا) وصله سعيد بن منصور بإسناد صحيح عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله (ذلك أدنى أن لا تعملوا) قال أن لا تميلوا . ورويناه في فوائد أبي بكر الأجرى ، بإسناد آخر صحيح إلى الشعبي عن ابن عباس ، وصله الطبري من طريق الحسن ومجاهد وهكرمة والنخعي والسدي وقتادة وغيرهم مثله ، وأنفذ في رواية هكرمة لابن طاب من أبيات بجزان صدق وزنه غير عائل ، وجاء مثله مرفوعا صحة ابن حبان عن حديث عائشة ، وروى ابن المنذر عن الثاقبي (أن لا تعملوا) أن لا يكثر عيالكم ، وأنكره المبرد وابن داود والثعلبي وغيرهم ، لكن قد جاء عن زيد بن أسلم نحو ما قال الثاقبي أسنده الدارقطني ، وإن كان الأول أشهر ، واحتج من رده أيضا من حيث المعنى بأنه أحل من ملك العين ما شاء الرجل بلا عدد ، ومن لازم ذلك كثرة العيال ، وإنما ذكر النساء وما يصل منهن ، فالجور والعنل يتعلق بهن . وأيضا فإنه لو كان المراد كثرة العيال لكان أحال يعمل من الرهاص . وأما **قوله** (فقل الثلاث) لكن نقل الثعلبي عن أبي عمرو الدوري قال وكان من أئمة اللغة قال : هي أئمة حمير . ونقل عن طلحة ابن مصرف أنه قرأ د أن لا تميلوا . **قوله** (نخلة فالتحلة المهر) كذا لابن ذر ، ونهيه بنهراق قال الاسماعيل : إن كان ذلك من تفسير البخاري ففيه نظر ، فقد قيل فيه غير ذلك ، وأقرب الرجوع أن التحلة ما يعطونه من غير عوض وقيل المراد نخلة ينتحلونها أي يتدينون بها ويمتقدون ذلك . قلت : والفسير الذي ذكره البخاري قد وصله ابن أبي حاتم والطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى (وآتوا النساء صدقاتهن نخلة) قال : التحلة المهر . وروى الطبري عن قتادة قال : نخلة أي فريضة . ومن طريق عبد الرحمن بن زيد بن أسلم قال : التحلة في كلام العرب الواجب ، قال : ليس ينبغي لأحد أن يتكح إلا بصدان . كذا قال . والتحلة في كلام العرب العطية لا كما قال ابن زيد ، ثم قال الطبري : وقيل إن المخاطب بذلك أولياء النساء ، كان الرجل إذا زوج امرأة أخذ صداقها دونها فتها عن ذلك . ثم أسنده إلى سيار عن أبي صالح بذلك ، واختار الطبري القول الأول ، واستدل له . (تنبيه) : محل هذه التفسير من قوله (حوبا) إلى آخرها في أول السورة ، وكأنه من بعض أساخ الكتاب كما قدمناه غير مرة ، وليس هذا خاصا بهذا الموضع في التفسير في غالب السور أشباه هذا . **قوله** (حدثنا أسباط ابن محمد) هو بفتح الهمزة وسكون المهملة بعدها موحدة ، كوفي ثقة ، ليس له في البخاري سوى هذا الحديث . وأورده في كتاب الاكراه عن حسين بن منصور عنه أيضا . وقد قال الدوري عن ابن معين : كان يخطئ عن سفيان ، فذكره لاجل ذلك ابن الجوزي في الضعفاء ، لكن قال : كان ثبوتا فإما يروى عن الشيباني ومطرف . وذكره العقبيل وقال : ربما وهم في الشيء . وقد أدركه البخاري بالسن لأنه مات في أول سنة مائتين . **قوله** (قال الشيباني) سماه في كتاب الاكراه سليمان بن فيروز . **قوله** (وذكره أبو الحسن السواتي) ولا أظنه ذكره إلا عن ابن عباس) حاصله أن الشيباني فيه طريقين : إحداهما موصولة وهي هكرمة عن ابن عباس ، والأخرى مشكوك في وصلها وهي أبو الحسن السواتي عن ابن عباس . والشيباني هو أبو إسحق ، والسواتي بضم المهملة وتخفيف الواو ثم ألف ثم همزة واسمه عطاء . ولم أقف له على ذكر إلا في هذا الحديث . **قوله** (كانوا إذا مات الرجل) في رواية السدي تقييد

ذلك بالجاهلية ، وفي رواية الضحاك تخصيص ذلك بأهل المدينة ، وكذلك أوردته الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس ، لكن لا يلزم من كونه في الجاهلية أن لا يكون استمر في أول الإسلام إلى أن نزلت الآية ، فقد جزم الواحدى أن ذلك كان في الجاهلية وفي أول الإسلام ، وساق القصة مطولة ، وكأنه نقله من تفسير الشعبي ، ونقل عن تفسير مقاتل نحوه إلا أنه خالف في اسم ابن أبي قيس فالأول قال قيس ومقاتل قال حصين ، روى الطبري من طريق ابن جريج عن عكرمة أنها نزلت في قصة خاصة قال : نزلت في كديشة بنت معن بن عاصم من الأوس وكانت تحت أبي قيس بن الأسلت فتوفي عنها ، فلجئ عليها ابنه ، فجاءت النبي ﷺ فقالت : يا نبي الله لا أنا وولدت زوجي ولا تركت فأنسكح ، فنزلت هذه الآية . وبإسناد حسن عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف عن أبيه قال : لما توفي أبو قيس بن الأسلت أراد ابنه أن يتزوج امرأة ، وكان ذلك لهم في الجاهلية فانزل الله هذه الآية . **قوله** (كان أرباباً) أحق بأمراته) في رواية أبي معاوية عن الشيباني عن عكرمة وحده عن ابن عباس في هذا الحديث تخصيص ذلك بمن مات زوجها قبل أن يدخل بها . **قوله** (إن شاء بعضهم تزوجوا وإن شاءوا زوجها وإن شاءوا لم يزوجوها وهم أحق بها من أهلها) في رواية أبي معاوية المذكورة دحبسها عصبته أن تنسكح أحداً حتى تموت فيرثوها ، قال الاسماعيلي : هذا مخالف لرواية أسباط . قلت ويمكن ردها إليها بأن يكون المراد أن تنسكح إلا منهم أو باذنهم ، نعم هي مخالفة لها في التخصيص السابق ، وقد روى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وكان الرجل إذا مات وترك امرأة أتى عليها حيمه ثوباً فنعما من الناس ، فإن كانت جميلة تزوجها وإن كانت دميمة حبسها حتى تموت ويرثها ، وروى الطبري أيضاً من طريق الحسن والسدي وغيرهما وكان الرجل يرث امرأة ذى قرابته فيمضئها حتى تموت أو ترد إليه الصداق ، وزاد السدي : أن سيق الوارث باقي ما عليها ثوبه كان أحق بها ، وإن سبقت هي إلى أهلها فهي أحق بنفسها ،

٧ - باب ﴿ ولعلكم تجعلنا موالى ﴾ مما ترك الوالدان والأقربون والذين عاقدت أيمانكم

فأتوهم نصيهم ، إن الله كان على كل شيء شهيداً ﴾ الآية

وقال معمر : موالى أولياء ورثة ، عاقدت أيمانكم هو مولى اليمين وهو الخليف

والمولى أيضاً ابن العم ، والمولى المنعم المعتق ، والمولى المعتق ، والمولى للمليك ، والمولى مولى في الدين

٤٥٨٠ - **عز** حدثنا أبو أسامة عن إدريس عن طلحة بن مصرف عن سعيد بن

جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما ﴿ ولعلكم تجعلنا موالى ﴾ قال : ورثة . ﴿ والذين عاقدت أيمانكم ﴾

كان المهاجرون لما قدموا المدينة يرث المهاجرون الأنصارى دون ذوى رَحِمِهِ للأخوة التي آخى النبي ﷺ بينهم

فلما نزلت ﴿ ولعلكم تجعلنا موالى ﴾ نسخت . ثم قال ﴿ والذين عاقدت أيمانكم ﴾ من النصر والرفادة والنسبة

وقد ذهب للبراث ويوصى له . سمع أبو أسامة إدريس . سمع إدريس طلحة .

قوله (باب ولعلكم تجعلنا موالى مما ترك الوالدان والأقربون) ساق إلى قوله (شهيداً) وسقط ذلك لغير أبي

ذر . **قوله** (وقال معمر أولياءه) (موالى) أولياءه ورثة (عاقدت أيمانكم) هو مولى النبي وهو الخليف ، والمولى أيضا ابن العم ، والمولى المنعم المعتق (أى بكسر المشاء) (والمولى المعتق) أى بفتحها (والمولى المليك ، والمولى مولى فى الدين) انتهى . ومعمر هذا بسكون المهلة وكنت أظنه معمر بن راشد إلى أن رأيت الكلام المذكور فى الجواز لأن عبيدة واسمه معمر بن المثنى ، ولم أره عن معمر بن راشد ، وإنما أخرج عبد الرزاق عنه فى قوله (ولكل جعلنا موالى) قال : الموالى الأولياء ، الأب والأخ والأبن وغيرهم من العصة . وكذا أخرجه إسماعيل القاضى فى الاحكام ، من طريق محمد بن نور عن معمر ، وقال أبو عبيدة (ولكل جعلنا موالى) أولياءه ورثة (والذين عاقدت أيمانكم) فأمولى ابن العم . وساق ما ذكره البخارى ، وأفتشد فى أمولى ابن العم « مهلا بقى عننا مهلا موالينا ، وعلم يذكره وذكره غيره من أهل اللغة : المولى المحب ، والمولى الجار ، والمولى الناصر ، والمولى الصبر ، والمولى التابع ، والمولى الفراد ، والمولى الولى ، والمولى الموازى . وذكروا أيضا العم والعبد وابن الأخ والشريك والنديم ، ويلتحق بهم معلم القرآن جاء فيه حديث مرفوع « من علم عبدا آية من كتاب الله فهو مولاة » الحديث أخرجه الطبرانى من حديث أبى أمامة ، ونحوه قول شعبه : من كتبته عنه حديثا فأناله عبد . وقال أبو إسحق الزجاج : كل من يملك أو والاك فهو مولى . **قوله** (حدثنا الصلت بن محمد) تقدم هذا الحديث سندنا ومثنا فى الكفالة ، وأجبل بشرحه على هذا الموضع . **قوله** (عن أدريس) هو ابن يزيد الأودى بفتح الألف وسكون الواو والد عبد الله بن أدريس الفقيه الكوفي ، وإدريس ثقة عنده ، وما له فى البخارى سوى هذا الحديث . ووقع فى رواية الطبرى عن أبى كريب عن أبى أسامة « حدثنا إدريس بن يزيد ، **قوله** (عن طلحة بن مصرف) وقع فى الفرائض وعن إسحق بن إبراهيم عن أبى أسامة عن إدريس حدثنا طلحة » . **قوله** (ولكل جعلنا موالى ، قال : ورثة) هذا متفق عليه بين أهل التفسير من السلف ، أسنده الطبرى عن مجاهد وقتادة والسدى وغيرهم ، ثم قال : وتأويل الكلام ولكلكم أيها الناس جعلنا عصبية يرثونه عما ترك والده وأقربوه من ميراثهم له . وذكر غيره الآية تقديرا غير ذلك قليل : التقدير جعلنا لكل ميت ورثة تراث مما ترك الوالدان والأقربون . وقيل : التقدير ولكل مال مما ترك الوالدان والأقربون جعلنا ورثة يحوزونه . فعلى هذا « كل » متعلقة بجعل و « مما ترك » صفة لكل و « الوالدان » فاعل ترك ، ويلزم عليه الفصل بين الموصوف وصفته ، وقد سمع كثيرا ، وفى القرآن (قل أغير الله اتخذ وليا فاطر السموات) فان فاطر صفة الله اتفاقا ، وقيل : التقدير ولكل قوم جعلناهم مولى أى ورثة نصيب مما ترك والداهم وأقربهم ، وهذا يقتضى أن لكل « خير مقدم و نصيب ، مبتدأ مؤخر و (جعلناهم) صفة لقوم و (مما ترك) صفة للبتدأ الذى حذف و (نصيب) صفته ، وكذا حذف ما أضيفت إليه كل و بقيت صفته ، وكذا حذف العائد على الموصوف ، هذا حاصل ما ذكره العربون ، وذكروا غير ذلك مما ظاهره التكلف . وأوضح من ذلك أن الذى يضاف إليه كل هو ما تقدم فى الآية التى قبلها وهو قوله (للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن) ثم قال (ولكل) أى من الرجال والنساء (جعلنا) أى قدرنا (نصيبا) أى ميراثا (مما ترك الوالدان والأقربون ، والذين عاقدت أيمانكم) أى بالحلف أو الموالاتة والمواخاة (فأتوهم نصيبهم) خطاب لمن يتولى ذلك أى من ولى على ميراث أحد فليعط لكل من يرثه نصيبه ، وعلى هذا المعنى المتضح ينبغى أن يقع الاعراب ويترك ما عداه من التعسف . **قوله** (والذين عاقدت أيمانكم : كان المهاجرون لما قدموا المدينة يرث المهاجري

الأنصاري دون ذوى رحمه (الأخوة) هكذا حملها ابن عباس على من آخى النبي ﷺ بينهم، وحملها غيره على أعم من ذلك فأسند الطبري عنه قال : كان الرجل يحالف الرجل ليس بينهما نسب فيرث أحدهما الآخر، فنسخ ذلك . ومن طريق سعيد بن جبيرة قال : كان الرجل يعاقد الرجل فيرثه ، وعافد أبو بكر مولى فورثه . **قوله** (فلما نزلت) ولكل جعلنا موالى) (نسخت) هكذا وقع في هذه الرواية أن ناسخ ميراث الحليف هذه الآية . وروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : كانت الرجل يعاقد الرجل ، فإذا مات ورثه الآخر ، فأئول الله عز وجل **(وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين إلا أن تفعلوا إلى أوليائكم معروفًا)** يقول إلا أن توصوا لأوليائكم الذين عافدتم . ومن طريق قتادة : كان الرجل يعاقد الرجل في الجاهلية فيقول دى دمك وترثى وأرثك ، فلما جاء الإسلام أمروا أن يؤثروهم نصيبهم من الميراث وهو السدس ، ثم نسخ بالميراث فقال **(وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض)** ، ومن طرق شتى عن جماعة من العلماء كذلك ، وهذا هو المتمد . ويحتمل أن يكون النسخ وقع مرتين : الأولى حيث كان المعاهد يرث وحده دون العصبة فنزلت **(ولسكل)** وهى آية الباب فصاروا جميعا يرثون ، وعلى هذا ينتزل حديث ابن عباس ، ثم نسخ ذلك آية الأحزاب وخص الميراث بالعصبة ونفى للمعاهد النصر والإرقاد ونحوهما ، وعلى هذا ينتزل بقية الآثار . وقد تعرض له ابن عباس في حديثه أيضا لسكن لم يذكر النسخ الثاني ، ولا بد منه ، والله أعلم . **قوله** (ثم قال) (والذين عاقدت أيمانكم) من النصر والرفادة والنصيحة وقد ذهب الميراث ويوصى له) كذا وقع فيه ، وسقط منه شيء . يذنه الطبري في روايته عن أبي كريب عن أبي أسامة بهذا الاسناد واغفاه : ثم قال (والذين عاقدت أيمانكم فأثروهم نصيبهم) من النصر الخ ، فقوله من النصر يتعلق بأثوم لا بعافدت ولا بأيمانكم ، وهو وجه الكلام . والرفادة بكسر الراء بعدها قاء خفيفة اللاحاة بالعطفية . **قوله** (سمع أبو أسامة إدريس وسمع إدريس طلحة) وقع هذا في رواية المستلى وحده ، وقد قدمت التنبيه على من وقع عنده التصريح بالتحديث لأبي أسامة من إدريس ولإدريس من طلحة في هذا الحديث بعينه ، وإلى ذلك أشار المصنف ، والله أعلم

٨ - باب ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلُمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾ يعنى زانة ذرة

٤٥٨١ - **حدثنا** محمد بن عبد العزيز أخبرنا أبو حمزة حفص بن ميسرة عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه « أن أناسا في زمن النبي ﷺ قالوا : يا رسول الله ، هل ترى ربنا يوم القيامة ؟ قال النبي ﷺ : نعم ، هل تضارون في رؤية الشمس بالظميرة ، ضوء ليس فيه سحب ؟ قالوا : لا . قال : وهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر ، ضوء ليس فيه سحب ؟ قالوا : لا . قال النبي ﷺ : ما تضارون في رؤية الله عز وجل يوم القيامة إلا كما تضارون في رؤية أحدهما . إذا كان يوم القيامة أذن مؤذنٌ تنبئ كل أمة ما كانت تعبد ، فلا يبقى من كان يعبد غير الله من الأصنام والأنصاب إلا يتساقطون في النار . حتى إذا لم يبق إلا من كان يعبد الله عز وجل أو طاجر وغررات أهل الكتاب ، فيدعى لليهود فيقال لهم : من كنتم إذا لم يبق إلا من كان يعبد الله عز وجل أو طاجر وغررات أهل الكتاب ، فيدعى لليهود فيقال لهم : من كنتم

٢ - ج ٨ • فتح الباري

تعبدون؟ قالوا: كنا نعبدُ عَزَّيرَ ابنَ الله، فيقال لهم: كذبتُم، ما اتخذ الله من صاحبة ولا وَلَدَ، فإذا تعبَون؟ فقالوا: عَطِشْنَا ربَّنَا فَاسْقِنَا. فَيُشَارُ: أَلَا تَرَوْنَ؟ فَيُحْشَرُونَ إِلَى النَّارِ كَأَنَّهُمْ سَرَابٌ يَعْطِشُ بِمَعْطَشٍ قِيَاسًا فَعَلُوا فِي النَّارِ. ثُمَّ يُدْعَى النَّصَارَى، فَيُقَالُ لَهُمْ: مَنْ كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ؟ قالوا: كُنَّا نَعْبُدُ لِلْمَسِيحِ ابْنِ اللَّهِ، فَيُقَالُ لَهُمْ: كَذَبْتُمْ، مَا اخْتَذَ اللَّهُ مِنْ صَاحِبَةٍ وَلَا وَلَدٍ. فَيُقَالُ لَهُمْ: مَاذَا تَعْبُدُونَ؟ فَكَذَلِكَ مِثْلُ الْأَوَّلِ. حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ إِلَّا مَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ مِنْ بَرٍّ أَوْ فَاجِرٍ، أَنَا هُمْ رَبُّ الْعَالَمِينَ فِي أَدْنَى صَوْرَةٍ مِنَ اللَّقَى رَأَوْهُ فِيهَا، فَيُقَالُ: مَاذَا تَنْتَظِرُونَ؟ تَنْتَهِجُ كُلُّ أُمَةٍ مَا كَانَتْ تَعْبُدُ. قالوا: فَارْقُدْنَا لِلنَّاسِ فِي اللَّهِ نُنَا عَلَى أَفْقَرِ مَا كُنَّا إِلَيْهِمْ وَلَمْ نُصَاحِبِهِمْ: وَنَحْنُ نَنْتَظِرُ رَبَّنَا الَّذِي كُنَّا نَعْبُدُ، فَيَقُولُ: أَنَا رَبُّكُمْ، فَيَقُولُونَ: لَا نُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا. مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا

قوله (باب قوله) (ان الله لا يظلم مثقال ذرة) يعنى ذرة ذرة) هو تفسير أبى عبيدة قال في قوله تعالى (مثقال ذرة) أى ذرة ذرة، ويقال هذا مثقال هذا أى وزنه وهو مفعول من الثقل والذرة الخلة الصغيرة ويقال واحدة الهباء، والذرة يقال زنتها ربع ورقة نخالة وورقة النخالة وزن ربع خردلة وذرة الخردلة ربع سمسة. ويقال الذرة لا وزن لها وإن شخصاً ترك رغيها حتى علاه الذر فوزنه فلم يزد شيئاً حكاية النبطي. ثم ذكر المصنف حديث أبى سعيد فى الشفاعة وسيأتى شرحه مستوفى فى كتاب الرقاق أن شاء الله تعالى مع حديث أبى هريرة المذكور هناك وهو بطوله فى معناه، وقد وقع ذكرها بجهاهما متواليتين فى كتاب التوحيد. وشيخه محمد بن عبد العزيز هو الرهلى يعرف بابن الراستى وقته المعلى ولينه أبو زرعة وأبو حاتم، وليس له فى البخارى سوى هذا الحديث وآخر فى الاعتصام

٩ - **باب** فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد، وجئنا بك على هؤلاء شهيدا

الْخُتَالُ وَالْخُتَالُ وَاحِدٌ. نَطِيسٌ وَجَوْهَا: نَسَوِيهَا حَتَّى تَنْوَدَ كَأَفْقَاهِمَ. حَلَسَ لِلْكِتَابِ مَحَاهٌ. جَهَنَّمَ سَعِيرًا وَمُودَا

٤٥٨٢ - **حديث** صدقة أخبرنا يحيى عن سفيان عن سليمان عن إبراهيم عن عبيدة عن عهد الله قال يحيى بعض الحديث عن عمرو بن مرة قال: قال لى النبي ﷺ: اقرأ على. قلت: اقرأ عليك وعليك أنزل؟ قال: فأنى أحب أن أسمعه من غيري. فقرأت عليه سورة النساء حتى بادت (فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا) قال: أميك، فإذا حينئذ تذكرون

قوله (باب فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد، وجئنا بك على هؤلاء شهيدا) وقع فى الباب تفاسير لا تتعلق بالآية، وقد قدمت الاحتذار عن ذلك. **قوله** (الختال والختال واحد) كذا الأكثر بمناء فوقانية ثقيلة، وفى رواية الأصيلة (الختال والختال واحد، وصوبه ابن مالك، وكذلك هو فى كلام أبى عبيدة، قال فى قوله تعالى (مختالا مغورا): (الختال ذو الخيلاء والختال واحد. قال: ويحى. مصدرا قال المعاجز، والختال ثوب من ثياب الجمال). قلت: والختال يطلق لمعان كثيرة نظمتهم فى قصيدة فبلغ نحو من العشرين، ويقال إنه وجدت قصيدة تزيد على ذلك عشرين أخرى، وكلام عياض يقتضى أن الذى فى رواية الأكثر بمناء النعتانية لا الفرقانية

ولهذا قال كله صحيح ، لكنه أورد في الحاء والتاء فوقانية ، والحتال بثناة فوقانية لا معنى له هنا كما قال ابن مالك وإنما هو فمال من الحتل وهو العذر ، ولأن عينه ياء تحتانية لا فوقانية ، والاسم الحلاء ، والمعنى أنه يحتل في صورة من هو أعظم منه على سبيل التكبير والتعظيم . قوله (نطس وجوها نسوبا حتى تعود كإفنائهم ، طس (الكتاب بهاء) هو مختصر من كلام أبي عبيدة ، قال في قوله تعالى (من قبل أن نطس وجوها) أى نسوبا حتى تعود كإفنائهم ، يقال الرخ طسعت الآثار أى عمتها ، وطس الكتاب أى عاه . وأسند الطبري عن قتادة : المراد أن تعود الأوجه في الآفية . وقيل هو تمثيل وليس المراد حقيقة حسا . قوله (بجهنم سميرا وقودا) هو قول أبي عبيدة أيضا ، قال في قوله تعالى (وكفى بجهنم سميرا) أى وقودا . وأخرج ابن أبي حاتم عن طريق السدي عن أبي مالك مثله . (تنبيه) : هذه التفاسير ليست لهذه الآية ، وكأنه من النسخا كما نهت عليه غير مرة . قوله (حدثنا صدقة) هو ابن الفضل ، ويحيى هو النقطان ، وسفيان هو الثوري ، وسليمان هو الأحمش ، وإبراهيم هو النخعي ، وعبيدة بفتح أوله هو ابن عمرو ، وعبد الله هو ابن مسعود . والاسناد كله سوى شيخ البخاري وشيخه كوفيون ، فيه ثلاثة من التابعين في نسق أولهم الأحمش . قوله (قال يحيى) هو النقطان ، وهو موصول بالاسناد المذكور . قوله (بعض الحديث عن عمرو بن مرة) أى من رواية الأحمش عن عمرو بن مرة عن إبراهيم ، وقد ورد ذلك واضحاً في فضائل القرآن حيث أخرجه المصنف عن مسدد عن يحيى النقطان بالاسناد المذكور وقال بعده « قال الأحمش وبعض الحديث حدثني عمرو بن مرة عن إبراهيم ، يعني بإسناده ، ويأتي شرح الحديث هناك إن شاء الله تعالى . وقال الكرماني : اسناد عمرو مقطوع ، وبعض الحديث مجهول . قلت : خبر عن المقطوع باقطوع لقله إكترانه بمراءاة الاصطلاح ، وأما قوله مجهول فبريد ما حدث به عمرو بن مرة فكأنه ظن أنه أراد أن البعض عن هذا والبعض عن هذا ، وليس كذلك وإنما هو عنده كله في الرواية الآتية ، وبعضه في أثنائه أيضا

١٠ - باب (وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الفئاتر)

صهيداً : وجه الأرض . وقال جابرٌ كانت للطواغيت التي يتعصرون إليها : في جبهة واحد ، وفي أسفل واحد ، وفي كل حي واحد . كنهان ينزل عليهم الشيطان . وقال عمر : الجيت السحر ، والطاغوت الشيطان . وقال بكرمة : الجيت بلسان الحبشة شيطان ، والطاغوت السكاهن

٤٥٨٣ - حديث محمد أخبرنا عبيدة عن هشام عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها قالت « هاتكت فلاة لأسماء ، فبث النبي ﷺ في طاهها رجلاً ، فحضرت الصلاة وليسوا على وضوء ولم يجدوا ماء ، فصأوا وهم على غير وضوء فأنزل الله . يعني آية التيمم »

قوله (باب قوله وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الفئاتر) هذا القدر مشترك في آيتي النساء والمائدة ، وإيراد المصنف له في تفسير سورة النساء بهمر بأن آية النساء تزلت في قصة عائشة ، وقد سبق ما فيه في كتاب التيمم . قوله (صعيداً وجه الأرض) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (فتيمموا صعيداً طيباً) : تيمموا أى

فعمدوا قال . والصعيد وجه الأرض . قال الزجاج : لا أعلم خلافا بين أهل اللغة أن الصعيد وجه الأرض ، سواء كان عليها تراب أم لا ، ومنه قوله تعالى ﴿صعيدا جرزا﴾ و﴿صعيدا زلقا﴾ وإنما سمي صعيدا لأنه نهاية ما يصعد من الأرض . وقال الطبري بعد أن روى من طريق قتادة قال : الصعيد الأرض التي ليس فيها شجر ولا نبات . ومن طريق عمرو بن قيس قال : الصعيد التراب . ومن طريق ابن زيد قال : الصعيد الأرض المستوية . الصواب أن الصعيد وجه الأرض المستوية الحالية من الغرس والنبات والبناء ، وأما الطيب فهو الذي تمسك به من اشترط في التيمم التراب ، لأن الطيب هو التراب المنيب ، قال الله تعالى ﴿والبلد الطيب يخرج نباته بأذن ربه﴾ وروى عبد الزات من طريق ابن عباس : الصعيد الطيب الحرث . قوله (وقال جابر : كانت الطواغيت التي يتحاكون إليها في جهنمة واحد وفي أسلم واحد وفي كل حي واحد ، كمان ينزل عليهم الشيطان) وصله ابن أبي حاتم من طريق وهب بن منبه قال : سألت جابر بن عبد الله عن الطواغيت فذكر مثله وزاد : وفي هلال واحد ، وقد تقدم نسب جهنمة وأسلم في غزوة الفتح ، وأما هلال فقبيلة ينتسبون إلى هلال بن عامر بن صعصعة ، منهم ميمونة بنت الحارث أم المؤمنين وجماعة من الصحابة وغيرهم . قوله (الجبب السحر والطاغوت الشيطان) وصله عبد بن حميد في تفسيره ومسند في مسنده وعبد الرحمن بن رسته في كتاب الإيمان كلهم من طريق أبي إسحق عن حسان بن حسان عن عمر بن عبد الله عن مسنده قوي ، وقد وقع التصريح بإسحاق بن أبي إسحق له من حسان وسماع حسان من عمر في رواية رسته ، وحسان بن قائد بالغاء عيسى بالمروحة ، قال أبو حاتم شيخ ، وذكره ابن حبان في الثقات . وروى الطبري عن جاهد مثل قول عمر وزاد : والطاغوت الشيطان في صورة إنسان يتحاكون إليه . ومن طريق سعيد بن جبيرة وأبي العالية قال : الجبب الساحر ، والطاغوت الكاهن . وهذا يمكن رده بالتأويل إلى الذي قبله . قوله (وقال عكرمة : الجبب بلسان الحبشة شيطان ، والطاغوت الكاهن) وصله عبد بن حميد بأسناد صحيح عنه ، وروى الطبري من طريق قتادة مثله بغير ذكر الحيفه قال : كنا نحدث أن الجبب الشيطان ، والطاغوت الكاهن . ومن طريق العوفي عن ابن عباس قال : الجبب الأصنام ، والطواغيت الذين كانوا يعبرون عن الأصنام بالكذب . قال : وزعم رجال أن الجبب الكاهن ، والطاغوت رجل من اليهود يدعى كعب بن الأشرف . ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : الجبب حي بن أخطب ، والطاغوت كعب بن الأشرف . واختار الطبري أن المراد بالجبب والطاغوت جنس من كان يعبد من دون الله سواء كان صنما أو شيطانا جنيا أو آدميا ، فيدخل فيه الساحر والكاهن ، والله أعلم . وأما قول عكرمة إن الجبب بلسان الحبشة الشيطان فقد وافقه سعيد بن جبيرة على ذلك ، لكن عبر عنه بالساحر ، أخرجه الطبري بأسناد صحيح عن سعيد بن جبيرة قال : الجبب الساحر بلسان الحبشة ، والطاغوت الكاهن . وهذا مصير منهما إلى وقوع المغرب في القرآن ، وهي مسألة اختلف فيها ، فبالغ الشافعي وأبو عبيدة اللغوي وغيرهما في إنكار ذلك ، لحملوا ما ورد من ذلك على توارد اللتين ، وأجاز ذلك جماعة واختاره ابن الحاجب واحتج له بوقوع أسماء الأعلام فيه كإبراهيم فلا مانع من وقوع أسماء الأجناس ، وقد وقع في صحيح البخاري جملة من هذا ، وتليق القاضي تاج الدين السبكي ما وقع في القرآن من ذلك ونظمه في أبيات ذكرها في شرحه على المختصر ، وعبر بقوله يجمعها هذه الأبيات فذكرها ، وقد تبينت بعده زيادة كثيرة على ذلك تقرب من عدة ما أورد ، ونظمها أيضا ، وليس جميع ما أورده هو متفقا على أنه من ذلك ، لكن اكتفى بإيراد ما نقل في الجملة فبتمت في ذلك ، وقد رأيت لرواد الجميع لفائدة ، فأوليت منها من نظمي والخمسة التي تليها له وباقها لي أيضا فقلت :

من المرب عد التاج (كز) وقد
 السليل وطه كوعرت بيع
 والنجيل ومشكاة سراق مع
 كذا قراطيس ربانهم وغسا
 كذاك فسورة واليم ناشئة
 له مقابليد فردوس يعد كذا
 وزدت حرم ومهل والسجل كذا
 وقطنا وأناه ثم متكا
 وهيئ والسكر الاواه مع حسب
 صرهن اصري وغيض الماء مع وزر
 الخفت (كد) وضمتها الاسامير
 روم وطوبى وسجيل وكافور
 استبرق صلوات سندس طور
 ق ثم دينار القسطاس مشهور
 ويؤت كفلين مذكور ومسطور
 فيما حكى ابن دويث منه تنور
 السرى والاب ثم الجبب مذكور
 دارست يصهر منه فهو مصهور
 وأوَّي معه والطاغوت منظور
 ثم الرقيم مناص والسنا النور

والمراد بقولي (كز) أن عدة ما ذكره التاج سبعة وعشرون وبقولي (كد) أن عدة ما ذكرته أربعة وعشرون وأن معترف أنني لم أستوعب ما يستدرك عليه ، فقد ظفرت بعد نظمي هذا بأشياء تقدم منها في هذا الشرح الرحمن وراعنا ، وقد عزمت أني إذا أتيت على آخر شرح هذا التفسير إن شاء الله تعالى ألحق ما وقفت عليه من زيادة في ذلك منظوما إن شاء الله تعالى . ثم أورد المصنف طرفا من حديث عائشة في سقوط عقدها ونزول آية التيمم ، وقد مضى شرحه مستوفي في كتاب التيمم

١١ - باب ﴿ أطيعوا الله ، وأطيعوا الرسول ﴾ ، وأولى الأمر منكم ﴾ ذوى الأمر

٤٥٨٤ - **هذه** صدقة بن الفضل أخبرنا حجاج بن محمد عن ابن جريج عن يعل بن مسلم عن سميد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما ﴿ أطيعوا الله ، وأطيعوا الرسول ، وأولى الأمر منكم ﴾ قال « نزلت في عبد الله بن حذافة بن قيس بن عدي إذ بعثه النبي ﷺ في سرية »

قوله (باب أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم ذوى الأمر) كذا لابي ذر وغيره وأولى الأمر منكم ذوى الأمر ، وهو تفسير أبي عبيدة قال ذلك في هذه الآية وزاد : والدليل على ذلك أن واحدها ذو أى واحد أولى لأنها لا واحد لها من لفظها . **قوله** (حدثنا صدقة بن الفضل) كذا للأكثر ، وفي رواية ابن السكن وحده عن الفربرى عن البخارى « حدثنا سنيد ، وهو ابن دارد المصيصى واسمه الحسين وسنيد لقب ، وهو من حفاظ الحديث وله تفسير مشهور ، لكن ضعفه أبو حاتم والنسائي ، وليس له في البخارى ذكر إلا في هذا الموضع إن كان ابن السكن حفظه ، ويحتمل أن يكون البخارى أخرجه الحديث عنهما جميعا ، واقتصر الأكثر على صدقة لاتفقانه ، واقتصر ابن السكن على سنيد بقرينة التفسير ، وقد ذكر أحمد أن سنيدا أرم حجاجا - يعنى حجاج بن محمد شيخه في

هذا الحديث - إلا أنه كان يحمله على تدليس التوبة ، وعابه بذلك ، وكأن هذا هو السبب في تضعيف من ضعفه .
 والله أعلم . **قوله** (عن يعلى بن مسلم) في رواية الإصمعيلى من طريق حجاج عن ابن جريج : أخبرني يعلى بن مسلم ،
قوله (نزلت في عبد الله بن حذافة) كذا ذكره مختصرا ، والمعنى نزلت في قصة عبد الله بن حذافة أى المقصود منها
 في قصته قوله (فان تنازعتم في شئ فردوه إلى الله) الآية ، وقد غفل الداودى عن هذا المراد فقال : هذا وهم على
 ابن عباس ، فان عبد الله بن حذافة خرج على جيش ففضب فاقعدوا نارا وقال اقحموها فامتنع بعض ، وهم بعض
 أن يفعل . قال : فان كانت الآية نزلت قبل فكيف يخص عبد الله بن حذافة بالطاعة دون غيره ، وإن كانت نزلت
 بعد فأنما قيل لهم إنما الطاعة في المعروف ، وما قيل لهم لئلا تطيعوه ؟ انتهى . وبالحال الذى قدمته يظهر المراد ، وينتفى
 الإشكال الذى أبداه ، لأنهم امتنعوا عارضه عندهم الفرار من النار ، فناسب أن ينزل في ذلك ما يرشدهم إلى ما يفعلونه
 الأمر بالطاعة ، والذين امتنعوا عارضه عندهم الفرار من النار ، فناسب أن ينزل في ذلك ما يرشدهم إلى ما يفعلونه
 عند التنازع وهو الرد إلى الله وإلى رسوله ، أى إن تنازعتم في جواز الشئ وعدم جوازه فارجموا إلى السكتاب
 والسنة ، والله أعلم . وقد روى الطبرى أن هذه الآية نزلت في قصة جرت لعمار بن ياسر مع خالد بن الوليد وكان
 خالد أميرا فأجار عمار رجلا بغير أمره فتخاصما فنزلت ، قاله أهل . وقد تقدم شرح حال هذه السرية والاختلاف
 في اسم أميرها في المخاض بعد غزوة حنين بقليل . واختلف في المراد بأولى الأمر في الآية ، فمن أبى هريرة قال :
 هم الأمراء أخرجه الطبرى باسناد صحيح ، وأخرج عن ميمون بن مهران وغيره نحوه ، ومن جابر بن عبد الله قال :
 هم أهل العلم والخير ، وعن مجاهد وعطاء والحسن وأبى العالية : هم العلماء ، ومن وجه آخر أصح منه عن مجاهد
 قال : هم الصحابة ، وهذا أخص . وعن عكرمة قال : أبو بكر وعمر ، وهذا أخص من الذى قبله ، ورجح الشافعى
 الأول واحتج له بأن قريشا كانوا لا يعرفون الإمامة ولا ينفقون على أمير ، فأمروا بالطاعة لمن ولى الأمر ، ولذلك
 قال **عليه السلام** : من أطاع أميرى فقد أطاعنى ، متفق عليه . واختار الطبرى حملها على العموم وإن نزلت في سبب خاص ،
 والله أعلم

١٢ - باب (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم)

٤٥٨٥ - **حدثنا** على بن عبد الله **حدثنا** محمد بن جعفر أخبرنا ميمون عن الزهري عن عروة قال : « **خاتم**
 الزبير رجلا من الأنصار في شريح من الحرّة فقال الذى **عليه السلام** : اسق يا زبير ثم أرسل الماء إلى جارك . فقال
 الأنصارى يا رسول الله ، أن كان ابن عمك ؟ فقلون وجهه ، ثم قال : اسق يا زبير ثم احبس الماء حتى يرجع
 إلى الجذر ، ثم أرسل الماء إلى جارك . واستوى لئبى **عليه السلام** للزبير حقه في شريح الحكم حين أحفظه الأنصارى
 وكان أشار عليهما بأمرهما فيه سمة . قال الزبير فإحبيب هذه الآيات إلا نزلت في ذلك (فلا وربك لا
 يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم) »

قوله (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم) سقط (باب) لغير أبى ذر وذكر فيه قصة الزبير مع
 الأنصارى الذى عاصمه في شراج الحرّة ، وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب الشرب ، ويثبت هناك الاختلاف على

عروة في وصله وإرساله بحمد الله تعالى . وقوله هنا « أن كان ابن عنك » بفتح أن للجميع أى من أجل ، ووقع عند ابن ذر « وأن » ، زيادة وار ، وفي روايته عن الكشميني « أن » ، زيادة حمزة مدودة وهي الاستفهام

١٣ - باب (وأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين)

٤٥٨٦ - **حديث** محمد بن عبد الله بن حوشب حدثنا إبراهيم بن سعيد عن أبيه عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت « سمعت رسول الله ﷺ يقول : ما من نبي يرضى إلا خيّر بين الدنيا والآخرة . وكان في شكواه الذي قبض فيه أخذته بحجة شديدة ، فسمعتة يقول : مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين وللهدين والصلحين ، فقلت أنه خير »

قوله (باب فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين) ذكر فيه حديث عائشة ، وقد تقدم شرحه في الوفا النبوية والله الحمد . وقوله « في شكواه الذي قبض فيه » ، في رواية الكشميني « الذي قبض فيها »

١٤ - باب قوله (وما لكم لا تتقاولون في سبيل الله - إلى - الظالم أهلها)

٤٥٨٧ - **حديث** عبد الله بن محمد حدثنا سفيان عن عبيد الله قال « سمعت ابن عباس قال : كنت أنا وأمي من المستضعفين »

٤٥٨٨ - **حديث** سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن أبيوب عن ابن أبي مليكة « أن ابن عباس تلا (إلا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان) قال : كنت أنا وأمي ممن عذر الله » ويذكر عن ابن عباس : حشرت ضاقت ، تلووا السننكم بالشهادة . وقال غيره : المراعى المهاجر ، راغمت هاجرت قومي . موقوتاً موقوتاً وقته عليهم

قوله (باب وما لكم لا تتقاولون في سبيل الله - إلى - الظالم أهلها) ولابن ذر (والمستضعفين من الرجال والنساء) الآية ، والظاهر أن المستضعفين مجرور بالمطع على اسم الله أى وفي سبيل المستضعفين ، أو على سبيل الله أى وفي خلاص المستضعفين ، وجوز الزعزعي أن يكون منصوباً على الاختصاص . **قوله** (عن عبيد الله) هو ابن أبي يزيد ، وفي مسند أحمد عن سفيان « حدثني عبيد الله بن أبي يزيد » . **قوله** (كنت أنا وأمي من المستضعفين) كذا الأكثر ، زاد أبو ذر « من المستضعفين من الرجال والنساء والولدان » ، وأراد حكاية الآية ، وإلا فهو من الولدان وأمه من المستضعفين ، ولم يذكر في هذا الحديث من الرجال أحداً ، وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق إسحق بن موسى عن ابن عبيدة بلفظ « كنت أنا وأمي من المستضعفين : أنا من الولدان ، وأمي من النساء » . **قوله** في الطريق الأخرى (أن ابن عباس تلا) في رواية المستمل « عن ابن عباس أنه تلا » . **قوله** (كنت أنا وأمي ممن عذر الله) أى في الآية المذكورة ، وفي رواية لابن نعيم في « المستخرج » من طريق محمد بن عبيد عن حماد بن زيد « كنت أنا وأمي من المستضعفين » . قالت : وأسم أمه لبابة بنت الحارث الهلالية أم الفضل أخت ميمونة زوج النبي ﷺ

قال الداودي : فيه دليل لمن قال إن الولد يتبع المسلم من أبويه . **قوله** (ويذكر عن ابن عباس حصرت ضاقت) وصلة ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى (حصرت صدورهم) قال : ضاقت وعن الحسن أنه قرأ (حصرت صدورهم) بالرفع حكاه الفراء ، وهو على هذا خبر بعد خبر . وقال المبرد هو على الداء أي أحصر الله صدورهم ، كذا قال الأول أول . وقد روى ابن أبي حاتم من طريق مجاهد أنها نزلت في هلال بن عويمر الأسلمي ، وكان بينه وبين المسلمين عهد ، وقصدته ناس من قومه فسكره أن يقاتل المسلمين وكره أن يقاتل قومه . **قوله** (تلوا ألسنتكم بالشهادة) وصلة الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى (وإن تلوا أو تعرضوا) قال : تلوا ألسنتكم بشهادة أو تعرضوا عنها . وروى عبد الرزاق عن معمر بن فتادة قال : أن تدخل في شهادتك ما يبطلها أو تعرض عنها فلا تشهدا ، وقرأ حمزة وابن عامر : وإن تلوا ، وواو واحدة ساكنة ، وصوب أبو عبيد قراءة الباقرين ، واحتج بتفسير ابن عباس المذكور وقال : ليس الولاية هنا معنى ، وأجاب الفراء بأنها بمعنى التي كقراءة الجماعة ، إلا أن الواو المضمومة قلبت همزة ثم سبكت . وأجاب الفارسي بأنها على بابها من الولاية والمراد أن توليت إقامة الشهادة . **قوله** (وقال غيره المراغم المهاجر ، راغمت هاجرت قومي) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الأرض مراغما كثيرا وسعة) والمراغم المهاجر واحد تقول هاجرت قومي وراغمت قومي ، قال الجعدي وعزيز المراغم والمهريد ، وروى عبد الرزاق عن معمر عن الحسن في قوله (مراغما) قال متحولا ، وكذا أخرجه ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس . **قوله** (موقوتا موقتا وقته عليهم) لم يقع هذا في رواية أبي ذر ، وهو قول أبي عبيدة أيضا قال في قوله تعالى (إن الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا) أي موقتا وقته الله عليهم ، وروى ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (موقوتا) قال مفروضا

١٥ - **باب** (فالسكم في المناققين فنتين والله أركسهم) قال ابن عباس : بدّهم . فئة جهالة

٥٨٩ - **حدثني محمد بن بشر** حدثنا غندر وحمد الرحمن قال حدثنا شعبه عن عدي عن عبد الله بن يزيد عن زيد بن ثابت رضي الله عنه (فالسكم في المناققين فنتين) رجع ناس من أصحاب النبي ﷺ من أحد وكان الناس فيهم فرقتين : فريق يقول افئتلهم ، وفريق يقول لا ، فزلت (فالسكم في المناققين فنتين) وقال : إنها طيبة تنفي الخبث كما تنفي النار خبث الفضة . (أذاعوا به) أفشوه . يستديطونه يستخرجونه حبسبا كافيا . (إلا إنانا) يعني الموت حبرا أو مكرأ وما أشبهه . مريدا متمردا . فليبتسكن بكه قطعه . قولا وقولا واحد . طبع حتم

قوله (باب فالسكم في المناققين فنتين والله أركسهم بما كسبوا ، قال ابن عباس : بدّهم) وصلة الطبري من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس في قوله (والله أركسهم بما كسبوا) قال : بدّهم . ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : أوقفهم . ومن طريق فتادة قال : أهلكهم ، وهو تفسير باللازم ، لأن الركن الرجوع ، فكأنه

ردم إلى حكمهم الأول . **قوله** (فئة جماعة) روى الطبري من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله (فئة)
تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة) قال الأخرى كفار قریش . وقال أبو عبيدة في قوله تعالى (كم من فئة قليلة
غلبت فئة كثيرة) قال : الفئة الجماعة . **قوله** (حدثنا غندر) هو محمد بن جعفر . **قوله** (وعبد الرحمن) هو ابن مهدي .
قوله (عن عدی) هو ابن ثابت . **قوله** (عن عبد الله بن يزيد) هو الخطمي بفتح المعجمة ثم سكون المهملة وهو
صحابي صغير . **قوله** (رجع ناس من أحد) هم عبد الله بن أبي ابن سلول ومن تبعه ، وقد تقدم بيان ذلك في غزوة
أحدم من كتاب المغازی مستوفى ، وقوله في آخره (خبت الفضة في رواية الحموي) خبت الحديد ، وقد تقدم بيان
الاختلاف في قوله (تنفى الخبث) في فضل المدينة . **قوله** (باب وإذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به ، أي
أنذروه) وصله ابن المنذر عن ابن عباس في قوله (أذاعوا به) أي أنشروه . **قوله** (يستنبطونه يستخرجونه) قال أبو
عبيدة في قوله تعالى (لعل الذين يستنبطونه منهم) أي يستخرجونه ، يقال الركية إذا استخرج ماؤها هي نبط إذا
أماها . **قوله** (حسيبا فانيا) وقع هنا لغز أبي ذر وقد تقدم في الروايات . **قوله** (إلا إنانا يعني الموات حجرا أو مدرا
أوما أشبهه) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (إن يدعو من دوله إلا إنانا) إلا الموات حجرا أو مدرا أوما أشبه ذلك ،
والمراد بالموات ضد الحيوان . وقال غيره قيل لها إنانا لأنهم سموها مائة واللات والعزى وإساف وفائلة ونحو ذلك .
وعن الحسن البصري : لم يكن حي من أحياء العرب إلا ولهم صنم يعبدهونه يسمى أثى بنى فلان ، وسبأني في الصافات
حسكية عنهم أنهم كانوا يقولون : الملائكة بنات الله ، تعالى الله عن ذلك . وفي رواية عبد الله بن أحمد في مسند أبيه
عن أبي بن كعب في هذه الآية قال : مع كل صنم جنية ، ورواه ثقات . ومن هذا الوجه أخرجه ابن أبي حاتم . **قوله**
(مريدا متعردا) وقع هذا للاستعلاء وحده ، وهو تفسير أبي عبيدة بلفظه ، وقد تقدم في بدء الخلق ، ومعناه
الخروج عن الطاعة . وروى ابن أبي حاتم من طريق قتادة في قوله مريدا قال : متعردا على معصية الله . **قوله**
(فليبتكن ، بتكة قطعه) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (فليبتكن آذان الأنعام) يقال بتكة قطعه . وقال عبدالرزاق
عن معمر عن قتادة : كانوا يبتكون آذانها لطاوغيهم . **قوله** (قبيلا وقولا واحد) قال أبو عبيدة في قوله تعالى
(ومن أصدق من الله قبلا) وقبلا وقولا واحد . **قوله** (طبع ختم) قال أبو عبيدة في قوله (طبع الله على
قلوبهم) أي ختم . (تنبيه) : ذكر في هذا الباب آثارا ولم يذكر فيه حديثا ، وقد وقع عند مسلم من حديث عمر في
سبب نزولها (أن النبي ﷺ لما هجر نساءه وشاع أنه طلقهن وأن عمر جاءه فقال : أطلقت نساءك ؟ قال : لا .
قال : فممت على باب المسجد فنأديت بأعلى صوتي : لم يطلق نساءه . فنزلت هذه الآية ، فكذبت أنا استنبطت ذلك الأمر
وأصل هذه القصة عند البخاري أيضا ، لكن بدون هذه الزيادة فليست على شرطه ، فسكانه أشار إليها بهذه الترجمة

١٦ - باب (ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم)

٤٥٩٠ - حدثنا آدم بن أبي لياس حدثنا شعبه حدثنا مغيرة بن النعمان قال سمعت سعيد بن جبير
قال « آية اخلاف فيها أهل الكوفة ، فرحلت فيها إلى ابن عباس فسأته عنها فقال : نزلت هذه الآية (ومن
يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم) هي آخر ما نزل ، وما نسخها شيء »

قوله (باب ومن يقتل مؤمنا متعمدا جزاؤه جهنم) يقال : نزلت في مقبس بن ضبابة . وكان أسلم هو وأخوه هدام ، فقتل هشاما رجلا من الأنصار غيلة فلم يعرف ، فأرسل إليهم النبي ﷺ رجلا يأمرهم أن يذهبوا إلى مقبس دية أخيه ففعلوا ، فأخذ الدية وقتل الرسول ولحق بمكة سرعدا ، فنزلت فيه . وهو من أهدر النبي ﷺ دمه يوم الفتح ، أخرجه ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبير . **قوله** (شعبة حدثنا مغيرة بن النعمان) اشعبة فيه شيخ آخر وهو منصور كما سيأتي في سورة الفرقان . **قوله** (آية تختلف فيها أهل الكوفة ، فرحلت فيها إلى ابن عباس فسألتها عنها) سقط لفظ آية ، أنظر أبي ذر ، وسيأتي مزيد فيه في الفرقان ، وقم في تفسير الفرقان من طريق غندر عن شعبة بافظ : اختلف أهل الكوفة في قتل المؤمن ، فدخلت فيه إلى ابن عباس ، وفي رواية الكشميني (فرحلتها) بالراء والمهمله وهي أصوب ، وسيأتي شرح الحديث مستوفى هناك إن شاء الله تعالى . وقوله وهي آخر ما نزل ، أي في شأن قتل المؤمن عمدا بالنسبة لآية الفرقان

١٧ - **باب** (ولا تقولوا لمن أتى اليك السلام لست مؤمنا) **السلام والسلام والسلام** واحد

٤٥٩١ - **حدثني** علي بن عبد الله حدثنا سفیان عن عمرو بن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما **«** (ولا تقولوا لمن أتى اليك السلام لست مؤمنا) **»** قال قال ابن عباس : كان رجل في غنمية له ، فليحقه المسلمون ، فقال : السلام عليكم ، فقتلوه وأخذوا غنيمته ، فأنزل الله في ذلك إلى قوله **«** عرض الحياة الدنيا **»** تلك الغنمية **»** . قال قرأ ابن عباس **«** (السلام) **»**

قوله (باب ولا تقولوا لمن أتى اليك السلام لست مؤمنا ، السلام والسلام والسلام واحد) يعني أن الأول بفتحيتين والثالث بكسرهم سكون ، فالأول قراءة نافع وابن عامر وسحرة ، والثاني قراءة الباقين ، والثالث قراءة رويت عن عاصم بن أبي النجود . وروى عن عاصم الجحدري بفتح ثم سكون ، فلما الثاني فن التنية ، وأما ما عدها فن الاتقياد . **قوله** (عن عمرو) هو ابن دينار ، وفي رواية ابن أبي عمر عن سفیان وحدثنا عمرو بن دينار ، كذا أخرجه أبو نعيم في مستخرجه من طريقه . **قوله** (كان رجل في غنمية) بالتحصير ، وفي رواية سماك عن عكرمة عن ابن عباس منذ أحمد والترمذي وحسنه والحاكم وصححه وروى عن رجل من بني سليم بنفر من الصحابة وهو يسوق غنما له فسلم عليهم . **قوله** (قتلوه) زاد في رواية سماك ، وقالوا ما سلم علينا إلا ليتعود منا . **«** (وأخذوا غنيمته) في رواية سماك **«** وأتوا بغنمه النبي ﷺ فنزلت ، وروى البزار من طريق حبيب بن أبي عمرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في سبب نزول هذه الآية قصة أخرى قال : بعد رسول الله ﷺ سرية فيها المقداد ، فلما أتوا القوم وجدوهم قد تفرقوا وبق رجل له مال كثير فقال : أشهد أن لا إله إلا الله ، فقتله المقداد ، فقال له النبي ﷺ : كيف لك بلا إله إلا الله غدا . وأنزل الله هذه الآية ، وهذه القصة يمكن الجمع بينها وبين التي قبلها ، ويستفاد منها تسمية القاتل ، وأما المقتول فروى الثعلبي من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس ، وأخرجه حيد بن حديد من طريق قتادة نحوه واللفظ الكلبي ، أن اسم المقتول مرداس بن نهيك من أهل فدك ، وأن اسم القاتل أسامة ابن زيد ، وأن اسم أمير السرية ثابت بن فضالة الليثي ، وأن قوم مرداس لما انهزموا بقي هو وحده وكان الجاهل غنمه بجبل ، فلما لحقوه قال لا إله إلا الله محمد رسول الله السلام عليكم ، فقتله أسامة بن زيد ، فلما رجعوا نزلت الآية ، وكذا

أخرج الطبري من طريق السدي نحوه ، وفي آخر رواية قتادة « لأن تحية المسلمين السلام بها يتعارفون ، وأخرج ابن أبي حاتم من طريق ابن لحيعة عن أبي الزبير عن جابر قال « أنزلت هذه الآية (ولا تقولوا لمن أتى اليكم السلام) في مرداس ، وهذا شاهد حسن . وورد في سبب نزولها عن غير ابن عباس شيء آخر ، فروى ابن إسحق في « المغازي » ، وأخرجه أحمد من طريقه عن عبد الله بن أبي حذرد الأسلمي قال « بعثنا رسول الله ﷺ في نفر من المسلمين فيهم أبو قتادة وعلم بن جثامة ، فر بنا عامر بن الأصم فسلم علينا ، لحمل عليه فم قتلته ، فلما قدمنا على النبي ﷺ وأخبرناه الخبر نزل القرآن ، فذكر هذه الآية . وأخرجها ابن إسحق عن طريق ابن عمر أنهم سبوا من هذا وزاد أنه كان بين عامر وحمل عداوة في الجاهلية ، وهذه عندي قصة أخرى ، ولا مانع أن تنزل الآية في الأسيرين معاً . قوله في آخر الحديث (قال قرأ ابن عباس السلام) هو « قول عطاء » ، وهو موصول بالاسناد المذكور ، وقد قدمت أنها قراءة الأكثر ، وفي الآية دليل على أن من أظهر شيئاً من علامات الاسلام لم يحل دمه حتى يختبر امره ، لأن السلام تحية المسلمين ، وكانت تحيتهم في الجاهلية بخلاف ذلك ، فكانت هذه علامة . وأما على قراءة السلم على اختلاف ضبطه فالمراد به الاقبياد وهو علامة الاسلام لأن معنى الاسلام في اللغة الاقبياد ، ولا يلزم من الذي ذكرته الحكم بالسلام من اقتصر على ذلك واجراء أحكام المسلمين عليه ، بل لابد من التلفظ بالشهادتين على تفاصيل في ذلك بين أهل الكتاب وغيرهم ، والله أعلم

١٨ - باب (لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله)

٤٥٩٢ - **حديث** إسماعيل بن عبد الله قال حدثني إبراهيم بن سعيد بن صالح بن كيسان عن ابن شهاب قال حدثني سهل بن سعيد الساعدي أنه رأى مروان بن الحكم في المسجد ، فأقبلت حتى جاست إلى جنبه ، فأخبرنا أن زيد بن ثابت أخبره « أن رسول الله ﷺ أملى عليه (لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله) فجاءه ابن أم مكتوم وهو يمأها على قال : يا رسول الله ، والله لو أستطيع الجهاد لجاهدت - وكان أعمى - فأنزل الله على رسوله ﷺ وغذاه على غنذى ، فتمثلت على حتى خفت أن ترض غنذى . ثم سرى عنه فأنزل الله (غير أولي الضرر) »

٤٥٩٣ - **حديث** حفص بن عمر حدثنا شعبه عن أبي إسحاق عن البراء عن الله عنه قال « لما نزلت (لا يستوى القاعدون من المؤمنين) دعا رسول الله ﷺ زيداً فكاتبها ، فجاء ابن أم مكتوم فشكا ضرارته فأنزل الله (غير أولي الضرر) »

٤٥٩٤ - **حديث** محمد بن يوسف عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن البراء عن الله عنه قال « لما نزلت (لا يستوى القاعدون من المؤمنين) قال النبي ﷺ : ادعوا فلاناً ، فجاءه وسعه الدواة واللوح - أو لا كيف - فقال : اكتب (لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله) وخلف النبي ﷺ ابن أم مكتوم فقال :

يا رسول الله أنا صَبر ، فنزلت مكلها (لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله)

٤٥٩٥ - حدثنا إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام بن جبرير أخبرهم ع . وحدثنى إسحاق أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جبرير أخبرني عبد الكريم أن قيساً مولى عبد الله بن الحارث أخبره أن ابن عباس رضي الله عنهما أخبره (لا يستوى القاعدون من المؤمنين عن بدر والخارجون إلى بدر)

قوله (باب لا يستوى القاعدون من المؤمنين الآية) كذا في ذو ، وأخبره د والمجاهدون في سبيل الله ، واختلفت القراءة في (غير أولى الضرر) فقرأ ابن كثير وأبو عمرو وطامم بالرفع على البذل من القاعدون ، وقرأ الأعشى بالجر على الصفة للمؤمنين ، وقرأ الباقون بالنصب على الاستثناء . قوله (عن صالح) هو ابن كيسان . قوله (حدثني سهل بن سعد) كذا قال صالح ، وتابعه عبد الرحمن بن إسحق عن ابن شهاب عند الطبري ، وغالفهما معمر فقال د عن ابن شهاب عن قبيصة بن ذؤيب عن زيد بن ثابت ، أخرجه أحمد . قوله (انه رأى مروان بن الحكم) أي ابن أبي العاص أمير المدينة الذي صار بعد ذلك خليفة . قوله (فأقبلت حتى جاست إلى جنبه . فأخبرنا) قال الترمذي في هذا الحديث رواية رجل من الصحابة وهو سهل بن سعد عن رجل من التابعين وهو مروان بن الحكم ، ولم يسمع من رسول الله ﷺ فهو من التابعين . قلت : لا يلزم من عدم السماع عدم الصحة ، والاولى ما قال فيه البخاري : لم ير النبي ﷺ ، وقد ذكره ابن عبد البر في الصحابة لأنه ولد في عهد النبي ﷺ قبل عام أحد وقبل عام الخندق وثبت عن مروان أنه قال لما طلب الخلافة فذكروا له ابن عمر فقال : ليس ابن عمر بأفقه مني ، ولكنه أسن مني وكانت له محبة . فهذا اعتراف منه بعدم صحبته وإنما لم يسمع من النبي ﷺ وإن كان سماعه منه ممكناً لأن النبي ﷺ نفي أباه إلى الطائف فلم يرد له إلا عتيان لما استخلف ، وقد تقدمت روايته عن النبي ﷺ في كتاب الشروط مقررة بالمسور بن عزيمة ، ونهت هناك أيضاً على أنها مرسلة ، والله الموفق . قوله (ان النبي ﷺ أمل عليه : لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله) في رواية قبيصة المذكورة عن زيد بن ثابت د كنت أكتب لرسول الله ﷺ ، وفي رواية خارجة بن زيد بن ثابت عن أبيه د إني لقاعد إلى جنب النبي ﷺ إذ أوحى اليه وغشبهته السكينة فوضع لخصه على نخذي ، قال زيد : فلا والله ما وجدت شيئاً قط أنقل منها ، وفي حديث البراء بن عازب الذي في الباب بعد هذا د لما نزلت قال النبي ﷺ : ادع لي فلانا ، لجاء معه الدواة واللوح والكتف ، وفي الرواية الأخرى عنه في الباب أيضاً د دعا زيداً فسكتها ، فيجمع بينهما بأن المراد بقوله د لما نزلت ، كادت أن تنزل لتصریح رواية خارجة بأن نزولها كان بحضرة زيد . قوله (لجاء ابن أم مكتوم) في رواية قبيصة المذكورة د لجاء عبد الله بن أم مكتوم ، وعند الترمذي من طريق الثوري وسليمان التيمي كلاهما عن أبي إسحق عن البراء د جاء عمرو بن أم مكتوم ، وقد نبه الترمذي على أنه يقال له عبد الله وعمرو ، وأن اسم أبيه زائدة وأن أم مكتوم أمه . قلت : واسمها عائشة ، وقد تقدم شيء من خبره في كتاب الأذان . قوله (وهو يملأها) بضم أوله وكسر الميم وتشديد اللام هو مثل يملأها ، يملأ ويملأ بمعنى ، ولعل الياء متقلبة من إحدى اللامين . قوله (والله لو استطع الجهاد مملأ لجاهدت) أي لو استطعت ، وعبر بالمضارع إشارة إلى الاستمرار واستحضاراً

لصورة الحال ، قال وكان أعمى ، هذا يفسر ما في حديث البراء ، فشكا ضرارته ، وفي الرواية الأخرى عنه ، فقال أنا ضرير ، وفي رواية خارجة ، د فقام حين سمعها ابن أم مكتوم وكان أعمى فقال : يا رسول الله ، فكيف بمن لا يستطيع الجهاد عن هو أعمى وأشياء ذلك ، وفي رواية قبيصة ، فقال إلى أحب الجهاد في سبيل الله ، ولكن بي من الزمانة ما ترى ، ذهب بصرى . **قوله** (ان ترض غنى) أى تدفقا . **قوله** (ثم سرى) يضم المهملة وتشديد الراء أى كشف . **قوله** (فأنزل الله : غير أولى الضرر) في رواية قبيصة ، ثم قال أكتب : لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر ، وزاد في رواية خارجة بن زيد ، قال زيد بن ثابت : فوالله لسكأتني أنظر إلى ملجئها عند صدح كان في السكتف . **قوله** في الحديث الثاني (عن أبي إسحق) هو السليمي . **قوله** (عن البراء) في رواية محمد بن جعفر عن شعبة عن أبي إسحق ، أنه سمع البراء ، أخرجه أحمد عنه ، ووقع في رواية الطبراني من طريق أبي سنان الشيباني عن أبي إسحق عن زيد بن أرقم ، وأبو سنان اسمه ضرار بن مرة ، وهو ثقة إلا أن المخطوط وعن أبي إسحق عن البراء ، كذا اتفق الشيخان عليه من طريق شعبة ومن طريق إسرائيل ، وأخرجه الترمذي وأحمد من رواية سفيان الثوري ، والترمذي أيضا والنسائي وابن حبان من رواية سليمان التيمي ، وأحمد أيضا من رواية زهير ، والنسائي أيضا من رواية أبي بكر بن عياش ، وأبو عوانة من طريق زكريا بن أبي زائدة ومسلم ثمانية عن أبي إسحق . **قوله** (ادعوا فلانا) كذا أبهمه إسرائيل في روايته وسماه غيره كما تقدم . **قوله** (وخلف النبي ﷺ ابن أم مكتوم) كذا في رواية إسرائيل ، وفي رواية شعبة التي قبلها ، دعا زيدا فكشها لجاه ابن أم مكتوم ، فيجمع بأن معنى قوله جاء أنه قام من مقامه خلف النبي ﷺ حتى جاء مواجهه خطابه . **قوله** (فزلت مكانها) قال ابن التين : يقال إن جبريل هبط ورجع قبل أن يحف الفلم . **قوله** (لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله) قال ابن المنير : لم يقتصر الراوى في الحال الثاني على ذكر الكلمة الزائدة وهي (غير أولى الضرر) فإن كان الوحي نزل بزيادة قوله (غير أولى الضرر) فقط فكأنه رأى إعادة الآية من أولها حتى يتصل الاستثناء بالمستثنى منه ، وإن كان الوحي نزل بأعادة الآية بالزيادة بعد أن نزل بدونها فقد حكم الراوى صورة الحال . قلت : الأول أظهر ، فإن في رواية سهل بن سعد ، فأنزل الله غير أولى الضرر ، وأوضح من ذلك رواية خارجة بن زيد عن أبيه فقها : ثم سرى عنه فقال : اقرأ ، فقرأت عليه (لا يستوى القاعدون من المؤمنين) فقال النبي ﷺ (غير أولى الضرر) وفي حديث الفلتان ، بفتح الفاء واللام وبجشنة هوائية - ابن عاصم في هذه القصة ، قال فقال الأعمى : ما ذنبنا ؟ فأنزل الله . فقلنا له إنه يوحى إليه ، ونحاف أن ينزل في أمره شيء ، فجعل يقول : أتوب إلى الله ، فقال النبي ﷺ للكتاب أكتب (غير أولى الضرر) أخرجه البزار والطبراني وصححه ابن حبان ، ووقع في غير هذا الحديث ما يؤيد الثاني وهو في حديث البراء بن عازب ، فأنزلت هذه الآية : حافظوا على الصلوات وصلاة العصر ، فقرأناها ما شاء الله ، ثم زلت (حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى) . الحديث الثالث ، **قوله** (وحدثنى إسحق) جزم أبو نعيم في المستخرج ، وأبو مسعود في الأطراف ، بأنه إسحق بن منصور وكنت أظن أنه ابن راهويه لقوله ، أخبرنا عبد الرزاق ، ثم رأيت في أصل النسفي ، حدثني إسحق حدثنا عبد الرزاق ، فعرفت أنه ابن منصور ، لأن ابن راهويه لا يقول في شيء من حديثه ، حدثنا . **قوله** (أخبرني عبد الكريم) تقدم في غزوة بدر أنه الجزري . **قوله** (ان مقسما مولى عبد الله بن الحارث أخبره) أما مقسم فتقدم

ذكره في غزوة بدر ، وأما عبد الله بن الحارث فهو ابن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب ، لأبيه ولجده صحبة وله هو رؤية ، وكان يلقب بـ «بنة بموحدين مفتوحتين الثانية ثقبلة» قوله (لا يستوى القاعدون من المؤمنين عن بدر والحارثون إلى بدر) كذا أورده معتصرا ، و«طن ابن التين أنه معابر حديثي سهل والبراء فقال : القرآن ينزل في الشيء ، ويشتمل على ما في معناه ، وقد أخرجه الترمذي من طريق حجاج بن محمد عن ابن جريج بهذا مثله ، وزاد ولما نزلت غزوة بدر قال عبد الله بن جحش وابن أم مكتوم الاحمسيان : يا رسول الله هل لنا رخصة ؟ فزلت (لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم ، فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة) فزولا القاعدون غير أولى الضرر (وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجرا عظيما درجات منه) هل القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر ، هكذا أورده سيقا واحدا ، ومن قوله «درجة الخ ، مدرج في الخبر من كلام ابن جريج ، بيده الطبري ، فأخرج من طريق حجاج نحو ما أخرجه الترمذي إلى قوله درجة ، ووقع هذه فقال عبد الله بن أم مكتوم وأبو أحمد بن جحش ، وهو الصواب في ابن جحش فان عبد الله أخوه ، وأما هو فاصحه عبد بغير إضافة وهو مشهور بكنيته ، ثم أخرجه بالسند المذكور عن ابن جريج قال «وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجرا عظيما درجات منه ، قال : هل القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر ، وحاصل تفسير ابن جريج أن المفضل عليه غير أولى الضرر ، وأما أولى الضرر فلحقوق في الفضل بأهل الجهاد إذا صدقت نياتهم كما تقدم في المغازی من حديث أنس «ان بالمدينة لأقواما ماسرتم من مسير ولا قطعتم من واد إلا وهم معكم حبسهم المذر» ، ويشتمل أن يكون المراد بقوله (فضل الله المجاهدين على القاعدين درجة) أي من أولى الضرر وغيرهم ، وقوله (وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجرا عظيما درجات منه) أي على القاعدين من غير أولى الضرر ، ولا ينافي ذلك الحديث المذكور عن أنس ، ولا مادلت عليه الآية من استواء أولى الضرر مع المجاهدين لانها استدلت أولى الضرر من عدم الاستواء فأفهم إدخالهم في الاستواء ، إذ لا واسطة بين الاستواء وعدمه ، لأن المراد منه استوائهم في أصل الثواب لا في المضاهفة لانها تنمى بالفعل . ويشتمل أن يلتحق بالجهاد في ذلك سائر الأعمال الصالحة . وفي أحاديث الباب من الفوائد أيضا اتخاذ الكاتب ، وتقريبه ، وتعبيد العلم بالكتابة

١٩- باب (إن الذين سوفاهم للملائكة ظالمى أنفسهم قالوا فم كنتم ،

قالوا : كننا مستضعفين في الأرض . قالوا : ألم تكن أرض الله واسعة فهاجروا فيها) الآية

٤٥٩٦ - **حدثنا** عبد الله بن يزيد المقرئ **حدثنا** حيوة وغيره قالا **حدثنا** محمد بن عبد الرحمن أبو الأسود قال «قطع على أهل المدينة بئس ، فأكتبته فيه ، فلقيت عكرمة مولى ابن عباس فأخبرته ، فنهاني عن ذلك أشد النهي ثم قال : أخبرني ابن عباس أن ناسا من المسلمين كانوا مع المشركين يسكتون سواد المشركين على رسول الله ﷺ يأتي السهم يرمى به فيصيب أحدهم فيقتله ، أو يضرب فيقتل ، فأنزل الله ﴿إن الذين سوفاهم للملائكة ظالمى أنفسهم﴾ الآية . رواه البئس عن أبي الأسود

[الحديث ٤٥٩٦ - طرفه في : ٧٠٨٥]

قوله (ان الذين توراهم الملائكة ظالمى أنفسهم قالوا فيم كُنتُم الآية) كذا لابي ذر ، وساق غيره إلى دفتاجورا فيها ، وليس هند الجميع لفظ دباب ، **قوله** (حدثنا حيوة) بفتح المهملة وسكون النونانية وفتح الواو وهو ابن شريح المصري يكنى أبا زرعة . **قوله** (وغيره) هو ابن لهيعة أخرجه الطبراني ، وقد أخرجه إسحق بن راهويه عن المقرئ عن حيوة وحده ، وكذا أخرجه النسائي عن زكريا بن يحيى عن إسحاق ، والاسماعيلي عن طريق يوسف ابن موسى عن المقرئ كذلك . **قوله** (قال حدثنا محمد بن عبد الرحمن) هو أبو الأسود الأسدي يلقب عروة بن الزبير . **قوله** (قطع) بضم أوله . **قوله** (بمك) أى جيش ، والمعنى أنهم أنتموا باخراج جيش لقتال أهل الشام ، وكان ذلك في خلافة عبد الله بن الزبير على مكة . **قوله** (فاكثرت) بضم المشدة الأولى وكسر الثانية بعدها موحدة ساكنة على البناء الجهمي . **قوله** (ان ناعا من المسلمين كانوا مع اشركين يكفرون سواد المشركين) سمى منهم في رواية أشعث بن سوار عن عكرمة عن ابن عباس قيس بن الوليد بن المغيرة وأبو قيس بن ألكاه بن المغيرة والوليد بن عتبة بن ربيعة وعمرو بن أمية بن سفيان وعلى بن أمية بن خلف ، وذكر في شأنهم أنهم خرجوا إلى بدر ، فلما رأوا قلة المسلمين دخلهم شك وقالوا غر هؤلاء دينهم فقتلوا بدر ، أخرجه ابن مردويه . ولابن أبي حاتم عن طريق ابن جريح عن عكرمة نحوه وذكر فهم الحارث بن زمة بن الأسود والعاص بن منبه بن الحجاج وكذا ذكرهما ابن إسحق . **قوله** (يرى به) بضم أوله على البناء الجهمي . **قوله** (فأنزل الله) هكذا جاء في سبب نزولها ، وفي رواية عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس هند ابن المنذر والطبري كان قوم من أهل مكة قد أسلموا وكانوا يخفون الإسلام ، فأخرجهم للمشركون معهم يوم بدر فاصيب بعضهم فقال المسلمون هؤلاء كانوا مسلمين فأكرهوا فاستغفروا لهم فزلت ، فكتبوا بها إلى من بقي بمكة منهم وأنهم لا عذر لهم ، فخرجوا فاحتهم المشركون فقتلهم فرجموا فزلت (ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أؤذى في الله جعل فتنة الناس كعذاب الله) فكتب اليوم المسلمون بذلك غزوا ، فزات (ثم ان ربك الذين هاجروا من بعد ما فتنوا) الآية ، فكتبوا اليهم بذلك ، فخرجوا فلقوم ، فنجوا من محارقتهم من قتل . **قوله** (رواه الليث عن أبي الأسود) وصلة الاسماعيلي والطبراني في الأوسط ، من طريق أبي صالح كاتب الليث عن الليث عن أبي الأسود عن عكرمة فذكره بدون قصة أبي الأسود ، قال الطبراني : لم يروه عن أبي الأسود إلا الليث وابن لهيعة . قلت : ورواية البخاري من طريق حيوة ترد عليه ، ورواية ابن لهيعة أخرجه ابن أبي حاتم أيضا ، وفي هذه القصة دلالة على براءة عكرمة عما ينسب اليه من رأى الخوارج لأنه بالغ في النهي عن قتال المسلمين وتكثير سواد من يقاتلهم . وغرض عكرمة أن الله ذم من كثرت سواد المشركين مع أنهم كانوا لا يريدون بقلوبهم موافقتهم ، قال فكذلك أنت لا تكثرت سواد هذا الجيش وان كنت لا تريد موافقتهم لأنهم لا يقاتلون في سبيل الله ، وقوله (فيم كُنتُم) سؤال توبيخ وتقرع ، واستنبط سميد بن جبير من هذه الآية وجوب الهجرة من الأرض التي يعمل فيها بالمصيبة

٣٠ - **باب** (إلا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون رحلة ولا يهتدون سبيلا)

٤٥٩٧ - **عنه** أبو النعمان حدثنا حاد عن أيوب عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس رضي الله عنهما

(إلا المستضعفين) قال كانت أمي ممن قدر الله

قوله (الا المستضعفين من الرجال والنساء الآية) فيه معذرة من اتصف بالاستضعاف من المذكورين ، وقد ذكروا في الآية الأخرى في سياق الحث على القتال عنهم ، وتقدم حديث ابن عباس المذكور والكلام عليه قبل سنة أبواب

٢١ - باب ﴿ فَأُولَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُوَ عَنْهُمْ ، وَكَانَ اللَّهُ عَفُوًّا غَفُورًا ﴾

٥٩٨هـ - **حديث** أبو نعيم حدثنا شيبان عن يحيى عن أبي سلمة رضي الله عنه قال « بينا النبي ﷺ يصلي العشاء إذ قال : سمع الله لمن حمده ، ثم قال قبل أن يسجد : اللهم سمع عياش بن أبي ربيعة ، اللهم سمع سلمة بن هشام ، اللهم سمع الوليد بن الوليد ، اللهم سمع للمستضعفين من المؤمنين ، اللهم اشدّد وطأتك على مضر ، اللهم اجعلها سنين كسفي يوسف »

قوله (باب قوله فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم الآية) كذا لا في ذر ، وغيره ، فعسى الله أن يعفو عنهم وكان الله عفوا غفورا ، كذا وقع عند أبي نعيم في المستخرج ، وهو خطأ من النسخ بدليل وقوعه على الصواب في رواية أبو ذر ﴿ فأولئك عسى الله ﴾ وهي التلاوة . ووقع في تنقيح الزركشي هنا « وكان الله غفورا رحيمًا » قال وهو خطأ أيضا . قلت : لكن لم أقف عليه في رواية . ثم ذكر فيه حديث أبي هريرة في الدعاء للمستضعفين ، وقد تقدم الكلام عليه في أول الاستسقاء .

٢٢ - باب ﴿ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ ﴾

٥٩٩هـ - **حديث** محمد بن مقاتل أبو الحسن أخبرنا حجاج عن ابن جريج قال أخبرني يعل عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما ﴿ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى ﴾ قال « عهد الرحمن بن عوف وكان جريما »

قوله (باب ولا جناح عليكم إن كان بكم أذى من مطر الآية) كذا لا في ذر ، وله عن المستمل في باب قوله ولا جناح الخ ، وسقط لغيره . باب ، وزادوا ﴿ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ ﴾ . **قوله** (حجاج) هو ابن محمد ، ويعلى هو ابن مسلم . **قوله** (إن كان بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى ، قال عبد الرحمن بن عوف وكان جريما) في رواية « كان » بغير واو ، كذا وقع عنده مختصرا ، ومقول ابن عباس ما ذكر عن عبد الرحمن ، وقوله « كان جريما » أي فزلت الآية فيه . وقال السكري : يحتمل هذا ويحتمل أن التقدير قال ابن عباس وعبد الرحمن بن عوف يقول من كان جريما لحكمه كذلك فكان عطف الجريح على المريض إلحاقا به على سبيل القياس ، أو لأن الجرح نوع من المرض فيكون كله مقول عبد الرحمن وهو مروى عن ابن عباس . قلت : وسياق ما أورده غير البخاري يدفع هذا الاحتمال ، فقد وقع عند أبي نعيم في المستخرج ، من طريق إبراهيم بن سعيد الجوهري عن حجاج بن محمد قال : كان عبد الرحمن بن عوف جريما ، وهو ظاهر في أن فاعل قال هو ابن عباس ، وأنه لا رواية لابن عباس في هذا عن عبد الرحمن . **قوله** في الآية الكريمة ﴿ أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ ﴾ وخص لهم في وضع السلاح لثقلها عليهم

بسبب ما ذكر من المطر أو المرض ، ثم أمرهم بأخذ الحذر خشية أن يغفلوا فيهمج المدو عليهم

٢٣ - **باب** (ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء)

٤٦٠٠ - **حديث** عبد بن إسماعيل حدثنا أبو أسامة قال : حدثنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها (ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن - إلى قوله - وترغبون أن تنكحوهن) قالت عائشة « هو الرجل تكون عنده اليتمة هو وليها ووارثها فأشركته في ماله حتى في المذق ، ف يرغب أن ينكحها ويكره أن يزوجه رجلاً فيشركه في ماله بما شركته فيعضلها ، فنزلت هذه الآية »

قوله (باب ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء) كذا لا يدرى له عن غير المستمل « باب يستفتونك » وسقط لغيره « باب » وقوله يستفتونك ، أى يطلبون الفتيا أو الفتوى وهما بمعنى واحد ، أى جواب السؤال عن الحادثة التي تشكل على السائل وهي مشتقة من الفتى ، ومنه الفنى وهو الشاب القوى . ثم ذكر حديث عائشة في قصة الرجل يكون عنده اليتمة فتشركه في ماله ، وقد تقدم الكلام عليه في أوائل هذه السورة مسترفي ، وروى ابن أبي حاتم من طريق السدي قال : كان لجابر بنت عم دبيعة ولها مال ورثته عن أبيها ، وكان جابر يرغب عن نكاحها ولا ينكحها خشية أن يذهب الزوج بمالها ، فسأل النبي ﷺ عن ذلك فنزلت (وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو إعراضاً) . قال ابن عباس : شقاق تفاسد . (وأحضرت الأنفس الشح) قال هواه في الشيء يعرص عليه ، كالمعلقة لا هي أيم ولا ذات زوج . نشوزاً بوضاً

٤٦٠١ - **حديث** محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله أخبرنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها (وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو إعراضاً) قالت « للرجل تكون عنده المرأة ليس بمستكثر منها يريد أن يفارقها ، فتقول : أجملك من شأني في حل ، فنزلت هذه الآية في ذلك »

قوله (وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو إعراضاً) كذا للجميع بغير باب . **قوله** (وقال ابن عباس : شقاق تفاسد) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، وقال غيره : الشقاق العداوة لأن كلا من المتعادين في شق خلاف شق صاحبه . **قوله** (وأحضرت الأنفس الشح) ، قال : هواه في الشيء يعرص عليه (وصله ابن أبي حاتم أيضاً بهذا الإسناد عن ابن عباس . **قوله** (كالمعلقة لا هي أيم ولا ذات زوج) وصله ابن أبي حاتم بإسناد صحيح من طريق يزيد النحري عن عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى (فتدروها كالمعلقة) : قال لا هي أيم ولا ذات زوج انتهى ، والأيم بفتح الهمزة وتشديد التحتانية هي التي لا زوج لها . **قوله** (نشوزاً بوضاً) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً) قال يعني البغض .

وقال الفراء : النفوذ يكون من قبل المرأة والرجل ، وهو هنا من قبل الرجل . **قوله** (عيدا الله) هو ابن المبارك **قوله** (قالت : الرجل تكون عنده المرأة ليس بمستكثر منها) أى فى المحبة والمعاشرة والملازمة . **قوله** (فتقول : أجهلك من شأنى فى حل) أى وتركنى من غير طلاق . **قوله** (فزلت فى ذلك) زاد أبو ذر عن غير المستمل (وإن امرأة عافت من علمها نفوذاً أو إعراضاً) الآية ، وعن عليّ « زلت فى المرأة تكون عند الرجل تكراه مفارقتها ، فيصطلحان هل أن يجهتها كل ثلاثة أيام أو أربعة » ، وروى الحاكم من طريق ابن المسيب عن رافع بن خديج « أنه كانت تحته امرأة ، فزوج عليها شابة ، فأثر البكر عليها ، فزاعته فطلقها ثم قال لها إن شئت راجعتك وصبرت ، فقال : واجبنى ، فراجعتها ، ثم لم تصبر فطلقها » قال : فذلك الصلح الذى بلغنا أن الله أنزل فيه هذه الآية . وروى الترمذى من طريق سماك عن عكرمة عن ابن عباس قال « ذهبت سودة أن يطلقها رسول الله ﷺ فقالت : يا رسول الله لا تطلقنى ، واجعل يوسى لعائمة ففعل ، وزلت هذه الآية ، وقال : حسن غريب . قلت : وله شاهد فى الصحيحين من حديث عائشة بدون ذكر نزول الآية »

٢٥ - باب (إن المنافقين فى الدرك الأسفل)

وقال ابن عباس : أسفل النار : كَقَفَا سَرَجًا

٤٦٠٢ - **حدثنا** عمر بن حفص **حدثنا** أبى حذيفة الأعمش قال **حدثنا** إبراهيم عن الأسود قال « كتبنا لحق عبد الله ، فجاء حذيفة حتى قام علينا فلم يسم ثم قال : لقد أنزل النفاق على قوم خير منكم . قال الأسود : سبحان الله ، إن الله يقول (إن المنافقين فى الدرك الأسفل من النار) » فبسم عبد الله ، وجلس حذيفة فى ناحية المسجد ، فقام عبد الله ، ففترق أصحابه ، فرماني بالحصى فأتيت ، فقال حذيفة عجبت من ضحكك وقد عرف ما قلت ، لقد أنزل النفاق على قوم كانوا خيراً منكم ثم تابوا ، فتاب الله عليهم ،

قوله (باب إن المنافقين فى الدرك الأسفل من النار) كذا لآبى ذر ، وسقط لغيره « باب » . **قوله** (قال ابن عباس أسفل النار) وصله ابن أبى حاتم من طريق علي بن أبى طلحة عن ابن عباس قال : الدرك الأسفل أسفل النار . قال العلماء : عذاب المنافق أشد من عذاب الكافر لاستهزائه بالدين . **قوله** (نفقا سراجاً) وصله ابن أبى حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس به ، وهذه الكلمة ليست من سورة النساء ، وإنما هى من سورة الانعام ، ولعل مناسبة ذكرها هنا للإشارة إلى اشتقاق النفاق ، لأن النفاق إظهار غير ما يعطن ، كذا وجه الكرماني ، وليس ببعيد مما قالوه فى اشتقاق النفاق أنه من النافقاء وهو جحر اليربوع . وقيل هو من النفق وهو السرب حكاه فى النهاية . **قوله** (إبراهيم) هو النخعي ، والأسود حاله وهو ابن يزيد النخعي . **قوله** (كتبنا فى حلقة عبد الله) أى ابن مسعود . **قوله** (فجاء حذيفة) هو ابن الحنظلي . **قوله** (لقد أنزل النفاق على قوم خير منكم) أى ابتلوا به لانهم كانوا من طبقة الصحابة فهم خير من طبقة التابعين ، لكن الله ابتلاهم فارتدوا ونافقوا فذهبت التحيرية منهم ، ومنهم من تاب فعادت له التحيرية ، فكان حذيفة حذر الذين غابهم وأشار لهم أن لا يفترخوا فان القلوب تنقلب ، لحذرهم من

الخروج من الإيمان لأن الأعمال بالخاصة ، وبين لهم أنهم وإن كانوا في غاية الوثوق بإيمانهم فلا ينبغي لهم أن يأمنوا مكر الله ، فإن الطبقة الذين من قبلهم وهم الصحابة كانوا خيرا منهم ، ومع ذلك وجب عليهم من ارتد وفاق ، فالطبقة التي هي من بعدهم أمكن من الوقوع في مثل ذلك . وقوله « فتبسم عند الله ، كأنه تبسم تمجدا من صدق مقالته ، قوله (فرماني) أي حذيفة رضى الاسود يستدعيه اليه . قوله (عجبت من ضحكك) أي من اقتضائه على ذلك ، وقد عرف ما قلت أي فهم مرادى وعرف أنه الحق . قوله (ثم تابوا قتاب الله عليهم) أي رجعوا عن النفاق . ويستفاد من حديث حذيفة أن الكفر والإيمان والإخلاص والنفاق كل يخلق الله تعالى وتقديره وإرادته ، ويستفاد من قوله تعالى (إلا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله فأولئك مع المؤمنين) صحة توبة الواصلين وقبولها على ما عليه الجمهور ، فإنها مستثناة من المنافقين من قوله (أن المنافقين في الدرك الأسفل من النار) وقد استدلل بذلك جماعة منهم أبو بكر الرازي في أحكام القرآن ، والله أعلم

٢٦ - باب (إنا أوحينا إليك - إلى قوله - ويونس وهارون وسليمان)

٤٦٠٣ - **حدثنا** مسدد **حدثنا** يحيى عن سفيان قال **حدثني** الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله عن النبي ﷺ قال « ما ينبغي لأحد أن يقول : أنا خير من يونس بن متى »

٤٦٠٤ - **حدثنا** محمد بن سنان **حدثنا** فليح **حدثنا** هلال بن عطاء بن يسار عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « من قال أنا خير من يونس بن متى فقد كذب »

قوله (باب قوله إنا أوحينا إليك كما أوحينا لى نوح - إلى قوله - ويونس وهارون وسليمان) كذا لا يذر وزاد في رواية أبي الوقت (والثنين من بعده) والباقي سواء لكن سقط لغير أبي ذر ، باب ، **قوله** (ما ينبغي لأحد) في رواية المستمل والخرى « لعبد » . **قوله** (ان يقول أنا خير من يونس) يحتمل أن يكون المراد أن العبد القائل هو الذى لا ينبغي له أن يقول ذلك ، ويحتمل أن يكون المراد بقوله « أنا ، رسول الله ﷺ » وقاله تواضعا ، ودل حديث أبي هريرة ثانيا حديث الباب على أن الاحتمال الأول . **قوله** (فقد كذب) أي إذا قال ذلك بغير توقيف ، وقد تقدم شرح هذا الحديث في أحاديث الأنبياء بما أغنى عن إعادته هنا ، والله المستعان

٢٧ - **باب** (يستفتونك قل الله يفتيك في السكالة ، إن امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف مترك ، وهو يرثها إن لم يكن لها ولد) . **والسكالة** من لم يرثه أب أو ابن ، وهو مصدر من تسكله لنفسه

٤٦٠٥ - **حدثنا** سليمان بن حرب **حدثنا** شعبة عن أبي إسحاق سمعت البراء رضى الله عنه قال « آخر سورة نزلت براءة ، وآخر آية نزلت (يستفتونك) »

قوله (باب يستفتونك قل الله يفتيك في السكالة) ساقوا الآية إلى قوله (ان لم يكن لها ولد) ونقطه « باب ، لغير أبي ذر ، والمراد بقوله (يستفتونك) أي عن موارد السكالة ، وحذف لدلالة السياق عليه في قوله (قل

الله يفتيك في السكالة) . قوله (والسكالة من لم يرته أب ولا ابن) هو قول أبي بكر الصديق أخرجه ابن أبي شيبة عنه وجمهور العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم ، وروى عبد الرزاق عن معمر عن أبي إسحق عن عمرو ابن شرحبيل قال : ما رأيتهم إلا تواطأوا على ذلك وهذا إسناد صحيح ، وعمرو بن شرحبيل هو أبو ميسرة وهو من كبار التابعين مشهور بكنيته أكثر من اسمه . قوله (وهو مصدر من تكلمه النسب) أى تعطف النسب عليه ، وزاد غيره : كأنه أخذ طريقه من جهة الولد والوالد وليس له منهما أحد ، وهو قول البصريين ، قالوا هو مأخوذ من الإكليل كان الورثة أحاطوا به وليس له أب ولا ابن ، وقيل : هو من كل يكمل ، يقال كملت الرحم إذا تباعدت وطال انتسابها . وقيل السكالة من سوى الولد ، وزاد الداودي : وولد الولد . وقيل من سوى الولد . وقيل من الإخوة . وقيل من الأم . وقال الأزهري : سمي الميت الذى لا والد له ولا ولد كلالا ، وسمى الوارث كلالا ، وسمى الارث كلالا . وعن عطاء : السكالة هى المال ، وقيل الفريضة ، وقيل الورثة والمال ، وقيل بنو العم ونحوهم ، وقيل المصبات وإن بعدوا . وقيل غير ذلك . ولكثرة الاختلاف فيها صح عن عمر أنه قال : لم أقل في السكالة شيئا . قوله (آخر سورة نزلت براه ، وآخر آية نزلت يستفتونك قل الله يفتيك في السكالة) تقدم الكلام على الأخيرة في تفسير البقرة ، وللتزمذى من طريق أبي السفر عن البراء قال : آخر آية نزلت وآخر شيء نزل ، فذكرها . وفي النسائي من طريق أبي الزبير عن جابر قال : اشتكيت ، فدخل على رسول الله ﷺ فقلت : يا رسول الله أوصى لأخواتي بالثلث ؟ قال : أحسن . قلت : بالشرط . قال : أحسن . ثم خرج ثم دخل على فقال : لا أراك تموت من وجعك هذا ، إن الله أنزل وبين ما لأخواتك وهو الثلثان ، فكان جابر يقول : نزلت هذه الآية في (يستفتونك قل الله يفتيك في السكالة) . قلت : وهذه قصة أخرى لجابر غير التي تقدمت في أول تفسير سورة النساء فيما يظن لي ، وقد قدمت المسند في ذلك واضحاً في أوائل هذه السورة ، والله أعلم . قال الداودي : في الآية دليل على أن الأخت ميث مع البنت ، خلافاً لابن عباس حيث قال : لا تورث الأخت إلا إذا لم تكن بنت ، لقوله تعالى (إن امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت) قال : والحجة عليه في بقية الآية (وهو يرثها إن لم يكن لها ولد) كذا قال ، وسأذكر البحث في ذلك واضحاً في القرائن

٥ - المائدة

١ - باب (حُرْم) وأحدها حَرَام . (فبا نفْضِهِمْ) بنفْضِهِمْ . (التي كتبَ الله) جعل الله . (نبوه) تحمل . (دائرة) دَوْلَة ، وقال غيره : الإغراء التسليط . أجورهن مهورهن . المهمن الأمن . للقرآن أمين على كل كتاب قبله

قوله (بسم الله الرحمن الرحيم . سورة المائدة) سقطت البسملة لابن ذر ، والمائدة فاعلة بمعنى مفعولة أى ميد بها صاحبها ، وقيل على بابها ، وسيأتى ذكر ذلك مبيناً بعد . قوله (وأنتم حرم وأحدها حرام) هو قول أبي عبيدة ، وزاد : حرام بمعنى حرم . وقرأ الجمهور بضم الراء ويحيى بن وثاب بأسكانها وهى لغة كرسل ورسَل . قوله (فبا نفْضِهِمْ ميثاقهم بنفْضِهِمْ) هو تفسير قتادة ، أخرجه الطبري من طريقه ، وكذا قال أبو عبيدة (فبا نفْضِهِمْ) أى بنفْضِهِمْ قال : والعرب تستعمل ما في كلامهم توكيداً ، فإن كان الذى قبلها يجر أو يرفع أو ينصب

عمل فيها بعدهما . قوله (التي كتب الله) أى جعل الله ، قال أبو عبيدة في قوله تعالى (يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم) أى جعل الله لكم وقضى ، وعن ابن إسحق : كتب لكم أى وهب لكم أخرجه الطبرى ، وأخرج من طريق السدى أن معناه أمر ، قال الطبرى : والمراد أنه قدرها لسكنى بنى إسرائيل في الجملة فلا يرد كون المخاطبين بذلك لم يسكنوها لأن المراد جنسهم بل قد سكنها بعض أولئك كيوشع وهو عن خوطب بذلك قطعا . قوله (تبوء تحمل) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (إني أريد أن تبوء لأثمي وإثمك) أى تحمّل لأثمي وإثمك . قال : وله تفسير آخر تبوء أى تقرر ، وليس مرادا هنا . وروى الطبرى من طريق مجاهد قال : إني أريد أن تبوء أن تكون عليك خطيئتك ودى ، قال : والجمهور على أن المراد بقوله لأثمي أى إثم قتلى ، ويحتمل أن يكون على بابه من جهة أن القتل يحو خطايا المقتول ، وتحمل على القتال إذا لم تكن له حسنات يوفى منها المقتول . قوله (وقال غيره الإغراء التسليط) هكذا وقع في النسخ التي وقفت عليها ، ولم أعرف الغير ولا من عاد عليه الضمير لأنه لم يفصح بنقل ما تقدم عن أحد ، نعم سقط وقال غيره ، من رواية النسفي ، وكأنه أصوب ، ويحتمل أن يكون المعنى : وقال غيره : الإغراء التسليط . وهذا أوجه . وتفسير المخصصة وقع في النسخ الأخرى بعد هذا ، وقد وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، وكذا فسره أبو عبيدة . والحاصل أن التقديم والتأخير في وضع هذه التفسير وقع بمزج نسخ كتاب البخارى كما قدمناه غير مرة ، ولا يصح ذلك غالبا . وتفسير الإغراء بالتسليط يلزم معنى الإغراء كحقيقة الإغراء كما قال أبو عبيدة التميمي للانساد ، وقد روى ابن أبي حاتم من طريق مجاهد في قوله (وأغرينا) قال القينا ، وهذا تفسير بما وقع في الآية الأخرى . قوله (أجورهم مهورهم) هو تفسير أبي عبيدة . قوله (المهيمن القرآن أمين على كل كتاب قبله) أورد ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى (ومهيمننا عليه) قال القرآن أمين على كل كتاب كان قبله . وروى عبد بن حميد من طريق أربدة التميمي عن ابن عباس في قوله تعالى (ومهيمننا عليه) قال : ومهمننا عليه . وقال ابن قتيبة وتبعه جماعة (مهيمنا) مهيمل من أيمن قليت مهزته هاء ، وقد أنكر ذلك ثعلب فبالغ حتى نسب قائله إلى الكفر لأن المهيمن من الاسماء الحسنى وأسماء الله تعالى لا تصغر ، والحق أنه أصل بنفسه ليس مبدلا من شيء ، وأصل المهيمنة الحفظ والارتقاء تقول : هيمن فلان على فلان إذا صار رقيبا عليه فهو مهيمن ، قال أبو عبيدة : لم يحىء في كلام العرب على هذا البناء إلا أربعة ألفاظ : ميسطر وميسطر ومهيمن ومبقر . قوله (وقال سفيان : ما في القرآن آية أشد على من) (لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والانجيل وما أنزل اليكم) يعنى أن من لم يعمل بما أنزل الله في كتابه فليس على شيء ، ومقتضاه أن من أدخل ببعض الفرائض فقد أدخل بالجميع ، ولأجل ذلك أطلق كونها أشد من غيرها ، ويحتمل أن يكون هذا مما كان على أهل الكتاب من الإصر . وقد روى ابن أبي حاتم أن الآية نزلت في سبب خاص ، فأخرج باسناد حسن من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال جاء مالك ابن الصيف وجماعة من الاحبار فقالوا : يا محمد أليس تزعم أنك على ملة إبراهيم وتؤمن بما في التوراة وتشهد أنها حق ؟ قال : بلى ، ولكنكم كنتمتم منها ما أمرتم ببيانه ، فأنا أبرأ مما أحدثتموه . قالوا : فانا نتمسك بما في أيدينا من الهدى والحق ولا نؤمن بك ولا بما جئت به ، فأنزل الله هذه الآية . وهذا يدل على أن المراد بما أنزل اليكم

من ربكم أي القرآن . ويؤيد هذا التفسير قوله تعالى في الآية التي قبلها (ولو أن أهل الكتاب آمنوا واتقوا - إلى قوله - لا تكلموا من فوقهم) الآية . (تنبيه) : سفيان المذكور وقع في بعض النسخ أنه الثوري ، ولم يقع لي إلى الآن موصولا . **قوله** (من أحياها يعني من حرم قتلها إلا بحق حيي الناس منه جميعا) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس . **قوله** (شرعة ومنهاج سيلا وسنة) وقد تقدم في الإيمان . وقال أبو حنيفة (لسلك جعلنا منكم شرعة) أي سنة (ومنهاج) أي سيلا يينا واضحا . **قوله** (عشر ظهر الأوليان واحدهما أول) أي أحق به طاعتهم وذواتهم ، كذا ثبت في بعض النسخ هنا ، وقد تقدم في الوصايا إلا الأخير فسباني في الدقائق

٢ - باب (اليوم أكلت لكم دينكم) وقال ابن عباس : مخصة جماعة

٤٠٦ - **حدثني محمد بن بشار** حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن قيس عن طارق بن شهاب قال قالت اليهود لعمر : إنكم ترفعون آية لو نزلت فينا لاتخذناها عيداً . فقال عمر : إني لأعلم حيث أنزلت وأين أنزلت ، وأين رسول الله ﷺ حين أنزلت : يوم عرفة ، وإنا والله بعرفة . قال سفيان : وأشك أن كان يوم الجمعة أم لا (اليوم أكلت لكم دينكم) .

قوله (باب قوله اليوم أكلت لكم دينكم) سقط د باب ، لغير أبي ذر . **قوله** (وقال ابن عباس : مخصة جماعة) كذا ثبت لغير أبي ذر هنا ، وتقدم قريبا . **قوله** (حدثنا عبد الرحمن) هو ابن مهدي . **قوله** (عن قيس) هو ابن مسلم . **قوله** (قالت اليهود) في رواية أبي العباس عن قيس في كتاب الإيمان ، أن رجلا من اليهود ، وقد تقدمت تسميته هناك وأنه كعب الاحبار ، واحتمل أن يكون الراوي حيث أورد السائل أراد تعيينه ، وحيث جمع أراد باعتبار من كان معه على رأيه ، وأطلق على كعب هذه الصفة إشارة إلى أن - والله عن ذلك وقع قبل إسلامه لأن إسلامه كان في خلافة عمر على المشهور ، وأطلق عليه ذلك باعتبار ما مضى . **قوله** (إني لأعلم) وقع في هذه الرواية اختصار ، وقد تقدم في الإيمان من وجه آخر عن قيس بن مسلم قال عمر أي آية الخ ، **قوله** (حيث أنزلت وأين أنزلت) في رواية أحمد عن عبد الرحمن بن مهدي وحيث أنزلت وأي يوم أنزلت ، . وبها يظهر أن لا تكرار في قوله حيث وأين ، بل أراد باحدهما المكان وبالأخرى الزمان . **قوله** (وأين رسول الله ﷺ) حيث أنزلت يوم عرفة كذا في ذر ولغيره ، وحين ، بدل حيث ، وفي رواية أحمد وأين رسول الله ﷺ حين أنزلت ، أنزلها يوم عرفة ، بتكرار ، أنزلت ، وهي أوضح ، وكذا مسلم عن محمد بن المنثري عن عبد الرحمن في المواضع . **قوله** (وإنا والله بعرفة) كذا للجميع ، وعند أحمد رسول الله ﷺ واقف بعرفة ، وكذا مسلم ، وكذا أخرجه الإصحاح من طريق محمد بن بشار وبندار شيخ البخاري فيه . **قوله** (قال سفيان وأشك أن كان يوم الجمعة أم لا) قد تقدم في الإيمان من وجه آخر عن قيس بن مسلم الجزم بأن ذلك كان يوم الجمعة ، وسبأ في الجزم بذلك من رواية مسمر عن قيس في كتاب الاختصاص ، وقد تقدم في كتاب الإيمان بيان مطابقة جواب عمر للسؤال لأنه سأله عن اعتنازه بعيدا فاجاب بنزولها بعرفة يوم الجمعة ، وعصاه أن في بعض الروايات وكلاهما بحمد الله لنا عيد ، قال الكرماني : أجاب بأن النزول كان يوم عرفة ، ومن المشهور أن اليوم الذي يمد عرفة هو عيد المسلمين ، فكأنه قال :

جعلناه عيداً بعد إدراكنا استحقاق ذلك اليوم للتعب فيه ، قال : وإنما لم يجعله يوم النزل لأنه ثبت أن النزل كان بعد العصر ، ولا يتحقق العيد إلا من أول النهار ، ولهذا قال الفقهاء : أن رؤية الهلال نهاراً تكون لليلة المستقبل انتهى . والتنصيص على أن تسمية يوم عرفة يوم عيد يغنى عن هذا التكلف . فإن العيد مشتق من العود وقيل له ذلك لأنه يعود في كل عام . وقد نقل الكرماني عن الإغصري أن العيد هو السرور العائد وأقر ذلك ، فإني أن كل يوم شرع تعظيمه يسمى عيداً انتهى . ويمكن أن يقال هو عيد لبعض الناس دون بعض وهو الاحتجاج خاصة ولهذا يكره لهم صومه ، بخلاف غيرهم فيستحب ، ويوم العيد لا يصام . وقد تقدم في شرح هذا الحديث في كتاب الإيمان بيان من روى في حديث الباب أن الآية نزلت يوم عيد وأنه عند الترمذي من حديث ابن عباس ، وأما تعليقه لترك جملة عيداً بأن نزول الآية كان بعد العصر فلا يمنع أن يتخذ عيداً ، ويعظم ذلك اليوم من أوله لوقوع موجب التعظيم في أثناءه ، والتظاير الذي نظر به ليس بمستقيم ، لأن مرجع ذلك من جهة سير الهلال ، وإني لأعجب من خفاء ذلك عليه . وفي الحديث بيان ضعف ما أخرجه الطبري بسند فيه ابن لبيعة عن ابن عباس أن هذه الآية نزلت يوم الاثنين ، وضعف ما أخرجه من طريق العوفي عن ابن عباس أن اليوم المذكور ليس بمعلوم ، وعلى ما أخرجه البيهقي بسند منقطع أنها نزلت يوم التروية ورسول الله ﷺ بفناء الكعبة فأمر الناس أن يروحوا إلى منى وصلوا الظهر بها ، قال البيهقي : حديث هر أول ، وهو كآل . واستدل بهذا الحديث على مزية الوقوف بعرفة يوم الجمعة على غيره من الأيام ، لأن الله تعالى إنما يختار لرسوله الأفضل ، وأن الأحوال تشرف بشرف الأزمنة كالأمسكنة ، ويوم الجمعة أفضل أيام الأسبوع ، وقد ثبت في صحيح مسلم عن أبي هريرة مرفوعاً وخير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة ، الحديث ، ولأن في يوم الجمعة الساعة المستجاب فيها الدعاء ولا سيما على قول من قال إنها بعد العصر ، وأما ما ذكره رزين في جامع مرفوعاً : خير يوم طلعت فيه الشمس يوم عرفة وأما يوم الجمعة ، وهو أفضل من سبعمائة حجة في غيرها ، فهو حديث لا أعرف حاله لأنه لم يذكر مصابه ولا من أخرجه ، بل أدرجه في حديث الموطأ الذي ذكره مراسلاً عن طلحة بن عبد الله بن كريب ، وليست الزيادة المذكورة في شيء من الموطأ فان كان له أصل احتمل أن يراد بالسبعمائة التحديد أو المبالغة ، وعلى كل منهما فثبتت المزية بذلك ، والله أعلم

٣ - باب (فلم نجدوا ماءً فتييموا صعيداً طيباً) . تيمموا تمعدوا ، آمين عابدين

أُعمت وتيممت واحد . وقال ابن عباس : لَمْ تَسْهَوْهُنَّ وَاللَّاقِي دَخَلَتْ بِهِنَّ . والإفضاء الشكاح

٤٦٠٧ - **عمر بن الخطاب** قال حدثني مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ قالت : «خرجنا مع رسول الله ﷺ في بعض أسفاره ، حتى إذا كنا بالبيداء أو بذات الجبل قطع عقد لي ، فأقام رسول الله ﷺ على التماسه . وأقام الناس معه ، وليسوا على ماء وليس معهم ماء . فأتى الناس إلى أبي بكر الصديق فقالوا : ألا ترى ما صنعت عائشة ؟ أقامت برسول الله ﷺ وبالناس ، وليسوا على ماء وليس معهم ماء . فجاء أبو بكر ورسول الله ﷺ واضع رأسه على فخذي قد نام ، فقال : حَسْبَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَالنَّاسَ وَلَيْسُوا عَلَى مَاءٍ وَلَيْسَ مَعَهُمْ مَاءٌ . قالت عائشة : فتابني أبو بكر وقال ما شاء الله أن يقول ، وجعل

يُطْعَمُنِي بِيَدِهِ فِي خَاصِرَتِي ، وَلَا يَتَمَنَّنِي مِنَ التَّحَرُّكِ إِلَّا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيَّ لِحْزِي . فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ أَصْبَحَ عَلَى غَيْرِ مَاءٍ ، فَأَنَزَلَ اللَّهُ آيَةَ الْقَتِيمِ ، فَقَالَ أُسَيْدُ بْنُ حُصَيْرٍ : مَا هِيَ بَرَكَتُهُ يَا آلَ أَبِي بَكْرٍ . قَالَتْ : فَبَعَثْنَا لَجَبِيرٍ الَّذِي كَتَبُ عَلَيْهِ ، فَذَا الْعَقْدُ تَحْتَهُ ،

٤٦٠٨ - **عَدَسُ بْنُ يَحْيَى** بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ حَدَّثَنِي ابْنُ وَهَبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ حَدَّثَهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا « سَقَطَتْ قِلَادَةُ لِي بِالنَّبِيدَاوِ - وَنَحْنُ دَاخِلُونَ الْمَدِينَةَ - فَأَنَافَخَ لِلنَّبِيِّ ﷺ وَزَلَ فَقَنَى رَأْسَهُ فِي حَجَرِي رَافِدًا ، أَقْبَلَ أَبُو بَكْرٍ فَلَسَّكَزَى أَكْزَرَةً شَدِيدَةً وَقَالَ : حَبَسَتْ النَّاسُ فِي قِلَادَةٍ ؟ فِيِ اللُّوْثِ لِمَكَانِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَقَدْ أَوْجَعَنِي . ثُمَّ إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ اسْتَيْقَظَ وَحَضَرَتِ الصُّبْحُ ، فَالْتَمَسَ الْمَاءَ ، فَلَمْ يَوْجِدْ ، فَزَلَتْ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ) الْآيَةَ . قَالَ أُسَيْدُ بْنُ حُصَيْرٍ : لَقَدْ بَارَكَ اللَّهُ لِلنَّاسِ فِيكُمْ يَا آلَ أَبِي بَكْرٍ ، مَا أَنْتُمْ إِلَّا بِرَكَّةٍ لَمْ »

قوله (باب قوله فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا) كذا في الاصول ، وزعم ابن التين وتبعه بعض الشراح المتأخرين أنه وقع هنا « فان لم تجدوا ماء » ، ورد عليه بأن التلاوة (فلم تجدوا ماء) وهذا الذي أشار إليه إنما وقع في كتاب النهار ، وهو في بعض الروايات دون بعض كما تقدم التنبيه عليه . **قوله** (تيمموا صعيدا طيبا) أي تيمموا صعيدا ، أمث وتيممت (واحد) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (تيمموا صعيدا) أي تيمموا ، وقال في قوله تعالى (ولا آمين البيت الحرام) أي ولا عامدين ، ويقال أمث ، وبعضهم يقول تيممت ، قال الشاعر :
إني كذاك إذا ما سادني بلد يجمت صدر بعيري غيره بلدة

(تنبيه) : قرأ الجمهور (ولا آمين البيت) بآبائنا الذين ، وقرأ الاعشى بحذف النون مضافا كقوله على الصيد . **قوله** (وقال ابن عباس لمستم وتمسوهن ، واللات دخاتم بن ، والافضاء النكاح) أما قوله « لمستم » فروى إسماعيل القاضي في أحكام القرآن ، من طريق مجاهد عن ابن عباس في قوله تعالى (أو لامستم النساء) قال : هو الجماع . وأخرجه ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبير بإسناد صحيح ، وأخرجه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن ابن عباس قال : هو الجماع ، ولكن الله يعفو ويكفي . وأما قوله « تمسوهن » فروى ابن أبي حاتم من طريق عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى (ما لم تمسوهن) أي تنكوهن . وأما قوله « دخاتم بن » ، فروى ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى (اللات دخاتم بن) قال : الدخول النكاح . وأما قوله « والافضاء » ، فروى ابن أبي حاتم من طريق بكر بن عبد الله المزني عن ابن عباس في قوله تعالى (وقد أفضى بعضكم إلى بعض) قال : الإفضاء الجماع . وروى عبد بن حميد من طريق عكرمة عن ابن عباس قال : الملامسة والمباشرة والإفضاء والرفق والغشيان والجماع كله النكاح ، ولكن الله يكفي . وروى عبد الرزاق من طريق بكر المزني عن ابن عباس : إن الله حيي كريم يكفي مما شاء ، فذكر مثله . لكن قال والغشيان بدل الغشيان ، وإسناده صحيح . قال إسماعيل : أراد بالغشيان قوله تعالى (فلما تغشاهما) وسيأتي شيء من هذا في النكاح . والذي يتعلق

بالباب قوله «لمستم» وهي قراءة الكوفيين حمزة والكسائي والاعشى ويحيى بن وثاب، وخالفهم عاصم من الكوفيين فوافق أهل الحجاز فقرأوا (أو لاسستم) بالالف ووافقهم أبو عمرو بن العلاء من البصريين. ثم ذكر المصنف حديث عائشة في سبب نزول الآية المذكورة من وجهين. وقد تقدم السلام عليها مستوفى في كتاب التيمم، واستدل به على أن قيام الليل لم يكن واجبا عليه ﷺ، ونعقب باحتمال أن يكون ﷺ صلى أول ما نزل فيه نام، وفيه نظر لأن التهجيد القيام إلى الصلاة بعد هجعة، ثم يتمل أنه جمع فلم يفتض وضوءه لأن قلبه لا ينام، ثم قام فصل ثم نام، والله أعلم

٤ - باب (فاذهب أنت وربك فقتلا، إنا هاهنا قاعدون)

٤٦٠٩ - **حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ** حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ عَنْ غَارِقٍ عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ سَمِعْتُ ابْنَ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ مِنَ الْقَدَادِجِ . وَحَدَّثَنِي حُدَّانُ بْنُ عَمْرِو حَدَّثَنَا أَبُو النَّضْرِ حَدَّثَنَا الْأَشْجَعُ عَنْ سَفْيَانَ عَنْ مَعَارِقَ عَنْ طَارِقِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ الْقَدَادُجُ يَوْمَ بَدْرٍ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنَّا لَا نَقُولُ لَكَ كَمَا قَالَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ لِمُوسَى (فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ) وَلَكِنْ ائْخُذْ مِنْ مَعَكَ . فَكَانَهُ يُسَمِّي عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَوَاهُ وَكَيْعٌ عَنْ سَفْيَانَ عَنْ غَارِقٍ عَنْ طَارِقِ بْنِ الْقَدَادِجِ قَالَ ذَلِكَ لَنَبِيِّ ﷺ

قوله (باب قوله فاذهب أنت وربك فقتلا إنا هاهنا قاعدون) كذا للسنن، واخبره باب فاذهب الخ، وأغرب الداودي فقال: مرادهم بقولهم «وربك» أخوه هارون لأنه كان أكبر منه سنا، وآفته ابن التين بأنه خلاف قول أهل التفسير كلهم. **قوله** (وحدثني حندان بن عمرو) هو أبو جعفر البغدادي واسمه أحمد وحندان لقبه، وليس له في البخاري إلا هذا الموضع، وهو من صفار شيوخه وعاش بعد البخاري سنتين، وقد تقدم الكلام على الحديث في غزوة بدر. **قوله** (ورواه وكيع عن سفيان الخ) يريد بذلك أن صورة سياقه أنه مرسل، بخلاف سياق الأصحى، لكن استظهر المصنف لرواية الأصحى الموصولة برواية إسرائيل التي ذكرها قبل. وطريق وكيع هذه وصاحبها أحمد وإسحق في مسنديهما عنه، وكذا أخرجهما ابن أبي خيثمة من طريقه. (تفنيه): وقع قوله «ورواه وكيع الخ» مقدما في الباب على بقية ما فيه عند أبي زر، مؤخرا عند الباقرين، وهو أشبه بالصواب

٥ - باب (إنا جزاء الذين يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا

- إلى قوله - أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ) الآية. المحاربة لله الكفر به

٤٦١٠ - **حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ** حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنٍ قَالَ حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ أَبُو رَجَاءٍ مَوْلَى أَبِي قِلَابَةَ هـ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ هـ أَنَّ أَبَا قِلَابَةَ هـ كَانَ جَالِسًا خَلْفَ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ فَذَكَرُوا وَذَكَرُوا ، فَقَالُوا وَتَالُوا قَدْ أَفَادَتْ بَهَا الْخُلَفَاءُ ، فَالْتَمَسْتُ إِلَى أَبِي قِلَابَةَ هـ وَهُوَ خَلْفُ ظَهْرِي فَقَالَ : مَا يَقُولُ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ - أَوْ قَالَ مَا يَقُولُ يَا أَبَا قِلَابَةَ هـ ؟ قُلْتُ : مَا عَلِمْتُ نَفْسًا حُلَّ قَتْلُهَا فِي الْإِسْلَامِ إِلَّا رَجُلٌ زَنَى بِمَتَى إِحْصَانٍ ، أَوْ قَتَلَ نَفْسًا

بغير نفس ، أو حارب الله ورسوله ﷺ . فقال عتبة : حدثنا أنس بكذا وكذا . قلت : إني حدثت أنس ، قال : قد تم قوم على النبي ﷺ فكلوه فقالوا : قدر استوحنا هذه الأرض ، فقال : هذه نعم لنا فخرجت لعمري فخرجوا فيها ، فأنزروا من ألبانها وأبولها ، فخرجوا فيها فشربوها من أبوالها وألبانها واستصحووا ، ومالوا على الراعي فقتلوه ، وأطردوا الصم . فما ينتبطأ من هؤلاء ؟ قتلوا النفس ، وحاربوا الله ورسوله ، وخوفوا رسول الله ﷺ . فقال : سبحان الله . فقلت : تقيمى ؟ قال : حدثنا بهذا أنس . قال وقال : يا أهل كذا ، إنكم إن تزلوا بخير ما أبقى هذا فيكم ومثل هذا .

قوله (باب إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فسادا الآية) كذا لابي ذر وساقها غيره . **قوله** (الحاربة لله الكفرة به) هو قول سعيد بن جبير . والحسن ، وصلة ابن أبي حاتم عنهما ، وفسره الجمهور هنا بالذي يقطع الطريق على الناس مسلما أو كافرا ، وقيل نزلت في النفر العربيين وقد تقدم في مكانه . **قوله** (حدثنا علي بن عبد الله) هو ابن المديني ، ومحمد بن عبد الله الأنصاري هو من كبار شيوخ البخاري وربما حدث عنه بواسطة كذا . **قوله** (حدثني سلمان) كذا للاكثر بالسكون ، وفي رواية الكشميني بالتصغير ، وكذا ذكر أبو علي الجبائي أنه وقع في رواية الثعالب عن أبي زيد المروزي قال : والاول هو الصواب ، وقوله : هذه نعم لنا ، مظاهر لقوله في الطريق المتقدمة : اخرجوا الى إبل الصدقة ، ويجمع بأن في قوله : لنا ، تجاوزا سوغه أنه كان يحكم عليها ، أو كانت له نعم ترمي مع إبل الصدقة ، وفي سياق بعض طرقه ما يؤيد هذا الأخير حيث قال فيه : هذه نعم لنا فخرج فخرجوا فيها ، وكان نعمه في ذلك الوقت كان يريد إرسالها الى الموضع الذي ترمى فيه إبل الصدقة فخرجوا صبة النعم . **قوله** (فذكروا وذكروا) أي القسامة ، وسيأتي ذلك واضحا في كتاب الديات مع بقية شرح الحديث ، وقوله : واستصحووا ، بفتح الصاد المهمة وتشديد الحاء أي حصلت لهم الصدقة ، وقوله : وأطردوا ، بتشديد الطاء أي أخرجوها طردا أي سوطا ، وقوله : وما يستبطأ ، بضم أوله استعمال من البطء ، وفي الرواية الأخرى بالتفاف بدل الطاء ، وقوله : وحدثنا أنس بكذا وكذا ، أي بحديث العربيين ، وقوله : وقال يا أهل كذا ، في الرواية الآتية عن ابن عون المنبه عليها في الديات ، يا أهل الشام . **قوله** (ما أبقى مثل هذا فيكم) كذا الأكثر بضم الهجمة من : أبقى ، وفي رواية الكشميني : ما أبقى الله مثل هذا ، فأبرز الفاعل

٦ - باب (وألجروا قصاص)

٤٦١١ - - حدثني محمد بن سلام أخبرنا النزارى عن حميد عن أنس رضي الله عنه قال : كثرت الزبيع - وهي مئة أنس بن مالك - فتبة جارية من الأنصار . فطلب القوم القصاص ، فأتوا النبي ﷺ فأمر النبي ﷺ بالقصاص ، فقال أنس بن النضر عم أنس بن مالك : لا والله لا نكسر مسنبا برسول الله ، فقال رسول الله ﷺ : يا أنس كتاب الله القصاص ، فرضي القوم وقبلوا الأرض ، فقال رسول الله ﷺ : إن من عباد الله من لو أفسد على الله لأبره ،

قوله (باب قوله والجروح قصاص) كذا المستعمل ، واخبره د باب والجروح قصاص ، وأورد فيه حديث أنس د أن الربيع ، أى بالتشديد عنه د كبرت ثنية جارية ، الحديث ، وسيأتى شرحه مستوفى في الديات . (تنبيه) : الفزاري المذكور في هذا الاسناد هو مروان بن معاوية ، وهو من زعم أنه أبو إسحق

٧ - باب (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك)

٤٦١٢ - **حديث** محمد بن يوسف حدثنا صفيان عن إسماعيل عن الشعبي عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت « من حدثك أن محمداً ﷺ كنم شيئاً مما أنزل عليه ، فقد كذب ، والله يقول (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك) الآية »

قوله (باب يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك) ذكر فيه طرفاً من حديث عائشة د من حدثك أن محمداً كنم شيئاً مما أنزل الله عليه فقد كذب ، وسيأتى بتمامه مع كمال شرحه في كتاب التوحيد إن شاء الله تعالى

٨ - باب (لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم)

٤٦١٣ - **حديث** علي بن سلمة حدثنا مالك بن شعير حدثنا هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها « أنزلت هذه الآية (لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم) في قول الرجل : لا والله وبلى والله ، [الحديث ٤٦١٣ - طرقة في : ٦٦١٣]

٤٦١٤ - **حديث** أحمد بن أبي رجاء حدثنا الضمض عن هشام قال أخبرني أبي عن عائشة رضي الله عنها « أن أباهما كان لا يباحث في دين ، حتى أنزل الله كفتارة البين ، قال أبو بكر : لا أرى بمهما أرى غيرها خيراً منها إلا قيلت رخصة الله وفدت الذي هو خير » [الحديث ٤٦١٤ - طرقة في : ٦٦١٤]

قوله (باب قوله لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم) سقط د باب قوله ، لغير أبي زر ، وفُسرَت عائشة لغو البين بما يجرى على لسان المكلف من غير قصد ، وقيل هو الحلف على غلبة الظن ، وقيل في الغضب ، وقيل في المصيبة ، وفيه خلاف آخر سيأتى بيانه في الأيمان والنذور إن شاء الله تعالى . وقولها د لا والله وبلى والله ، أى كل واحد منهما إذا قلما لغو ، فلو أن رجلاً قال السكمتين معاً فالأولى لغو والثانية منعقدة لأنها استدراك مقصودة ، قاله الماوردي . **قوله** (حدثنا علي بن عبد الله) كذا لأبي زر عن السكمتين والجوى ، وله عن المستعمل د حدثنا علي بن سلمة ، وهي رواية الباقرين إلا النسي فقال حدثنا علي ، فلم ينسبه ، وعلي بن سلمة هذا يقال له اللبني بفتح اللام والموحدة الخفيفة بعدما قال : خفيفة وهو ثقة من صغار شيوخ البخاري ، ولم يقع له عنده ذكر إلا في هذا الموضع . وقد نهت على موضع آخر في الشفعة ، وبأى آخر في الدعوات . **قوله** (حدثنا مالك بن شعير) بمهملتين مضمر ، ضعفه أبو داود ، وقال أبو حاتم وأبو زرعة والدارقطني : صدوق . وأيسر له في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في الدعوات ؛

وأبوه هو ابن الحنس بكسر الحاء المعجمة وسكون الميم وآخره مهمة . **قوله** (في قول الرجل لا والله وبلى والله) وسيأتي البحث فيه في الإيمان والنذور ، وكذلك الحديث الذي بعده . وقوله « كان أبو بكر الخ » أخرجه ابن حبان من طريق محمد بن عبد الرحمن الطفاوى عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت « كان رسول الله ﷺ إذا حلف على يمين لم يجز الخ » والمخفوظ ما وقع في الصحيحين أن ذلك فعل أبي بكر وقوله ، والله أعلم . وحكى ابن التين عن الداودى أن الحديث الثانى يضر الأول ، وتعبه . والحق أن الأول في تفسير لغو اليمين ، والثانى في تفسير عقد اليمين . **قوله** (قال أبو بكر : لا أرى عينا أرى غيرها خيرا منها) يفتح الهمزة في الموضعين من الرؤية بمعنى الاعتقاد ، وفي الثانى بالضم بمعنى الظن ، وقد أخرجه في أول الإيمان والنذور من رواية عبد الله بن المبارك عن هشام بلفظ « لا أحلف على يمين فرأيت غيرها خيرا منها » . **قوله** (لا قبلت رخصة الله) أى في كفارة اليمين ، وفي رواية ابن المبارك « لا أتيت الذى هو خير منه »

٩ - باب (لا تُحرموا طيبات ما أحل الله لكم)

٤٦١٥ - **حدثنا** عمرو بن عرون **حدثنا** خالد بن إسماعيل عن قيس عن عبد الله رضى الله عنه قال « كننا ننزو مع النبي ﷺ وليس معنا نسلا ، فقلنا : ألا نختمنى ؟ فنهانا عن ذلك ، فرخص لنا بعد ذلك أن تنزج المرأة بالثوب . ثم قرأ (يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم) [الحديث ٤٦١٥ - طراه في : ٥٠٧١ ، ٥٠٧٥]

قوله (باب قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم) سقط « باب قوله » لغو أبي ذر . **قوله** (خالد) هو ابن عبد الله الطحان ، وإسماعيل هو ابن أبي خالد ، وقيس هو ابن أبي حازم ، وعبد الله هو ابن مسعود . وسيأتى شرح الحديث في كتاب النكاح وفي الترمذى عسنا من حديث ابن عباس « أن رجلا أتى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله إذا أكلت من هذا اللحم انتشرت ، وإنى حرمت على اللحم فزت ، وروى ابن أبي حاتم من وجه آخر عن ابن عباس أنها نزلت في ناس قالوا « تترك شهوات الدنيا ونسج في الأرض » الحديث . وسيأتى ما يتعلق به أيضا في كتاب النكاح إن شاء الله تعالى

١٠ - باب (إنما الحمر والبسير والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان) . وقال ابن

عباس : الأزلام القِداحُ يُقتَسَمونَ بها في الأمور ، والنَّصَبُ أنصابٌ يذبحون عليها . وقال غيره : الزُّلْمُ القِداحُ لا ريش له ، وهو واحدُ الأزلام ، والاعتِصامُ أن يُجَمَلَ القِداحُ ، فإن نهته أنفسى ، وإن أسره فعل ما أسره . وقد أعلوا القِداحَ أعلاما بصُرُوبٍ يَسْتَقْسِمُونَ بها ، وفعلت منه قسمة ، والقِسْمُ المصدر

٤٦١٦ - **حدثنا** إسحاق بن إبراهيم أخبرنا محمد بن بشر **حدثنا** عبد العزيز بن عمر بن عبد العزيز قال **حدثني** نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما قال « نزل تحريم الخمر وإن في المدينة يومئذ خمسة أشربة ، ما فيها

شراب العنب

[الحديث ٤٦١٦ - طرته في : ٥٥٧٩]

٤٦١٧ - **عز** بن يعقوب بن إبراهيم حدثنا ابن عتبة حدثنا عبد العزيز بن صهوب قال : قال أنس بن مالك رضي الله عنه « ما كان لنا خمر غير فضيخكم هذا الذي تسمونه الفضيخ ، فاني ألقم أسقى أبا طلحة وفلانا وفلانا إذ جاء رجل قال : وهل بلسكم الخمر ؟ فقالوا : وما ذاك ؟ قال : حرمت الخمر . قالوا : أهرق هذه القليل يا أنس . قال فاسألوا عنها ولا راجعوها بشئ غير الرجل »

٤٦١٨ - **عز** بن صدقة بن الفضل أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن جابر قال « صبح أناس غداة أحد الخمر فقتلوا من يومهم جميعاً شهداء ، وذلك قبل تحريمها »

٤٦١٩ - **عز** بن إسحاق بن إبراهيم الحنظلي أخبرنا عيسى وابن ادریس عن أبي حنيفة عن الشعبي عن ابن عمر قال « سمعت عمر رضي الله عنه قال منبر النبي ﷺ يقول : أما بعد أيها الناس انه نزل تحريم الخمر وهي من خمسة : من العنب ، والتمر ، والمسل ، والخبط ، والشعر . والخمر ما خسر العقل »

[الحديث ٤٦١٩ - أطرافه في : ٥٥٨١ ، ٥٥٨٨ ، ٥٥٨٩ ، ٧٣٣٧]

قوله (باب قوله إنما الخمر والميسر - ساق إلى - من عمل الشيطان) وسقط : باب قوله ، لغیر أبي ذر ، ووقع بينهم في سياق ما قبل الحديث المرفوع تقديم وتأخير . **قوله** (وقال ابن عباس : الإزلام القداح يقتسمون بها في الأمور) وصله ابن أبي حاتم من طريق عطاء عن ابن عباس مثله ، وقد تقدم في حديث الهجرة قول سراق بن مالك لما تتبع النبي ﷺ وأبا بكر قال « استقسمت بالإزلام هل أضرم أم لا ؟ فخرج الذي أكره . وقال ابن جرير : كانوا في الجاهلية يعمدون إلى ثلاثة سهام على أحدها مكتوب ، ففعل ، وعلى الثاني لا تفعل ، والثالث غفل . وقال الفراء : كان على الواحد « أمرني ربي ، وعلى الثاني « نهاني ربي ، وعلى الثالث غفل . فاذا أراد أحدهم الأمر أخرج واحداً فان طلع الأمر فعل ، أو الناهي ترك ، أو الغفل أعاد . وذكر ابن إسحق أن أعظم أصنام قريش كان هبل وكان في جوف الكعبة ، وكانت الإزلام عنده ، يتحاكون عنده فيما أشكل عليهم ، فخرج منها رجوعاً إليه . قلت : وهذا لا يدفع أن يكون أحدهم يستعملونها منفردين كما في قصة سراق . وروى الطبري من طريق سعيد بن جبیر قال : الإزلام حصى بيض . ومن طريق مجاهد قال : حجارة مكتوب عليها . وهذه كانوا يضربون بها لكل سفر وغزو وتجارة ، وهذا محمول على غير التي كانت في الكعبة . والذي تحصل من كلام أهل النقل أن الإزلام كانت هدم على ثلاثة أنحاء : أحدها لكل أحد ، وهي ثلاثة كما تقدم . وثانيها للحاكم ، وهي التي عند الكعبة ، وكان عند كل كاهن وحاكم للعرب بمثل ذلك ، وكانت سبعة مكتوب عليها : فواحد عليه « منكم ، وآخر « ملحق ، وآخر « فيه العقول والقديات » إلى غير ذلك من الأمور التي يكسر وقوعها . وثالثها قداح الميسر وهي عشرة : سبعة غنطية وثلاثة غفل ، وكانوا يضربون بها مقامرة ، وفي بعضها كل ما يتقاسر به كالنرد والكعب وغيرها . **قوله** (والنصب أنصاب يذبحون عليها) وصله ابن أبي حاتم أيضاً من طريق عطاء عن ابن عباس ، وقال أبو عبيدة : النصب واحد

الانصاب . وقال ابن قتيلة : هي حجارة كانوا ينصبونها ويذبحون عندها فينصب عليها الذبائح . والانصاب أيضا جمع نصب يفتح أوله ثم سكن وهي الاصنام . قوله (وقال غيره : الزلم القدح لا ريش له وهو واحد الازالام) قال أبو عبيدة : واحد الازالام زلم يفتحتين ، وزلم يضم أوله وفتح ثانيه لغتان وهو القدح أى بكسر القاف وسكون الهال . قوله (والاستقسام أن يجيل القدح فان انتهت انتهى وان أمرته فعل ما أمره) قال أبو عبيدة : الاستقسام من قسمت أمرى بأن أجعل القدح لتقسم لى أمرى الأسافر أم أقيم وأغزو أم لا أغزو أو نحو ذلك فنسكون هي التي تأمرنى وتنهانى ، ولكل ذلك قدح معروف ، قال الشاعر : ولم أقم فتحسبني القسوم ، والحاصل أن الاستقسام استعمال من القسم بكسر القاف أى استدعاء ظهور القسم ، كما أن الاستقسام طلب وقوع الحق ، قال الفراء : الازالام سهام كانت في السكبة يقسمون بها في أمورهم . قوله (يجيل يدبر) ثبت هذا لأبي ذر وحده وهو شرح لقوله يجيل القدح . قوله (وقد أعلوا القدح أهلاما بمنزلة يستقسمون بها) بين ذلك ابن إسحق كما تقدم قريبا . قوله (وفعلت منه قسمت ، والقسوم المصدر) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (وان تستقسموا بالأزالام) هو استغفلت من قسمت أمرى . قوله (حدثنا إسحق بن إبراهيم) هو ابن راهويه . قوله (نزل تحريم الخمر وان في المدينة يومئذ خمسة أشربة ، ما فيها شراب الضب) يريد بذلك أن الخمر لا يختص بماء العنب . ثم أيد ذلك بقول أنس : ما كان لنا خمر غير فضيخكم ، ثم ذكر حديث جابر في الذين صبغوا الخمر ثم قتلوا بأحد وذلك قبل تحريمها ، ويستفاد منه أنها كانت مباحة قبل التحريم . ثم ذكر حديث عمر أنه نزل تحريم الخمر وهي من خمسة وذكر منها العنب ، وظاهره يعارض حديث ابن عمر المذكور أول الباب ، وسنذكر وجه الجمع بينهما في كتاب الأشربة مع شرح أحاديث الباب ان شاء الله تعالى . وقوله في هذه الرواية دهر يقت ، أنكره ابن التين وقال : الصواب دهر يقت ، بالهاء بدل الهزة ولا يجمع بينهما ، وأثبت غيره من أئمة اللغة ما أنكره . وقد أخرج أحمد ومسلم في سبب نزول هذه الآية عن سعد بن أبي وقاص قال د صنع رجل من الأنصار طعنا فعدانا فشربنا الخمر قبل أن تحرم حتى سكرنا ، فتفاخرنا ، الى أن قال : فزلت انما الخمر والميسر - الى قوله - فهل أنتم منتهون ،

١١ - باب (ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا)

- الى قوله - والله يحب المحسنين)

٤٦٢٠ - حدثنا أبو النعمان حدثنا حماد بن زيد حدثنا ثابت عن أنس رضي الله عنه : ان الخمر التي أهرقت للفضيخ ، وزادني محمد بن عبد الله بن كندى عن أبي النعمان قال : كنت ساقى القوم في منزل أبي طلحة ، فنزل تحريم الخمر ، فأمر متناديا فنادى ، فقال أبو طلحة : أخرج فانظر ما هذا الصوت ، قال فخرجت فقلت : هذا مُنادٍ ينادي : ألا إن الخمر قد حرمت . فقال لي : أذهب فاهرقها . قال فجرت في سبيلك للمدينة . قال وكانت خمرهم يومئذ للفضيخ ، فقال بعض القوم : فقل قوم وهي في بطونهم ، قال فأنزل الله (ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا)

قوله (باب ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا الآية) كذا لأبي ذر ، واخبره الى قوله
واقة يحب المحسنين ، وذكر فيه حديث أنس ، ان الخمر التي هربت الفضيخ ، وسيأتي شرحه في الاشارة . وقوله
و زادني محمد البيكسندی عن أبي النعمان ، كذا ثبت لأبي ذر وسقط لغيره البيكسندی ، ومراده أن البيكسندی سمعه
من شيخه أبي النعمان بالاسناد المذكور فزاده فيه زيادة . والحاصل أن البخاري سمع الحديث من أبي النعمان
مختصرا ومن محمد بن سلام البيكسندی عن أبي النعمان مطولا ، وتصرف الزركشي فيه فافلا عن زيادة أبي ذر فقال :
القائل و زادني ، هو القزويني ، ومحمد هو البخاري . وليس كما ظن رحمه الله وإنما هو كما قدمته . وقوله و فزلت
تحريم الخمر فأمر صناديقه الأمر بذلك هو النبي ﷺ ، والمناذري لم أر النصريح باسمه ، وأوقت الذي وقع ذلك فيه
ذهب الواحدى أنه عقب قول حمزة و إنما أنتم عبيد لأبي ، وحديث جابر يرد عليه . والذي يظهر أن تحريمها كان
عام الفتح سنة ثمان ، لما روى أحمد من طريق عبد الرحمن بن وعلة قال و سألت ابن عباس عن بيع الخمر فقال وكان
لرسول الله ﷺ صدق من ثقيف أو دوس فلقية يوم الفتح براوية خمر يهديها اليه ، فقال : يا فلان أما علمت أن
الله حرمها ؟ فأقبل الرجل على غلامه فقال : بها . فقال : ان الذي حرم شرابها حرم بيعها . وأخرجه مسلم من وجه
آخر عن أبي وعلة نحوه ، لكن ليس فيه تعيين الوقت . وروى أحمد من طريق نافع بن كيسان الثقفي عن أبيه
و أنه كان يتجر في الخمر ، وأنه أقبل من الشام فقال : يا رسول الله اني جئتكم بشراب جيد ، فقال : يا كيسان انها
حرمت بعلك ، قال : فأبيعها ؟ قال ، انها حرمت وحرم ثمنها ، وروى أحمد وأبو يعلى من حديث تميم الغاري أنه
كان يهدي لرسول الله ﷺ كل عام راوية خمر ، فلما كان عام حرمت جاء براوية فقال : أشعرت أنها قد حرمت
بعلك ؟ قال : أفلا أبيعها وأنتفع بثمنها ؟ ففاه . ويستفاد من حديث كيسان تسمية المبيع من حديث ابن عباس ،
ومن حديث تميم تأييد الوقت المذكور فإن اسلام تميم كان بعد الفتح . وقوله و فقال بعض القوم قتل قوم وهي في
بطونهم ، فأرسل الله تعالى الخ ، لم أقف على اسم القائل . (فائدة) : في رواية الاسماعيلى عن ابن ناجية عن أحمد بن
هيبدة ومحمد بن موسى عن حماد في آخر هذا الحديث ، قال حماد فلا أدري هذا في الحديث . أى عن أنس . أو قاله
ثابت ، أى مرسلأبى قوله و فقال بعض القوم ، إلى آخر الحديث . وكذا عند مسلم عن أبي الربيع الزهراني عن
حماد نحو هذا . وقدم المصنف في المظالم عن أنس بطوله من طريق عفان عن حماد كما وقع عنده في هذا الباب فآله
أعلم . وأخرجه ابن مردويه من طريق قتادة عن أنس بطوله وفيه الزيادة المذكورة . وروى النسائي والبيهقي من
طريق ابن عباس قال و نزل تحريم الخمر في ناس شربوا ، فلما ثملوا عبثوا ، فلما صحوا جعل بعضهم يرى الأثر بوجه
الآخر فزلت ، فقال ناس من المتكلمين هي رجس وهي في بطن فلان وقد قتل بأحد ، فزلت (ليس على الذين
آمنوا وعملوا الصالحات جناح) إلى آخرها . وروى البزار من حديث جابر أن الذين قالوا ذلك كانوا من اليهود ،
وروى أصحاب السنن من طريق أبي ميسرة عن عمر أنه قال : اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا فزلت الآية التي في
البقرة (قل فيها لائم كبير) فقرئت عليه ، فقال : اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا ، فزلت التي في النساء (لا
تقرءوا الصلاة وأنتم سكارى) فقرئت عليه ، فقال : اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا ، فزلت التي في المائدة
(فاجتنبوه - إلى قوله - منتوه) فقال عمر : انتهينا انتهينا ، وصححه علي بن المدينى والترمذى . وأخرج أحمد
من حديث أبي هريرة نحوه دون قصة عمر ، لكن قال هند نزول آية البقرة و فقال الناس : ما حرم علينا ، فساكوا

يشربون ، حتى أم رجل أصحبه في المغرب غطاف في قراءته فزلت الآية التي في النساء ، فكانوا يشربون ولا يقرب الرجل الصلاة حتى يفيق ، ثم زلت آية المائدة فقالوا : يا رسول الله ناس قتلوا في سبيل الله وماتوا على فرشهم وكانوا يشربونها ، فأنزل الله تعالى (ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح) الآية . فقال النبي ﷺ : لو حرم عليهم لتركوه كما تركتموه ، وفي مسند الطيالسي من حديث ابن عمر نحوه ، وقال في الآية الأولى قبل حُرِّمَتِ الْخَمْرُ ، فقالوا دعنا يا رسول الله نتنفع بها ، وفي الثانية فتيل حُرِّمَتِ الْخَمْرُ ، فقالوا لا إننا لانشربها قرب الصلاة ، وقال في الثالثة فقالوا يا رسول الله حُرِّمَتِ الْخَمْرُ ، قال ابن التين وغيره : في حديث أنس وجوب قبول خبر الواحد والعمل به في النسخ وغيره ، وفيه عدم مشروعية تحليل الخمر ، لأنه لو كان لها أراقعها ، وسبأت من مريد لذلك في الأثرية إن شاء الله تعالى . (تنبيه) : في رواية عبد العزيز بن صهيب ، أن رجلا أخبرهم أن الخمر حُرِّمَتِ فقالوا : أرق يا أنس ، وفي رواية ثابت عن أنس ، أنهم سمعوا المنادي فقال أبو طلحة : أخرج يا أنس فأنظر ما هذا الصوت ، وظاهرهما التضاد لأن الأول يشعر بأن المنادي بذلك شافهمهم ، والثاني يشعر بأن الذي نقل لهم ذلك غير أنس ، فنقل ابن التين عن الداودي أنه قال لا اختلاف بين الروایتين ، لأن الآتي أخبر أنسا وأنس أخبر القوم . وتعبه ابن التين بأن نص الرواية الأولى أن الآتي أخبر القوم مشافهة بذلك . قلت : فيمكن الجمع بوجه آخر ، وهو أن المنادي غير الذي أخبرهم ، أو أن أنسا لما أخبرهم عن المنادي جاء المنادي أيضا في أثره فشافهمهم

١٢ - باب (لا تسألوا عن أشياء إن تُبد لكم تسؤكم)

٤٦٢١ - **حديث** منذر بن الوليد بن عبد الرحمن الجارودي ، حدثنا أبي حدثنا شعبة عن موسى بن أنس عن أنس رضي الله عنه قال « خطب رسول الله ﷺ خطبة ماسمت مثلها قط ، قال : لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قهلا ، وكسكنكم كثيرا . قال فخطب أصحاب رسول الله ﷺ وجوههم لهم حينئذ . فقال رجل من أمي ؟ قال : أبوك فلان . فزلت هذه الآية (لا تسألوا عن أشياء إن تُبد لكم تسؤكم) رواه النضر وروح بن عبادة عن شعبة »

٤٦٢٢ - **حديث** الفضل بن سهل قال حدثنا أبو النضر حدثنا أبو خيثمة حدثنا أبو الجويرية عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « كان قوم يسألون رسول الله ﷺ استمراء ، فيقول الرجل : من أمي ؟ ويقول الرجل : تسأل ناقته : أين ناقتي ؟ فأنزل الله فيهم هذه الآية (يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تُبد لكم تسؤكم) حتى فروغ من الآية كلها »

قوله (باب قوله لا تسألوا عن أشياء إن تُبد لكم تسؤكم) سقط د باب قوله ، غير أبي ذر ، وقد تعلق بهذا النبي من كره السؤال عما لم يقع . وقد استنده الدارمي في مقدمة كتابه عن جماعة من الصحابة والتابعين . وقال ابن العربي : اعتقد قوم من العافلين منع أسئلة النوازل حتى تقع تلقا بهذه الآية ، وليس كذلك ، لأنها مصرحة بأن المنهى عنه ما تقع المساءة في جوابه ، ومسائل النوازل ليست كذلك . وهو كما قال ، إلا أنه أساء في قوله العافلين على

حادثه كما فيه عليه القراطي . وقد روى مسلم عن سعد بن أبي وقاص . وفيه د اعظام المسلمين بالمسلمين جرمانا من سأل عن شيء لم يحرم لحرم من أجل مسئلته ، وهذا يبين المراد من الآية ، وليس مما أشار اليه ابن العربي في قوله . **قوله** (حدثنا منذر بن الوليد بن عبد الرحمن) أي ابن حبيب بن علباء بن حبيب بن الجارود المبدئي البصري الجارودي نسبة إلى جده الأهل ، وهو ثقة ، وليس له في البخاري إلا هذا الحديث وآخر في كفارات الإيمان ، وأبوه ماله في البخاري ذكر إلا في هذا الموضع ، ولا رأيت منه راديا إلا ولده ، وحديثه هذا في المناقب ، فإن المصنف أوردته في الاعتصام من رواية غيره كما سأبينه . (تنبيه) : وقع في كلام أبي علي الغساني فيما حكاه السكري أن البخاري روى هذا الحديث عن محمد بن منصور عن منذر هذا وأن محمدا المذكور هو ابن يحيى الذهلي ، ولم أر ذلك في شيء من الروايات التي عندنا من البخاري ، وأظنه وقع في بعض النسخ وحدثنا محمد ، غير منسوب والمراد به البخاري المصنف والغافل ذلك الراوي عنه وظنوه شيخا للبخاري ، وليس كذلك ، والله أعلم . **قوله** (عن أنس) في روايه روي عن عبادة عن شعبة في الاعتصام ، وأخبرني موسى قال سمعت أنس بن مالك يقول . **قوله** (خطب النبي ﷺ خطبة ما سمعت مثلهما قط قال : لو تعلمون ما أعلم) وقع عند مسلم من طريق النضر بن شميل عن شعبة في أوله زيادة يظهر منها سبب الخطبة ولفظه ، بلغ النبي ﷺ عن أصحابه شيء ، خطب فقال : عرضت على الجنة والنار فلم أر كاليوم في الخير والشر ، ولو تعلمون ما أعلم . **قوله** (انضحكتهم قليلا ولبيكنم كثيرا ، قال فخطب) في رواية النضر بن شميل ، قال فما أتى على أصحاب رسول الله ﷺ يوم كان أشد من ذلك ، غطارا رءوسهم . **قوله** (لهم حنين) بالخاء المهملة للاكثر ، ولا يكسبه في بالخاء المعجمة ، والأول الصوت الذي يرتفع بالكاء من الصدر ، والثاني من الأنف . وقال الخطابي : الحنين بكاء دون الانتحاب ، وقد يجهلون الحنين والحنين واحد إلا أن الحنين من الصدر أي بالمهمة والحنين من الأنف بالمعجمة . وقال عياض ^(١) . **قوله** (فقال رجل من أبي ؟ قال : أبوك فلان) تقدم في العلم أنه عبد الله بن حذافة . وفي رواية للعسكري ، و نزلت في قيس بن حذافة ، وفي رواية للاسماعيلي يأتي التنبية عليها في كتاب الفتن ، وخارجة بن حذافة ، والأول أشهر ، وكلهم له محبة ، وتقدم فيه أيضا زيادة من حديث أبي موسى وأصلت بشرحه على كتاب الاعتصام ، وسيأتي إن شاء الله تعالى ، فاقصر هنا على بيان الاختلاف في سبب نزول الآية . **قوله** (فنزلت هذه الآية) هكذا أطلق ولم يقع ذلك في سياق الزهري عن أنس مع أنه أشبه سياق من رواية موسى بن أنس كما تقدم في أوائل المواقيت ، ولذا لم يذكر ذلك هلال بن علي عن أنس كما سيأتي في كتاب الرقاق . ووقع في الفتن من طريق قتادة عن أنس في آخر هذا الحديث بعد أن سافه مطولا قال ، فكان قتادة يذكر هذا الحديث عند هذه الآية (يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء) وروى ابن أبي حاتم من وجه آخر عن قتادة عن أنس قال ، سألو رسول الله ﷺ حتى أحفوه بالمسألة ، فصعد المنبر فقال : لا تسألوني عن شيء إلا أنبأكم به ، فجعلت ألفت عن يمين وشمال فأذاكل رجلا لاف ثوبه برأسه يبكى ، الحديث ، وفيه قصة عبد الله بن حذافة ، وقول عمر روى الطبري من طريق أبي صالح عن أبي هريرة قال ، خرج رسول الله ﷺ غضبان محمرا وجهه حتى جلس على المنبر ، فقام إليه رجل فقال : ابن أنا قال : في النار . فقام آخر فقال : من أبي ؟ فقال : حذافة . فقام عمر - فذكر كلامه وزاد فيه - وبالقراء أن إماما ، قال فمكن غضبه ونزلت هذه الآية ، وهذا شاهد جيد لحديث موسى بن أنس

المذكور . وأما ما روى الترمذى من حديث على قال : لما نزلت (والله على الناس حج البيت) قالوا يا رسول الله في كل عام ؟ فسكت . ثم قالوا : يا رسول الله في كل عام ؟ فقال : لا ، ولو قلت نعم لوجبت . فأُنزل الله (يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا) فهذا لا ينافي حديث أبي هريرة لاحتمال أن تكون نزلت في الأسرى ، ولعل مراجعتهم له في ذلك هي سبب غضبه . وقد روى أحمد من حديث أبي هريرة والطبري من حديث أبي أمامة نحو حديث على هذا ، وكذا أخرجه من وجه ضعيف ومن آخر منقطع عن ابن عباس ، وجاء في سبب نزولها قول ثالث وهو ما يدل عليه حديث ابن عباس في الباب عقب هذا وهو أصح إسنادا ، لكن لا مانع أن يكون الجميع سبب نزولها والله أعلم . وجاء في سبب نزولها قولان آخران ، فأخرج الطبري وسعيد بن منصور عن طريق خفيف عن مجاهد عن ابن عباس : أن المراد بالأشياء البحيرة والوصلة والسائبة والحام . قال فكان عكرمة يقول : انهم كانوا يسألون عن الآيات ، فنهوا عن ذلك . قال : والمراد بالآيات نحو سؤال قريش أن يجعل الصفاح لهم ذبيحا ، وسؤال اليهود أن ينزل عليهم كتابا من السماء ونحو ذلك . وأخرج ابن أبي حاتم عن طريق عبد الكريم عن عكرمة قال : نزلت في الذي سأل عن أبيه . وعن سعيد بن جبير في الذين سألوا عن البحيرة وغيرها ، وعن مقسم فيما سأل الاسم أنبياءها عن الآيات . قلت : وهذا الذي قاله محتمل ، وكذا ما أخرجه ابن أبي حاتم عن طريق عطية قال : نهوا أن يسألوا مثل ما سأل النصراني من المائدة فاصبحوا بها كافرين ، وقد رجحه الماوردي ، وكأنه من حيث المعنى ، لوقوع قصة المائدة في السورة بعد ذلك ، واستبعد نزولها في قصة من سأل عن أبيه أو عن الحج كل عام ، وهو إغفال منه لما في الصحيح ، ورجح ابن المنذر نزولها في النهي عن كثرة المسائل عما كان وعما لم يكن ، واستند إلى كثير مما أورده المصنف في باب ما يكره من كثرة السؤال ، في كتاب الاعتصام وهو متجه ، لكن لا مانع أن تتعدد الأسباب ، وما في الصحيح أصح . وفي الحديث إشار الستر على المسلمين ، وكرهية التشديد عليهم ، وكرهية التفتيش عما لم يقع ، وتكليف الاجابة لمن يقصد بذلك التفرغ على التفقه ، والله أعلم . وسيأتي مزيد لذلك في كتاب الاعتصام إن شاء الله تعالى . **قوله** (رواه النضر) هو ابن شميل (وروح بن عباد عن شعبة) أي بإسناده . ورواية النضر وصلها مسلم ، ورواية روح بن عباد وصلها المؤلف في كتاب الاعتصام ، **قوله** (حدثني الفضل بن سهل) هو البغدادي ، وليس له في البخاري سوى هذا الموضع وشيء تقدم في الصلاة ، وأبو النضر هاشم بن القاسم ، وأبو خيثمة هو زهير بن معاوية ، وأبو الجويرية بالجيم مصغر اسمه حطان بكسر المهملة وتشديد الطاء ابن خفاف بضم المعجمة وفاء بن الأولى خفيفة ، ثقة ماله في البخاري سوى هذا الحديث وآخر تقدم في الزكاة ويأتي في الأشربة له ثالث . **قوله** (عن ابن عباس) في رواية ابن أبي حاتم عن طريق أبي النضر عن أبي خيثمة حدثنا أبو الجويرية سمعت أعرابيا من بني سليم سأله يعني ابن عباس . **قوله** (كان قوم يسألون رسول الله ﷺ) استهزاء) قد تقدم طريق الجمع بينه وبين الذي قبله ، والخاصل أنها نزلت بسبب كثرة المسائل إما على سبيل الاستهزاء أو الامتحان وإما على سبيل التفتيش عن الشيء الذي لو لم يسأل عنه لكان على الإباحة ، وفي أول رواية الطبري من طريق حفص بن غنيم عن أبي خيثمة عن أبي الجويرية قال ابن عباس : قال أعرابي من بني سليم : هل تدري فيم أنزلت هذه الآية ، فذكره ووقع عند أبي نعيم في المستخرج ، ومن وجه آخر عن أبي خيثمة عن أبي الجويرية عن ابن عباس أنه سئل عن الضالة فقال ابن عباس : من أكل الضالة فهو ضال ،

١٣ - **باب** (ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام) . (وإذ قال الله) يقول : قال الله . و (إذ) هاهنا صلة . (المائدة) أصلها مفعولة ، كمشة راضية ، وتطبيقه بالنية ، والمعنى : يبدئ بها صاحبها من خير ، مادني يبدني . وقال ابن عباس : متوفيك بميتك

٤٦٢٣ - **حديث** موسى بن إسماعيل حدثنا إبراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب قال : لميحيرة التي يجمع ذرّها لطاوغيث ، فلا يحملها أحد من الناس ، والسائبة كانوا يسيئون بها لا لهم فلا يحمل عليها شيء . قال : وقال أبو هريرة : قال رسول الله ﷺ : رأيتُ عمرو بن عامر الخزازي يمرُّ قصبه في الدار ، كان أولُ من سبَّ السواثب : . والوصيلة الناقة البكر تُبكر في أول إنتاج الإبل باني ، ثم تُثني بعدُ باني ، وكانوا يسيئونهم لطاوغيثهم إن وصلت إحداها بالأخرى ليس بينهما ذكر . والحام لخل الإبل يضرب الفيراب للمدود ، فإذا قضى خيرا به ودعوه لطاوغيث وأهقوه من الحمل فلم يحمل عليه شيء ، وسُمّوه الحامي . وقال لي أبو البان أخبرنا شعيب عن الزهري سمعتُ سعيداً يخبره بهذا قال : وقال أبو هريرة سمعتُ النبي ﷺ نحوه . ورواه ابن الهاد عن ابن شهاب عن سعيد عن أبي هريرة رضى الله عنه سمعت النبي ﷺ

٤٦٢٤ - **حديث** محمد بن أبي يعقوب أبو عبد الله الكرماني حدثنا حسان بن إبراهيم حدثنا يونس عن الزهري عن عروة أن عائشة رضى الله عنها قالت « قال رسول الله ﷺ : رأيتُ جهنم يحطم بعضها بعضا ، ورأيتُ عمراً يمرُّ قصبه ، وهو أولُ من سبَّ السواثب »

قوله (باب ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام) أى ما حرم ، ولم يرد حقيقة الجملة لأن الكل خلقه وتقديره ، واسكن المراد بيان ابتداءهم ما صنعوه من ذلك . **قوله** (وإذ قال الله ، يقول قال الله ، وإذ هنا صلة) كذا ثبت هذا وما بعده هنا ، وليس بمخاص به وهو على ما قدمنا من ترتيب بعض الرواة ، وهذا الكلام ذكره أبو عبيدة في قوله تعالى (وإذ قال الله يا عيسى بن مريم) قال مجازه يقول الله ، وإذ من حروف الزوائد ، وكذلك قوله وإذ علمتكم أى وعلمتكم . **قوله** (المائدة أصلها مفعولة كمشة راضية وتطبيقه بالنية ، والمعنى مبدئها صاحبها من خير يقال مادني يبدني) قال ابن التين : هو قول أبي عبيدة ، وقال غيره : هى من ماد مبدئ إذا تحرك ، وقيل من ماد مبدئ إذا أطمع . قال ابن التين : وقوله تطبيقه بالنية غير واضح إلا أن يريد أن الزوج أبان المرأة بها ، وإلا فالظاهر أنها فرقت بين الزوجين فهى فاعل على بابها . **قوله** (وقال ابن عباس : متوفيك بميتك) هكذا ثبت هذا هنا ، وهذه اللفظة إنما هى في سورة آل عمران ، فسكن بعض الرواة ظاهرا من سورة المائدة فسكتها فيها ، أو ذكرها المصنف هنا المناسبة قوله في هذه السورة (فلما توفيتني كنت أنت الزبيب) ثم ذكر المصنف حديث ابن

شهاب بن سعيد بن المسيب في تفسير البحيرة والسائبة ، والاختلاف في وقفه ورفع . قوله (البحيرة التي يمنع دهرها الطواغيت) وهي الاصنام ، فلا يحلها احد من الناس ، والبحيرة فميلة بمعنى مفعولة ، وهي التي مجرت أذنبا أي خرمت . قال أبو عبيدة : جعلها قوم من الشاة خاصة اذا ولدت خمة أبطن بحرها أذنبا أي شقوها وتركها فلا يحسبها أحد . وقال آخرون : بل البحيرة الناقة كذلك ، وغلوا عنها فلم تركب ولم يضربها لخل . وأما قوله ، فلا يحلها أحد من الناس ، فمكثنا أطلق نفي الحلب ، وكلام أبي عبيدة يدل على أن النقي إنما هو الشرب الخاص ، قال أبو عبيدة : كانوا يجرمون وربما غلوا ولها ولها ولها على النساء ويحلون ذلك للرجال ، وما ولدت فهو بمنزلتها ، وإن مانت اشترك الرجال والنساء في أكل لحما . وروى عبد الرزاق عن معمر بن قتادة قال : البحيرة من الإبل فأنه الناقة إذا نتجت خمس بطون فإن كان الخامس ذكرا كان الرجال دون النساء ، وإن كانت أنثى بنكت أذنبا ثم أرسلت فلم يجزها وبرا ولم يشربوا لها لبنا ولم يركبوا لها ظهرا ، وإن تكن ميتة فهم فيه شركاء الرجال والنساء . ونقل أهل اللغة في تفسير البحيرة هيأة أخرى تزيد بما ذكرت على العشر . وهي فميلة بمعنى مفعولة ، والبحر شق الأذن ، كان ذلك علامة لها . قوله (والسائبة كانوا يسلبونها لأنهم فلا يحمل عليها شيء) قال أبو عبيدة : كانت السائبة من جميع الانعام ، وتكون من النذور للأصنام فتسلب فلا تحبس عن مرعى ولا عن ماء ولا يركبها أحد ، قال : وقيل السائبة لا تكون إلا من الإبل ، كان الرجل ينذر إن يرى من مرضه أو قدم من سفره ليسين بغيرا . وروى عبد الرزاق عن معمر بن قتادة قال : السائبة كانوا يسبون بعض إبلهم فلا تمنع حوصا أن تشرب فيه . قوله (قال وقال أبو هريرة قال رسول الله ﷺ : رأيت عمرو بن عامر الخزاعي الخ) هكذا وقع في هذه الرواية إيراد القدر المرفوع من الحديث في أثناء الموقف ، وسأبين ما فيه بعد . قوله (والوصيلة الناقة البكر تكبر في أول نتاج الإبل بأنثى ، ثم تنثى بعد بأنثى) هكذا أورده متصلا بالحديث المرفوع ، وهو يوم أنه من جلة المرفوع ، وليس كذلك ، بل هو بقية تفسير سعيد بن المسيب ، والمرفوع من الحديث إنما هو ذكر عمرو بن عامر فقط ، وتفسير البحيرة وسائر الأدربة المذكورة في الآية عن سعيد بن المسيب ووقع في رواية الاسماعيل من طريق يعقوب بن إبراهيم ابن سعد عن أبيه هذا الاسناد مثل رواية الباب ، إلا أنه بعد إيراد المرفوع قال وقال ابن المسيب : والوصيلة الناقة الخ ، فأوضح أن التفسير جميعه موقف ، وهذا هو المعتمد ، وهكذا أخرجه ابن مردويه عن طريق يحيى بن سعيد وعبيد الله بن زياد عن ابن شهاب مفصلا . قوله (أن وصلت) أي من أجل . وقال أبو عبيدة : كانت السائبة مهما ولدت فهو بمنزلة أمها إلى ستة أولاد ، فإن ولدت السابع اثنيين تركتها فلم تذبها ، وإن ولدت ذكرا ذبح وأكله الرجال دون النساء . وكذا إذا ولدت ذكرين ، وإن أنت بتوأم ذكر وأثنى سموا الذكر وصيلة فلا يذبح لأجل أخته ، وهذا كله إن لم تلد ميتا ، فإن ولدت بعد البطن السابع ميتا أكله النساء دون الرجال . وروى عبد الرزاق عن معمر بن قتادة قال : الوصلة الشاة كانت إذا ولدت سبعة فإن كان السابع ذكرا ذبح وأكل وإن كان أنثى تركت وإن كان ذكرا وأثنى قالوا : وصلت أخاها فترك ولم يذبح . قوله (والحام لخل الإبل يضرب الضراب المعدود الخ) وكلام أبي عبيدة يدل على أن الحام إنما يكون من ولد السائبة . وقال أيضا : كانوا إذا ضرب لخل من ولد البحيرة فهو عندهم حام ، وقال أيضا : الحام من لخل الإبل خاصة إذا نتجوا منه عشرة أبطن قالوا : قد حى ظهره ، فأحوا ظهره ووبره وكل شيء منه فلم يركب ولم يطر . وعرف بهذا بيان العدد المهم في رواية سعيد . وقيل الحام لخل الإبل إذا ركب ولد ولده ، قال الداعر :

حماها أبو قابوس في غير ملكه كما قد حى أولاد أولاده الفحلا

وقال القراء : اختلف في السائبة فقيل كان الرجل يسب من ماله ما شاء يذهب به الى السدنة وهم الذين يقومون على الأصنام . وقيل : السائبة الناقة إذا ولدت عشرة أبطن كلهن إناث سبيت فلم تتركب ولم يحز لها وبر ولم يشرب لها لبن . وإذا ولدت بنتا بمرت أي شقت أذنبا ، فالبحيرة ابنة السائبة وهي بمنزلة أمها . والوصيلة من القاعة إذا ولدت سبعة أبطن وإذا ولدت في آخرها ذكرا وأنثى قيل وصلت أخاه فلا تشرب النساء ابن الأم وتشربه الرجال وجرت بحري السائبة الا في هذا . وأما الحام فهو حل الإبل كان إذا افتح ولد ولده قيل حى ظهره فلا يركب ولا يحز له وبر ولا يمنع من سرى . قوله (وقال في أبو النجان) هند غير أبي ذر ، وقال أبو النجان ، بنير مجاورة . قوله (سمعت سعيدا يخبره بهذا قال وقال أبو هريرة سمعت النبي ﷺ نحوه) هكذا للاكثر بنير بصيغة الفعل المضارع من الخبر متصل بهاء التضمير ، ووقع لأبي ذر عن الحوى والمستعلى بحيرة بفتح الموحدة وكسر المهملة ، وكأنه أشار إلى تفسير البحيرة وغيرها كما في رواية إبراهيم بن سعد ، وأن المرفوع منه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ ذكر عمرو ابن عامر حسب ، وهذا هو المتمد ، فإن المصنف أخرجه في مناقب قريش قال حدثنا أبو النجان أنبأنا شعيب عن الزهري سمعت سعيد بن المسيب قال : البحيرة التي يمنع درها الخ ، لكنه أورده باختصار قال : وقال أبو هريرة عن النبي ﷺ رأيت عمرو بن عامر الخ . قوله (ورواه ابن الهاد عن ابن شهاب عن سعيد عن أبي هريرة سمعت النبي ﷺ) أما طريق ابن الهاد فأخرجها ابن مردويه من طريق خالد بن حيد المهرى عن ابن الهاد - وهو يزيد بن عبد الله بن أسامة بن الهاد الثليث - بهذا الاسناد ، ولفظ المتن : رأيت عمرو بن عامر الخواصي يجر قصبه في النار ، وكان أول من سب السوائب ، والسائبة التي كانت تسب فلا يحمل عليها شيء إلى آخر التفسير المذكور ، وقد أخرجه أبو عوانة وابن أبي عاصم في الاوائل ، والبيهقي والطبراني من طرق عن الليث عن ابن الهاد بالمرفوع فقط ، وظهر أن في رواية خالد بن حيد إدراجا وأن التفسير من كلام سعيد بن المسيب والله أعلم . وقوله في المرفوع : وهو أول من سب السوائب ، زاد في رواية أبي صالح عن أبي هريرة عند مسلم : وبحر البحيرة وغير دين اسماعيل ، وروى عبد الرزاق عن معمر بن زيد بن أسلم مرسلًا : أول من سب السوائب عمرو بن لحي ، وأول من بحر البحائر رجل من بني مدالج دع أذن فاغنه وحرم شرب آبائها ، والاول أصح ، والله أعلم . ثم ذكر المصنف حديث عائشة : رأيت جهن يحطم بعضها بعضا ، ورأيت عمرا يجر قصبه في النار ، وهو أول من سب السوائب ، هكذا وقع هنا مختصرا ، وتقدم في أبواب العمل في الصلاة من وجه آخر عن يونس عن زيد مطلقا وأوله : خسفت الشمس ، فقام رسول الله ﷺ فقرأ سورة طويلة ، الحديث وفيه : لقد رأيت في مقامى هذا كل شيء ، وفيه القدر المذكور هنا ، وأورده في أبواب الكسوف من وجه آخر عن يونس بدون الزيادة ، وكذا من طريق عقيل عن الزهري ، وقد تقدم بيان نسب عمرو الخواصي في مناقب قريش ، وكذا بيان كيفية تفسيره لأم إبراهيم عليه السلام ونسبه الأصنام وغير ذلك

١٤ - باب (وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم ، فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم)

وأنت على كل شيء شهيد)

٤٦٢٥ - **حديث** أبو الوليد حدثنا شعبة أخبرنا الزبير بن النعمان قال سمعتُ سعيدَ بن جُبَيْرٍ عن ابن عباسٍ رضي الله عنهما قال دخلَ رسولُ الله ﷺ فقال : يا أيها الناس ، إنكم محشورون إلى الله خُفَاءَ عُرَاءَ غُرْلًا . ثم قال (كما بدأنا أولَ خلقٍ نُعيدهُ وَعَدًا علينا إنا كنا فاعلين) إلى آخر الآية . ثم قال : ألا وإنَّ أولَ المخلَّاتِ يُكسى يومَ لقيامةِ إبراهيمَ . ألا واللهُ يُجَاهُ رجالٍ من أمي فيؤخذُ بهم ذاتَ الشمالِ ، فأقول : ياربِّ أصيحابي ، فيقال : إنك لا تدري ما أخذُوا بِكَ . فأقولُ كما قال العبدُ الصالح (وكنتُ عليهم شهيدًا ما دمتُ فيهم ، فلما توفيتني كنتُ أنتَ الرقيبَ عليهم) فيقال : إنَّ هؤلاء لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذُ فارقتهم .

قوله (باب وكنت عليهم شهيدًا ما دمت فيهم) ذكر فيه حديث ابن عباس و إنكم محشورون إلى الله خفاء ، الحديث ، وسيأتي شرحه في الرقاق ، والغرض منه و فأقول كما قال العبد الصالح وكنت عليهم شهيدًا ما دمت فيهم ، وقوله أصيحابي كذا الأكثر بالتصغير ، وللكشميهني بغير تصغير ، قال الخطابي : فيه إشارة إلى قلة عدد من وقع لهم ذلك ، وإنما وقع لبعض جفافة العرب ، ولم يقع من أحد الصحابة المشهورين

١٥ - **باب** (إن تعذبهم فانهم عبادك ، وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم)

٤٦٢٦ - **حديث** محمد بن كثير حدثنا سفيان حدثنا الزبير بن النعمان قال حدثني سعيد بن جُبَيْرٍ عن ابن عباسٍ عن النبي ﷺ قال « إنكم محشورون ، وإن ناسًا يؤخذُ بهم ذاتَ الشمالِ ، فأقول كما قال العبدُ الصالح (وكنتُ عليهم شهيدًا ما دمتُ فيهم - إلى قوله - العزيز الحكيم) »

قوله (باب قوله) (إن تعذبهم فانهم عبادك) الآية (ذكر فيه حديث ابن عباس المذكور قبل ، أورده مختصرا

٦ - سورة الأنعام

قال ابن عباس : ثم لم تكن فتنتهم معذرتهم . معروشات ما يُعرش من السكرم وغير ذلك . حولة ما يُحمل عليها . ولَبَّسْنَا لشبهنا . لا نُذِرْكم به أهل مسكة . يأنون يتباءدون . تُبْسَلُ قفُضُح ، أَسْلُوا أَوْضَحُوا . بأسطوا أيديهم ، البسط الضرب . امتكثرتم أضلتم كثيرا . مما ذَرَأَ من الحُرث جملاؤه من ثمراتهم وما لهم نصيبًا ، ولشيطان والأوثان نصيبًا . أكنة : واحدها كنان . أمَّا اشمَلت يعني هل تشتمل إلا على ذكرك أو أنفي ؛ فلم تَحْمَرْمُون بعضًا وتُحْمَلُون بعضًا . مسفوحًا مَهْرًا . صَدَفَ أَهْرَضَ . أَيْلَسُوا أَوْبَسُوا ، أَسْلُوا أَسْلُوا . مَرْمُودًا دائمًا . استهوتته أضلته . يَتَمَرَّونَ يَتَسَكَّون . وَفَرَّ صَبَمَ ، وأما الْوَقْر فهو الْحِلْ . أساطيرُ واحدها أسطورة وأسطارة وهي

الْقُرْهَاتِ . الْبَاسَاءِ مِنَ الْبَاسِ ، وَيَكُونُ مِنَ الْبُؤْسِ . جَهْرَةً مَّابِيَةً . الصُّورُ جَمَاعَةٌ صَوْرَةٌ كَقَوْلِهِ تَمُودُ وَسُورٌ . مَلَكُوتٌ وَمَلَكٌ ، مِثْلُ : رَهَبُوتٌ خَيْرٌ مِنْ رَحْمَتٍ ، ويقول : تَرْهَبُ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تُرْحِمَ . جَنَّ أَظْلَمَ . تعالى علا وإن تعدل تقسط لا يقبل منها في ذلك اليوم . يقال على الله حُسْبَانُهُ أَيْ حِسَابُهُ ، ويقال حُسْبَانًا مَرَامَى ، وَرُجُومًا لَشَيْطَانٍ . مُسْتَقَرٌّ فِي الصَّابِ ، وَمُسْتَوْدَعٌ فِي الرَّحِمِ . الْقَيْدُ اللَّذْقُ ، وَالْإِثْنَانِ قِيَوَانٍ ، وَالْجَمَاعَةُ أَيْضًا قِيَوَانٌ ، مِثْلُ صُنِيَ وَصِنَوَانٌ

قوله (سورة الأنعام - بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) سقطت البسملة لشير أبي ذر . **قوله** (قال ابن عباس : ثم لم تكن فتنتهم معذرتهم) وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عنه ، وقال معمر عن قتادة فتنتهم مقاتلهم ، قال وسمعت من يقول معذرتهم ، أخرجه عبد الرزاق ، وأخرج عبد بن حميد عن يونس عن شيبان عن قتادة في قوله (ثم لم تكن فتنتهم) قال معذرتهم . **قوله** (معروشات ما يعمرش من السكرم وغير ذلك) كذا ثبت لعمر أبي ذر ، وقد وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس في قوله (وهو الذي أنفذ جنات معروشات) قال ما يعمرش من السكرم (وغیر معروشات) ما لا يعمرش ، وقيل المعروش ما يقوم على ساق ، وغير المعروش ما يبدل على وجه الأرض . **قوله** (حولة ما يحمل عليها) وصله ابن أبي حاتم أيضا من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (حولة وفرشا) فأما الحولة فالإبل والحيل والبغال والحمير وكل شيء يحمل عليه ، وقال أبو عبيدة الفرش صغار الإبل التي لم تدر ولم يحمل عليها . وقال معمر عن قتادة عن الحسن : الحولة ما حمل عليه منها ، والفرش حواشيها يعني صغارها . قال قتادة : وكان غير الحسن يقول : الحولة الإبل والبقر والفرش الثمن ، أحسبه ذكره عن عكرمة أخرجه عبد الرزاق ، وعن ابن مسعود : الحولة ما حمل من الإبل ، والفرش الصغار أخرجه العنبري وصححه الحاكم . **قوله** (وللبسنا لشيئنا) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (وللبسنا عليهم ما يلبسون) يقول لشيئنا عليهم . **قوله** (لأنذرکم به أهل مکة) مكذا رأيته في مستخرج أبي نعیم ، في هذا الموضع ، وكذا ثبت عند النسفي ، وقد وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى (وأوحى إلى هذا القرآن لأنذرکم به) يعني أهل مكة ، وقوله (ومن بلغ) قال ومن بلغه هذا القرآن من الناس فهو له نذير . **قوله** (ويتأون بقباعدون) وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس في قوله (وم يئنون عنه ويتأون عنه) قال بقباعدون ، وكذا قال أبو عبيد (يتأون عنه) أي يتباعدون عنه ، وكذا قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة ، وأخرجه من وجه آخر عن ابن عباس : نزلت في أبي طالب كان ينهى المشركين عن أذى رسول الله ﷺ ، ويتباعدون عما جاء به . وصححه الحاكم من هذا الوجه . **قوله** (تبسل تفضح) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (وذكر به أن تبسل نفس) يعني أن تفضح . وروى عبد بن حميد من طريق مجاهد (أن تبسل) أي تسلم ، ومن طريق قتادة تحبس . **قوله** (أبسلوا أفضحوا) كذا فيه من الرباعي وهي لغة ، يقال فضع وأفضح ، وروى ابن أبي حاتم أيضا من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (أولئك الذين أبسلوا بما كسبوا) يعني فضحوا ، وقد

مضى كما ترى لهذه السكلمة تفسير آخر عن غير ابن عباس ، وأنكر الإمام جليل هذا التفسير الأول فسكانه لم يعرف أنه عن ابن عباس . **قوله** (باسطوا أيديهم ، البسط الضرب) وصله ابن أبي حاتم أيضا من هذا الوجه عن ابن عباس في قوله (والملائكة باسطوا أيديهم) قال : هذا عند الموت ، والبسط الضرب . **قوله** (استكثرتم أضلتكم كثيرا) وصله ابن أبي حاتم أيضا كذلك . **قوله** (بما ذرأ من الحرث جدلوا الله من ثمراتهم وما لهم نصيبا ، وللشيطان والاروان نصيبا) وصله ابن أبي حاتم أيضا عن ابن عباس في قوله (وجدلوا الله بما ذرأ من الحرث والارنام نصيبا) الآية قال : جدلوا الله فذكر مثله وزاد ، فان سقط من ثمرة ما جعلوا الله في نصيب الشيطان تركوه ، وإن سقط مما جعلوا للشيطان في نصيب الله لقطوه ، وروى عبد بن حميد عن طريق ابن أبي نجيم عن مجاهد قال : كانوا يسمون الله جزءا من الحرث ولشركائهم جزءا ، فما ذهب به الريح مما سموا الله الى جزء أولانهم تركوه وقالوا : الله غنى عن هذا ، وما ذهب به الريح من جزء أولانهم الى جزء الله أخذوه . والارنام التي سمى الله هي البحيرة والسانية كما تقدم تفسيرها في المائة ، وقد تقدم في أخبار الجاهلية قول ابن عباس : ان شرك أن تعلم جهل العرب فأشار إلى هذه الآية . **قوله** (أكنة واحدها كنان) ثبت هذا لأبي ذر عن المستمل ، وهو قول أبي عبيدة ، قال في قوله تعالى (أكنة أن يفقهوه) واحدها كنان أى أغطية ، ومثله أكنة وعنان وأسنة وسنان . **قوله** (سرمدا دائما) كذا وقع هنا ، وإبى هذا في الارنام وإنما هو في سورة القصص ، قال أبو عبيدة في قوله تعالى (قل أرايتم ان جعل الله عليكم الليل سرمدا إلى يوم القيامة) سرمدا أى دائما ، قال : وكل شيء لا ينقطع فهو سرمد . وقال السكرماني كأنه ذكرهما هنا لمناسبة قوله تعالى في هذه السورة (وجعل الليل سكنا) . **قوله** (وقرأ صم) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (وفي آذانهم وقرا) أى التل والسمم وإن كانوا يسمعون ، لكنهم صم عن الحق والهدى . وقال معمر عن قتادة في قوله (هل نفهمهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا) قال : يسمعون بأذانهم ولا يسمعون منها شيئا كمثل البهيمة تسمع القول ولا تدعى ما يقال لها ، وقرأ الجمهور بفتح الواو ، وقرأ طلحة بن مصرف بكسرها . **قوله** (وأما القر) أى بكسر الواو (فانه الحمل) هو قول أبي عبيدة قاله متصلا بكلامه الذي قبله فقال : القر الحمل إذا كثرته . وأفاد الراغب القر حمل الحمار ، والوسق حمل الجمل ، والمعنى على قراءة الكسر ان في آذانهم شيئا يسدها عن استماع القول نقيلا كوقر البعير . **قوله** (أساطير وإحدها أسطورة وأسطارة وهي الترهات) هو كلام أبي عبيدة أيضا ، قال في قوله (إلا أساطير الأولين) واحدها أسطورة وأسطارة وبجازها الترهات انتهى . والترهات بضم أوله وتقديد الراء أصلها بنيات الطريق ، وقيل إن ناءها منقلبة من واو وأصلها الورود وهو الحق . **قوله** (البأساء من البأس ويكون من البؤس) هو معنى كلام أبي عبيدة ، قال في قوله تعالى (فأخذناهم بالبأساء) هي البأساء من الحير والثر ، والبؤس انتهى . والبأس البدة والبؤس الفقر ، وقيل البأس القتل والبؤس الضر . **قوله** (جبرة معانية) قال أبو عبيدة في قوله (قل أرايتكم ان أتاكم عذاب الله بغتة) أى فجاء وهم لا يشعرون ، أو جبرة أى علانية وهم يتفكرون . **قوله** (الصور جماعة سررة كقولك سورة وسور) بالصاد أولا وبالسين ثانيا كذا للجميع إلا في رواية أبي أحمد الجرجاني فيها **كقوله** صورة وسور ، بالصاد في الموضعين ، والاختلاف في سكن الواو وقتحها ، قال أبو عبيدة في قوله تعالى (ويوم ينفخ في الصور) يقل أنها جمع صورة ينفخ فيها روحها فتحيها ، بمنزلة قولهم سور المدينة واحدها سورة ، قال النابغة :

ألم تر أن الله أعطاك سورة يرى كل ملك دونها يتذبذب

اتتهى . والثابت في الحديث أن الصور قرن ينفخ فيه ، وهو واحد لا اسم جمع ، وحكى الفراء الوجهين وقال في الأول : فعمل هذا فالمراد النفخ في الموتى ، وذكر الجوهري في الصحاح أن الحسن قرأها بفتح الواو ، وسبق النحاس فقال : ليست بقراءة ، وأثبتها أبو البقاء المكي قراءة في كتابه د اعراب الشواذ ، وسيأتي البحث في ذلك في كتاب الرزاق إن شاء الله تعالى . **قوله** (يقال على الله حسبانته) أى حسابه ، تقدم هذا في بدء الحقائق ، وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله تعالى ﴿ والشمس والقمر حسباناً ﴾ قال : يدوران في حساب . وروى الاخفش قال : حسابان جمع حساب مثل شهبان جمع شهاب . **قوله** (تعالى علا) وقع في د مستخرج أبي نعيم ، تعالى الله علا الله ، وهو في رواية النسفي أيضا . **قوله** (حسباناً مراعى ورجوماً للشياطين) تقدم الكلام عليه في بدء الحقائق **قوله** (جن أظلم) قال أبو عبيدة في قوله تعالى ﴿ فلما جن عليه الليل ﴾ أى غطى عليه وأظلم ، وما جنك من شئ . فهو جان لك أى غطاء . **قوله** (مستقر في الصلب ومستودع في الرحم) هكذا وقع هنا ، وقد قال معمر عن قتادة في قوله ﴿ فمستقر ومستودع ﴾ قال مستقر في الرحم ومستودع في الصلب ، أخرجه عبد الرزاق . وأخرج سعيد بن منصور من حديث ابن عباس مثله باستناد صحيح وصححه الحاكم ، وقال أبو عبيدة : مستقر في صلب الآب ومستودع في رحم الأم ، وكذا أخرجه عبد بن حميد من حديث محمد بن الحنفية ، وهذا موافق لما عند المصنف مخالف لما تقدم ، وأخرج عبد الرزاق عن ابن مسعود قال : مستقرها في الدنيا ومستودعها في الآخرة ، ولطابراتي من حديثه : المستقر الرحم والمستودع الأرض . (تنبيه) : قرأ أبو عمرو وابن كثير ﴿ فمستقر ﴾ بكسر القاف والباقون بفتحها ، وقرأ الجميع ﴿ مستودع ﴾ بفتح الدال إلا رواية عن أبي عمرو فبكرسها . **قوله** (القنوت العنق ، والاثنتان قنوان ، والجماعة أيضاً قنران مثل صنوان وصنوان) كذا وقع لأبي ذر تكسيري صنوان الأولى مجرورة التون والثانية مرفوعة ، وسقطت الثانية لغير أبي ذر . ويوضح المراد كلام أبي عبيدة الذي هو منقول منه ، قال أبو عبيدة في قوله تعالى ﴿ ومن النخل من طلعها قنوان ﴾ قال : القنوت هو العنق بكسر العين يعنى العنقود ، والاثنتان قنوان ، والجمع قنوان كلفظ الاثنتين ، إلا أن الاثنتين مجرورة ونون الجمع يدخله الرفع والنصب والجزم ، ولم نجد مثله غير صنو وصنران والجمع صنوان . وحاصله أن من وقف على قنوان وصنوان وقع الاشتراك اللفظي في إرادة التثنية والجمع ، فإذا وصل ظهر الفرق . فيقع الاعراب على التثنية في الجمع دون التثنية فانها مكسورة النون خاصة ، ويقع الفرق أيضاً بافتقار الآلف في التثنية حال الجزم والنصب بخلافها في الجمع ، وكذا بمحذف نون التثنية في الإضافة بخلاف الجمع . (تنبيه) : قرأ الجمهور ﴿ قنوان ﴾ بكسر القاف ، وقرأ الاعشى والأعرج - وهى رواية عن أبي عمرو - بضمها وهى لغة قيس ، وعن أبي عمرو رواية أيضاً بفتح القاف ، وأخرجنا ابن جني على أنها اسم جمع افتقروا لاجمع ، وفي الشواذ قراءة أخرى . **قوله** (ملكوت وملك رهبوت رحمت ، وتقول ترهب خير من أن ترحم) كذا لأبي ذر ، وفيه تشويش ، وأخبره ملكوت ملك ، مثل رهبوت خير من رحمت ، وتقول ترهب خير من أن ترحم ، وهذا هو الصواب . فسر معنى ملكوت ملك وأشار إلى أن وزنه رهبوت ورحمت ، ويوضحه كلام أبي عبيدة فانه قال في قوله تعالى ﴿ وكذلك نهي إبراهيم لملائمته ملكوت السماوات والأرض ﴾ أى ملك السماوات ، خرج مخرج قولهم في المثل رهبوت خير من رحمت ، أى رهبة

خير من رحمة ، انتهى . وقرأ الجمهور ملكوت بفتح اللام ، وقرأ أبو الهك بسكونها ، وروى عبد بن حميد والطبري عن عكرمة قال (ملكوت السماوات والأرض) ملك السماوات والأرض وهي بالبطنية و ملكوتها ، أي بسكون اللام والمثلثة وزيادة ألف ، وعلى هذا فيحتمل أن تكون الكلمة معربة والأولى ما تقدم وإنها مشتقة من ملك كما ورد مثله في رهوت وجبروت . قوله (وإن تعدل تقسط لا يقبل منها في ذلك اليوم) وقع هذا في رواية أبي ذر وحده ، وقد حكاه الطبري واستنكره ، وفسر أبو عبيدة العدل بالتوبة قال : لأن التوبة إنما تنفع في حال الحياة ، والمشهور ما روى معمر عن قتادة في قوله تعالى (وإن تعدل كل عدل لا يؤخذ منها) أي لو جاءت بمثل الأرض ذهبا لم يقبل ، فجعله من العدل بمعنى المثل وهو ظاهر أخرجه عبد الرزاق وغيره . قوله (أما اشتعلت عليه أرحام الأنثيين ، يعني هل تشتمل إلا على ذكر أو أنثى ، فلم تحرمون بعضا وتحلون بعضا) كذا وقع لأبي ذر هنا ، وأغيره في أوائل التفسير وهو أصوب ، وهو إردافه على تفسير ابن عباس ، فقد وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مثله ، ووقع عند كثير من الرواة (فلم تحرموا ولم تحلوا) بغير نون فيها ، وحذف النون بغير ناصب ولا جازم لغة . وقال الفراء قوله (قل للذين حرم أم الأنثيين أما اشتعلت عليه أرحام الأنثيين) يقول أجهلكم التحريم فيما حرمتم من السائبة والبحيرة والوصيلة والحام من قبل الذكور أم من الأنثيين ؟ فإن قالوا من قبل الذكر لزم تحريم كل ذكر أو من قبل الأنثى فكذلك ، وإن قالوا من قبل ما اشتمل عليه الرحم لزم تحريم الجميع لأن الرحم لا يشتمل إلا على ذكر أو أنثى ، وقد تقدم في أخبار الجاهلية قول ابن عباس : إن شرك أن تعلم جهل العرب فأقرأ الثلاثين ومائة من سورة الأنعام ، يسئ الآيات المذكورة . قوله (مسفوحا مرفقا) وقع هذا للكشميني ، وهو تفسير أبي عبيدة في قوله تعالى (أو دما مسفوحا) أي مرفقا مصبوبا ، ومنه قولهم سفع الدبع أي سال . قوله (صدف أعرض) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (ثم هم يصدون) أي يصدون ، يقال صدف عني بوجهه أي أعرض ، وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (يصدون) أي يصدون عنها . قوله (أباسوا أو يسوا) كذا للكشميني ، وأغيره يسوا بغير واو ، قال أبو عبيدة في قوله تعالى (فإذا هم مبلسون) المبلس الحزين النادم ، قال رغبة بن العجاج (وفي الوجوه صفرة ولبلاس ، أي اكتئاب وحزن ، وقال الفراء : قوله (فإذا هم مبلسون) المبلس البائس المنقطع رجاءه ، وكذلك يقال للذي يسكت عند انقطاع حجه فلا يجيب : قد أبلس ، قال العجاج :

باصاح هل تعرف رسما دارسا قال نعم أعرفه وأبلسا

وتفسير الميباس الحزين والبائس متقارب . قوله (أبسلوا أسلوا) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (أولئك الذين أبسلوا بما كسبوا) أي أسلوا ، وقوله في الآية الأخرى (أن تبسل نفس) أي ترين وتسلم ، قال عوف ابن الاحوص (وأبسلني بغير جرم ، وروى معمر عن قتادة في قوله (أن تبسل نفس) قال تجبس ، قال قتادة وقال الحسن : أي تسلم أي إلى الهلاك ، أخرجه عبد الرزاق ، وقد تقدم لهذه الكلمة تفسير آخر ، والمعنى متقارب قوله (استهوت الشياطين) هو تفسير قتادة أخرجه عبد الرزاق ، وقال أبو عبيدة في قوله تعالى (كالذي استهوته الشياطين) : هو الذي تشبه له الشياطين فيقيمها حتى يهوى في الأرض فيضل . قوله (يمتدحون تشكون) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (ثم أتمتم يمتدحون) أي تشكون ، وكذا أخرجه الطبري من طريق أسباط عن

السدى . قوله (يقال على الله سبحانه) أى حسابه ، كذا لآبى ذر ، أعاده هنا وقد تقدم قبل

١ - باب (وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو)

٤٦٢٧ - **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله حدثنا إبراهيم بن سعيد عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن أبيه « أن رسول الله ﷺ قال : مفاتيح الغيب خمس (إن الله عنده علم الساعة ، وينزل الغيث ، ويعلم ما فى الأرحام ، وما تدرى نفس ماذا تكسب غداً ، وما تدرى نفس بأى أرض تموت ، إن الله عليهم خبير) »

قوله (باب وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو) المفاتيح جمع مفتاح بكسر الميم الآلة التى يفتح بها ، مثل منجل ومناجل ، وهى لغة قليلة فى الآلة ، والمشهور مفتاح بانيات الآلاف وجمعه مفاتيح بانيات الياء ، وقد قرئ بها فى الشواذ ، قرأ ابن السميع (وعنده مفاتيح الغيب) وقيل بل هو جمع مفتاح بفتح الميم وهو المكان . ويؤيده تفسير السدى فيما رواه الطبرى قال : مفاتيح الغيب خزائن الغيب ، وجوز الواحدى أنه جمع مفتاح بفتح الميم على أنه مصدر بمعنى الفتح ، أى وعنده فتوح الغيب أى يفتح الغيب على من يشاء من عباده ، ولا يخفى بعد هذا التأويل للحديث المذكور فى الباب ، وأن مفاتيح الغيب لا يعلمها أحد إلا الله سبحانه وتعالى . وروى الطبرى من طريق ابن مسعود قال : أعطى نبيكم ﷺ علم كل شئ إلا مفاتيح الغيب ، ويطلق المفتاح على ما كان محسوساً مما يحل غلقاً كالقفل ، وعلى ما كان معنوياً كما جاء فى الحديث أن من الناس مفاتيح الخبير ، الحديث صححه ابن حبان من حديث أنس . ثم ذكر المصنف فى الباب حديث ابن عمر « مفاتيح الغيب خمس ، أوردته مختصراً ، وساقه فى تفسير سورة لقمان مطولاً ، وسيأتى شرحه هناك مستوفى إن شاء الله تعالى

٢ - باب (قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم) الآية

يَلَيْسَ كَمِثْلِكُمْ بِمُخْلَطٍ ، من الالتباس ، يَلْبَسُوا بِمُخْلَطُوا . شَيْعاً فَرَقاً

٤٦٢٨ - **حدثنا** أبو النعمان حدثنا حماد بن زيد عن عمرو بن دينار عن جابر رضى الله عنه قال لما نزلت هذه الآية (قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم) قال رسول الله ﷺ : أهود بوجهك . قال (أو من تحت أرجلكم) قال : أهود بوجهك . (أو يلبسكم شيئاً ويذيق بعضكم بأس بعض) قال رسول الله ﷺ : هذا أهون ، أو هذا أيسر .

[الحديث ٤٦٢٨ - طرفه فى : ٧٤٠٦ ، ٧٣١٣]

قوله (باب قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم الآية ، يلبسكم بمخلطكم من الالتباس يلبسوا بمخلطوا) هو من كلام أبى عبيدة فى الموضعين . وعند ابن أبي حاتم من طريق أسباط بن نصر عن السدى مثله . قوله (شيئاً فرقا) هو كلام أبى عبيدة أيضاً وزاد : واحداً شيعاً ، والطبرى من طريق عبد بن أبي طلحة عن ابن

عباس في قوله (شيعة) قال الأهواء المختلفة . قوله (عن جابر) وقع في الاعتصام من وجه آخر عن ابن عينة عن عمرو بن دينار سمعت جابرا ، وكذا للنسائي من طريق معمر عن عمرو بن دينار . قوله (عذابا من فوقكم قال أعوذ بوجهك) زاد الاسماعيلي من طريق حماد بن زيد عن عمرو السكريم ، في الموضعين . قوله (هذا أهون أو هذا أيسر) هو شك من الراوى ، والضئير يعود على الكلام الأخير . ووقع في الاعتصام هاتان أهون أو أيسر ، أى خصلة الاتيأس وخصلة إذافة بعضهم بأس بعض ، وقد روى ابن مردويه من حديث ابن عباس ما يفسر به حديث جابر ولفظه عن النبي ﷺ قال : دعوت الله أن يرفع عن أمي أربعة ، فرفع عنهم ثنتين وأني أن يرفع عنهم اثنتين : دعوت الله أن يرفع عنهم الرجم من السماء والحسف من الأرض وأني لا يلبسهم شيعة ولا يذيق بعضهم بأس بعض ، فرفع الله عنهم الحسف والرجم ، وأني أن يرفع عنهم الآخرين ، فيستفاد من هذه الرواية المراد بقوله (من فوقكم أو من تحت أرجلكم) ، ويستأنس له أيضا بقوله تعالى (فأما من أن يحسف بكم جانب البر أو يرسل عليكم حاصبا) ووقع أصرح من ذلك عند ابن مردويه من حديث أبي بن كعب قال في قوله تعالى (عذابا من فوقكم) قال الرجم (أو من تحت أرجلكم) قال الحسف . وروى ابن أبي حاتم من طريق السدي عن شيوخه أيضا أن المراد بالعذاب من فوق الرجم ومن تحت الحسف ، وأخرج من طريق ابن عباس أن المراد بالفوق أئمة السوء وبالتحت خدم السوء . وقيل المراد بالفوق حبس المطر وبالتحت منع الثمرات . والاول والمعتمد . وفي الحديث دليل على أن الحسف والرجم لا يقمان في هذه الامة ، وفيه نظر فقد روى أحمد والطبري من حديث أبي بن كعب في هذه الآية (قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم) الآية قال من أربع ، وكلهن واقع لا محالة ، قضت اثنتان بعد وفاة نبيهم بخمس وعشرين سنة البسوا شيعة وذاق بعضهم بأس بعض ، وبقيت اثنتان واقعتان لا محالة الحسف والرجم ، وقد أعل هذا الحديث بأن أبي بن كعب لم يدرك سنة خمس وعشرين من الوفاة النبوية فكأن حديثه انتهى عند قوله لا محالة والباقي من كلام بعض الرواة ، وأعل أيضا بأنه مخالف لحديث جابر وغيره . وأجيب بأن طريق الجمع أن الاعادة المذكورة في حديث جابر وغيره مقيدة بزمان مخصوص وهو وجود الصحابة والقرون الفاضلة ، وأما بعد ذلك فيجوز وقوع ذلك فيهم . وقد روى أحمد والترمذي من حديث سعد بن أبي وقاص قال : سئل رسول الله ﷺ عن هذه الآية (قل هو القادر) الى آخرها فقال : أما انها كائنة ولم يأت تأويلها بعد ، وهذا يحتمل أن لا يخالف حديث جابر بأن المراد بأولها ما يتعلق بالفتن ونحوها . وعند أحمد باسناد صحيح من حديث صحاب - بالمهملتين أوله مضوم مع التخييف - العبدى رحمه قال : لا تقوم الساعة حتى يحسف بقياتل ، الحديث ، وسيأتى في كتاب الاشارة في الكلام على حديث أبي مالك الاشعري ذكر الحسف والمسح أيضا ، والترمذي من حديث عائشة مرفوعا : يكون في آخر هذه الامة حسف ومسح وقذف ، ولا بن أبي خيثمة من طريق هشام بن الغزالي بن زينة الجرجسي عن أبيه عن جده رحمه : يكون في أمي الحسف والمسح والقذف ، الحديث . وورد فيه أيضا عنه عن علي وعن أبي هريرة عند (١) وعن عثمان عند (٢) وعن ابن مسعود وابن عمر وابن عمرو وسهل بن سعد عند ابن ماجه ، وعن أبي أمامة عند أحمد ، وعن عبد الله عند ولده ، وعن

أنس عند البراء ، وعن عبد الله بن بسر وسعيد بن أبي راشد عند الطبراني في الكبير ، وعن ابن عباس وأبي سعيد عنده في الصغير ، وفي أسانيدهما مقال غالبا لكن بدل مجموعها على أن لذلك أصلا ، ويحتمل في طريق الجمع أيضا أن يكون المراد أن ذلك لا يقع بلجيهم بران وقع لأفراد منهم غير مقيد بزمان كما في خصلة العدو الكافر والسنة العامة فإنه ثبت في صحيح مسلم من حديث ثوبان رفعه في حديث بأوله ، وإن الله زوى لي مشارق الأرض ومغاربها ، وسيلخ ملك أمتي ما زوى لي منها ، الحديث ، وفيه ، وإن سألت ربي أن لا يهلك أمتي بسنة عامة ، وأن لا يسلط عليهم عدوا من غير أنفسهم . وأن لا يلبسهم شيئا ويذيق بعضهم بأس بعض ، فقال : يا محمد إني إذا قضيت قضاء فإنه لا يرد ، وإن أعطيتك لأمتك أن لا أهلكهم بسنة عامة وأن لا أسلط عليهم عدوا من غيرهم يستبج بعضهم حتى يكون بعضهم يهلك بعضها ، وأخرج الطبري من حديث شداد نحوه بإسناد صحيح . فلما كان تسليط العدو الكافر قد يقع على بعض المؤمنين لكنه لا يقع حوما فكذلك الحسف والنفذ ، ويؤكد هذا الجمع ما روى الطبراني من مرسل الحسن قال : لما نزلت (قل هو القادر) الآية سأل النبي ﷺ ربه ، فبهت جبريل فقال : يا محمد إنك سألت ربك أربعا فأعطاك اثنتين ومنعك اثنتين : أن يأثمهم عذاب من فوقهم أو من تحت أرجلهم فيستأصلهم كما استأصل الأمم الذين كذبوا أنبياءهم ، ولكنه يلبسهم شيئا ويذيق بعضهم بأس بعض ، وهذان عذابان لأهل الأفرار بالكتاب والتصديق بالأنبياء انتهى . وكان من قوله وهذان الخ ، من كلام الحسن . وقد وردت الاستعاذة من خصال أخرى : منها عن ابن عباس عند ابن مردويه مرفوعا : سألت ربي لأمتي أربعا فأعطاني اثنتين ومنعني اثنتين : سأله أن يرفع عنهم الرجم من السماء ، والفرق من الأرض فرغمها ، الحديث ، ومنها حديث سعد بن أبي وقاص عند مسلم مرفوعا : سألت ربي أن لا يهلك أمتي بالفرق فأعطانيها ، وسأله أن لا يهلكهم بالسنة فأعطانيها ، وسأله أن لا يجعل بأسهم بينهم فمنعنيها ، وعند الطبري من حديث جابر بن سمرة نحوه ولكن بلفظ : أن لا يهلكوا جموعا ، وهذا ما يقوى أيضا الجمع المذكور . فإن الفرق والجوع قد يقع لبعض دون بعض ، لكن الذي حصل منه الأمان أن يقع عاما ، وعند الترمذي وابن مردويه من حديث غياث نحوه وفيه : وأن لا يهلكنا بما أهلك به الأمم قبلنا ، وكذا في حديث نافع بن خالد الخزاعي عن أبيه عند الطبراني وعند أحمد من حديث أبي هريرة بابا . والবাদ المهمة نحوه ، لكن قال بدل خصلة الإهلاك : أن لا يجمعهم على ضلالة ، وكذا الطبري من مرسل : حسن ، ولابن أبي حاتم من حديث أبي هريرة رفعه : سألت ربي لأمتي أربعا فأعطاني ثلاثا ومنعني واحدة : سأله أن لا يكفر أمتي جملة فأعطانيها ، وسأله أن لا يظهر عليهم عدوا من غيرهم فأعطانيها ، وسأله أن لا يعذبهم بما عذب به الأمم قبلهم فأعطانيها ، وسأله أن لا يجعل بأسهم بينهم فمنعنيها ، والطبراني من طريق السدي مرسل نحوه ، ودخل في قوله : بما عذب به الأمم قبلهم ، الفرق كقوم نوح وفرعون ، والهلاك بالرجح كعاد ، والحسف كقوم لوط وقارون ، والصيحة كشمود وأصحاب مدين ، والرجح كأصحاب الفيل وغير ذلك مما عذب به الأمم جموعا . وإذا جمعت الخصال المستعاض منها من هذه الأحاديث التي سقتها بلغت نحو العشرة . وفي حديث الباب أيضا أنه ﷺ سأل رفع الخصلتين الأخيرتين فأجاب بأن ذلك قد قدر من قضاء الله وأنه لا يرد ، وأما ما زاده الطبراني من طريق أبي الزبير عن جابر في حديث الباب بعد قوله قال ليس هذا قال : ولو استعاذه لأعاده ، فهو محمول على أن جابرا لم يسمع بقية الحديث وحفظه سعد بن أبي وقاص وغيره ، ويحتمل أن يكون قائل : ولو استعاذه الخ ، بعض رواة دون جابر والله أعلم

٣ - باب (ولم يلبسوا إيمانهم بظلم)

٤٦٢٩ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا أَبُو أَبِي عَدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ بْنِ سُلَيْمَانَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عُلُقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : لَمَّا نَزَلَتْ ﴿ وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ ﴾ قَالَ أَصْحَابُهُ : وَأَيْنَا لَمْ يَظْلِمُوا ؟ فَنَزَلَتْ ﴿ إِنَّ لِلشَّرْكَ لَظُلْمًا عَظِيمًا ﴾

قَوْلُهُ (باب ولم يلبسوا إيمانهم بظلم) ذكر فيه حديث سليمان وهو الأعمش عن إبراهيم وهو النخعي عن علقمة وهو ابن يزيد عن عبد الله وهو ابن مسعود قال : لَمَّا نَزَلَتْ ﴿ وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ ﴾ قَالَ أَصْحَابُهُ ، أَى أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ . وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب الإيمان بما أغنى عن إعادته

٤ - باب (ويونس ولوطا وكلا فضلنا على العالمين)

٤٦٣٠ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُهْدِيٍّ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي الْغَالِيَةِ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : مَا يَنْبَغِي لِعَبْدٍ أَنْ يَقُولَ : أَنَا خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى ،

٤٦٣١ - حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ أَخْبَرَنَا سَعْدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ سَمِعْتُ مُجِيدَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ « مَا يَنْبَغِي لِعَبْدٍ أَنْ يَقُولَ : أَنَا خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى »

قَوْلُهُ (باب قوله ويونس ولوطا) ذكر فيه حديثي ابن عباس وأبي هريرة ، ما يَنْبَغِي لِعَبْدٍ أَنْ يَقُولَ أَنَا خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى ، وقد تقدم شرحه في أحاديث الانبياء

٥ - باب (أولئك الذين هدى الله ، فبهداهم اقتده)

٤٦٣٢ - حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنَا قَالَ أَخْبَرَنِي سُلَيْمَانُ الْأَحْوَلُ أَنَّ مُجَاهِدًا أَخْبَرَهُ أَنَّهُ « سَأَلَ ابْنَ عَبَّاسٍ أَيْ صَ سَجْدَةً ؟ فَقَالَ : نَعَمْ ، ثُمَّ تَلَا ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ - إِلَى قَوْلِهِ - فَبَهْدَاهُمُ اقْتَدِهْ ﴾ ثُمَّ قَالَ : هُوَ مِنْهُمْ . زَادَ بَزِيدُ بْنُ هَارُونَ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ وَهَّابٍ وَهَلْ بَنُ يُونُسَ عَنْ الْقَوَّامِ عَنْ مُجَاهِدٍ : قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ ، قَالَ : نَبِيِّكُمْ ﷺ عَنْ أَمِيرٍ أَنْ يَقْتَدِيَ بِهِمْ ،

قَوْلُهُ (باب قوله أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده) ذكر فيه حديث ابن عباس في السجود في ص ، وسياق شرحه في تفسير ص . قَوْلُهُ (زَادَ بَزِيدُ بْنُ هَارُونَ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ وَهَّابٍ وَهَلْ بَنُ يُونُسَ عَنْ الْقَوَّامِ) هُوَ ابْنُ حَوْشَبٍ (عَنْ مُجَاهِدٍ قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ فَقَالَ : نَبِيِّكُمْ ﷺ عَنْ أَمِيرٍ أَنْ يَقْتَدِيَ بِهِمْ) حَاصِلُهُ أَنَّ الزِّيَادَةَ لِقَطِيْعَةٍ ، وَإِلَّا فَالْكَلَامُ

المذكور داخل في قوله في الرواية الأولى ، هو منهم ، أى داود بن أمر نبيكم أن يقتدى به في قوله تعالى (فهداهم اقتده) وطريق يزيد بن هارون المذكورة وصلها الإسماعيل ، وطريق محمد بن عبيد وصلها المصنف في تفسير ص ، وطريق سول بن يوسف وصلها المصنف في أحاديث الأنبياء . وقد اختلف : هل كان عليه الصلاة والسلام متعبدا بشرع من قبله حتى نزل عليه ناسخه ؟ فقيل : نعم ، وحجتهم هذه الآية ونحوها . وقيل لا ، وأجابوا عن الآية بأن المراد اتباعهم فيما أزل عليه وقافه ولو على طريق الاجمال فيتبعهم في التفصيل ، وهذا هو الأصح عند كثير من الشافعية ، واختاره إمام الحرمين ومن تبعه ، واختار الأول ابن الحاجب ، والله أعلم

٦ - باب (وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر ، ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومها) الآية . وقال ابن عباس : كل ذي ظفر البعير والنامة . الحوايا المنقر . وقال غيره : هادوا صاروا يهودا . وأما قوله هدا تبنيا ، هائد تائب

٤٦٣٣ - حدثنا عمرو بن خالد حدثنا الليث عن يزيد بن أبي حبيب قال عطاء سمعت جابر بن عبد الله رضى الله عنهما سمعت النبي ﷺ قال « قاتل الله اليهود ، لما حرم الله عليهم شحومها فجعلوها ثم باعوها فأكلوها » وقال أبو عاصم حدثنا عبد الحميد حدثنا يزيد كُتب إلى عطاء سمعت جابراً عن النبي ﷺ

قوله (باب وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر) زاد أبو ذر في روايته « إلى قوله وإنا لصادقون » . وقوله (كل ذي ظفر البعير والنامة) وصله ابن جرير من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مثله ، وروى من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله ، وروى ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال « كل ذي ظفر هو الذي ليس بمنفرج الأصابع ، يعنى ليس بمشقوق الأصابع ، منها الإبل والنام ، وإسناده حسن . وأخرجه ابن جرير من طريق سعيد بن جبير مثله مفرقا وليس فيه ابن عباس ، ومن طريق قتادة قال : البعير والنامة وأشباهه من الطير والحیوانات والحيثان . قوله (الحوايا المنقر) في رواية أبي الوقت المباع ، وصله ابن جرير من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : الحوايا هو المنقر ، وأخرجه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة مثله . وقال سعيد بن جبير الحوايا المباع أخرجه ابن جرير وقال : الحوايا جمع حوية وهى ما تحوى واجتمع واستدار من البطن وهى نبات القين وهى المباع وفيها الإماء . قال : ومعنى الكلام إلا ما حملت ظهورها وإلا ما حملت الحوايا ، أى فهو حلال لهم . (تنبيه) : المبرح بفتح الميم ويجوز كسرهما . ثم ذكر المصنف حديث جابر « قاتل الله اليهود حرمت عليهم شحومها » والحديث ، وقد تقدم شرحه في أواخر كتاب البيوع ، وقد تقدم أيضا بيان من وصل رواية أبي عاصم المذكور هنا ، ونبه ابن التين على أنه وقع في الرواية هنا لحومها ، قال : والصواب شحومها . قوله (هادوا تبنوا ، هائد تائب ، هائد تائب) هو كلام أبي عبيدة وقد تقدم في أوائل الهجرة

٧ - باب (ولا تقربوا المتواش ما ظهر منها وما بطن)

٤٦٣٤ - حدثنا حمص بن عمرو بن عبد الله بن عمرو عن أبي واثل عن عبد الله رضى الله عنه قال

«لَا أَحَدٌ أُغَيِّرُ مِنْ اللَّهِ، وَلِذَا لَكَ حَرَمُ الْفَوَاحِشِ مَظْهَرٌ مِنْهَا وَمَا بَطَنُ . وَلَا شَيْءٌ أَحَبُّ إِلَيْهِ لِلدَّحْ مِنْ اللَّهِ،
وَلِذَاكَ مَدْحٌ نَفْسُهُ . قَالَتْ : سَمِعْتَهُ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قُلْتُ : وَرَفَعَهُ ؟ قَالَ : نَعَمْ .»

[الحديث ٤٦٣٤ - أطرافه في : ٤٦٣٧ ، ٥٢٢٠ ، ٧٤٠٣]

قوله (باب قوله تعالى (وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنُ)) ذكر فيه حديث ابن مسعود (لَا
أَحَدٌ أُغَيِّرُ مِنْ اللَّهِ ، وَسَيَأْتِي شَرْحُهُ فِي كِتَابِ التَّوْحِيدِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

**A - باب وكيل حفيظ ومحيط به . قيلاً : جمع قبيل ، والمعنى أنه ضروب للعذاب كل ضرب منها
قبيل . زُخِرَفُ الْقَوْلِ : كل شيء حسنته ووسقته وهو باطل فهو زُخِرَفٌ . وحرث حجر : حرام ، وكل ممنوع فهو
حجر محجور ، والحجر كل بناء بنيت به ، ويقال للأثني من الخيل حجر ، ويقال للمقل حجاً وحجر ، وأما الحجر
فوضع ثمود ، وما حُجِرَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْأَرْضِ فَهُوَ حَجَرٌ ، ومنه سُمِّيَ حَطِيمُ الْبَيْتِ حَجَرًا كَأَنَّهُ مُشْتَقٌّ مِنْ مَحْطُومٍ
مِثْلُ قَبِيلٍ مِنْ مَقْطُولٍ ، وَأَمَّا حَجَرُ الْيَمَامَةِ فَهُوَ مَنْزِلُ**

قوله (وكيل حفيظ محيط به) قال أبو عبيدة في قوله (والله على كل شيء وكيل) أي حفيظ محيط . **قوله**
(قبلاً جمع قبيل . والمعنى أنه ضروب للعذاب كل ضرب منها قبيل) انتهى . هو من كلام أبي عبيدة أيضاً لكن
بمعناه ، قال في قوله تعالى (وحشرنا عليهم كل شيء قبلاً) قال فعنى حشرنا جمعنا وقبلاً جمع قبيل أي صنف . وروى
ابن جرير عن مجاهد قال : قبلاً أي أفرجا قال ابن جرير : أي حشرنا عليهم كل شيء قبيلة قبيلة صنفاً وصنفاً وجماعة
جماعة ، فيكون القبل جمع قبيل الذي هو جمع قبيلة ، فيكون القبل جمع الجمع . قال أبو عبيدة : ومن قرأها قبلاً أي بكسر
القاف فإنه يقول معناها عياناً انتهى . ويجوز أن يكون بمعنى ناحية يقول : لي قبل فلان كذا ، أي من جهته ، فهو
نصب على الظرفية . وقال آخرون : قبلاً أي مقابلاً انتهى . وقد روى ابن أبي حاتم وابن جرير من طريق علي بن
أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (كل شيء قبلاً) أي معاينة ، فكأنه قرأها بكسر القاف وهي قراءة أهل المدينة
وابن عامر ، مع أنه يجوز أن يكون بالضم ومعناه المعاينة يقول : رأيته قبلاً لادبراً إذا أتيت من قبل وجهه ونستوى
على هذا القراءة . قال ابن جرير : ويحتمل أن يكون القبل جمع قبيل وهو الضمين والكفيل ، أي وحشرنا عليهم
كل شيء كفيلة يكفون لهم أن الذي نعدم حق ، وهو بمعنى قوله في الآية الأخرى (أو تأتي باقه والملائكة قبلاً)
انتهى ، ولم أر من فسره بأصناف العذاب ، فليحذر هذا . (تنبيه) : ثبت هذا والذي بعده لأن ذر عن المستعمل
والسكسمة حتى حسب . **قوله** (زخرف القول كل شيء حسنته وزينته وهو باطل فهو زخرف) هو كلام أبي عبيدة ،
وزاد : يقال زخرف فلان كلامه وشهادته . وقيل أصل الزخرف في اللغة الزين والتهسين ، ولذلك سموا الذهب
زخرفاً . **قوله** (وحرث حجر حرام الخ) تقدم الكلام عليه في قصة ثمود من أحاديث الأنبياء مستوفى ، وسقط
هنا من رواية أبي ذر والنسفي وهو أول

٩ - باب (قل هلم شهداءكم) لغة أهل الحجاز هلم الواحد والافئتين والجمع

٤٦٣٥ - **عزراة** موسى بن إسماعيل حدثنا عبد الواحد حدثنا حمارة حدثنا أبو زرعة حدثنا أبو هريرة

رضي الله عنه قال « قال رسول الله ﷺ : لا تقوم الساعة حتى تطلّع الشمس من مغربها ، فإذا رأى الناس آمن من عليها ، فذاك حين لا ينفع نفساً إيماناً لم تكن آمنت من قبل »

قوله (باب قوله) (قل لهم شهداءكم) لغة أهل الحجاز لم للواحد والاثنتين والجمع هو كلام أبي هيبدة بزيادة : والذكر والاثني سواء ، وأهل نجد يقولون الواحد : لهم ، وللرأى : هلى ، والاثنتين : هلى ، وللقوم هلبوا ، وللنساء : هلمن ، يملونها من هلمت . وهى الأولى فهو اسم فعل معناه طاب الإحصار ، وشهداءكم مفعول به ، والميم فى هلم مبنية على النسخ فى اللغة الأولى ، واختلف هل هى بسيطة أو مركبة ، ولبدست ذلك موضع غير هذا

١٠ - باب (لا ينفع نفساً إيماناً)

٤٦٣٦ - حدثني إسحاق أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام عن أبي هريرة رضي الله عنه قال « قال رسول الله ﷺ : لا تقوم الساعة حتى تطلّع الشمس من مغربها ، فإذا طلعت ورأها الناس آمنوا أجمعون ، وذلك حين لا ينفع نفساً إيماناً . ثم قرأ الآية »

قوله (باب لا ينفع نفساً إيماناً) ذكر فيه حديث أبي هريرة فى طلوع الشمس من المغرب ، وسبأنى شرحه مستوفى فى كتاب الزقاق إن شاء الله تعالى . وإسحق فى الطريق الأخرى جزم بأنه ابن نصر ، وأبو مسعود بأنه ابن منصور ، وقول خلف أقوى . والله أعلم

٧ - سورة الأعراف

قال ابن عباس : ورشاً لئال : انه لا يحب المدينين فى الدعاء وفى غيره . عَفَوْا كُفُّوْا وكُفِّرَتْ أَمْوَالُهُم . الفَتْاح القاضى الفتح بيننا افض بيننا . نَقَعْنَا الجول رفعنا . انْبَجَسَتْ افْتَجَرَتْ . مُتَبَرِّحُ حُمران . آمى أحزن ، تأس تحزن . وقال غيره : ما متعتك أن لا تسجد يقول ما متعتك أن تسجد . يَخْصِفَان أَخْذا الخِصَاف من ورق الجنة ، يؤلفان الورق يَخْصِفَان الورق بعضه إلى بعض . سَوَّاهُما كناية عن فرجهما . وَمَتَاعٌ إلى حين هو هاهنا إلى يوم القيامة ، والحين عند العرب من ساعة إلى ما لا يحصى عددها . الرِّيش والريش واحد ، وهو ماظهر من القباس . قوله جيله الذى هو منهم : أَدَارَكُوا اجتمعوا . وَمَشَاقُّ الانسان وللذابة كَلْبًا يسمى سُموماً واحداً سم ، وهى عيناه ومخبراه وقفه وأذناه وذبره وإحليله . غَرَّاش ما عُشِّوا به . نُشْرًا متفرقة . تَحَكُّدًا قَبِلًا : يَنْفَتُوا يَعِيشُوا . حَقِيقٌ حق . استرهبوم من الرهبية . نَلَفَ نَلَمَ . طَارَهُمْ حَظْلُهُمْ . طَوْفَان من السَّهْلِ ، ويقال للموت للكثير الطوفان . للقل الحنان ، يشبه صفار الحُلُم . عُروش وعريش بناء . شَطِط كل من كَدِم فقد شَطِط فى يده . الأسباط قبائل بنى إسرائيل . يَفْطُون فى السبت يَصْعَدُونَ له ، يُجَاوِزُونَ ، تَمَدُّ يُجَاوِزُ مُرْعَا شَوَارِحَ . بئس شديد . أخذ قدم

وَقَفَّاسٌ . سَنَسَدَرُ جُهم نَأْتِيهِمْ مِنْ مَأْتَمِهِمْ ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى (فَأَنَّا نَمُ الْهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا) . مِنْ رَجْفَةٍ مِنْ جَنُونٍ . أَيْانَ مَرَسَاها : مَنَى خُرُوجِها . فَرُوتَ بِهِ اسْتَمَرَّ بِها الْحُلُ فَأَتَمَّهُ . يَنْزَعُكَ بِسْتَحْفُوكَ . طَلِفٌ مَلْمٌ بِهِ كَلِمٌ ، وَيُقَالُ طَائِفٌ وَهُوَ وَاحِدٌ . يَمُذُّهُمْ يَزِينُونَ . وَخِيفَةٌ خَوْفٌ ، وَخِيفَةٌ مِنَ الْإِخْفَاءِ . وَالْأَصَالُ وَاحِدٌ أَصِيلًا أَصِيلٌ وَهُوَ مَا بَيْنَ الْعَصْرِ إِلَى الْمَغْرَبِ ، كَقَوْلِهِ بُسْكِرَةً وَأَصِيلًا

قوله (سورة الاعراف) اختلف في المراد بالأعراف في قوله تعالى (وعلى الأعراف رجال) فقال ^(١) وعن أبي مجازم ملائكة وكوا بالصور وليزيروا المؤمن من الكافر ، واستشكل بأن الملائكة ليسوا ذكورا ولا إناثا فلا يقال لهم رجال ، وأجيب بأنه مثل قوله في حق الجن (كانوا يعوذون رجال من الجن) كذا ذكره القرطبي في التذكرة ، وليس بواضح ، لأن الجن يتوالدون فلا يمتنع أن يقال فيهم الذكور والإناث ، بخلاف الملائكة . **قوله** (بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لغير أبي ذر . **قوله** (قال ابن عباس : وريشا المال) وصله ابن جرير من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (وريشا) قال مالا ، ومن طريق مجاهد والسدي فرهما قال في قوله (وريشا) قال المال ، ومن وجه آخر عن ابن عباس قال : الرياش اللباس والعيش والنعيم ، ومن طريق معبد الجهمي قال : الرياش المعاش ، وقال أبو عبيدة : الرياش ما ظهر من اللباس والستارة ، والرياش أيضا الخصب في المعاش ، وقد تقدم شيء من هذا في أول أحاديث الأنبياء . (تنبيه) : قرأ (وريشا) عاصم وأبو عمرو ، والباقون (وريشا) . **قوله** (انه لا يحب المعتدين في الدعاء) زاد أبو ذر عن الحوى والكشميني وفي غيره ، وعند النسفي (ولا في غيره) ، وكذا أخرج ابن جرير من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس ، وقد جاء نحوه هذا مرفوعا أخرجه أحمد وأبو داود من حديث سعد بن أبي وقاص أنه سمع ابنه يدهو فقال (اني سمعت رسول الله ﷺ يقول : انه سيكون قوم يعتدون في الدعاء ، وقرأ هذه الآية . وأخرج أيضا ابن ماجه من حديث عبد الله بن مغفل انه سمع ابنه يدهو يقول : اللهم اني أسألك القصر الأبيض عن يمين الجنة ، فذكر نحوه ، لكن لم يقل وقرأ الآية . والاعتداء في الدعاء يقع بزيادة الرفع فوق الحاجة أو بطلب ما يستحيل حصوله شرعا أو بطلب معصية أو بدعو بما لم يؤثر ، خصوصا ما وردت كراهته كالسجعة المنكف وترك المسامور ، وسيأتي مزيد لذلك في كتاب الدعوات ان شاء الله تعالى . **قوله** (تقفنا الجبل رفعا . انبجست انفجرت) تقدم شرحهما في أحاديث الأنبياء . **قوله** (ما منعك أن لا تسجد ، يقول ما منعك أن تسجد) كذا لأبي ذر فأوم أنه وما بعده من تفسير ابن عباس كالذي قبله ، وليس كذلك . ولغير أبي ذر (وقال غيره ما منعك الخ ، وهو الصواب فان هذا كلام أبي عبيدة ، وقد تقدم في أول أحاديث الأنبياء ، ونقل ابن جرير عن بعض الكوفيين أن المنع هنا بمعنى القول ، والتقدير من قال لك أن لا تسجد . قال : وأدخلت أن قبل لا كما دخلت في قولهم ناديت أن لا تقم ، وحلفت أن لا تجلس . ثم اختار ابن جرير أن في هذا السلام حذفا تقديره : ما منعك من السجود وحملك على أن لا تسجد ؟ قال : وإنما حذف لدلالة السياق عليه . **قوله** (يعضدان أخذوا الخفاف من ورق الجنة ، يؤفان الورق يعضفان الورق بعضه إلى بعض) كذا لأبي عبيدة لكن باختصار . وروى ابن جرير باسناد حسن عن ابن عباس في قوله (وطفقا

بخصفان عليهما من ورق الجنة) قال جعلنا بأخذان من ورق الجنة فيجعلان على سواتهما ، ومن طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد في قوله (بخصفان) قال يرقمان كهية الثوب ، ومن طريق سعيد بن جبیر عن ابن عباس قال : أخذنا من ورق الثين . وأخرجه الحاكم من هذا الوجه ، ومن طريق قتادة قال : كان لباس آدم في الجنة ظفرا كله ، فلما أكل من الشجرة كشط عنه وبدت سواته . ومن طريق ابن عبيدة عن عمرو بن دينار عن وهب بن منبه قال : كان لباس آدم وحواء النور ، فكان أحدهما لا يرى عورة الآخر . وقد تقدم شيء من هذا في أحاديث الأنبياء أيضا . قوله (سواتهما كناية عن فرجيهما) هو كلام أبي عبيدة ، ولم يقع في رواية أبي ذر . قوله (اداكروا اجتمعوا) هو كلام أبي عبيدة وزاد : وجاهل تدارك لي عليه شيء أي اجتمع ، والتاء مدخلة في الدال انتهى . وهي قراءة الجمهور ، والأصل تداركوا ، وقد قرأ بها الأعشى ورويت عن أبي عمرو بن العلاء أيضا . قوله (الفتح القاضى ، افتح بيننا اقض) كذا وقع هنا ، والفتح لم يقع في هذه السورة وإنما هو في سورة سبأ ، وكأنه ذكره هنا توطئة لتفسير قوله في هذه السورة (ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق) وإمله وقع فيه تقديم وتأخير من النسخ ، فقد قال أبو عبيدة في قوله (افتح بيننا وبين قومنا) أي احكم بيننا وبين قومنا ؛ قال الشاعر :

ألا أبلغ بنى عصم رسولاً فاني عن فتاحتكم غني

الفتح القاضى . انتهى كلامه . ومنه ينقل البخارى كثيرا . وروى ابن جرير من طرق عن قتادة عن ابن عباس قال : ما كنت أدري ما معنى قوله (افتح بيننا) حتى سمعت بنت ذى يزن تقول لزوجها : اطلق أفتحك . ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس (افتح بيننا) أي اقض بيننا ، ومن طريق قتادة والسدى وغيرهما مثله . قوله (وفتح الى حين الخ) تقدم في بدء الخلق . قوله (الرباش والريش واحد الخ) تقدم أيضا في أول أحاديث الأنبياء ، ورواه ابن المنذر من طريق الكسائي ، أي قال : الريش والرياش اللباس . قوله (قبيله جيله الذى هو منهم) هو كلام أبي عبيدة ، وروى ابن جرير من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد في قوله (قبيله) قال : الجن والشياطين ، وهو بمعناه ، وقد تقدم في بدء الخلق . قوله (ومشاق الانسان وإدابة كلم تسمى سموما واحدها سم ، وهي عيناه ومنخراه وفه وأذناه وديره وإليه) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (في سم الحياط) أي ثقب الإبرة وكل ثقب من عين أو أنف أو أذن أو غير ذلك فهو سم والجمع سموم . ووقع في بعض النسخ « مسام الانسان ، بدل مشاق وهي بمعناه . قوله (غواش ما غشوا به) قال أبو عبيدة في قوله (ومن فوقهم غواش) واحدها غاشية وهي ما غشاهم فغطاهم من فوقهم ، وروى ابن جرير من طريق السدى قال : الهاد لمس كهية الفراش . والغواش يتغشاهم من فوقهم . ومن طريق محمد بن كعب قال : الهاد للغرش ، ومن فوقهم غواش قال : اللحف . قوله (نسكدا قليلا) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (الذى خبت لا يخزج الا نسكدا) أي قليلا هسرا في شدة ، قال الشاعر :

لا تنجز الوعدان وعدت وإن أعطيت أعطيت تافها نسكدا

وروى ابن أبي حاتم من طريق السدى قال : النسكد الشيء القليل الذى لا ينفخ . قوله (طائرهم عظهم) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (ألا إنما طائرهم عند الله) قال : عظهم ونصيبهم . قوله (طوفان من السيل ويقال

لنوح الكشيد الطرطان) قال أبو عبيدة : الطرطان من السيل ومن الموت البالغ الذريح ، كأنه مأخوذ من أطاف به إذا عمه بالهلاك . وعن الأخفش : الطرطان واحدته طرطانة ، وقيل هو مصدر كالرجحان والتقصان فلا واحد له . وروى ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : أرسل عليهم المطر حتى غافوا الهلاك ، فأتوا موسى فدعا الله فرفع ثم عادوا . وعند ابن مردويه بإسنادين ضيعين عن عائشة مرفوعا : الطرطان الموت ، قوله (القمل الحنان) بضم المهملة وسكون الميم (شبه صغار الحلم) بفتح المهملة واللام ، قال أبو عبيدة القمل عند العرب هو الحنان والحنان ضرب من القردان واحدهما حنائة ، وقد تقدم مع الذي قبله في بدء الخلق . واختلاف في تفسير القمل اختلافا كثيرا : قيل السوس ، وقيل الدبا بفتح المهملة والموحدة مخفف وهو صغار الجراد ، وقال الزاهب : وقيل دواب سود صفار ، وقيل صفار الذر ، وقيل هو القمل المعروف ، وقيل دابة أصغر من الطير لها جناح أحمر ومن شأنه أن يمس الحطب من السنبلة فتكبر السنبلة ولا حطب فيها ، وقيل فيه غير ذلك . قوله (عروش وعريش بناء) وقال أبو عبيدة في قوله تعالى (وما كانوا يعرشون) أي يبنون ، وعرش مكة خيامها ، وقد تقدم في سورة الأنعام تفسير (معروشات) . قوله (سقط ، كل من ندم فقد سقط في يده) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (ولما سقط في أيديهم) يقال لكل من ندم وهجن عن شيء سقط في يد فلان ، وقد تقدم في أحاديث الأنبياء . قوله (مبر : خسران) تقدم في أحاديث الأنبياء أيضا . قوله (آسى : أحزن : تأس تحزن) تقدم في أحاديث تفسير المفسرين جميعا ، والاولى في الأعراف والثانية في المائدة ذكرها استطرادا . قوله (عفوا كثيرا) زاد غير أبي ذر : وكثرت أمراهم . قال أبو عبيدة في قوله تعالى (حتى عفوا) أي كثروا ، وكذلك كل نبات وقوم وغيره إذا كثروا فقد عفوا ، قال الشاعر :

ولكننا نعض السيف منها بأسوق حافيات الضحم كرم

وقال عبد الرزاق عن معمر بن قنادة (حتى عفوا) أي حتى سروا بذلك . قوله (فثرا متفرقة) تقدم في بدء الخلق . قوله (يغنوا يعيشوا) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (كأن لم يغنوا فيها) أي ينزلوها ولم يذهبوا فيها ، ومنه قولهم مغنا الديار واحدها مغنى ، قال الشاعر : أنصرف مغنى دمنة ورسوم . وقال عبد الرزاق عن معمر بن قنادة (كأن لم يغنوا فيها) أي كأن لم يعيشوا ، أو كأن لم يتمتعوا . قوله (حقيق حق) تقدم في أحاديث الأنبياء . قوله (استرهوبوم من الرهبة) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (واسترهوبوم) هو من الرهبة أي خوفهم . قوله (تلفت نلقت) تقدم في أحاديث الأنبياء . قوله (الأسباط قبائل بني إسرائيل) هو قول أبي عبيدة وزاد : واحدا سبط ، تقول من أي سبط أنت ؟ أي من أي قبيلة وجنس ؟ انتهى . والأسباط في ولد يعقوب كالأقبائل في ولد إسرائيل ، واشتقاقه من السبط وهو التتابع ، وقيل من السبط بالتحريك وهو الشجر المختلف ، وقيل لحسن والحسين سبطا رسول الله ﷺ لا تتشابه ذريتهما ، ثم قيل لكل ابن بنت سبط . قوله (يمدون في السبت ، يتعدون ثم يتجاوزون) تقدم في أحاديث الأنبياء وهو قول أبي عبيدة ، ووقع هنا في رواية أبي ذر بدل قوله ثم يتجاوزون بعد تجاوز ، وهو بالمعنى . قوله (شرعا شوارع) قال أبو عبيدة في قوله (إذ تأتاهم حيثأنهم يومئذهم شرعا) أي شوارع انتهى . شرح وشوارع جمع شارع ، وهو الظاهر على وجه الاما . وروى عبد الرزاق عن ابن جريج عن رجل عن عكرمة عن ابن عباس في قوله (إذ تأتاهم حيثأنهم يوم

سبهم شرعا) أى بيضا سمانا فتنبطح بأفئتهم ظورهما ابطنوها . **قوله** (بئس شديد) قال أبو عبيدة في قوله (بمذاب بئس) أى شديد ، وبئس بفتح أوله وكسر الهمزة هى القراءة المشهورة ، وفيها قرأت كشوة في المشهور والشاذة لا تظيل بها . **قوله** (أخله إلى الأرض : قعد وتقاعس) قال أبو عبيدة : ولكنه أخله إلى الأرض أى نزمها وتقاعس وأبطأ يقال فلان عله أى بطئ الشباب . وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : أخله إلى الأرض مال إلى الدنيا ، انتهى . وأصل الإخلاء اللزوم ، فالملئ لزم الميل إلى الأرض . **قوله** (فسندرجهم : نأنيهم من مأمهم ، كقوله تعالى (فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (فسندرجهم) الاستدراج أن يأتيه من حيث لا يعلم ومن حيث يتلطف به حتى يفترقه انتهى . وأصل الاستدراج التقريب منزلة من الدرج ، لأن الصاعد في درجة درجة . **قوله** (من جنة : من جنون) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (ما بصاحبهم من جنة) أى جنون ، وقيل المراد بالجنة الجن كقوله (من الجنة والناس) وعلى هذا فيقدر محذوف أى مس جنة . **قوله** (أبا نمرساها : متى خر ورجها) هو قول أبي عبيدة أيضا . وروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (مرساها) أى ممتهاها ، ومن طريق قتادة قال : قيامها . **قوله** (فرت به استمر بها الحل فأتته) تقدم في أحاديث الانبياء ، ولم يقع هنا في رواية أبي ذر . **قوله** (ينزغتك يستغفك) هو قول أبي عبيدة وزاد : منه قوله نزغ الشيطان بينهم أى أفسد . **قوله** (طيف لم به لم ، ويقال طائف وهو واحد) قال أبو عبيدة في قوله (إذا صمهم طائف) أى لم انتهى . والله يطلق على ضرب من الجنون وعلى صغار الذنوب ، واختلف القراء فهم من قرأ طائف منهم من قرأ طيف ، واختار ابن جرير الأول واحتج بأن أهل التأويل فسروه بمعنى الغضب أو الزلة ، وأما الطيف فهو الخيال ، ثم حكى بعض أهل العربية أن الطيف والطائف بمعنى واحد ، وأسند عن ابن عباس قال : الطائف اللة من الشيطان . **قوله** (يمدونهم يبنون) قال أبو عبيدة في قوله (واخوانهم يمدونهم في التي) أى يبنون لهم الفى والكفر . **قوله** (وخفية خوقا ، وخيفة من الإخفاء) قال أبو عبيدة في قوله (وأذكر ربك في نفسك تضرعا وخيفة) أى خوفا وذهبت الواو لكسرة الخاء . وقال ابن جرير في قوله (ادعوا ربكم تضرعا وخفية) أى سرا أخرجه ابن المنذر ، وقوله من الإخفاء فيه تجوز والمعروف في عرف أهل الصرف من الخفاء لأن المزيد مشتق من الثلاثي ، ويوجه الذى هنا بأنه أراد انتظام الصفتين من معنى واحد : **قوله** (والأصال واحدما أصيل وهو ما بين العصر إلى المغرب كقولك بكرة وأصيلا) هو قول أبي عبيدة أيضا بلفظه ، قال ابن التين : ضبط في نسخة أصل بضمين وفي بعضها أصيل بوزن عظيم ، وليس بين إلا أن يريد أن الأصال جمع أصيل فيصح . قلت : وهو واضح في كلام المصنف . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : الأصال العشى . وقال ابن فارس : الاصيل واحد الأصل وجمع الأصل أصال فهو جمع الجمع ، والأصائل جمع أصيلة ، ومنه قوله (بكرة وأصيلا)

١ - **باب** (إنا حرّم ربّي الفواحش ما ظهر منها وما بطن)

٤٦٣٧ - **عمر بن الخطاب** عن حرب حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي وائل عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه . قال قلت : أنت سمعت هذا من عبد الله ؟ قال نعم ورفعه ، قال : لا أحد أعبر من الله ، فذلك حرّم

القواحش ما ظهر منها وما بطن، ولا أحد أحب إليه الدحة من الله، فذلك مدح نفسه،

قوله (باب قول الله عز وجل: قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن) ذكر فيه حديث ابن مسعود «لا أحد أغبر من الله فذلك حرم الفواحش، وسيأتي شرحه في كتاب التوحيد، وقد حكى ابن جرير أن أهل التأويل اختلفوا في المراد بالفواحش، فمنهم من حملها على العموم وساق ذلك عن قتادة قال: المراد من الفواحش وعلايتها، ومنهم من حملها على نوع خاص وساق عن ابن عباس قال: كانوا في الجاهلية لا يرون بالزنا بأساً في السر ويستجبونه في العلانية، لحرم الله الزنا في السر والعلانية. ومن طريق سعيد بن جبير ومجاهد: ما ظهر نكاح الإماء، وما بطن الزنا. ثم اختار ابن جرير القول الأول قال: وليس ما روى عن ابن عباس وغيره بمفحوح، ولكن الأول الحمل على العموم، والله أعلم

٢ - **باب** ﴿ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه قال رب أنظرني إليك﴾ قال ابن ترائي، ولكن أنظرني إلى الجبل فإن استقر مكانه فسوف ترائني. فلما تجلى ربه للجبل جعله دكاً وخر موسى صدقاً، فلذا أفاق قال سبحانه نبت إليك وأنا أول المؤمنين. قال ابن عباس: أرني أعطني

٤٦٣٨ - **عنه** محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن عمرو بن يحيى المازني عن أبيه عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: جاء رجل من اليهود إلى النبي ﷺ قد أطم وجبه وقال: يا محمد إن رجلاً من أصحابك من الأنصار أطم وجبي. قال: ادعوه، فدعوه، قال: لم لطمت وجهه؟ قال: يا رسول الله، إني مررت باليهود، فسمعتهم يقول: والذي أصطفي موسى على البشر. فقلت: وعلى محمد؟ وأخذتني غصبة فلطمته. قال: لا تمخروني من بين الأنبياء، فإن الناس يصمقون يوم القيامة، فأكون أول من يُفيق، فإذا أنا بموسى أخذ بقائمة من قوائم العرش، فلا أدري أفاق قبل أم جزي بصمة العاود

قوله (باب ﴿ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه قال رب أنظرني إليك﴾ الآية. قال ابن عباس: أرني أعطني). وصله ابن جرير من طريق علي بن أبي طاحه عن ابن عباس في قوله ﴿رب أنظرني إليك﴾ أعطني. وأخرج من طريق السدي قال: لما كلم الله موسى أحب أن ينظر إليه قال ﴿رب أنظرني إليك﴾. (تكملة): تعلق بقوله تعالى ﴿لن ترائي﴾ نفاة رؤية الله تعالى مطلقاً من الممثلة وقالوا إن لتأكيد النبي الذي يدل عليه لا فيكون النبي على التأبيد. وأجاب أهل السنة بأن التعميم في الوقت يختلف فيه، سلمنا لكن خض بحالة الدنيا التي وقع فيها الخطاب، وجاز في الآخرة لأن أبصار المؤمنين فيها باقية فلا استحالة أن يرى الباقي بالباقي، بخلاف حالة الدنيا فإن أبصارهم فيها فانية فلا يرى الباقي بالباقي، وتواترت الأخبار النبوية بوقوع هذه الرؤية للمؤمنين في الآخرة وباركهم بها في الجنة، ولا استحالة فيها فوجب الإيمان بها، وبالله التوفيق. وسيأتي مزيد لهذا في كتاب التوحيد حيث ترجم المصنف ﴿وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة﴾. قوله (جاء رجل من اليهود إلى النبي ﷺ) قد علم وجهه) الحديث تقدم شرحه مستوفى في أحاديث الأنبياء، وقوله فيه: أم جزي، كذا للاكثر ولأبي ند

النَّاسُ وَالْأَنْبِيَاءُ ٤٦٣٩ - حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مَهْدِيٍّ عَنْ عَمْرِو بْنِ حَرْبٍ عَنْ سَمْعَانَ بْنِ زَيْدٍ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ «الْكَاذِبُ مِنَ النَّاسِ، وَمَا هُوَ شَاءَ الْعَيْنِ»

قوله (المن والسلاوي) ذكر فيه حديث سعيد بن زيد في الكأفة ، وسيأتي شرحه في الطب ، وقوله «شفاء من العين» أي وجع العين . وفي رواية الكشمي «شفاء للعين» ، وتقدم شرح المن والسلاوي في تفسير البقرة ، وهو المشهور في غير هذه . وقراه في أول الاسناد «حدثنا مسلم» ، وقع لأبي ذر غير منسوب ، وعند غيره مسلم ابن إبراهيم

٣- باب ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ، فَأَسْمِعُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ اللَّيْلَ الَّتِي الْآمَنَ الَّذِي يُمْنُ بِاللَّهِ وَكَلَامَهُ وَاتَّبِعُوا أَمْرَهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾

٦٤٠ - حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَمَوْسَى بْنُ هَارُونَ قَالَا حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ سُلَيْمٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْعَلَاءِ بْنِ زُهَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنِي بُسْرُ بْنُ عُبَيْدٍ أَنَّ اللَّهَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو إِدْرِيسَ التَّمُولِيُّ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الدَّرْدَاءِ يَقُولُ : كَانَتْ بَيْنَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ حَادِرَةٌ فَأَغْضَبَ أَبُو بَكْرٍ عُمَرَ فَأَنْصَرَفَ عَنْهُ عُمَرُ مُغْضِبًا ، فَأَتَتْهُ أَبُو بَكْرٍ يَسْأَلُهُ أَنْ يَسْتَغْفِرَ لَهُ ، فَلَمْ يَفْعَلْ ، حَتَّى 'أَغْنَى' بَابُهُ فِي وَجْهِهِ . فَأَقْبَلَ أَبُو بَكْرٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ - فَقَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ : وَنَحْنُ عِنْدَهُ - فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : أَمَا صَاحِبُكُمْ هَذَا فَقَدْ غَاوَسَ . قَالَ وَنَدِمَ عُمَرُ عَلَى مَا كَانَ مِنْهُ ، فَأَقْبَلَ حَتَّى 'سَلَّمَ' وَجَلَسَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وَقَعَسَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْخَمْرَ . قَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ : وَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَجَعَلَ أَبُو بَكْرٍ يَقُولُ : وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، لَأَنَا كُنْتُ أَظْلَمَ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : هَلْ أَنْتُمْ تَارِكُو صَاحِبِي ، هَلْ أَنْتُمْ تَارِكُو صَاحِبِي ؟ لَمْ يَنْقُصْ : يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا ، فَقُلْتُمْ كَذَبْتَ ، وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : صَدَقْتَ . قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ : غَامِرٌ سَبَقَ بِالْخَمْرِ

قوله (باب قل يا أيها الناس إني رسول الله اليكم جميعا) ذكر فيه حديث أبي الدرداء فيما كان بين أبي بكر وعمر ، وقد تقدم شرحه مستوفى في مناقب أبي بكر ، وقواه في أول الإسناد ، حدثني عبد الله ، كذا وقع غير منسوب عند الأكثر ، ووقع عند ابن السكن عن القبري عن البخاري ، حدثني عبد الله بن حماد ، وبذلك جزم الكلاباذي وطائفة ، وعبد الله بن حماد هذا هو الآملي بالمد وضرم الميم الخفيفة يكنى أبا عبد الرحمن ، قال الاصمعي : هو من تلامذة البخاري ، وكان يورق بين يديه . قت : وقد شاركه في كثير من شيوخه ، وكان من الحفاظ ، مات قبل السبعين أو بعدها فقال غنجا في تاريخ بخاري ، مات سنة تسع وستين وقيل سنة ثلاث وسبعين . وسليمان بن عبد الرحمن هو الدمشقي من شيوخ البخاري ، وأما موسى بن هارون فهو البني بضم الواودة وتشديد النون . والبردي وهو بضم الواودة وسكون الراء ، كوفي قدم مخرجهم سكن الفيوم ومات بها سنة أربع وعشرين ومائتين ، وماله في

البخاري سوى هذا الموضع . قوله (قال أبو عبد الله : غامر سق بالخير) تقدم شرحه أيضا في مناقب أبي بكر

٤ - باب (وقولوا حطة)

٤٦٤١ - حدثني إسحاق أخيراً عبد الرزاق أخيراً نصر عن حماد بن منبه أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول « قال رسول الله ﷺ : قيل لبنى إسرائيل (ادخلوا الأبواب سجداً وقولوا حطة تنفّر لكم خطاياكم) فبدّلوا ، فدخلوا يزحفون على أستاههم وقالوا : حبة في شجرة »

قوله (باب قوله حطة . حدثني إسحاق) هو ابن إبراهيم الحنظلي ابن راهويه . قوله (قيل لبنى إسرائيل ادخلوا الأبواب سجداً وقولوا حطة) قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (وقولوا حطة) قال الحسن : أى اخطئ عنا خطايانا ، وهذا يليق بقراءة من قرأ حطة بالنصب ، وهى قراءة إبراهيم بن أبي عبلة ، وقرأ الجمهور بالرفع على أنه غير مبتدأ محذوف أى مسألنا حطة ، وقيل أسررا أن يقولوا على هذه الكيفية ، فالرفع على المسكاة ، وهى فى محل نصب بالقول ، وإنما منع النصب حركة المسكاة ، وقيل رفعت لتعطى معنى الثبات كقوله سلام ، واختلف فى معنى هذه الكلمة فقيل : هى اسم للهيئة من الحط كالجلسة . وقيل هى التوبة كما قال الشاعر :

فاز بالجلطة التى صير الاله بها ذنب عبده مغفورا

وقيل لا يدري معناها ، وإنما تعبدوا بها . وروى ابن أبي حاتم عن ابن عباس وغيره قال : قيل لهم قولوا مغفرة . قوله (فبدّلوا) أى غيروا ، وقوله سبحانه وتعالى (فبدل الذين ظلموا قولا غير الذى قيل لهم) التقدير فبدل الذين ظلموا بالذى قيل لهم قولا غير الذى قيل لهم ، ويحتمل أن يكون ضمن بدل معنى قال . قوله (فدخلوا يزحفون على أستاههم وقالوا : حبة في شجرة) كذا الأكثر ، وكذا فى رواية الحسن المذكورة بفتحيتين . والله أعلم بغيرهما . بكسر المهملة وزيادة تحتانية بعدها . والحاصل أنهم خالفوا ما أمروا به من الفعل والقول فانهم أسروا بالسجود عند انتهائهم شكر الله تعالى وبقولهم حطة ، فبدّلوا السجود بالزحف وقالوا حطة بدل حطة ، أو قالوا حطة وزادوا فيها حبة في شجرة . وروى الحاكم من طريق السدى عن مرة عن ابن مسعود قال « قالوا على سقما » وهى بالعربية حطة حراء قوية فيها شجرة سوداء ، ويستنبط منه أن الأقوال المنصوصة إذا تعبد بلفظها لا يجوز تغييرها ولو وافق المعنى . وليست هذه مسألة الرواية بالمعنى بل هى متفرعة منها ، وينبغى أن يكون ذلك قيداً فى الجواز ، أعنى يزاد فى الشرط أن لا يقع التعبد بلفظه ولا بد منه ، ومن أطلق فكلامه محمول عليه

٥ - باب (خذ المغفر وأمر بالأعرف وأعرض عن الجاهلين) العرف : الماررف

٤٦٤٢ - حدثنا أبو ليلى حدثنا شعيب عن الزهري قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أن ابن عباس رضي الله عنهما قال « قدّم عُمَيْيَةُ بْنُ حِصْنٍ بن حُذَيْفَةَ فَنَزَلَ عَلَى ابْنِ أَخِيهِ الْحَرِّ بْنِ قَيْسٍ ، وَكَانَ مِنَ الْفَرِ الْقَيْنِ يُدِينُهُمْ عَمْرٌ ، وَكَانَ الْقُرَاءَةُ أَحْصَابُ مَجَالِسِ عَمْرٍ وَشَاوَرُهُ كَمْوَلَا . كَانُوا أَوْ شُبَّانًا . فَقَالَ عُمَيْيَةُ لَابْنِ أَخِي : يَا ابْنَ أَخِي لَكَ وَجْهٌ هَذَا الْأَمْرُ ، فَاسْتَأْذِنْ لِي عَلَيْهِ ، قَالَ . سَأَسْتَأْذِنُ لَكَ عَلَيْهِ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَاسْتَأْذِنَ

الحرث لميعة ، فأذن له عمر ، فلما دخل عليه قال : يحيى يا ابن الخطأب ، فوالله ما نعلمنا الجزل ، ولا نحكم بيننا بالعدل . فغضب عمر حتى أمم به ، فقال له الحرث : يا أمير المؤمنين ، إن الله تعالى قال لنبيه ﷺ ﴿ خذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ ، وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾ وإن هذا من الجاهلين . والله ما جاوزها عمر حين تلاها عليه ، وكان ذلك قافلاً عند كتاب الله »

[الحديث ٤٦٤٢ - طرفه في : ٧٢٨٦]

٤٦٤٣ - حدثني يحيى حدثنا وكيع عن هشام عن أبيه عن عبد الله بن الزبير ﴿ خذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ ﴾ قال : ما أنزل الله إلا في أخلاق الناس

[الحديث ٤٦٤٣ - طرفه في : ٤٦٤٤]

٤٦٤٤ - وقال عبد الله بن براء حدثنا أبو أسامة قال هشام عن أبيه عن عبد الله بن الزبير قال « أمر الله نبيه ﷺ أن يأخذ العفو من أخلاق الناس » أو كما قال

قوله (باب) (خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين) (العرف : المعروف) وصله عبد الرزاق من طريق هشام بن عروة عن أبيه بهذا ، وكذا أخرجه الطبري من طريق السدي وقناة . **قوله** في حديث عمر (أو شيئاً) (بضم أوله وتشديد الموحدة وبعد الألف نون للأكثر ، وفي رواية السكستيني بفتح أوله ويوحدين الأولى خفيفة ، وسيأتي شرح هذا الحديث في كتاب الاعتصام . **قوله** (حدثني يحيى) (نسبه ابن السكن فقال يحيى ابن موسى ، ونسبه المستمل فقال يحيى بن جعفر ، ولا يخرج عن واحد منهما والأشبه ما قال المستمل . **قوله** (عن هشام) هو ابن عروة ، وابن الزبير هو عبد الله . **قوله** (ما أنزل الله) أي هذه الآية (إلا في أخلاق الناس) (كذا أخرجه ابن جرير عن ابن وكيع عن أبيه بالفظ ، ما أنزل الله هذه الآية إلا في أخلاق الناس ، وكذا أخرجه ابن أبي شبة عن وكيع ، وأخرج ابن جرير أيضاً من طريق وهب بن كيسان عن عبد الله بن الزبير نحوه . **قوله** (وقال عبد الله بن براء) (بوحدة وتنقيط الراء ، وبراد اسم جده ، وهو عبد الله بن عامر بن براء بن يوسف بن أبي بردة ابن أبي موسى الأشعري ، ما له في البخاري سوى هذا الموضع . **قوله** (أمر الله نبيه أن يأخذ العفو من أخلاق الناس ، أو كما قال) (وقد اختلف عن هشام في هذا الحديث ، فوصله من ذكرنا عنه ، وتابعهم عبدة بن سليمان عن هشام عند ابن جرير والطائري عن هشام عند الاسماعيلي ، وخالفهم معمر وابن أبي الزناد وحماد بن سلمة عن هشام بن عروة عن أبيه من قوله موقفاً ، وقال أبو معاوية عن هشام عن وهب بن كيسان عن ابن الزبير أخرجه سعيد بن منصور عنه ، وقال عبيد الله بن عمر عن هشام عن أبيه عن ابن عمر أخرجه الزوار والطائري وهي شاذة ، وكذا رواية حماد بن سلمة عن هشام عن أبيه عن عائشة عند ابن مردويه . وأما رواية أبي معاوية فشاذة أيضاً مع احتمال أن يكون لهشام فيه شيخان ، وأما رواية معمر ومن تابعه فمروحة بأن زيادة من خالفهما مقبولة لسكونهم حفاظاً ، وإلى ما ذهب إليه ابن الزبير من تفسير الآية ذهب مجاهد ، وخالف في ذلك ابن عباس فروى ابن جرير من طريق علي بن أبي طلحة عنه قال « خذ العفو ، يعني خذ ما عفا لك من أموالهم أي ما فضل ، وكان ذلك قبل

فرض الزكاة ، وبذلك قال السدي وزاد : فسختها آية الزكاة ، وبنحوه قال الضحاك وعطاء وأبو هبيرة ، وروى ابن جرير الأول ، واحتج له . وروى عن جعفر الصادق وقال : ليس في القرآن آية أجمع لمساكنم الاخلاق منها ، ووجهه بأن الاخلاق ثلاثة بحسب القوى الانسانية : عقلية وشهوية وغضبية ، فالعقلية الحكمة ومنها الأمر بالمعروف ، والشهوية المنة ومنها أخذ العفو ، والغضبية الشجاعة ومنها الإعراض عن الجاهلين . وروى الطبري مرسلان ابن مردويه موصولاً من حديث جابر وغيره لما نزلت (خذ العفو وأمر بالعرف) سأل جبريل فقال لا أعلم حتى أسأله ثم رجع فقال : إن ربك يأمرك أن تصل من قطعك ، وتعطي من حرمك ، وتعفو عن ظلك ،

٨ - سورة الأنفال

١ - باب قوله (يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ)

قال ابن عباس : الأنفال المغنم . قال قتادة : ربحكم الحرب . يقال : نافلة عطية

٤٦٤٥ - حدثني محمد بن عبد الرحيم حدثنا سعيد بن سليمان أخبرنا هشيم أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير قال « قلت لأبي عباس رضي الله عنهما : سورة الأنفال . قال : نزلت في بدر » . للشوكة الحد . مردفين فوجاً بعد فوج . ردفتي وأردفتي جاء بعدى . ذوقوا باثروا وجرّوا . وليس هذا من ذوق الفم . فذكره يجمعه . شرّد فرّق . وإن جئتموا طلبوا . السلم والسلام واحد يُشخّن يغلب . وقال مجاهد : مسكاه إدخال أصابعهم في أفواههم . وتصدية الصفيير . ليُثْبِتوك ليحبسوك

قوله (سورة الأنفال - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لغير أبي ذر . قوله (قال ابن عباس الانفال المغنم) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : الانفال المغنم ، كانت لرسول الله ﷺ خالصة ليس لأحد فيها شيء . وروى أبو دارد والنسائي وابن حبان من طريق داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس قال : لما كان يوم بدر قال رسول الله ﷺ : من صنع كذا فله كذا ، الحديث فنزلت (يسألونك عن الأنفال) . قوله (نافلة عطية) قال في رواية النسفي ويقال ، فذكره . وقد قال أبو عبيدة في قوله (ومن الليل فجهد به نافلة لك) أي غنيمة . قوله (وإن جئتموا طوبوا) قال أبو عبيدة في قوله (وإن جئتموا للسلم) أي رجعوا الى المسألة وطلبوا الصلح . قوله (السلم والسلام واحد) ثبت هذا لأبي ذر وحده ، وقد تقدم في تفسير سورة النساء . قوله (يشخّن) أي يغلب . قال أبو عبيدة في قوله (ما كان لنبي أن يسرى حق) يشخّن في الأرض) يشخّن أي يبالغ ويغلب . قوله (وقال مجاهد : مسكاه إدخال أصابعهم في أفواههم) وصله عبد ابن حميد والفرابي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد . قوله (وتصدية الصفيير) وصله عبد بن حميد أيضاً كذلك . (تنبيه) : وقع هذا في رواية أبي ذر متراخياً عن الذي قبله ، وعند غيره بعقبه وهو أولى ، وقد قال الفرابي : حدثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (وما كان صلاتهم عند البيت إلا مكاء) قال : إدخالهم أصابعهم في أفواههم وتصدية الصفيير ، يخلطون على محمد صلاته ، وقال أبو عبيدة : المسكاه الصفيير والتصدية صفق الألف

ووصله ابن مردويه من حديث ابن عمر مثله من قوله . قوله (وقال قتادة وبمك الحرب) تقدم في الجهاد . قوله (الشوكة الحد) ثبت لغز أبي ذر ، قال أبو عبيدة في قوله (وتودون أن غير ذات الشوكة تكون لكم) مجاز الشوكة الحد ، يقال ما أشد شوكه بنى فلان أى حدهم . قوله (سردين فوجا بعد فوج ، يقال ودنى وأردنى جاء بمعنى) وقال أبو عبيدة في قوله (مردفين) بكسر الدال فاعلين من أردفوا أى جادوا بعد قوم قبلهم ، وبعضهم يقول ردنى جاء بمعنى وهما لغتان . ومن قرأ يفتح الدال فهو من أردفهم الله من بعد من قبلهم انتهى . وقراءة الجمهور بكسر الدال ونافع بفتحها . وقال الأخفش : بنو فلان يردفوننا أى يمحيطون بعدنا . قوله (فغيره يجمعه) قال أبو عبيدة في قوله (فغيره يجمعه) أى فيجمعه بعضه فوق بعض . قوله (شرد فرق) هو قول أبي عبيدة أيضا . قوله (ليثبتوك بمجسوك) وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عنه ، وروى أحمد والطبراني من حديث ابن عباس قال : تشاررت قريش فقال بعضهم : إذا أصبح محمد فأثبتوه بالوثاق . الحديث . قوله (ذوقوا باسروا وجربوا ، وليس هذا من ذوق القم) هو قول أبي عبيدة أيضا ، ونظيره قوله تعالى (لا يذوقون فيها الموت) . قوله (حدثني محمد بن عبد الرحيم) كذا ثبت هذا الحديث في آخر هذه التفسير عند أبي ذر ، وثبت عند غيره في أثناءها والخطب فيه سهل . والحديث المذكور سياق بأتم من هذا في تفسير سورة الحشر ، وبأنى شرحه هناك ، وقد تقدم طرف منه أيضا في المغازي

باب (إن شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون)

٤٦٤٦ - حدثنا محمد بن يوسف حدثنا ورقاء عن ابن أبي مجروح عن مجاهد عن ابن عباس (إن شر

الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون) قال : هم نفر من بنى عبد الدار

قوله (إن شر الدواب) ذكر فيه حديث مجاهد عن ابن عباس قال : هم نفر من بنى عبد الدار ، وفي رواية الاسماعيلي : نزلت في نفر ، زاد ابن جرير من طريق شبل بن عباد عن ابن أبي نجيح : لا يقيمون الحق ، ثم أورد من طريق ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (لا يعقلون) : لا يقيمون الحق ، قال مجاهد قال ابن عباس : هم نفر من بنى عبد الدار

٣ - يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله والرسول إذا دعاكم لما يحييكم ، واعلموا أن الله يحول بين المرء وقابه ، وأنه إليه تھتھرون) استجبوا الأجبوا ، لما يحييكم لما يھيأ لكم

٤٦٤٧ - حدثني إسحاق قال أخبرنا روح حدثنا شعبه عن خبيب بن عبد الرحمن سمعت حفص بن غاصم يحدث عن أبي سعيد بن الملقى رضى الله عنه قال : كنت أصلى ، فرأى رسول الله ﷺ فدعاني فلم آتته حتى صليت ، ثم أتيتہ فقال : ما منك أنت نأى ؟ ألم يقل الله (يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله والرسول إذا دعاكم) ثم قال : لأعلمنك أعظم سورة في القرآن قبل أن أخرج . فذهب رسول الله ﷺ ليخرج ، فذكرت له . وقال معاذ حدثنا شعبه عن خبيب بن عبد الرحمن سمع حفصا سمع أبا سعيد رجلا من أصحاب

النبى ﷺ بهذا وقال « هـ الحمد لله رب العالمين ، السبع المئتين » .

قوله (يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول . استجبوا : أطيعوا . لما يحكيكم : لما يصلحكم) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (استجبوا لله) أى أطيعوا الله ، يقال استجب له واستجبت له بمعنى ، وقوله (لما يحكيكم) أى لما يهديكم ويصلحكم انتهى . وقد تقدم فى آل عمران شيء من هذا فى قوله تعالى (الذين استجابوا لله والرسول) قوله (حدثنى الحسن) هو ابن راهوية ، وقد تقدم شرح الحديث فى تفسير الفاتحة . قوله (وقال معاذ) هو ابن معاذ التميمى البصرى ، وقد وصله الحسن بن سفيان فى مسنده عن عبيد الله بن معاذ عن أبيه ، وقائدة إirاده ما وقع فيه من تصريح حفص بسماعه من أبى سعيد بن الملح

٣ - باب (وإذ قالوا اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء ، أو ائتنا بعذاب أليم) . قال ابن عيينة : ما سمى الله مطراً فى القرآن إلا عذاباً ، وتسميه العرب الغيث ، وهو قوله تعالى (وهو الذى ينزل الغيث من بعد ما قنطوا)

٤٦٨ - حدثنى أحمد حدثنا عبيد الله بن معاذ ثنا أبى حذافا شعبة عن عبد الحميد هو ابن كُرَيْد صاحب الزبائدى - سمع أنس بن مالك رضى الله عنه « قال أبو جهل (اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء ، أو ائتنا بعذاب أليم) فزلت (وما كان الله ليُعذِّبهم وأنتَ فيهم ، وما كان الله مُعذِّبهم وهم يستغفرون . وما لهم أن لا يُعذِّبهم الله وهم يصدُّون عن المسجد الحرام) الآية » [الحديث ٤٦٨ - طرفه فى : ٤٦٩]

قوله (باب قوله (وإذ قالوا اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر) الآية) كذا لأبى ذر ، وساق غيره الآية . قوله (قال ابن عيينة الخ) كذا فى تفسير ابن عيينة رواية سعيد بن عبد الرحمن المخزومى عنه قال : ويقول ناس ما سمى الله المطر فى القرآن إلا عذاباً ، ولكن تسميه العرب الغيث يريد قوله تعالى (وهو الذى ينزل الغيث) كذا وقع فى تفسير حم عسق ، وقد تعقب كلام ابن عيينة بورد المطر بمعنى الغيث فى القرآن فى قوله تعالى (إن كان بكم أذى من مطر) فالمراد به هنا الغيث قطعاً ، ومعنى التأذى به البلل الحاصل منه للثوب والرجل وغير ذلك ، وقال أبو عبيدة : إن كان من العذاب فهو أمطرت ، وإن كان من الرحمة فهو مطرت . وفيه نظر أيضاً ، قوله (حدثنى أحمد) كذا فى جميع الروايات غير منسوب ، وحزم الحاكم أبو أحمد وأبو عبد الله أنه ابن النضر ابن عبد الوهاب النيسابورى ، وقد روى البخارى الحديث المذكور بعينه عقب هذا عن محمد بن النضر أخى أحمد هذا ، قال الحاكم : يلغى أن البخارى كان ينزل عليهما ويكثر السكون ههنا إذا قدم نيسابور . قلت : وهما من طبقة مسلم وغيره من تلامذة البخارى وإن شاركوه فى بعض شيوخه . وقد أخرج مسلم هذا الحديث بعينه عن شيخهما عبيد الله بن معاذ نفسه ، وعبيد الله بن معاذ المذكور من الطبقة الوسطى من شيوخ البخارى . بول فى هذا الاسناد درجتين لأن عنده الكثرة عن أصحاب شعبة بواسطة واحدة بيده وبين شعبة ، قال الحاكم : أحمد بن النضر يكنى أبا

الفضل وكان من أركان الحديث انتهى . وليس له في البخارى ولا لأخيه سوى هذا الموضع . وقد روى البخارى عن أحمد في التاريخ الصغير ونسبه . قوله (عن عبد الحميد صاحب الزيادة) هو عبد الحميد بن دينار تابعى صغير ، ويقال له ابن كرديد بضم الكاف وسكون الراء . وكسر الدال المهملة ثم تحتانية ساكنة ثم دال أخرى ، ووقع كذلك في بعض النسخ ، والزيادى الذى نسب اليه من ولد زياد الذى يقال له ابن أبى سفيان . قوله (قال أبو جهل : اللهم ان كان هذا الخ) ظاهر في أنه القائل ذلك ، وإن كان هذا القول نسب إلى جماعة فله بدأ به ورضى بالقول فذهب اليهم ، وقد روى الطبرانى من طريق ابن عباس أن القائل ذلك هو النضر بن الحارث قال : فأنزل الله تعالى ﴿ سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ ﴾ وكذا قال مجاهد وعطاء والسدى ، ولا يتأنى ذلك ما في الصحيح لاحتمال أن يكونا قالا ، ولكن نسبته إلى أبى جهل أولى . وعن قتادة قال : قال ذلك سفيان هذه الأمة وجهلها . وروى ابن جرير من طريق يزيد بن رومان أنهم قالوا ذلك ثم لما أمسوا ندموا فقالوا غفرانك اللهم ، فأنزل الله ﴿ وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون ﴾ وروى ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أن معنى قوله ﴿ وهم يستغفرون ﴾ أى من سبق له من الله أنه سيؤمن ، وقيل المراد من كان بين أظهرهم حينئذ من المؤمنين ، قاله الضحاك وأبو مالك ويؤيده ما أخرجه الطبرى من طريق ابن أزيى قال : كان رسول الله ﷺ بمكة ، فأنزل الله تعالى ﴿ وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم ﴾ ثم خرج إلى المدينة فأنزل الله ﴿ وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون ﴾ وكان من بقى من المسلمين بمكة يستغفرون ، فلما خرجوا أنزل الله ﴿ وما لهم أن لا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام ﴾ الآية ، فأذن الله على أمى أمانين ، فذكر هذه الآية . قال : فإذا مضيت تركت فيهم الاستغفار ، وهو يقوى القول الأول والخل عليه أولى ، وأن العذاب حل بهم لما تركوا الندم على ما وقع منهم وبالفوا في معاندة المسلمين ومعاربتهم وصدمهم عن المسجد الحرام ، والله أعلم

٤ - باب ﴿ وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم ﴾ ، وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون ﴾

٤٦٤٩ - حدثنا محمد بن النضر حدثنا عبيد الله بن مغازي حدثنا أبي حدثنا شعبة عن عبد الحميد صاحب الزيادة سمع أنس بن مالك « قال أبو جهل ﴿ اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأعطرنا عبنا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم ﴾ فنزلت ﴿ وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم ﴾ ، وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون . وما لهم أن لا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام ﴾ الآية »
قوله (باب) قوله ﴿ وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم ﴾ تقدم شرحه في الذى قبله

٥ - باب ﴿ وقايلهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله ﴾

٤٦٥٠ - حدثنا الحسن بن عبد العزيز حدثنا عبد الله بن يحيى حدثنا حيوة عن بكر بن عمرو عن بكير بن نافع « عن ابن عمر رضى الله عنهما أن رجلاً جاءه فقال : يا أبا عبد الرحمن ، ألا تسمع ما ذكر الله في كتابه

(وإن طائفتان من المؤمنين اذعوا) إلى آخر الآية ، فما يمنعك أن لا تقتاتل كما ذكر الله في كتابه ؟ قال : يا ابن أخي أمير بهذه الآية ولا أقاتل أحب إلي من أن أمير بهذه الآية لاني يقول الله تعالى (ومن يقتل مؤمنا معصدا) إلى آخرها . قال : قال الله يقول (وقاتلوم حتى لا تكون فتنة) قال ابن عمر : قد فعلنا على عهد رسول الله ﷺ إذ كان الإسلام قليلا ، فكان الرجل يُفتن في دينه : إما يقتلوه ، وإما يوثقوه ، حتى كثر الإسلام فلم تكن فتنة . فلما رأى أنه لا يوافقه فيما يريد قال : فاقولك في علي وعثمان ؟ قال ابن عمر : ما قولني في علي وعثمان ؟ أما عثمان فكان الله قد عفا عنه ، فسكروهم أن ينفوه عنه ، وأما علي فابن عم رسول الله ﷺ وسخطه - وأشار بيده - وعذه ابنته أو بنته حيث ترون .

٤٦٥١ - حدثنا أحمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا بيان أن وبرة حدثته قال حدثني سعيد بن جبهر قال « خرج علينا - أو إلينا - ابن عمر ، فقال رجل : كيف ترى في قتال الفتنة ؟ فقال : وهل تدري ما الفتنة ؟ كان محمد ﷺ يُقاتل المشركين ، وكان المدخول عليهم فتنة ، وليس كقتالكم على الملك ،

قوله (باب وقاتلوم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله) سقط د باب ، لغير أبي ذر . قوله (حدثنا عهد الله بن يحيى) هو البراء بن يحيى صدوق ، أدركه البخاري ولكن روى عنه بواسطة هنا وفي تفسير سورة الفتح فقط ، وقد تقدمت الإشارة إلى حال بقية الاسناد في تفسير سورة البقرة . قوله (عن ابن عمر أن رجلا جاءه) تقدم في تفسير سورة البقرة ما أخرجه سعيد بن منصور من أن السائل هو حيان صاحب الدثنية ، وروى أبو بكر النجاد في ثوابه أنه الهيثم بن حنش وقيل نافع بن الأزرق ، وسأذكر في الطريق التي بعده فولا آخر ، ولعل السائلين من ذلك جماعة ، أو تعددت القصة . قوله (فما يمنعك أن لا تقتاتل) د لا ، زائدة وقد تقدم تقريره في تفسير سورة الأعراف عند قوله (ما منعك ألا تسجد) . قوله (أمير) بمهمله ونحتانية ثقيلة للكشيميني في الموضعين ، ولغيره بفتح الحمة وسكون العين المعجمة وتخفيف المشاة الفوقانية وتشديد الراء فيها ، والحاصل أن السائل كان يرى قتال من خالف الامام الذي يعتقد طاعته وكان ابن عمر يرى ترك القتال فيما يتعلق بالملك ، وسيأتى مزجه لذلك في كتاب الفتن . قوله (فكان الرجل يفتن في دينه إما يقتلوه وإما يوثقوه) كذا للأكثر فزعم بعض الشراح بأنه غلط وأن الصواب بانيات النون فهما لأن د لما ، التي تجرم هي الشرعية وليست هنا شرعية . قلت : وهي رواية أبي ذر ، ووجه رواية الأكثر بأن النون قد تحذف بغير ناصب ولا جازم في لغة شعبة ، وتقدم في تفسير البقرة بلفظ د إما تعذبوه وإما تقتلوه ، وقد مضى القول فيه هناك . وأما قوله د فاقولك في علي وعثمان ، فيؤيد أن السائل كان من الخوارج ، فانهم كانوا يقولون الشيخين ويحيطون عثمان وعلياً ، فرد هلبة ابن عمر بذكر مناقبهما ومنزلتهما من النبي ﷺ والاعتذار عما عابوا به عثمان من الفرار يوم أحد فانه تعالى صرح في القرآن بأنه عفا عنهم ، وقد تقدم في مناقب عثمان سؤال السائل لابن عمر عن عثمان وأنه فر يوم أحد وغاب عن بدر وعن بيعة الرضوان ، وبيان ابن عمر له عذر عثمان في ذلك ، فيحتمل أن يكون هو السائل هنا ،

ويحتمل أن يكون غيره وهو الأرجح لأنه لم يتعرض هناك لذكر على وكأنه كان رافضيا ، وأما عدم ذكره للقتال فلا يقتضى التمدد لأن الطريق التي بعدها قد ذكر فيها القتال ولم يذكر قصة عثمان ، والأولى الحل على التعدد لاختلاف الناقلين في تسمية السائين وأن اتحد المسئول والله أعلم . **قوله** (أنكرتم أن تعفوا عنه) بالمتأنة الفوقانية وبصيغة الجمع ، ومعنى في تفسير البقرة بلفظ « أن يعفو » بالتحتمانية أوله والإفراد أى الله ، وقوله « وهذه ابنته أو بنته » كذا الأكثر بالشك ووافقهم الكشمي لكن قال « أو أبنته » بصيغة جمع القلة في البيت وهو شاذ ، وقد تقدم في مناقب علي من وجه آخر بلفظ « فقال هو ذاك بيته أوسط بيوت النبي ﷺ » وفي رواية النسائي « ولكن انظر إلى منزله من نبي الله ﷺ ليس في المسجد غير بيته » وهذا يدل على أنه تصحف على بعض الرواة بيته ببنته فقرأها بنته بموحدة ثم نون ثم طرأ له الشك فقال « بنته أو بيته » والمعتمد أنه البيت فقط لما ذكرنا من الروايات المصرحة بذلك . وتقدم أيضا في مناقب أبي بكر أشياء تتعلق ببيت علي واختصاصه بكونه بين بيوت أزواج النبي ﷺ . **قوله** (حدثنا أحمد بن يونس) هو أحمد بن عبد الله بن يونس نسب لجدّه ، وشيخه زهير هو ابن معاوية الجمعي ، وشيخه بيان هو ابن بشر ، وشيخه وبرة بفتح الواو والموحدة هو ابن عبد الرحمن . **قوله** (قال وجل كيف ترى في قتال الفتنة) وقع في رواية البيهقي من وجه آخر عن أحمد بن يونس شيخ البخاري فيه « فقال له حكيم » وكذا في مستخرج أبي نعيم من وجه آخر عن زهير بن معاوية ، والحديث المذكور مختصر من الذي قبله ، أو مما واقعتان كما تقدمت الإشارة إليه

٦ - **باب** (يا أيها النبي حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ ،

إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ ، وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا)
(أَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ)

٤٦٥٢ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** سفيان عن عمرو بن ابن عباس رضى الله عنهما « لما نَزَلَتْ (إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ) فَكَتَبَ عَلَيْهِمْ أَنْ لَا يَفِرَّ وَاحِدٌ مِنْ عَشْرَةٍ ، قَالَ سَفِيَانُ غَيْرُ مَرَّةٍ : أَنْ لَا يَفِرَّ عَشْرُونَ مِنْ مِائَتِينَ ، ثُمَّ نَزَلَتْ (الْآنَ خَفَّ اللَّهُ عَنْكُمْ) فَكَتَبَ أَنْ لَا يَفِرَّ مِائَةٌ مِنْ مِائَتِينَ ، وَزَادَ سَفِيَانُ مَرَّةً : نَزَلَتْ (حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ) قَالَ سَفِيَانُ وَقَالَ ابْنُ شُبْرُمَةَ : وَارَى الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ مِثْلَ هَذَا [الحديث ٤٦٥٢ - طرفه في : ٤٦٥٣]

قوله (يا أيها النبي حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ الْآيَةِ) ساق غير أبي ذر الآية إلى (يَفْقَهُونَ) وسقط عندهم « باب » . **قوله** (عن عمرو) هو ابن دينار . **قوله** (فَكَتَبَ عَلَيْهِمْ أَنْ لَا يَفِرَّ) أى فرض عليهم ، والسياق وإن كان بلفظ الخبر لكن المراد منه الأمر لأمرين : أحدهما أنه لو كان خبرا محضا لزم وقوع خلاف الخبر به وهو محال فدل على أنه أمر ، والثاني لقرينة التخفيف فانه لا يقع إلا بعد تكليف ، والمراد بالتخفيف هنا التكليف بالأخف لا رفع الحكم أصلا . **قوله** (أن لا يفر واحد من عشرة ، فقال سفيان غير مرة أن لا يفر عشرون من مائتين) أى إن سفيان كان يرويه بالمعنى ، فتارة يقول باللفظ الذى وقع في القرآن عحافظة على التلاوة وهو الأكثر ، وتارة يرويه بالمعنى

وهو أن لا يفر واحد من العشرة ، ويحتمل أن يكون سمعه باللفظين ويكون التأويل من غيره ، ويؤيده الطريق القى بعد هذه فإن ذلك ظاهر في أنه من تصرف ابن عباس . وقد روى الطبري من طريق ابن جريج عن عمرو بن دينار عن ابن عباس قال جعل على الرجل عشرة من الكفار ، ثم خفف عنهم لجعل على الرجل رجلاً ، وروى أيضاً الطبري من طريق علي بن أبي طلحة ومن طريق العوفي وغيرهما عن ابن عباس نحوه مطولاً ومختصراً . **قوله** (وزاد سفيان) كأنه حدث مرة بالزيادة ومرة بدونها . وقد روى ابن مردويه من طريق محمد بن مسلم عن عمرو بن دينار عن ابن عباس قال : كان الرجل لا ينبغي له أن يفر من عشرة ، ثم أنزل الله (الآن خفف الله عنكم) الآية لجعل الرجل منهم لا ينبغي له أن يفر من اثنين ، وهذا يؤيد ما قلناه أنه من تصرف ابن عباس لا ابن عيينة ، فكأنه سمعه من عمرو بن دينار باللفظين ، وسأذكر ما فيه في الباب الذي يليه إن شاء الله تعالى . **قوله** (قال سفيان وقال ابن شبرمة) هو عبد الله قاضي الكوفة وهو موصول ، وروى من زعم أنه معلق فإن في رواية ابن أبي عمر عن سفيان عند أبي نعيم في المستخرج قال سفيان فذكرته لابن شبرمة فذكر مثله . **قوله** (وأرى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مثل هذا) أي أنه عنده في حكم الجهاد ، لجامع ما بينهما من إعلاء كلمة الحق وإخاد كلفة الباطل

٧ - باب (الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفاً) الآية إلى قوله (والله مع الصابرين)

٤٦٥٣ - **حديث** يحيى بن عبد الله السلمي أخبرنا عبد الله بن المبارك أخبرنا جرير بن حازم قال أخبرني الزبير بن الحزيم عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : لما نزلت (إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين) شق ذلك على المسلمين حين فرض عليهم أن لا يفرّ واحد من عشرة ، فجاء التخفيف قال (الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفاً) فإن يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين) قال فلما خفف الله عنهم من العدة نقص من الصبر بقدر ما خفف عنهم

قوله (باب (الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفاً) الآية) زاد غير أبي ذر د إلى قوله والله مع الصابرين . **قوله** (أخبرني الزبير بن الحزيم) بكسر المعجمة وتشديد الراء بعدها تحتانية ساكنة ثم مثناة فوقانية بصري ثقة من صفار التابعين ، قد تقدم ذكره في كتاب المظالم . ولجرير بن حازم راوى هذا الحديث عن الزبير ابن الحزيم شيخ آخر أخرجه ابن مردويه من طريق إسحق بن إبراهيم بن راهوية في تفسيره عن وهب بن جرير ابن حازم عن أبيه عن محمد بن إسحق د حدثني عبد الله بن أبي نعيم عن عطاء عن ابن عباس ، وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق زياد بن أيوب عن وهب بن جرير عن أبيه عن الزبير ، وهو مما يؤيد أن لجرير فيه طريقين ، ولفظ رواية عطاء : افترض الله عليهم أن يقاتل الواحد عشرة ، فشق عليهم ، فوضع الله عنهم إلى أن يقاتل الواحد الرجلين ، ثم ذكر الآية وزاد بعدها د ثم قال لولا كتاب من الله سبق ، فذكر تفسيرها ثم قال (يا أيها النبي قل إن في أيديكم الأسرى) فذكر قول العباس في العشرين وفي قوله : فأعطاني عشرين عبداً كلهم قد تاجر بمالي مع ما أوجره من مؤفرة الله تعالى . قلت : وفي سند طريق عطاء محمد بن إسحق ، وأيسر هذه القصة عنده مسندة بل معضلة ، وصنيع ابن إسحق - وتبعه الطبراني وابن مردويه - يقتضي أنها موصولة ، والعلم عند الله تعالى . **قوله**

(شق ذلك على المسلمين) زاد الاسماعيل من طريق سفيان بن أبي شيبة عن جرير «جهد الناس ذلك وشق عليهم» قوله (لجاء التخصيف) في رواية الاسماعيل «فنزلات الآية الأخرى - وزاد - ففرض عليهم أن لا يفر رجل من رجلين ولا قوم من مثلهم» واستدل بهذا الحديث على وجوب نبات الواحد المسلم إذا قاوم رجلين من الكفار وتحريم الفرار عليه منهما، سواء طلباه أو طلبهما، سواء وقع ذلك وهو واقف في الصف مع العسكر أو لم يكن هناك عسكر، وهذا هو ظاهر تفسير ابن عباس ووجهه ابن الصباغ من الشافعية وهو المعتمد لوجود نص الشافعي عليه في الرسالة الجديدة رواية الربيع ولفظه «من نسخة عليهما خط الربيع نقلت قال بعد أن ذكر للآية آيات في كتابه أنه وضع عنهم أن يقوم الواحد بقتال العشرة وأثبت عليهم أن يقوم الواحد بقتال الاثنين» ثم ذكر حديث ابن عباس المذكور في الباب وساق الكلام عليه، لكن المنفرد لو طلباه وهو على غير أهبة جاز له التولي عنهما جزماً، وإن طلبهما فهل يحرم؟ وجهان أحدهما عند المتأخرين لا، لكن ظاهر هذه الآثار المتضافرة عن ابن عباس بأباه وهو ترجمان القرآن وأعرف الناس بالمراد، لكن يحتمل أن يكون ما أطلقه إنما هو في صورة ما إذا قاوم الواحد المسلم من جملة الصف في عسكر المسلمين اثنين من الكفار، أما المنفرد وحده بغير العسكر فلا، لأن الجهاد إنما عهد بالجماعة دون الشخص المنفرد، وهذا فيه نظر، فقد أرسل النبي ﷺ بعض أصحابه سرية وحده. وقد استوعب الطبري وابن مردويه طرق هذا الحديث عن ابن عباس وفي غالبها التصريح بمنع تولى الواحد عن الاثنين، واستدل ابن عباس في بعضها بقوله تعالى ﴿ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضاة الله﴾ وبقوله تعالى ﴿فقاتل في سبيل الله لا تكلف إلا نفسك﴾. قوله (فلما خفف الله عنهم من العدة نقص من الصبر) كذا في رواية ابن المبارك. وفي رواية وهب بن جرير عن أبيه عند الاسماعيل «نقص من النصر» وهذا قاله ابن عباس توقيفاً على ما يظهر، ويحتمل أن يكون قاله بطريق الاستقراء

٩ - سورة براءة

مرصد: طريق. إلا: الإل للقرابة والقدم والمهد

ولبنة كل شيء أدخلته في شيء. الشدة السفر. الخيال للفساد، والخيال الموت. ولا فتني لا تؤبني. كرها وكرها واحد. مدخلا يدخلون فيه. يمحون يسرعون. والمؤتفكات انفتكت انقلب بها الأرض. أهرى أتمه في مؤه. عدن خلد، عدت بأرضي أي أقت، ومنه معدت ويقال في معدن صديق في مديت صدق. الخوالب الخائف الذي خلفني فعدت بعدى، ومنه يخلفه في الفارين ويجوز أن يكون النساء من الخالفة، وإن كان جمع الذكور فإنه لم يوجد على تقدير جمعه إلا حرفان: فارس وفوارس، وهالك وهالك. الخيرات واحداً خيرة وهي الفواضل. مرجوز مؤخرون. الشفا الشفير وهو حده. والجرف ما تجرف من السيول والأودية. هار هار. لاواه شققاً وفرقا. وقال:

إذا ماقت أرحلها بليل نأوه آهة الرجل الحزين

قوله (سورة براءة) هي سورة التوبة وهي أشهر أسمائها ، ولها أسماء أخرى تزيد على العشرة ، واختلفت في ترك البسمة أولها فقبل لأنها نزلت بالسيف والبسمة أمان ، وقيل لأنهم لما جمعوا القرآن شكوا هل هي والانفال واحدة أو ثلثتان ففصلوا بينهما بسطر لا كتابة فيه ولم يكتبوا فيه البسمة . روى ذلك ابن عباس عن عثمان وهو المعتمد ، وأخرجه أحمد والحاكم وبعض أصحاب السنن . **قوله** (مرصد طريق) كذا في بعض النسخ ، وسقط للأكثر وهو قول أبي عبيدة قال في قوله تعالى (واقعدوا لهم كل مرصد) أي كل طريق ، والمراد الطرق . **قوله** (إلا : إلا القرابة والذمة والعمد) تقدم في الجزية . **قوله** (وليعة : كل شيء أدخلته في شيء) تقدم في بدء الخلق وسقط هو والذي قبله لأبي ذر . **قوله** (الشفقة السفر) هو كلام أبي عبيدة وزاد «بالميد» وقيل الشفقة الأرض التي يشق سلوكها . **قوله** (الخبال الفساد) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (ما زادوك إلا خبالا) : الخبال الفساد . **قوله** (والخبال الموت) كذا لهم والصواب الموت بضم الميم وزيادة هاء في آخره وهو ضرب من الجنون . **قوله** (ولا تفتني لا توغني) كذا للأكثر بالموحدة والهاء المعجمة من التوبيخ ، وللمستعمل والجرجاني «توهني» بالهاء وتشديد النون من الزهن وهو الضعف ، ولابن السكيت «تؤمئني» بمثنية ثقيلة وميم ساكنة من الائمه ، قال عياض وهو الصواب ، وهي الثابتة في كلام أبي عبيدة الذي يكثر المصنف النقل عنه ، وأخرجه الطبري من طريق سعيد عن قتادة في قوله (ولا تفتني) قال : لا تؤمئني . (ألا في الفتنه سقطوا) إلا في الائمه سقطوا . **قوله** (كرها وكرها واحد) أي بالضم والفتح وهو كلام أبي عبيدة أيضا ، وسقط لأبي ذر ، وبالضم قرأ الكوفيون حمزة والاعشى ويحيى بن وثاب والسكاسي والباقرن بالفتح . **قوله** (مدخلا يدخلون فيه) قال أبو عبيدة في قوله (ملجأ يلجئون إليه أو مفارات أمدخلا) يدخلون فيه ويتعبدون انتهى ، وأصل مدخلا مدخلا أدغم وقرأ الاعشى وعيسى بن عمر بتشديد الهاء أيضا ، وعن ابن كثير في رواية مدخلا بفتحين بينهما ساكنون (يجمعون) يسرعون هو قول أبي عبيدة وزاد : لا يرد وجوههم شيء ، ومنه فرس جموح . **قوله** (والمؤتفكات انتفكت انتقلت بها الأرض) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (والمؤتفكات انتفكت انتفكت بهم الأرض أي انقلبت بهم . **قوله** (أهوى أفاها في هوة) هذه اللفظة لم تقع في سورة براءة وإنما هي في سورة النجم ، ذكرها المصنف هنا استطرادا من قوله (والمؤتفكة أهوى) **قوله** (عدن خلد الخ) واقتصر أبو ذر على ما هنا ، قال أبو عبيدة في قوله تعالى (جنات عدن) أي خلد يقال : عدن فلان بأرض كذا أي أقام ، ومنه المعدن ، عدنت بأرض أقت ، ويقال في معدن صدق في منبت صدق **قوله** (الخوالم الخالف الذي خلفني فبعد بمدى ، ومنه يخلفه في الغابرين) قال أبو عبيدة في قوله (مع الخالفين) الخالف الذي خلف بمد شاخص فبعد في رحله ، وهو من تخلف عن القوم ، ومنه اللهم اخلفني في ولدي . وأشار بقوله ، ومنه يخلفه في الغابرين ، إلى حديث عوف بن مالك في الصلاة على الجنائز . **قوله** (ويجوز أن يكون النساء من الخالفة ، وإن كان جمع المذكور فانه لم يوجد على تقدير جمعه لإلحراقه فانس وفساد وهالك وهالك) قال أبو عبيدة في قوله (رضوا بأن يكونوا مع الخوالم) يجوز أن يكون الخوالم ههنا النساء ، ولا يكادون يجمعون الرجال على فواعل ، غير أنهم قد قالوا فارس وفوارس وهالك وهالك انتهى . وقد استدرك عليه ابن مالك شاعقي وشواعق وناكس ونواكس وداجن ودواجن ، وهذه الثلاثة مع الاثنين جمع فاعل وهو شاذ ، والمشهور في فواعل جمع فاعلة ، فإن كان من صفة النساء فواضح وقد تحذف الهاء في صفة المفرد

من النساء وان كان من صفة الرجال فالهاء للبراءة يقال رجل عالة لاخير فيه والاصل في جمعه بالنون . واستدرك بعض الشراح على الخسة المتقدمة كاهل وكواهل وجانح وجوانح وغارب وغواب وغاش وغواش ، ولا يردشئ . منها لأن الأوايل ليسا من صفات الأديمين ، والآخران جمع غارب وغاشية والهاء للبراءة إن وصف بها المذكر ، وقد قال المبرد في الكامل في قول الفرزدق :

وإذا الرجال رأوا يزيد رأيهم خضع الرقاب نواكس الاذقان :

احتاج الفرزدق لضرورة الشعر فأجرى نواكس على أصله . ولا يكون مثل هذا أبدا إلا في ضرورة ، ولا تجمع النعانة ما كان من فاعل فعلا على فواعل اثلا بلبس باؤث ، ولم يأت ذا إلا في حرفين فارس وفوارس وهالك وهوالك ، أما الأول فانه لا يستعمل في الفرد فأمن فيه اللبس ، وأما الثاني فلأنه جرى مجرى المثل يقولون هالك في الموالك فأجروه على أصله لكثرة الاستعمال . قلت : فظهر أن الضابط في هذا أن يؤمن اللبس أو يكثر الاستعمال أو تكون الهاء للبراءة أو يكون في ضرورة الشعر والله أعلم . وقال ابن قتيبة : الخوالم النساء ويقال خساس النساء ورذالتهن ، ويقال فلان عالة أهله إذا كان دينها فيهم ، والمراد بالخوالم في الآية النساء والرجال العاجزون والصبيان لجمع جمع المؤنث تغليبا لكونهن أكثر في ذلك من غيرهن . وأما قوله (مع الخالفين) لجمع جمع المذكور تغليبا لأنه الأصل . قوله (الخيرات واحدا خيرة وحى الفواضل) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (وأولئك لهم الخيرات) : منع خيرة ومعناها الفاضلة من كل شيء . قوله (مرجون مؤخرون) سقط هذا لأن ذر . قوله (الشفا الشمير وهو حده) في رواية الكشميني وهو حرفه . قوله (والجرف ما تجرف من السيول والأودية) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (على شفا جرف) : الشفا الشفير ، والجرف ما لم ين من الركابا ، قال : والآية على التثنية لأن الذي ين على الكفر فهو على شفا جرف وهو ما تجرف من السيول والأودية ولا يثبت البناء عليه . قوله (هار هائر ، تهورت البئر إذا نهدمت ، وانهار مثله) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (هار) أي هائر ، والعرب تزح الباء التي في الفاعل ، وقيل لا قلب فيه وإنما هو بمعنى ساقط ، وقد تقدم شيء من هذا في آل عمران . قوله (لاؤاه شفتا وفرقا ، قال الشاعر :

إذا ما قت أرحلها بليل تأؤه أهة الرجل الحزين)

قال أبو عبيدة في قوله تعالى (إن إبراهيم لأواه) : هو فعال من التأؤ ومعناه متضرع شفتا وفرقا طاعة ربه قال الشاعر فذكرو . وقوله أرحلها ، هو بفتح الهمزة والهاء المهملة ، وقوله أهة ، بالمد الأكثر وفي رواية الأصح بقشد الهاء بلا مد . (تنبيه) ، هذا الشعر للشعب العبدى واسمه جمحاش بن عائد ، وقيل ابن نهار وهو من جملة قصيدة أولها :

أظلم قبل بينك متعني	ومنحك ما سألت كأن نبيي
ولا تمدى مواعد كاذبات	تمر بها رياح الصيف دوني
فاني لو تخالفني شمالي	لما أتيتهما أبدا يميني
فاما أن تكون أخى بحق	فأعرف منك غنى من سميني

ويقول فيها :

وإلا فاطرحنى وانغذنى صدوا أقيقك وتتقين

وهي كثيرة الحكم والأمثال . وكان أبو محمد بن العلاء يقول : لو كان الشعر مثلها وجب على الناس أن يتعلموه

١ - **باب** (براءة من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين) أذان : إعلام . وقال ابن عباس : أذن يصدق . تطهرتم وتزكيتهم بها ونحوها كثير . والزكاة الطاعة والإخلاص . لا يؤنون الزكاة لا يشهدون أن لا إله إلا الله . يضاؤون يشبهون

٤٦٥٤ - **حريش** أبو الوليد حدثنا شعبه عن أبي إسحاق قال سمعتُ للبراء رضى الله عنه يقول «آخر آية نزلت (يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ) ، وآخر سورة نزلت براءة»

قوله (باب قوله براءة من الله ورسوله - إلى - الذين عاهدتم من المشركين . أذان إعلام) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (وأذان من الله ورسوله) قال علم من الله ، وهو مصدر من قولك أذنتهم أى أعلمتهم . **قوله** (وقال ابن عباس : أذن يصدق) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (ويقولون هو أذن) يعنى أنه يسمع من كل أحد ، قال الله (قل أذن خير لكم يؤمن بالله) (يعنى يصدق بالله ، وظهر أن يصدق تفسير يؤمن لا تفسير أذن كما يفهمه صنيع المصنف حيث اختصره . **قوله** (تطهرتم وتزكيتهم بها ونحوها كثير) وفي بعض النسخ «ومثل هذا كثير ، أى فى القرآن ، ويقال الزكية (والزكاة الطاعة والإخلاص) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (تطهرتم وتزكيتهم بها) قال : الزكاة طاعة الله والإخلاص . **قوله** (لا يؤنون الزكاة لا يشهدون أن لا إله إلا الله) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى (ويبل للمشركين الذين لا يؤنون الزكاة) قال : هم الذين لا يشهدون أن لا إله إلا الله . وهذه الآية من تفسير فصلت ذكرها هنا استطرادا . وفي تفسير ابن عباس الزكاة بالطاعة والتوحيد دفع لاحتجاج من احتج بالآية على أن الكفار غاطبون بفروع الشريعة . **قوله** (يضاؤون يشبهون) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى (يضاؤون قول الذين كفروا) أى يشبهون . وقال أبو عبيدة : المضاواة التشبيه . ثم ذكر حديث البراء في آخر آية نزلت وآخر سورة نزلت ، فأما الآية فتقدم حديث ابن عباس في سورة البقرة وأن آخر آية نزلت آية الربا ، وجميع بأنهما لم ينقلوا وإنما ذكره عن استقرار بحسب ما اطلع عليه ، وأولى من ذلك أن كلا منهما أراد آخرية مخصوصة ، وأما السورة فالمراد بعضها أو معظمها ولا فيها آيات كثيرة نزلت قبل سنة الواقعة النبوية ، وأوضح من ذلك أن أول براءة نزل عقب فتح مكة في سنة تسع عام حج أبي بكر وقد نزل (اليوم اكملت لكم دينكم) وهى فى المائة فى حجة الوداع سنة عشر ، فالظاهر أن المراد معظمها ، ولا شك أن غالبا نزل فى غزوة تبوك وهى آخر غزوات النبي ﷺ ، وسأيت فى تفسير (إذا جاء نصر الله) أنها آخر سورة نزلت وأذكر الجمع هناك إن شاء الله تعالى . وقد قيل فى آخرية نزول براءة أن المراد بعضها ، فقيل قوله (فان تابوا وأقاموا الصلاة) الآية وقيل (لقد جاءكم رسول من أنفسكم) وأصح

الاقوال في آخرة الآية قوله تعالى ﴿ وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ﴾ كما تقدم في البقرة ، ونقل ابن عبد السلام
 و آخر آية نزلت آية الكلاله ، فماش بعدها خمسين يوما ثم نزلت آية البقرة ، والله أعلم

٢ - باب ﴿ فَمَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْمَلُوا أَنْسَكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ ، وَأَنَّ اللَّهَ يُخْزِي
 الْكَافِرِينَ ﴾ . فمسيحوا سيروا

٤٦٥٥ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَزِيزٍ قَالَ حَدَّثَنِي الْبَيْتُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ وَأَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ
 عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « بَعَثَنِي أَبُو بَكْرٍ فِي تِلْكَ الْحَجَّةِ فِي مُؤَذِّنِينَ بَعَثَهُمْ يَوْمَ النَّحْرِ
 يُؤَذِّنُونَ بِمَنَى أَنْ لَا يَحْجَّ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ ، وَلَا يَطُوفَ بِالْبَيْتِ عُرْيَانٌ . قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ : ثُمَّ
 أَرَدَفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ وَأَمْرَهُ أَنْ يُؤَذِّنَ بِبَرَاءةٍ . قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : فَأَذَنَ مَعَنَا عَلَى يَوْمِ
 النَّحْرِ فِي أَهْلِ مَنَى بِبَرَاءةٍ ، وَأَنْ لَا يَحْجَّ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ ، وَلَا يَطُوفَ بِالْبَيْتِ عُرْيَانٌ »

قوله (باب فمسيحوا في الارض أربعة أشهر) ساقى إلى (الكافرين) . (فمسيحوا سيروا) هو كلام أبي عبيدة
 بزيادة قال في قوله تعالى ﴿ فَمَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ قال : سيروا وأقبلوا وأدبروا . قوله (حدثني البيت عن عقيل)
 في الرواية التي بعدها د حدثني البيت عن عقيل ، ولبيت فيه شيخ آخر تقدم في كتاب الحج عن يحيى بن بكير عن
 الليث عن يونس . قوله (عن ابن شهاب وأخبرني حميد) قال السكراني : وبواو العطف إشعارا بأنه أخبره أيضا
 بغير ذلك ، قيل فهو عطف على مقدم . قلت : لم أر في طرق حديث أبي هريرة عن أبي بكر الصديق زيادة إلا ما
 وقع في رواية شعيب عن الزهري ، فإن فيه د كان المشركون يوافون بالتجارة فيبتغى بها المسلمون ، فلما حرم الله
 على المشركين أن يقرؤوا المسجد الحرام وجد المسلمون في أنفسهم مما قطع عنهم من التجارة ، فتزلت ﴿ وان خفتم
 عيلة ﴾ الآية ثم أحل في الآية الأخرى الجزية ، الحديث أخرجه الطبراني وابن مردويه وطولاً من طريق شعيب ،
 وهو عند المصنف في كتاب الجزية من هذا الوجه . قوله (أن أبا هريرة رضى الله عنه قال : بعثني) في رواية
 صالح بن كيسان عن ابن شهاب في الباب الذي يليه د ان أبا هريرة أخبره ،

٣ - باب ﴿ وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ بِمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ
 فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ ، وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ ، وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾
 آذَنَهُمْ أَعْلَمَهُمْ

٤٦٥٦ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ حَدَّثَنَا الْبَيْتُ عَنْ عُقَيْلٍ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ فَأَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ
 عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ « بَعَثَنِي أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي تِلْكَ الْحَجَّةِ فِي مُؤَذِّنِينَ بَعَثَهُمْ يَوْمَ النَّحْرِ
 يُؤَذِّنُونَ بِمَنَى أَنْ لَا يَحْجَّ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ ، وَلَا يَطُوفَ بِالْبَيْتِ عُرْيَانٌ . قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : ثُمَّ أَرَدَفَ النَّبِيُّ ﷺ

بعل بن أبي طالب فأسره أن يؤذن ببراءة . قال أبو هريرة فأذن معنا على في أهل منى يوم النحر ببراءة ، وأن لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان .

قوله (باب وأذن من الله ورسوله - إلى قوله - المشركين) أورد فيه حديث أبي هريرة المذكور في الباب قبله من وجهين . قوله (بعثني أبو بكر في تلك الحجة) في رواية صالح بن كيسان ، التي بعد هذه الحجة التي أمره رسول الله ﷺ عليها قبل حجة الوداع ، وروى الطبري من طريق ابن عباس قال : بعث رسول الله ﷺ أبا بكر أميرا على الحج ، وأمره أن يقيم للناس حجهم ، يخرج أبو بكر . قوله (يؤذنون بعني أن لا يحج بعد العام مشرك) في رواية ابن أبي الزهري عن عه في أوائل الصلاة في مؤذنين ، أي في جماعة مؤذنين ، والمراد بالتأذين الإعلام ، وهو اقتباس من قوله تعالى (وأذن من الله ورسوله) أي إعلام . وقد وقفت عن سمي عن كان مع أبي بكر في تلك الحجة على أسماء جماعة ، منهم سعد بن أبي وقاص فيما أخرجه الطبري من طريق الحكم عن مصعب بن سعد عن أبيه قال : بعث رسول الله ﷺ أبا بكر ، فلما انتهينا إلى ضجنان أتبعه عليا . ومنهم جابر روى الطبري من طريق عبد الله بن خثيم عن أبي الزبير عن جابر ، أن النبي ﷺ بعث أبا بكر على الحج فأقبلنا معه . قوله (أن لا يحج) بفتح الهمزة وادغام النون في اللام قال الطحاوي في « مشكل الآثار » ، هذا مشكل ، لأن الأخبار في هذه الفصة تدل على أن النبي ﷺ كان بعث أبا بكر بذلك ثم أتبعه عليا فأمره أن يؤذن ، فكيف يبعث أبو بكر أبا هريرة ومن معه بالتأذين مع صرف الأمر عنه في ذلك إلى علي ؟ ثم أجاب بما حاصله : أن أبا بكر كان الأمير على الناس في تلك الحجة بلا خلاف ، وكان على هو المأمور بالتأذين بذلك ، وكان عليا لم يطق التأذين بذلك وحده واحتاج إلى من يعينه على ذلك فأرسل معه أبو بكر أبا هريرة وغيره ليعاونوه على ذلك . ثم ساق من طريق المحرر بن أبي هريرة عن أبيه قال : كنت مع علي حين بعث النبي ﷺ براءة إلى أهل مكة ، فكنت أؤذى معه بذلك حتى يصحل صوتي ، وكان هو ينادي قبلي حتى يعي ، وأخرجه أحد أيضا وغيره من طريق محرر بن أبي هريرة . فالخاصل أن مباشرة أبي هريرة لذلك كانت بأمر أبي بكر ، وكان ينادي بما يلقاه إليه على بما أمر بتبليغه . قوله (بعد العام) أي بعد الزمان الذي وقع فيه ، لإعلام بذلك . قوله (ولا يطوف) بفتح الفاء عطفا على الحج . قوله (قال حميد) هو ابن عبد الرحمن بن عوف (ثم أورد رسول الله ﷺ بعلي وأمره أن يؤذن ببراءة) هذا القدر من الحديث مرسل ، لأن حميدا لم يدرك ذلك ولا صرح بسامعه له من أبي هريرة ، لكن قد ثبت إرساله على من عدة طرق : فروى الطبري من طريق أبي صالح عن علي قال : بعث رسول الله ﷺ أبا بكر براءة إلى أهل مكة وبعثه على الموسم ، ثم بعثني في أمره ، فأدركته فأخذتها منه ، فقال أبو بكر : إلى ؟ قال : خير ، أنت صاحب في الغار وصاحب على الخوض ، غير أنه لا يبلغ عن غيره ، أو رجل مني ، ومن طريق حمزة بن عطاء بن أبيه عن أبي سعيد مثله ، ومن طريق العمري عن نافع عن ابن عمر كذلك ، وروى الترمذي من حديث عقيم بن ابن عباس مثله مطولا وعند الطبراني من حديث أبي رافع نحوه لكن قال : فأتاه جبريل فقال : إنه لن يؤديها عنك إلا أنت أو رجل منك . وروى الترمذي وحسنه وأحمد من حديث ابن عباس قال : بعث النبي ﷺ براءة مع أبي بكر ، ثم دعا عليا فأعطاه إياه وقال : لا ينبغي لأحد أن يبلغ هذا إلا رجلا من أهلي ، وهذا يوضح قوله في الحديث الآخر : لا

يبلغ عني ، ويعرف منه أن المراد خصوص القصة المذكورة لا مطلق التبليغ ، وروى سعيد بن منصور والترمذي والنسائي والطبري عن طريق أبي إسحق عن زيد بن يثيع قال : سألت عليا بأى شيء بعثت ؟ قال بأنه لا يدخل الجنة النفس مؤمنة ، ولا يطوف بالبيت عريان ، ولا يجتمع مسلم مع مشرك في الحج بعد عامهم هذا ، ومن كان له عهد فعهده إلى مدته ، ومن لم يكن له عهد فاربعة أشهر ، واستبدل بهذا الكلام الأخير على أن قوله تعالى ﴿ فسيحوا في الأرض أربعة أشهر ﴾ يختص بمن لم يكن له عهد مؤقت أو لم يكن له عهد أصلا ، وأما من له عهد مؤقت فهو إلى مدته ، فروى الطبري عن طريق ابن إسحاق قال : هم صنفان ، صنف كان له عهد دون أربعة أشهر فأمول إلى تمام أربعة أشهر ، وصنف كانت له مدة عهده يفجر أجل فقصرت على أربعة أشهر . وروى أيضا عن طريق علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس أن الأربعة الأشهر أجل من كان له عهد مؤقت بقدرها أو يزيد عليها ، وأما من ليس له عهد فالتقضاؤه إلى سلخ الحرم لقوله تعالى ﴿ فاذا انسلكوا الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين ﴾ ومن طريق عبيدة ابن سليمان سمعت الضحاك أن رسول الله ﷺ عاهد ناسا من المشركين من أهل مكة وغيرهم فنزلت براءة فنبذ إلى كل أحد عهده وأجلهم أربعة أشهر ، ومن لا عهد له فأجله اقتضاء الأشهر الحرم . ومن طريق السدي نحوه . ومن طريق معمر بن الزهري قال : كان أول الأربعة أشهر عند نزول براءة في شوال ، فكان آخرها آخر الحرم . فبذلك يجمع بين ذكر الأربعة أشهر وبين قوله ﴿ فاذا انسلكوا الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين ﴾ واستبعد الطبري ذلك من حيث أن بلوغهم الخير إنما كان عندما وقع النداء به في ذى الحجة فكيف يقال لهم سيحوا أربعة أشهر ولم يبق منها إلا دون الشهرين ؟ ثم أسند عن السدي وغير واحد التعرّيج بأن تمام الأربعة الأشهر في ربيع الآخر . قوله (أن يؤذن براءة) يجوز فيه التوهم بالرفع على الحكاية وبالجر ، ويجوز أن يكون علامة الجر فتحة وهو الثابت في الروايات . قوله (قال أبو هريرة فأذن معنا على) كذا الأكثر ، وفي رواية الكشميهني وحده . قال أبو بكر فأذن معنا ، وهو غلط فاحش يخالف رواية الجميع ، وإنما هو كلام أبي هريرة قطعا ، فهو الذي كان يؤذن بذلك . وذكر عياض أن أكثر رواة القريبي وافقوا الكشميهني ، قال : وهو غلط . قوله (قال أبو هريرة فأذن معنا على) هو موصول بالاسناد المذكور ، وكان حميد بن عبد الرحمن حل قصة توجهه على من المدينة إلى أن لحق أبا بكر عن غير أبي هريرة ، وحمل بقية القصة كلها عن أبي هريرة . وقوله (فأذن معنا على في أهل منى يوم النحر الخ) قال الأكرماني : فيه إشكال ، لأن عليا كان مأمورا بأن يؤذن براءة ، فكيف يؤذن بأن لا يبيع بعد العام مشرك ؟ ثم أجاب بأنه أذن براءة ومن جملة ما اشتملت عليه أن لا يبيع بعد العام مشرك ، من قوله تعالى فيها ﴿ إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا ﴾ ويحتمل أن يكون أمر أن يؤذن براءة وبما أمر أبو بكر أن يؤذن به أيضا . قلت : وفي قوله يؤذن براءة تجوز ، لأنه أمر أن يؤذن بوضع وثلاثين آية منهاها عند قوله تعالى ﴿ ولو كره المشركون ﴾ فروى الطبري عن طريق أبي معشر عن محمد بن كعب وغيره قال : بعث رسول الله ﷺ أبا بكر أميرا على الحج سنة تسع ، وبعث عليا بثلاثين أو أربعين آية من براءة ، وروى الطبري عن طريق أبي العهباء قال : سألت عليا عن يوم الحج الأكبر ، فقال : انت رسول الله ﷺ بعث أبا بكر يقيم للناس الحج ، ويعني بعده بأربعين آية من براءة ، حتى أتى حرفة فخطب ثم التفت إلى فقال : يا علي قم فأد رسالة رسول الله ﷺ فقامت قرأت أربعين آية من أول براءة ، ثم صدرنا حتى رميت الجرة ، فطفقت

أَتَتَّبِعُ بِهَا الْفَسَاطِيطُ أَفْرُؤَهَا عَلَيْهِمْ ، لَأَنْ الْجَمِيعَ لَمْ يَكُونُوا حَضَرُوا خُطْبَةَ أَبِي بَكْرٍ يَوْمَ عَرَفَةَ ، قَوْلُهُ (وَأَنْ لَا يَحْجَ بِعَدِ الْعَامِ مُشْرِكٌ) هُوَ مُنْتَوَعٌ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى (فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا) وَالْآيَةُ صَرِيحَةٌ فِي مَنْعِهِمْ دُخُولَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَلَوْ لَمْ يَقْصُدُوا الْحَجَّ ، وَاسْكَنْ لَمَّا كَانَ الْحَجُّ هُوَ الْمَقْصُودُ الْأَعْظَمُ صَرَحَ لَمْ بِالْمَنْعِ مِنْهُ فَيَكُونُ مَا وَرَأَاهُ أَوَّلَى بِالْمَنْعِ ، وَالْمُرَادُ بِالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ هُنَا الْحَرَمُ كُلُّهُ ، وَأَمَّا مَا وَقَعَ فِي حَدِيثِ جَابِرٍ فِيمَا أَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ وَاسْتَمْتَحَنَ فِي مُسْنَدِهِ وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ كَلَامَهُمَا عَنْهُ وَصَحَّحَهُ ابْنُ خُرَيْمَةَ وَابْنُ حِبَّانَ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ جَرِيرٍ وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَانَ بْنُ خُنَيْمٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ حِينَ رَجَعَ مِنْ عَمْرَةِ الْجُمُعَةِ بِعَثَ أَبَا بَكْرٍ عَلَى الْحَجِّ ، فَأَقْبَلْنَا مَعَهُ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِأَنْعَرَجٍ ثَوَّبَ بِالنَّصِيحِ ، فَسَمِعَ رَغْوَةً ثَانَةَ لِلنَّبِيِّ ﷺ ، فَآذَا حَتَّى عَلِيًّا ، فَقَالَ لَهُ : أَمِيرُ أَرْسُولٍ ؟ فَقَالَ : بَلَى أَرْسَلَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِرَأْدَةِ أَفْرُؤَهَا عَلَى النَّاسِ ، فَقَدِمْنَا مَكَّةَ ، فَلَمَّا كَانَ قَبْلَ يَوْمِ التَّرْوِيَةِ يَوْمَ قَامَ أَبُو بَكْرٍ يَخْطُبُ النَّاسَ مَنَاسِكُهُمْ ، حَتَّى إِذَا فَرَّغَ قَامَ عَلَى فُقْرَاءٍ عَلَى النَّاسِ بِرَأْدَةِ حَتَّى خَتَمَهَا ، ثُمَّ كَانَ يَوْمَ النَّحْرِ كَذَلِكَ ، ثُمَّ يَوْمَ النَّفَرِ كَذَلِكَ ، فَيَجْمَعُ بَأْنَ عَلِيًّا قَرَأَهَا كُلُّهَا فِي الْوِطَانِ الثَّلَاثَةِ ، وَأَمَّا فِي سَائِرِ الْأَوْقَاتِ فَكَانَ يُؤْذَنُ بِالْأُمُورِ الْمَذْكُورَةِ أَنْ لَا يَحْجَ بِعَدِ الْعَامِ مُشْرِكٌ الْخ ، وَكَانَ يَسْتَمْعِنُ بِأَبِي هُرَيْرَةَ وَغَيْرِهِ فِي الْأَذَانِ بِذَلِكَ ، وَقَدْ وَقَعَ فِي حَدِيثِ مَقْسَمٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عِنْدَ التِّرْمِذِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بِعَثَ أَبَا بَكْرٍ ، الْحَدِيثُ وَفِيهِ وَفَقَامَ عَلَى أَيَّامِ التَّشْرِيقِ فَنَادَى : ذَمَّ اللَّهُ وَذَمَّ رَسُولُهُ بَرِيئَةً مِنْ كُلِّ مُشْرِكٍ ، فَسَجَدُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ ، وَلَا يَحْجُجْنَ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ ، وَلَا يَطُوفْنَ بِالْبَيْتِ عَرِيَانٌ ، وَلَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا مُؤْمِنٌ ، فَكَانَ عَلَى يَنَادِي بِهَا ، فَذَا بَحِ قَامَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَنَادَى بِهَا . وَأَخْرَجَ أَحْمَدُ بِسَدِّ حَسَنِ عَنْ أَنَسٍ وَأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بِعَثَ بِرَأْدَةِ مَعَ أَبِي بَكْرٍ ، فَلَمَّا بَلَغَ ذَا الْخَلِيفَةِ قَالَ : لَا يُلْطَفُ إِلَّا أَنَا أَوْ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي ، فَبِعَ بِهَا مَعَ عَلَى ، قَالَ التِّرْمِذِيُّ حَسَنٌ غَرِيبٌ . وَوَقَعَ فِي حَدِيثٍ يَعْلَى عِنْدَ أَحْمَدَ وَلَمَّا زَلَّتْ عَشْرَ آيَاتٍ مِنْ بِرَأْدَةِ بِعَثَ بِهَا النَّبِيُّ ﷺ مَعَ أَبِي بَكْرٍ لِيَقْرَأَهَا عَلَى أَهْلِ مَكَّةَ ، ثُمَّ دَعَانِي فَقَالَ : أَدْرَكَ أَبَا بَكْرٍ لُغِيًّا لِقَبْتِهِ نَحْنُ مِنْهُ الْكِتَابَ ، فَرَجَعَ أَبُو بَكْرٍ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ نَزَلَ فِي شَيْءٍ ؟ فَقَالَ لَا ، إِلَّا أَنَّهُ لَنْ يُوْدَى - أَوْ لَكِنْ جَبْرِيْلٌ قَالَ لَا يُوْدَى - عَنْكَ إِلَّا أَنْتَ أَوْ رَجُلٌ مِنْكَ ، قَالَ الْعِمَادُ بْنُ كَثِيرٍ : لَيْسَ الْمُرَادُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَجَعَ مِنْ فُورِهِ ، بَلِ الْمُرَادُ رَجَعَ مِنْ حُجَّتِهِ . قُلْتُ : وَلَا مَانِعَ مِنْ حَمْلِهِ عَلَى ظَاهِرِهِ اقْرَبِ الْمَسَافَةَ ، وَأَمَّا قَوْلُهُ عَشْرَ آيَاتٍ فَالْمُرَادُ أُولَاهَا (لِنَمَّا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ)

٤ - بَابُ (إِلَّا) الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ

٦٥٧هـ - حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَعَثَهُ فِي الْحَجَّةِ الَّتِي أَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهَا قَبْلَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ فِي رَهْطٍ يُؤْذَنُ فِي النَّاسِ أَنْ لَا يَحْجُجْنَ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ وَلَا يَطُوفُ بِالْبَيْتِ عَرِيَانٌ ، فَكَانَ مُحَمَّدٌ يَقُولُ : يَوْمُ النَّحْرِ يَوْمُ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ ، هَذَا لِحَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ

قَوْلُهُ (حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ) هُوَ ابْنُ مَنْصُورٍ كَمَا جَزَمَ بِهِ الْمَرْيُ وَيَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَيْ ابْنُ سَعْدٍ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ ، وَصَالِحٌ هُوَ ابْنُ كَيْسَانَ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي أَوَائِلِ الصَّلَاةِ مِنْ رَوَايَةِ يَعْقُوبَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ هَذَا

ابن أخى ابن شهاب عن حمه ، فله فيه طريقان ، وسياقه عن ابن أخى ابن شهاب موافق لسياق عقيل ، وأما رواية صالح فوقع في آخرها د فكان حميد يقول : يوم النحر يوم الحج الأكبر ، من أجل حديث أبي هريرة ، وهذه الزيادة قد أدرجها شبيب عن الزهري كما تقدم في الجزية . ولفظه عن أبي هريرة : بعثنى أبو بكر فيمن يؤذن يوم النحر . نفي : لا يهيج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ، ويوم الحج الأكبر يوم النحر ، وإنما قيل الأكبر من أجل قول الناس الحج الأصغر ، فنبذ أبو بكر إلى الناس في ذلك العام فلم يهيج عام حجة الوداع التي حج فيها النبي ﷺ مشرك ، انتهى وقوله : ويوم الحج الأكبر يوم النحر ، هو قول حميد بن عبد الرحمن استنبطه من قوله تعالى ﴿ وَأَذِّنْ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ ﴾ ومن مناداة أبي هريرة بذلك بأمر أبي بكر يوم النحر ، فدل على أن المراد بيوم الحج الأكبر يوم النحر ، وسياق رواية شبيب يوم أن ذلك بما نادى به أبو بكر ، وليس كذلك فقد تضافت الروايات عن أبي هريرة بأن الذي كان ينادى به هو ومن معه من قبل أبي بكر شيان : منع حج المشركين ، ومنع طواف العريان . وأن عليا أيضا كان ينادى بهما ، وكان يزيد : من كان له عهد فعهده إلى مدته ، وأن لا يدخل الجنة إلا مسلم . وكان هذه الأخيرة كالوطئة لأن لا يهيج البيت مشرك ، وأما التي قبلها فهي التي احتصر على تبليغها ، ولهذا قال العلماء : إن الحكمة في إرسال علي بعد أبي بكر أن عادة العرب جرت بأن لا ينقض العهد إلا من عقده أو من هو منه بسبيل من أهل بيته ، فأبهرهم في ذلك على عادتهم ، ولهذا قال ولا يبلغ عنى إلا أنا أو رجل من أهل بيتي ، وروى أحمد والنسائي من طريق جرير بن عبد الله عن أبيه قال : كنت مع علي حين بعث رسول الله ﷺ إلى مكة براءة ، فكنا ننادى أن لا يدخل الجنة إلا نفس مسلمة ولا يطوف بالبيت عريان ، ومن كان بينه وبين رسول الله ﷺ عهد فأجله أربعة أشهر ، فإذا مضت فإن الله بريء من المشركين ورسوله . ولا يهيج بعد العام مشرك . فكشفت أنادى حتى يصل صوته ، وقوله وإنما قيل الأكبر الخ في حديث ابن عمر عند أبي داود وأصله في هذا الصحيح رقمه د أى يوم هذا ؟ قالوا : هذا يوم النحر ، قال : هذا يوم الحج الأكبر ، واختلف في المراد بالحج الأصغر فالجمهور على أنه العمرة ، وصل ذلك عبد الرزاق من طريق عبد الله بن شداد أحد كبار التابعين ، ووصله الطبري عن جماعة منهم عطاء والشعبى ، وعن مجاهد : الحج الأكبر القران والأصغر الأفراد . وقيل يوم الحج الأصغر يوم عرفة ويوم الحج الأكبر يوم النحر لأن فيه تتسكل بقية المذاسك . وعن الثوري : أيام الحج تسمى يوم الحج الأكبر كما يقال يوم الفتح . وأيده السهيلي بأن عليا أمر بذلك في الأيام كلها . وقيل لأن أهل الجاهلية كانوا يقفون بهرة وكانت قریش تقف بالمزدلفة ، فإذا كان صبيحة النحر وقف الجميع بالمزدلفة فتبذل له الأكبر لاجتماع الكل فيه ، وعن الحسن : سمي بذلك لانفاق حج جميع الملل فيه . وروى الطبري من طريق أبي جحيفة وغيره : أن يوم الحج الأكبر يوم عرفة . ومن طريق سعيد بن جبير أنه النحر . واحتج بأن يوم التاسع وهو يوم عرفة إذا انسلخ قبل الوقوف لم يفت الحج بخلاف العاشر فإن الليل إذا انسلخ قبل الوقوف فات . وفي رواية الترمذي : من حديث علي مرفوعا وموقوفا : يوم الحج الأكبر يوم النحر ، ورجح الموقوف ، وقوله ، فنبذ أبو بكر الخ ، هو أيضا مرسل من قول حميد بن عبد الرحمن ، والمراد أن أبا بكر أضح لهم بذلك ، وقيل إنما لم يقتصر النبي ﷺ على تبليغ أبي بكر عنه براءة لأنها تضمنت مدح أبي بكر ، فأراد أن يسهوها من غير أبي بكر ، وهذه غفلة من قائله حمله عليها ظنة أن المراد تبليغ براءة كلها ، وليس الأمر كذلك

لما قدمناه ، وإنما أمر بتبليغه منها أوائلها فقط ، وقد قدمت حديث جابر وفيه « أن علياً قرأها حتى ختمها ، وطريق الجمع فيه ، واستدل به على أن حجة أبي بكر كانت في ذى الحجة على خلاف المنقول عن مجاهد وهكرمة بن خالد ، وقد قدمت النقل عنهما بذلك في المغازي ، ووجه الدلالة أن أبا هريرة قال « بعثني أبو بكر في تلك الحجة يوم النحر ، وهذا لا حجة فيه لأن قول مجاهد إن ثبت فالمراد بيوم النحر الذي هو صبيحة يوم الوقوف سواء كان الوقوف وقع في ذى القعدة أو في ذى الحجة . نعم روى ابن مردويه من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال « كانوا يجعلون عاماً شهراً وعاماً شهرين ، يعني يحجون في شهر واحد مرتين في سنتين ثم يحجون في الثالث في شهر آخر غيره ، قال : فلا يقع الحج في أيام الحج إلا في كل خمس وعشرين سنة ، فلما كان حج أبي بكر وافق ذلك العام شهر الحج فسماه الله الحج الأكبر . (تنبيه) : اتفقت الروايات على أن حجة أبي بكر كانت سنة تسع ، ووقع في حديث لعبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة في قوله (براءة من الله ورسوله) قال « لما كان زمن خيبر اعتمر رسول الله ﷺ من الجمرات . ثم أمر أبا بكر الصديق على تلك الحجة . قال الزهري : وكان أبو هريرة يحدث أن أبا بكر أمره أن يؤذن براءة ، ثم أتبع النبي ﷺ علياً ، الحديث . قال الشيخ عماد الدين بن كثير : هذا فيه غرابة من جهة الأمير في سنة عمرة الجمرات كان عتاب بن أسيد ، وأما حجة أبي بكر فكانت سنة تسع . قلت : يمكن رفع الإشكال بأن المراد بقوله « ثم أمر أبا بكر » ، يعني بعد أن رجع إلى المدينة وطوى ذكر من ولي الحج سنة ثمان . فان النبي ﷺ لما رجع من العمرة إلى الجمرات فأصبح بها توجه هو ومن معه إلى المدينة ، إلى أن جاء أوائل الحج فأمر أبا بكر بذلك سنة تسع . وليس المراد أنه أمر أبا بكر أن يحج في السنة التي كانت فيها عمرة الجمرات . وفوله « على تلك الحجة » يريد الآية بعد رجوعهم إلى المدينة

٥ - باب (قَاتِلُوا أُمَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا إِيْمَانُ لَهُمْ)

٤٦٥٨ - **ع** حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ وَهْبٍ قَالَ « كُنَّا عِنْدَ حُذَيْفَةَ فَقَالَ : مَا بَقِيَ مِنْ أَصْحَابِ هَذِهِ الْآيَةِ إِلَّا ثَلَاثَةٌ ، وَلَا مِنَ الْمُنَافِقِينَ إِلَّا أَرْبَعَةٌ - قَالَ أَمْرَأَتِي إِنَّكُمْ أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ يُخْرِجُونَنَا فَلَا نَدْرِي ، فَا بَالُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ يَقْرُونَ بَيُوتَنَا وَيَسِيرُونَ أَعْلَاقَنَا ؟ - قَالَ أُولَئِكَ الْفَسَاقُ أَجَلٌ ، لَمْ يَبْقَ مِنْهُمْ إِلَّا أَرْبَعَةٌ ، أَحَدُهُمْ شَيْخٌ كَبِيرٌ لَوْ شَرِبَ لَمَاءَ الْهَارِدِ لَمَّا وَجَدَ بَرْدَهُ »

٦ - باب (وَالَّذِينَ يَسْكُنُونَ لِّلْذَهَبِ وَالْفِضَّةِ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ)

٤٦٥٩ - **ع** حَدَّثَنَا الْحَكَمُ بْنُ نَافِعٍ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادُ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجَ حَدَّثَهُ أَنَّهُ قَالَ « حَدَّثَنِي أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : يَكُونُ كَنْزُ أَحَدِكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شُجَاعًا أَوْ قَرْحًا »

٤٦٦٠ - **ع** حَدَّثَنَا مُهَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا جَبْرِ عَنْ حُصَيْنٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ وَهْبٍ قَالَ « صَرَرْتُ عَلَى أَبِي ذَرٍّ بِالرَّيَّةِ فَقُلْتُ : مَا أَنْزَلَكَ بِهَذَا الْأَرْضِ ؟ قَالَ : كُنَّا بِالشَّامِ ، فَقَرَأْتُ (وَالَّذِينَ يَسْكُنُونَ لِّلْذَهَبِ وَالْفِضَّةِ

ولا يُنْفِقونها في سبيلِ الله فبَشِّرْهُمْ بِمَذَابِ أُولَئِكَ ﴿١﴾ قال معاوية : ما هُذِرَ فينا ، ما هُذِرَ إلَّا في أهل الكتاب . قال قلت : لِمَنا لَعِينا وفيهم »

قوله (باب قوله تعالى فقاتلوا أئمة الكفر) لهم لا إيمان لهم (قرأ الجمهور بفتح الهجزة من إيمان ، أى لا عبود لهم وعن الحسن البصري بكسر الهجزة وهى قراءة شاذة ، وقد روى الطبري من طريق عمار بن ياسر وغيره في قوله (لهم لا إيمان لهم) أى لا عبد لهم ، وهذا يؤيد قراءة الجمهور . قوله (حدثنا يحيى) هو ابن سعيد ، وإسماعيل هو ابن أبي خالد . قوله (ما بقي من أصحاب هذه الآية إلا ثلاثة) هكذا وقع مبهما ووقع عند الإسماعيلي من رواية ابن عيينة عن إسماعيل بن أبي خالد باللفظ ، ما بقي من المنافقين من أهل هذه الآية (لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء) الآية إلا أربعة نفر ، إن أحدهم الشيخ كبير ، قال الإسماعيلي : إن كانت الآية ما ذكر في خبر ابن عيينة خلق هذا الحديث أن يخرج في سورة الممتحنة انتهى . وقد وافق البخارى - على إخراجها عند آية براءة - النسائي وابن مردويه ، فأخرجاه من طرق عن إسماعيل ، وليس عند أحد منهم تعيين الآية ، وانفرد ابن عيينة بتعيينها ، إلا أن عند الإسماعيلي من رواية خالد الطحان عن إسماعيل في آخر الحديث قال إسماعيل : يعنى الذين كانوا المشركين ، وهذا يقوى رواية ابن عيينة ، وكأن مسند من أخرجهما في آية براءة ما رواه الطبري من طريق حبيب بن حسان عن زيد بن وهب قال دكنا عند حذيفة فقرأ هذه الآية (فقاتلوا أئمة الكفر) قال ما قول أهل هذه الآية بعد . ومن طريق الأعمش عن زيد بن وهب نحوه ، والمراد بكونهم لم يقاتلوا أن قاتلهم لم يقع لعدم وقوع للشرط ، لأن لفظ الآية (وانكسروا أيمانهم من بعد عهدهم وطعنوا في دينكم فقاتلوا) فلما لم يقع منهم نكسك ولا طعن لم يقاتلوا . وروى الطبري من طريق السدى قال : المراد بأئمة الكفر كندار قريش . ومن طريق الضحاك قال : أئمة الكفر رموس المشركين من أهل مكة . قوله (إلا ثلاثة) سمي منهم في رواية أبي بشر عن مجاهد أبو سفيان بن حرب ، وفي رواية معمر عن قتادة أبو جهل بن هشام وعتبة بن ربيعة وأبو سفيان وسهيل بن عمرو ، وأعقب بأن أبا جهل وعتبة قتلوا بيد رسول الله ﷺ بنطبق التفسير على من نزلت الآية المذكورة وهو حى ، فيصح في أبي سفيان وسهيل ابن عمرو وقد أسلما جميعا . قوله (ولا من المنافقين إلا أربعة) لم أقف على تسميتهم . قوله (فقال أعرابي) لم أقف على اسمه . قوله (انكم أصحاب محمد ﷺ) ينصب أصحاب على الداء مع حذف ، الاداة أو هو بدل من الضمير في انكم . قوله (تخبروننا فلا ندرى) كذا وقع ، في رواية الإسماعيلي وتخبروننا عن أشياء . قوله (يقرءون) بموحدة ثم قاف أى ينفقون ، قال الخطابي : وأكثر ما يكون النقر في الخشب والصخور يعنى بالنون . قوله (أغلقنا) بالعين المهملة والغاف أى غفائس أو ألنا ، وقال ابن التين : وجدته في بعض الروايات مضبوطا بالعين المعجمة ولا وجه له انتهى . ووجد في نسخة الديلمى بخطه بالعين المعجمة أيضا ، ذكره شيخنا ابن المازن . ويمكن توجيهه بأن الأغلق جمع غلق ففتححتين وهو الباب الذى يخلق على البيت ويفتح بالمفتاح ، ويطلق الغلق على الحديد التى تجعل في الباب ويعمل فيها القفل ، فيكون قوله ويسرقوا أغلقنا ، إما على الحقيقة فإنه إذا تمكن من سرقة الغلق توصل إلى فتح الباب ، أو فيه مجاز الحذف أى يسرقون ما فى أغلقنا . قوله (أولئك الفاسق) أى الذين يقرءون ويسرقون ، لا الكفار ولا المنافقون . قوله (أحدهم شيخ كبير) لم أقف على تسميته . قوله (لو شرب

الماء البارد لما وجد برده) أى لذهاب شهوته وفساد ممدته ، فلا يفرق بين الألوان ولا الطعوم

٧ - باب (يوم يحسب عليها نار جهنم فتسكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم لأنفسكم فذوقوا ما كنتم تسكنون)

٤٦٦١ - وقال أحمد بن شبيب بن سعيد حدثنا أبى عن يونس عن ابن شهاب عن خالد بن أسلم قال « خرجنا مع عبد الله بن عمر فقال : هذا قبل أن ينزل الزكاة ، فما أنزلت جعلها الله طهراً للأموال »
قوله (باب قوله) والذين يكنزون الذهب والفضة (الآية) . قوله (يكون كنز أحدكم يوم القيامة شجاعاً أفرع) كذا أورده مختصراً ، وهو عند أبى نعيم فى « المستخرج » ، من وجه آخر عن أبى البيان وزاد « يفر منه صاحبه ويطلبه ، أنا كنزك ، فلا يزال به حتى ياقمه إصبه » ، وكذا أخرجه النسائي من طريق على بن عياش عن شعيب ، وقد تقدم من وجه آخر عن أبى هريرة فى كتاب الزكاة مع شرح الحديث . ثم ذكر حديث أبى ذر فى قصته مع معاوية فى تأويل قوله تعالى (والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها فى سبيل الله) وقد تقدم فى الزكاة أيضاً مع شرحه

قوله (باب قوله عز وجل) يوم يحسب عليها نار جهنم فتسكوى بها (الآية) قوله (وقال أحمد بن شبيب) كذا أورده مختصراً ، وتقدم باتم منه فى كتاب الزكاة مع شرحه

٨ - باب (إن عذة للشهور عند الله اثنا عشر شهراً فى كتاب الله يوم خلق السماوات والأرض منها أربعة حُرُم ، ذلك الدين القيم فلا تظلموا فىهن أنفسكم) القيم هو القائم

٤٦٦٢ - حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن محمد عن ابن أبي بكرة عن أبى بكرة عن النبي ﷺ قال « إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السماوات والأرض ، السنة اثنا عشر شهراً منها أربعة حُرُم : ثلاث متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب المضر الذى بين جعدى وشعبان »
قوله (باب قوله) ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً فى كتاب الله يوم خلق السموات والارض (أى ان الله سبحانه وتعالى لما ابتدأ خلق السموات والارض جعل السنة اثني عشر شهراً . قوله (منها أربعة حرم) قد ذكر تفسيرها فى حديث الباب . قوله (ذلك الدين القيم) قال أبو عبيدة فى قوله (ذلك الدين القيم) مجازة للقائم أى المستقيم ، فخرج مخرج سيد ، من ساد يسود كقام يقوم . قوله (فلا تظلموا فىهن أنفسكم) أى فى الأربعة باستحلال القتال ، وقيل بارتكاب المعاصى . قوله (ان الزمان قد استدار كهيئته) تقدم الكلام عليه فى أوائل بدء الخلق ، وأن المراد بالزمان السنة . وقوله « كهيئته » أى استدار استدارة مثل حالته . ولفظ « الزمان » يطلق على قليل الوقت وكثيره ، والمراد باستدارته وقوع تاسع ذى الحجة ذى لوقت الذى حلت فيه الشمس برج الحمل حيث يستوى الليل والنهار . ووقع فى حديث ابن عمر عند ابن مردويه « ان الزمان قد استدار فهو اليوم كهيئته يوم خلق الله السموات والارض » . قوله (السنة اثنا عشر شهراً) أى السنة العربية الهلالية ،

وذكر الطبري في سبب ذلك من طريق حصين بن عبد الرحمن عن أبي مالك : كانوا يعملون السنة ثلاثة عشر شهرا ومن وجه آخر كانوا يعملون السنة اثني عشر شهرا وخمسة وعشرين يوما ، فتدور الايام والشهور كذلك . قوله (ثلاث متواليات) هو تفسير الأربعة الحرم ، قال ابن التين : الصواب ثلاثة متواليات ، يعني لأن الميز الشهر ، قال : وامله أعاده على المدة أي ثلاث مدد متواليات ، انتهى . أو باعتبار العدة مع أن الذي لا يذكر التمييز معه يجوز فيه التذكير والتأنيث ، وذكرها من سنتين لمصلحة التوالى بين الثلاثة ، وإلا فلو بدأ بالحرم لغات مقصود التوالى . وفيه إشارة إلى إبطال ما كانوا يفعلونه في الجاهلية من تأخير بعض الأشهر الحرم ، فقيل : كانوا يعملون الحرم صفرا ويعملون صفرًا المحرم لئلا يتوالى عليهم ثلاثة أشهر لا يتعاطون فيها القتال ، فلذلك قال : متواليات ، وكانوا في الجاهلية على أسماء : منهم من يسمى الحرم صفرا فيحل فيه القتال ، ويحرم القتال في صفر ويسميه المحرم . ومنهم من كان يعمل ذلك سنة هكذا وسنة هكذا ، ومنهم من يجعله سنتين هكذا وسنتين هكذا ، ومنهم من يؤخر صفرا إلى ربيع الأول ويربعا إلى ما يليه وهكذا إلى أن يصير شوال ذا القعدة وذو القعدة ذا الحجة ، ثم يعود فيعيد العدد على الأصل . قوله (ورجب مضر) أضافه إليهم لأنهم كانوا متمسكين بتعظيمه ، بخلاف غيرهم فيقال إن ربيعة كانوا يعملون بدله رمضان ، وكان من العرب من يعمل في رجب وشعبان ما ذكر في المحرم وصفر فيحلون رجباً ويحرمون شعبان ، ووصفه بكونه بين جمادى وشعبان تأكيذاً ، وكان أهل الجاهلية قد فسّوا بعض الأشهر الحرم أي أخواها ، فيحلون شهرا حراما ويحرمون مكانه آخر بدله حتى رفض تخصيص الأربعة بالتحريم أحيانا ، ووقع تحريم أربعة مطلقة من السنة ، فعنى الحديث أن الأشهر رجعت إلى ما كانت عليه وبطل النسب . وقال الخطابي : كانوا يخالفون بين أشهر السنة بالتحليل والتحريم والتقديم والتأخير لأسباب تعرض لهم ، منها استعجال الحرب ، فيستحلون الشهر الحرام ثم يحرمون بدله شهرا غيره فتتحول في ذلك شهور السنة وتقبل ، فإذا أتى على ذلك عدة من السنين استدار الزمان وعاد الأمر إلى أصله ، فاتفق وقوع حجة النبي ﷺ عند ذلك . (تنبيه) : أبدى بعضهم لما استقر عليه الحال من ترتيب هذه الأشهر الحرم مناسبة لطيفة حاصلها أن للأشهر الحرم منزلة على ما عداها فناسب أن يبدأ بها العام وأن تتوسطه وأن تختم به ، وإنما كان الختم بـسنتين لوقوع الحج ختام الأركان الأربع لأنها تشتمل على عمل مال محض وهو الزكاة ، وعمل بدن محض ، وذلك تارة ، بكن بالجوارح وهو الصلاة وتارة بالقلب وهو الصوم ، لأنه كف عن المفطرات . وتارة عمل مركب من مال وبدن وهو الحج . فلما جمعهما ناسب أن يكون له ضيف ما لواحد منهما ، فكان له من الأربعة الحرم شهران ، والله أعلم

٩ - باب (ثانی) اثبتین إذ هما في النار ، إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا)

معنا ناصرنا . للسكينة قِيْلَةُ من السكون

٤٦٦٣ - **عنه** عبد الله بن محمد حدثنا حبان حدثنا همام حدثنا ثابت حدثنا أنس قال « حدثني أبو

بكر رضى الله عنه قال : كنت مع النبي ﷺ في النار ، فرأيت أنارَ المشركين ، قلت يا رسول الله ، لو أن أحداً رفع قدمه رأنا ، قال : ما ظنك بأثنين الله ثالثهما »

٤٦٦٤ - **حدثنا** عبد الله بن محمد **حدثنا** ابن عيينة عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال - حين وقع بينه وبين ابن الزبير - قالت: أبوه الزبير وأمه أسماء وخاله عائشة وجدته أبو بكر وجدته صفية. قلت لسفيان: إسناده؟ فقال: **حدثنا**. فشككته إنسان ولم يقل: ابن جريج. [المحدث: ٤٦٦٤ - طريقه في: ٤٦٦٥، ٤٦٦٦]

٤٦٦٥ - **حدثني** عبد الله بن محمد قال **حدثني** يحيى بن معين **حدثنا** حجاج قال ابن جريج قال ابن أبي مليكة: وكان بينهما شيء، فعدوت على ابن عباس. فقلت: أنريد أن تقاتل ابن الزبير فتجرح ما حرم الله؟ فقال: معاذ الله. إن الله كتب ابن الزبير وبني أمية محائين، وإني والله لا أحله أبدا. قال: قال الناس: بايع لابن الزبير، فقلت: وأبين بهذا الأمر عنه، أما أبوه خوارى للنبي ﷺ - يريد الزبير - وأما جدته فصحاب للغار - يريد أبو بكر - وأما أمه فذات النطاق، يريد أسماء. وأما خالته فأُم المؤمنين يريد عائشة. وأما عمه فوزج النبي ﷺ، يريد خديجة. وأما عمه النبي ﷺ فجدته، يريد صفية، ثم عفيف في الإسلام، قارى القرآن. والله إن وصلوني وصلوني من قريب، وإن ربوني ربوني أكفأ كرام. فآثر على التوبيعات والأسامات والحيدات يريد أبطناً من بني أسد: بني ثؤيت وبني أسامة ومن أسد. إن ابن أبي العاص برز يمشى للقدمية، يعني عبد الملك بن مروان. وإنه لومى ذنبه، يعني ابن الزبير.

٤٦٦٦ - **حدثنا** محمد بن عبيد بن ميمون **حدثنا** عيسى بن يونس عن عمر بن سعيد قال أخبرني ابن أبي مليكة: دخلنا على ابن عباس فقال: ألا تمجبون لابن الزبير قام في أمره هذا فقلت: لأحاسبن نفسي له، ما حاسبته لأبي بكر ولا لعمرو، ولما كانا أولى بكل خير منه، وقلت: ابن عم النبي ﷺ وابن الزبير وابن أبي بكر وابن أخى خديجة وابن أخت عائشة، فإذا هو يعلى غنى ولا يريد ذلك، فقلت: ما كنت أظن أني أعرض هذا من نفسي فهدعه، وما أراه يريد خيراً، وإن كان لابد لأن يربنى بنو عمي أحب إلي من أن يربنى غيرهم.

قوله (باب قوله) (ثاني اثنين إذ هما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا) أي ناصرنا (قال أبو عبيدة في قوله تعالى) (إن الله معنا) أي ناصرنا وحافظنا: **قوله** (السكينة فعملة من السكون) هو قول أبي عبيدة أيضاً: **قوله** (حدثنا عبد الله بن محمد) هو الجمعني وهو المذكور في جميع أحاديث الباب إلا الطريق الأخير، وفي شيخه عبد الله بن محمد جماعة منهم أبو بكر بن أبي شيبة، ولكن حيث يطلق ذلك فالراد به الجمعي لا اختصاصه به ولا كثاره عنه. وحيان يفتح أوله ثم الموحدة الثقيلة هو ابن هلال، وقد تقدم الحديث مع شرحه في مناقب أبي بكر. **قوله** (حين وقع بينه وبين ابن الزبير) أي بسبب البيعة، وذلك أن ابن الزبير حين مات معاوية امتنع من البيعة

يزيد بن معاوية وأمر على ذلك حتى أغرى يزيد بن معاوية مسلم بن عقبة بالمدينة فكانت وقعة الحرّة ، ثم توجه الجيش إلى مكة فات أميرهم مسلم بن عقبة وقام بأسر الجيش الشامى حصين بن نعيم لخصر ابن الزبير بمكة ، ورموا الكعبة بالمنجنيق حتى احترقت . ففتحهم الحرب يموت يزيد بن معاوية فرجعوا إلى الشام ، وقام ابن الزبير في بناء الكعبة ، ثم دعا إلى نفسه فبويج بالخلافة وأطاعه أهل الحجاز ومصر والعراق وخراسان وكثير من أهل الشام ، ثم غلب مروان على الشام وقتل الضحاك بن قيس الأمير من قبل ابن الزبير بمرج راهط ، ومضى مروان إلى مصر وغلب عليها ، وذلك كله في سنة أربع وستين ، وكل بناء الكعبة في سنة خمس ، ثم مات مروان في سنة خمس وستين وقام عبد الملك ابنه مقامه ، وغلب المختار بن أبي عبيد على الكوفة ففر منه من كان من قبل ابن الزبير ، وكان محمد بن علي بن أبي طالب المعروف بابن الحنفية وعبد الله بن عباس مقيمين بمكة منذ قتل الحسين ، فدعاهما ابن الزبير إلى البيعة له فامتنعا وقالوا : لا نبائع حتى يجتمع الناس على خليفة ، وتبهما جماعة على ذلك ، فشددهم ابن الزبير وحصرهم ، فبلغ المختار لجزر إليهم جيشا فأخرجوهما واستأذنوهما في قتال ابن الزبير فامتنعا ، وخرجوا إلى الطائف فأقام بها حتى مات ابن عباس سنة ثمان وستين ، ورحل ابن الحنفية بعده إلى جهة رضوى جبل يبيع فأقام هناك ، ثم أراد دخول الشام فتوجه إلى نحو أيلة فات في آخر سنة ثلاث أو أول سنة أربع وسبعين ، وذلك عقب قتل ابن الزبير على الصحيح ، وقيل عاش إلى سنة ثمانين أو بعد ذلك ، وعند الواقدي أنه مات بالمدينة سنة إحدى وثمانين ، وزعمت الكيسانية أنه لم يمت وأنه المهدي وأنه لا يموت حتى يملك الأرض ، في خرافات لم كثرة ليس هذا موضعها . وإنما لحقت ما ذكرته من طبقات ابن سعد وتاريخ الطبري وغيره لبيان المراد بقول ابن أبي مليكة حين وقع بينه وبين ابن الزبير ، ولقوله في الطريق الأخرى : فعدوت على ابن عباس فقلت : أتريد أن تقتل ابن الزبير ؟ وقول ابن عباس : قال الناس بإيع لابن الزبير ، فقلت : وأين هذا الأمر عنه ، أي أنه مستحق لذلك لما له من المناقب المذكورة ، ولكن امتنع ابن عباس من المباينة لما ذكرناه . وروى الفاكهي من طريق سميد بن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه قال : كان ابن عباس وابن الحنفية بالمدينة ثم سكنوا مكة ، وطلب منهما ابن الزبير البيعة فأبيا حتى يجتمع الناس على رجل ، فضيق عليهما فبعث رسولاً إلى العراق ليرج إليهما جيش في أربعة آلاف فوجدوهما محصورين ، وقد أحضر الخطب للجل على الباب يحوقهما بذلك ، فأخرجوهما إلى الطائف ، وذكر ابن سعد أن هذه القصة وقعت بين ابن الزبير وابن عباس في سنة ست وستين . قوله (وأمه أسماء) أي بنت أبي بكر الصديق ، وقوله : وجدته صفية ، أي بنت عبد المطالب ، وقوله في الرواية الثانية : وأما حمته فزوج النبي ﷺ ، يريد خديجة أطلق عليها حمته تيمناً بها . وكذا تجوز في الرواية الثالثة حيث قال : ابن أبي بكر ، وإنما هو ابن بنته ، وحيث قال : ابن أخي خديجة ، وإنما هو ابن ابن أخيها العوام . قوله (فقلت لسفيان إسناده) بالنصب أي أذكر إسناده ، أو بالرفع أي ما إسناده . فقال (حدثنا فضله لسان ولم يقل ابن جريج) ظاهر هذا أنه صرح له بالتحديث لكن لما لم يقل ابن جريج احتدل أن يكون أراد أن يدخل بينهما واسطة ، واحتمل عدم الواسطة ، ولذلك استظهر البخاري بإخراج الحديث من وجه آخر عن ابن جريج ، ثم من وجه آخر عن شيخه . قوله في الطريق الثانية (حجاج) هو ابن محمد المصيصي . قوله (قال ابن أبي مليكة وكان يؤمن ما شئ) كذا أحاد العدمير بالثنية على غير مذكور اختصاراً

ومراده ابن عباس وابن الزبير ، وهو صريح في الرواية الأولى حيث قال قال ابن عباس حين وقع بينه وبين ابن الزبير . **قوله** (فتحل ما حرم الله) أى من القتال في الحرم . **قوله** (كتب) أى قدر . **قوله** (محلين) أى أنهم كانوا يبيعون القتال في الحرم ، وإنما نسب ابن الزبير إلى ذلك وإن كان بنو أمية هم الذين ابتدؤا بالقتال وحصلوه وإنما بدأ منه أولا فدفعهم عن نفسه لأنه يمد أن ردم الله عنه حصن بني هاشم ليأمنوه ، فشرع فيما يؤذن بإباحته القتال في الحرم ، وكان بعض الناس يسمي ابن الزبير والحل ، لذلك ، قال الشاعر يتنزل في أخته رملة :

ألا من لقلب معنى غزل بحب الخلة أخت المحل

وقوله لا أحله أبدا أى لا أبيع القتال فيه ، وهذا مذهب ابن عباس أنه لا يقاتل في الحرم ولو قوتل فيه . **قوله** (قال قال الناس) القائل هو ابن عباس وناقل ذلك عنه ابن أبي مليكة فهو متصل ، والمراد بالناس من كان من جهة ابن الزبير وقوله « بايع ، بصيغة الأمر وقوله « وأين بهذا الأمر ، أى الخلافة أى ليست بعيدة عنه لما له من الشرف بأسلافه الذين ذكرهم ثم صفته إلى أشار إليها بقوله عفيف في الإسلام قارىء للقرآن . وفي رواية ابن قتبية من طريق محمد بن الحكم عن هوانة ومن طريق يحيى بن سعد عن الأحمش قال قال ابن عباس لما قيل له بايع لابن الزبير : **أين المذهب عن ابن الزبير ،** وسأني الكلام على قوله في الرواية الثانية ابن أبي بكر في تفسير الحجرات . **قوله** (والله إن وصولي وصولي من قريب) أى بسبب القرابة . **قوله** (وإن ربوني) يفتح الراء وضم الموحدة الثقيلة من الترية . **قوله** (ربوني) في رواية الكشميني ربني بالافراد ، وقوله « أكفاء ، أى أمثال واحدها كفف ، وقوله « كرام ، أى في أحسابهم ، وظاهر هذا أن مراد ابن عباس بالمذكورين بنو أسد رطط ابن الزبير وكلام أبي مخنف الأخباري يدل على أنه أراد بنى أمية ، فانه ذكر من طريق أخرى أن ابن عباس لما حضرته الوفاة بالطائف جمع بينه فقال « يا بني إن ابن الزبير لما خرج بمكة شددت أزره ودغوت الناس إلى بيعته وترك بني هنا من بنى أمية الذين إن قبلونا قبلونا أكفاء ، وإن ربونا ربونا كراما . فلما أصاب ما أصاب جفائي ، ويؤيد هذا ما في آخر الرواية الثالثة حيث قال « وإن كان لابد لأن ربني بنو عمي أحب إلى من أن ربني غيرهم ، فإن بني عمهم بنو أمية بن عبد شمس بن عبد مناف لأنهم من بني عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف فعبد المطلب جد عبد الله بن عباس بن عبد المطلب ابن عم أمية جد مروان بن الحكم بن أبي العاص ، وكان هاشم وعبد شمس شقيقين ، قال الشاعر :

عبد شمس كان يتلو هاشما وهما بعد لام ولاب

وأصرح من ذلك ما في خبر أبي مخنف ثان في آخره « إن ابن عباس قال لبنيه : فإذا دفنتموني فالحقوا ببني عمكم بنى أمية ، ثم رأيت بيان ذلك واضحا فيما أخرجه ابن أبي خيثمة في تاريخه في الحديث المذكور فانه قال بعد قوله ثم عفيف في الإسلام قارىء للقرآن « وتركته بنى عمي إن وصولي وصولي من قريب ، أى أذعنت له وتركته بنى عمي فأثر على غيري ، وبهذا يستقيم الكلام ، وأصرح من ذلك في رواية ابن قتبية المذكورة أن ابن عباس قال لابنه على « الحق بأبن عمك ، فإن أهلك منك وإن كان أجدع ، فالحق على عبد الملك فكان أثر الناس عنده . **قوله** (فأثر على) بصيغة الفعل الماضي من الأثرة ، ووقع في رواية الكشميني فابن بختانية ما كنه ثم نون وهو

تصحیف ، وفي رواية ابن قتية المذكورة قد رددت على عضده فأثر على فلم أرض بالهوان ، . قوله (التوثات والاسامات والحيدات يريد أبطنا من بني أسد) أما التوثات فنسبة إلى بني تويت بن أسد وبقال تويت بن الحارث ابن عبد العزى بن قصي ، وأما الاسامات فنسبة إلى بني أسامة بن أسد بن عبد العزى ، وأما الحيدات فنسبة إلى بني حميد بن زهير بن الحارث بن أسد بن عبد العزى ، قال الفاكهي : حاشنا الزبير بن بكار عن محمد بن الضحاك في آخرين أن زهير بن الحارث دفن في الحبر . قال وحدثنا الزبير قال : كان حميد بن زهير أول من بنى بمكة بيتا مربعا ، وكانت قريش تكره ذلك لمضاواة الكعبة ، فلما بنى حميد بيته قال قائلهم : اليوم يبني خميد بيته أما حياته وأما موته

فلما لم يصبه شيء تأمموه على ذلك . وتجتمع هذه الأبطال مع خويلد بن أسد جد ابن الزبير ، قال الأزرق : كان ابن الزبير إذا دعا الناس في الإذن بدأ ببني أسد على بني هاشم وبني عبد شمس وغيرهم ، فهذا معنى قول ابن عباس وأثر على التوثات الخ ، قال : فلما ولي عبد الملك بن مروان قدم بني عبد شمس ثم بني هاشم وبني المطلب وبني نوفل ثم أعطى بني الحارث بن فهر قبل بني أسد وقال : لأقدمن عليهم أبعد بطن من قريش ، فكان يصنع ذلك مباينة منه في مخالفة ابن الزبير . وجمع ابن عباس البطون المذكورة جمع القلة تحقيرا لهم . قوله (يريد أبطنا من بني أسد بن تويت) كذا وقع وصوابه يريد أبطنا من بني تويت بن أسد الخ أنه على ذلك عباس . قلت : وكذا وقع في مستخرج أبي نعيم على الصواب ، وفي رواية أبي مخنف المذكورة أنفاذا صغارا من بني أسد بن عبد العزى ، وهذا صواب . قوله (أن ابن أبي العاص) يعني عبد الملك بن مروان بن الحارث بن أبي العاص . قوله (برد) أي ظهر . قوله (بمعنى القديمة) بضم القاف وفتح الدال وقد تضم أيضا وقد تسكن وكسر الميم وتشدید التعتانية ، قال الخطابي وغيره : معناها التبخر وهو مثل يريد أنه برد يطلب بمالي الأمور . قال ابن الأثير : الذي في البخاري « القديمة » وهي التقدمة في الشرف والفضل ، والذي في كسب الشريب « القديمة » بزيادة تعتانية في أوله ومعناها التقدمة في الشرف ، وقيل التقدمة بالهامة والفعل . قلت : وفي رواية أبي مخنف مثل ما وقع في الصحيح . قوله (وانه لوى ذنبه) يعني ابن الزبير ، لوى بتشديد الواو وبفتحها أي ثناه ، وكفى بذلك عن تأخره وتحلفه عن معالي الأمور ، وقيل كنى به عن الجبن ولم يثار الدعة كما تفعل السباع إذا أرادت النوم ، والاول أولى ، وفي مثله قال الشاعر :

مشى ابن الزبير القهقري وتقدمت أمية حتى أحرزوا القصبات

وقال الداودي : المعنى أنه وقف فلم يتقدم ولم يتأخر ، ولا وضع الأشياء مواضعها فأدنى التناصح وأقصى الكناشع . وقال ابن الثين معنى « لوى ذنبه » لم يتم له ما أراد . وفي رواية أبي مخنف المذكورة « وان ابن الزبير يعني القهقري ، وهو المناسب لقوله في عبد الملك ، يعني القديمة ، وكان الأمر كما قال ابن عباس : قال عبد الملك لم يزل في تقدم من أمره إلى أن استعذ العراق من ابن الزبير وقتل أخاه مصعبا ، ثم جهز العساكر إلى ابن الزبير بمكة فسكن من الأمر ما كان ، ولم يزل أمر ابن الزبير في تأخر إلى أن قتل رحمه الله تعالى . قوله في الرواية الثالثة (عن عمر بن سعيد) أي ابن أبي حسين المكي ، وقوله « لأحاسب نفسي » أي لأنافسها في موته ونصحه ، قاله الخطابي . وقال الداودي : معناه لأذكرن من مناقبه ما لم أذكر من مناقبها ، وإنما صنع ابن عباس ذلك لاشتراك

الناس في معرفة مناقب أبي بكر وعمر ، بخلاف ابن الزبير فإكانت مناقبه في الصورة كنافهما فأظهر ذلك ابن عباس وبينه للناس انصافاً منه له ، فلما لم ينصفه هو رجع عنه . **قوله** (فاذا هو يتعلم عن) أى يترفع على متنعياً عن . **قوله** (ولا يريد ذلك) أى لا يريد أن يكون من خاصته . وقوله وما كنت أظن أني أعرض هذا من نفسي ، أى أبدقه بالخضوع له ولا يرضى مني بذلك ، وقوله وما أراه يريد خيراً ، أى لا يريد أن يصنع بي خيراً ، وفي رواية الكشميني (وإنما أراه يريد خيراً ، وهو تصحيف ، ويروى ما تقدم . وقوله (لأن يربني ، أى يكون عليّ رباً أى أميراً ، أو ربه بمعنى رباة وقام بامرءه وذلك تذييره ، قال التميمي : معناه لأن أكون في طاعة بني أمية أحب إلى من أن أكون في طاعة بني أسد ، لأن بني أمية أقرب إلى بني هاشم من بني أسد كما تقدم ، والله أعلم

١٠ - باب (المؤلفات قلوبهم وفي الرقاب) قال مجاهد : يتألفهم بالمطية

٤٦٧ - **حدثنا** محمد بن كثير أخبرنا سفيان عن أبيه عن أبي ثعلبة عن أبي سعيد رضي الله عنه قال : « بعث إلى النبي ﷺ بشي ، فقسّمه بين أربعة وقال : أتألفهم . فقال رجل : ما عدلت ، فقال : يخرج من ضئضئ هذا قوم يرمقون من الدين »

قوله (باب قوله (المؤلفات قلوبهم وفي الرقاب) قال مجاهد يتألفهم بالمطية) وصله الفريابي عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ، وسقط قوله (وفي الرقاب) من غير رواية أبي ذر وهو أوجه ، اذ لم يذكر ما يتعلق بالرقاب . ثم ذكر حديث أبي سعيد إلى د بعث النبي ﷺ بشي فقسّمه بين أربعة وقال أتألفهم ، فقال رجل ما عدلت ، أورده مختصراً جداً وأهم الباعث والمبعوث وتسمية الأربعة والرجل القاتل ، وقد تقدم بيان جميع ذلك في غزوة حنين من المغازي

١١ - باب (الذين يلوزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات)

يلوزون يبيون . وجهدهم وجهدهم طاقهم

٤٦٨ - **حدثني** بشر بن خالد أبو محمد أخبرنا محمد بن جعفر عن شعبة عن سليمان عن أبي وائل عن أبي مسعود قال : « لما أمرنا بالصدقة كتبنا كتّاحاً ، فجاء أبو عقيل بنصف صاع وجاء إنسان بأكثر منه ، فقال المنافقون : إن الله اتقى عن صدقة هذا ، وما فعل هذا الآخر إلا رثاء ، فنزلت (الذين يلوزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات والذين لا يجدون إلا جهدهم) الآية »

٤٦٩ - **حدثني** إسحاق بن إبراهيم قال : قلت لأبي أسامة أحدكم زائدة عن سليمان عن شقيق عن أبي مسعود الأنصاري قال : « كان رسول الله ﷺ يأمر بالصدقة ، فيحتال أحدنا حتى يسجي بالمد ، وإن لاحدهم اليوم مائة ألف . كأنه يعرض بنفسه »

قوله (باب قوله) الذين يلزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات (يلزون يعيرون) سقط هذا لآي ذر ،
وقد تقدم في الزكاة . **قوله** (جهدهم وجهدهم طاقتهم) قال أبو عبيدة في قوله (والذين لا يجهدون إلا جهمهم)
مضموم ومفتوح سواء ومعناه طاقتهم ، يقال جهد المقل ، وقال الفراء : الجهد بالهمزة أهل الجهاد ، ولغة غيرهم
الفتح ، وهذا هو المعتمد عند أهل العلم باللسان قاله الطبري ، وحكى عن بعضهم أن معناه ما يختلف : قيل بالفتح
المشقة وبالهمزة الطاقة ، وقيل غير ذلك . **قوله** (عن سليمان) هو الأعشى ، وأبو مسعود هو عقبة بن عمرو البدرى
قوله (لما أمرنا بالصدقة) تقدم في الزكاة بلافظ ، لما نزلت آية الصدقة ، وقد تقدم بيانه هناك . **قوله** (كنا
تتجامل) أى يحصل بعضنا لبعض بالأجرة ، وقد تقدم في الزكاة من وجه آخر عن شعبة بلافظ وتجامل أى تواجر
أنفسنا في الحل ، وتقدم بيان الاختلاف في ضبطه ، وقال صاحب المحكم ، تجامل في الأمر أى تكافه على مشقة
ومنه تجامل على فلان أى كافه ما لا يطيق . **قوله** (لجاء أبو عقيل بنصف صاع) اسم أبى عقيل هذا وهو بفتح
أوله جحاب بمهملتين بينهما موحدة ساكنة وآخره مثلاً ، ذكره عبد بن حميد والطبري وابن منده من طريق سعيد
ابن أبى هريرة عن قتادة قال في قوله تعالى (الذين يلزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات) قال جاء رجل من
الأنصار يقال له الجحباب أبو عقيل فقال : يا بني ألق به أجر الجرير على صاهين من تمر ، فأما صاع فامسكه لأهل
وأما صاع فما هو ذا . فقال المنافقون : إن كان الله ورسوله لغنيين عن صاع أبى عقيل ، فنزلت ، وهذا مرسل ،
ووصله الطبراني والبارودي والطبري من طريق موسى بن عبيدة عن خالد بن يسار عن ابن أبى عقيل عن أبيه
بهذا ، ولكن لم يسموه . وذكر السهيلي أنه وآه بخط بعض الحفاظ مضبوطاً بجمعيين ، وروى الطبراني في الأوسط
وابن منده من طريق سعيد بن عثمان البلى عن جدته بنت عدى أن أمها حميدة بنت سهل بن رافع صاحب الصاع
الذى لمز المنافقون خرج بركاته صاع تمر وبابنه حميدة إلى النبي ﷺ فدعا لهما بالبركة ، وكذا ذكر ابن الكلبي أن
سهل بن رافع هو صاحب الصاع الذى لمز المنافقون ، وروى عبد بن حميد من طريق حكرمة قال في قوله تعالى
(والذين لا يجهدون إلا جهمهم) هو رفاعه بن سهل ، ووقع عند ابن أبى حاتم رفاعه بن سعد ، فيحتمل أن يكون
تصحيحاً ، ويحتمل أن يكون اسم أبى عقيل سهل ولقبه جحباب ، أو هما اثنان . وفي الصحابة أبو عقيل بن عبد
الله بن ثعلبة البلى بدرى لم يسمه موسى بن عقبة ولا ابن إسحق وسماه الواقدي عبد الرحمن قال : واستشهد بالجماعة ،
وكلام الطبري يدل على أنه هو صاحب الصاع عنده وتبعه بعض المتأخرين ، والأول أدل . وقيل هو عبد
الرحمن بن سمعان (١) وقد ثبت في حديث كعب بن مالك في قصة توبته قال د جاء رجل يزول به السراب فقال النبي
ﷺ كن أباً خيشمة فإذا هو أبو خيشمة ، وهو صاحب الصاع الذى لمز المنافقون ، واسم أبى خيشمة هذا عبد الله
ابن خيشمة من بنى سالم من الأنصار ، فهذا يدل على تعدد من جاء بالصاع . ويؤيد ذلك أن أكثر الروايات فيها أنه
جاء بصاع ، وكذا وقع في الزكاة د جاء رجل فتصدق بصاع ، وفي حديث الباب د جاء أبو عقيل بنصف صاع ،
وحزم الواقدي بأن الذى جاء بصدقة ماله هو زيد بن أسلم العجلاني ، والذي جاء بالصاع هو علي بن زيد المخاري
وسمي من الذين قالوا إن هذا مرأ . وإن الله غنى عن صدقة هذا معتب بن قبيص وعبد الله بن نبتل ، وأورده
الحطيب في المهمات ، من طريق الواقدي وفيه عبد الرحمن بن نبتل وهو بنون ثم موحدة ثم مشاة ثم لام بورن

(١) في هامش طبعة بولاق : كذا في بعض النسخ ، وفي بعضها : سمعان ، بنير ميم

جعفر ، وسيأتي أيضا ما يدل على تعدد من جاء بأكثر من ذلك . قوله (وجاء انسان بأكثر منه) تقدم في الزكاة بلفظ دوجا . رجل بشيء كثير ، وروى البزار من طريق عمر بن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ : تصدقوا فاني أريد أن أبعثكم بمثا . قال جاء عبد الرحمن بن عوف فقال : يا رسول الله هندی أربعة آلاف : ألفين أقرضهم ما ربي ، وألفين أمسكهم ما لم يالي ، فقال : بارك الله لك فيما أعطيت وفيما أمسكت قال وبات رجل من الانصار فأصاب صاعين من تمر ، الحديث . قال البزار : لم يستند إلا طالوت بن عباد عن أبي عوانة عن عمر ، قال وحدثناه أبو كامل عن أبي عوانة فم يذكر أبا هريرة فيه ، وكذلك أخرجه عبد بن حميد عن يونس بن محمد عن أبي عوانة ، وأخرجه ابن أبي حاتم والطبري وابن مردويه من طرق أخرى عن أبي عوانة مرسل ، وذكره ابن إسحاق في المغازي بغير إسناد ، وأخرجه الطبري من طريق يحيى بن أبي كثير ومن طريق سعيد عن قتادة وابن أبي حاتم من طريق الحكم بن أبان عن عكرمة والمغني واحد قال دوح رسول الله ﷺ على الصدقة - يعني في غزوة تبوك - جاء عبد الرحمن بن عوف بأربعة آلاف فقال : يا رسول الله مالي ثمانية آلاف جهتك بنصفها وأمسكت نصفها ، فقال : بارك الله لك فيما أمسكت وفيما أعطيت . وتصدق يرمثد عاصم بن هدي بمائة وسق من تمر . وجاء أبو عقيل بصاح من تمر ، الحديث . وكذا أخرجه الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس نحوه ، ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال د جاء عبد الرحمن بن عوف بأربعين أوقية من ذهب ، بمائة . وعند عبد بن حميد وابن أبي حاتم من طريق الربيع بن أنس قال د جاء عبد الرحمن بن عوف بأربعمائة أوقية من ذهب فقال : ان لي ثمانمائة أوقية من ذهب ، الحديث ، وأخرجه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة فقال د ثمانية آلاف دينار ، ومثله لابن أبي حاتم من طريق مجاهد ، وحكي عياض في د الشفاء ، أنه جاء يرمثد بتسعمائة ^(١) بعير ، وهذا اختلاف شديد في القدر الذي أحضره عبد الرحمن بن عوف ، وأصح الطرق فيه ثمانية آلاف درهم . وكذلك أخرجه ابن أبي حاتم من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس أو غيره ، والله أعلم . ووقع في د معاني الفراء ، أن النبي ﷺ حث الناس على الصدقة جاء عمر بصدقة ، وعثمان بصدقة عظيمة ، وبعض أصحاب النبي ﷺ يعني عبد الرحمن بن عوف ، ثم جاء أبو عقيل بصاح من تمر ، فقال المنافقون : ما أخرج هؤلاء صدقاتهم إلا رياء ، وأما أبو عقيل فأنما جاء بصاحه ليذكر بنفسه ، فزلت . ولابن مردويه من طريق أبي سعيد د جاء عبد الرحمن بن عوف بصدقته ، وجاء المطوعون من المؤمنين ، الحديث . قوله (فزلت الذين يلزون المطوعين) قراءة الجمهور بتشديد الطاء والوار وأصله المتطوعين فأدغمت التاء في الطاء ، وهم الذين يفترون بغير استئذان برزق من سلطان أي غيره ، وقوله (والذين لا يحدون إلا جهدهم) مطوف على المطوعين ، وأخطأ من قال إنه مطوف على (الذين يلزون) لاستزاده فساد المعنى ، وكذا من قال مطوف على المؤمنين لأنه يفهم منه أن الذين لا يحدون إلا جهدهم ليسوا بمؤمنين لأن الأصل في المطف المفارقة فكأنه قيل الذين يلزون المطوعين من هذين الصنفين المؤمنين والذين لا يحدون إلا جهدهم ، فكأن الأولين مطوعون ومؤمنون والثاني مطوعون غير مؤمنين ، وليس بصحيح ، فالحق أنه مطوف على المطوعين ويكون من عطف الخاص على العام ، والنسبة فيه التنويه بالخاص لأن السخرية من المقل أشد من المكثرت غالبا ، والله أعلم . قوله في الحديث الثاني (فيحتال أحدنا

حتى يحىء بالمد) یعنی فیصدق به ، فی رواية الزكاة « فيطلق أحدنا إلى السوق فيحامل ، فأعاد بيان المراد بقوله في هذه الرواية فيحتال . قوله (وان لأحدم اليوم مائة ألف) فی رواية الزكاة « وان لبعضهم اليوم مائة ألف ، ومائة بالنسب على أنها اسم أن والخبر لأحدم أو لبعضهم واليوم ظرف ، ولم يذكر عجز المائة ألف فيحتال أن يريد الترام أو الدنانير أو الامداد . قوله (كأنه يمرض بنفسه) هو كلام شقيق الراوى عن أبي مسعود ، بينه إسحق ابن راهويه في مسنده ، وهو الذى أخرجه البخارى عنه . وأخرجه ابن مردويه من وجه آخر عن إسحق فقال في آخره « وان لأحدم اليوم مائة ألف ، قال شقيق : كأنه يمرض بنفسه ، وكذا أخرجه الاسماعيلي من وجه آخر وزاد في آخر الحديث « قال الاعشى : وكان أبو مسعود قد كفر بالله » قال ابن بطال يريد أنهم كانوا في زمن الرسول يتصدقون بما يجدون ، وهؤلاء مكثرون ولا يتصدقون ، كذا قال وهو بعيد ، وقال الزين بن المنير مراده أنهم كانوا يتصدقون مع قلة الشيء ويتكفون ذلك ، ثم وسع الله عليهم فصاروا يتصدقون من يسر ومع عدم خفية عسر . قلت : ويحتمل أن يكون مراده أن الحرص على الصدقة الآن لسهولة مأخذها بالتوسع الذى وسع عليهم أولى من الحرص عليها مع تكلفهم ، أو أراد الإشارة إلى ضيق العيش في زمن الرسول وذلك لفلة ما وقع من الفتن والغنائم في زمانه ، وإلى نعمة عيشهم بعده لكثرة الفتن والغنائم

١٦ - باب (استغفر لهم أو لا تستغفر لهم ، إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم)

٤٦٧٠ - حدثني عبيد بن إسماعيل عن أبي أسامة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال « لما توفى عبد الله بن أبي جها ، ابنه عبد الله بن عبد الله إلى رسول الله ﷺ فسأله أن يعطيه قبصة يكفن فيه أباه ، فأعطاه . ثم سأله أن يصلّي عليه ، فقام رسول الله ﷺ ليصلّي عليه ، فقام عمر فأخذ بشوب رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله ، أتصلّي عليه وقد نهاك ربك أن تصلّي عليه ؟ فقال رسول الله ﷺ : إنما خيرني الله فقال : استغفر لهم أو لا تستغفر لهم ، إن تستغفر لهم سبعين مرة ، وسأزيده على السبعين . قال : أنه منافق . قال فصل عليه رسول الله ﷺ فانزله الله (ولا تصلّ على أحد منهم مات أبداً ، ولا تقم على قبره) »

٤٦٧١ - حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل . وقال غيره حدثني الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال « لما مات عبد الله بن أبي ابن سلول ، دُعِيَ له رسول الله ﷺ ليصلّي عليه ، فلما قام رسول الله ﷺ وثبت إليه فقلت : يا رسول الله ، أتصلّي على ابن أبي وقد قال يوم كذا وكذا وكذا ؟ قال : أعدّد عليه قوله . فقبض رسول الله ﷺ وقال : أحرّضني يا عمر . فلما أكثر عليه قال : إنّي خيّرْتُ فأخترت ، لو أعلم أنّي إن زدت على السبعين يغفر له لزدت عليها . قال فصل عليه رسول الله ﷺ ، ثم انصرف فلم يمكث إلا يسيراً حتى نزلت الآية من براءة (ولا تصلّ على أحد منهم مات أبداً - إلى قوله - وهم فاسقون) قال : فمجيء بعد من جرأني على رسول الله ﷺ ، والله

ورسوله أعلم»

قوله (باب قوله استغفر لهم أو لا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) كذا لابي ذر ورواية غيره معتبرة . **قوله** (عن عبيد الله) هو ابن عمر . **قوله** (لما توفي عبد الله بن أبي) ذكر الواقدي ثم الحاكم في الاكليل ، أنه مات بعد منصرفهم من تبوك وذلك في ذي القعدة سنة تسع ، وكانت مدة مرضه عشرين يوما ابتداءها من ليل بقيت من شوال ، قالوا : وكان قد تخلف هو ومن تبعه عن غزوة تبوك ، وفيهم نزلت ﴿ لو خرجوا فيكم ما زادوكم الا خبالا ﴾ وهذا يدفع قول ابن التين إن هذه القصة كانت في أول الاسلام قبل تحرير الأحكام . **قوله** (جاء ابنه عبد الله بن عبد الله) وقع في رواية الطبري من طريق الشعبي : لما احتضر عبد الله جاء ابنه عبد الله إلى النبي ﷺ فقال : يا نبي الله إن أبي قد احتضر فأحب أن تشهده وتصلى عليه ، قال : ما اسمك ؟ قال : الحباب - يعني بضم المهملة وموحدين خففا - قال : بل أنت عبد الله الحباب اسم الشيطان . وكان عبد الله بن عبد الله بن أبي هذا من فضلاء الصحابة وشهد بدرا وما بعدها واستشهد يوم البصرة في خلافة أبي بكر الصديق ، ومن مناقبه أنه بلغه بعض مقالات أبيه لجاء إلى النبي ﷺ يستأذنه في قتله ، قال : بل أحسن صحبتته ، أخرجه ابن منده من حديث أبي هريرة باسناد حسن ، وفي الطبراني من طريق عروة بن الزبير عن عبد الله بن عبد الله بن أبي أنه استأذن نحره ، وهذا منقطع لأن عروة لم يدركه وكان يحمل أمر أبيه على ظاهر الإسلام فلذلك اتقى من النبي ﷺ أن يحضر عنده ويصلى عليه ، ولا سيما وقد ورد ما يدل على أنه فعل ذلك بمهد من أبيه . ويؤيد ذلك ما أخرجه عبد الرزاق عن معمر والطبري من طريق سعيد كلاهما عن قتادة قال : أرسل عبد الله بن أبي إلى النبي ﷺ ، فلما دخل عليه قال : أهلك حب يهود ، فقال : يا رسول الله إنما أرسلت اليك لاستغفر لي ولم أرسل اليك لتعزني . ثم سأله أن يعطيه قميصه يكتفن فيه فأجابه ، وهذا مرسل مع ثقة رجاله ، ويعضده ما أخرجه الطبراني من طريق الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس قال : لما مرض عبد الله بن أبي جاءه النبي ﷺ فكلّمه فقال : قد فهمت ما تقول ، فامتن على فكفتني في قميصك وصل على ففعل ، وكان عبد الله بن أبي أراد بذلك دفع العار عن ولده وعشيرته بعد موته فأظهر الرغبة في صلاة النبي ﷺ عليه ، ووقعت اجابته إلى سؤاله بحسب ما ظهر من حاله إلى أن كشف الله الغطاء عن ذلك كما سيأتي ، وهذا من أحسن الأجوبة فيما يتعلق بهذه القصة . **قوله** (فقام رسول الله ﷺ ليصلى عليه ، فقام عمر فأخذ بثوب رسول الله ﷺ) في حديث ابن عباس عن عمر ثاني حديث الباب دفلا قام رسول الله ﷺ ، وفي حديث الترمذي من هذا الوجه : فقام اليه فلما وقف عليه يريد الصلاة عليه وثبت اليه فقلت : يا رسول الله أتصل على ابن أبي وقد قال يوم كذا وكذا وكذا أعدد عليه قوله ، يشير بذلك إلى مثل قوله ﴿ لا تغفروا على من عند رسول الله حتى ينفصوا ﴾ وإلى مثل قوله ﴿ ليخرجن الأهن منها الأذن ﴾ وسيأتي بيانه في تفسير المناقبتين . **قوله** (فقال : يا رسول الله أتصل عليه وقد نهاك ربك أن تصلى عليه) كذا في هذه الرواية لإطلاق النبي عن الصلاة ، وقد استشكل جدا حتى أقدم بعضهم فقال : هذا وهم من بعض روايته ، وما كسه غيره فزعم أن عمر أطلع على نهى خاص في ذلك . وقال القرطبي : لعل ذلك وقع في خاطر عمر فيكون من قبيل الإلهام ، ويحتمل أن يكون فهم ذلك من قوله ﴿ ما كان لثوبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ﴾ . قلت : الثاني يعني ما قاله القرطبي أقرب من الأول ، لأنه لم يتقدم النبي عن الصلاة على المنافقين ، بدليل أنه قال في آخر هذا الحديث

وقال فأزل الله ولا تصل على أحد منهم ، والذي يظهر أن في رواية الباب تموزا ببنته الرواية التي في الباب بعده من وجه آخر عن عبيد الله بن عمر بلفظ : فقال صلى عليه وقد نكحك الله أن تستغفر لهم ، وروى عبد بن حميد والطبري من طريق الشعبي عن ابن عمر عن عمر قال : أراد رسول الله ﷺ أن يصلي على عبد الله بن أبي فاختت بشوبة فقلت : والله ما أرك الله هذا ، لقد قال : أن تستغفر لهم سبعين مرة قل يغفر الله لهم ، ووقع عند ابن مردويه من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس : أتصلي عليه وقد نكحك الله أن يصلي عليه ؟ قال : ابن ؟ قال قال : استغفر لهم ، الآية ، وهذا مثل رواية الباب ، فكان عمر قد فهم من الآية المذكورة ما هو الأكثر الأغلب من لسان العرب من أن : أو ، ليست للتخيير ، بل للذسوية في عدم الوصف المذكور ، أي أن الاستغفار لهم وعدم الاستغفار سواء ، وهو كقولته تعالى (سواء عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم) لكن الثانية أصرح ، ولهذا ورد أنها نزلت بعد هذه القصة كما سأذكره ، وفهم عمر أيضا من قوله (سبعين مرة) أنها للبائنة وأن العدد المعين لا مفهوم له ، بل المراد في المغفرة لهم ولو كثرت الاستغفار ، فيحصل من ذلك النهي عن الاستغفار فأطلقه ، وفهم أيضا أن المقصود الأعظم من الصلاة على الميت طلب المغفرة للميت والشفاعة له فلذلك استلزم عنده النهي عن الاستغفار ترك الصلاة ، لذلك جاء عنه في هذه الرواية إطلاق النهي عن الصلاة ، ولهذا الأمور استكثر لإرادة الصلاة على عبد الله بن أبي . هذا تقرير ما صدر عن عمر مع ما عرف من شدة صلابته في الدين وكثرة بغضه للكفار والمنافقين ، وهو القائل في حق صاحب بن أبي بلتمة مع ما كان له من الفضل كشهوده بدرا وغير ذلك لكونه كاتب قریشا قبل الفتح و دعى يا رسول الله أضرب عنقه فقد نأفني ، ولذلك أقدم على كلامه للنبي ﷺ بما قال ، ولم يلتفت إلى احتمال إجراء الكلام على ظاهره لما غلب عليه من الصلابة المذكورة . قال الزين بن المنير : وإنما قال ذلك عمر حرصا على النبي ﷺ ومشورة لا إلزاما ، وله عوائد بذلك ، ولا يبعد أن يكون النبي كان أذن له في مثل ذلك فلا يستلزم ما وقع من عمر أنه اجتهد مع وجود النص كما تمسك به قوم في جواز ذلك ، وإنما أشار بالنهي ظهر له فقط ، ولهذا احتمل منه النبي ﷺ أخذه بشوبة وغا طبعته له في مثل ذلك المقام ، حتى التفت إليه متبسما كما في حديث ابن عباس بذلك في هذا الباب . قوله (إنما خيرني الله فقال استغفر لهم أو لا تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة ، وسأزيده على السبعين) في حديث ابن عباس عن عمر من الزيادة وتبسم رسول الله ﷺ وقال : أخر حتى يامر ، فلما أكثرت عليه قال : أتى خيرت فاخترت ، أي خيرت بين الاستغفار وعدمه ، وقد بين ذلك حديث ابن عمر حيث ذكر الآية المذكورة . وقوله في حديث ابن عباس عن عمر : لو أعلم أني إن زدت على السبعين يغفر له لزمت عليها ، وحديث ابن عمر جازم بقصة الزيادة ، وأكد منه ما روى عبد بن حميد من طريق قتادة قال : لما نزلت (استغفر لهم أو لا تستغفر لهم) قال النبي ﷺ : قد خيرني ربى ، فوأنه لأزيدن على السبعين ، وأخرجه الطبري من طريق مجاهد مثله ، والطبري أيضا وابن أبي حاتم من طريق همام بن عروة عن أبيه مثله ، وهذه طرق وإن كانت مراسيل فإن بعضها يعضد بعضها . وقد خفيت هذه اللفظة على من خرج أحاديث المختصر والبيضاوي واقتصروا على ما وقع في حديث الباب ، ودل ذلك على أنه ﷺ أطال في حال الصلاة عليه من الاستغفار له ، وقد ورد ما يدل على ذلك ، فذكر الواقدي أن جمح بن جارية قال : ما رأيت رسول الله ﷺ أطال على جنازة قط ما أطال على جنازة عبد الله بن أبي من الوقوف ، وروى الطبري من طريق مغيرة عن الشعبي قال

« قال النبي ﷺ : قال الله (ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) » فانا استغفر لهم سبعين وسبعين وسبعين ، وقد نسك هذه القصة من جعل مفهوم العدد حجة ، وكذا مفهوم الصفة من باب الأولى . ووجه الدلالة أنه ﷺ فهم أن ما زاد على السبعين بخلاف السبعين فقال «سأزيد على السبعين» ، وأجل من أنكر القول بالمفهوم بما وقع في بقية القصة ، وليس ذلك بدافع للحجة ، لأنه لو لم يقم الدليل على أن المقصود بالسبعين المبالغة لكان الاستدلال بالمفهوم باقيا . قوله (قال إنه منافق فعلى عليه) أما جزم عمر بأنه منافق لجري على ما كان يطلق عليه من أحواله : وإنما لم يأخذ النبي ﷺ بقوله وصلى عليه لإجرائه على ظاهر حكم الاسلام كما تقدم تقريره ، واستصحابا لظاهر الحكم ، ولما فيه من إكرام ولده الذي تحققت صلاحيته ، ومصالحة الاستئلاف لقومه ودفع المفسدة ، وكان الذي ﷺ في أول الامر يصبر على أذى المشركين ويغفر ويصفح ، ثم أمر بقتال المشركين فاستمر صفحه وعفوه عن ظهر الاسلام ولو كان باطنه على خلاف ذلك لمصاحبة الاستئلاف وعدم التنفير عنه ، ولذلك قال « لا يتحدث الناس أن محمدا يقتل أصحابه » ، فلما حصل الفتق ودخل المشركون في الاسلام وقل أهل الكفر وذولوا أمر بهجرة المنافقين وحملهم على حكم مر الحق ، ولا سيما وقد كان ذلك قبل نزول النهى الصريح عن الصلاة على المنافقين وغير ذلك مما أمر فيه به جاهدتهم ، وبهذا التقرير يندفع الإشكال عما وقع في هذه القصة بحمد الله تعالى . قال الخطابي : انما فعل النبي ﷺ مع عبد الله بن أبي ما فعل لسكال شفقتة على من تعلق بطرف من الدين ، ولتعلييب قلب ولده عبد الله الرجل الصالح ، ولتألف قومه من الخزرج لرياسته فيهم ، فلم يجب سؤال ابنه وترك الصلاة عليه قبل ورود النهى الصريح لكان سبة على ابنه وعارا على قومه ، فاستعمل أحسن الأسر في السياسة إلى أن نهى فاقته . وتبعه ابن بطلان وعبر بقوله : ورجا أن يكون معتقدا لبعض ما كان يظهره من الاسلام . وتعبه ابن المنير بأن الإيمان لا يتبعه . وهو كما قال ، لكن مراد ابن بطلان أن إيمانه كان ضعيفا . قلت : وقد مال بعض أهل الحديث إلى تصحيح إسلام عبد الله بن أبي لكون النبي ﷺ صلى عليه ، وذهل عن الوارد من الآيات والأحاديث المصرحة في حقه بما ينافي ذلك ، ولم يقف على جواب شاف في ذلك ، فأقرم على الدعوى المذكورة . وهو محجوج باجماع من قبله على نقيض ما قال ، وإطباقيهم على ترك ذكره في كتب الصحابة مع شهرته وذكر من هو دونه في الشرف والشهرة بأضعاف مضاعفة . وقد أخرج الطبري من طريق سعيد عن قتادة في هذه القصة قال : فأنزل الله تعالى (ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره) قال : فذكر لنا أن نبي الله ﷺ قال : وما يغني عنه قبيح من الله ، وإنني لأرجو أن يسلم بذلك ألف من قومه . قوله (فأنزل الله تعالى : ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره) زاد عن مسدد في حديثه عن يحيى القطان عن عبيد الله بن عمر في آخره « فترك الصلاة عليهم » أخرجه ابن أبي حاتم عن أبيه عن مسدد وحده بن زاذان عن يحيى ، وقد أخرجه البخاري في الجنائز عن مسدد بدون هذه الزيادة ، وفي حديث ابن عباس « فصلى عليه ثم انصرف » فلم يملك إلا يسيرا حتى نزلت « زاد ابن إسحق في المغازي قال حدثني الزهري بسنده في ثاني حديثي الباب قال « فاصلى رسول الله ﷺ على منافق بعده حتى قبضه الله » ومن هذا الوجه أخرجه ابن أبي حاتم ، وأخرجه الطبري من وجه آخر عن ابن إسحق فوافقه . ولا قام على قبره ، وروى عبد الرزاق عن معمر بن قتادة قال « لما نزلت (استغفر لهم أو لا تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) قال النبي ﷺ : لا يزيدن على السبعين » ، فأنزل الله تعالى (سواء عليهم استغفرت

لهم أم لم تستغفر لهم إن يغفر الله لهم) ورجاله ثقات مع إرساله ، ويحتمل أن تكون الآيتان مما نزلتا في ذلك .
 الحديث الثاني ، قوله (حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل ، وقال غيره حدثني الليث حدثني عقيل) كذا وقع هنا ، والغير المذكور هو أبو صالح كاتب الليث واسمه عبد الله بن صالح أخرجه الطبري عن المثني بن معاذ عنه عن الليث قال حدثني عقيل . قوله (لما مات عبد الله بن أبي سؤل) بفتح المهملة وضم اللام وسكون الواو بعدها لام هو اسم امرأة ، وهي والددة عبد الله المذكور وهي خنزاوية ، وأما هو فن الخزرج أحد قبيلتي الانصار ، وابن سؤل يقرأ بالرفع لانه صفة عبد الله لا صفة أبيه . قوله (فتبسم رسول الله ﷺ وقال : أخر عنى) أى كلامك ، واستفعل الداودى تبسمه ﷺ في تلك الحالة مع ما ثبت أن ضحكة ﷺ كان تبسما ولم يكن عند شهود الجنائز يستعمل ذلك ، وجوابه أنه عبر عن طلاقة وجهه بذلك تأنيسا لغيره وتطريبا لقابه كالمعتذر عن ترك قبول كلامه ومشورته . قوله (إن زدت على السبعين بغفرله) كذا لاكثر يغفر بسكون الزاء جوابا للشرط ، وفي رواية الكشميهني فغفر له بقاء وبلفظ الفعل الماضي وضم أوله والراء مفتوحة ، والاول أوجه . قوله (فبعثت بعد) بعث الدال (من جرأتى) بضم الجيم وسكون الزاء بعدها همزة أى إقدامى عليه ، وقد بينا توجيه ذلك . قوله (واقره ورسوله أعلم) ظاهره أنه قول عمر ، ويحتمل أن يكون قول ابن عباس ، وقد روى الطبري من طريق الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس في نحو هذه القصة وقال ابن عباس فأنه أعلم أى صلاة كانت ، وما عاده محمد أحدا قط ، وقال بعض الشراح يحتمل أن يكون عمر ظن أن النبي ﷺ حين تقدم للصلاة على عبد الله بن أبي كان ناسيا لما صدر من عبد الله بن أبي وتغيب بما في السياق من تكرير المراجعة فهوى دافعة لاحتمال النسيان ، وقد صرح في حديث الباب بقوله وفلا أكثر عليه قال ، فدل على أنه كان ذاكرة

١٣ - باب (ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره)

٤٦٧٢ - حدثني إبراهيم بن المنذر حدثنا أنس بن عياض عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال « لما توفي عبد الله بن أبي جاء ابنه عبد الله بن عبد الله إلى رسول الله ﷺ فأعطاه قميصه ، وأمره أن يسكتنه فيه ، ثم قام يصلي عليه ، فأخذ عمر بن الخطاب بثوبه فقال : نهى عليه وهو منافق ، وقد نهاك الله أن تستغفر لهم ؟ قال : إنما خبرني الله - أو أخبرني الله - فقال (استغفر لهم أو لا تستغفر لهم ، إن استغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) فقال : سأزيدك على سبعين . قال فعلى عليه رسول الله ﷺ وصلىنا معه ، ثم أنزل الله عليه (ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ، ولا تقم على قبره ، إنهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون) »

قوله (باب ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره) ظاهر الآية أنها نزلت في جميع المنافقين . لكن ورد ما يدل على أنها نزلت في عدد معين منهم ، قال الواقدي : أنبا نا معمر عن الزهري قال : قال حذيفة قال لى رسول الله ﷺ : إني مسر إليك سرا فلا تذكره لأحد ، إني نهيته أن أصلي على فلان وفلان رهط ذوى عدد من

٢ - ٤٣ ج ٨ • فتح قباره

النافقين ، قال لذلك كان صر إذا أراد أن يصل على أحد استتبع حذيفة ، فإن مشى معه وإلا لم يصل عليه ، ومن طريق أخرى عن جابر بن مطعم أنهم اثنا عشر رجلا ، وقد تقدم حديث حذيفة قريبا أنه لم يبق منهم غير رجل واحد . ولعل الحكمة في اختصاص المذكورين بذلك أن الله علم أنهم يموتون على الكفر ، بخلاف من سواهم فانهم تابوا . ثم أورد المصنف حديث ابن عمر المذكور في الباب قبله من وجه آخر ، وقوله فيه « إنما يخبرني الله أو أخبرني الله ، وكذا وقع بالشك ، والاول بمجمة مفتوحة وتحتملة ثقيلة من التخيير والثاني بموحدة من الاخبار ، وقد أخرجه الاسماعيلى من طريق اسماعيل بن أبى أويس عن أبى خزيمة الذى أخرجه البخارى من طريقه بلفظ « إنما أخبرني الله ، بغير شك ، وكذا في أكثر الروايات بلفظ التخيير أى بين الاستفهام وعدمه كما تقدم . واستشكل فهم التخيير من الآية حتى أقدم جماعة من الأكابر على الطعن في صحة هذا الحديث مع كثرة طرقه وانفاق الشيوخ وسائر الذين خرجوا الصحيح على تصحيحه ، وذلك ينادى على إنكرى صحته بعدم معرفة الحديث وقلة الإطلاع على طريقه ، قال ابن المنير : مفهوم الآية زلت فيه الأقدام ، حتى أنكروا القاضى أبو بكر صحة الحديث وقال : لا يجوز أن يقبل هذا ولا يصح أن الرسول قاله انتهى . ولفظ القاضى أبى بكر الباقى فى « التفرير » : هذا الحديث من أخبار الآحاد التى لا يعلم ثبوتها . وقال إمام الحرمين فى « مختصره » : هذا الحديث غير مخرج فى الصحيح . وقال فى « البرهان » : لا يصححه أهل الحديث . وقال الغزالي فى « المستصفى » : الأظهر أن هذا الخبر غير صحيح . وقال الداودى الشارح : هذا الحديث غير محفوظ . والسبب فى إنكارهم صحته ما تقرر عندهم مما قدمناه ، وهو الذى فهمه عمر رضى الله عنه من حل « أو » على التسوية لما بينهما سيقا القصة ، وحمل السبعين على المبالغة . قال ابن المنير : ليس عند أهل البيان تردد أن التخصيص بالعدد فى هذا السياق غير مراد انتهى . وأيضا فشرط القول بمفهوم الصفة وكذا العدد عندهم مماثلة المنطوق بالمسكوت وعدم فائدة أخرى وهنا المبالغة فائدة واضحة ، فأشكك قوله سأزيد على السبعين مع أن حكم ما زاد عليها حكما . وقد أجاب بعض المتأخرين عن ذلك بأنه إنما قال « سأزيد على السبعين » استتالة لقلوب هشيرته . لا أنه أراد أن زاد على السبعين يغفر له ، ويؤيده تردده فى ثنائى حديثى الباب حيث قال « لو أعلم أنى إن زدت على السبعين يغفر له لزدت » ، لكن قدمنا أن الرواية ثبتت بقوله « سأزيد » ووعده صادق ، ولا سيما وقد ثبت قوله ولأزدين ، بصيغة المبالغة فى التأكيد . وأجاب بعضهم باحتمال أن يكون فعل ذلك استصحابا للحال ، لأن جواز المغفرة بالزيادة كان ثابتا قبل مجئ الآية فجاز أن يكون باقيا على أصله فى الجواز ، وهذا جواب حسن ، وحاصله أن العمل بالبقاء على حكم الأصل مع فهم المبالغة لا يقتضيان . فكأنه جوز أن المغفرة تحصل بالزيادة على السبعين لا أنه جازم بذلك . ولا يخفى ما فيه . وقيل إن الاستغفار يتنزل منزلة الدعاء ، والعيد إذا سأل ربه حاجة فدواله إياه يتنزل منزلة الذكر لكنه من حيث طلب تمجيد حصول المطالب ليس عبادة ، فإذا كان كذلك والمغفرة فى نفسها ممكنة ، وتعلق العلم بعدم نفعها لا بغير ذلك ، فيكون طلبها لا يفرض حصولها بل لتعظيم المدعو فإذا تعذرت المغفرة عوض الداعي عنها ما يليق به من الثواب أو دفع السوء كما ثبت فى الخبر ، وقد يحصل بذلك عن المدعو لهم تخفيف كما فى قصة أبى طالب . هذا معنى ما قاله ابن المنير ، وفيه نظر لأنه يستلزم مشروعية طلب المغفرة من تسهيل المغفرة له شرطا ، وقد ورد إنكار ذلك فى قوله تعالى ﴿ ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ﴾ ووقع فى أصل هذه القصة إشكال آخر ، وذلك أنه ^{صلى الله عليه وسلم} أطلق أنه خير بين الاستغفار لهم وعدمه بقوله تعالى ﴿ استغفر لهم أولا ولا

تستغفر لهم) وأخذ بمفهوم العدد من السبعين فقال «سأزيد عليها» مع أنه قد سبق قبل ذلك بمدة طويلة نزول قوله تعالى (ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربي) فان هذه الآية كإسنادي في تفسير هذه السورة قريباً نزلت في قصة أبي طالب حين قال ﷺ «لاستغفرن لك ما لم أنه عنك» فزلت، وكانت وفاة أبي طالب بئس قبل الهجرة أنفاً، وقصة عبد الله بن أبي هذه في السنة التاسعة من الهجرة كما تقدم، فكيف يجوز مع ذلك الاستغفار للمنافقين مع الجرم بكفرهم في نفس الآية؟ وقد وقفت على جواب لبعضهم عن هذا حاصله أن المنهى عنه استغفار ترجى إجابته حتى يكون مقصوده تحصيل المغفرة لهم كما في قصة أبي طالب، بخلاف الاستغفار لمثل عبد الله بن أبي فإنه استغفار لقصد تطييب قلوب من بقي منهم، وهذا الجواب ليس بمرضى هندي. ونحوه قول الزمخشري فإنه قال: فان قلت كيف خفي على أفصح الخلق وأخبرهم بأساليب الكلام وتمثيلاته أن المراد بهذا العدد أن الاستغفار ولو كثر لا يجدي، ولا سيما وقد تلاه قوله (ذلك بأنهم كفروا بالله ورسوله) الآية، فيبين الصارف عن المغفرة لهم؟ قلت: لم يخف عليه ذلك، ولكنه عمل ما فعل وقال ما قال إظهاراً لغاية رحمة ورافته على من بعث إليه، وهو كقول إبراهيم عليه السلام (ومن ههنا فانك غفور رحيم) وفي إظهار النبي ﷺ الرأفة المذكورة لطف بأمته، وباعت على رحمة بعضهم بعضاً انتهى. وقد تعقبه ابن المنذر وغيره وقالوا لا يجوز نسبة ما قاله إلى الرسول، لأن الله أخبر أنه لا يغفر للكفار، وإذا كان لا يغفر لهم فطلب المغفرة لهم مستحيل، وطلب الاستحصال لا يقع من النبي ﷺ. ومنهم من قال: إن النهي عن الاستغفار لمن مات مشركاً لا يستلزم النهي عن الاستغفار لمن مات مظهرًا للإسلام، لاحتمال أن يكون معتقده صحيحاً. وهذا جواب جيد، وقد قدمت البحث في هذه الآية في كتاب الجنائز. والترجيح أن نزولها كان مترخياً عن قصة أبي طالب جداً، وأن الذي نزل في قصته (أنك لا تهدي من أحببت) وحروث دليل ذلك هناك، إلا أن في بقية هذه الآية من التصريح بأنهم كفروا بالله ورسوله ما يدل على أن نزول ذلك وقع مترخياً عن القصة، ولعل الذي نزل أولاً وتمسك النبي ﷺ به قوله تعالى (استغفر لهم أو لا تستغفر لهم، إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) إلى هنا خاصة، ولذلك اقتصر في جواب عمر على التخيير وعلى ذكر السبعين، فلما وقعت القصة المذكورة كشف الله عنهم الغطاء، وفضحهم على ريس الملأ، ونادى عليهم بأنهم كفروا بالله ورسوله. ولعل هذا هو السر في اقتصار البخاري في الترجمة من هذه الآية على هذا القدر إلى قوله (فلن يغفر الله لهم) ولم يقع في شيء من نسخ كتابه تكليل الآية كما جرت به العادة من اختلاف الرواة عنه في ذلك. وإذا تأمل المتأمل النصف وجد الحامل على من رد الحديث أو تعسف في التأويل ظنه بأن قوله (ذلك بأنهم كفروا بالله ورسوله) نزل مع قوله (استغفر لهم). أي نزلت الآية كاملة، لأنه لو فرض نزولها كاملة لاقرن باللهي العلة وهي صريحة في أن قليل الاستغفار وكثيره لا يجدي، وإلا فإذا فرض ما حدرته أن هذا القدر نزل مترخياً عن صدر الآية ارتفع الإشكال، وإذا كان الأمر كذلك فعجبة المتمسك من القصة بمفهوم العدد صحيح، وكون ذلك وقع من النبي ﷺ متمسكاً بالظاهر على ما هو المشروح في الأحكام إلى أن يقوم الدليل الصارف عن ذلك لا إشكال فيه، فلهذا الحد على ما ألهم وعلم. وقد وقفت لأبي نعيم الحافظ صاحب «حلية الأولياء» على جزء جمع فيه طرق هذا الحديث وتكلم على معانيه فإلخصته، فن ذلك أنه قال: وقع في رواية أبي أسامة وغيره عن حميد الله العمري في قول عمر «أصل عليه وقد نهاك الله عن

الصلاة على المنافقين ، ولم يبين محل النهي ، فوقع بياانه في رواية أبي خمرة عن العمري وهو أن مراده بالصلاة عليهم الاستغفار لهم وللفظه . وقد نهاك الله أن تستغفر لهم ، قال وفي قول ابن عمر : فصل رسول الله ﷺ وصلينا معه ، أن عمر ترك رأى نفسه وتابع النبي ﷺ ، ونبه على أن ابن عمر حمل هذه النصية عن النبي ﷺ بغير واسطة ، بخلاف ابن عباس فإنه إنما حملها عن عمر إذ لم يشهد بها . قال : وفيه جواز العبادة على المراء بما كان عليه حيا وميتا ، لقول عمر : ان عبد الله منافق ، ولم ينكر النبي ﷺ قوله . ويؤخذ أن المنهي عنه من سب الأموات ما قصد به الشتم لا التعريف ، وأن المنافق تجري عليه أحكام الاسلام الظاهرة ، وإن الإعلام بوقاة الميت مجردا لا يدخل في المنهي المنهي عنه . وفيه جواز سؤال المورس من المال من ترجى بركته شيئا من ماله لضرورة دنيوية . وفيه رعاية الحق المطيع بالإحسان إلى الميت العاصي . وفيه التكفين بالخطيئ ، وجواز تأخير البيان عن وقت النزول إلى وقت الحاجة ، والعمل بالظاهر إذا كان النصر عتملا . وفيه جواز تنبيه المفضل للفاضل على ما يظن أنه سها عنه ، وتنبيه الفاضل للمفضل على ما يشكل عليه ، وجواز استفسار السائل المسترول وعكسه عما يحتمل ما دار بينهما ، وفيه جواز التيسير في حضور الجنائز عند وجود ما يقتضيه . وقد استحب أهل العلم عدم التسمين من أجل تمام الحشوع ، فيستثنى منه ما تدعو اليه الحاجة ، وبالله التوفيق

١٤ - **باب** سيحلفون بالله لكم إذا اقلبتم اليهم لتعرضوا عنهم ،

فأعرضوا عنهم إنهم رجسٌ ومأواهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون)

٤٦٧٣ - **حديث** يحيى حدثنا الليث عن غنبل عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله أن عبد الله ابن كعب قال « سمعتُ كعب بن مالك حين تخلف عن نبوك : والله ما أنعم الله علي من نعمة بعد إذ هداني أعظم من صدق رسول الله ﷺ أن لا أكون كذابته وأهلك كما هلك الذين كذبوا حين أنزل الوحي (سيحلفون بالله لكم إذا اقلبتم اليهم - إلى - الفاسقين) »

قوله (باب قوله) سيحلفون بالله لكم إذا اقلبتم اليهم لتعرضوا عنهم (الآية) سقط (لكم) من رواية الأصبلي والصواب إثباتها . ثم ذكر فيه طرفا من حديث كعب بن مالك الطويل في قصة توبته يتعلق بالترجمة ، وقوله فيه « ما أنعم الله علي من نعمة ، كذا للأكثر وللمستعمل وحده » على عبد نعمة ، والأول هو الصواب ، وقد سبق شرح الحديث بطوله في كتاب المنازى

باب - (بحلفون لكم لتعرضوا عنهم ، فإن تعرضوا عنهم - إلى قوله - الفاسقين)

قوله (باب قوله) يحلفون لكم لتعرضوا عنهم فإن تعرضوا عنهم - إلى قوله - الفاسقين (كذا ثبت لأبي ذر وحده الترجمة بغير حديث ، وسقطت للباقيين . وقد أخرج ابن أبي حاتم عن طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد أنها نزلت في المنافقين

١٥ - **باب** (وآخرون اعترفوا بذنوبهم ، خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً

عسى الله أن يتوب عليهم ، إن الله غفور رحيم)

٤٦٧٤ - **حدثنا** مؤمل **حدثنا** إسماعيل بن إبراهيم **حدثنا** عوف **حدثنا** أبو رجاء **حدثنا** سمرة بن جندب رضى الله عنه قال « قال رسول الله ﷺ لنا : أنا في الليلة آتيان فابتمنا ، فاتمنا إلى مدينة مبنية بلدين ذهب ولبن فضة ، فقلنا رجال شطرن من خلقهم كحسب ما أنت راه وشطرن كأفبح ما أنت راه ، قالا لهم : اذهبوا فقموا في ذلك النهر ، فوقفوا فيه ، ثم رجعوا إلينا قد ذهب ذلك السوء عنهم فصاروا في أحسن صورة . قالا لى : هذو جنة عدن ، وهذاك منزلك . قالا : أما القوم الذين كانوا شطرن منهم حسن وشطرن منهم قبيح فاهم خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً ، تجاوز الله عنهم »

قوله (باب قوله (وآخرون اعترفوا بذنوبهم) الآية كذا لابي ذر ، وساق غيره الآية الى (رحم) وذكر فيه طرقاً من حديث سمرة بن جندب في المنام الطويل ، وسيأتي بتأمله مع شرحه في التبيين . قوله (حدثنا مؤمل) زاد في رواية الاصيل وغيره ، هو ابن هشام ، وإسماعيل بن إبراهيم هو المعروف بابن علي . وقوله فيه : كانوا شطرن منهم حسن ، قيل الصواب : حسناً ، لأنه خبر كان ، وخرجوه على أن كان تأمة وشطرن وحسن مبتداً وخبره

١٦ - **باب** (ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين)

٤٦٧٥ - **حدثنا** إسحاق بن إبراهيم **حدثنا** عبد الرزاق **أخبرنا** معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبيه قال « لما حضرت أبا طالب الوفاة دخل عليه النبي ﷺ وعندة أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية ، فقال النبي ﷺ : أي عم ، قل لا إله إلا الله ، أحاج لك بها عند الله . فقال أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية : يا أبا طالب ، أرغب من ملق عبد المطلب ؟ فقال النبي ﷺ : لأستغفركم لك ما لم أكن عنك ، فزلت (ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قرى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم)

قوله (باب قوله ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين) ذكر فيه حديث سعيد بن المسيب عن أبيه في قصة وفاة أبي طالب ، وقد سبق شرحه في كتاب الجنائز ، وبأى الإلزام يشاء منه في تفسير القصص إن شاء الله تعالى

١٧ - **باب** (لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار الذين اتَّبَعُوهُ في ساعة العسرة

من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم ، ثم تاب عليهم إنه بهم رؤوف رحيم)

٤٦٧٦ - **حدثنا** أحمد بن صالح قال **حدثني** ابن وهب قال **أخبرني** يونس ح . قال أحمد **حدثنا**

عَنْ هَبْشَةَ حَدَّثَنَا يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ كَعْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ كَعْبٍ - وَكَانَ بَائِدًا كَعْبٌ مِنْ بَنِي حِينَ تَحْيَى - قَالَ « سَمِعْتُ كَعْبَ بْنَ مَالِكٍ فِي حَدِيثِهِ (وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِقُوا) » قَالَ فِي آخِرِ حَدِيثِهِ : « إِنَّ مِنْ تَوْبَتِي أَنْ أَخْلِصَ مِنْ مَالِي صَدَقَةً إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ، فَقَالَ لِلنَّبِيِّ ﷺ : أَمْسِكْ بَعْضَ مَالِكَ ، فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ » .

قوله (باب قوله) (لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار) الآية (كذا لا في ذر وساق غيره الآية إلى (رحيم) ذكر فيه طرقاً من حديث كعب الطويل في قصة توبته ، وقد سبق شرحه مستوفى في كتاب المغازي ، والقدر الذي اقتصر عليه هنا أيضاً في الوصايا ، وقوله هنا « حدثنا أحمد بن صالح حدثني ابن وهب أخبرني يونس » قال أحمد وحدثنا عتبة حدثنا يونس ، مراده أن أحمد بن صالح روى هذا الحديث عن شيخين عن يونس ، لكن فرقهما باختلاف الصيغة . ثم إن ظاهره أن السند عنهما متحد ، وليس كذلك لأن في رواية ابن وهب أن شيخ ابن شهاب هنا هو عبد الرحمن بن كعب كما في رواية عتبة ، وليس كذلك بل هو في رواية ابن وهب عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب ، كذلك أخرجه ، النسائي عن سليمان بن داود المهری عن ابن وهب ، ولعل البخاري بناء على أن عبد الرحمن نسب لجدّه قسّمه الروايتان فيه على ذلك الحافظ أبو علي الصدوق فيما قرأته بخطه بهامش نسخته . قلت : قد أفرّد البخاري رواية ابن وهب بهذا الاسناد في التذد ، فوقع في رواية أبي ذر « عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب » وإنما أخرج النسائي بعض الحديث ، وقد وجدت بعض الحديث أيضاً في سنن أبي داود عن سليمان بن داود شيخ البخاري فيه كما في النسائي ، وهن أبي الطاهر بن السرح عن ابن وهب كذلك

١٨ - **باب** (وعلى الثلاثة الذين خَلَفُوا حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه ثم تاب عليهم ليتوبوا ، إن الله هو التواب الرحيم)

٦٧٧ - **حديث** محمد بن أحمد بن أبي شعيب حدثنا موسى بن أعين حدثنا إسحاق بن راشد أن الزهري حدثه قال أخبرني عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه قال سمعت أبي كعب بن مالك وهو أحد الثلاثة الذين تيب عليهم « أنه لم يتخلف عن رسول الله ﷺ في غزوة غزاها قط غير غزوتين : غزوة الثمرة وغزوة بدر . قال فأجبت صدق رسول الله ﷺ ، وكان فلاناً يقدم من سفر سافراً إلا ضحى ، وكان يبدأ بالمسجد فيرأع ركعتين ، ونهى للنبي ﷺ عن كلامي وكلامي صاحبي ، ولم يبه عن كلام أحد من المخلفين غيرنا ، فأجبت الناس كلامنا ، فليذت كذلك حتى طال على الأمر ، وما من شيء أهم إلى من أن أموت فلا يصلي على النبي ﷺ ، أو يموت رسول الله ﷺ ، فأكون من الناس بتلك المزة فلا يكلمني أحد منهم ولا يصلي علي ، فأنزل الله توبتنا على نبيه ﷺ حين بقى الثلث الآخر من الليل ورسول الله ﷺ عند أم سلمة ، وكانت أم سلمة محسنة في شأني ، فعينية في أمري ، فقال رسول الله ﷺ : يا أم

سلمة، رَيبَ على كعبٍ . قالت : أفلا أرسلُ إليه فابشُرُهُ ؟ قال : إنا نَحِيطُ بِكُمْ الناسُ فَيَمْنَعُونَكُمْ النَّومَ سائرَ الليلة . حتى إذا صَلَّى رسولُ اللَّهِ ﷺ صلاةَ الفجرِ أَذَنَ بتوبةِ اللَّهِ علينا ، وكان إذا استبشَرَ استَبَارَ وجهُهُ حتى سَكَهُ قطعةً من القمر . وكنا أيها الثلاثةُ الذين خُلفوا عن الأمر الذي قَبِلَ من هؤلاء الذين اعتذروا حين أنزَلَ اللَّهُ لنا التوبة ، فلما ذُكِرَ الذين كذبوا رسولَ اللَّهِ ﷺ من المتخلفين فاعتذروا بالباطل ذُكِرُوا بشراً ما ذُكِرَ به أحدٌ . قال اللَّهُ سبحانه (يَمْتَدِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ ، قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا ، لَنْ أُؤْمِنَ لَكُمْ ، قَدْ نَبَأْنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ ، وَسُورَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ) الآية .

قوله (وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت الآية) كذا في الأبي ذر ، وساق غيره إلى (الرحيم) . قوله (حدثني محمد حدثنا أحمد بن أبي شعيب) كذا للأكثر ، وسقط محمد من رواية ابن السكن فصار للبخاري عن أحمد بن أبي شعيب بلا واسطة ، وعلى قول الأكثر فاختلف في محمد فقال الحاكم هو محمد بن النضر النيسابوري ، يعنى الذى تقدم ذكره في تفسير الأنفال ، وقال مرة هو محمد بن إبراهيم البوشنجي لأن هذا الحديث وقع له من طريقه . وقال أبو علي الغساني : هو الذهلي ، وأيد ذلك أن الحديث في «علل حديث الزهري للذهلي» عن أحمد بن أبي شعيب ، والبخاري يستمد منه كثيراً ، وهو يميل نسبة غالباً . وأما أحمد بن أبي شعيب فهو الحراني نسبة المؤلف إلى جده ، واسم أبيه عبد الله بن مسلم وأبو شعيب كنية مسلم لا كنية عبد الله ، وكنية أحمد أبو الحسن ، وهو ثقة باتفاق ، وليس له في البخاري سوى هذا الموضع . ثم ذكر المصنف قطعاً من قصة توبة كعب بن مالك ، وقد تقدم شرحه مستوفى في المغازي . وقوله « فلا يكلمني أحد منهم ولا يصلي علي » في رواية الكشميني « ولا يسلّم » وحكى عياض أنه وقع لبعض الرواة « فلا يكلمني أحد منهم ولا يسلّم » واستبعده لأن المعروف أن السلام إنما يتعدى بحرف جر ، وقد يوجه بأن يكون اتباعاً ، أو يرجع إلى قول من فسر السلام بأن معناه أنت مسلم مني . وقوله « وكانت أم سلمة معنية في أمري » كذا للأكثر بفتح الميم وسكون المهملة وكسر النون بعدها تحتانية ثقيلة من الاعتناء ، وفي رواية الكشميني « معينة » بضم الميم وكسر العين وسكون التحتانية بعدها نون من العون . والاول أنسب . وقوله « يحطمكم » في رواية أبي ذر عن الكشميني والمستعمل « يحطفكم »

١٩ - باب (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين)

٤٦٧٨ - **حدثنا يحيى بن بُسَيب** حدثنا القيثُ عن عُقَيْلٍ عن ابنِ شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك أن عبد الله بن كعب بن مالك - وكان قائمًا كعب بن مالك - قال « سمعتُ كعبَ بن مالك يحدث حين تخلف عن قصة تبوك ، فوالله ما أعلمُ أحداً أبلاه اللهُ في صدق الحديث أحسنَ مما أبلاني ، ما تشدّتْ منذ ذكرتُ ذلك لرسولِ اللَّهِ ﷺ إلى بوى هذا كذباً ، وأنزلَ اللهُ عزَّ وجلَّ على رسولِهِ ﷺ (لقد نأب اللهُ على النبي والمهاجرين - إلى قوله - وكونوا مع الصادقين)

قوله (باب يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين) ذكر فيه طرقاً مختصرة من قصة توبة كعب أيضاً

٢٠ - باب (لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم

حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم) من الرأفة

٤٦٧٩ - **حريصاً** أبو البان أخبرنا شعب عن الزهري قال أخبرني ابن السباق «أن زيد بن ثابت الأنصاري رضى الله عنه - وكان ممن يكتب الوحي - قال : أرسل إلى أبو بكرٍ بمقتل أهل البادية وعنده مرُّ فقال أبو بكر : إن عمر أتاني فقال إن القتل قد استحرَّ يوم البادية بالناس ، وإني أخشى أن يستحرَّ القتل بالقراء في المواطن فيذهب كثير من القرآن إلا أن نجتهوه ، وإني لأرى أن يجمع القرآن . قال أبو بكر : قلت لعمر كيف أفضل شيئاً لم يقم له رسول الله ﷺ ؟ فقال عمر : هو والله خير . فلم يزل عمرُ يراجعني فيه حتى شرح الله قلبي صدري ، ورأيت الذي رأى عمر - قال زيد بن ثابت : وعمرُ عنده جالس لا يحكم - قال أبو بكر : انك رجل شاب عاقل ، ولا تنهك ، وكنت تكتب الوحي لرسول الله ﷺ . فتبّع القرآن فاجمعه ، فوالله لو كلفني قتل جبل من الجبال ما كنت أقبل على ما أمرني به من جمع القرآن . قلت كيف تقتلان شيئاً لم يقم له النبي ﷺ ؟ قال أبو بكر : هو والله خير . فلم أزل أراجعه حتى شرح الله صدري لذي شرح الله له صدر أبي بكرٍ وعمر ، فمقت فتبعت القرآن أجمعه من الرقاق والأكتاف والسُّبِّ وصُدُور الرجال ، حتى وجدت من سورة التوبة آيتين مع خزيمة الأنصاري لم أجدهما مع أحد غيره (لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم) إلى آخرها . وكانت الصحف التي جمع فيها القرآن عند أبي بكرٍ حتى توفاه الله ، ثم عند عمرٍ حتى توفاه الله ، ثم عند حفصة بنت عمر . تابعه عثمان بن عمر واليث عن يونس عن ابن شهاب . وقال اليث : حدثني عبد الرحمن بن خالد عن ابن شهاب وقال « مع أبي خزيمة الأنصاري » . وقال موسى عن إبراهيم حدثنا ابن شهاب « مع أبي خزيمة » . وتابعه يعقوب بن إبراهيم عن أبيه . وقال أبو ثابت حدثنا إبراهيم وقال « مع خزيمة أو أبي خزيمة »

قوله (باب قوله (لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم) الآية) كذا لأبي ذر ، وساق غيره إلى (رؤوف رحيم) . **قوله** (من الرأفة) ثبت هذا لغير أبي ذر ، وهو كلام أبي عبيدة ، قال في قوله تعالى (إن الله بالناس لرؤوف رحيم) هو قول من الرأفة ، وهي أشد الرحمة . **قوله** (أخبرني ابن السباق) بمهمة وتشديد الموحدة ، اسمه عبيد ، وسيأتي شرح الحديث مستوفى في فضائل القرآن ، وتقدم في أوائل الجهاد التنبيه على اختلاف عبيد بن السباق وخارجة بن زيد في تعيين الآية . **قوله** (تابعه عثمان بن عمر واليث عن

يونس عن ابن شهاب) أما متابعة عثمان بن عمر فوصلها أحمد وإسحق في مسندهما عنه ، وأما متابعة الليث عن يونس فوصلها المؤلف في فضائل القرآن وفي التوحيد . قوله (وقال الليث حدثني عبد الرحمن بن خالد عن ابن شهاب وقال : مع أبي خزيمة) يريد أن الليث فيه شيئا آخر عن ابن شهاب ، وأنه رواه عنه بإسناده المذكور لكن خالف في قوله « مع خزيمة الانصاري » ، فقال « مع أبي خزيمة » ورواية الليث هذه وصلها أبو القاسم البغوي في « معجم الصحابة » ، من طريق أبي صالح كاتب الليث عنه به . قوله (وقال موسى عن إبراهيم حدثنا ابن شهاب وقال مع أبي خزيمة ، وتابعه يعقوب بن إبراهيم عن أبيه) أما موسى فهو ابن إسماعيل ، وأما إبراهيم فهو ابن سعد ، ويعقوب هو ولده ، ومتابعة موسى وصلها المؤلف في فضائل القرآن ، وقال في آية التوبة « مع أبي خزيمة » وفي آية الأحزاب « مع خزيمة » ابن ثابت الانصاري ، وما نابه عليه أن آية التوبة وجدها زيد بن ثابت لما جمع القرآن في عهد أبي بكر ، وآية الأحزاب وجدها لما نسخ المصاحف في عهد عثمان ، وسأني بيان ذلك وإضافا في فضائل القرآن . وأما رواية يعقوب ابن إبراهيم فوصلها أبو بكر بن أبي دارد في « كتاب المصاحف » ، من طريقه ، وكذا أخرجهما أبو يعلى من هذا الوجه لكن باختصار ، ورواها الذهلي في « الزهرات » ، عنه لكن قال « مع خزيمة » ، وكذا أخرجه الجوزقي من طريقه . قوله (وقال أبو ثابت حدثنا إبراهيم قال : مع خزيمة أو أبي خزيمة) فأما أبو ثابت فهو محمد بن حبيب الله المدني ، وأما إبراهيم فهو ابن سعد ، ومراده أن أصحاب إبراهيم بن سعد اختلفوا فقال بعضهم « مع أبي خزيمة » وقال بعضهم « مع خزيمة » ، وشك بعضهم والتحقين ما قدمناه عن موسى بن إسماعيل أن آية التوبة مع أبي خزيمة وآية الأحزاب مع خزيمة وستكون لنا عودة إلى تحقيق هذا في تفسير سورة الأحزاب إن شاء الله تعالى . ورواية أبي ثابت المذكورة وصلها المؤلف في الأحكام بالمثل كما قال

١٠ - سورة يونس

١ - باب وقال ابن عباس « فاختلط » : فنبت بالماء من كل لون . (وقالوا تمدد الله ولداً سبحانه هو للنبي) . وقال زيد بن أسلم « أن لهم قدماً صدق » : محمد ﷺ . وقال مجاهد : خير . يقال « تلك آيات » : يعني هذه أعلام القرآن . ومثله « حتى إذا كنتم في الفلك وجرى بهم » : المعنى بكم « دعواهم » : دعاؤهم . (أحيط بهم) : دنا من الملكة . (أحاطت به خطيئته) : فأتبعهم وأتبعهم واحد . (غدوا) من الغدوان . وقال مجاهد « ولو يُعجل الله فئاس للشر استعجالهم بالخير » : قول الانسان لو لده وماله إذا غضب : اللهم لا تُبارك فيه والعتة . (لَفَضَى إِلَيْهِمْ أَجَلَهُمْ) : لأهلك من دُعِيَ عليه ولأمانته . (لَازِنَ أَحْسَنُوا الْحَسَنَى) : مثلها حسنى (وزيادة) : مَغْفِرَةٌ وَرِضْوَانٌ ، وقال غيره : النظر إلى وجهه . (الكبرياء) : الملك

قوله (بسم الله الرحمن الرحيم - سورة يونس) أخر أبو ذر البسلة . قوله (وقال ابن عباس فاختلط فنبت بالماء من كل لون) وصله ابن جرير من طريق آخر عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس في قوله (إنما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض) قال : اختلط فنبت بالماء كل لون بما يأكل الناس

كالخطة والشعر وسائر حبوب الأرض . **قوله** (وقالوا اتخذ الله ولدا سبحانه هو الغي) كذا ثبت هذا لغير أبي ذر ترجمة عالية من الحديث ، ولم أر في هذه الآية حديثا مستندا ، ولعله أراد أن يخرج فيها طريقا لحديث الذي في التوحيد مما يتعلق بدم من زعم ذلك فيبيض له . **قوله** (وقال زيد بن أسلم) (أن لهم قدم صدق عند ربهم) محمد بن أبي عيسى ، وقال مجاهد (خير) أما قول زيد بن أسلم فوصله ابن جرير من طريق ابن عيينة عنه بهذا الحديث ، وهو في تفسير ابن عيينة ، وأخبرت عن زيد بن أسلم ، وأخرج الطبري من طريق الحسن وقتادة قال (محمد بن أبي عيسى شفيع لهم ، وهذا وصلة ابن مردويه من حديث علي ومن حديث أبي سعيد بساندين ضعيفين ، وأما قول مجاهد فوصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى (وبشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق) قال : خير . وروى ابن جرير من وجه آخر عن مجاهد في قوله (قدم صدق) قال : صلاتهم وصومهم وصدقاتهم وتسميتهم ، ولا تنافي بين القولين . ومن طريق الربيع بن أنس (قدم صدق) أي ثواب صدق . ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى (أن لهم قدم صدق) قال سمعت لهم السعادة في الذكر الأول ، وروى ابن جرير قول مجاهد ومن تبعه لقول العرب لفلان قدم صدق في كذا أي قدم فيه خير ، أو قدم سوء في كذا أي قدم فيه شر . وروى أبو عبيدة بأن المراد بالقدم السابقة . وروى الحاكم من طريق أنس عن أبي بن كعب في قوله (قدم صدق) قال سلف صدق ، وأسناده حسن . (تنبيه) : ذكر عياض أنه وقع في رواية أبي ذر وقال مجاهد بن جبير ، قال وهو خطأ . قلت : لم أره في النسخة التي وقعت لنا من رواية أبي ذر إلا على العوالب كما قدمته ، نعم ذكر ابن التين أنها وقعت كذلك في رواية الشيخ أبي الحسن يعني القاسبي ، ومجاهد هو ابن جرير بفتح الجيم وسكون الموحدة ، لكن المراد هنا أنه فسر القدم بالخير ولو كان رقع بزيادة ابن مع التمهيد لسكان عاريا عن ذكر القول المنسوب لمجاهد في تفسير القدم . **قوله** (يقال تلك آيات يعني هذه أعلام القرآن ومثله) (حق إذا كنتم في الفلك وجريين بهم) المعنى (بهم) هذا وقع لغير أبي ذر ، وسيأتي للجميع في التوحيد . وقابل ذلك هو أبو عبيدة بن المثنى ، وفي تفسير السدي آيات الكتاب الأعلام ، والجامع بينهما أن في كل منهما صرف الخطاب عن الغيبة إلى الحضور وعكسه . **قوله** (دعواهم دعاؤهم) هو قول أبي عبيدة ، قاله في معنى قوله (دعواهم فيها سبحانه اللهم) وروى الطبري من طريق الثوري قال في قوله (دعواهم فيها قال : إذا أرادوا الشيء قالوا اللهم فبدأتهم ما دعوا به ، ومن طريق ابن جريج قال : أخبرني ، فذكر نحوه وسياقه أنهم ، وكل هذا يؤيد أن معنى (دعواهم) دعاؤهم لأن اللهم معناها يا الله أو معنى الدعوى العبادة أي كلامهم في الجنة هذا اللفظ بعينه . **قوله** (أحبط بهم دنوا من الهلكة ، أحاطت به خطيئته) قال أبو عبيدة في قوله (وظنوا أنهم أحبط بهم) أي دنوا للهلكة ، يقال قد أحبط به أي أنه لما لك انتهى . وكأنه من إحاطة العدو بالقوم ، فإن ذلك يكون سببا للهلاك غالبا لجعل كناية عنه ، ولهذا أوردته المصنف بقوله (أحاطت به خطيئته) إشارة إلى ذلك . **قوله** (وقال مجاهد) (ولو يعمل الله للناس الشر استعملهم بالخير) قول الإنسان لولده وماله إذا غضب : اللهم لا تبارك فيه والمنة) وقوله (لقضى إليهم أجلهم أي لاهلك من دعى عليه ولأماته) هكذا وصلة الفريابي وعبد بن حميد وغيرهما من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في تفسير هذه الآية ، ورواه الطبري بلفظ مختصر قال : فلما يعمل الله لهم الاستجابة في ذلك كما يستجاب في الخير لاهلكهم . ومن طريق قتادة قال : هو دعاء الإنسان على نفسه وماله بما يكره أن يستجاب له ، انتهى . وقد ورد في انتهى عن

ذلك حديث مرفوع أخرجه مسلم في أثناء حديث طويل وأفرده أبو داود من طريق عباد بن الوليد عن جابر عن النبي ﷺ قال لا تدعوا على أنفسكم ، ولا تدعوا على أولادكم ، ولا تدعوا على أموالكم ، لا توافقوا من الله ساعة يسأل فيها عطاء فيستجيب لكم . قوله (الذين أحسنوا الحسنى وثباتهم) زيادة مفعلة ورضوان) هو قول مجاهد ، وصله الفرياني وعبد وغيرهما من طريق ابن أبي نجيع عنه . قوله (وقال غيره النظر إلى وجهه) ثبت هذا لابي ذر وأبي الوقت خاصة ، والمراد بالغير هنا فيما أظن قتادة ، فقد أخرج الطبري من طريق سميد بن أبي عروبة عنه قال: الحسنى هى الجنة ، والزيادة النظر إلى وجه الرحمن ، وعند عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : الحسنى الجنة ، والزيادة فيما بلغنا النظر إلى وجه الله . وسعيد بن منصور من طريق عبد الرحمن بن سابط مثله موقوفا أيضا . ولعبد بن حميد عن الحسن مثله . وله عن عكرمة قال (الذين أحسنوا) قالوا لا إله إلا الله ، الحسنى الجنة ، وزيادة النظر إلى وجه الله الكريم . وقد ورد ذلك في حديث مرفوع أخرجه مسلم والترمذى وغيرهما من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن صهيب قال : قال رسول الله ﷺ : إذا دخل أهل الجنة الجنة نودوا إن لكم عند الله وعدا ، فيقولون ألم يبيض وجوهنا ، ويزحزحنا عن النار ، وبدخلنا الجنة ؟ قال فيكشف الحجاب فينظرون إليه ، فوالله ما أعظام شيئا هو أحب إليهم منه ، ثم قرأ (الذين أحسنوا الحسنى وزيادة) قال الترمذى : إنما أسنده حماد بن سلمة ورواه سليمان بن المغيرة عن ثابت عن عبد الرحمن بن أبي ليلى . قلت : وكذا قال معمر ، أخرجه عبد الرزاق عنه ، وحماد بن زيد عن ثابت أخرجه الطبري ، وأخرجه أيضا من طريق أبي موسى الأشعري نحوه موقوفا عليه ، ومن طريق كعب بن جرة مرفوعا قال : الزيادة النظر إلى وجه الرب ، ولكن في إسناده ضعف ، ومن حديث حذيفة موقوفا مثله ، ومن طريق أبي إسحق عن عاصم بن سعد عن أبي بكر الصديق مثله وصله قيس بن الربيع وإسرائيل عنه ، ووقفه سفيان وشعبة وشريك على عاصم بن سعد . وجاء في تفسير الزيادة أقوال أخر : منها قول علقمة والحسن إن الزيادة التضمين ، ومنها قول علي : أن الزيادة غرفة من أروقة واحدة لها أربعة أبواب أخرج جميع ذلك الطبري ، وأخرج عبد بن حميد رواية حذيفة ورواية أبي بكر من طريق إسرائيل أيضا ، وأشار الطبري الى أنه لا تعارض بين هذه الأقوال لأن الزيادة تحتل كلا منها ، والله أعلم . قوله (الكبرياء الملك) هو قول مجاهد وصله عبد بن حميد من طريق ابن أبي نجيع عنه ، وقال الفراء وقوله وتكون لكما الكبيرياء فى الأرض ، لأن النبي إذا صدق صارت مقاليد أمته وملوكهم إليه . قوله (فأنبئهم وأنبئهم واحد) يعنى بهمزة القطع والتشديد ، وبالثانى قرأ الحسن ، وقال أبو عبيدة : فأنبئهم مثل تبئهم بمعنى واحد ، وهو كردهته وأردفته بمعنى ، وعن الأصمى : المموز بمعنى أدرك ، وغير المموز بمعنى مضى وراءه أدركه أو لم يدركه ، وقيل أنبئه بالتشديد فى الأمر اقتدى به وأنبئه بالهمز تلاه . قوله (عدوا من العدوان) هو قول أبي عبيدة أيضا ، وهو وما قبله نعتان منصوبان على أنهما مصدران أو على الحال أى باغين متمدين ، ويجوز أن يكونا مفعولين أى لأجل البنى والعدوان ، وقرأ الحسن بتشديد الواو ومنم أوله

٢ - باب ﴿وجاوزنا بيني إسرائيل البحر فأنبئهم فرعون وجنوده بنيًا وعدوًا﴾ ،

حتى إذا أدركه العرق قال آمنت أنه لا إله إلا الذى آمنت به بنو إسرائيل وأنا من المسلمين ﴿

(تَنْجِيكَ) نَلَقِيكَ عَلَى نَجْوَةٍ مِنَ الْأَرْضِ ، وَهُوَ التَّنَزُّلُ لِلْمَكَانِ الْمُرْتَفِعِ

٤٦٨٠ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حُدَّادٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي بَشْرِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ

عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « قَدَّمَ النَّبِيُّ ﷺ لِلْمَدِينَةِ وَالْيَهُودُ نَصُومُ عَاشُورَاءَ ، فَقَالُوا : هَذَا يَوْمٌ ظَهَرَ فِيهِ مُوسَى عَلَى فِرْعَوْنَ ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِأَصْحَابِهِ : أَتَمُّ أَحَقُّ بِمُوسَى مِنْهُمْ ، فَصُومُوا »

قَوْلُهُ (بَابُ وَجَائِزِنا بَيْنَ إِسْرَائِيلَ الْبَحْرِ) سَقَطَ الْكَثْرُ دُ بَابٍ ، وَسَاقُوا الْآيَةَ إِلَى (مِنَ الْمُسْلِمِينَ) . قَوْلُهُ (تَنْجِيكَ نَلَقِيكَ عَلَى نَجْوَةٍ مِنَ الْأَرْضِ ، وَهُوَ التَّنَزُّلُ ، الْمَكَانُ الْمُرْتَفِعُ) قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (قَالِيَوْمَ تَنْجِيكَ يَبْدُنُكَ) أَيْ نَلَقِيكَ عَلَى نَجْوَةٍ أَيْ ارْتِفَاعٍ ، وَالنَّجْوَةُ هِيَ الرُّبُوعَةُ الْمُرْتَفِعَةُ وَجَمْعُهَا نَجَاجٌ بِكَسْرِ النُّونِ وَالْقَصْرِ ، وَلَيْسَ قَوْلُهُ تَنْجِيكَ مِنَ النَّجَاةِ بِمَعْنَى السَّلَامَةِ ، وَقَدْ قِيلَ هُوَ بِمَعْنَاهَا وَالْمَرَادُ مِنْهُ وَقَعَ فِيهِ قَوْمُكَ مِنْ قَصْرِ الْبَحْرِ ، وَقِيلَ هُوَ (١) وَقَدْ قَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ وَابْنُ السَّمِيعِ وَغَيْرُهُمَا (تَنْجِيكَ) بِالِتَّهْدِيدِ وَالْخَاءِ الْمَهْمَلَةِ أَيْ نَلَقِيكَ بِنَاحِيَةٍ ، وَوَرَدَ سَبَبُ ذَلِكَ فِيمَا أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ ابْنِ التَّبِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ السَّلِيلِ عَنْ قَبِيصِ بْنِ عِبَادٍ وَغَيْرِهِ قَالَ : قَالَ بَنُو إِسْرَائِيلَ لَمْ يَمِتْ فِرْعَوْنَ فَأَخْرَجَهُ اللَّهُ إِلَيْهِمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْهِ كَالثَّوَرِ الْأَحْمَرِ ، وَهَذَا مَوْقُوفٌ رَجَالُهُ ثَقَاتٌ . وَهَذَا مَعْنَى عَنْ قَتَادَةَ قَالَ : لَمَّا أَغْرَقَ اللَّهُ فِرْعَوْنَ لَمْ يَصْدُقْ طَائِفَةٌ مِنَ النَّاسِ بِذَلِكَ فَأَخْرَجَهُ اللَّهُ لِيَكُونَ لِمَنْ عَظَمَ وَآيَةٌ . وَرَوَى ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ طَرِيقِ الضَّحَّاكِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : فَلَمَّا خَرَجَ مُوسَى وَأَصْحَابُهُ قَالَ مَنْ تَخَلَّفَ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ : مَا غَرِقَ فِرْعَوْنَ وَقَوْمُهُ ، وَاسْتَكْبَهُمْ فِي جَزَائِرِ الْبَحْرِ يَتَصِيدُونَ . فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَى الْبَحْرِ أَنْ لَفْظَ فِرْعَوْنَ حَرِيَانًا ، فَلَفْظُهُ حَرِيَانًا أَصْلَحَ أَخْسَنَ قَصِيدًا ، فَهُوَ قَوْلُهُ (قَالِيَوْمَ تَنْجِيكَ يَبْدُنُكَ) وَمِنْ طَرِيقِ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ (يَبْدُنُكَ) قَالَ بِمَسَدِّكَ . وَمِنْ طَرِيقِ أَبِي صَخْرٍ الْمَدَنِيِّ قَالَ : الْبَدْنُ الدَّرْعُ الَّذِي كَانَ عَلَيْهِ . ثُمَّ ذَكَرَ الْمُصَنِّفُ حَدِيثَ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي صِيَامِ عَاشُورَاءَ وَقَدْ تَقَدَّمَ شَرْحُهُ فِي الصِّيَامِ ، وَمُنَاسِبَتُهُ لَتَرْجُمَةِ قَوْلِهِ فِي بَعْضِ طَرَفِهِ : ذَلِكَ يَوْمَ نَجَّى اللَّهُ فِيهِ مُوسَى وَأَغْرَقَ فِرْعَوْنَ

١١ - سُورَةُ هُودٍ

وَقَالَ أَبُو مَيْمُونَةَ : الْوَاءُ الرَّحِيمُ بِالْجَبَشِيَّةِ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : بَادَى الرَّأْيَ مَا ظَهَرَ لَنَا . وَقَالَ مُجَاهِدٌ : الْجُودَى جَبَلٌ بِالْجُزْزَةِ . وَقَالَ الْحَسَنُ لَمَنْكَ لَأَنْتَ الْحَالِمُ يَسْمَعُونَ بِهِ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : أَقْلَى أَمْسَكِي . عَصِيبٌ شَدِيدٌ . لَا جَرَمَ بَلَى . وَفَارَ التَّنَوُّرُ نَبَعَ الْمَاءِ ، وَقَالَ عِكْرَمَةُ : وَجْهُ الْأَرْضِ

قَوْلُهُ (سُورَةُ هُودٍ - بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) ثَبَتَتْ الْبِسْمَلَةُ لِابْنِ ذَرٍّ . قَوْلُهُ (قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : عَصِيبٌ شَدِيدٌ) وَصَلَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ طَرِيقِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ فِي قَوْلِهِ (وَقَالَ هَذَا يَوْمَ عَصِيبٍ) قَالَ : شَدِيدٌ . وَأَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ مِنْ طَرِيقِ عَنْ مُجَاهِدٍ وَقَتَادَةَ وَغَيْرِهِمَا مِثْلَهُ ، وَقَالَ : وَمِنْهُ قَوْلُ الرَّاجِزِ «يَوْمَ عَصِيبٍ يَعَصِبُ الْإِبْطَالَا» وَيَقُولُونَ : عَصَبٌ يَوْمَنَا يَعْصِبُ عَصْبًا أَيْ اشْتَدَّ . قَوْلُهُ (لَا جَرَمَ بَلَى) وَصَلَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ طَرِيقِ

علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (لا جرم أن الله قال) أي بلى إن الله يعلم، وقال الطبري معنى جرم أي كسب الذنب ثم كثر استعماله في موضع لا بد كقولهم لا جرم أنك ذاهب، وفي موضع حقا كقولك لا جرم لتقوم. قوله (وقال غيره وحق نزل يحق ينزل) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (وحاق بهم) أي نزل بهم وأصابعهم. قوله (يئوس فعول من يئست) هو قول أبي عبيدة أيضا، قال في قوله تعالى (يئس كفور) هو فعول من يئست. قوله (وقال مجاهد تبتئس تحزن) وصله الطبري من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد أيضا قال في قوله (فلا تبتئس) قال: لا تحزن، ومن طريق قتادة وغير واحد نحوه. قوله (يئنون صدورهم شك وامتراة في الحق ليستخفوا عنه عن الله إن استطاعوا) وهو قول مجاهد أيضا قال في قوله (أد أنهم يئنون صدورهم) قال شك وامتراة في الحق ليستخفوا من الله إن استطاعوا، وصله الطبري من طرق عن ابن أبي نجيع عن مجاهد عنه، ومن طريق معمر عن قتادة قال: أخفى ما يكون الإنسان إذا أسر في نفسه شيئا وتغطي بشوبه، والله مع ذلك يعلم ما يسرون وما يعلنون. ومن طريق عكرمة عن ابن عباس في قوله (يئنون صدورهم) الشك في الله وعمل السيئات يستغشى بلباها ويستكن من الله، والله يراه ويعلم ما يسر وما يعلن. والثاني يعبر به عن الهلك في الحق والإعراض عنه. ومن طريق عبد الله بن شداد أنها نزلت في المنافقين، كان أحدهم إذا مر برسول الله ﷺ في صدره وطأ رأسه وتغشى بشوبه لئلا يراه، أسنده الطبري من طرق عنه، وهو بعيد فإن الآية مكية، وسيأتي عن ابن عباس ما يخالف القول الأول، لكن الجمع بينهما ممكن. (نبيه): قدمت هذه التفسير من أول السورة إلى هنا في رواية أبي ذر، وهي عند الباقرين مؤخرة عما سيأتي إلى قوله، أظني أمسكي. قوله (وقال أبو ميسرة: الأواء الرحيم بالحبشية) تقدم في ترجمة إبراهيم من أحاديث الأنبياء، وسقط هنا من رواية أبي ذر. قوله (وقال ابن عباس: بادى الرأي ما ظهر لنا، وقال مجاهد: الجودي جبل بالجزيرة. وقال الحسن (لأنك لانت الحليم الرشيد) يستهزئون به. وقال ابن عباس: أظني أمسكي، وفار النور نبع الماء. وقال عكرمة وجه الأرض) تقدم جميع ذلك في أحاديث الأنبياء وسقط هنا لأبي ذر

١ - **باب** (ألا إنهم يئنون صدورهم ليستخفوا منه، ألا حين يستغشون لها بهم، يعلم ما يسرون وما يعلنون إنه عليهم بذات الصدور). وقال غيره: وحق نزل، يحق ينزل. يئوس فعول من يئست. وقال مجاهد: تبتئس تحزن. يئنون صدورهم شك وامتراة في الحق، ليستخفوا منه عن الله إن استطاعوا

٤٦٨١ - **حديث الحسن بن محمد بن صباح** حدثنا حجاج قال قال ابن جريج أخبرني محمد بن عباد بن جعفر أنه سمع ابن عباس يقرأ (ألا إنهم تئنون صدورهم) قال سأله عنها فقال: أناس كانوا يستمعون أن يتنكروا فيفضوا إلى السماء، وأن يجامعوا نساءهم فيفضوا إلى السماء، فنزل ذلك فيهم [الحديث ٤٦٨١ - طرقاته في: ٤٦٨٢، ٤٦٨٣]

٤٦٨٢ - **حديث إبراهيم بن موسى** أخبرنا هشام عن ابن جريج، وأخبرني محمد بن عباد بن جعفر أن ابن عباس قرأ (ألا إنهم تئنون صدورهم) قلت: يا أبا العباس ما تئنون صدورهم؟ قال: كان الرجل يجامع

امراة فيستحي ، أو يتخلى فيستحي ، فنزلت ﴿ألا إنهم يثنون صدورهم﴾

٦٨٣هـ - **حَرْشُ الْحَمِيدِ** حَدَّثَنَا سَفْيَانُ حَدَّثَنَا عَمْرُو قَالَ «قَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ ﴿أَلَا إِنَّهُمْ يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ ، أَلَا حِينَ يَسْتَخْفُونَ تَأْيَمَهُمْ﴾ . وَقَالَ غَيْرُهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ﴿يَسْتَفْشُونَ﴾ يُفْطُونَ رُءُوسَهُمْ (سَمِ بِهِمْ) سَاءَ ظَنُّهُ بِقَوْمِهِ (وَضَاقَ بِهِمْ) بِأُضْيَافِهِ ﴿بِقَطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ﴾ بِسَوَادٍ . (إِلَيْهِ أُنِيبُ) أَرْجِعُ »
قَوْلُهُ (بَابُ أَلَا إِنَّهُمْ يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ) سَقَطَ «بَابُ ، لِأَنَّ كَثْرَ . قَوْلُهُ (أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عِبَادٍ بْنُ جَعْفَرٍ) هَكَذَا رَوَاهُ هِشَامُ بْنُ يَوْسُفَ عَنْ ابْنِ جَرِيرٍ ، وَتَابِعَهُ حُجَّاجٌ عِنْدَ أَحْمَدَ ، ، وَقَالَ أَبُو أُسَامَةَ عَنْ ابْنِ جَرِيرٍ عَنْ ابْنِ أَبِي مَلِيكَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ . قَوْلُهُ (أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقْرَأُ أَلَا إِنَّهُمْ يَثْنُونَ) يَعْنِي بِفَتْحِ أَوَّلِهِ تَحْتَانِيَّةً وَفِي رِوَايَةٍ بِفَتْحِ أَوَّلِهِ وَسُكُونِ الْمَثَلَةِ وَفَتْحِ النُّونِ وَسُكُونِ الْوَاوِ وَكَسْرِ النُّونِ بِدَوْنِ يَاءٍ عَلَى وَزْنِ تَفْعُولٍ ، وَهُوَ بِنَاءٌ مِبَالِغَةٌ كَأَشْوَشٍ ، لَمَّا جَعَلَ الْفِعْلَ لِلصُّدُورِ ، وَأَنْشَدَ الْفَرَاءَ لِعَنْتَرَةَ :

وَقَوْلُكَ لِلشَّيْءِ الَّذِي لَا تَنَالُهُ إِذَا مَا هُوَ أَحْلَوْلَى أَلَا لَيْتَ ذَا لِيَا

وَحَكَى أَهْلُ الْقِرَاءَاتِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي هَذِهِ السَّكَّةِ قِرَاءَاتٍ أُخْرَى وَهِيَ يَثْنُونَ بِفَتْحِ أَوَّلِهِ وَسُكُونِ الْمَثَلَةِ وَفَتْحِ النُّونِ وَكَسْرِ الْوَاوِ وَتَشْدِيدِ النُّونِ مِنَ الثَّانِي بِالْمَثَلَةِ وَالنُّونِ وَهُوَ مَا هَشَّ وَضَعَفَ مِنَ النَّبَاتِ ، وَقِرَاءَةٌ ثَالِثَةٌ عَنْهُ أَيْضًا بِوَزْنِ يَرْعَى ، وَقَالَ أَبُو حَاتِمٍ السَّجِسْتَانِيُّ : فِي هَذِهِ الْقِرَاءَةِ غَلَطٌ لِذَلِكَ يُقَالُ ثَنَوْتُهُ فَانْشَوِي كَرَعَتُهُ فَارْعَوِي . قُلْتُ : وَفِي الْهَوَازِ قِرَاءَاتٌ أُخْرَى لَيْسَ هَذَا مَوْضِعُ بَطْنِهَا . **قَوْلُهُ** (أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقْرَأُ تَحْتَانِيَّةً) أَيْ أَنَّ يَفْقَهُوا الْحَاجَةَ فِي الْخِلَاءِ وَهُمْ عَرَاءٌ ، وَحَكَى ابْنُ النَّيْنِ أَنَّهُ رَوَى يَتَحَلَّوْا بِالْمَهْمَلَةِ ، وَقَالَ الشَّيْخُ أَبُو الْحَسَنِ يَعْنِي الْقَابِضُ أَنَّهُ أَحْسَنُ أَيْ يَرْقُدُ عَلَى حُلَاوَةِ قَفَاهُ . قُلْتُ : وَالْأَوَّلُ أَوَّلِي ، وَفِي رِوَايَةٍ أَبِي أُسَامَةَ : كَانُوا لَا يَأْتُونَ النِّسَاءَ وَلَا الْغَائِطَ إِلَّا وَقَدْ تَفَشَّوْا بِثِيَابِهِمْ كَرَاهَةً أَنْ يَفْضُوا بِفُرُوجِهِمْ إِلَى السَّمَاءِ . **قَوْلُهُ** (فِي رِوَايَةِ عَمْرُو) هُوَ ابْنُ دِينَارٍ (قَالَ قَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَلَا إِنَّهُمْ يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ) ضَبَطَ أَوَّلَهُ بِالْيَاءِ التَّحْتَانِيَّةِ وَبَنُوهُنَّ آخِرَهُ وَصُدُورَهُمُ بِالنَّصْبِ عَلَى الْمَفْعُولِيَّةِ وَهِيَ قِرَاءَةُ الْجَهْرِ ، كَذَا الْأَكْثَرُ وَالْأَبْنِيُّ ذَكَرَ لَدُنِي قَبْلَهُ ، وَلِسَعِيدِ بْنِ مَنْصُورٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ يَقْرَأُ أَوَّلَهُ تَحْتَانِيَّةً وَآخِرَهُ تَحْتَانِيَّةً أَيْضًا ، وَزَادَ عَنْ حَمِيدٍ الْأَعْرَجِ عَنْ مُجَاهِدٍ أَنَّهُ كَانَ يَقْرَأُهَا كَذَلِكَ . **قَوْلُهُ** (وَقَالَ غَيْرُهُ) أَيْ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ (يَسْتَخْفُونَ يَفْطُونَ رُءُوسَهُمْ) الضَّمِيرُ فِي غَيْرِهِ يَمُرُّ عَلَى عَمْرُو بْنِ دِينَارٍ ، وَقَدْ وَصَلَهُ الطَّبْرِيُّ مِنْ طَرِيقٍ عَلَى ابْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَتَفْسِيرُ التَّغْنَى بِالْتَّغْلِيَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ . وَتَخْصِيصُ ذَلِكَ بِالرَّأْسِ يَحْتَاجُ إِلَى تَوْقِيفٍ ، وَهَذَا مَقْبُولٌ مِنْ مِثْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ ، يُقَالُ مِنْهُ اسْتَغْنَى بِشُوبَةٍ وَتَشَاءَ . وَقَالَ الشَّاعِرُ دَوَّارَةُ اسْتَغْنَى فَضْلَ أَطْمَارِي . **قَوْلُهُ** (سَمِ بِهِمْ) سَاءَ ظَنُّهُ بِقَوْمِهِ وَضَاقَ بِهِمْ بِأُضْيَافِهِ (هُوَ تَفْسِيرُ ابْنِ عَبَّاسٍ ، وَصَلَهُ الطَّبْرِيُّ مِنْ طَرِيقٍ عَلَى ابْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْهُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ) وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لَوْطًا سَاءَ ظَنُّنَا بِقَوْمِهِ وَضَاقَ ذَرْعًا بِأُضْيَافِهِ ، وَيَلْزَمُ مِنْهُ اخْتِلَافُ الضَّمِيرِينَ ، وَأَكْثَرُ الْمُفْسِّرِينَ عَلَى اتِّحَادِهِمْ . وَصَلَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ طَرِيقٍ عَلَى ابْنِ أَبِي طَالِحَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، وَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ مَعْنَاهُ (بِقَطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ بِسَوَادٍ) وَصَلَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ طَرِيقٍ عَلَى ابْنِ أَبِي طَالِحَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، وَقَالَ مُجَاهِدٌ إِلَيْهِ أُنِيبُ أَرْجِعُ (يَبْغِضُ مِنَ اللَّيْلِ ، وَقَالَ هَبْدُ الرِّزَاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ قَتَادَةَ بِطَائِفَةٍ مِنَ اللَّيْلِ . **قَوْلُهُ** (وَقَالَ مُجَاهِدٌ إِلَيْهِ أُنِيبُ أَرْجِعُ)

كذا الأكثر ، وشقظ لأن ذر نسبته إلى مجاهد فأورم أنه عن ابن عباس كما قبله ، وقد وصله عبد بن حديد من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد بهذا ، ووقع الأكثر قبيل قوله « باب وكان عرشه على الماء » . **قوله** (بجمل الشديد الكبير ، بجمل وبجمن واحد ، واللام والنون اختان . وقال تميم بن مقبل :

ورجلة يضربون البيض ضاحية
ضربا تواصى به الابطال بجينا)

هو كلام أبي عبيدة بمعناه ، قال في قوله تعالى (حجارة من سجيل) هو الشديد من الحجارة الصلب ، ومن الضرب أيضا قال ابن مقبل ، فذكره . قال : وقوله بجيلا أى شديدا ، وبعضهم يحول اللام نونا . وقال في موضع آخر : السجيل الشديد الكثير . وقد تعقبه ابن قتيبة بأنه لو كان معنى السجيل الشديد لما دخلت عليه من وكان يقول حجارة سجيلا لأنه لا يقال حجارة من شديد ، ويمكن أن يكون الموصوف حذف . وأشد غير أبي عبيدة البيت المذكور فأبدل قوله « ضاحية » بقوله « عن عرض » ، وهو بضمين وضاد معجزة ، وسيأتى قول ابن عباس ومن تبعه إن الكلمة فارسية في تفسير سورة الفيل ، وقد قال الأزهري : ان ثبت أنها فارسية فقد تكلمت بها العرب فصارت ، وقيل هو اسم لسماء الدنيا ، وقيل بحر معاق بين السماء والأرض نزات منه الحجارة ، وقيل هي جبال في السماء . (تنبيه) تميم بن مقبل هو ابن خبيب بن عوف بن قتيبة بن المعجلان بن كعب بن عامر بن صعصعة العامري ثم المعجلاني ، شاعر مخضرم أدرك في الجاهلية والإسلام ، وكان أعرابيا جافيا ، وله قصة مع عمر ، ذكره المزي بن باني . ورجلة بفتح الراء ويجوز كسرهما على تقدير ذوى رجلة والجيم ساكنة ، وحكى ابن التين في هذا الحاء المهملة : والبيض بفتح الموحدة جمع بيضة وهي الخوذة ، أو بكسرهما جمع أبيض وهو السيف ، فلي الأول المراد مواضع البيض وهي الرموس ، وعلى الثاني المراد يضربون بالبيض على نزع الخافض والأول أوجه . وضاحية أى ظاهرة ، أو المراد في وقت الضحوة . وتواصى أصله تواصى لحذفت إحدى التاءين ، وروى تواصت بمثناة بدل التحتانية في آخره ، وقوله بجينا بكسر المهملة وتشديد الجيم ، قال الحسن بن المظفر : هو فعيل من السجى كأنه ثبت من وقع فيه فلا يبرح سكانه ، وعن ابن الأعرابي أنه رواه بالحاء المعجمة بدل الجيم أى ضربا حارا . **قوله** (استمركم جعلكم عمارا ، أحرمته الدار فمى عمرى) سقط هذا غير أبي ذر ، وقد تقدم شرحه في كتاب الحبة . **قوله** (نكرم وأنكرم واسنكرم واحد) هو قول أبي عبيدة وأشد « وأنكرتني وما كان الذي نكرت » ، **قوله** (حميد مجيد كأنه فعيل من ماجد محمود من حد) كذا وقع هنا ، والذي في كلام أبي عبيدة : حميد مجيد أى محمود ماجد ، وهذا هو الصواب ، والحميد فعيل من حد فهو حامد أى يحمد من يطعمه ، أو هو حميد بمعنى محمود ، والمجيد فعيل من مجد بضم الجيم مجد كشر يشرف وأصله الرفعة . **قوله** (أجرأ مصدر أجرمت ، وبعضهم يقول جرمت) هو كلام أبي عبيدة وأشد :

طريد عشيرة ورهين ذنب
بما جرمت يذى وحنى لسانى

وجرمت بمعنى كسبت ، وقد تقدم قريبا . **قوله** (الفلك والفلك واحد وهو السفينة والسفن) كذا وقع لبعضهم بضم الفاء فهما وسكون اللام في الأولى وفتحها في الثانية ، ولآخرين بفتحيتين في الأولى وضم ثم سكون في الثانية ، ووجهه ابن التين وقال : الأول واحد والثاني جمع مثل أسد وأسد ، قال عياض : وبعضهم بضم ثم سكون فهما

جيسا وهو الصواب ، والمراد أن الجمع والواحد بلفظ واحد . وقد ورد ذلك في القرآن فقد قال في الواحد (في الفلك المشحون) وقال في الجمع (حتى إذا كنتم في الفلك وجرين بهم) والذي في كلام أبي عبيدة الفلك واحد وجمع وهي السفينة والسفن ، وهذا أروض في المراد . قوله (بجراها مدقمها ، وهو مصدر أجريت ، وأرسيست حبست وبقرا بجراها من جرت هي ومرسيها من وست ، وجريها ومرسيها من فعل بها) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (بسم الله بجراها) أي مسيرها وهي من جرت بهم ، ومن قرأها بالضم فهو من أجريتها أنا ، ومرساها أي وقفها وهو مصدر أي أرسيتها أنا انتهى . ووقع في بعض الشروح : بجراها موقفها بواو وقف وقاء وهو تصحيف لم أره في شيء من النسخ . ثم وجدت ابن التين حكاهما عن رواية الشيخ أبي الحسن يعني الغنابسي قال : وليس بصحيح لأنه فاسد المعنى ، والصواب ما في الأصل بدال ثم فاء ثم عين . (تنبيه) : الذي قرأ بضم الميم في بجراها الجمهور ، وقرأ الكوفيون حزة والكسائي وحفص عن عاصم بالفتح ، وأبو بكر عن عاصم كالجمهور ، وقرأوا كلهم في المشهور بالضم في مرساها ، وعن ابن مسعود فتحها أيضا رواه سعيد بن منصور بإسناد حسن ، وفي قراءة يحيى بن وثاب بجريها ومرسيها بضم أولهما وكسر الراء والسين أي الله فاعل ذلك . قوله (راسيات ثابتات) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (وقدور راسيات) أي يقال ثابتات عظام ، وكأن المصنف ذكرها استطرادا لما ذكر مرساها . قوله (عنيد وعنود وعائد واحد ، هو تأكيد التجبر) هو قول أبي عبيدة بمعناه ، لكن قال : وهو العادل عن الحق وقال ابن قتبية : المعارض المخالف . قوله (ويقول الأشهاد واحده شاهد مثل صاحب وأصحاب) هو كلام أبي عبيدة أيضا واختلف في المراد بهم هنا فقيل الأنبياء وقيل الملائكة أخرجه عبد بن حميد عن مجاهد ، وعن زيد بن أسلم الأنبياء والملائكة والمؤمنون وهذا أعم ، وعن قتادة فيما أخرجه عبد الرزاق الخلائق وهذا أعم من الجميع

٣ - باب (وكان عرشه على الماء)

٤٦٨٤ - حدثنا أبو الليان أخبرنا شعيب حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال قال الله عز وجل : أنفق أنفق عليك . وقال : يدُ الله ملأى لا تغيثها نفقة ، سحاه الليل والنهار . وقال : أرايتم ما أنفق منذ خلق السماء والأرض ؟ فانه لم يفيض مائى يده ، وكان عرشه على الماء ويده الميزان بخفيض ويرفع ، اعتراك : الفتحات من عروته أي أحبته ، ومنه يعرفه واعتراى . أخذ بناصيته أي في ملكه وسلطانه . عنيد وعنود وعائد واحد ، هو تأكيد التجبر . ويقول الأشهاد واحده شاهد مثل صاحب وأصحاب . استمرهم جعلكم عماراً ، أعمرته الدار فهي عمرى جعلتها له . تسكرهم وأنكرهم واستنكرهم واحد . حميد مجيد كأنه قيل من ماجد ، محمود من همد . سيجل الشديد الكبير ، سيجل وسجين واحد واللام والنون أختان ، وقال تميم بن مقبل :

ورجلة يضر بون البيض ضاحية ضرباً توامى به الأبطال سيجينا

[الحديث ٤٦٨٤ - أطرافه في : ٧٤١١ ، ٧٤١٩ ، ٧٤٩٦]

قوله (باب قوله وكان عرشه على الماء) ذكر فيه حديث أبي هريرة، وفيه قوله «وكان عرشه على الماء ويده الميزان يفيض ويرفع، وسيأتي شرحه في كتاب التوحيد إن شاء الله تعالى، وقوله «لا يفيضها»، بالفتح المعجمة والضماد المعجمة الساقطة أى لا ينقصها، وسواء بهمليتين مثلاً بمدود أى دائمة، ويروى بها بالتثوين فكأنها لشدة امتلائها تفيض أبداً، والليل والنهار بالنصب على الظرفية، والميزان كناية عن العدل

٣ - **باب** (وإلى مدين أخاهم شعيباً) إلى أهل مدين، لأن مدين بلد. ومثله (وإسأل القرية) (وإسأل العير) يعنى أهل القرية والعير. (وراءكم ظهرياً) يقول لم تأنفقوا إليهِ. ويقال إذا لم يقض الرجل حاجته ظهرت بُجاحتى، وجماعى ظهرياً. والظهري ها هنا أن تأخذ معك دابة أو وعاء تستظهر به، أرادنا: سقاطاً، إجماعاً هو مصدر من أجمرت. وبهضمهم يقول جرّت. الفُكْتُ والفُكْتُ واحد وهى السفينة والسفن. تجرها: مدّتها وهو مصدر أجمرت. وأرسيّت: حبست. ويُقرأ، تجراها من جرّت هى، مرساها من رست. ومجرّوها ومُرسِها من قيل بها. الراسيات ثابتات

٤ - **باب** (ويقول الأشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين)

واحدُ الأشهاد شاهد، مثل صاحب وأصحاب

٤٦٨٥ - **عنه** مسدّد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد وهشام فلا حدثنا قتادة عن صفوان بن عمر قال «بينما ابن عمر يعطوف إذ عرض رجل فقال: يا أبا عبد الرحمن - أو قال يا ابن عمر - هل سمعت النبي ﷺ في النجوى؟ فقال: سمعت النبي ﷺ يقول: يُدعى المؤمن من ربه. وقال هشام: يدنو المؤمن حتى يضع عليه كنفه فيقرره بذنوبه: تعرّف ذنب كذا؟ يقول: أعرف، يقول رب أعرف (مرتين) فيقول سترتها في الدنيا، وأغفرها لك اليوم. ثم تطوى صحيفته حسنة. وأما الآخرون - أو الكفار - فينادى على رموس الأشهاد: هؤلاء الذين كذبوا على ربهم». وقال شيبان عن قتادة: حدثنا صفوان

قوله (باب قوله تعالى (ويقول الأشهاد هؤلاء الذين كذبوا) الآية) ذكر فيه حديث ابن عمر في النجوى يوم القيامة، وسيأتي شرحه في كتاب الادب، وقوله «حدثنا مسدّد حدثنا يزيد بن زريع، لمسدد فيه إسناد آخر يأتي في الادب وفي التوحيد وهو أعلى من هذا رواه عنه مسدّد عن أبي عوانة عن قتادة، وقوله في الاسناد وحدثنا سعيد وهشام، أما سعيد فهو ابن أبي عروبة، وأما هشام فهو ابن عبد الله الدستوائي، وصفوان بن عمر بالهاء المهملة والراء ثم الزاى. **قوله** (وقال شيبان عن قتادة حدثنا صفوان) وصله ابن مردويه من طريق شيبان، وسيأتي بيان ذلك في كتاب التوحيد إن شاء الله تعالى. **قوله** (اعتراك اقمالك من عروته أى أصبته، ومنه يعروه واعتراى) هو كلام أبي عبيدة، وقد تقدم شرحه في فرض الخس، وثبت هنا للكشميني وحده، ووقع في بعض

النسخ اعتراك افتعلت بمثناة في آخره وهو كذلك عند أبي عبيدة ، واحتري افتعل من هراء يعروه إذا أصابه ، وقوله (أن تقول إلا اعتراك) ما بعد إلا مفعول بالقول قبله ولا يحتاج إلى تقدير محذوف كما قدره بعضهم أى ما نقول إلا هذا اللفظ ، فاجلته حكيمه ، نحو ما قلت إلا زيد قائم . قوله (أخذ بناصيتها في ملكه وسلطانه) هو كلام أبي عبيدة أيضا وقد تقدم في بدء الخلق وثبت هنا للكشيمى وحده . قوله (والى مدين) أى لاهل مدين ، لأن مدين بلد ومثله (وأسأل القرية . . . والعير) أى أهل القرية وأصحاب العير ، قال أبو عبيدة في قوله تعالى (والى مدين أعام شميبا) مدين لا ينصرف لأنه اسم بلسم مؤنث ، وبجازه مجاز المختصر الذى فيه ضمير ، أى إلى أهل مدين ، ومثله وأسأل القرية أى أهل القرية والعير أى من في العير . قوله (وراكم ظهريا يقول لم يلتفتوا إليه ، ويقال إذا لم يقض الرجل حاجته ظهرت لحاجتى الخ) ثبت هذا للكشيمى وحده ، وقد تقدم شرحه في ترجمة شعيب عليه السلام من أحاديث الانبياء . قوله (أرادنا سقاطنا) بضم المهملة وتشديد القاف ، والأرادل جمع أرذل إما على بابه كما جاء . أحاسنكم أخلاقا ، أو جرى مجرى الأسماء كالأبطاح ، وقيل أرادل جمع أرذل بضم الذال وهو جمع رذل مثل كلب وأكلب وأكالب

٥ - باب (وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهى ظالمة ، إن أخذهم شديد) . الرّفْدُ المرفود : العون المعين . رَفَدَهُ : أعنته . تَرَكْنُوا : تمهلوا . فَلَوْلَا كَانَ : فهَلَّا كَانَ . أَرَفُوا : أهلكوا . وقال ابن عباس : زَفِيرٌ وشَيْقٌ : شديدٌ وصوت ضيف

٤٦٨٦ - حديث صدقة بن الفضل أخبرنا أبو معاوية حدثنا بريد بن أبي بردة عن أبي موسى رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : إن الله كَيْلِي للعالم ، حتى إذا أخذهم لم يُفْلِتْهُ . قال ثم قرأ (وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهى ظالمة ، إن أخذهم شديد) »

قوله (باب قوله وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهى ظالمة إن أخذهم شديد) السكاف في ذلك لتشييه الأخذ المستقبل بالأخذ الماضى ، وأتى باللفظ الماضى موضع المضارعة على قراءة طلحة بن مصرف ، وأخذ بفتحين في الاول كاللثاني مباينة في تحققه . قوله (الرّفْد المرفود العون المعين ، رفدته أعنته) كذا وقع فيه ، وقال أبو عبيدة : الرّفْد المرفود العون المعين ، يقال رفدته عند الأمير أى أعنته ، قال السكرماني : وقع في النسخة التي عندنا العون المعين ، والذي يدل عليه التفسير المعان ، فاما أن يكون الفاعل بمعنى المفعول أو المعنى ذو إعاقة . قوله (تركنوا تميلوا) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (ولا تركنوا إلى الذين ظلموا) لا تمهلوا إليهم ولا تميلوا ، يقال ركنست إلى قولك أى أردته وقبلته ، وروى هبدي بن حميد عن طريق الربيع بن أنس : لا تركنوا إلى الذين ظلموا ولا ترضوا أعمالهم . قوله (فلولا كان فهلا كان) سقط هذا والذي قبله من رواية أبي ذر ، وهو قول أبي عبيدة قال في قوله تعالى (فلولا كان من القرون من قبلكم أولو بقية) مجازة فهلا كان من القرون ، وروى عبد الرزاق عن معمر بن قتادة في قوله : فلولا ، قال : في حرف ابن مسعود فهلا . قوله (أترفوا أهلكوا) هو تفسير باللازم أى كلّف أترف سببا لهلاكهم ، وقال أبو عبيدة في قوله تعالى (واتبع الذين ظلموا ما أترفوا فيه) أى ما تعجبوا وتكبروا

عن أمر الله وردوا عنه . قوله (زفير وشميق الخ) تقدم في بدء الخلق . قوله (أنبأنا يزيد بن أبي بردة عن أبيه) كذا وقع لأبي ذر ووقع لغيره . عن أبي بردة ، بدل عن أبيه وهو أصوب لأن يزيد هو ابن عبد الله بن أبي بردة فأبو بردة جده لا أبوه ، لكن يجوز إطلاق الأب عليه مجازاً . قوله (ان الله ليلى الظالم) أى يمهله ، ووقع في رواية الترمذى عن أبي كريب عن أبي معاوية « ان الله يلى » وربما قال « يمهل » ورواه عن إبراهيم بن سعيد الجوهري عن أبي أسامة عن يزيد قال « يلى » ولم يشك . قلت : قد رواه مسلم وابن ماجه والنسائى من طرق عن أبي معاوية « يلى » ولم يشك . قوله (حتى إذا أخذه لم يفلته) يضم أوله من الرباعى أى لم يخلصه ، أى إذا أهلكه لم يرفع عنه الهلاك ، وهذا على تفسير الظلم بالشرك على إطلاقة ، وإن فسر بما هو أعم فيجمل كل على ما يلقى به ، وقيل معنى لم يفلته لم يؤخره ، وفيه نظر لأنه يتبادر منه أن الظالم إذا صرف عن منصبه وأمين لا يعود إلى عهده ، والمشاهد في بعضهم بخلاف ذلك ، فالأول حمل على ما قدمته . والله أعلم

٦ - باب (وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفاً من الليل ، إن الحسنات يذهبن السيئات ، ذلك ذكرى للذاكرين) . وزلفاً : ساعات بعد ساعات ، ومنه سُميت المزدلفة ، الزَّائِف : منزلة بعد منزلة . وأما زُكْفَى فصدر من الزُّكْفَى . اذْدَلُّوا : اجتمعوا . اُزْلَفْنَا : جمعنا

٤٦٨٧ - حديث مسدد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سليمان التيمي عن أبي عثمان عن ابن مسعود رضى الله عنه « أن رجلاً أصاب من امرأة قُبْلَةً ، فأتى رسول الله ﷺ فذكر ذلك له ، فأنزلت عليه (وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفاً من الليل ، إن الحسنات يذهبن السيئات ، ذلك ذكرى للذاكرين) قال الرجل : ألى هذا ؟ قال : لِمَنْ عملَ بها من أمتي »

قوله (باب وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفاً من الليل إن الحسنات يذهبن السيئات الآية) كذا لأبي ذر ، وأكمل غيره الآية . واختلف في المراد بطرفي النهار فقييل الصبح والمغرب ، وقبل الصبح والعصر ، وعن مالك وابن حبيب الصبح طرف والظهر والعصر طرف . قوله (وزلفاً ساعات بعد ساعات ، ومنه سميت المزدلفة ، الزلف منزلة بعد منزلة وأما زلنى فمصدر من القرى ، اذْدَلُّوا اجتمعوا ، اُزْلَفْنَا جمعنا) انتهى . قال أبو عبيدة في قوله (زلفاً من الليل) : ساعات واحدها زلفة أى ساحة ومنزلة وقربة ، ومنها سميت المزدلفة ، قال المعاج :

ناج طواه الأيمن مما وجفنا طى الليالى زلفاً فزلفنا

وقال في قوله تعالى (وأذانت الجمنة للبتقين) أى قربت وأدبنت ، وله عندي زلنى أى قرى ، وفي قوله (وأزلفناهم الآخرين) أى جمعنا ، ومنه ليلة المزدلفة ، واختلف في المراد بالزلف فمن مالك المغرب والعشاء ، واستنبط منه بعض الحنفية وجوب الوتر لأن زلفاً جمع أقله ثلاثة فيضاف إلى المغرب والعشاء الوتر ، ولا يخفى ما فيه . وفي رواية معمر المقدم ذكرها قال قتادة : طرفي النهار الصبح والعصر ، وزلفاً من الليل المغرب والعشاء . قوله (حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع عن سليمان التيمي) كذا وقع فيه ، وأخرجه الطبرانى عن معاذ بن المنكى

عن مسدد عن سلام بن أبي مطيع عن سليمان التيمي ، وكان لسدد فيه شيخان . قوله (عن أبي عثمان) هو النهدي ، في رواية للإسماعيل وأبي نعم ، حدثنا أبو عثمان . قوله (أن رجلا أصاب من امرأة قبله ، فأتى رسول الله ﷺ فذكر ذلك له) في رواية مختار بن سليمان التيمي عن أبيه هند مسلم والإسماعيلي فذكر أنه أصاب من امرأة قبله أو مسا يد أو شيئا ، كأنه يسأل عن كفاية ذلك . وعند عبد الرزاق عن معمر عن سليمان التيمي بإسناده د ضرب رجل على كف امرأة ، الحديث ، وفي رواية مسلم وأصحاب السنن من طريق سماك بن حرب عن إبراهيم التيمي عن حلقة والأسود عن ابن مسعود د جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله إني وجدت امرأة في بستان ففعلت بها كل شيء غير أني لم أجامعها ، قبلتها ولزمتها ، فافعل بي ما شئت ، الحديث . وللعنبري من طريق الأعمش عن إبراهيم التيمي قال د جاء فلان بن معتب الأنصاري فقال : يا رسول الله دخلت على امرأة ففعلت معها ما ينال الرجل من أهله إلا أني لم أجامعها ، الحديث ، وأخرجه ابن أبي خيثمة لكن قال د أن رجلا من الأنصار يقال له معتب ، وقد جاء أن اسمه كعب بن عمرو وهو أبو اليمر بفتح التحتانية والمهمل الأنصاري أخرجه الترمذي والنسائي والبخاري من طريق موسى بن طلحة عن أبي اليسر بن عمرو أنه أتته امرأة وزوجها قد بعثه رسول الله ﷺ في بيت ، ففعلت له : يعني تمرا بدوم ، قال ففعلت لها وأعجبني إن في البيت تمرا أطيب من هذا ، فانطلق بها معه ففعلها وقبّلها ثم فرغ ، فخرج فلقي أبا بكر فأخبره ، فقال : تب ولا تعد . ثم أتى النبي ﷺ الحديث ، وفي روايته أنه صلى مع النبي ﷺ العصر فنزلت ، وفي رواية ابن مردويه من طريق أبي بريدة عن أبيه د جاءت امرأة من الأنصار إلى رجل يبيع التمر بالمدينة وكانت حسناء جميلة فلما نظر إليها أعجبته ، فذكر نحوه ، ولم يسم الرجل ولا المرأة ولا زوجها ، وذكر بعض الشراح في اسم هذا الرجل نهبان النّار ، وقيل عرو بن غزية وقيل أبو عمرو زيد بن عمرو بن غزية وقيل عامر بن قيس وقيل عباد . قلت : وقصة نهبان النّار ذكرها عبد الغني بن سعيد الثّقفي أحد الضعفاء في تفسيره عن ابن عباس ، وأخرجه الثعلبي وغيره من طريق مقاتل عن الضحاك عن ابن عباس د أن نهبانا التّمار أتته امرأة حسناء جميلة تبتاع منه تمرا فغضب على عجبتها ثم ندم ، فأتى النبي ﷺ فقال : إياك أن تكون امرأة غازی في سبيل الله ، فذهب يبيكي ويصوم ويقوم ، فأنزل الله تعالى (والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله) الآية فأخبره ، فحمد الله وقال : يا رسول الله هذه توبتي قبلت ، فكيف لي بأن يتقبل شركي ؟ فنزلت (وأقم الصلاة طرفي النهار) الآية ، قلت : وهذا أن ثبت حمل على واقعة أخرى ، لما بين السّياقين من المغابرة . وأما قصة ابن غزية فأخرجها ابن منده من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس في قوله (أقسم الصلاة طرفي النهار) قال : نزلت في عمرو بن غزية وكان يبيع التمر ، فأتته امرأة تبتاع تمرا فأعجبته . الحديث . والكلبي ضعيف ، فإن ثبت حمل أيضا على التعدد . وظن الزّعنصرى أن عمرو بن غزية اسم أبي اليسر لجرم به قوم . وأما ما أخرجه أحمد وعبد بن حميد وغيرهما من حديث أبي أمامة قال د جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : إني أصبغت حدا فافقه هل فسكت عنه ثلاثا فاقبضت الصلاة فدعا الرجل فقال : أرايت حين خرجت من بيتك ألسنت قد تروضت فأحسنك الوضوء ؟ قال : بلى . قال : ثم شهدت الصلاة معنا ؟ قال : نعم . قال : فان الله قد غفر لك . وتلا هذه الآية . فهي قصة أخرى ظاهر سياقها أنها متأخرة عن نزول الآية ، ولعل الرجل ظن أن كل خطيئة فيها حد ، فأطلق على ما فعل حدا ، والله أعلم . وسيأتي مزيد لهذا في كتاب الحدود إن شاء الله تعالى . وأما قصة عامر بن قيس

فذكرها مقاتل بن سليمان في تفسيره . وأما قصة عباد الحاكما الفرطى ولم يمزها ، وعباد اسم جد أبى اليسر فلمله لسبب ثم سقط شيء . وأقوى الجميع أنه أبو اليسر والله أعلم . قوله (قال رسول الله ﷺ) في رواية عبد الرزاق أنه أتى أبا بكر وعمر أيضا ، وقال فيها وفعل من سأله عن كفرته ذلك قال : أمزبه من ؟ قال نعم . قال : لا أدري . حتى أنزل . فذكر بقية الحديث . وهذه الزيادة وقعت في حديث يوسف بن مهران عن ابن عباس عند أحمد بمناه دون قوله لا أدري . قوله (قال الرجل ألى هذه) أى الآية يعنى خاصة بى بأن صلاتى مذهبة لمصطفى . وظاهر هذا أن صاحب القصة هو السائل عن ذلك . ولأحمد والطبرانى من حديث ابن عباس د قال يا رسول الله ألى خاصة أم للناس عامة ؟ فخرى بن عمر بن وهب قال : لا ولا نعمة دين ، بل للناس عامة . فقال النبي ﷺ : صدق خبره . وفي حديث أبى اليسر د فقال إنسان : يا رسول الله ألى خاصة ، وفي رواية إبراهيم النخعي عند مسلم د فقال معاذ يا رسول الله ألى وحده أم للناس كافة ، وللدارقطى مثله من حديث معاذ نفسه ، ويحمل على تعدد السائلين عن ذلك . وقوله د ألى ، يفتح الهمزة استفهاما ، وقوله وهذا مبتدأ تقدم خبره عليه ، وقادته التخصيص . قوله (قال لمن عمل بها من أمتي) تقدم في الصلاة من هذا الوجه بلفظ د قال لجميع أمتي كلهم ، وتمسك بظاهر قوله تعالى (است الحسنات يذهبن السيئات) المرجئة وقالوا : أن الحسنات تكفر كل سيئة كبيرة كانت أو صغيرة ، وحمل الجمهور هذا المطلق على المقيد في الحديث الصحيح د أن الصلاة إلى الصلاة كفارة لما بينهما ما اجتنب الكبائر . فقال طائفة : إن اجتنب الكبائر كانت الحسنات كفارة لما عدا الكبائر من الذنوب ، وإن لم يجتنب الكبائر لم تحط الحسنات شيئا . وقال آخرون : إن لم يجتنب الكبائر لم تحط الحسنات شيئا منها وتحط الصغائر . وقيل : المراد أن الحسنات تكون سببا في ترك السيئات كقوله تعالى (أن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) لا أنها تكفر شيئا حقيقة ، وهذا قول بعض المعتزلة . وقال ابن عبد البر : ذهب بعض أهل العصر إلى أن الحسنات تكفر الذنوب ، واستدل بهذه الآية وغيرها من الآيات والأحاديث الظاهرة في ذلك . قال : ورد الحث على التوبة في أى كبيرة ، فلو كانت الحسنات تكفر جميع السيئات لما احتاج إلى التوبة . واستدل بهذا الحديث على عدم وجوب الحد في القبة واللس ونحوهما ، وعلى سقوط التمزير عن أن شيئا منها وجاء ثانيا نادما . واستنبط منه ابن المنذر أنه لا حد على من يجد مع امرأة أجنبية في ثوب واحد

١٢ - سورة يوسف

وقال فضيل عن حصين عن مجاهد : مُتَكَبَّرٌ : الْأَتْرُجُ . بالحشية مُتَكَبَّرٌ . وقال ابن عُيَيْنَةَ عن رجل عن مجاهد : مُتَكَبَّرٌ كُلُّ شَيْءٍ قُطِعَ بِالسَّكِينِ . وقال قتادة : قد وعلم عامل بما علم . وقال سعيد بن جبير : صَوَاعٌ مَكُونُ الْفَارِسِيِّ الَّذِي يَتَقَى طَرَفَاهُ ، كانت تشرب به الأعاجم . وقال ابن عباس : يُفَنَّدُونَ مُتَجَمِّلُونَ . وقال غيره : غَنَاءُ الْجَبَلِ كُلُّ شَيْءٍ غَنَبَ عَنْكَ شَيْئًا فَهُوَ غَنَابَةٌ . وأُجْلِبَ : زُرْكَةٌ أَلْقَى لَمْ تُطَوِّ . بمؤمن لنا بمصدق . أشدُّه قبل أن يأخذ في التفتان ، يقال : بلغ أشدَّه وبلغوا أشدَّهم ، وقال بعضهم : واحدُا كَدَّ . وَالْعَسْكَاءُ ما انكأَتْ عليه لشرابٍ أو لحديثٍ أو لطماء . وأُطْلَبَ الَّذِي قَالَ الْأَتْرُجُ ، وليس في كلام العرب

الأترج ، فلما احتج عليهم بأنه المتسك من تمارق فروا إلى قَرْ منه فقالوا : إنا هو المتك ساكنة اللام ، وإنا المتك طرف البظر ، ومن ذلك قيل لها متسكاء وابن المتسكاء ، فان كان تم أترج فانه بعد للمتسك : شفعها يقال بلغ إلى شفاها وهو غلاف قلبها ، وأما شفعها فن للشفوف . أصبُ اليهن أميلُ اليهن حبا . أضغاث أحلام ما لا تأويل له ، واللضغث ميل اليد من حشيش وما أشبهه ، ومنه (وعُذ بيدك ضغثا) لا من قوله (أضغاث أحلام) واحد ها ضغث . (نمير) من الميرة . (وتزداد كيلا بغير) ما يحيلُ بغير . (أوى إليه) ضم إليه . للتساية مكيا . (تقنا) لا تزال . استهأسوا بثموا ، ولا تياسوا من روح الله معناه الرجاء . خلصوا نجما اهتروا نجما والجمع أنجية يتناجون الواحد نجى والاثنان والجمع نجى وأنجية . (حرصا) محرصا يُذيبك المم (تمسسا) تحمروا . (مرجاة) كناية . (غاشية) من عذاب الله : عامة مجللة

قوله (سورة يوسف - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لغير أبي ذر . قوله (وقال فضيل عن حصين عن مجاهد متكا الأترج بالحشية متكا) كذا لابي ذر ، ولغيره : متكا الأترج . قال فضيل : الأترج بالحشية متكا . وهذا وصلة ابن أبي حاتم من طريق يحيى بن يمان عن فضيل بن عياض . وأما روايته عن حصين فرويناها في مسند مسدد رواية معاذ بن المثنى عنه عن فضيل عن حصين عن مجاهد في قوله تعالى (واعتدت لمن متكا) قال : أترج . ورويناها في تفسير ابن مردويه من هذا الوجه فزاد فيه عن مجاهد عن ابن عباس ، ومن طريقه أخرجه الحافظ الضياء في المختارة ، وقد روى عن عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (واعتدت لمن متكا) قال : طعاما . قوله (وقال ابن عينة : عن رجل عن مجاهد متسكا كل شيء قطع بالسكين) هكذا رويناها في تفسير ابن عينة ، رواية سعيد بن عبد الرحمن الخزازي عنه بهذا ، وأخرج ابن أبي حاتم من وجه آخر عن مجاهد : المتسكا بالثقل الطعام وبالتخفيف الأترج ، والرواية الأولى عنه أعم . قوله (يقال بلغ أشده قبل أن يأخذ في نقصان . ويقال بانرا أشدهم . وقال بعضهم واحدها شد . والمتكا ما انكأ عليه لشراب أو لحديث أو لعظام . وأبطل الذي قال الأترج ، وليس في كلام العرب الأترج ، فلما احتج عليهم بأن المتسكا من تمارق فروا إلى شر منه وقالوا إنا هو المتك ساكنة اللام ، وإنا المتك طرف البظر ومن ذلك قيل لها متسكاء وابن المتسكاء ، فان كان تم أترج فانه بعد المتسكا) قلت : وقع هذا متراخيا عما قبله عند الأكثر ، والصواب إيراد تله ، فاما الكلام على الأشد فقال أبو عبيدة هو جمع لا واحد له من لفظه ، وحكى الطبري أنه واحد لا نظير له في الآحاد ، وقال سيبويه واحده شدة ، وكذا قال الكسائي لكن بلاهاء . واختلف النقلة في قدر الأشد الذي بلغه يوسف فالأكثر أنه الحلم ، وعن سعيد ابن جبير ثمان عشرة وقيل سبع عشرة وقيل خمسة وعشرون وقيل ما بين ثمان عشرة إلى ثلاثين ، وفي غيره قيل الأكثر أربعون وقيل ثلاثون وقيل ثلاثة وثلاثون وقيل خمسة وثلاثون وقيل ثمانية وأربعون وقيل ستون ، وقال ابن التين : الاظهر أنه أربعون لقوله تعالى (فلما بلغ أشده واستوى آتيناه حكما وعلا) وكان النبي لا ينفذ حتى يبلغ أربعين ، وتعقب بأن عيسى عليه السلام نوه بدون أربعين ويحيى كذلك لقوله تعالى (وآتيناه الحكم صيا) وسليمان لقوله تعالى (ففهمناها سليمان) إلى غير ذلك . والحق أن المراد بالأشد بلوغ سن الحلم ،

ففي حق يوسف عليه السلام ظاهر ولهذا جاء بعده (وراودته التي هو في بيتها) وفي حق موسى عليه السلام لعله بعد ذلك كبلوخ الأربعين ولهذا جاء بعده (واستوى) ووقع في قوله (آتيناها حكما وعلما) في الموضعين فدل على أن الأربعين ليست حدا لذلك ، وأما المتكأ فقال أبو عبيدة أعتدت أفعلت من العتاد ومعناه أعتدت لمن متكأ أي نمرقا يتكأ عليه ، وزعم قوم أنه الترنج وهذا أبطل باطل في الأرض ، ولكن عسى أن يكون مع المتكأ ترنج يأكلونه ، ويقال أتى له متكأ يجلس عليه انتهى . وقوله د ليس في كلام العرب الاترج ، يريد أنه ليس في كلام العرب تفسير المتكأ بالاترج ، قال صاحب المطالع ، وفي الاترج ثلاث لغات ثانيا بالنون وثالثا مثلما يحذف الحصة وفي المفرد كذلك ، وهذا بعض المفسرين أعتدت لمن البطيخ والموز ، وقيل كان مع الاترج هسل ، وقيل كان للطعام المذكور بزاورد ، لكن ما نفاه المؤلف رحمه الله تبعا لأبي عبيدة قد أثبتته غيره . وقد روى عبد بن حميد من طريق عوف الأعرابي حديث ابن عباس أنه كان يقرأها متكأ مخففة ويقال هو الاترج ، وقد حكاه الفراء وثبته الأخفش وأبو حنيفة الدينوري والثعالبي وابن فارس وغيرهم كصاحب المحكم ، ود الجامع ، ود الصراح ، وفي الجامع أيضا : أهل عمان يسمون السوسن المتكأ ، وقيل بضم أوله الاترج ويفتحه السوسن ، وقال الجهرى : المتكأ ما تبقى الخاتنة بعد الختان من المرأة ، والمتكأ التي لم تفتح ، وعن الاخفش المتكأ الاترج . (فتيه) : متكأ بضم أوله وسكون ثانيه وبالتنوين على المفعولية هو الذي فسره مجاهد وغيره بالاترج أو غيره وهي قراءة ، وأما القراءة المشهورة فهو ما يتكأ عليه من وسادة وغيرها كما جرت به عادة الأكابر عند الضيافة . وهذا التقرير لا يكون بين الثقلين تعارض . وقد روى عبد بن حميد عن طريق منصور عن مجاهد قال : من قرأها مثقلة قال الطعام ، ومن قرأها مخففة قال الاترج ، ثم لا مانع أن يكون المتكأ مشتركا بين الاترج وطرف البظر ، والبظر بفتح الموحدة وسكون الظاء المشالة موضع الختان من المرأة ، وقيل البظر الذي لا تحبس بولها . قال الكرماني : أراد البخاري أن المتكأ في قوله (وأعتدت لمن متكأ) اسم مفعول من الاتكاء ، وليس هو متكأ بمعنى الاترج ولا بمعنى طرف البظر ، لجاء فيها بعبارات معجرفة . كذا قال فوق في أشد ما أنكره فانها إساءة على مثل هذا الامام الذي لا يليق لمن يتصدى لشرح كلامه ، وقد ذكر جماعة من أهل اللغة أن البظر في الأصل يطلق على ماله طرف من الجسد كالثدي . قوله (وقال قتادة) (لنوع لما علمناه) عامل بما علم وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن عيينة عن سعيد بن أبي هريرة عنه بهذا . قوله (وقال سعيد بن جبير) (صواح الملك) مكوك الفارسي الذي يلتقي طرفاه ، كانت تشرب الأعاجم به) وصله ابن أبي حاتم من طريق أبي عوانة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير مثله ، ورواه ابن منده في د غرائب شعبة ، وابن مردويه من طريق عمرو بن مرزوق عن شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله (صواح الملك) قال كان كهيئة المكوك من فضة يشربون فيه ، وقد كان للعباس مثله في الجاهلية . وكذا أخرجه أحمد وابن أبي شيبة عن محمد بن جعفر عن شعبة وإسناده صحيح . والمكوك بفتح الميم وكافين الأولى مضمومة ثقيلة بينهما واو ساكنة هو مكبال معروف لأهل العراق . (فتيه) : قراءة اليهود (صواح) ، وعن أبي هريرة أنه قرأ د صاح الملك ، عن أبي رجا د وصوح الملك ، بسكون الواو ، وعن يحيى بن يعمر مثله لكن بغير معجمة حكاهما الطبري . قوله (وقال ابن عباس) (تفندون) تمهلون (وروى ابن أبي حاتم من طريق أبي سنان عن عبد الله بن أبي الهذيل عن ابن عباس في قوله (لولا أن

تفندون) أى تسفون، كذا قال أبو عبيدة وكذا أخرجه عبد الرزاق، وأخرج أيضا عن معمر بن قتادة مثله، وأخرجه ابن مردويه من طريق ابن أبي الهذيل أيضا أتم منه قال فى قوله (ولما فصلت العير) قال لما خرجت العير حاجت ربح فأتت بمقوب ربح يوسف فقال (إنى لأجد ربح يوسف لولا أن تفندون) قال لولا أن تسفون، قال فوجد ربحه من مسيرة ثلاثة أيام، وقوله (تفندون) مأخوذ من التفند محركا وهو الهرم. **قوله** (غيابة الحب كل شيء غيب عنك فهو غيابة، والحب الركية التى لم تطل) كذا وقع لآبى ذر فأوهم أنه من كلام ابن عباس لمطفه عليه، وليس كذلك وإنما هو كلام أبى عبيدة كما سأذكره. ووقع فى رواية غير أبى ذر وقال غيره غيابة الخ، وهذا هو الصواب. **قوله** (يؤمن لنا بمصدق) قال أبو عبيدة فى قوله تعالى (وما أنت بمؤمن لنا) : أى بمصدق. **قوله** (شفعها حبا يقال بلغ شفافها وهو غلاف قلبها، وأما شفعها يعنى بالعين المهملة فى الشعوف) قال أبو عبيدة فى قوله تعالى (قد شفعها حبا) أى وصل الحب إلى شفاف قلبها وهو غلافه، قال ويقراء قوم شفعها، أى بالعين المهملة وهو من الشعوف انتهى. والذى قرأها بالمهملة أبو رجاء والأعرج وعوف رواء الطبرى، ورويت عن على والجور بالمعجمة، يقال فلان مشغوف بفلان إذا بلغ الحب أقصى المذاهب، وشعاف الجبال أعلاها، والشفاف بالمعجمة حبة القلب، وقيل حلقة سوداء فى صميمه. وروى عبد بن حميد من طريق قرة عن الحسن قال: الشف - يعنى بالمعجمة - أن يكون قذف فى بطنها حبة، والشفع يعنى بالمهملة أن يكون مشعوبا بها. وحكى الطبرى عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم أن الشفع بالعين المهملة البغض والمعجمة الحب، وغلطه الطبرى وقال: لأن الشفع بالعين المهملة يعنى عموم الحب أشبه من أن يجهله ذر عما بكلامهم. **قوله** (أصب الين أميل الين حبا) قال أبو عبيدة فى قوله تعالى (ولا تصرف عنى كيدهن أصب الين) أى أرواهن وأميل الين، قال الشاعر:

الى هند صبا قلبى وهند مثلها يصي

أى يقال. **قوله** (أضغاث أحلام ما لا تأويل له، الضغث ملء اليد من حشيش وما أشبهه، ومنه) وخذ بيدك ضغثا) لا من قوله أضغاث أحلام واحدها ضغث (كذا وقع لآبى ذر، وتوجهه أنه أراد أن ضغثا فى قوله تعالى (وخذ بيدك ضغثا) يعنى ملء الكف من الحشيش لا يعنى ما لا تأويل له، ووقع عند أبى عبيدة فى قوله تعالى (قالوا أضغاث أحلام) : واحدها ضغث بالكسر وهى ما لا تأويل له من الرؤيا، وأراه جماعات تجمع من الرؤيا كما يجمع الحشيش فيقول ضغث أى ملء كف منه، وفى آية أخرى (وخذ بيدك ضغثا فاضرب به) وروى عبد الرزاق عن معمر بن قتادة فى قوله (أضغاث أحلام) قال: أخلاط أحلام، ولآبى يعلى من حديث ابن عباس فى قوله (أضغاث أحلام) قال: هى الأحلام السكاذبة. **قوله** (نمير من الليرة، وتزداد كليل بعير ما يحمل بعير) قال أبو عبيدة فى قوله تعالى (ونمير أهلكنا) : من مرت نمير ميرا وهى الليرة أى نأتهيم ونفترى لهم الطعام. وقوله (كليل بعير) أى حمل بعير يكال له ما حمل بعيره. وروى القرطابى من طريق ابن أبى نجيع عن مجاهد قوله (كليل بعير) أى كليل حمار، وقال ابن خالويه فى كتابه ليس : هذا حرف نادر، ذكر مقاتل فى الزبور البعير كل ما يحمل بالعبرانية، ويؤيد ذلك أن إخوة يوسف كانوا من أرض كنعان وليس بها إبل، كذا

قال . قوله (أوى إليه ضم) قال أبو عبيدة في قوله (أوى إليه أخاه) أى ضمه ، أو أنه فهو يؤوى إليه إيواء . قوله (السقاية ميكال) هى الإناء الذى كان يشرب به ، قيل جملة يوسف عليه السلام ميكالاً لئلا يكتالوا بغيره فيظلموا ، وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (جمل السقاية) قال أناء الملك الذى يشرب به . قوله (تفتاً لا تزال) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (تالله تفتاً تذكر يوسف) أى لا تزال تذكره ، وروى الطبري عن طريق ابن أبي نجيب عن مجاهد (تفتاً) أى لا تفتقر عن حبه . وقيل معنى (تفتاً) تزال الخذب حرف التفتى . قوله (فحسوا تخبروا) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (اذهبوا فتحسبوا من يوسف وأخيه) يقول تخبروا واتسوا في المظان . قوله (مزجاة قليلة) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (وجئنا ببضاعة مزجاة) أى بسيرة قليلة ، قيل فاسدة . وروى عبد الرزاق عن قتادة في قوله (مزجاة) قال : بسيرة ، ولسعيد بن منصور عن حكيم في قوله (مزجاة) قال : قليلة . واختلف في بضاعتهم فقيل : كانت من صوف ونحوه ، وقيل دراهم ودينة ، وروى عبد الرزاق بإسناد حسن عن ابن عباس وسئل عن قوله (ببضاعة مزجاة) قال : رثة الحبل والفرارة والشن . قوله (غاشية من عذاب الله عامة مجللة) وهو تأكيد لقوله عامة . وقال أبو عبيدة (غاشية من عذاب الله) مجللة ، وهى بالجيم وتشديد اللام أى تهمهم ، وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (غاشية من عذاب الله) أى وقية تغشاهم . قوله (حرصاً محرصاً يذبحك الهم) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (حتى تكون حرصاً) : الحرص الذى أذابه الحزن أو الحب ، وهو موضع عرض ، قال الشاعر : لى امرؤ لى بى حزن فأحرصنى ، أى اذانى . قوله (استياسوا يئسوا) ولا تياسوا من روح الله (معناه الرجاء) ثبت هذا لأبى ذر عن المستمل والكشميني ، وسقط غيرهما . وقد تقدم في ترجمة يوسف من أحاديث الأنبياء . قوله (خلصوا نجياً أى اعتزلوا نجياً والجمع أنجية يتناجون الواحد نجى والاثنتان والجمع نجى ونجية) ثبت هذا لأبى ذر عن المستمل والكشميني ، ووقع في رواية المستمل (اعترفوا) بدل اعتزلوا والصواب الأول ، قال أبو عبيدة في قوله تعالى (خلصوا نجياً) : أى اعتزلوا نجياً يتناجون ، والنجى يقع لفظه على الواحد والجمع أيضاً ، وقد يجمع فيقال أنجية

١ - باب (وَيَتِمُّ نِعْمَتُهُ عَلَيْكَ وَعَلَى آلِ يَعْقُوبَ كَمَا أَتَمَّهَا عَلَى أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلِ إِبْرَاهِيمَ وَاسْحَاقَ)

٤٦٨٨ - حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا عبد الصمد عن عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن أبيه عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما عن النبي ﷺ قال « الكرم ابن الكرم ابن الكرم يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم »

قوله (باب قوله (وَيَتِمُّ نِعْمَتُهُ عَلَيْكَ وَعَلَى آلِ يَعْقُوبَ) الآية) ذكر فيه حديث ابن عمر الكرم ابن الكرم ، الحديث ، وأخرج الحاكم مثله من حديث أبى هريرة ، وهو دال على فضيلة خاصة وقعت ليوسف عليه السلام لم يشركه فيها أحد ، ومعنى قوله أكرم الناس أى من جهة النسب ، ولا يلزم من ذلك أن يكون أفضل من غيره مطلقاً . وقوله فى أول الإسناد (حدثنا عبد الله بن محمد) هو الجعفي شيخه المشهور ، ووقع في أطراف خلف ، هنا : وقال عبد الله بن محمد ، والأول أولى

٢ - باب (لقد كان في يوسف وإخوته آيات للسائلين)

٦٨٩ هـ - حدثني محمد بن عبد الله عن عبيد الله بن سعيد بن أبي سعيد عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال « سئل رسول الله ﷺ : أي الناس أكرم ؟ قال : أكرمهم عند الله أتقاهم . قالوا : ليس عن هذا نسألك . قال فأكرم الناس يوسف نبي الله ، ابن نبي الله ، ابن نبي الله ، ابن خايل الله . قالوا : ليس عن هذا نسألك . قال : فمن تمارين العرب تسألوني ؟ قالوا : نعم . قال : فخيركم في الجاهلية خياركم في الإسلام إذا فقهوا »
تابعه أبو أسامة عن عبيد الله

قوله (باب قوله لقد كان في يوسف وإخوته آيات للسائلين) ذكر ابن جرير وغيره أسماء إخوة يوسف وهم : روبيل وشمعون ولاوى ويهوذا وريالون وبشر وذاو ونيال وجاد واشر وبنيامين ، وأكرمهم أولهم . ثم ذكر المصنف فيه حديث أبي هريرة « سئل رسول الله ﷺ أي الناس أكرم » الحديث . وقد تقدم شرحه مستوفى في أحاديث الأنبياء . ومحمد في أول الاسناد هو ابن سلام كما تقدم مصرحاً به في أحاديث الأنبياء ، وعبيدة هو ابن سليمان ، وعبيد الله هو العمري . وفي الجمع بين قول يعقوب (وكذلك يحبتك ربك) وبين قوله (وأخاف أن يأكله الذئب) غرض ، لأنه جزم بالاجتناء ، وظاهره فيما يستقبل ، فكيف يخاف عليه أن يهلك قبل ذلك ؟ واجيب بأجوبة : أحدها لا يلزم من جواز أكل الذئب له أكل جميعه بحيث يموت . ثانياً أراد بذلك دفع إخوته عن التوجه به لخطابهم بما جرت عاداتهم لا على ما هو في معتقده . ثالثاً أن قوله (يحبتك) لفظه لفظ خبر ومعناه الدعاء كما يقال فلان يرحمه الله فلا يتأذى وقوعه له قبل ذلك . رابعاً أن الاجتناء الذي ذكر يعقوب أنه سيحصل له كان حصل قبل أن يسأل إخوته أباهم أن يوجه معهم ، بدليل قوله بعد أن ألقوه في الحب (وأوحينا إليه لتبشئهم بأمرهم هذا وهم لا يشعرون) ولا بعد في أن يؤتى النبوة في ذلك السن فقد قال في قصة يحيى (وآتيناه الحكم صبياً) ولا اختصاص لذلك يحيى فقد قال عيسى وهو في المهد (إني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبياً) وإذا حصل الاجتناء الموعود به لم يتمتع عليه الهلاك . خامساً أن يعقوب أخبر بالاجتناء مستنداً إلى ما أوحى إليه به ، والخبر يجوز أن يدخله النسخ عند قوم فيكون هذا من أمثله ، وإنما قال (وأخاف أن يأكله الذئب) تجويزاً لا وقوعاً ، وقريب منه أنه ﷺ أخبرنا بأشياء من علامات الساعة كالذوال و نزول عيسى و طلوع الشمس من المغرب ، ومع ذلك فإنه خرج لما كسفت الشمس بجر رداءه فرما يخشى أن تكون الساعة ، وقوله « تابعه أبو أسامة عن عبيد الله » وصله المؤلف في أحاديث الأنبياء

٣ - باب (قال بل سَوَّات لَكُمْ أَنْفُسَكُمْ أَمْراً فصبر جميل) سَوَّات : زينت

٦٩٠ هـ - حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا إبراهيم بن سعد عن صالح بن ابن شهاب . ج . قال وحدثنا الحجاج حدثنا عبد الله بن عمر التيمي حدثنا يونس بن يزيد الأيلي قال سمعت للزهري سمعت عروة بن الزبير وسعيد بن السيب وعففة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله عن حديث عائشة زوج النبي ﷺ حين قال

لأهل الإلفك ما أفرأها الله ، كلُّ حديثي طائفةٌ من الحديث « قال النبي ﷺ : إن كنتَ بريةً فسيُبرِّك الله ، وإن كنتَ أمةً بذنبٍ فاستغفري الله وتوبى إليه . قلتُ إني والله لا أجدُ مثلاً إلا أبا يوسفَ نصيرَ جميل ، والله للسمعان على ما تصفون . وأنزل الله ﴿ إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ ﴾ العشر الآيات »

٤٦٩١ - **حدثني** موسى حدثنا أبو عوانة عن حصين عن أبي وائل قال حدثني مسروق بن الأجدع قال حدثني أم رومان وهي أم عائشة قالت « بينا أنا وعائشة أخذتُما الحلي ، فقال النبي ﷺ : لعل في حديث نُحمرث ؟ قالت : نعم . وكعدت عائشة قالت : مثلي ومثلكم كعتوب وبنيه ، بل سوات لكم أنفسكم أمراً نصير جميل والله للسمعان على ما تصفون ،

قوله (باب قوله) قال بل سوات لكم أنفسكم أمراً نصير جميل (سوات زينب) قال أبو عبيدة في قوله (بل سوات لكم أنفسكم) : أي زينب وحسنت . ثم ذكر المصنف طرفاً من حديث الإلفك ، وسيأتي شرحه بتمامه في تفسير سورة النور . وذكر أيضاً من طريق مسروق « حدثني أم رومان ، وهي أم عائشة فذكر أيضاً من حديث الإلفك طرفاً ، وقد تقدم باهم سياقا من هذا في ترجمة يوسف من أحاديث الأنبياء ، وتقدم شرح ما قيل في الإسناد المذكور من الانقطاع والجواب عنه مستوفى ، ويأتي التنبية على ما فيه من قاطعة في تفسير سورة النور إن شاء الله تعالى

٤ - **باب** (وراودته التي هو في بينها من نفسه وغلقت الأبواب وقالت هيت لك)

وقال هكرمة : هيت لك بالخوراينة هلم . وقال ابن جبير : تماله

٤٦٩٢ - **حدثني** أحمد بن سعيد حدثنا بشر بن عمر حدثنا شعبة عن سليمان عن أبي وائل عن عبد الله ابن مسعود قال : هيت لك ، قال وإنما نقرؤها كما علمناها . متناوئ : متناوئ . وألقيا : وجدا . ألقوا آباءهم . ألقينا . وعن ابن مسعود (بل هيت و يسخرن)

٤٦٩٣ - **حدثنا** الحفيد حدثنا سفيان عن الأعمش عن مسلم عن مسروق عن عبد الله رضي الله عنه « إن قريشاً لما أبلغوا عن رسول الله ﷺ بالإسلام قال : اللهم اكفنيهم ببيع كبيع يوسف ، فأصابتهم سنة حسرت كل شيء ، حتى أكلوا النظام ، حتى جعل الرجل ينظر إلى السماء فيرى بينه وبينها مثل الدخان ، قال الله ﴿ قَارِعَبُ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ ﴾ ، قال الله ﴿ إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيلًا إِنَّكُمْ عَائِدُونَ . أَفَيْكُمْ كَشَفَ عَنْهُمْ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ وقد مضى الدخان ومضت البطة »

قوله (باب قوله وراودته التي هو في بينها من نفسه) اسم هذه المرأة في المشهور زينبا ، وقيل راعيل ، واسم سيدها العزيز قطاير بكسر أوله ، وقيل بهزمة بدل القاف . **قوله** (وغلقت الأبواب وقالت هيت لك ، وقال هكرمة

« هيت » بالخورانية هلم ، وقال ابن جبير : تباله) أما قول عكرمة فوصله عبد بن حميد من طريقه ، وأخرج من وجه آخر عن عكرمة قال « هيت لك » ، بمعنى بضم الهاء ، وتشديد التحتانية بدها أخرى مهموزة ، وأخرج ابن مردويه من طريق مسروق عن عبد الله قال « أقرأني رسول الله ﷺ هيت لك » يعني هلم لك ، وعند عبد الرزاق من وجه آخر عن عكرمة قال : معناها تهيات لك . وعن قتادة قال : يقول بعضهم هلم لك . وأما قول سميد بن جبيرة فوصله الطبري وأبو الشيخ من طريقه . وقال أبو عبيدة في قوله (وقالت هيت لك) أي هلم ، وأنددني أبو عمرو بن العلاء :

ان العراق وأمله عنك اليك فهيت هيتا

قال ولفظ « هيت » ، للواحد والاثنتين والجمع من الذكر والاثني سواء ، إلا أن العدد فيما بعد ، تقول هيت لك وهيت لهما . قال وشهدت أبا عمرو بن العلاء وسأله رجل عن قرأتك لك أي بكسر الهاء وضم المشنة مهموزا فقال : باطل ، لا يعرف هذا أحد من العرب ، انتهى . وقد أثبت ذلك الفراء ، وساقه من طريق الشعبي عن ابن مسعود ، وسيأتي تحرير النقل عن ابن مسعود في ذلك قريبا . **قوله** (عن سليمان) هو الأعمش . **قوله** (عن عبد الله ابن مسعود) قالت هيت لك) وقال إنما يقرؤها كما علمناها) هكذا أورده مختصرا ، وأخرجه عبد الرزاق عن الثوري عن الأعمش باللفظ : أني سمعت الفراء فسمعتهم متقاربين ، فآفروا كما علمتم وإياكم والتقطع والاختلاف ، فأتما هو كقول الرجل : هلم وتعال ، ثم قرأ (وقالت هيت لك) فقلت : إن ناسا يقرءونها (هيت لك) قال : لا ، لأن أقرأها كما علمت أحب إلي . وكذا أخرجه ابن مردويه من طريق شيبان وزائدة عن الأعمش نحوه ، ومن طريق طلحة بن مصرف عن أبي وائل أن ابن مسعود قرأها (هيت لك) بالفتح ، ومن طريق سليمان التيمي عن الأعمش بإسناده لكن قال بالضم ، وروى عبد بن حميد من طريق أبي وائل قال : قرأها عبد الله بالفتح ، فقلت له إن الناس يقرءونها بالضم فذكره . وهذا أقوى . قلت : وقراءة ابن مسعود بكسر الهاء وبالضم وبالفتح بغير همز ، وروى عبد بن حميد عن أبي وائل أنه كان يقرأها كذلك ، لكن بالهمز ، وقد تقدم إنكار أبي عمرو ذلك ، لكن ثبت ما أنكره في قراءة هشام في السبعة ، وجاء عنه الضم والفتح أيضا ، وقرأ ابن كثير بفتح الهاء وبالضم ، وقرأ نافع وابن ذكوان بكسر أوله وفتح آخره ، وقرأ الجمهور بفتحهما ، وقرأ ابن عيصم بفتح أوله وكسر آخره وهي عن ابن عباس أيضا والهمس ، وقرأ ابن أبي عمير أحد مشايخ النحو بالبصرة بكسر أوله وضم آخره ، وحكى النحاس أنه قرأ بكسرهما . وأما ما نقل عن عكرمة أنها بالخورانية فقد وافقه عليه الكسائي والفراء وغيرهما كما تقدم ، وعن السدي أنها لغة قبطية معناها هلم لك ، وعن الحسن أنها بالريانية كذلك ، وقال أبو زيد الأنصاري هي بالعبرانية وأصلها هيت لج أي تعاله فعربت ، وقال الجمهور هي عربية معناها الحث على الإقبال ، والله أعلم . **قوله** (مثواه مقامه) ثبت هذا لأبي ذر وحده وكذا الذي بعده ، قال أبو عبيدة في قوله تعالى (أكرى مثواه) أي مقامه الذي ثواه ، ويقال لمن نزل عليه الشخص ضيفا : **قوله** (وألفيا وجدا ألفوا آباءهم وألني) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (وألفيا سيدها لدى الباب) أي وجداء ، وفي قوله (إنهم ألفوا آباءهم) أي

وجدوا ، وفي قوله (أني) أى وجد . **قوله** (وعن ابن مسعود بل عجبت ويسخرون) هكذا وقع في هذا الموضع معطوفا على الاسناد الذي قبله وقد وصله الحاكم في المستدرک ، من طريق جرير عن الأعمش بهذا ، وقد أشكلت مناسبة إيراد هذه الآية في هذا الموضع فانها من سورة الصافات ، وليس في هذه السورة من معناها شيء . لكن أورد البخارى في الباب حديث عبد الله وهو ابن مسعود ، ان قريشا لما أبطلوا على النبي ﷺ قال : اللهم اكفنيهم ببيع كسيع يوسف ، الحديث ولا تظهر مناسبة أيضا للترجمة المذكورة وهي قوله ، باب قوله وراودته التي هو في بيتها عن نفسه ، وقد تكلف لها أبو الإصمعيص عيسى بن سهل في شرحه فيما نقلته من رحلة أبي عبد الله بن رشيد عنه **عليه** : ترجم البخارى ، باب قوله وراودته التي هو في بيتها عن نفسه ، وأدخل حديث ابن مسعود ، ان قريشا لما أبطلوا ، الحديث وأورد قبل ذلك في الترجمة عن ابن مسعود (بل عجبت ويسخرون) قال فانتبه الى موضع العائدة ولم يذكرها وهو قوله (واذا ذكروا لا يذكرون ، واذا رأوا آية يستسخرون) قال : ويؤخذ من ذلك مناسبة التوبيخ المذكورة ، وجهه أنه شبه ما عرض ليوسف عليه السلام مع إخوته ومع امرأة العزيز بما عرض لمحمد ﷺ مع قومه حين أخرجه من وطنه **عليه** فأخرج يوسف إخوته وباعوه لمن استعبده فلم يعنف النبي ﷺ قومه لما فتح مكة كما لم يعنف يوسف إخوته حين قالوا له (تالله لقد آتاك الله علينا) ودعا النبي ﷺ بالمطر لما سأله أبو سفيان أن يستسقى لهم كما دعا يوسف لإخوته لما جاءوه ناديين فقال (لا تأريب عليكم اليوم يغفر الله لكم) قال : فعني الآية بل عجبت من حلى عنهم مع تخريبهم بك وتماديهم على غيهم ، وحل قراءة ابن مسعود بالضم بل عجبت من حلكم عن قومك إذ أنوك متوسلين بك فدعوت فكشف عنهم ، وذلك حكم يوسف عن إخوته إذ أنه محتاجين ، وحلله عن امرأة العزيز حيث أغرت به سيدها وكذبت عليه ثم جنته ثم عفا عنها بعد ذلك ولم يؤاخذها . قال : فظهر تناسب هاتين الآيتين في المعنى مع بعد الظاهر بينهما . قال : ومثل هذا كثير في كتابه . مما عابه به من لم يفتح الله عليه - والله المستعان . ومن تمام ذلك أن يقال : تظهر المناسبة أيضا بين القصتين من قوله في الصافات : واذا رأوا آية يستسخرون ، فان فيها إشارة إلى تماديهم على كفرهم وغيهم ، ومن قوله في قصة يوسف (ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات ليسجننه حتى حين) . وقول البخارى (وعن ابن مسعود ، هو موصول بالإسناد الذي قبله ، وقد روى الطبري وابن أبي حاتم من طريق الأعمش عن أبي وائل عن شريح أنه أنكر قراءة (عجبت) بالضم ويقول إن الله لا يعجب وانما يعجب من لا يعلم ، قال فذكرته لأبراهيم النخعي فقال : ان شريحا كان معجبا برأيه ، وان ابن مسعود كان يقرأها بالضم وهو أعلم منه . قال السكرماني : أورد البخارى هذه الكلمة وإن كانت في الصافات هنا إشارة إلى أن ابن مسعود كان يقرأها بالضم كما يقرأ هيت بالضم انتهى . وهي مناسبة لأبأس بها إلا أن الذي تقدم عن ابن سهل أحق والله أعلم . وقرأ بالضم أيضا سعيد بن جبير وحزة والكسائي ، والباقون بالفتح ، وهو ظاهر وهو خير الرسول ، وبه صرح قتادة . ويحتمل أن يراد به كل من يصح منه ، وأما الضم لحكاية شريح تدل على أنه حله على الله ، وليس لانكاره معنى لأنه اذا ثبت حمل على ما يليق به سبحانه وتعالى . ويحتمل أن يكون مصروفا للسامع أى قل بل عجبت ويسخرون ، والاول هو المعتمد ، وقد أقره إبراهيم النخعي وجزم بذلك سعيد بن جبير فيما رواه ابن أبي حاتم قال في قوله (بل عجبت) الله يحب ، ومن طريق أخرى عن الأعمش عن أبي وائل عن ابن مسعود أنه قرأ (بل عجبت) بالرفع ويقول فليقرأها (وان

تسبب فجع قلوبهم) ومن طريق الضحاك عن ابن عباس قال سبحان الله عجب . ونقل ابن أبي حاتم في كتاب الرد على الجهمية ، عن محمد بن عبد الرحمن المقرئ ولقبه مت قال وكان يفضل على الكسائي في القراءة أنه قال : يعجبني أن أقرأ (بل عجب) بالضم خلافا للجهمية . قوله (حدثنا الحميدي حدثنا سفيان عن الأعمش عن مسلم) وهو ابن صبيح بالتصغير وهو أبو الضحى وهو بكنته أشهر ، ووقع في مسند الحميدي ، عن سفيان ، أخبرني الأعمش - أو أخبرني عنه - عن مسلم ، كذا عنده بالثبوت ، وكذا أخرجه أبو نعيم في المستخرج ، من طريقه ، وأخرجه الإسماعيل من طريق ابن أبي عمر عن سفيان قال سمعت من الأعمش أو أخبرني عنه عن مسلم بن صبيح ، وهذا الثبوت لا يقدح في صحة الحديث فإنه قد تقدم في الاستسقاء من طريق أخرى عن الأعمش من غير رواية ابن عيينة ، فنكرت هذه معدودة في المتابعات ، والله أعلم

٥ - باب (فلما جاءه الرسول قال ارجعْ إلى ربك فأسأله ما بال اللدنية للآتي قطعن أيديهن إن ربك يهديهن عليم . قال ما علم يكن إذ راودن يوسف عن نفسه ؟ قلن حاشي لله) وحاشي وحاشي تنزيه واستثناء . حصص : وضع

٤٦٩٤ - حدثنا سعيد بن كليل حدثنا عبد الرحمن بن القاسم عن بكر بن مضر عن عمرو بن الحارث عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : يرحم الله لوطاً ، لقد كان يأوي إلى ركن شديد ، ولو لبثت في السجن ما لبث يوسف لأجبت الهامى ، ونحن أحق من إبراهيم إذ قال له (أولم تؤمن ؟ قال : بلى ، ولكن ليظمن قلبي)

قوله (باب قوله فلما جاءه الرسول قال ارجع إلى ربك - إلى قوله - قلن حاش لله) كذا في ذر ، وكان الترجمة اقتضت عند قوله ربك ، ثم فسر قوله حاش لله . وساق غيره من أول الآية إلى قوله عن نفسه قلن حاش لله . قوله (حاش وحاشا تنزيه واستثناء) قال أبو عبيدة في قوله (حاش لله) الشين مفتوحة بغير ياء ، وبعضهم يدخلها في آخره كقول الشاعر : حاشي أبي ثوبان إن به ، ومعناه التنزيه والاستثناء عن الشر ، تقول حاشيته أى استغنيته ، وقد قرأ الجمهور بحذف الألف بعد الشين وأبو عمرو بإثباتها في الوصل ، وفي حذف الألف بعد الهاء لغة وقرأ بها الأعمش ، واختلف في أنها حرف أو اسم أو فعل وشرح ذلك بطول ، والذي يظهر أن من حذفها وجع فعليتها بخلاف من فاعها ، ويؤيد فعليتها قول التابغة : ولا أحاشي من الأقوام من أحد ، فإن تصرف الكلمة من الماضي إلى المستقبل دليل فعليتها ، واقتضى كلامه أن إثبات الألف وحذفها سواء لغة ، وقيل إن حذف الألف الأخيرة لغة أهل الحجاز دون غيرهم . (تنبيه) : قوله « تنزيه » في رواية الأكثر بفتح أوله وسكون النون بعدها زاي مكسوة ثم تحتانية ساكنة ثم هاء وفي رواية حكاها عياض موحدة ساكنة بعد أوله وكسر الراء بعدها تحتانية مفتوحة موهوذة ثم تاء تأنيك . قوله (حصص وضع) قال أبو عبيدة في قوله (الآن حصص الحق) أى الساعة وضع الحق وتبين ، وقال الخليل : معناه تبين وظهر بعد خفاء ، ثم قيل هو مأخوذ من الحصاة أى ظهرت حصاة الحق

من حصة الباطل ، وقيل من حصه إذا قطعه ، ومنه أحصى الشعر وحصى وحصى مثل كف وكفكف . قوله (حدثنا سعيد بن زيد) بفتح المثناة وكسر اللام بعدها تحتانية ساكنة ثم مهملة هو سعيد بن عيسى بن يزيد ، مصرى يكنى أبا عثمان ، تقدم ذكره في بدء الحاق ، نسبه البخارى إلى جده . قوله (حدثنا عبد الرحمن بن القاسم) هو العتقى بضم المعجمة وفتح المثناة بعدها قاف المصرى الفقيه المشهور صاحب مالك وروى المدونة من علم مالك ، وليس له في البخارى سوى هذا الموضع . والاسناد مسلسل بالمصريين إلى يونس بن يزيد والباقون مدنيون ، وفيه رواية الأقران لأن عمرو بن الحارث المصرى الفقيه المشهور من أقران يونس بن يزيد ، وقد تقدم شرح حديث الباب في ترجمتي لإبراهيم ولوط من أحاديث الأنبياء .

٦ - باب (حتى إذا استبأس الرسل)

٤٦٩٥ - **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله ، حدثنا إبراهيم بن سعيد بن صالح عن ابن شهاب قال : أخبرني عروة بن الزبير عن عائشة رضى الله عنها قالت له وهو يسألها عن قول الله تعالى (حتى إذا استبأس الرسل قال قلت : أكذاؤوا أم كذبوا ؟ قالت عائشة : كذبوا . قلت : فقد استيقنوا أن قومهم كذبوا ، فما هو بالظن . قالت أجل لعمري ، لقد استيقنوا بذلك ، فقلت لها : وظنوا أنهم قد كذبوا ؟ قالت : ماذا الله ، لم تكن للرسل نظن ذلك برئها . قلت : فإلهذه الآية ؟ قالت : هم اتباع الرسل الذين آمنوا برؤسهم وصدقهم ، فطال عليهم الجلاء واستأخر عنهم النصر ، حتى إذا استبأس الرسل عن كذبهم من قومهم ، وظنت للرسل أن أنبيائهم قد كذبوا ، جاءهم نصر الله عند ذلك .

٤٦٩٦ - **حدثنا** أبو اليان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني عروة وقلت : لعلها كذبوا بخفة قالت : معاذ الله ، نحوه .

قوله (باب قوله حتى إذا استبأس الرسل) استبأس استفعل من اليأس ضد الرجاء ، قال أبو عبيدة في قوله (فلما استبأسوا منه) استفعلوا من يئس ، ومثله في هذه الآية ، وليس مراده باستفعل إلا الوزن خاصة وإلا فالسين والتاء زائدتان ، واستبأس بمعنى يئس كاستعجب وعجب ، وفرق بينهما الزهري بأن الزيادة تقع في مثل هذا للتنبيه على المبالغة في ذلك الفعل ، واختلاف فيما تعلق به الغاية من قوله (حتى) فاتفقوا على أنه محذوف ، فقيل التقدير (وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا يحسبهم) فزاحى النصر عنهم (حتى إذا) وقبل التقدير فلم تعاقب أهمهم حتى إذا ، وقيل فدعوا قومهم فكذبوا فطال ذلك حتى إذا . قوله (عن صالح) هو ابن كيسان . قوله (عن عائشة) قالت له وهو يسألها عن قول الله عز وجل (في رواية حنبل عن ابن شهاب في أحاديث الأنبياء : أخبرني عروة أنه سأل عائشة عن قوله تعالى ، فذكره . قوله (قلت أكذاؤوا أم كذبوا) أى مثقلة أو خفيفة ؟ ووقع ذلك صريحا في رواية الإسماعيل من طريق صالح بن كيسان هذه . قوله (قالت عائشة كذبوا) أى بالثقل في رواية الإسماعيل مثقلة . قوله (فا هو بالظن ؟ قال أجل) زاد الإسماعيل ، قلت فبى خفيفة ، قالت معاذ الله ، وهذا ظاهر في أنها

أنكرت القراءة بالتخفيف بناء على أن الضمير للرسول ، وليس الضمير للرسول على ما بينته ولا ينكار القراءة بذلك معنى بعد ثبوتها ولعلمنا لم يبلغنا عن رجوع إليه في ذلك . وقد قرأها بالتخفيف أئمة الكوفة من القراء عاصم ويحيى ابن وثاب والأعشى وحزمة والكسائي ، ووافقهم من الحجازيين أبو جعفر بن القعقاع ، وهي قراءة ابن مسعود وابن عباس وأبي عبد الرحمن السلمي والحسن البصري ومحمد بن كعب القرظي في آخرين . وقال السكرتاني : لم تذكر عائشة القراءة ، وإنما أنكرت تأويل ابن عباس . كذا قال ، وهو خلاف الظاهر ، وظاهر السياق أن عروة كان يوافق ابن عباس في ذلك قيل أن يسأل عائشة ، ثم لا يدرى رجوع إليها أم لا . وروى ابن أبي حاتم من طريق يحيى ابن سعيد الأنصاري قال : جاء رجل إلى القاسم بن محمد فقال له إن محمد بن كعب القرظي يقرأ (كذبوا) بالتخفيف فقال : أخبره عنى أنى سمعت عائشة تقول (كذبوا) مثقلة أى كذبهم أتباعهم . وقد تقدم في تفسير البقرة من طريق ابن أبي مليكة قال قال ابن عباس (حتى إذا استيأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا) خفيفة قال ذهب بها هنا لك ، وفي رواية الاصيل : بما هنا لك ، يميم بدل الماء وهو تصحيف . وقد أخرجه النسائي والإسماعيلي من هذا الوجه بلفظ : ذهب هنا - وأشاد إلى السماء - وتلا حتى يقول الرسول والذين معه متى نصر الله ألا إن نصر الله قريب ، وزاد الإسماعيلي في روايته : ثم قال ابن عباس كانوا بشرا ضعفا وأيسوا وظنوا أنهم قد كذبوا ، وهذا ظاهره أن ابن عباس كان يذهب إلى أن قوله متى نصر الله مقول الرسول ، وإلى ذهب طائفة ، ثم اختلفوا فقبل الجميع مقول الجميع ، وقيل الجملة الأولى مقول الجميع والأخيرة من كلام الله . وقال آخرون الجملة الأولى وهي (متى نصر الله) مقول الذين آمنوا معه . والجملة الأخيرة وهي (ألا إن نصر الله قريب) مقول الرسول ، وقدم الرسول في الذكر لشرفه وهذا أولى ، وعلى الأول فليس قول الرسول (متى نصر الله) شكا بل استبطاء للنصر وطلباً له ، وهو مثل قوله ﷺ يوم بدر اللهم أنجز لى ما وعدتنى ، قال الخطابي : لا شك أن ابن عباس لا يميز على الرسول أنها تكذب بالوحى ، ولا يشك في صدق الخبر ، فيحمل كلامه على أنه أراد أنهم أطول البلاء عليهم وإبطاء النصر وشدة استنجاز من وعده به فهموا أن الذى جاءهم من الوحى كان حساباً من أنفسهم ، وظنوا عليها الغلط في تلقى ما ورد عليهم من ذلك ، فيكون الذى بنى له الفعل أنفسهم لا الآتى بالوحى ، والمراد بالكذب الغلط لا حقيقة الكذب كما يقول القائل كذبتك نفسك . قلت : ويؤيده قراءة مجاهد (وظنوا أنهم قد كذبوا) بفتح أوله مع التخفيف أى غلطوا ، ويكون فاعل (وظنوا) الرسول ، ويحتمل أن يكون أتباعهم . ويؤيده ما رواه الطبري بأسانيد متنوعة من طريق عمران بن الحارث وسعيد بن جبيرة وأبي الضحى وعلى بن أبي طلحة والمسيكى كلهم عن ابن عباس في هذه الآية قال : أيس الرسل من إيمان قومهم ، وظن قومهم أن الرسل كذبوا . وقال الزخشري : إن صح هذا عن ابن عباس فقد أراد بالظن ما يخطر بالبال ويحس في النفس من الوسوسة وحديث النفس على ما عليه البشرية ، وأما الظن وهو ترجيح أحد الطرفين فلا يظن بالمسلم فضلاً عن الرسول . وقال أبو نصر القشيري ولا يبعد أن المراد خطر بقلب الرسل فصرفوه عن أنفسهم ، أو المعنى قربوا من الظن كما يقال بلغت المنزل إذا قربت منه . وقال الترمذى الحكيم : وجهه أن الرسل كانت تخاف بعد أن وعدهم الله النصر أن يتخلف النصر ، لا من تهمة بوعده الله بل اتهامه النفوس أن تكون قد أحدثت حدثاً يفضى ذلك الشرط ، فكان الأمر إذا طال واشتد البلاء عليهم دخلهم الظن من هذه الجهة . قلت : ولا يظن بابن عباس أنه يجوز على الرسول أن نفسه تحده بأن الله

يخلف وعده ، بل الذي يظن بأن عباس أنه أراد بقوله « كانوا بشرا » ، إلى آخر كلامه من آمن من أتباع الرسل لا نفس الرسل ، وقول الراوى عنه « ذهب بها هناك » ، أى إلى السماء معناه أن أتباع الرسل ظنوا أن ما وعدهم به الرسل على لسان الملك تخلف ، ولا مانع أن يقع ذلك في خواطر بعض الأتباع . وعجب لابن الأنبارى في جزمه بأنه لا يصح . ثم الزعفرانى في توقفه عن صحة ذلك عن ابن عباس ، فانه صح عنه ، اسكن لم يأت عنه التصريح بأن الرسل هم الذين ظنوا ذلك ، ولا يلزم ذلك من قراءة التخفيف ، بل الضمير في « وظنوا » ، عائد على المرسل اليهم ، وفي « وكذبوا » ، عائد على الرسل أى وظن المرسل اليهم أن الرسل كذبوا ، أو العناجر الرسل والمعنى يش الرسل من النصر وتوهموا أن أنفسهم كذبتهم حين حدثتهم بقرب النصر ، أو كذبهم رجائهم . أو الضامر كلها للرسل اليهم أى يش الرسل من إيمان من أرسلوا اليه ، وظن المرسل اليهم أن الرسل كذبوهم في جميع ما ادعوه من النبوة والوعد بالنصر لمن أطاعهم والوعيد بالعذاب لمن لم يجهم ، وإذا كان ذلك محتملا وجب تنزيه ابن عباس عن تجويزه ذلك على الرسل ، ويحتمل إنكار عائشة على ظاهر مساقهم من إطلاق المنقول عنه . وقد روى الطبرى أن سعيد بن جبيرة سئل عن هذه الآية فقال : يش الرسل من قومهم أن يصدقوهم ، وظن المرسل اليهم أن الرسل كذبوا . فقال الضحاک بن مزاحم لما سمعه : لو رحلت إلى اليمن في هذه الكلمة لكان قليلا . فهذا سعيد بن جبيرة وهو من أكابر أصحاب ابن عباس العارفين بكلامه حمل الآية على الاحتمال الأخير الذى ذكرته . وعن مسلم بن يسار أنه سأل سعيد بن جبيرة فقال له : آية بلغت منى كل مبلغ ، فقرأ هذه الآية بالتخفيف ، قال في هذا ألوت أن تظن الرسل ذلك ، فأجابه بنحو ذلك ، فقال : فرجت عنى فرج الله عنك ، وقام اليه فاعتقه . وجاء ذلك من رواية سعيد بن جبيرة عن ابن عباس نفسه ، فعند النسائى من طريق أخرى عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله (قد كذبوا) قال : استيأس الرسل من إيمان قومهم ، وظن قومهم أن الرسل قد كذبوهم . وإسناده حسن . فليسكن هو المعتمد في تأويل ما جاء عن ابن عباس في ذلك ، وهو أعلم بمراد نفسه من غيره . ولا رد على ذلك ما روى الطبرى من طريق ابن جريج في قوله (قد كذبوا) خفيفة أى أخلفوا ، إلا أنا إذا قررنا أن الضمير للرسل اليهم لم يضر تفسير كذبوا بأخلفوا ، أى ظن المرسل اليهم أن الرسل أخلفوا ما وعدوا به ، والله أعلم . وروى الطبرى من طريق تميم بن حذلم . سمعت ابن مسعود يقول في هذه الآية : استيأس الرسل من إيمان قومهم ، وظن قومهم حين أبطل الأمر أن الرسل كذبوهم . ومن طريق عبد الله بن الحارث : استيأس الرسل من إيمان قومهم ، وظن القوم أنهم قد كذبوا فيما جاؤهم به . وقد جاء عن ابن مسعود شيء موهوم كاجا . عن ابن عباس ، فروى الطبرى من طريق صحيح عن مسروق عن ابن مسعود أنه قرأ (حتى إذا استيأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا) مخففة قال أبو عبد الله : هو الذى يكره . وليس في هذا أيضا ما يقطع به على أن ابن مسعود أراد أن الضمير للرسل ، بل يحتمل أن يكون الضمير عنده لمن آمن من أتباع الرسل ، فان صدور ذلك من آمن بما يكره سماعه ، فلم يتعين أنه أراد الرسل . قال الطبرى : لو جاز أن يرتاب الرسل بوعد الله ويشكروا في حقيقة خبره لسكان المرسل اليهم أولى بجواز ذلك عليهم . وقد اختار الطبرى قراءة التخفيف ووجهها بما تقدم ثم قال : وإنما اخترت هذا لأن الآية وقعت عقب قوله (فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) فكان في ذلك إشارة إلى أن يأس الرسل كان من إيمان قومهم الذين كذبوهم فهل كوا ، أو أن المضمر في قوله (وظنوا أنهم قد كذبوا) إنما هو للذين من قبلهم من الأمم

المالك . ويزيد ذلك وضوحاً أن في بقية الآية الخبر عن الرسل ومن آمن بهم بقوله تعالى ﴿ فننجي من نشاء ﴾ أي الذين هلكوا م الذين ظنوا أن الرسل قد كذبوا فأكذبوهم ، والرسل ومن انبهمهم الذين نجوا ، انتهى كلامه ، ولا يخلو من نظر . **قوله** (قالت أجل) أي نعم . ووقع في رواية قميل في أحاديث الانبياء في هذا الموضع ، وقالت يا عربة ، وهو بالتصغير وأصله عريوة فاجتمع حرفا هاء فأبدلت الواو باء ثم أدغمت في الأخرى . **قوله** (لعمرى لقد استيقنوا بذلك) فيه إشعار بمحمل عروءة الظن على حقيقته وهو رجحان أحد الطرفين ، وواقفته عائشة . لكن روى الطبري من طريق سعيد بن قتادة أن المراد بالظن هنا اليقين . ونقله فطرية هنا عن أكثر أهل اللغة وقال : هو كقوله في آية أخرى ﴿ وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه ﴾ وأنكر ذلك الطبري وقال : أن الظن لا تستعمله العرب في موضع العلم إلا فيما كان طريقه غير المعينة ، فأما ما كان طريقه المشاهدة فلا ، فانها لا تقول أظنني إنساناً ولا أظنني حياً بمعنى أعلني إنساناً أو حياً . **قوله** في الطريق الثانية عن الزهري (أخبرني عروة فقلت لعلمها كذبوا مخفية قالت معاذ الله . نحوه) هكذا أورده مختصراً ، وقد ساقه أبو نعيم في « المستخرج » بنامه ولفظه عن عروة أنه سأل عائشة فذكر نحو حديث صالح بن كيسان . (فائدة) : قوله تعالى في بقية الآية ﴿ فننجي من نشاء ﴾ قرأ الجمهور بنونين الثانية ساكنة والجمع خفيفة وسكون آخره مضارع أنهى ، وقرأ عاصم وابن حاصر بنون واحدة وجم مشددة وفتح آخره على أنه فعل ماضٍ مبني للمفعول ومن فاعلة مقام الفاعل ، وفيها قراءات أخرى . قال الطبري كل من قرأ بذلك فهو منفرد بقراءته والحجة في قرأته غيره ، والله أعلم

١٣ - سورة الرعد

وقال ابن عباس ﴿ كباسيط كفية ﴾ : مَثَلُ للمشرك الذي عبدَ مع الله إلهاً غيره كمثل العُشَاقِ الذي يَنْظُرُ إلى ظلِّ حَبَالِهِ في الماء من يبعد وهو يريدُ أن يَنْوَالَهُ ولا يَفِدِر . وقال غيره : سَخَّرَ ذَلِكَ . (متجاورات) : مُتَدَانِيَات . (المثلثات) : واحدُها مَثَلَةٌ ، وهي الأشباه والأمثال . وقال ﴿ إلا مُسَلَّ أيام الذين خَلَوْا ﴾ . ﴿ بتقدار ﴾ بقدر . ﴿ مُعَقَّبَات ﴾ : ملائكة حَفَظَةُ مُعَقَّبِ الأولى منها الأخرى . ومنه قيل العقوب ، يقال عَقَبَتْ في إمرء . ﴿ لخال ﴾ : العقوبة . ﴿ كباسيط كفيه إلى الماء ﴾ ليقبضَ عَلَى الماء . ﴿ رابياً ﴾ من ربا يربو . ﴿ أو متاع زبد ﴾ المتاع : ما تمتعت به . ﴿ جُفَاء ﴾ أَجْنَأَاتِ الْقَدَرِ إِذَا غَلَّتْ فَمَلَّاهَا الزَّبْدُ ثُمَّ تَسَكَّنُ فَيَذْهَبُ الزَّبْدُ بلا منفعة ، فكذلك يُبْزُ الحَقُّ من الباطل ﴿ للمهاد ﴾ : الفِرَاش . ﴿ يدرءون ﴾ : يَدْفَعُونَ ، ذَرَأَتْهُ : دَفَعَتْهُ . ﴿ سلام عليكم ﴾ أي يقولون سلام عليكم . ﴿ وإليه متاب ﴾ : توبى . ﴿ ألم يأتى ﴾ لم يَنْبَئَنَّ . ﴿ قارعة ﴾ : داهية . ﴿ فأمّنت ﴾ : أطاعت ، من ألى والملاوة ، ومنه ﴿ نبياً ﴾ ويقال فواسح الطويل من الأرض : قَلَى من الأرض . ﴿ أشق ﴾ : أشدُّ ، من المشقة . ﴿ مُعَقَّب ﴾ : متغير . وقال مجاهد : ﴿ متجاورات ﴾ طيها وخبيثها السباح ﴿ صينوان ﴾ النخلتان أو أكثر في أصل واحد ، ﴿ وغيرُ صينوان ﴾ وحدّهما . ﴿ بماء واحد ﴾ : كصالح بن آدم

وخبيثهم أبوم واحد (السحاب الثقيل) الذي فيه الماء . (كباسط كفيه إلى الماء) : يدعو الماء بلسانه ويشير إليه بيده فلا يأتيه أبدا . (مالت أودية بقدرها) تملأ بطن وادٍ . (زبدًا رابيا) : زبد السيل . (زبد مثله) : خبث الحديد والحلقة

قوله (سورة الرعد - بسم الله الرحمن الرحيم) ثبتت البسمة لأبي ذر وحده . قوله (قال ابن عباس) (كباسط كفيه) مثل المشرك الذي عبد مع الله إلها آخر غير كثر العطشان الذي ينظر إلى ظل خياله في الماء من بعيد وهو يريد أن يتناوله ولا يقدر . وصله ابن أبي حاتم وابن جرير من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (كباسط كفيه إلى الماء ليبلغ فاه) الآية ، فذكر مثله وقال في آخره : ولا يقدر عليه . (تلييه) : وقع في رواية الأكثر فلا يقدر ، بالراء وهو الصواب ، وحكى عياض أن في رواية غير الثعالبي « يقدم » بالميم وهو تصحيف وإن كان له وجه من جهة المعنى . وروى الطبري أيضا من طريق العوفي عن ابن عباس في هذه الآية قال « مثل الاوثان التي تعبد من دون الله كمثل رجل قد باهه العطش حتى كره الموت وكفاه في الماء قد وضعهما لا يبلغان فاه ، يقول الله لا يستجيب له الاوثان ولا تنفعه حتى تبلغ كفا هذا فاه وماهما بيا لغنين فاه أبدا . ومن طريق أبي أيوب عن علي قال : كل رجل العطشان يد يد إلى البئر ليرفع الماء إليه وما هو بمر رفع . ومن طريق سعيد عن قتادة : الذي يدعو من دون الله إلها لا يستجيب له بشيء أبدا من نفع أو ضرر حتى يأتيه الموت ، مثله كمثل الذي بسط كفيه إلى الماء ليبلغ فاه ولا يصل ذلك إليه فيموت عطشا . ومن طريق معمر عن قتادة نحوه ولكن قال : وليس الماء يبلغ فاه ما دام باسطا كفيه لا يقبضهما ، وسأيت قول مجاهد في ذلك فيما بعد . قوله (وقال غيره : متجاورات متدانيات ، وقال غيره : المثلاث واحدها مثله وهي الأمثال والأشياء ، وقال : إلا مثل أيام الذين غلوا) هكذا وقع في رواية أبي ذر ، وأخبره : وقال غيره سحر ذلل ، متجاورات متدانيات ، المثلاث واحدها مثله إلى آخره ، فجعل الكل لقائل واحد . وقوله « وسحر » هو بفتح المهملة وتشديد الحاء المعجمة وذلل بالذال المعجمة وتشديد اللام تفسير سحر ، وكل هذا كلام أبي عبيدة قال في قوله (وسحر الشمس والقمر) أي ذللهما فانقطاعا ، قال : والتثنون في كل بدل من الضمير للشمس والقمر ، وهو سرفوح على الاستئناف لم يصل فيه وسحر . وقال في قوله (وفي الأرض قطع متجاورات) أي متدانيات متقاربات . وقال في قوله (وقد خات من قبلهم المثلاث) قال : الأمثال والأشياء والنظير . وروى الطبري من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد في قوله (المثلاث) قال : الأمثال . ومن طريق معمر عن قتادة قال : المثلاث العقوبات . ومن طريق زيد بن أسلم : المثلاث ما مثل الله به من الأمم من العذاب ، وهو جمع مثله كقطع الأذن والأنف . (تنبيه) : المثلاث والمثلة كلاهما بفتح الميم وضم المشككة مثل سمرة وسمرات ، وسكن يحيى بن وثاب المثلة في قراءته وضم الميم ، وكذا طلحة بن مصرف لكن فتح أوله ، وقرأ الأعشى بفتحهما ، وفي رواية أبي بكر بن عياش بضمهما ، وبهما قرأ عيسى بن عمر . قوله (بمقدار بقدر) هو كلام أبي عبيدة أيضا وزاد : مفعال من القدر ، وروى الطبري من طريق سعيد عن قتادة : أي جعل لهم أجلا معلوما . قوله (يقال معقبات ملائكة حفظة تعقب الأولى منها الأخرى ومنه قيل المعقب أي عقب في أثره) سقط لفظ « يقال » من رواية غير أبي ذر وهو أولى فانه كلام أبي عبيدة أيضا قال في قوله تعالى (له معقبات من بين يديه) أي ملائكة تعقب بعد ملائكة ،

حفظه بالليل تعقب بعد حفظه النهار وحفظه النهار تعقب بعد حفظه الليل ، ومنه قولهم فلان عقبى وقولهم عقبى في أثره . وروى الطبري بإسناد حسن عن ابن عباس في قوله تعالى ﴿ له معقبات من بين يديه ومن خلفه ﴾ قال : ملائكة يحفظونه من بين يديه ومن خلفه ، فإذا جاء قدره خلوا عنه . ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله ﴿ من أمر الله ﴾ يقول بأذن الله ، فالعقبات هن من أمر الله وهى الملائكة . ومن طريق سعيد بن جبير قال : حفظهم إياه بأمر الله . ومن طريق إبراهيم النخعي قال : يحفظونه من الجن . ومن طريق كعب الأحبار قال : لولا أن الله وكل بكم ملائكة يذبون عنكم في مطعمكم ومشربكم وعوداتكم لتخطفتكم . وأخرج الطبري من طريق كنانة العدوي أن عثمان سأل النبي ﷺ عن عدد الملائكة الموكلة بالأدنى فقال : لكل آدمى عشرة بالليل وعشرة بالنهار ، واحد عن يمينه وآخر عن شماله واثنتان من بين يديه ومن خلفه واثنتان على جنبيه وآخر قابض على ناصيته فإن تواضع رفعه وإن تكبر وضعه واثنتان على شفتيه ليس يحفظان عليه إلا الصلاة على محمد والعاشر يحرسه من الحية أن تدخل فاه يعني إذا نام . وجاء في تأويل ذلك قول آخر رجحه ابن جرير فأخرج بإسناد صحيح عن ابن عباس في قوله ﴿ له معقبات ﴾ قال : ذلك ملك من ملوك الدنيا له حرس ومن دونه حرس . ومن طريق عكرمة في قوله ﴿ معقبات ﴾ قال : المراكب . (تنبيه) : عقبى يجوز فيه تخفيف الغاف وتشديدها ، وحكى ابن التين عن رواية بعضهم كسر الغاف مع التخفيف فيكشف عن ذلك لاحتمال أن يكون لغة . قوله (المحال العقوبة) هو قول أبي عبيدة أيضا ، وروى ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي نعيم عن مجاهد في قوله ﴿ شديد المحال ﴾ قال شديد القوة ، ومثله عن قتادة ونحوه عن السدي ، وفي رواية عن مجاهد : شديد الانتقام ، وأصل المحال بكسر الميم القوة ، وقيل أصله المحل وهو المكر ، وقيل الحيلة والميم مزيدة وغلطوا قائله ، ويؤيد التأويل الأول قوله في الآية ﴿ ورسول الصواعق فيصيب بها من يشاء ﴾ ، وروى الأنسائي في سبب نزولها من طريق علي بن أبي سارة عن ثابت بن أنس قال : بعث النبي ﷺ إلى رجل من فرائضة العرب يدعوه - الحديث وفيه - فأرسل الله صاعقة فذهبت بقمح رأسه ، فأُنزل الله هذه الآية ، وأخرج البزار من طريق أخرى عن ثابت والطبراني عن حديث ابن عباس مطولا . قوله (كباسط كفيه إلى الماء : ليقبض على الماء) هو كلام أبي عبيدة أيضا قال في قوله (إلا كباسط كفيه إلى الماء ليبغضه) أى أن الذى يبسط كفيه ليقبض على الماء حتى يؤديه إلى فاه لا يتم له ذلك ولا يجمعه أنامله ، قال صابئ بن الحارث :

ولم يأت وإياكم وشوقا إليكم كقافض ماء لم تسقه أنامله

تسقه بكسر المهملة وسكون القاف أى لم يجمعه . قوله (رابيا من ربا يربو) قال أبو عبيدة في قوله (فاحتمل السبل زيدا رابيا) من ربا يربو أى يتفخخ ، وسيأتى تفسير قتادة قريبا . قوله (أو متاع زيد مثله ، المتاع ما تمتعت به) هو قول أبي عبيدة أيضا ، وسيأتى تفسير مجاهد لذلك قريبا . قوله (جفاء يقال أجفأت القدر إذا غلت فعلاها الزبد ثم تسكن فيذهب الزبد بلا منفعة فكذلك يميز الحق من الباطل) قال أبو عبيدة في قوله (فاما الزبد فيذهب جفاء) . قال أبو عمرو بن العلاء : يقال أجفأت القدر وذلك إذا غلت وانتصب زبدها ، فإذا سكنت لم يبق منه شيء . ونقل الطبري عن بعض أهل اللغة من البصريين أن معنى قوله (فيذهب جفاء) تنشفه

الأرض ، يقال جفا الوادى وأجفى فى معنى أشفى ، وقرأ رغبة بن العجاج ، فيذهب جفالا ، باللام بدل الهمزة وهو من أجفلت الريح الغيم اذا قطعت . **قوله** (المواد الفرائش) ثبت هذا لغير أبى ذر وهو قول أبى عبيدة أيضا . **قوله** (يدرون يذفون درأته عنى دفعته) هو قول أبى عبيدة أيضا . **قوله** (الاعلال واحدا غل ، ولا تكون إلا فى الأضائق) هو قول أبى عبيدة أيضا . **قوله** (سلام عليكم أى يقولون سلام عليكم) قال أبو عبيدة فى قوله (والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام) قال : مجازة مجاز المختصر الذى فيه خير ، تقديره يقولون سلام عليكم . وقال الطبرى : حذفوا يقولون لدلالة الكلام ، كما حذفوا فى قوله (ولو ترى إذ المنجرون ناكسوا رؤسهم عند ربهم ، ربنا أبصرنا وسمعنا) والاولى أن المحذوف حال من فاعل يدخلون ، أى يدخلون قائلين . وقوله (بما صبرتم) يتعلق بما يتعلق به عليكم ، وما مصدرية أى بسبب صبركم . **قوله** (والمتاب إليه توبى) قال أبو عبيدة : المتاب مصدر ثبت إليه وتوبى ، وروى ابن أبى حاتم من طريق ابن أبى نجيع فى قوله (وإليه متاب) قال : توبى . **قوله** (أفلم يأس أفلم يتبين) قال أبو عبيدة فى قوله تعالى (أفلم يأس الذين آمنوا) أى أفلم يعلم ويتبين ، قال مجيم اليربوعى : ألم تياسوا أنى ابن فارس زهدم ، أى لم تبينوا . وقال آخر :

ألم ييأس الأتوام أنى أنا ابنه ولأن كنت عن أرض المعيرة نائيا

ونقل الطبرى عن القاسم بن ممن أنه كان يقول : إنها لغة هوازن تقول : يئست كذا أى علمته ، قال : وإنكره بعض الكوفيين - يعنى القراء - لكنه سلم أنه هنا بمعنى علمت وإن لم يكن مسموعا ، ورد عليه بأن من حفظ حجة على من لم يحفظ ، ووجهوه بأن اليأس إنما استعمل بمعنى العلم ، لأن الآيس عن الشيء عالم بأنه لا يكون . وروى الطبرى من طرق عن مجاهد وعطاء وغيرهما (أفلم يأس) أى أفلم يعلم ، وروى الطبرى وعبد بن حميد بإسناد صحيح كلهم من رجال البخارى عن ابن عباس أنه كان يقرؤها (أفلم يتبين) ويقول : كتبها الكاتب وهو ناعس ومن طريق ابن جريج قال : زعم ابن كثير وغيره أنها القراءة الأولى ، وهذه القراءة جاءت عن علي وابن عباس وعكرمة وابن أبى مليكة وعلي بن بديمة وشهر بن حوشب وعلي بن الحسين وابنه زيد وحفيدة جعفر بن محمد فى آخر من قرءوا كلهم (أفلم يتبين) وأما ما أسنده الطبرى عن ابن عباس فقد اشتهر انكار جماعة ممن لا علم له بالرجال صحته ، وبالغ الزخشرى فى ذلك كعادته إلى أن قال : وهى والله فرية ما فيها مزية . وتبعه جماعة بعده ، والله المستعان . وقد جاء عن ابن عباس نحو ذلك فى قوله تعالى (وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه) قال (ووصى ، التزقت الواو فى العباد ، أخرجه سعيد بن منصور بإسناد جيد عنه . وهذه الأشياء وإن كان غيرها المعتمد ، لكن تكذيب المنقول بعد صحته ليس من دأب أهل التحصيل ، فليُنظر فى تأويله بما يليق به ، **قوله** (قارعة داهية) قال أبو عبيدة فى قوله (تصيبهم بما صنعوا قارعة) أى داهية مهلكة . تقول فرغت عظمه أى صدعته ، وفسره غيره بأخص من ذلك : فأخرج الطبرى بإسناد حسن عن ابن عباس فى قوله تعالى (ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة) قال سرية أو تحمل قريبا من دارهم قال أنت يا محمد حتى يأتى وعد الله فتح مكة ، ومن طريق مجاهد وغيره نحوه . **قوله** (فأملت أطلت ، من الملى والملاوة . ومنه مليا ، ويقال للواسع الطويل من الأرض ملى) كذا فيه ، والذى قال أبو عبيدة فى قوله تعالى (فأملت للذين كفروا) أى أطلت لهم ، ومنه الملى والملاوة من الدهر ، ويقال لليل والنهار الملوان أطولهما ، ويقال للخرق الواسع من الأرض ملى ، قال الشاعر : ملى لا تحطاه

الميون رغب ، انتهى . والملى بفتح ثم كسر ثم تعديد بغير همزة . **قوله** (اشق أشد من المقة) هو قول أبي حنيفة أيضا ، ومراده أنه أهل نهميل . **قوله** (معقب مغير) قال أبو عبيدة في قوله (لا معقب لحكمه) أى لا راد لحكمه ولا مغير له عن الحق ، وروى ابن أبي حاتم عن طريق زينة بن أسلم في قوله (لا معقب لحكمه) أى لا يتعقب أحد حكمه فيرده . **قوله** (وقال مجاهد متجاورات طيبها وخبيثها السباخ) كذا للجميع ، وسقط خبر طيبها وقد وصله الفريابي عن طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله (وفي الأرض قطع متجاورات) قال : طيبها عذبها ، وخبيثها السباخ . وعند الطبري من وجه آخر عن مجاهد : القطع المتجاورات العذبة والسبخة والمالح والطيب وضع طريق أبي سنان عن ابن عباس مثله ، ومن وجه آخر منقطع عن ابن عباس مثله وزاد : تثبت هذه وهذه إلى جنبها لا تثبت . ومن طريق أخرى متصلة عن ابن عباس قال : تكون هذه حلوة وهذه حامضة وتسقى بماء واحد وهن متجاورات . **قوله** (صنوان التخلتان أو أكثر في أصل واحد ، وغير صنوان وحدها تسقى بماء واحد كصالح بن آدم وغيرهم أبوم واحد) وصله الفريابي أيضا عن مجاهد مثله ، لكن قال : تسقى بماء واحد قال بماء السماء والباقي سواه . وروى الطبري عن طريق سعيد بن جبير في قوله (صنوان وغير صنوان) مجتمع وغير مجتمع . وعن سعيد بن منصور عن البراء بن عازب قال : الصنوان أن يكون أصلها واحد وردها متفرقة ، وغير الصنوان أن تكون النخلة منفردة ليس عندها شيء انتهى . وأصل الصنوان المثل ، والمراد به هنا فرع يجمعه وفرعا آخر أو أكثر أصل واحد ، ومنه عم الرجل صنوايه لأنها يجمعها أصل واحد . **قوله** (السحاب الثقال الذي فيه الماء) وصله الفريابي أيضا عن مجاهد مثله . **قوله** (كباسط كفيه إلى الماء ، يدع الماء بلسانه ويشير اليه بيده فلا يأتيه أبدا) وصله الفريابي والطبري من طرق عن مجاهد أيضا ، وقد تقدم قول غيره في أول السورة . **قوله** (فسالت أودية بقدرها ، تملأ بطن كل واد زبدا رابيا . الزبد السيل ، زبد مثله خبث الحديد والحلية) وصله الفريابي أيضا عن مجاهد في قوله (زبدا رابيا) قال الزبد السيل . وفي قوله (زبد مثله) قال خبث الحلية والحديد . وأخرجه الطبري من وجهين عن ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله (فسالت أودية بقدرها) قال : بملئها (فاحتمل السيل زبدا رابيا) قال : الزبد السيل (وبما توقدون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله) قال : خبث الحديد والحلية (فأما الزبد فيذهب جفاء) قال جودا في الأرض (وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض) قال الماء ، وهما مثلان للحق والباطل . وأخرجه من طريقين عن ابن عباس نحوه ، ووجه المماثلة في قوله (زبد مثله) أن كلا من الزبد ين ناشئ عن الأكدار . ومن طريق سعيد بن قتادة في قوله (بقدرها) قال : الصغير بصغره والكبير بكبره . وفي قوله (رابيا) أى عاليا . وفي قوله (ابتغاء حلية) الذهب والفضة . وفي قوله (أو متاع الحديد والفضة التي ينتفع به . والجفاء ما يتعلق بالشجر ، وهي ثلاثة أمثال ضربها الله في مثل واحد يقول : كما اضحل هذا الزبد فصار لا ينتفع به كذلك يضمحل الباطل عن أهله ، وكما مكث هذا الماء في الأرض فأمرعت وأخرجت نباتها كذلك بقي الحق لأهله . ونظيره بقاء خالص الذهب والفضة إذا دخل النار وذهب خبثه وبقي صفوه ، كذلك بقي الحق لأهله وبذهب الباطل . (تنبيه) : وقع للأكثر تملأ بطن واد ، وفي رواية الأصل تملأ كل واحد ، وهو أشبه ، وروى ماء بطن واد

١ - **باب** (الله يعلم ما تحيل كل أنى وما تنفيض الأرحام) فيض : نقص

٤٦٩٧ - حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ حَدَّثَنَا عَنْ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ مَرْزُوقٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ «مَقَاتِلُ النَّيْبِ خَمْسٌ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا اللَّهُ : لَا يَعْلَمُ مَا فِي غَدٍ إِلَّا اللَّهُ ، وَلَا يَعْلَمُ مَا تَنْقِضُ الْأَرْحَامُ إِلَّا اللَّهُ ، وَلَا يَعْلَمُ مَتَى بَأَى الْمَطَرُ أَحَدٌ إِلَّا اللَّهُ ، وَلَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ ، وَلَا يَعْلَمُ مَتَى تَقُومُ السَّاعَةُ إِلَّا اللَّهُ »

قوله (باب قوله) الله يعلم ما تحمل كل أنثى وما تنقيض الأرحام) غييض نقص (قال أبو عبيدة في قوله (غييض الماء) أى ذهب رطل . وهذا تفسير سورة هود . وإنما ذكره هنا لتفسير قوله ، تنقيض الأرحام ، فإنها من هذه المادة . وروى عبد بن حميد من طريق أبي بشر عن مجاهد في قوله (الله يعلم ما تحمل كل أنثى وما تنقيض الأرحام وما تزداد) قال : إذا حاضت المرأة وهي حامل كان نقصاناً من الولد ، فإن زادت على تسعة أشهر كان تماماً لما نقص من ولدها . ثم روى من طريق منصور عن الحسن قال : النقيض ما دون تسعة أشهر ، والزيادة ما زادت عليها بمعنى في الوضع . ثم ذكر المصنف حديث ابن عمر في مقاتل النيب وقد تقدم في سورة الأنعام ، ويأتى في تفسير سورة لقمان ويشرح هناك أن شاء الله تعالى . قوله (حدثني إبراهيم بن المنذر حدثنا معن عن مالك) قال أبو مسعود : فردد به إبراهيم بن المنذر ، وهو غريب عن مالك . قلت : قد أخرجه الدارقطني من رواية عبد الله بن جعفر البرمكي عن معن ، ورواه أيضاً من طريق القمعي عن مالك لكنه اختصره . قلت : وكذا أخرجه الإسماعيلي من طريق ابن القاسم عن مالك ، قال الدارقطني : ورواه أحمد بن أبي طيبة عن مالك عن نافع عن ابن عمر فوم فيه إسناداً ومتناً

١٤ - سورة إبراهيم

قال ابن عباس : (هاد) دايع . وقال مجاهد : (صديد) قبح ودم . وقال ابن عيينة . (اذكروا نعمة الله عليكم) أأدى الله عندكم وأيامه . وقال مجاهد : (من كل ما سألوه) رغبهم إليه فيه . (نفوسها عوجاً) تلفسون لها عوجاً (وإذا نادى ربكم) أهلككم ، أذنتكم (ردوا أيديهم في أفواههم) هذا مثل كفوا عما أمروا به . (مقامى) حيث يقبضه الله بين يديه . (من ورائي) قدأمه جهنم . (لكم تبعاً) واحداً تابع ، مثل غيب وغائب . (بصر خكم) استعمر حتى استغاثني ، يستعمره من الضرائع . (ولا خلل) مصدر خالته خللاً ، ويجوز أيضاً جمع خلة وخلال . (اجثنت) استؤصلت

قوله (سورة إبراهيم عليه الصلاة والسلام - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لغیر أبي ذر . قوله (وقال ابن عباس : هاد دايع) كذا في جميع النسخ ، وهذه الكلمة إنما وقعت في السورة التي قبلها في قوله تعالى (إنما أنت منذر ولكل قوم هاد) واختلاف أهل التأويل في تفسيرها بعد اتفاقهم على أن المراد بالمنذر محمد ﷺ ، فروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (ولكل قوم هاد) أى دايع ، ومن طريق قتادة مثله ،

ومن طريق العوفي عن ابن عباس قال : الهادي الله ، وهذا بمعنى الذي قبله كأنه لحظ قوله تعالى ﴿ و الله يدعول داور السلام ويهدي من يشاء ﴾ . ومن طريق أبي العليسة قال : الهادي القائد . ومن طريق مجاهد وقتادة أيضا : الهادي نبي ، وهذا أخص من الذي قبله . ويحمل القوم في الآية في هذه الأقوال على العموم . ومن طريق هكرمة وأبي الضحى ومجاهد أيضا قال : الهادي محمد ، وهذا أخص من الجميع ، والمراد بالقوم على هذا الخصوص أي هذه الأمة . والمستغرب ما أخرجه الطبري بإسناد حسن عن طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : لما نزلت هذه الآية وضع رسول الله ﷺ يده على صدره وقال : أنا المنذر ، وأوما إلى علي وقال أنت الهادي بك يهتدي المهتدون بعدي ، فإن ثبت هذا فالمراد بالقوم أخص من الذي قبله أي بني هاشم مثلا . وأخرج ابن أبي حاتم وعبد الله بن أحمد في زيادات المسند وابن مردويه عن طريق السدي عن عبد خير عن علي قال : الهادي رجل من بني هاشم . قال بعض رواه : هو علي . وكأنه أخذه عن الحديث الذي قبله . وفي إسناد كل منهما بعض الشيعة ، ولو كان ذلك ثابتا ما تخالف رواه . قوله (وقال مجاهد : صديق قبيح ودم) سقط هذا لآي ذر ، وصلة الفريابي بسنده إليه في قوله (ويسق من ماء صديق) قال : قبيح ودم . قوله (وقال ابن عينة) (اذكروا نعمة الله عليكم) أي أياي الله عنكم وأيايهم . وصلة الطبري عن طريق الحميدي عنه ، وكذا رويناه في تفسير ابن عينة . رواية سعيد بن عبد الرحمن عنه ، وأخرج عبد الله بن أحمد في زيادات المسند والنسائي ، وكذا ذكره ابن أبي حاتم عن طريق ابن عباس عن أبي بن كعب قال : إن الله أوحى إلى موسى وذكرهم بأيام الله ، قال : نعم الله . وأخرجه عبد الرزاق عن حديث ابن عباس باسناد صحيح فلم يقل عن أبي بن كعب . قوله (وقال مجاهد من كل ما سألوه رغبتم إليه فيه) وصلة الفريابي في قوله (وآتاكم من كل ما سألوه) قال : رغبتم إليه فيه . قوله (تبغونها عوجا تلتسون لها عوجا) كذا وقع هنا للاكثر ، ولأبي ذر قبل الباب الذي يليه وصنيعهم أولى لأن هذا من قول مجاهد فذكره مع غيره من تفاسيره أولى ، وقد وصله عبد بن حميد عن طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (وتبغونها عوجا) قال تلتسون لها الزبغ ، وذكر يعقوب بن السكيت أن العوج بكسر العين في الأرض والدين ، وبفتحها في العود ويحوه بما كان منتصبا . قوله (ولا خلال مصدر خالته خلا ، ويجوز أيضا جمع خلة وخلال) كذا وقع فيه فأوهم أنه من تفسير مجاهد ، وإنما هو من كلام أبي عبيدة ، قال في قوله تعالى (لا بيع فيه ولا خلال) أي لا مخالطة خليل ، قال وله معنى آخر جمع خلة مثل حلة والجمع خلال وقلة والجمع قلال . وروى الطبري عن طريق قتادة قال : علم الله أن في الدنيا بيوعا وخلالا يتناولون بها في الدنيا ، فمن كان يخال الله فليدم عليه وإلا فسيفتق ذلك عنه ، وهذا يوافق من جعل الخلال في الآية جمع خلة . قوله (واذا تأذن ربكم : أعلسكم أذنكم) كذا للاكثر ، ولأبي ذر أعلسكم ربكم ، قال أبو عبيدة في قوله تعالى (واذا تأذن ربكم) اذ زائدة ، وتأذن تفعل من أذن أي أعلم ، وهو قول أكثر أهل اللغة أن تأذن من الإيدان وهو الإعلام ، ومعنى تفعل عزم عزمًا جازما ، ولهذا أجيب بما يجاب به القسم . ونقل أبو علي الفارسي أن بعض العرب يجعل أذن وتأذن بمعنى واحد . قلت : ومثله قولهم تعلم موضع أعلم وأوعد وتوعد وقيل إن لاذ زائدة فإن المعنى اذكروا حين تأذن ربكم وفيه نظر . قوله (أيديهم في أفواههم) هذا مثل كفوا عما أمروا به (قال أبو عبيدة في قوله (فردوا أيديهم في أفواههم) مجازة مجاز المثل ومعناه كفوا عما أمروا بقبوله من الحق ولم يؤمنوا به يقال رد يده في فيه إذا أمسك ولم يجب . وقد تعقبوا كلام أبي عبيدة فقيل : لم يسمع من

العرب رد يده في فيه اذا ترك الشيء الذي كان يريد أن يفعله ، وقد روى عبد بن حميد عن طريق أبي الاحوص عن عبد الله قال : غضوا على أصابعهم ، وصحبه الحاكم وإسناده صحيح ، ويؤيده الآية الأخرى (وإذا خلوا عضوا عليكم الأنامل من الغيظ) ، وقال الشاعر :
 يردون في فيه غيظ الحسود ، أى يغيظون الحسود حتى يعضوا على أصابعه
 وقيل المعنى رد الكفار أبداً الرسل في أفواههم بمعنى أنهم امتنعوا من قبول كلامهم ، أو المراد بالأيدي النعم أى ردوا نعمة الرسل وهى نصائحهم عليهم لأنهم إذا كذبوا ما كانوا يردونها من حيث جاءت . قوله (مقاي حيث يقيمه الله بين يديه) قال أبو عبيدة في قوله (ذلك إن عاف مقاي) قال : حيث أقيمه بين يدي للحساب . قلت : وفيه قول آخر قال الفراء أيضاً إنه مصدر لكن قال إنه مضاف للأفعال أى أقيام عليه بالحفظ . قوله (من ورائه قدامه جهنم) قال أبو عبيدة في قوله (من ورائه جهنم) مجازة قدامه وأمامه يقال : الموت من ورائك أى قدامك وهو اسم لكل ما توارى عن الشخص ، نقله ثعلب ، ومنه قول الشاعر :

أليس ورأى إن تراخت منيتي لزوم المصاحفى عليها الأصابع

وقول النابغة : وليس وراء الله للبرء مذهب ، أى بعد الله ، ونقل قطرب وغيره أنه من الازدحام ، وأنكره إبراهيم بن هرقفة فخطبه وقال : لا يقع وراء بمعنى أمام إلا في زمان أو مكان . قوله (لكم تبعاً واحداً تابع مثل غيب وغائب) هو قول أبي عبيدة أيضاً ، وغيب بفتح الغين المعجمة والتحتانية بعدها موحدة . قوله (بمصرخكم ، استصرخنى استغاثنى ، يستصرخه من الصراخ) سقط هذا لآي ذر . قال أبو عبيدة (ما أنا بمصرخكم) أى ما أنا بمفشيكم ، ويقال استصرخنى فأصرخته أى استغاثنى فأغثنى . قوله (اجتثت استؤصلت) هو قول أبي عبيدة أيضاً أى قطعت جثتها بكالها . وأخرج الطبري من طريق سعيد عن قتادة مثله ، ومن طريق العوفي عن ابن عباس : ضرب الله مثل الشجرة الخبيثة بمثل الكافر ، يقول : الكافر لا يقبل عمله ولا يصعد ، فليس له أصل ثابت في الأرض ولا فرع في السماء ومن طريق الضحاك قال في قوله ما لها من قرار أى ما لها أصل ولا فرع ولا ثمرة ولا منفعة ، كذلك الكافر ليس يعمل خيراً ولا يقول خيراً . ولم يجعل الله فيه بركة ولا منفعة

١ - باب (كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتى أكلها كل حين)

٤٦٩٨ - حدثني عبيد بن إسماعيل عن أبي أسامة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال « كذا عند رسول الله ﷺ قال : أخبروني بشجرة تشبه أوكار جُلّ للسلم لا يتبعات وركها ولا ولا ولا ، تؤتى أكلها كل حين . قال ابن عمر : فوقع في نفسي أنها النخلة ، رأيت أبا بكر وعمر لا يتكلمان ، فكبرت أن أتكلم . فلما لم يقولوا شيئاً قال رسول الله ﷺ : هي النخلة . فلما قلنا قلتُ لعمري : يا أيها ، والله لقد كان وقع في نفسي أنها النخلة . فقال ما منهك أن تسكّم ؟ قال : لم أركم تسكّمون فكبرت أن أتسكّم أو أقول شيئاً . قال عمر : لأن تسكّم قللتها أحب إليّ من كذا وكذا »

قوله (باب قوله كشجرة طيبة أصلها ثابت الآية) كذا لآي ذر ، وساق غيره إلى (حين) وسقط عندهم

«باب قوله : ثم ذكر حديث ابن عمر . قوله (تشبه أركان جبل المسلم) شك من أحد ، رواه ، وأخرجه الإسماعيلي من الطريق التي أخرجهما منها البخاري بلفظ تشبه الرجل المسلم ، ولم يشك ، وقد تقدم شرح الحديث مستوفى في كتاب العلم ، وقد تقدم هناك البيان الواضح بأن المراد بالشجرة في هذه الآية النخلة ، وفيه رد على من ذهب أن المراد بها شجرة الجوز الهندي . وقد أخرجه ابن مردويه من حديث ابن عباس بإسناد ضعيف في قوله (ترقى أكلها كل حين) قال : هي شجرة جوز الهند لا تتعمل من ثمرة تحمل كل شهر ، ومعنى قوله (طيبة) أي لذينة الفم أو حسنة الشكل أو نائمة ، فتكون طيبة بما يشول إليه نفعها . وقوله (أصلها ثابت) أي لا ينقطع ، وقوله (وفرعها في السماء) أي هي نهاية في السكال ، لأنها إذا كانت مرتفعة بعدت عن عفونات الأرض . ولحقاكم من حديث أنس و الشجرة الطيبة النخلة والشجرة الخبيثة الخنظلة ،

٢ - باب (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت)

٤٦٩٩ - **حريش** أبو الوليد حدثنا شعبه قال أخبرني علقمة بن سمرق قال سمعت سعد بن عبيدة عن البراء بن عازب أن رسول الله ﷺ قال : «المسلم إذا سئل في القبر يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، فذلك قوله (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة)»
قوله (باب يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت) ذكر فيه حديث البراء مختصراً ، وقد تقدم في الجنائز أنه سياقا واستوفيت شرحه في ذلك الباب

٣ - باب (ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفراً) . (ألم تر) ألم تعلم

كقوله (ألم تر إلى الذين خرجوا) . (البوار) الهلاك ، بار بيور بورا . (قوما بوراً) : هالكين
٤٧٠٠ - **حريش** علي بن عبد الله حدثنا سفهان عن عمرو بن عطاء سمع ابن عباس (ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفراً) قال : هم كفار أهل مكة

قوله (باب ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفراً : ألم تر ألم تعلم ، كقوله ألم تر إلى الذين خرجوا) زاد غير أبي ذر ألم تر كيف ، وهذا قول أبي حنيفة بلفظه . قوله (البوار الهلاك ، بار بيور بورا ، قوما بوراً : هالكين) هو كلام أبي حنيفة . ثم ذكر حديث ابن عباس فيمن نزلت فيه الآية مختصراً ، وقد تقدم مستوفى مع شرحه في غزوة بدر . وروى الطبري من طريق أخرى عن ابن عباس أنه سأل عمر عن هذه الآية فقال : من ثم قال هم الأجران من بني مخزوم وبني أمية أخواني وأعمامك ، فأما أخواني فاستأصلهم الله يوم بدر ، وأما أعمامك فأهلك الله لهم إلى حين . ثم من طريق علي قال : هم الأجران بنو أمية وبنو المغيرة . فأما بنو المغيرة فقطع الله دأبرهم يوم بدر ، وأما بنو أمية فتموا إلى حين . وهو عند عبد الرزاق أيضاً والنسائي وصححه الحاكم . قلت : والمراد بعضهم لا جميع بني أمية وبني مخزوم ، فإن بني مخزوم لم يستأصلوا يوم بدر ، بل المراد بعضهم كآبي جهل من بني مخزوم وآبي سفیان من بني أمية

١٥ - سورة الحجر

وقال مجاهد (صراط على مستقيم) : الحق يرجع الى الله ، وعليه طريقه . (لبابام مبين) : على الطريق . وقال ابن عباس (تمرك) : لم يشك . (قوم منكرون) : أنكروهم لوط . وقال فيره (كتاب معلوم) : أجل . (لوما تأتينا) : هلا تأتينا . (شيع) : أمم ، والاولياء أيضاً شيع . وقال ابن عباس (يهرون) : مسرعين . (للتوسمين) : للناظرين ، (سكرت) : غشيت . (بروجا) : منازل لشمس والقمر . (لواقح) : ملائح مثقحة . (سحا) : جاعة حاة وهو لظن النفر . والاسنون : المصبوب . (توجل) : تنح . (داير) : آخر . (لبابام مبين) : الإمام كل ما اتهمت واحتديت به ، الصيحة) : الملكة

قوله (تفسير سورة الحجر - بسم الله الرحمن الرحيم) كذا لابي ذر عن المستمل ، وله عن غيره بدون لفظ تفسير ، وسقطت البسملة للباقيين . قوله (وقال مجاهد صراط على مستقيم الحق يرجع الى الله وعليه طريقه) وصله الطبري من طرق عنه مثله وزاد : لا يمرض على شيء ، ومن طريق قتادة ومحمد بن سيرين وغيرهما أنهم قرءوا على بالتزوين على أنه صفة للصراط أي رفيع . قلت : وهي قراءة يعقوب . قوله (لبابام مبين على الطريق) وروى الطبري من طرق عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (وانهما لبابام مبين) قال : بطريق معل . ومن رواية سعيد عن قتادة قال : طريق واضح ، وسيأتي له تفسير آخر . (تنبيه) : سقط هذا والذي قبله لابي ذر إلا عن المستمل . قوله (وقال ابن عباس : لمرك لعيشك) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس . قوله (قوم منكرون) : أنكروهم لوط) وصله ابن أبي حاتم أيضاً من الوجه المذكور . (تنبيه) : سقط هذا والذي قبله لابي ذر قوله (كتاب معلوم أجل) كذا لابي ذر فأوهم أنه من تفسير مجاهد ، ولغيره : وقال غيره كتاب معلوم أجل ، وهو تفسير أبي عبيدة قال في قوله (إلا ولها كتاب معلوم) أي أجل ومدة ، معلوم أي مؤقت . قوله (لوما هلا تأتينا) قال أبو عبيدة في قوله (لوما تأتينا) مجازاً هلا تأتينا . قوله (شيع أمم والاولياء) أيضاً شيع) قال أبو عبيدة في قوله (شيع الاولين) أي أمم الاولين واحداً شيعاً ، والاولياء أيضاً شيع أي يقال لهم شيع . وروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (ولقد أرسلنا من قبلك في شيع الاولين) يقول : أمم الاولين . قال الطبري . ويقال لاولياء الرجل أيضاً شيعاً . قوله (وقال ابن عباس يهرون مسرعين) كذا أوردها هنا ، وليست من هذه السورة وإنما هي في سورة هود ، وقد وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس . قوله (للتوسمين للناظرين) تقدم شرحه في قصة لوط من أحاديث الانبياء . (تنبيه) : سقط هذا والذي قبله لابي ذر أيضاً . قوله (سكرت غشيت) كذا لابي ذر فأوهم أنه من تفسير مجاهد ، وغيره يروى أنه من تفسير ابن عباس ، أسكنه قول أبي عبيدة ، وهو بمهمل ثم معجمة (١) وذكر الطبري عن أبي عمرو بن العلاء أنه كان يقول : هو مأخوذ من سكر الشراب ، قال : ومعناه غشى أبصارنا

(١) بهيئة أي في سكرت ، ثم معجمة أي في غشيت . اه من هامش الأصل

مثل السكر . ومن طريق مجاهد والضحاك قوله سكرت أبصارنا قال سدت . ومن طريق قتادة قال : سحرت . ومن وجه آخر عن قتادة قال : سكرت بالشدديد سددت وبالتخفيف سحرت انتهى . وهما قراءة مشهورتان ، فقرأها بالشدديد الجمهور ، وابن كثير ، بالتخفيف ، وعن الزهري بالتخفيف ، لكن بناها الفاعل . **قوله** (لعمرك لعيشك) كذا ثبت هنا لبعضهم ، وسيأتي لهم في الإيمان والذبور مع شرحه . **قوله** (وإنما له لحافون قال مجاهد عندنا) وصله ابن المنذر ، ومن طريق ابن أبي نجيع عنه وهو في بعض نسخ الصحيح . **قوله** (بروج منازل للشمس والقمر ، لواقع ملائح ، حيا جماعة حمأة وهو الطين المتغير ، والمسنون المصوب) كذا ثبت لغير أبي ذر وسقط له ، وقد تقدم مع شرحه في بدء الخلق . **قوله** (لا ترجل لا تخف ، دابر آخر) تقدم شرح الاول في قصة ابراهيم وشرح الثاني في قصة لوط من احاديث الانبياء : وسقط لاني ذر هنا . **قوله** (لاجامام ميين ، الامام كل ما انتمت به واهتديت) هو تفسير أبي عبيدة . **قوله** (الصيحة المأسكة) هو تفسير أبي عبيدة ، وقد تقدمت الاشارة اليه في قصة لوط من احاديث الانبياء .

١ - باب (لآ من استرق السمع فأنبئه شباب ميين)

٧٠١ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** سفيان عن عمرو بن عكرمة عن أبي هريرة يبلغ به النبي **ﷺ** قال « إذا قفى الله الأمر في السماء ضربت الملائكة بأجنحتها خضعانا لقوله كالسلسلة على صفوان ، قال علي . وقال غيره : صفوان ينفذهم ذلك . فإذا فرغ من قلوبهم قالوا : ماذا قال ربكم ؟ قالوا للذي قال : الحق ، وهو العلي الكبير . فيسمونها مسترق السمع ، ومسترق السمع ، هكذا واحد فوق آخر . ووصف سفيان بيده وفرج بين أصابع يده اليمنى ، تصبها بعضها فوق بعض ، فربما أدرك الشباب المستمع قبل أن يرمى بها إلى صاحبه ، فيحرقه . وربما لم يدره حتى يرمى بها إلى الذي يليه ، إلى الذي هو أسفل منه ، حتى يلقوها إلى الأرض - وربما قال سفيان : حتى تنهي إلى الأرض - فتلقى على فم الساحر ، فيسكذب معها مائة كذبة ، فيصدق ، فيقولون : ألم يخبرنا يوم كذا وكذا يكون كذا وكذا فوجدناه حقا ؟ للكلمة التي سمعت من السماء . **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** سفيان **حدثنا** عمرو بن عكرمة عن أبي هريرة « إذا قفى الله الأمر » وزاد « والسكاهن » . وحدثنا سفيان فقال قال عمرو سمعت عكرمة **حدثنا** أبو هريرة قال « إذا قفى الله الأمر » وقال « على فم الساحر » . قلت لسفيان : أأنت سمعت عمرا قال سمعت عكرمة قال سمعت أبا هريرة قال : نعم . قلت لسفيان : إن إنسانا روى عنك عن عمرو بن عكرمة عن أبي هريرة ويرفئه أنه قرأ « فرجع ، قال سفيان : هكذا قرأ عمرو ، فلا أدري سمعه هكذا أم لا . قال سفيان : وهي قراءتنا **قوله** (باب قوله لا من استرق السمع فأنبئه شباب ميين) ذكر فيه حديث أبي هريرة في قصة مسترق السمع ،

[الحديث ٤٧١ - طريقه في : ٤٨٠ ، ٧٤٨١]

٧٧

أورده أولاً معنعنا ثم ساقه بالاسناد بعينه مصرحاً فيه بالتحديث وبالساق في جميعه ، وذكر فيه اختلاف القراءة في (فزع عن قلوبهم) وسيأتي شرحه في تفسير سورة سبأ وبآتي الالمام به في أواخر الطب وفي كتاب التوحيد ان شاء الله تعالى

٢ - باب (ولقد كذب أصحاب الجبْرِ المرسلين)

٤٧٠٢ - **حدثنا** ابراهيم بن النذير **حدثنا** معن قال **حدثني** مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما **قال** قال رسول الله ﷺ **قال** لأصحاب الجبْرِ : لا تدخلوا على هؤلاء القوم إلا أن تكونوا باكين ، فإن لم تكونوا باكين فلا تدخلوا عليهم أن يصيبكم مثل ما أصابهم ،

قوله (باب قوله ولقد كذب أصحاب الجبْرِ المرسلين) ذكر فيه حديث ابن عمر في النهي عن الدخول على المعذنين ، وقوله (إلا أن تكونوا باكين) ذكر ابن التين أنه عند الشيخ أبي الحسن بائنين بهزمة بدل الكاف ، قال : ولا وجه له

٣ - باب (ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم)

٤٧٠٣ - **حدثني** محمد بن بشر **حدثنا** محمد بن سعد **حدثنا** شعبة عن خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن غامم عن أبي سعيد بن الملق قال « سُرِّيَ للنبِيِّ ﷺ وأنا أصلي فدعاني ، فلم أنه حتى صليت ، ثم أتيت فقال : ما منك أن تأتي ؟ فقلت : كنت أصلي . قال : ألم يقل الله (يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول) ؟ ثم قال : ألا أعلمك أعظم سورة في القرآن قبل أن أخرج من المسجد ؟ فذهب النبي ﷺ ليخرج فذكرته فقال : الحمد لله رب العالمين هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته »

٤٧٠٤ - **حدثنا** آدم **حدثنا** ابن أبي دئب **حدثنا** سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « أم القرآن هي السبع المثاني والقرآن العظيم »

قوله (باب قوله (ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم) ذكر فيه حديث أبي سعيد بن الملق في ذكر فاتحة الكتاب ، وقد سبق في أول التفسير مشروحاً . ثم ذكر حديث أبي هريرة مختصراً بلفظ : أم القرآن هي السبع المثاني ، في رواية الترمذي من هذا الوجه ، الحمد لله أم القرآن وأم الكتاب والسبع المثاني ، وقد تقدم في تفسير الفاتحة من وجه آخر عن أبي هريرة ورفع أم من هذا ، وللطبري من وجه آخر عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رفعه : الركعة التي لا يقرأ فيها كالتحذاج . قال فقلت لأبي هريرة : فإن لم يكن معي إلا أم القرآن : ؟ قال هي حسبك ، هي أم الكتاب وهي أم القرآن وهي السبع المثاني ، قال الخطابي : وفي الحديث رد علي ابن سيرين حيث قال إن الفاتحة لا يقال لها أم القرآن وإنما يقال لها فاتحة الكتاب ، ويقول أم الكتاب هو اللوح المحفوظ ، قال : وأم الشيء أصله ، وسُميت الفاتحة أم القرآن لأنها أصل القرآن ، وقيل لأنها متقدمة كأنها تومعه . **قوله** (هي السبع

المثنى والقرآن العظيم هو معطوف على قوله أم القرآن ، وهو مبتدأ وخبره محذوف أو خبر مبتدأ محذوف تقديره والقرآن العظيم ما عداها ، وليس هو معطوفاً على قوله السبع المثنى ، لأن الفاتحة ليست هي القرآن العظيم ، وإنما جاز إطلاق القرآن عليها لأنها من القرآن لكنها ليست هي القرآن كله . ثم وجدت في تفسير ابن أبي حاتم من طريق أخرى عن أبي هريرة مثله لكن بلفظ « والقرآن العظيم الذي أعطيتوه أي هو الذي أعطيتوه » ، فيكون هذا هو الخبر . وقد روى الطبري بأسنادين جيدين عن عمر ثم عن علي قال « السبع المثنى فاتحة الكتاب » ، زاد عن عمر « ثنى في كل ركعة » ، وبأسناد منقطع عن ابن مسعود مثله ، وبأسناد حسن عن ابن عباس أنه قرأ الفاتحة ثم قال « ولقد آتيناك سبعاً من المثنى » قال : هي فاتحة الكتاب ، وبسم الله الرحمن الرحيم الآية السابعة ، ومن طريق جماعة من التابعين : السبع المثنى هي فاتحة الكتاب . قلت للربيع : انهم يقولون إنما السبع الطوال ، قال : لقد أنزلت هذه الآية وما نزل من الطوال شيء . وهذا الذي أشار إليه هو قول آخر مشهور في السبع الطوال ، وقد أسنده النسائي والطبري والحاكم عن ابن عباس أيضاً بأسناد قوى ، وفي لفظ الطبري : البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والأنعام والأعراف ، قال الراوي : وذكر السابعة فسيتها . وفي رواية صحيحة عند ابن أبي حاتم عن مجاهد وسعيد بن جبير أنها يونس . وعند الحاكم أنها الكهف ، وزاد : قيل له ما المثنى ؟ قال : ثنى فيمن القصص . ومثله عن سعيد بن جبير عن سعيد بن منصور . وروى الطبري أيضاً من طريق خفيف عن زياد بن أبي مريم قال في قوله « ولقد آتيناك سبعاً من المثنى » قال مر وانه وبشر وأنذر واضرب الأمثال واعد النعم والأنباء . ورجح الطبري القول الأول لصحة الخبر فيه عن رسول الله ﷺ . ثم ساقه من حديث أبي هريرة في قصة أبي بن كعب كما تقدم في تفسير الفاتحة

٤ - باب قوله « الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ » . (المقتسبين) الَّذِينَ حَلَفُوا . ومنه « لَا أَسْمُ » أي ألسم ، وقرأ « لَا أَسْمُ » . « قَاتِمَهُمَا » حَلَفَ لَهَا وَلَمْ يَحْلِفْ لَهُ ، وقال مجاهد : تَقَاتَمُوا تَحْلَفُوا ٤٧٠٥ - حدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا هشيم أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما « الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ » قال : هم أهل الكتاب ، جَزَّموه أجزاءً ، فَأَمَنُوا ببعضه وكفروا ببعضه »

٤٧٠٦ - حدثني عبيد الله بن موسى عن الأعمش عن أبي ظبيان « عن ابن عباس رضي الله عنهما » (كما أنزلنا على المقتسبين) قال : آمنوا ببعض وكفروا ببعض ، اليهود والنصارى

قوله (باب الذين جعلوا القرآن عضين) أي جعلوه أعضاء كالأعضاء الجوزور ، وقيل هي جمع عضه وأصلها عضبة فحذفت الهاء كما حدثت من الشفة وأصلها شفة وجمعت بعد الحذف على عضين مثل برة وبرين وكرة كرين ، وروى

الطبري من طريق قتادة قال : عيين هضوه وبهتوه . ومن طريق عكرمة قال : العضة السحر بلسان قريش ، تقول للساحرة العاضبة ، أخرجه ابن أبي حاتم . وروى ابن أبي حاتم أيضا من طريق عطاء مثل قول الضحاك ولفظه : عضوا القرآن أعضاء ، فقال بعضهم ساحر وقال آخر مجنون وقال آخر كاهن ، فذلك المعضين . ومن طريق مجاهد مثله وزاد : وقالوا أساطير الأولين . ومن طريق السدي قال : قسموا القرآن واستنبروا به فقالوا : ذكر محمد البعوض والذباب والنمل والعنكبوت ، فقال بعضهم أنا صاحب البعوض وقال آخر أنا صاحب النمل وقال آخر أنا صاحب العنكبوت ، وكان المستنبرون خمسة : الأسود بن عبد يغوث والأسود بن المطلب والحاسي بن وائل والحارث بن قيس والوليد بن المغيرة . ومن طريق عكرمة وغيره في عدد المستنبرين مثله ، ومن طريق الربيع بن أنس مثله وزاد بيان كيفية هلاكهم في ليلة واحدة . **قوله** (المقتسمين الذين حلفوا ، ومنه لا أقسم أي أقسم ، وتقرأ لأقسم ، وقاسمها حلف لها ولم يحلفا له ، وقال مجاهد : تقاسموا تحالفوا) قلت هكذا جعل المقتسمين من القسم بمعنى الحلف والمعروف أنه من القسمة وبه جزم الطبري وغيره ، وسياق الكلام يدل عليه ، وقوله (الذين جعلوا) هو صفة للمقتسمين ، وقد ذكرنا أن المراد أنهم قسموه وفرقوه . وقال أبو عبيدة : وقاسمها ، حلف لها ، وقال أيضا أبو عبيدة الذي يكثر المصنف نقل كلامه : من المقتسمين الذين اقتسموا وفرقوا ، قال : وقوله عيين أي فرقوه عضوه أعضاء . قال رؤبة د وليس دين الله بالمعنى ، أي بالمفرق ، وأما قوله ومنه لا أقسم الخ ، فليس كذلك ، أي فليس هو من الاقتسام بل هو من القسم ، وإنما قال ذلك بناء على ما اختاره من أن المقتسمين من القسم . وقال أبو عبيدة في قوله (لا أقسم يوم القيامة) : مجازها أقسم بيوم القيامة . واختلف المعربون في دلاء ، فقليل زائدة وإلى هذا يشير كلام أبي عبيدة ، وتعقب بأنها لا تزيد إلا في أثناء الكلام ، وأجيب بأن القرآن كله كالسكلام الواحد ، وقيل هو جواب شيء محذوف ، وقيل نفي على بابها وجوابها محذوف والمعنى لا أقسم بكذا بل بكذا ، وأما قراءة لأقسم بغير ألف فهي رواية عن ابن كثير ، واختلف في اللام فقليل هي لام القسم وقيل لام التأكيد ، وانفقوا على إثبات الألف في التي بعدها (ولا أقسم بالنفس) وعلى إثباتها في (لا أقسم بهذا البلد) اتباعا لرسم المصحف في ذلك ، وأما قول مجاهد تقاسموا تحالفوا فهو كما قال ، وقد أخرجه الثوري عن طريق ابن أبي نجیح عنه في قوله (قالوا تقاسموا بالله) قال تحالفوا على هلاكه فلم يصلوا إليه حتى هلكوا جميعا ، وهذا أيضا لا يدخل في المقتسمين إلا على رأى زيد بن أسلم ، فإن الطبري روى عنه أن المراد بقوله المقتسمين ، قوم صالح الذين تقاسموا على هلاكه ففعل المصنف اعتمد على ذلك . **قوله** (عن ابن عباس الذين جعلوا القرآن عضين) يعنى في تفسير هذه الكلمة ، وقد ذكرت ما قيل في أصل اشتقاقها أول الباب . **قوله** (هم أهل الكتاب) فسر في الرواية الثانية فقال د اليهود والنصارى ، وقوله دجزوه أجزاء ، فسر في الرواية الثانية فقال د آمنوا ببعض وكفروا ببعض ، **قوله** في الرواية الثانية (عن أبي غلبان) بمجمة ثم موحدة هو حصين بن جندب ، وليس له في البخاري عن ابن عباس سوى هذا الحديث

٥ - باب (واعبد ربك حتى يأتيك اليقين) قال سالم اليقين : الموت

قوله (باب قوله) (واعبد ربك حتى يأتيك اليقين) قال سالم : اليقين الموت وصله الثوري وعبد بن حميد وغيرهما من طريق طارق بن عبد الرحمن عن سالم بن أبي الجعد جذا ، وأخرجه الطبري عن طرق عن مجاهد وقتادة

وغيرها مثله ، واستشهد الطبري لذلك بحديث أم العلاء في قصة عثمان بن مظعون ، أما هو فقد جاءه اليقين ، ولأنه لا رجوع له الخير ، وقد تقدم في الجائز مشروحا ، وقد اعترض بعض الشراح على البخاري لكونه لم يخرج هنا هذا الحديث وقال : كان ذكره أليق من هذا ؛ قال ولأن اليقين ليس من أسماء الموت . قلت : لا يلزم البخاري ذلك ، وقد أخرج النسائي حديث بسجة عن أبي هريرة رفعه « خير ما عاش الناس به رجل مسك بعنان فرسه » الحديث ، وفي آخره « حتى يأتيه اليقين ليس هو من الناس إلا في خير » فهذا شاهد جيد لقول سالم ، ومنه قوله تعالى (ركننا نكذب بيوم الدين حتى أتانا اليقين) وإطلاق اليقين على الموت مجاز ، لأن الموت لا يشك فيه

١٦ - سورة النحل

(روح القدس) : جبريل . (نزل به الروح الأمين) ، (في ضيق) يقال أمر ضيق وضيق مثل هين وهين ولين ولين وميت وميت . قال ابن عباس (تنفيا ظلاله) . تنهيا . سهل ربك ذللا لا يتوهر عليها مكان سلكته . وقال ابن عباس (في قلبهم) : اختلافهم . وقال مجاهد (تميد) : تكفأ . (فرطون) : مانيون . وقال فيره (فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم) : هذا مقدم ومؤخر ، وذلك أن الاستعاذة قبل القراءة ، ومعناها الاعتصام بالله . وقال ابن عباس (تسبون) : ترعون (شاكلته) : ناحيته . (قصد السيل) : البیان . الدؤب : ما ابتدأت به (ترعون) بالفتح ، (وتسرحون) بالنداء . (بشق) : يعني المشقة . (على مخوف) : نفص . (الانعام لمعة) : وهي توثت وتذكر ، وكذلك القفم . (الانعام) : جماعة النعم . (أكنانا) : واحدها كن مثل حل وأحال (سرايل) : قص (تقيكم الحر) : وأما (سرايل) تقيكم بأسكم) فأنها الدروع (دخل بينكم) كل شيء لم يصح فهو دخل . قال ابن عباس (خدة) : من وجه الرجل . (السكر) : ما حرّم من عمرها . ولرزق الحسن . ما أحل الله . وقال ابن عيينة عن صدقة (أنكنا) : هي خرقاء كانت إذا أبرمت فزلها نفخته . وقال ابن مسعود : الأمة معلم الخير

قوله (اسم الله الرحمن الرحيم - سورة النحل) - قطعت البسملة لعبد أبي ذر . قوله (روح القدس جبريل) ، نزل به (الروح الأمين) أما قوله روح القدس جبريل فأخرجه ابن أبي حاتم بإسناد رجاله ثقات عن عبد الله بن مسعود ، وروى الطبري عن طريق محمد بن كعب القرظي قال : روح القدس جبريل ، وكذا جزم به أبو عبيدة وغير واحد . وأما قوله « نزل به الروح الأمين » فذكره استشهادا لصحة هذا التاويل ، لأن المراد به جبريل انقضا ، وكأنه أشار إلى رد ما رواه الضحاك عن ابن عباس قال : روح القدس الاسم الذي كان عيسى يحيى به الموتى ، أخرجه ابن أبي حاتم وإسناده ضعيف . قوله (وقال ابن عباس : في قلبهم في اختلافهم) وصله الطبري عن طريق علي بن أبي طلحة عنه مثله ، ومن طريق سعيد عن قتادة « في قلبهم » يقول في أسفارهم ، قوله (وقال مجاهد : تميد تكفأ) هو بالكاف وتشديد الفاء مهموز ، وقيل بضم أوله وسكون الكاف . وقد وصله الفرياني عن طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله (واتقوا في الأرض وراسوا أن تميد بكم) قال : تكفأ بكم ، ومعنى تكفأ قلب . وروى

الطبري من حديث علي باسناد حسن موقوفا قال : لما خلق الله الأرض قصت ، قال فأرسل الله فيها الجبال ، وهو عند أحد والترمذي من حديث أنس مرفوع . **قوله** (مفرطون منسيون) وصله الطبري من طريق ابن أبي نعيم عن مجاهد في قوله (لا جرم أن لهم النار وأنهم مفرطون) قال : منسيون ، ومن طريق سعيد بن جبير قال : مفرطون أي متروكون في النار منسيون فيها . ومن طريق سيبك عن قتادة قال : معجلون . قال الطبري : ذهب قتادة إلى أنه من قولهم أفرطنا فلانا إذا قدموه فهو مفرط ، ومنه : أنا فرطكم على الحوض . ذلك : وهذا كله على قراءة الجهور بتخفيف الراء وفتحها ، وقرأها نافع بكسرهما وهو من الإفراط ، وقرأها أبو جعفر بن القعقاع بفتح الفاء وتشديد الراء مكسورة أي مهضرون في أداء الواجب مبالفون في الاساءة ، **قوله** (في ضيق يقال أمر ضيق وأمر ضيق مثل هين وهين ولين ولين وميت وميت) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (ولا تك في ضيق) بفتح أوله وتخفيف ضيق كميت وهين ولين فاذا خففتها قلت ميت وهين ولين فاذا كسرت أوله فهو مصدر ضيق انتهى . وقرأ ابن كثير هنا وفي الخلف بالكسر والياءون بالفتح ، فقيل على لفتين ، وقيل المفتوح مخفف من ضيق أي في أمر ضيق . واعترضه الثمارسي بأن الصفة غير خاصة بالموصوف فلا يدعى الحذف . **قوله** (قال ابن عباس : تنقياً لظلاله تنهياً) كذا فيه والصواب تميل ، وقد تقدم بيانه في كتاب الصلاة . **قوله** (سبل ربك ذللاً لا يتوصر عليها مكان سلكته) رواه الطبري من طريق ابن أبي نعيم عن مجاهد مثله ، ويتوصر بالعين المهملة ، وذللاً حال من السبل أي ذللاً الله لها ، وهو جمع ذلول قال تعالى (جعل لكم الأرض ذلولاً) ومن طريق قتادة في قوله تعالى (ذللاً) أي مطيعة ، وعلى هذا فقوله ذللاً حال من فاعل اسلكي ، وانتصاب سبل على الظرفية أو على أنه مفعول به . **قوله** (القانت المطيع) سيأتي في آخر السورة . **قوله** (وقال غيره) فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم) هذا مقدم ومؤخر ، وذلك أن الاستعاذة قبل القراءة (المراد بالغير أبو عبيدة ، فإن هذا كلامه بعينه ، وقرره غيره فقال إذا وصلة بين السكلامين ، والتقدير فاذا أخذت في القراءة فاستعذ ، وقيل هو على أصله لكن فيه اخبار ، أي إذا أردت القراءة لأن الفعل يوجد عند قصد من غير فاصل ، وقد أخذ بظاهر الآية ابن سيرين ، ونقل عن أبي هريرة وعن مالك وهو مذهب حمزة الزيات فكانوا يستعيذون بعد القراءة ، وبه قال داود الظاهري . **قوله** (ومضناها) أي معنى الاستعاذة (الاعتصام بالله) هو قول أبي عبيدة أيضاً . **قوله** (وقال ابن عباس نسيون) ترعون (روى الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس في قوله تعالى (ومنه شجر فيه نسيون) قال : ترعون فيه أنعامكم ، ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس : نسيون أي ترعون ، ومن طريق عكرمة مولى ابن عباس مثله ، وقال أبو عبيدة : أسمت الإبل رعيها ، وسامت هي رعت . **قوله** (شاكلته ناحيته) كذا وقع هنا وإنما هو في السورة التي تنهاها ، وقد أعاده فيها . ووقع في رواية أبي ذر عن الجري د نيته ، بدل ناحيته وسيأتي الكلام عليها هناك . **قوله** (قصد السبيل البيان) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (وعلى الله قصد السبيل) قال : البيان . ومن طريق العوفي عن ابن عباس مثله وزاد : البيان بيان الضلالة والهدى . **قوله** (الدف ما استدفأت به) قال أبو عبيدة : الدف ما استدفأت به من أوبارها ومضاعف ماسوى ذلك ، وروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (لكم فيها دف) قال : الثياب . ومن طريق مجاهد قال : لباس ينسج . ومن طريق قتادة مثله . **قوله** (تخوف نذ قص) وصله الطبري من طريق ابن أبي نعيم عن مجاهد في

قوله (أو يأخذهم على تخوف) قال : على تنقص . وروى بإسناد فيه مجهول عن عمر أنه سأل عن ذلك فلم يجب ، فقال عمر : ما أرى إلا أنه على ما ينتقصون من معاصي الله ، قال فخرج رجل فلقى أوريا فقال : ما فعل فلان ؟ قال تخوفته - أي تنقصته - فرجع فاخبر عمر ، فأعجبه ، وفي شعر أبي كثير الهذلي ما يشهد له . وروى ابن أبي حاتم من طريق الضحاك عن ابن عباس (على تخوف) قال : على تنقص من أعمالهم ، وقيل التخوف تفعل من الخوف . قوله (تريحون بالمشى ونسرحون بالغداة) قال أبو عبيدة في قوله (ولكم فيها جمال حين تريحون) أي بالمشى ، (وحين تسرحون) أي بالغداة . قوله (الأنعام لمبصرة ، وهي تؤنث وتذكر ، وكذلك النعم الأنعام جماعة اتنعم) قال أبو عبيدة في قوله (وإن لكم في الأنعام لعبرة نسقيكم بما في بطونهم) : فذكر وأنث ، فقيل الأنعام تذكر وتؤنث ، وقيل المعنى على النعم فهي تذكر وتؤنث ، والعرب تظهر الشيء ثم تخبر عنه بما هو منه بسبب وإن لم يظهره كقول الشاعر :

قبائلنا سبع وأنتم ثلاثة وللسبع أول من ثلاث وأطيب

أي ثلاثة أحياء ، ثم قال : من ثلاث ، أي قبائل انتهى . وأنكر الفراء تأنيث النعم وقال : إنما يقال : هذا نعم ، ويجمع على نعمان يضم أوله مثل حمل وحملان . قوله (أكنانا واحداكن ، مثل حل وأحمال) هو تفسير أبي عبيدة ، وروى الطبري من طريق سعيد عن قتادة في قوله (أكنانا) قال : غيرنا من الجبال يسكن فيها . قوله (بشق يعنى المشقة) قال أبو عبيدة في قوله (لم تكونوا بالفيه إلا بشق) أي بمشقة (الأنفس) . وروى الطبري من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله (إلا بشق الأنفس) قال : المشقة عليكم ، ومن طريق سعيد عن قتادة (إلا بشق الأنفس) إلا يبعد الأنفس . (تنبية) : قرأ الجمهور بكسر الشين من شق ، وقرأها أبو جعفر بن القعقاع بفتحها ، قال أبو عبيدة : هما بمعنى ، وأنتد :

وذو إبل تسمى ويحبسها له أخو نصب من شقها وذووب

قال الأثرم صاحب أبي عبيدة : سمعته بالكسر والفتح ، وقال الفراء : معناها مختلف ، فبالكسر معناه ذابت حتى صارت على نصف ما كانت وبالفتح المشقة انتهى . وكلام أهل التفسير يساعد الأول . قوله (سرايل قص قتيك الحر ، وأما سرايل قتيك بأسكم فانها الدروع) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (سرايل قتيك الحر) أي قصا (وسرايل قتيك بأسكم) أي دروعا . وروى الطبري من طريق سعيد عن قتادة في قوله تعالى (سرايل قتيك الحر) قال القطن والكستان (وسرايل قتيك بأسكم) قال : دروع من حديد . قوله (دخلا بينكم ، كل شيء لم يصح فهو دخل) هو قول أبي عبيدة أيضا ، وروى ابن أبي حاتم من طريق سعيد عن قتادة قال (دخلا) خيانة ، وقيل الدخل الداخل في الشيء ليس منه . قوله (وقال ابن عباس : حفدة من ولد الرجل) وصله الطبري من طريق سعيد ابن جبير عن ابن عباس في قوله (بنين وحفدة) قال : الولد وولد الولد ، وإسناده صحيح . وفيه عن ابن عباس قول آخر أخرجه من طريق الموفى عنه قال : هم بنو امرأة الرجل . وفيه عنه قول ثالث أخرجه من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : الحفدة الأصهار . ومن طريق عكرمة عن ابن عباس قال : الاختنان . وأخرج هذا الأخير عن ابن مسعود بإسناد صحيح ، ومن طريق أبي الضحى وإبراهيم وسعيد بن جبير وغيرهم مثله ، وصح الحاكم حديث

ابن مسعود . وفيه قول رابع عن ابن عباس أخرجه الطبري من طريق أبي حمزة عنه قال : من أمانك فقد حُفدك . ومن طريق عكرمة قال : الحفدة الحُدام . ومن طريق الحسن قال : الحفدة البنون وبنو البنين ، ومن أمانك من أهل أو خادم فقد حُفدك . وهذا أجمع الأقوال ، وبه يجتمع ، وأشار إلى ذلك الطبري . وأصل الحفد مداركة الخطو والاسراع في المشي ، فأطلق على من يسعى في خدمة الشخص ذلك . قوله (السكر ماحرم من ثمرتها ، والرزق الحسن ما أحل) وصله الطبري بأسانيد من طريق عمرو بن سفيان عن ابن عباس مثله وإسناده صحيح ، وهو عند أبي داود في «الناسخ» وصححه الحاكم ، ومن طريق سعيد بن جبير عنه قال : الرزق الحسن الحلال ، والسكر الحرام . ومن طريق سعيد بن جبير وبجاده مثله وزاد أن ذلك كان قبل تحريم الخمر ، وهو كذلك لأن سورة التمثل مكية . ومن طريق قتادة : السكر خمر الأجاجم . ومن طريق الشعبي وقيل له في قوله (تتخذون منه سكرًا) أوه هذا الذي تصنع التبسط ؟ قال : لا ، هذا خمر ، وإنما السكر نقيع الزبيب ، والرزق الحسن الخمر والعنب . واختار الطبري هذا القول واتصّر له . قوله (وقال ابن عيينة عن صدقة (أنكاثًا) هي خرقاء . كانت إذا أبرمت غرلها فقضته) وصله ابن أبي حاتم عن أبيه عن أبي عمر العدني ، والطبري من طريق الحيدري كلاهما عن ابن عيينة عن صدقة عن السدي قال : كانت بمكة امرأة تسمى خرقاء ، فذكر مثله . وفي «تفسير مقاتل» أن اسمها ربيعة بنت عمرو بن كعب بن سعد بن زيد مناة ابن تميم ، وعند البلاذري أنها والددة أسد بن عبد العزى بن قصى ، وأنها بنت سعد بن تميم بن مرة . وفي «غرر التليان» أنها كانت تنزل هي وجواربها من الغداة إلى نصف النهار ثم تأمرهن بنقض ذلك ، هذا دأبها لانتكاف عن الغزل ولا تبقى ما غزلت . وروى الطبري من طريق ابن جريج عن عبد الله بن كثير مثل رواية صدقة المذكور ، ومن طريق سعيد عن قتادة قال : هو مثل ضربته الله تعالى لمن نكث عهده . وروى ابن مردويه بإسناد ضعيف عن ابن عباس أنها نزلت في أم زفر الآتي ذكرها في كتاب الطب ، والله أعلم . وصدقة هذا لم أر من ذكره في رجال البخاري ، وقد أقدم الكرماني فقال صدقة هذا هو ابن الفضل المروزي شيخ البخاري ، وهو يروى عن سفيان بن عيينة ، وهنا روى عنه سفيان ، ولا سلف له فيما ادعاه من ذلك ، ويكنى في الرد عليه ما أخرجه من تفسير ابن جرير وابن أبي حاتم من رواية صدقة هذا عن السدي ، فإن صدقة بن الفضل المروزي ما أدرك السدي ولا أصحاب السدي ، وكنت أظن أن صدقة هذا هو ابن أبي عمران قاضي الأهواز لأن لابن عيينة عنه رواية ، إلى أن رأيت في «تاريخ البخاري» صدقة أبو الهذيل ، روى عن السدي قوله روى عنه ابن عيينة ، وكذلك ذكره ابن حبان في «الثقات» من غير زيادة ، وكذلك ابن أبي حاتم عن أبيه لكن قال : صدقة بن عبد الله بن كثير القاري صاحب مجاهد ، فظهر أنه غير ابن أبي عمران ، ووضح أنه من رجال البخاري تعليقاً ، فيستدرك على من صنف في رجاله فإن الجميع أغفلوه ، والله أعلم . قوله (وقال ابن مسعود : الأمة معلم الخير ، والقانت المطيع) وصله الفريابي وعبد الرزاق وأبو عبيد الله في «المواظ» والحاكم كلهم من طريق الشعبي عن مسروق عن عبد الله بن مسعود قال «قرئت عنده هذه الآية (إن إبراهيم كان أمة قانتاً لله) فقال ابن مسعود : إن معاذ كان أمة قانتاً لله ، فسئل عن ذلك فقال : هل تدرون ما الأمة ؟ الأمة الذي يعلم الناس الخير ، والقانت الذي يطيع الله ورسوله ،

١ - باب (ومنكم من بُرد إلى أرذل العمر)

٤٧٠٧ - **عز** موسى بن إسماعيل حدثنا هارون بن موسى أبو عبد الله الأعور عن شعيب عن أنس

ابن مالك رضى الله عنه « ان رسول الله ﷺ كان يدعو : أعوذُ بك من البخل ، والسكسل ، وأرذل العمر ، وعذاب القبر ، وفتنة الدجال ، وفتنة الحيا والمات »

قوله (باب قوله تعالى : ومنكم من يرد الى أرذل العمر) ذكر فيه حديث أنس في الدعاء بالاستعاذة من ذلك وغيره ، وسيأتى شرحه في الدعوات ، وشيبي الراوى عن أنس هو ابن الحبحاب بمهملتين وموحدين ، وروى ابن أبي حاتم من طريق السدى قال : أرذل العمر هو الخرف . وروى ابن مردويه من حديث أنس أنه مات سنة

١٧ سورة بنى إسرائيل

١ - باب ٧٠٨ - ﴿ حَزَبْنَا آدَمَ جَدَّتْنَا شُعْبَةَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ زَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ وَالْكَهْفِ وَصَرِيمَ : إِنَّهُمْ مِنَ الْعِتَاقِ الْأَوَّلِ ، وَهُمْ مِنْ نِلَادَى . ﴾ (فَيُفَنِّضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : يَهْزُونَ . وَقَالَ غَيْرُهُ : نَفَضَتْ سُنُكُ أَى تَحْرَكَتْ [الحديث ٧٠٨ - طرفاه في : ٧٣٩ و ٩٩٤]

قوله (سورة بنى إسرائيل - بسم الله الرحمن الرحيم) ثبتت البسملة لأن ذر . قوله (سمعت ابن مسعود قال في بنى إسرائيل والكهف وصريم : إنهم من العتاق) بكسر المهملة وتخفيف المثناة جمع عتيق وهو القديم . أو هو كل ما بلغ الغاية في الجردة ، وبالتالي جزم جماعة في هذا الحديث ، وبالأول جزم أبو الحسين بن فارس . وقوله الأول بتخفيف الواو . وقوله « من نيلادى ، بكسر المثناة وتخفيف اللام أى ما حفظ قديما ، والتلاد قديم الملك وهو بخلاف الطارف ، ومراد ابن مسعود أنهم من أول ما تعلم من القرآن ، وإن لمن فضلا لما فهم من القصص وأخبار الانبياء والأمم ، وسيأتى الحديث في فضائل القرآن بأنهم من هذا السياق أن شاء الله تعالى . قوله (فَيُفَنِّضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ) قال ابن عباس : يهزون) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، ومن طريق العوفي عن ابن عباس قال : يحركونها استهزاء ، ومن طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس نحوه ، ومن طريق سعيد عن قتادة مثله . قوله (وقال غيره نفضت سنك أى تحركت) قال أبو عبيدة في قوله (فَيُفَنِّضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ) أى يحركونها استهزاء ، يقال نفضت سنه أى تحركت وارتفعت من أصلها . وقال ابن قتيبة : المراد أنهم يحركون رؤوسهم استنجادا ، وروى سعيد بن منصور من طريق محمد بن كعب في قوله (فَيُفَنِّضُونَ) قال : يحركون

- باب ﴿ وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَخْبَرْنَاهُمْ أَنَّهُمْ سَيَفْسُدُونَ . وَالْقَضَاءُ عَلَى وَجْهِ : ﴾ وَقَضَى رَبُّكَ : ﴿ أَمَرَ رَبُّكَ . وَمَنْهُ الْحُكْمُ ﴾ (إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ) . وَمَنْهُ اتَّخَذَ ﴿ فَيَقْضَاهُمْ سَمْعَ مَمَاطَاتِ ﴾ : خَلَقَهُمْ . ﴿ نَفِيرًا ﴾ مَن يَفِرُّ مَعَهُ . ﴿ وَلِيَقْتَرِبُوا ﴾ : يَدْمُرُوا ﴿ مَا عَلِمُوا ﴾ . ﴿ حَصِيرًا ﴾ : مَحْبَسًا مَحْصَرًا . ﴿ حَقًّا ﴾ : وَجَبَ . ﴿ مَبْسُورًا ﴾ : لَيْتِنَا . ﴿ خَطَاًا ﴾ : إِنَّمَا ، وَهُوَ اسْمٌ مِّنْ خَطَأْتِ ، وَالْخَطَأُ مَفْتُوحٌ مَّصْدَرُهُ مِنَ الْإِثْمِ . خَطَأْتُ بَعْنَى أَخْطَأْتُ . ﴿ تَخَرَّقَ ﴾ : قَطَعَ . ﴿ وَإِذْ هُمْ نَجْوَى ﴾ : مَصْدَرٌ مِّنْ نَّاجَيْتِ فَوْصَفَهُمْ بِهَا وَالْمَعْنَى يَتَنَاجَوْنَ . ﴿ رُفَاتًا ﴾

خطأماً . (واستغفر) استغف (بمهلك) : للفرسان . و (الرجل) : الرجل واحد راجل ، مثل صاحب وصحب ، وتاجر وتجر . (حاسباً) : الريح للعاصف . والحاصب أيضاً ما ترمى به الريح ، ومنه (حصب جهنم) يرمى به فى جهنم وهو حصبها ، ويقال : حصب فى الأرض ذهب . والحصب مشتق من الحصباء والحجارة . (نارة) : مرة ، وجماعته نيرة ونارات . (لاحتقنك) : لاسأصينكهم ، يقال احتقنك فلان ما عند فلان من علم ، اسقاه . (طاره) : حظه . قال ابن عباس : كل (سلطان) فى القرآن فهو حجة . (ولى من الذل) لم يخالف أحداً

قوله (وقضينا الى بنى اسرائيل أخرناهم سيوفسدون ، والقضاء على وجوه) (قضى ذلك) أمر ، ومنه الحكم (أن ذلك يقضى بينهم) ، ومنه الخلق (فقضاهن سبع سموات) خلقهن (قال أبو عبيدة فى قوله) (وقضينا الى بنى اسرائيل) أى أخرناهم ، وفى قوله (وقضى ذلك) أى أمر ، وفى قوله (إن ذلك يقضى بينهم) أى يحكم ، وفى قوله (فقضاهن سبع سموات) أى خلقهن . وقد بين أبو عبيدة بعض الوجوه التى يرد بها لفظ القضاء وأغفل كثيرا منها ، واستوعبها إسماعيل بن أحمد النيسابورى فى كتاب الوجوه والنظائر ، فقال : لفظه (قضى) فى الكتاب العزيز جاءت على خمسة عشر وجها : الفراغ (فاذا قضيت مناسككم) والأمر (إذا قضى أمرا) والأجل (فهم من قضى نحبهم) والفصل (لقضى الأمر بينى وبينكم) والمضى (ليقضى الله أمرا كان مفعولا) والهلاك (لقضى الهم أجلبهم) والوجوب (لما قضى الأمر) والإبرام (فى نفس يعقوب قضاهما) والإعلام (وقضينا الى بنى اسرائيل) والوصية (وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه) والموت (فوكزه موسى فقضى عليه) والزول (فلما قضينا عليه الموت) والخلق (فقضاهن سبع سموات) والفعل (كلا لما يقض ما أمره) يعنى حقا لم يفعل ، والمعد (إذ قضينا الى موسى الأمر) . وذكر غيره القدر المكتوب فى اللوح المحفوظ كقوله (وكان أمرا مقضيا) والفعل (فاقض ما أنت قاض) والوجوب (إذ قضى الأمر) أى وجب لهم العذاب والوفاء كفانت العبادة (والكفاية) (وإن يقضى عن أحد من بعدك) انتهى . وبعض هذه الأوجه متداخل ، وأغفل أنه يرد بمعنى الانتهاء (فلما قضى زيد منها وطرا) وبمعنى الاتمام (ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده) وبمعنى كتب (إذا قضى أمرا) وبمعنى الأداء وهو ما ذكر بمعنى الفراغ ومنه قضى دينه . وتفسير (قضى ربك أن لا تعبدوا) بمعنى وصى منقول من مصحف أبى بن كعب أخرجه الطبرى ، وأخرجه أيضا من طريق قتادة قال هو فى مصحف ابن مسعود ووصى ، ومن طريق مجاهد فى قوله وقضى قال وأوصى ومن طريق الضحاك أنه قرأ د ووصى ، وقال : أليقت الواو بالصاد فصارت قافا فقرئت وقضى ، كذا قال واستنكروه منه . وأما تفسيره بالأمر كما قال أبو عبيدة فوصله الطبرى من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس ، ومن طريق الحسن وقتادة مثله ، وروى ابن أبى حاتم من طريق خنزة عن الثورى قال : مناه أمر ولو قضى لمضى ، يعنى لو حكم . وقال الأزهري : القضاء مرجعه الى انقطاع الشيء وتماحه . ويمكن رد ما ورد من ذلك كله اليه . وقال الأزهري أيضا : كل ما أحكم عمله أو ختم أو

(١) فى مجلس طبعة بولاق : كسنا فى الخسخ ، ولله سقط بده لفظ د بضى ، كما هو ظاهر

أكل أو وجب أو ألهم أو أنفذ أو مضى فقد قضى . وقال في قوله تعالى ﴿وقضينا إلى بني إسرائيل﴾ أى أعلنهم علما قاطعا ، انتهى ، والقضاء يتعدى بنفسه ، وإنما تعدى بالحرف في قوله تعالى ﴿وقضينا إلى بني إسرائيل﴾ لتضمنه معنى أوجبنا . قوله (نفي من ينفر معه) قال أبو عبيدة في قوله ﴿أكثر نفيرا﴾ قال : الذين ينفرون معه . وروى الطبري من طريق سعيد عن قتادة في قوله ﴿وجعلناكم أكثر نفيرا﴾ أى عددا ، ومن طريق أسباط عن السدي مثله . قوله (ميسورا لبنا) قال أبو عبيدة في قوله ﴿فقل لهم قولا ميسورا﴾ أى لبنا . وروى الطبري من طريق إبراهيم النخعي في قوله ﴿فقل لهم قولا ميسورا﴾ أى لصام ندم (١) ومن طريق عكرمة قال : عدم عدة حسنة . وروى ابن أبي ساتم من طريق محمد بن أبي حنيفة عن ابن عباس في قوله تعالى ﴿فقل لهم قولا ميسورا﴾ قال : العدة . ومن طريق السدي قال : تقول نعم وكرامة ، وليس عندنا اليوم . ومن طريق الحسن : قول سيكون إن شاء الله تعالى . قوله (خطأ إنما وهو اسم من خطئت ، والخطأ مفتوح مصدرة من الإثم خطئت بمعنى أعطت) قال أبو عبيدة في قوله ﴿كان خطئنا كبيرا﴾ أى إثمنا ، وهو اسم من خطئت ، فإذا فتحته فهو مصدر ، قال الشاعر :
دعيني إنما خطئي وصوني
على وإنما أمكنت مالى

ثم قال : وخطئت وأخطأت لغتان ، وتقول العرب خطئت إذا أذنبت عددا ، وأخطأت إذا أذنبت على غير عدد ، واختار الطبري القراءة التي بكسر ثم سكنون وهي المشهورة ، ثم أسند عن مجاهد في قوله ﴿خطئنا﴾ قال : خطيئة . قال : وهذا أولى لأنهم كانوا يقتلون أولادهم على عمد لا خطأ فهنا عن ذلك ، وأما القراءة بالفتح فهي قراءة ابن ذكوان ، وقد أجابوا عن الاستبعاد الذي أشار إليه الطبري بأن مضاهيا إن قتلهم كان غير صواب ، تقول أخطأ يخطئ خطأ إذا لم يصب ، وأما قول أبي عبيدة الذي تبناه فيه البخاري حيث قال : خطئت بمعنى أخطأت ففيه نظر ، فإن المعروف عند أهل اللغة أن خطئ بمعنى أثم ، وأخطأ إذا لم يتعمد أو إذا لم يصب . قوله (حصيرا محبسا محصرا) أما محبسا فهو تفسير ابن عباس ، وصلة ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة عنه في قوله ﴿وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا﴾ قال : محبسا . وقال أبو عبيدة في قوله ﴿حصيرا﴾ قال : محصرا . قوله (تخرق تقطع) قال أبو عبيدة في قوله تعالى ﴿لن تخرق الأرض﴾ قال : لن تقطع . قوله (واذم نجوى ، مصدر من ناجيت فوصفهم بها ، والمعنى يقتناجون) كذا فيه ، وقال أبو عبيدة في قوله ﴿إذ يستمعون إليك واذم نجوى﴾ هو مصدر ناجيت ، أو اسم منها فوصف بها القوم ، كقولهم هم عذاب ، فجاءت نجوى في موضع متناجين انتهى . ويحتمل أن يكون على حذف مضاف أى وهم ذوو نجوى ، أو هو جمع نجى كقتيل وقتل . قوله (رقانا خطاما) قال أبو عبيدة في قوله ﴿رقانا﴾ أى خطاما أى عظاما عظمة ، وروى الطبري من طريق ابن أبي نجيم عن مجاهد في قوله ﴿إنما كنا عظاما ورقانا﴾ قال : ترابا . قوله (واستغفر استغف) بخيل الفرسان ، والرجل والرجل واحد راجل ، مثل صاحب وصحب وتاجر وتاجر (هو كلام أبي عبيدة بنصه ، وتقدم شرحه في بدء الخلق . وروى ابن أبي ساتم من طريق مجاهد في قوله ﴿واستغفر﴾ قال استغزل . قوله (حاصبا الريح العاصف ، والحاصب مشتق من الحصباء الحجارة) تقدم في صفة النار من بدء الخلق ، قال أبو عبيدة في قوله ﴿ويرسل عليكم

(١) في هامش طيبة بولاق : كذا في النسخ ، ولعل فيه تحريفا

حاصبا) أى ربحا حاصفا تحصب ، وبكون الحاصب من الجليلد أيضا قال الفرزدق وبحابس كنديف القطن منثور
وفى قوله (حسب جهنم) كل شيء القيت فى النار فقد حسبها به ، وروى ابن أبى حاتم من طريق سعيد بن
قتادة قال (أو يرسل عليكم حاصبا) قال حجارة من السماء ، ومن طريق السدى قال : راميا يرميك بحجارة . قوله
(تارة أى مرة ، والجمع تير وتارات) هو كلام ابن عبيدة أيضا ، وقوله والجمع تير بكسر المثناة الفوقانية وفتح
المثناة التحتانية ، وروى ابن أبى حاتم من طريق شعبة عن قتادة فى (تارة أخرى) قال : مرة أخرى . قوله
(لاحتنك لاسأصلهم ، يقال احتنك فلان ما عند فلان من علم استقصاه) تقدم شرحه فى بدء الحلقى ، وروى سعيد
ابن منصور من طريق ابن أبى نجیح عن مجاهد فى قوله (لاحتنك) قال : لاحتون قال يعنى شبه الزناق . قوله (وقال
ابن عباس : كل سلطان فى القرآن فهو حجة) وصله ابن عبيدة فى تفسيره عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن
عباس ، وهذا على شرط الصحيح ، ورواه الفرابى بأسناد آخر عن ابن عباس وزاد « وكل تسبيح فى القرآن فهو
صلاة » . قوله (ولئى من الدل لم يحالف أحدا) وروى الطبرى من طريق ابن أبى نجیح عن مجاهد فى قوله (ولم
يكن له ولي من الدل) قال : لم يحالف أحدا

٣ - باب (أسرى بعبد ليلاً من المسجد الحرام)

٤٧٠٩ - **حدثنا** عبد الله بن أحمد بن حنبل أخبرنا يونس ع . وحدثنا أحمد بن صالح حدثنا عبدة حدثنا
يونس عن ابن شهاب قال ابن السلب قال أبو هريرة « أتى رسول الله ﷺ ليلة أسرى به بأبوابه بقدحين من
خمر ولبن ، فنظر إليهما ، فأخذ اللبن . قال جبريل : الحمد لله الذى هدانا لهذا الذى كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله »
نحوت أمك ،

٤٧١٠ - **حدثنا** أحمد بن صالح حدثنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أبو سلمة سمعت
جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال « سمعتُ النبي ﷺ يقول : لما كذبني فريش قُت في الجحر فبعل الله لى
بيت المقدس فلفقتُ أخبرهم عن آياته وأنا أنظرُ إليه . زاد يعقوب بن إبراهيم حدثنا ابن أخى ابن شهاب
عن عمه : لما كذبني فريش حين أسرى بي إلى بيت المقدس . . نحوه » . قاصفا : ربح تصب كل شيء

قوله (باب قوله أسرى بعبد ليلاً من المسجد الحرام) لم يختلف القراء فى (أسرى) بخلاف قوله فى قصة
لوط (فأسر) فترت بالوجهين ، وفيه تعقب على من قال من أهل اللغة أن أسرى وسرى بمعنى واحد ، قال
السهيل : السرى من سريت إذا سرت ليلاً يعنى فهو لازم ، والاسراء يعمدى فى المعنى لكن حذف مفعوله حتى ظن
من ظن أنهما بمعنى واحد ، وإنما معنى (أسرى بعبد) جعل البراق يسرى به كما تقول أمضيت كذا بمعنى جعلته
يمضى ، لكن حسن حذف المفعول لقوة الدلالة عليه أو الاستغناء عن ذكره ، لأن المقصود بالذكر المصطفى لا
الدابة التى سارت به . وأما قصة لوط فالعنى سر بهم على ما يتحملون عليه من دابة ونحوها ، هذا معنى القراءة
بالقطع ، ومعنى الوصل سر بهم ليلاً ، ولم يأت مثل ذلك فى الاسراء لأنه لا يجوز أن يقال سرى بعبد وجه من

الوجوه انتهى . والنبي الذي جزم به إنما هو من هذه الحبيثة التي قصد فيها الإشارة إلى أنه سار ليلا على البراق ؛ وإلا فلو قال قائل صرت يزيد بمعنى صاحبه لكان المعنى صحيحا ، ذكر فيه حديث أبي هريرة ، وأنى رسول الله ﷺ ليلة أسرى به بألباء بقدحين ، وقد تقدم شرحه في السيرة النبوية ، وبأنى في الأثرية . وذكر فيه أيضا حديث جابر قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : لما كذبني قريش ، كذا لا أكثر ، وللكشمة كذبني بغير مشاة . قوله (جل الله لي بيت المقدس) تقدم شرحه أيضا في السيرة النبوية ، والذي اقترح على النبي ﷺ أن يصف لهم بيت المقدس هو المعلم بن عدى ، أخرجه أبو يعلى من حديث أم هانئ ، وأخرج النسائي من طريق زرارة بن أبي أنوف عن ابن عباس هذه القصة مطولة ، وقد ذكرت طرفا منها في أول شرح حديث الإسراء معزوا إلى أحمد والبيهقي ، ولغظ النسائي ، ولما كان ليلة أسرى بن ثم أصبحت بمكة قطعت بمكرى وعرفت أن الناس مكذبني ، فقدمت معتزلا حزينا ، فربى عدو الله أبو جهل فجاء حتى جلس إليه فقال له كالمتهم : هل كان من شيء ؟ قال : نعم . قال : ما هو ؟ قال : إني أسرى في الليلة . قال : إلى أين ؟ قال : إلى بيت المقدس . قال : ثم أصبحت بين أظهرنا ؟ قال : نعم . قال : فلم ير أن يكذبه مخافة أن يحد ما قال إن دعا قومه ، قال : إن دعوت قومك لك تحديهم ؟ قال : نعم . قال أبو جهل : يا معشر بني كعب بن لؤي هلم ، قال : فالتفت إليه الجالس ، فجاءوا حتى جلسوا إليهما ، قال : حدث قومك بما حدثتني ، فحدثهم ، قال فن مصفق ومن واضع يده على رأسه متعجبا ، وفي القوم من سافر إلى ذلك البلد ورأى المسجد قال : فهل تستطيع أن تدع لنا المسجد ، قال النبي ﷺ : فذهبت أنعت لهم ، قال : فما زلت أنعت حتى التبت على بعض الثمت ، فجئ . بالمسجد حتى وضع فتمته وأنا أنظر إليه ، قال فقال القوم : أما الثمت فقد أصاب .

قوله (زاد يعقوب بن إبراهيم حدثنا ابن أخي ابن شهاب عن عمه : لما كذبني قريش حين أسرى بي إلى بيت المقدس) وصله الذهلي في الزهريات ، عن يعقوب بهذا الإسناد ، وأخرجه قاسم بن ثابت في الدلائل ، من طريقه ولغظه ، جاء ناس من قريش إلى أبي بكر فقالوا : هل لك في صاحبك يزعم أنه أتى بيت المقدس ثم رجع إلى مكة في ليلة واحدة ، قال أبو بكر : أو قال ذلك ؟ قالوا : نعم . قال : لقد صدق ، وروى الذهلي أيضا وأحمد في مسنده جميعا عن يعقوب بن إبراهيم المذكور عن أبيه عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب بسنده ، ولما كذبني قريش ، الحديث ، فلهذه دخل إسناد في إسناد ، أو لما كان الحديثان في قصة واحدة أدخل ذلك

٤ - **باب** (ولقد كرمنا بني آدم) . كرمنا وأكرمنا واحد . (ضُفَّ الحياة وضفَّ المات) عذاب الحياة وعذاب المات ، خلافاً وخلفاً سواء . (ونأى) تبعده . (شاكته) ناحيته ، وهي من شكله . (صرنا) وجهنا . (قبيلا) معاينة ومقابلة ، وقيل القابلة لأنها مقابلتها وتقبل ولها . (خشية الإفاق) أنفق الرجل : أفاق ، وأوفق الشيء ذهب . (تقورا) مقترأ . للاذقان مجتمع الخيين والواحد ذقن . وقال مجاهد : (موفورا) وإفرا . (نيبا) ثأرا ، وقال ابن عباس : نصبرا . (خبت) كلفت . وقال ابن عباس : (لا تهذر) لا تنفق في الباطل . (أيقنا رحمة) رزق . (مشورا) ملعونا . (لا تنف) لا تنقل . (فحاسوا) تهيموا . (يجرى الفلك) يجرى الفلك . (يجرؤون للأذقان) للوجوه

قوله (باب قوله تعالى (وانقد كرمنا بنى آدم) كرمنا واكرمنا واحد) أى فى الأصل ، ولا قال تشديد
أبلغ ، قال أبو عبيدة : كرمنا أى اكرمنا إلا أنها أشد مبالغة فى المكرامة انتهى . وهى من كرم بضم الراء مثل شرف
وليس من الكرم الذى هو فى المال . **قوله** (ضعف الحياة) وضعف الممات عذاب الحياة وعذاب الممات (قال أبو
عبيدة : فى قوله (ضعف الحياة) : مختصر ، والتقدير ضعف عذاب الحياة وضعف عذاب الممات . وروى الطبرى
من طريق ابن أبى نجيم عن مجاهد فى قوله (ضعف الحياة) قال عذابها (وضعف الممات) قال عذاب الآخرة .
ومن طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس قال : ضعف عذاب الدنيا والآخرة . ومن طريق سعيد عن قتادة مثله .
وتوجيه ذلك أن عذاب النار يوصف بالضعف ، قال : لقوله تعالى (عذابا ضعفا من النار) أى عذابا مضاعفا ،
فسكران الأصل لأذنتك عذابا ضعفا فى الحياة ثم حذف الموصوف وأقام الضميمة مقامه ثم أضيفت الضميمة إضافة
الموصوف ، فهو كالمو قيل أليم الحياة مثلا . **قوله** (خلافك وخلفك سواء) قال أبو عبيدة فى قوله (واذا لا
يلبثون خلفك إلا قليلا) أى بعده كما قال خلافك وخلفك سواء ، وهما لفظان بمعنى : وقرئ بهما . قلت : والقراءتان
مشهورتان ، فقرأ خلفك الجمهور ، وقرأ خلافك ابن عامر والأخسوان ، وهى رواية حفص عن عاصم . **قوله**
(ونأى تباعد) هو قول أبى عبيدة ، قال فى قوله (ونأى بجانبه) أى تباعد . **قوله** (شاكلته ناحيته وهى من
شاكلته) وصله الطبرى من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس فى قوله (على شاكلته) قال على ناحيته ، ومن
طريق ابن أبى نجيم عن مجاهد قال : على طبيعته وعلى حديثه ، ومن طريق سعيد عن قتادة قال : يقول على ناحيته
وعلى ما ينوى . وقال أبو عبيدة (قل كل يعمل على شاكلته) أى على ناحيته وخلقه ، ومنها قولهم هذا من
شكل هذا . **قوله** (صرفنا وجهنا) قال أبو عبيدة فى قوله (وانقد صرفنا للناس فى هذا القرآن) أى وجهنا وبنينا .
قوله (حصيرا محبسا (١)) هو قول أبى عبيدة أيضا ، وهو بفتح الميم وكسر الموحدة ، وروى ابن أبى حاتم من
طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس قال (حصيرا) أى سجنا . **قوله** (قبيلة معاينة ومقابلة ، وقيل القابلة لأنها
مقابلتها وتقبل ولدها) قال أبو عبيدة (والملائكة قبيلة) مجاز مقابلة أى معاينة ، قال الأعشى : كصرخة حبلى
بشرتها قبيلها ، أى قابلتها ، وقال ابن التين : ضبط بعضهم تقبل ولدها بضم الموحدة وليس بشئ . وروى ابن أبى
حاتم من طريق سعيد عن قتادة : قبيلة أى جندا تعابنهم معاينة . **قوله** (خشية الإنفاق) يقال أنفق الرجل أملىق
ونفق الشيء . ذهب) كذا ذكره هنا ، والذى قاله أبو عبيدة فى قوله (ولا تقتلوا أولادكم من إملاق) أى من ذهاب
مال ، يقال أملىق فلان ذهب ماله ، وفى قوله (ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق) أى فقر ، وقوله : نفق الشيء .
ذهب ، هو بفتح الفاء ويجوز كسرهما هو قول أبى عبيدة ، وروى ابن أبى حاتم من طريق السدى قال خشية الإنفاق
أى خشية أن ينفقوا فيفتقروا . **قوله** (قتورا مقترا) هو قول أبى عبيدة أيضا . **قوله** (للأذان مجتمع اللحين ،
الواحد ذقن) هو قول أبى عبيدة أيضا ، وسيأتى له تفسير آخر قريبا ، واللحين بفتح اللام ويجوز كسرهما ثنية
لحية . **قوله** (وقال مجاهد موثورا وإفرا) وصله الطبرى من طريق ابن أبى نجيم عنه سواء . **قوله** (تبعيا فائرا ،
وقال ابن عباس نصيرا) أما قول مجاهد فوصله الطبرى من طريق ابن أبى نجيم عنه فى قوله (ثم لا تجد لك علينا

(١) فى هامش طبة بولاق : تقدم ذلك وكتب عليه الشارح ، وليس بالمتن الذى بأيدينا

به تبعاً) أي تأمراً ، وهو اسم قاعل من الثأر ، يقال لـكل طالب بشار وغيره تبع وتابع ، ومن طريق سعيد عن قتادة أي لا تخاف أن تتبع بشي من ذلك . وأما قول ابن عباس فوصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه في قوله (تبعاً) قال نصيراً . **قوله** (لا تبذر لا تنفق في الباطل) وصله الطبري من طريق عطاء الخراساني عن ابن عباس في قوله (ولا تبذر) : لا تنفق في الباطل ، والتبذير السرف في غير حق . ومن طريق عكرمة قال : الميزر المنفق في غير حق ، ومن طرق متعددة عن أبي العبيدين - وهو بافظ التصغير والثنية - عن ابن مسعود مثله وزاد في بعضها دكنا أصحاب محمد يتحدث أن التبذير النفقة في غير حق . **قوله** (ابتغاء رحمة رزق) وصله الطبري من طريق عطاء عن ابن عباس في قوله تعالى (وأما تعرضن عنهم ابتغاء رحمة من ربك) قال : ابتغاء رزق ، ومن طريق عكرمة مثله ، ولابن أبي حاتم من طريق إبراهيم النخعي في قوله (ابتغاء رحمة من ربك ترجوها) قال فضلا . **قوله** (مشبوراً ملعوناً) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، ومن وجه آخر عن سعيد بن جبير عنه ، ومن طريق العوفي عنه قال : ملعوناً ، ومن طريق الضحاك مثله ، ومن طريق مجاهد قال : هالكا ، ومن طريق قتادة قال : مهلكا ، ومن طريق عطية قال : مغيراً مبدلاً ، ومن طريق ابن زيد بن أسلم قال : غبوراً لا عقل له . **قوله** (لجأسوا نيمسوا) أخرجه ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (لجأسوا خلال الديار) أي فشوا . وقال أبو عبيدة : جاس يجوس أي نقب ، وقيل نزل وقيل قتل وقيل تردد وقيل هو طلب الشيء باستقصاء وهو بمعنى نقب . **قوله** (يزجي الفلك يجرى الفلك) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عنه به ، ومن طريق سعيد عن قتادة (يزجي الفلك) أي يسيرها في البحر . **قوله** (يجرون للأذقان للوجوه) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عنه ، وكذا أخرجه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة مثله . وعن معمر عن الحسن اللحي ، وهذا يوافق قول أبي عبيدة الماضي ، والاول على الجاز

باب (وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها)

٤٧١ - **عنه** علي بن عبد الله حدثنا سفيان أخبرنا منصور عن أبي وائل عن عبد الله قال : كما تقول لحي إذا كثروا في الجاهلية : أمر بنو فلان . حدثنا الحميدي حدثنا سفيان وقال : أمر

قوله (باب) وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها (الآية) ذكر فيه حديث عبد الله وهو ابن مسعود دكنا نقول لحي إذا كثروا في الجاهلية : أمر بنو فلان ، ثم ذكره عن شيخ آخر عن سفيان يعني بسنده قال : أمر ، فالاول بكسر الميم والثانية بفتحها وكلاهما لغتان . وأسكر ابن التين فتح الميم في أمر بمعنى كثر ، وغفل في ذلك ومن حفظه حجة عليه كما سأوضحه ، وضبط الكرماني أحدهما بضم المهملة وهو غلط منه ، وقراءة الجمهور بفتح الميم . وحكى أبو جعفر عن ابن عباس أنه قرأها بكسر الميم وأنها أبو زيد لغة وأسكرها القراء ، وقرأ أبو رجاء في آخرين بالمد وفتح الميم ، ورويت عن أبي عمرو وابن كثير وغيرها واختارها يعقوب ووجهها القراء بما ورد من تفسير ابن مسعود وزعم أنه لا يقال أمرنا بمعنى كثرنا إلا بالمد ، واعتذر عن حديث د أفضل المال مهرة مأمودة ، فإنها ذكرت للزوجة لقوله فيه د أرسك مأجودة . وقرأ أبو عتيان الهندي كالاول لكن بتشديد الميم بمعنى الأمارة ، واستشهد الطبري بما أسنده من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (أمرنا مترفيها) قال : سلطنا

شراها . ثم سأل عن أبي عثمان وأبي العالية ومجاهد أنهم قرءوا بالتشديد ، وقيل التضعيف للتعبية والاصل أمرنا بالتخفيف أى أكثرنا كما وقع في هذا الحديث الصحيح ، ومنه حديث « خير المال مرة مأمورة ، أى كثيرة النتائج أخرجه أحد ، ويقال أمر بنو فلان أى كثروا وأمرهم الله كثروا وأمروا أى كثروا ، وقد تقدم قول أبي سفيان في أول هذا الشرح في قصة هرقل حيث قال « لقد أمر ابن أبي كبشة ، أى عظم ، واختار الطبري قراءة الجمهور ، واختار في تأويلها حملها على الظاهر وقال : المعنى أمرنا مترفها ؛ لاطاعة فقصوا ، ثم أسند عن أبي عباس ثم سعيد بن جبير . وقد أنكر اليعقوبي هذا التأويل وبالأخ كعادته ، وعنده إنكاره أن حذف ما لا دليل عليه غير جائز ، وتعقب بأن التسياق يدل عليه ، وهو كقولك أمرته فمضاني أى أمرته بطاعتي فمضاني وكذا أمرته فامثل

٥ - باب ﴿ ذُرِّيَّةٌ مِّنْ حَتَلَنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا ﴾

٤٧١٢ - **حدثنا** عبد بن مقاتل أخبرنا الله أخبرنا أبو حيان التميمي عن أبي ذرعة بن عمرو بن جبر عن أبي هريرة رضي الله عنه قال « أتى رسول الله ﷺ بلحم ، فرُفِعَ إليه الذراع - وكانت مُعْجِبَةً - فَنَسَّ مِنْهَا نَسَةً ثُمَّ قَالَ : أَنَا سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَهَلْ تَدْرُونَ مِمَّ ذَلِكَ ؟ يُجِيعُ النَّاسُ - الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ - فِي صَمِيدٍ وَاحِدٍ ، يُسَمِّعُهُ الدَّامِيُّ ، وَيَفْذُفُهُمُ الْبَصَرُ ، وَتَدْفُو الشَّمْسُ فِيهِلُ النَّاسُ مِنَ الْخَمِّ وَالْكَرْبِ مَا لَا يُطْعَمُونَ وَلَا يَحْتَمِلُونَ . فَيَقُولُ النَّاسُ : أَلَا تَرَوْنَ مَا قَدْ بَلَغَكُمْ ؟ أَلَا تَنْظُرُونَ مِمَّ يَشْفَعُ لَكُمْ إِلَى رَبِّكُمْ ؟ فَيَقُولُ بَعْضُ النَّاسِ لِبَعْضٍ : عَلَيْكُمْ بِآدَمَ ، فَيَأْتُونَ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَيَقُولُونَ لَهُ : أَنْتَ أَبُو الْبَشَرِ ، خَلَقَكَ اللَّهُ يَدَهُ ، وَنَفَخَ فِيكَ مِنْ رُوحِهِ ، وَأَمَرَ لِلْمَلَائِكَةِ فَسَجَدُوا لَكَ ، أَشْفَعُ لَنَا إِلَى رَبِّكَ ، أَلَا تَرَى إِلَى مَا نَحْنُ فِيهِ ؟ أَلَا تَرَى إِلَى مَا قَدْ بَلَغْنَا ؟ فَيَقُولُ آدَمُ : إِنْ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ ، وَلَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ ، وَإِنَّهُ نَهَانِي عَنِ الشَّجَرَةِ فَمَسَّيْتُهُ ، نَفْسِي نَفْسِي نَفْسِي ، إِذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي ، إِذْهَبُوا إِلَى نُوحٍ . فَيَأْتُونَ نُوحًا فَيَقُولُونَ : يَا نُوحُ ، إِنَّكَ أَنْتَ أَوَّلُ الرُّسُلِ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ ، وَقَدْ سَمَّاكَ اللَّهُ عَبْدًا شَكُورًا ، أَشْفَعُ لَنَا إِلَى رَبِّكَ ، أَلَا تَرَى إِلَى مَا نَحْنُ فِيهِ ؟ فَيَقُولُ : إِنْ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ وَلَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ . وَإِنَّهُ قَدْ كَانَتْ لِي دَهْوَةٌ دَعَوْتُهَا عَلَى قَوْمِي ، نَفْسِي نَفْسِي نَفْسِي ، إِذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي ، إِذْهَبُوا إِلَى إِبْرَاهِيمَ . فَيَأْتُونَ إِبْرَاهِيمَ فَيَقُولُونَ : يَا إِبْرَاهِيمَ ، أَنْتَ نَبِيُّ اللَّهِ وَخَلِيلُهُ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ ، أَشْفَعُ لَنَا إِلَى رَبِّكَ ، أَلَا تَرَى إِلَى مَا نَحْنُ فِيهِ ؟ فَيَقُولُ لَمْ : إِنْ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ ، وَلَنْ يَغْضَبَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ ، وَإِنِّي قَدْ كُنْتُ كَذِبْتُ ثَلَاثَ كَذِبَاتٍ - فَذَكَرَهُنَّ أَبُو حَيَّانَ فِي الْحَدِيثِ - نَفْسِي نَفْسِي نَفْسِي ، إِذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي ، إِذْهَبُوا إِلَى مُوسَى . فَيَأْتُونَ مُوسَى فَيَقُولُونَ : يَا مُوسَى ، أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ ، فَضَلَّكَ اللَّهُ بِرِسَالَتِهِ وَبِكَلَامِهِ عَلَى النَّاسِ ، أَشْفَعُ لَنَا

إلى ربك ، ألا ترى إلى مانحن فيه ؟ فيقول : إن ربى قد غضبَ اليومَ غضباً لم يَغضبْ قبله قطه ، ولن يَغضبَ بعده مثله ، وإنى قد قُتِلْتُ نفساً لم أَرَسْ بقتلها ، نفسى نفسى نفسى ، اذهبوا إلى غيرى ، اذهبوا إلى عيسى . فيأتون عيسى فيقولون : يا عيسى ، أنت رسولُ الله وكلمته أُنْزِلَها إلى مريم ، وروحٌ منه ، وكلمتِ الناسَ فى المهد صبياً ، اشفعْ لنا ، ألا ترى إلى مانحن فيه ؟ فيقول عيسى : إن ربى قد غضبَ اليومَ غضباً لم يَغضبَ قبله مثله ولن يَغضبَ بعده مثله - ولم يذكر ذنباً - نفسى نفسى نفسى ، اذهبوا إلى غيرى ، اذهبوا إلى محمد ﷺ . فيأتون محمداً ﷺ فيقولون : يا محمد ، أنت رسولُ الله ، وخاتمُ الأنبياء ، وقد غفرَ الله لك ما تقدمَ من ذنبك وما تأخر ، اشفعْ لنا إلى ربك ، ألا ترى إلى مانحن فيه ؟ فأنطلق ، فأتى تحتَ العرشِ فأقْبَعَ ساجداً لربى عز وجل ، ثم يَفْتَحُ اللهُ على من تَحامده وحسنِ الثناء عليه شيئاً لم يَفْتَحْهُ على أحدٍ قبله . ثم يُقال : يا محمد ، ارفعْ رأسك ، سَلْ تَسْأَلْ ، واشفعْ تُشَفِّعْ . فأرفعُ رأسى فأقول : أُمِّى يارب ، أُمِّى يارب . فيقال : يا محمد ، أَدخِلْ من أُمَّكَ من لِحسابِ عليهم من البابِ الأيمن من أبوابِ الجنة ، وهم شركاءِ الناسَ فيما سوى ذلك من الأبواب . ثم قال : ولقدى نفسى بيده إن ما بينَ المرأتينِ من مصارعِ الجنةِ كما بينَ مكةَ وحِمْيَرَ ، أو كما بينَ مكةَ وبُسرَى .

قوله باب (خزية من حملنا مع نوح إنه كان عبداً شكوراً) ذكر فيه حديث أبى هريرة فى الشفاعة من طريق أبى زوجه بن عمرو عنه ، وسيأتى فى شرحه فى الرقاق ، وأورده هنا لقوله فيه يقولون يا نوح أنت أول الرسل إلى أهل الأرض ، وقد سماك الله عبداً شكوراً ، وقد مضى البحث فى كونه أول الرسل فى كتاب التيمم ، وقوله فيه فى ذكر إبراهيم د وإنى قد كنت كذبت ثلاث كذبات ، فذكرهن أبو حيان فى الحديث ، يشير إلى أن من دون أبى حيان اختصر ذلك ، وأبو حيان هو الراوى له عن أبى زوجه ، وقد مضى ذلك فى أحاديث الأنبياء . وفى الحديث رد على من زعم أن الضمير فى قوله (إنه كان عبداً شكوراً) لوسى عليه السلام ، وقد صحح ابن حبان من حديث سلمان الفارسى وكان نوح إذا طعم أو لبس حد الله ، فسمى عبداً شكوراً ، وله شاهد عند ابن مردويه من حديث معاذ بن أنس ، وآخر من حديث أبى قاطمة . وقوله د ينفذهم البصر ، بفتح أوله وضم الفاء من الثلاثى أى يخرقهم ويضع أوله وكسر الفاء من الرباعى أى يحيط بهم ، والذال معجمة فى الرواية . وقال أبو حاتم السجستاني : أصحاب الحديث يقولونه بالمعجمة ، وإنما هو بالمهمله ، ومعناه يبلغ أولهم وآخرهم . وأجيب بأن المعنى يحيط بهم الرأى لا يخفى عليه منهم شيء لاستواء الأرض ، فلا يكون فيها ما يستتره أحد من الرأى ، وهذا أولى من قول أبى عبيدة د يأتى عليهم بصر الرحمن ، إذ رؤية الله تعالى محيطة بجميعهم فى كل حال سواء الصعيد المستوى وغيره ، ويقال قذفه البصر إذا بلغه وجلوزه ، والنفاذ الجواز والخلوص من الشيء ، ومنه قذف السهم إذا غرق الرمية وخرج منها

٦ - باب (وآئینا داود زبورا)

٤٧١٣ - **حدثنا** إسحاق بن نصر **حدثنا** عبدُ الرزاق عن معمر بن همام بن منبه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي **ﷺ** قال «خُفَّتْ على داودَ القرآنُ، فكان يأمرُ بدابتهِ لِنَسْرَجٍ، فكان يقرأ قبل أن يفرغَ» : يعني القرآن

قوله (باب قوله : وأتينا داود ذبورا) ذكر فيه حديث أبي هريرة رُفِعَ عن داود القرآن ، ووقع في رواية لابن خزيمة في التَّوَّابِ ، والمُتَّوِّبِ ، والقرآن مصدر التَّوَّابِ لا القرآن المصنوع لهذه الأمة ، وقد تقدم إشباع القول فيه في ترجمة داود عليه السلام من أحداث الأنبياء .

۷ - (قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِي فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا)

٤٧١٤ - حَدَّثَنِي حُرُوبُ بْنُ عَلِيٍّ حَدَّثَنَا يَحْيَى حَدَّثَنَا سَفْيَانُ حَدَّثَنِي سَلْيَانُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي مَسْرُورٍ عَنْ عِدِّ اللَّهِ (إِلَى رِجْلِهِ الرَّسْمَةُ) قَالَ: كَانَ نَاسٌ مِنَ الْإِنْسَانِ يَتَعَبَّدُونَ نَاسًا مِنَ الْجِنِّ، فَاسْمُ الْجِنِّ، وَتَمَسَّكَ هَؤُلَاءُ بِدِينِهِمْ. زَادَ الْأَشْعَبِيُّ عَنْ سَفْيَانَ عَنْ الْأَعْمَشِ (قُلِ ادْعُوا الْقَبِيلَ زَنَعَمَ)

[الحدث ٤٧١٤ - طرقه في: ٤٧١٥]

قوله (باب) قل ادعوا الذين زعمتم من دونه (الآية) كذا لابي ذر ، وساق غيره الى (تحويلا) . قوله (يحيى) هو القطان ، وسفيان هو الثوري ، وسليمان هو الاعمش ، وابراهيم هو النخعي ، وابو معمر هو عبد الله الازدي ، وعبد الله هو ابن مسعود . قوله (عن عبد الله) (الى ربهم الوسيطة) قال : كان ناس (في رواية النسائي من هذا الوجه عن عبد الله في قوله) (اولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيطة) قال : كان ناس الخ ، والمراد بالوسيلة القرية أخرجه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة ، وأخرجه الطبري من طريق أخرى عن قتادة ، ومن طريق ابن عباس أيضا . قوله (فأسلم الجن وتمسك هؤلاء بدينهم) أى استمر الانس الذين كانوا يعبدون الجن على عبادة الجن ، والجن لا يرضون بذلك لكونهم أسلموا ، وهم الذين صاروا يبتغون الى ربهم الوسيطة . وروى الطبري من وجه آخر عن ابن مسعود فزاد فيه (والانس الذين كانوا يعبدونهم لا يشعرون باسلامهم ، وهذا هو المتعمد في تفسير هذه الآية ، وأما ما أخرجه الطبري من وجه آخر عن ابن مسعود قال : كان قبائل العرب يعبدون صنفا من الملائكة يقال لهم الجن ، ويقولون هم بنات الله ، فزلت هذه الآية ، فان ثبت فهو محمول على أنها نزلت في الفريقين ، وإلا فالسياق يدل على أنهم قبل الاسلام كانوا راضين بعبادتهم ، وليست هذه من صفات الملائكة . وفي رواية سعيد بن منصور عن ابن مسعود في حديث الباب د فغيرهم الله بذلك ، وكذا ما أخرجه من طريق أخرى ضعيفة عن ابن عباس أن المراد من كان يعبد الملائكة والمسيح وعزيرا . (تفسيه) : استشكل ابن التين قوله د ناسا من الجن ، من حيث ان الناس ضد الجن ، وأجيب بأنه على قول من قال انه عن ناس إذا تحرك أو ذكر للتعاقب حيث قال ناس من الانس وناسا من الجن ، وبأليست شعري على من يعترض . قوله (زاد الاشمسي) هو عبد الله ابن عبيد الرحمن بالتصغير فيهما . قوله (عن سفيان عن الاعمش قل ادعوا الذين زعمتم) أى روى الحديث بإسناده

وزاد في أوله من أول الآية التي قبلها ، وروى الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس في قوله ﴿ قل ادعوا الذين دعتم ﴾ إلى آخر الآية . قال : كان أهل الشرك يقولون نعبد الملائكة وهم الذين يدعون

٨ - باب ﴿ أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة ﴾ الآية

٤٧١٥ - **حدثنا** بشر بن خالد أخبرنا محمد بن جعفر عن شعبة عن سليمان عن إبراهيم عن أبي مسر عن عبد الله رضي الله عنه في هذه الآية ﴿ الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة ﴾ قال : ناس من الجن يبتغون ، فأسألوا

قوله (باب قوله ﴿ أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة ﴾ الآية) ذكر فيه الحديث قبله من وجه آخر عن الأعمش مختصراً ، ومفعول يدعون محذوف تقديره أولئك الذين يدعونهم آله يبتغون إلى ربهم الوسيلة ، وقرأ ابن مسعود تدعون ، بالثناة الضوائية على أن الخطاب للكفار وهو واضح ، وقوله ﴿ أيهم أقرب ﴾ معناه يبتغون من هو أقرب منهم إلى ربهم ، وقال أبو البقاء : مبتدأ والخبر أقرب ، وهو استفهام في موضع نصب يدعون ، ويجوز أن يكون بمعنى الذين وهو بدل من الضمير في يدعون . كذا قال ، وكأنه ذهب إلى أن فاعل يدعون ويبتغون واحد ، وإله أهل

٩ - باب ﴿ وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس ﴾

٤٧١٦ - **حدثنا** علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما ﴿ وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس ﴾ قال : هي رؤيا عين أريها رسول الله ﷺ ليلة أسري به ﴿ والشجرة للحنونة في القرآن ﴾ قال : شجرة الزقوم

قوله (باب وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس) سقط د باب ، لغير أبي ذر . **قوله** (عن عمرو) هو ابن دينار . **قوله** (هي رؤيا عين أريها رسول الله ﷺ ليلة أسري به) لم يصرح بالمرئ ، وعند سعيد بن منصور من طريق أبي مالك قال : هو ما أرى في طريقه إلى بيت المقدس . قلت : وقد بينت ذلك واضحاً في الكلام على حديث الإسراء في السيرة النبوية من هذا الكتاب . **قوله** (هي رؤيا عين أريها رسول الله ﷺ ليلة أسري به) زاد سعيد بن منصور عن سفيان في آخر الحديث ، وليست رؤيا منام ، وقوله وليست رؤيا منام ، قول آخر ، فروى ابن مردويه من طريق العوفي عن ابن عباس قال : أرى أنه دخل مكة وهو وحده ، والمشركون كان لبعض الناس بذلك فتنة ، وجاء فيه قول آخر : فروى ابن مردويه عن حديث الحسن بن علي رضي الله عنهما ، إلى أديف كان بني أمية يتعاضدون منبري هذا ، فقبل هي دنيا تالهم ، وتزل هذه الآية ، وأخرجه ابن أبي حاتم عن حديث عمرو بن العاص ومن حديث يعلى بن مرة ومن مرسل ابن المسيب نحوه وأما نيد السكل ضعيفة ، واستدل به على إطلاق لفظ الرؤيا على ما يرى بالعين في اليقظة ، وقد أنكره الحريري تبعاً لغيره وقالوا : إنما يقال رؤيا في المنام ، وأما التي في اليقظة فيقال رؤية . ومن استعمل الرؤيا في اليقظة المتنبى في قوله ، ورؤياك أحلى في العيون من الغمض ، وهذا التفسير يرد

على من خطاه . **قوله** (والشجرة الملعونة في القرآن قال : شجرة الزقوم) هذا هو الصحيح ، وذكره ابن أبي حاتم عن بضعة عشر نفساً من التابعين ، ثم روى من حديث عبد الله بن عمرو أن الشجرة الملعونة الحكم بن أبي العاص وولده وإسناده . ضعيف وأما الزقوم فقال أبو حنيفة الدينوري في كتاب النبات : « الزقوم شجرة غبراء تنبت في السهل صغيرة الورق مدورة لا شوك لها زفرة مرة ولها نور أبيض ضعيف يحمره النحل ورووسها قباح جدا ، وروى عبد الرزاق عن ممر عن قتادة قال : قال المشركون يخبئنا محمد أن في النار شجرة ، والنار تأكل الصخر ، فكان ذلك فتنة لهم . وقال السهيلي : الزقوم فعول من الزقم وهو اللقم الشديد ، وفي لغة تميمية : كل طعام يقيأ منه يقال له زقوم ، وقيل : هو كل طعام قليل

١٠ - باب (إن قرآن الفجر كان مشهودا) قال مجاهد : صلاة الفجر

٤٧١٧ - **حدثني** عبد الله بن محمد حدثنا عبد الله الرزاق أخبرنا معمر بن الزهرى عن أبي سلمة وابن السببر عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « فضل صلاة الجمع على صلاة الواحد خمس وعشرون درجة ، ويجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار في صلاة الصبح . يقول أبو هريرة : اقرءوا إن شئتم (وقرآن الفجر ، إن قرآن الفجر كان مشهودا) »

قوله (باب قوله (إن قرآن الفجر كان مشهودا) قال مجاهد : صلاة الفجر) وصله الطبري من طريق ابن أبي نجيع عنه وزاد : يجتمع فيها ملائكة الليل وملائكة النهار . ومن طريق العوفي عن ابن عباس نحوه . ثم ذكر فيه حديث أبي هريرة وقد تقدم شرحه في صفة الصلاة

١١ - باب (عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا)

٤٧١٨ - **حدثنا** إسماعيل بن إبان حدثنا أبو الأحوص عن آدم بن علي قال سمعت ابن عمر رضى الله عنهما يقول « إن الناس يصعدون يوم القيامة جثا ، كل أمّة تتبع نبيها . يقولون : يا فلان اشفع ، حتى تنتهي للشفاعة إلى النبي ﷺ ، فذلك يوم يبعث الله المقام المحمود ،

٤٧١٩ - **حدثنا** علي بن قياش حدثنا شعب بن أبي حمزة عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال « من قال حين يسمع النداء : اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة ، آت محمدا الوسيلة والفضيلة ، وابعثه مقاما محمودا الذي وعدته ، حلت له شفاعتي يوم القيامة » . رواه حمزة بن عبد الله عن أبيه عن النبي ﷺ

قوله (باب قوله : عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا) روى النسائي بإسناد صحيح من حديث حذيفة قال « يجتمع الناس في صعيد واحد ، فأول مدعو محمد فيقول : لييك وسعديك ، والخير في يديك ، والشر ليس اليك ، المهدي

من حديث عبدك وابن عبدك ، وبك واليك ، ولا ملجأ ولا منجا منك إلا إليك ، نباوكت وتماليت ، فهذا قوله (عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً) وصححه الحاكم ، ولا منافاة بينه وبين حديث ابن عمر في الباب لأن هذا الكلام كأنه مقدمة الشفاعة . وروى ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن أبي حلال أنه بلغه أن المقام المحمود الذي ذكره الله أن النبي ﷺ يكون يوم القيامة بين الجبار وبين جبريل ، فينبطه مقامه ذلك أهل الجمع . ورجاله ثقات ، ولكنه مرسل ومن طريق علي بن الحسين بن علي : أخبرني رجل من أهل العلم أن النبي ﷺ قال تمتد الأرض بمد الأديم ، الحديث وفيه ثم يؤذن لي في الشفاعة فأقول : أي رب عبادك عبدوك في أطراف الأرض . قال : فذلك المقام المحمود ، ورجاله ثقات وهو صحيح إن كان الرجل صحابياً . وقد تقدم في كتاب الزكاة أن المراد بالمقام المحمود أخذه بحلقة باب الجنة ، وقيل إعطاؤه ثواب الجود ، وقيل جلوسه على العرش أخرجه عبد بن حميد وغيره عن مجاهد ، وقيل شفاعته رابع أربعة ، وسيأتي بيانه في كتاب الزقاق إن شاء الله تعالى . **قوله** (حدثنا أبو الأحوص) بمهملتين هو سلام بن سليم . **قوله** (عن آدم بن علي) هو السجلى بصرى ثقة ، وليس له في البخاري إلا هذا الحديث ، وقد تقدم في الزكاة من وجه آخر عن ابن عمر ، وفيه تسمية بعض من أهدمنا بقوله (حدثنا فلان) وقوله (حدثنا) بضم أوله والتونين جمع جملة نكطوة وخطا ، وحكى ابن الأثير أنه روى (حدثنا) بكسر المثلثة وتشديد التحتانية جمع جات وهو الذي يجلس على ركبته ، وقال ابن الجوزي عن ابن الحنابل إنما هو (حدثنا) بفتح المثلثة وتشديدها جمع جات مثل غاز وغزى . **قوله** (حتى تنتهي الشفاعة إلى النبي ﷺ) زاد في الرواية المعلقة في الزكاة فيضع ليقضى بين الخلق ، ويأتي شرح حديث الشفاعة مستوفى في كتاب الزقاق إن شاء الله تعالى . **قوله** (رواه حمزة بن عبد الله) أي ابن عمر (عن أبيه) تقدم ذكر من وصله في كتاب الزكاة . ثم ذكر المصنف حديث جابر في الدعاء بعد الأذان وقد تقدم شرحه في أبواب الأذان

١٤ - **باب** (وقل جاء الحق وزهق الباطل ، إن الباطل كان زهوقاً) يزحق : يهلك

٤٧٢ - **حدثنا** الطبراني عن ابن أبي عمير عن مجاهد عن أبي معمر عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال « دخل النبي ﷺ مكة وحول البيت ستون وثلاثمائة نضب ، فجعل يطأها بيمينه في يده ويقول (جاء الحق وزهق الباطل ، إن الباطل كان زهوقاً) . (جاء الحق وما يُبدى الباطل وما يُعيد) »

قوله (باب) (وقل جاء الحق وزهق الباطل) الآية . يزحق يهلك (قال أبو عبيدة في قوله) (يزحق أنفسهم وهم كارهون) أي تخرج ونموت وتهلك ، ويقال زهق ما عندك أي ذهب كله . وروى ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس (إن الباطل كان زهوقاً) أي ذاهباً . ومن طريق سعيد عن قتادة (زهق الباطل) أي هلك . **قوله** (عن ابن أبي نجيح) كذا هم ، وفي بعض النسخ (حدثنا ابن أبي نجيح) . **قوله** (دخل رسول الله ﷺ) في حديث أبي هريرة عند مسلم والنسائي أن ذلك كان في فتح مكة وأوله في قصة فتح مكة إلى أن قال « جاء رسول الله ﷺ حتى طاف بالبيت ، فجعل يمر بتلك الأصنام فجعل يطأها بيسية القوس ويقول : جاء الحق

وزعم الباطل ، الحديث بطوله . وقد تقدم شرح ذلك مستوفى في غزوة الفتح بحمد الله تعالى . وقوله : وحول البيت ستون وثلاثمائة نصب ، كذا الأكثر هنا بغير ألف ، وكذا وقع في رواية سعيد بن منصور لكن بلفظ « صم » والأوجه نصبه على التمييز إذ لو كان مرفوعا لكان صفة ، والواحد لا يقع صفة للجمع . ويحتمل أن يكون خبرا لمبتدأ محذوف والجملة صفة ، أو هو منصوب لكنه كتب بغير ألف على بعض اللغات

١٣ - باب (ويسألونك عن الروح)

٤٧٢١ - **عُرْشَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ** بْنِ غِيَاثٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ عَنْ سَلْقَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « بَيْنَا أَنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي حَرْثٍ - وَهُوَ مَسْكِيٌّ عَلَى عَسِيبٍ - إِذْ مَرَّ الْيَهُودُ ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ : سَلَوْهُ عَنِ الرُّوحِ ، فَقَالَ مَا رَأَيْتُمْ إِلَيْهِ - وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا يَسْتَقْبِلُكُمْ بَشَرٌ تَسْكُرُوهُ - فَقَالُوا : سَلَوْهُ ، فَسَأَلُوهُ عَنِ الرُّوحِ ، فَأَمَسَكَ النَّبِيُّ ﷺ فَلَمْ يَرُدْ عَلَيْهِمْ شَيْئًا ، فَعَلِمْتُ أَنَّهُ يُوْحِي إِلَيْهِ ، فَقُمْتُ مَقَامِي . فَلَمَّا زَلَّ الْوَحْيُ قَالَ (وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ ، قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي ، وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا) »

قوله (يسألونك عن الروح) ذكر فيه حديث إبراهيم - وهو النخعي - عن علقمة عن عبد الله وهو ابن مسعود . **قوله** (في حرت) يفتح الهملة وسكون الراء بعدها مثناة ، ووقع في كتاب العلم من وجه آخر بخلاف معجمة وموحدة ، وضبطوه بفتح أوله وكسر ثانية وبالعكس ، والأول أصوب فقد أخرجه مسلم من طريق مسروق عن ابن مسعود بلفظ « كان في نخل » ، وزاد في رواية العلم « بالمدينة » ، ولا بر مردويه من وجه آخر عن الأعمش « في حرت للأصبار » وهذا يدل على أن نزول الآية وقع بالمدينة ، لكن روى الترمذي من طريق داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس قال « قالت قريش لليهود : أعطونا شيئا نسأل هذا الرجل ، فقالوا : سلوه عن الروح ، فسأله فأنزل الله تعالى (ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي) » ورواه رجال مسلم ، وهو عند ابن إسحق من وجه آخر عن ابن عباس نحوه ، ويمكن الجمع بأن يتعدد النزول بحمل سكوته في المرة الثانية على توقع مزيد بيان في ذلك ، وإن ساغ هذا والألف في الصحيح أصح . **قوله** (يتوكأ) أى يعتمد . **قوله** (على عسيب) مهملةتين وآخره موحدة برز عظيم وهى الجريدة التى لا خوص فيها ، ووقع في رواية ابن حبان « ومعه جريدة » قال ابن فارس : العسيبان من النخل كالقضببان من غيرها . **قوله** (إذ مر اليهود) كذا في اليهود بالرفع على الغاعلية ، وفي جبة الروايات في العلم والاعتصام والتوحيد وكذا عند مسلم « إذ مر بنجر من اليهود ، وعند الطبري من وجه آخر عن الأعمش « إذ مررنا على يهود » ويحمل هذا الاختلاف على أنه الفريقين تلاقوا فيصدق أن كلا مر بالآخر ، وقوله « يهود » هذا اللفظ معرفة بمدخله اللام تارة وتارة يتجرد ، وحذفوا منه ياء النسبة ففرقوا بين مفردة وجمعه كما قالوا زنج وزنجي ، ولم أقف في شيء من الطرق على تسمية أحد من هؤلاء اليهود . **قوله** (ما رأيتم إليه) كذا للأكثر بصيغة الفعل الماضي من الرب ، ويقال فيه رآه كذا وأرآه كذا بمعنى ، وقال أبو زيد : رآه إذا علم

منه الريب ، وأراد به إذا ظن ذلك به . ولأبي ذر عن الحموي وحده همزة وضم الموحدة من الريب وهو الإصلاح ، يقال فيه راب بين القوم إذا أصلح بينهم . وفي توجيهه هنا بعد . وقال الخطابي : الصواب ما أربكم بتقديم همزة وفتحين من الارب وهو الحاجة ، وهذا واضح المعنى لو ساعدته الرواية . نعم رأيت في رواية المسعودي عن الأعمش عند الطبري كذلك . وذكر ابن التين أن رواية القابلي كرواية الحموي ، لكن بتحتملة بدل الموحدة من الرأي . والله أعلم . قوله (وقال بعضهم : لا يستبلسكم بشئ تسمونه) في رواية العلم لا بجيء فيه بشئ تسمونه ، وفي الاعتصام لا يسمعونكم ما تسمونه ، وهي بمعنى ، وكلها بالرفع على الاستئناف ، ويجوز السكون وكذا النصب أيضا . قوله (فقالوا سلوه) في رواية التوحيد : فقال بعضهم لفسألناه ، واللام جواب قسم محذوف . قوله (فسألوه عن الروح) في رواية التوحيد : فقام رجل منهم فقال : يا أبا القاسم ما الروح ؟ وفي رواية العوفي عن ابن عباس عند الطبري : فقالوا أخبرنا عن الروح ، قال ابن التين : اختلف الناس في المراد بالروح المسئول عنه في هذا الخبر على أقوال : الأول روح الانسان ، الثاني روح الحيوان ، الثالث جبريل ، الرابع عيسى ، الخامس القرآن ، السادس الوحي ، السابع ملك يقوم وحده صفا يوم القيامة ، الثامن ملك له أحد عشر ألف جناح ووجه وقيل ملك له سبعون ألف لسان ، وقيل له سبعون ألف وجه في كل وجه سبعون ألف لسان لكل لسان ألف لغة يسبح الله تعالى يخلق الله بكل تسبيحة مسلكا يطير مع الملائكة ، وقيل ملك رجلاه في الأرض السفلى ورأسه عند قائمة العرش ، التاسع خلق تكلن بن آدم يقال لهم الروح يأكلون ويشربون ، لا ينزل ملك من السماء إلا نزل معه ، وقيل بل هم صنف من الملائكة يأكلون ويشربون ، انتهى كلامه ملخصا بزيادات من كلام غيره . وهذا إنما اجتمع من كلام أهل التفسير في معنى لفظ الروح الوارد في القرآن ، لا خصوص هذه الآية . فمن الذي في القرآن (نزل به الروح الأمين) ، (وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا) ، (يأتي الروح من أمره) ، (وأيدم بروح منه) (يوم يقوم الروح والملائكة صفا) ، (تنزل الملائكة والروح فيها) : فالاول جبريل ، والثاني القرآن ، والثالث الوحي ، والرابع القوة ، والخامس والسادس محتمل لجبريل ولغيره . ووقع إطلاق روح الله على عيسى . وقد روى ابن إسحق في تفسيره بأسناد صحيح عن ابن عباس قال : الروح من الله ، وخلق من خلق الله وصور كبن آدم ، لا ينزل ملك إلا معه واحد من الروح . وثبت عن ابن عباس أنه كان لا يفسر الروح ، أي لا يعين المراد به في الآية وقال الخطابي : حكوا في المراد بالروح في الآية أقوالا : قيل سلوه عن جبريل ، وقيل عن ملك له ألسنة . وقال الأكثر : سلوه عن الروح التي تكون بها الحياة في الجسد . وقال أهل النظر : سلوه عن كيفية مسلك الروح في البدن وامتزاجه به ، وهذا هو الذي استأثر الله بعلمه . وقال القرطبي : الراجح أنهم سلوه عن روح الإنسان لأن اليهود لا تعترف بأن عيسى روح الله ولا تجمل أن جبريل ملك وأن الملائكة أرواح . وقال الإمام غفر الدين الرازي : المختار أنهم سلوه عن الروح الذي هو سبب الحياة ، وأن الجواب وقع على أحسن الوجوه ، وببأن أن السؤال عن الروح محتمل على ما هيته وهل هي متحيزة أم لا ، وهل هي حالة في متحيز أم لا ، وهل هي قديمة أو حادثة ، وهل تبقى بعد انفصالها من الجسد أو تفتي ، وما حقيقة تعذيبها وتنعيمها ، وغير ذلك من متعلقاتها . قال : وليس في السؤال ما يخص أحد هذه المعاني ، إلا أن الأظهر أنهم سلوه عن الماهية ، وهل الروح قديمة أو حادثة والجواب بدل على أنها شيء موجود مغاير للعبائع والأغلاط وتركيبها ، فهو جوهر بسيط مجرد لا يحدث إلا بمحدث

وهو قوله تعالى «كن» فكأنه قال : هي موجودة محدثة بأمر الله وتكوينه ، ولها تأثير في إفاضة الحياة للجسد ، ولا يلزم من عدم العلم بكيفيةها المخصوصة فيه . قال : ويحتمل أن يكون المراد بالأمر في قوله (من أمر ربى) الفعل ، كقوله (وما أمر فرعون برشيد) أى فعله فيكون الجواب الروح من فعل ربى ، وإن كان السؤال هل هي قدمة أو حادثة فيكون الجواب إنها حادثة . الى أن قال : وقد سكنت السلف عن البحث في هذه الأشياء . والتعمق فيها . وقد تطلع قوم فتباينت أقوالهم ، فقيل : هي النفس الداخلة والخارج ، وقيل الحياة ، وقيل جسم لطيف يحل في جميع البدن ، وقيل هي الدم ، وقيل هي عرض ، حتى قيل إن الأقوال فيها بلغت مائة . ونقل ابن مئذ عن بعض المتكلمين أن لكل نبى خمسة أرواح ، وأن لكل مؤمن ثلاثة ، ولكل حى واحدة . وقال ابن العربي : اختلفو في الروح والنفس ، فقيل متغايران وهو الحق ، وقيل هما شيء واحد ، قال : وقد يعبر بالروح عن النفس وبالعكس ، كما يعبر عن الروح وعن النفس بالقلب وبالعكس ، وقد يعبر عن الروح بالحياة حتى يتعدى ذلك إلى غير العقلاء بل إلى الجاد مجازا . وقال السبلى : يدل على مغايرة الروح والنفس قوله تعالى (فإذا سويته ونفخت فيه من روحي) وقوله تعالى (تعلم ما فى نفسى ولا أعلم ما فى نفسك) فإنه لا يصح جعل أحدهما موضع الآخر ولولا التنازع لساغ ذلك . **قوله** (فأمر الله النبى ﷺ فلم يرد عليهم) فى رواية الكشمى عليه بالافراد ، وفى رواية العلم « فقام متوكئا على المسبب وأنا خلفه » . **قوله** (فعلت أنه يوحى اليه) فى رواية التوحيد « فظننت أنه يوحى اليه ، وفى الاعتصام « فقلت إنه يوحى اليه ، وهى متقاربة ، وإطلاق العلم على الظن مشهور ، وكذا إطلاق القول على ما يقع فى النفس . ووقع عند ابن مردويه من طريق ابن إدريس عن الأعمش « فقام وحى من رأسه ، فظننت أنه يوحى اليه » . **قوله** (فقامت مقامى) فى رواية الاعتصام « فتأخرت عنه ، أى أدبا معه كذا يقتضون بقربى منه . **قوله** (فلما نزل الوحي قال) فى رواية الاعتصام « حتى صعد الوحي فقال ، وفى رواية العلم « فقامت فلما انزل ، . **قوله** (من أمر ربى) قال الاسماعيلي : يحتمل أن يكون جوابا وأن الروح من جملة أمر الله وأن يكون المراد أن الله اختص بعبده ولا سؤال لأحد عنه . وقال ابن القيم : ليس المراد هنا بالأمر الطلب اتفاقا ، وإنما المراد به الأمر ، والأمر يطلق على الأمور كالخلق على المخلوق ، ومنه (لما جاء أمر ربك) وقال ابن بطلان : معرفة حقيقة الروح مما استأثر الله بعلومه بدليل هذا الخبر ، قال : والحكمة فى إبهامه اختبار الخلق ليعرفهم يحزم عن علم ما لا يدركونه حتى يضطروهم إلى رد العلم اليه . وقال القرطبي : الحكمة فى ذلك إظهار عجز المرء ، لأنه إذا لم يعلم حقيقة نفسه مع القطع بوجوده كان عجزه عن إدراك حقيقة الحق من باب الأثر . وجمع ابن القيم « كتاب الروح » ، إلى ترجيح أن المراد بالروح المسئول عنها فى الآية ما وقع فى قوله تعالى (يوم يقوم الروح والملائكة صفا) قال : وأما أرواح بنى آدم فلم يقع تسميتها فى القرآن إلا نفسها . كذا قال ، ولا دلالة فى ذلك لما رجحه ، بل الراجح الأول ، فقد أخرج الطبري عن طريق العوفي عن ابن عباس فى هذه القصة أنهم قالوا عن الروح : وكيف يعذب الروح الذى فى الجسد ، وإنما الروح من الله ؟ فزالت الآية . وقال بعضهم : ليس فى الآية دلالة على أن الله لم يطلع نبيه على حقيقة الروح ، بل يحتمل أن يكون أطلعه ولم يأمره أنه يطلعهم ، وقد قالوا فى علم الساعة نحو هذا والله أعلم . ومن رأى الإمساك عن الكلام فى الروح استاذ الطائفة أبو القاسم فقال فيما نقله فى « عوارف المعارف » عنه بعد أن نقل كلام الناس فى الروح : وكان الأولى الإمساك عن ذلك والتأدب بأدب النبى ﷺ . ثم نقل عن الجنيد

أنه قال : الروح استأثر الله تعالى بعلمه ولم يطلع عليه أحدا من خلقه ، فلا يجوز العبارة عنه بأكثر من موجوده . وعلى ذلك جرى ابن عطية وجمع من أهل التفسير . وأجاب من غاض في ذلك بأن اليهود سألوها عنها سؤال تعجيز وتخليط لكونه يطلق على أشياء فاضنروا أنه بأي شيء أجاب قالوا : ليس هذا المراد ، فرداه كيدهم ، وأجابهم جوابا بجملا مطابقا لسؤالهم المجمل . وقال السهروردي في « العوارف » يجوز أن يكون من غاض فيها سلك سبيل التأويل لا التفسير ، إذ لا يسوغ التفسير إلا نقلا ، وأما التأويل فنمتد العقول إليه بالباع الطويل ، وهو ذكر ما لا يحتمل إلا به من غير قطع بأنه المراد ، فمن ثم يكون القول فيه ، قال : وظاهر الآية المنع من القول فيها لحتم الآية بقوله (وما أوتيتم من العلم إلا قليلا) أي اجتروا حكم الروح من الكشيم الذي لم تؤتوه فلا تسألوا عنه فإنه من الأسرار : وقيل : المراد بقوله (أمر ربى) كون الروح من عالم الأمر الذي هو عالم الملكوت ، لا عالم الخلق الذي هو عالم الغيب والشهادة . وقد خالف الجنيدي ومن تبعه من الأئمة جماعة من متأخري الصوفية فأكثرثوا من القول في الروح ، وصرح بعضهم بمعرفة حقيقتها ، وعاب من أمسك عنها . ونقل ابن منده في « كتاب الروح » له عن محمد بن نصر المروزي الإمام المطاع على اختلاف الأحكام من عهد الصحابة إلى عهد قنم الأماص أنه نقل الاجماع على أن الروح مخلوقة ، وإنما ينقل القول بقدماها عن بعض غلاة الرافضة والمتصوفة . واختلاف هل تقف عند قنم العالم قبل البعث أو تستمر باقية ؟ على قولين ، والله أعلم . ووقع في بعض التفسير أن الحكمة في سؤال اليهود عن الروح أن عندهم في التوراة أن روح بني آدم لا يعلها إلا الله ، فقالوا نساله ، فإن فسرهما فهو نبي ، وهو معنى قولهم : لا يحى بشئ شكره . وروى الطبري من طريق مقبرة عن إبراهيم في هذه القصة « فزلت الآية فقالوا : هكذا نجد عندنا ، ورجاله ثقات ، إلا أنه سقط من الإسناد حلقة . قوله (وما أوتيتم من العلم) كذا للكشيمى هنا ، وكذا لم في الاعتصام ، وأغبر الكشيمى هنا « وما أوتوا » ، وكذا لم في العلم ، وزاد « قال الأعشى هكذا قراءتنا » وبين مسلم اختلاف الرواة عن الأعشى فيها ، وهي مشهورة عن الأعشى أعنى بلفظ « وما أوتوا » ، ولا مانع أن يذكرها بقراءة غيره ، وقراءة الجمهور (وما أوتيتم) والأكثر على أن المخاطب بذلك اليهود فتشدد القراءتان . نعم وهى تتناول جميع علم الخلق بالنسبة إلى علم الله . ووقع في حديث ابن عباس الذى أشرت إليه أول الباب « أن اليهود لما سمعوا قالوا : أوتينا علما كثيرا التوراة ، ومن أوتي التوراة فقد أوتي خيرا كثيرا » ، فزلت « قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي » الآية . قال الترمذى . حسن صحيح . قوله (الا قليلا) هو استثناء من العلم أى إلا علما قليلا ، أو من الإعطاء أى الإعطاء قليلا ، أو من ضمير المخاطب أو الغائب على القراءتين أى إلا قليلا منهم أو منكم . وفي الحديث من الفوائد غير ما سبق جواز سؤال العالم في حال قيامه ومشيه إذا كان لا يتقل ذلك عليه . وأدب الصحابة مع النبي ﷺ ، والعمل بما يقلب على اللسان ، والتوقف عن الجواب بالاجتهاد لمن يتوقع النص ، وأن بعض المعلومات قد استأثر الله بعلمه حقيقة ، وأن الأمر يرد لغير الطلب ، والله أعلم

١٤ - باب (ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها)

٤٧٢٢ - **عنه** يعقوب بن إبراهيم حدثنا أبو بصير عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى (ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها) قال : نزلت ورسول الله ﷺ مخيف بمكة

كان إذا صلى بأصحابه رفع صوته بالقرآن ، فإذا سمع المشركون سبوا القرآن ومن أنزلَه ومن جاء به ، فقال الله تعالى لنبيه ﷺ (ولا تجهر بصلاتك) أى بقرائك فليسمع للمشركون فيسبوا القرآن (ولا تخافت بها) من أصحابك فلا تسممهم (وابتغ بين ذلك سبيلا) ،

[الحديث ٤٧٢٢ - طرأه في : ٧٤٩٠ ، ٧٥٢٥ ، ٧٥٤٧]

٤٧٢٣ - **عز** طلق بن غنم حدثنا زائدة عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت : أنزل

ذلك في الدعاء »

[الحديث ٤٧٢٣ - طرأه في : ٦٣٣٧ ، ٧٥٢٦]

قوله (باب ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها) سقط د باب ، لغير أبي ذر . **قوله** (حدثنا يعقوب بن إبراهيم) هو الدورقي . **قوله** (أخبرنا أبو بشر) في رواية غير أبي ذر وحدثنا أبو بشر ، وهو جعفر بن أبي وحشية ، وذكر الكرماني أنه وقع في نسخه د يونس . بدل قوله أبو بشر وهو ضعيف . قال الفري : أنبأنا محمد بن عياش قال : لم يخرج محمد بن إسماعيل البخاري في هذا الكتاب من حديث هشيم إلا ما صرح فيه بالإخبار . قلت : يريد في الأصول ، وسبب ذلك أن هشيم مذكور بتدليس الاسناد . **قوله** (عن ابن عباس) كذا وصله هشيم وأرسله شعبة أخرجه الترمذي من طريق الطيالسي عن شعبة وهشيم مفصلا . **قوله** (نزلت ورسول الله ﷺ عتف بمكة) يعني في أول الاسلام . **قوله** (رفع صوته بالقرآن) في رواية الطبري من وجه آخر عن ابن عباس د فكان إذا صلى بأصحابه وأسمع المشركين فأذوه ، وفسرت رواية الباب الأذى بقوله سبوا القرآن . ولطبري من وجه آخر عن سعيد بن جبير د فقالوا له لا تجهر فتؤذي أهلكنا فنجو أهلك ، ومن طريق داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس د كان النبي ﷺ إذا جهر بالقرآن وهو يصلي تفرق عنه أصحابه ، وإذا خفض صوته لم يسمعه من يرد أن يسمع قراءته فنزلت . . **قوله** (ولا تجهر بصلاتك أى بقرائك) وفي رواية الطبري د لا تجهر بصلاتك ، أى لا تعلن بقرأة القرآن إعلانا شديدا فيسمعك المشركون فيؤذونك ، ولا تخافت بها ، أى لا تخفض صوتك حتى لا تسمع أذنك د وابتغ بين ذلك سبيلا ، أى طريقا وسطا . **قوله** (حدثنا طلق) بفتح المهملة وسكون اللام (ابن غنم) بالمجمة والنون وهو النخعي ، من كبار شيوخ البخاري ، وروايته عنه في هذا الكتاب قليلة . وشيخه زائدة هو ابن قدامة . **قوله** (عن عائشة) تابعة الثوري عن هشام ، وأرسله سعيد بن منصور عن يعقوب بن عبد الرحمن الاسكندراني عن هشام ، وكذلك أرسله مالك . **قوله** (أنزل ذلك في الدعاء) هكذا أطلقت عائشة وهو أعم من أن يكون ذلك داخل الصلاة أو خارجها . وقد أخرجه الطبري وابن خزيمة والعمري والحاكم من طريق حفص بن غياث عن هشام فزاد في الحديث د في التشهد ، ومن طريق عبد الله بن شداد قال د كان أعرابي من بني تميم إذا سلم النبي ﷺ قال : اللهم ارزقنا مالا وولدا ، ورجح الطبري حديث ابن عباس قال : لأنه أصح مخرجا . ثم أسند عن عطاء قال د يقول قوم إنها في الصلاة ، وقوم إنها في الدعاء ، وقد جاء عن ابن عباس نحو توابل عائشة أخرجه الطبري من طريق أشعث بن سواد عن عكرمة عن ابن عباس قال د نزلت في الدعاء ، ومن وجه آخر عن ابن عباس مثله ، ومن طريق عطاء ومجاهد وسعيد ومكحول مثله ، ورجح النووي وغيره قول ابن عباس كما رجحه الطبري ، لكن

يحتمل الجمع بينهما بأنها نزلت في الدعاء داخل الصلاة ، وقد روى ابن مردويه من حديث أبي هريرة قال « كان رسول الله ﷺ إذا صلى عند البيت رفع صوته بالدعاء ، فنزلت ، وجاء عن أهل التفسير في ذلك أقوال أخر ، منها ما روى سعيد بن منصور من طريق صحابي لم يسم رفعه في هذه الآية » لا ترفع صوتك في دعائك فتذكر ذنوبك فتعير بها ، ومنها ما روى الطبري من طريق علي بن أبي طاحه عن ابن عباس (لا تعير بصلاتك) أي لا تصل مرا آة للناس (ولا تخافت بها) أي لا تتركها مخافة منهم . ومن طرق عن الحسن البصري نحوه . وقال الطبري : لولا أننا لا نستعين بخلافه أهل التفسير فيما جاء عنهم لاحتمل أن يكون المراد (لا تعير بصلاتك) أي بقراءتك نهارا (ولا تخافات بها) أي ليلا ، وكان ذلك وجها لا يجد من الصحة ، انتهى . وقد أثبت به بعض المتأخرين قولا . وقبل : الآية في الدعاء ، وهي منسوخة بقوله (ادعوا ربكم تضرعا وخفية)

١٨ - سورة الكهف

وقال مجاهد (تفرسهم) تتركهم . (وكان له ثمر) ذهب وفضة . وقال غيره : جماعة الثمر . (بائع) مهلك . (أسفا) ندما . (الكهف) : الفتح في الجبل . (والرقيم) : الكتاب ، مرقوم : مكتوب ، من الرقم . (ربطنا على قلوبهم) : ألهمناهم صبرا . (لولا أن ربطنا على قلوبها) . (شعلطا) : إفرطا . (الوصيد) : القناء ، جمعه وصاد ووُصد ، ويقال : الوصيد الباب ، (مؤصدة) : مطبقة ، أصد الباب وأوصد . (بشام) : حينئذ . (أزي) : أكثر ، ويقال : أهل ، ويقال : أكثر ربما . قال ابن عباس : (أسكلها ، ولم تنظم) لم تنقص . وقال سعيد بن ابن عباس : (الرقيم) الفوح من رصاص ، كتب عاملهم أسماءهم ثم طرحة في خزائنه . (فضرب الله على آذانهم) : فناموا . وقال غيره : وأت كتل تنجو . وقال مجاهد : (مويلا) : حمرزا . (لا يستطيعون سماعا) : لا يسمعون .

(سورة الكهف - بسم الله الرحمن الرحيم) ثبتت البسملة لغير أبي ذر . قوله (وقال مجاهد) قوله (تفرسهم) وصله الفريابي عنه ، وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة نحوه ، وسقط هنا لاني ذر . قوله (وقال مجاهد) (وكان له ثمر) ذهب وفضة (وصله الفريابي بلفظه ، وأخرج الفراء من وجه آخر عن مجاهد قال : ما كان في القرآن ثمر بالضم فهو المال ، وما كان بالفتح فهو الثبات . قوله (وقال غيره جماعة الثمر) كأنه عني به قتادة فقد أخرج الطبري من طريق أبي سفيان المعمرى عن معمر عن قتادة قال : الثمر المال كله ، وكل مال إذا اجتمع فهو ثمر إذا كان من لون الثمرة وغيرها من المال كله . وروى ابن المنذر من وجه آخر عن قتادة قال : قرأ ابن عباس (ثمر) يثنى بفتحين وقال : يريد أنواع المال ، انتهى . والذي قرأ هنا بفتحين حاصم ، ويضم ثم سكن أبو عمرو ، والباقيون بضمين . قال ابن التين : معنى قوله « جماعة الثمر » أن ثمره يجمع على ثمار ، وثمار على ثمر . قوله (بائع مهلك) هو قول أبي عبيدة ، وأنشد لذي الرمة « ألا أهبذا البائع الوجد نفسه ، وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة (بائع نفسك) أي قاتل نفسك . قوله (أسفا ندما) هو قول أبي هبيدة ، وقال قتادة : حرنا .

قوله (الكهف الفتح في الجبل ، والرقم الكتاب ، مرقوم مكتوب من الرقم) تقدم جميع ذلك في أحاديث الانبياء مشروحا . **قوله** (أما غاية ، طال عليهم الامد) سقط هذا لأن ذر وهو قول أبي عبيدة ، وروى عبد بن حميد من طريق مجاهد في قوله (أما) قال عددا . **قوله** (وقال سعيد - يعني ابن جبير - عن ابن عباس : الرقم لوح من رصاص كتب عليهم أسماءهم ثم طرحه في خزانته ، ففُرض الله على أذانهم) وصله عبد بن حميد من طريق يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبير مطولا ، وقد تضمنته في أحاديث الانبياء ، وإسناده صحيح على شرط البخاري . وقد روى ابن مردويه من طريق عكرمة عن ابن عباس أنه قال : ما كنت أعرف الرقم ، ثم سألت عنه فقيل لي هي القرية التي خرجوا منها . وإسناده ضعيف ، **قوله** (وقال غيره : ربطنا على قلوبهم ألهمناهم صبرا) تقدم شرحه في أحاديث الانبياء . **قوله** (لولا أن ربطنا على قلبها) أي ومن هذه المادة هذا الموضوع ، ذكره استطرادا وإنما هو في سورة القصص ، وهو قول أبي عبيدة أيضا . وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال : لولا أن ربطنا على قلبها بالآيمان . **قوله** (سرفعا كل شيء ارتفعت به) هو قول أبي عبيدة وزاد : وبقية رؤى قوم بفتح الميم وكسر الفاء انتهى . وهي قراءة نافع وابن عامر . واختلف هل هما بمعنى أم لا ؟ فقيل : هو بكسر الميم للجارحة وبفتحها للأمر ، وقد يستعمل أحدهما موضع الآخر ، وقيل لفتان فجا يرتفع به وأما الجارحة فبها لكسر فقط وقيل لفتان في الجارحة أيضا ، وقال أبو حاتم : هو بفتح الميم الموضوع كالسجد ، وبكسرها الجارحة . **قوله** (تزار من الزور ، والأزور الاميل) هو قول أبي عبيدة ، **قوله** (خبرة منسج والجمع لجرات ولجى ، كدة تلك زكوات وزكاة) هو قول أبي عبيدة أيضا ، **قوله** (شططا إفراما ، الوصيد الفناء الخ) تقدم كله في أحاديث الانبياء . **قوله** (بعثناهم أحييناهم) هو قول أبي عبيدة ، وروى عبد الرزاق من طريق عكرمة قال : كان أصحاب الكهف أولاد ملوك اعتزلوا قومهم في الكهف فاختلنوا في بعث الروح والجسد فقال قائل يبعثان ، وقال قائل : تبعث الروح فقط وأما الجسد فتأكله الأرض ، فأماهم الله ثم أحياهم ، فذكر القصة . **قوله** (أزكى أكثر ، ويقال أحل ، ويقال أكثر ديماء) تقدم أيضا . وروى سعيد بن منصور من طريق عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس : أحل ذبيحة ، وكانوا يذبحون للعولواغيت . (تنبيه) سقط من قوله «الكهف الفتح» إلى هنا من رواية أبي ذر هنا ، وكأنه استغنى بتقديم جل ذلك هناك . **قوله** (وقال غيره لم يظلم لم ينقص) كذا لأن ذر ، ولغيره : وقال ابن عباس فذكره ، وقد وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس ، وكذا الطبري من طريق سعيد عن قتادة . **قوله** (وقال مجاهد : موثلا محرزا) وصله الفرياني . وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (موثلا) قال : ملجأ ، ووجه ابن تقيية وقال : هو من وال إذا لجأ إليه ، وهو هنا مصدر ، وأصل الموثل المرجع . **قوله** (وألت تلت تنجو) قال أبو عبيدة في قوله (موثلا) : ملجأ ومنجأ ، قال الشاعر «فلا وألت نفس عليها تحاذر» أي لا نجت . **قوله** (لا يستطيعون سما) أي (لا يملكون) وصله الفرياني من طريق مجاهد مثله

١ - باب (وكان الإنسان أكثر شيء جدلا)

٤٧٢٤ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** يعقوب بن إبراهيم بن سعد **حدثنا** أبي عن صالح عن ابن شهاب قال أخبرني علي بن حسين أن حسين بن علي أخبره عن علي رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ طرقه فاطمة

قال: **«الانصافان»** . (رجاء بالغيب) : لم يستبين . (فرطاً) : ندماً . (مرادقها) : مثل السراشق ، والحجرة التي تطيف بالنساطيط . (يحاوره) : من المحاوره (لكننا هو الله ربى) : أى لكن أنا هو الله ربى ، ثم حذف الألف وأدغم إحدى التونين فى الأخرى (وفجرنا خلالها نهراً) : نقول بينها نهراً . (زلقاً) : لا يثبت فيه قدم . (هناك الولاية) : مصدر ولى الولى ولاء . (عقباً) : عاقبة ، وعقبى وعقبه واحد وهى الآخرة . (قبلاً) : وقبل وقبلها : استثنافاً . (ليُدحضوا) : ليُزيلوا ، الدحض الزلق

قوله (باب وكان الانسان أكثر شيء جدلاً) ذكر فيه حديث على مختصراً ، ولم يذكر مقصود الباب على عادته فى التعمية ، وقد تقدم شرحه مستوفى فى صلاة الليل ، وفيه ذكر الآية المذكورة ، وقوله فى آخره : **«الانصافان»** زاد فى نسخة الصغاني «وذكر الحديث والآية الى قوله أكثر شيء جدلاً» . قوله (رجاء بالغيب : لم يستبين) سقط هذا لآبى ذر هنا ، وقد تقدم فى أحاديث الانبياء . ولقنادة عند عبد الرزاق (رجاء بالغيب) : قال قذا بالظن . قوله (فرطاً ندماً) : وصله الطبرى من طريق داود بن أبى هند فى قوله (فرطاً) : قال ندماً ، وقال أبو عبيدة فى قوله (وكان أمره فرطاً) : أى تضيقاً وإسرافاً . والطبرى عن مجاهد قال ضياعاً . وعن السدى قال : إهلاكاً . وعن ابن جريج : نزلت فى عبيدة بن حصن بن حذيفة بن بدر الغزادى قبل أن يسلم . قوله (سراشق مثل السراشق والحجرة التى تطيف بالنساطيط) : هو قول أبى عبيدة لكنه تصرف فيه ، قال أبو عبيدة فى قوله (أحاط بهم سراشقاً كسراشق النساطط ، وهى الحجرة التى تطوف بالنساطط ، قال الشاعر : سراشق المجد عليك ممدود ، وروى الطبرى من طريق ابن عباس باسناد منقطع قال سراشقاً حائط من نار ، قوله (يحاوره من المحاوره) : قال أبو عبيدة : يحاوره أى يكلمه من المحاوره أى المراجعة . قوله (لكننا هو الله ربى) : أى لكن أنا هو الله ربى ، ثم حذف الألف وأدغم إحدى التونين فى الأخرى (هو قول أبى عبيدة ، وقال الفراء : ترك الألف من أنا كثير فى الكلام ثم أدغمت نون أنا فى نون لكن ، وأنشد :

وترمقنى بالطرف أى أنت مذنب وتعلمنى لك أن لا ألقى

أى لكن أنا إياك لا ألقى . قال : ومن العرب من يشيع ألف أنا لجاءت القراءة على تلك اللغة . قوله (وَجَرْنَا خلاهما نهراً نقول بينهما) ثبت لآبى ذر ، وهو قول أبى عبيدة ، وقراءة الجمهور بالتشديد ، ويعقوب وعيسى بن عمر بالتخفيف . قوله (هناك الولاية مصدر ولى الولى ولاء) : كذا لآبى ذر والباقيين «مصدر الولى» وهو أصوب ، وهو قول أبى عبيدة قاله فى تفسير سورة البقرة ، وقرأ الجمهور بفتح الواو ، والآخران بكسرها ، وأنكره أبو عمرو والاصمى لأن الذى بالكسر الإمارة ولا معنى له هنا . وقال غيرهما : الكسر لغة بمعنى الفتح ، كالدلالة بفتح دالها وكسرها بمعنى . (تنبيه) : يأتى قوله (خير عقباً) فى الدعوات . قوله (قبلاً وقبلها : استثنافاً) قال أبو عبيدة فى قوله (أو يأتهم العذاب قبلاً) : أى أولاً ، فإن تنجوا أولها فالمنى استثنافاً ، وغفل ابن التين فقال : لا أعرف للاستثناف هنا معنى ، وإنما هو استقبلاً ، وهو يعود على قبلاً بفتح القاف ، انتهى . والمؤتلف قريب من المقبل فلا معنى لا دعاء تفسيره . قوله (ليُدحضوا ليُزيلوا ، الدحض الزلق) : قال أبو عبيدة فى قوله

(يذهبوا به الحق) أي ليربوا ، يقال : مكان دحض أي منزل منزلي لا يثبت فيه خف ولا حاف
 ٢ - باب (وإذ قال موسى لفتهاه لا أبرح حتى أبلغ مجمع البحرين أو أمضي حنبا) :
 زمانا ، وجهه أحقاب

٤٧٢٥ - **حزقيا** الجليدي حدثنا سفيان حدثنا عمرو بن دينار قال أخبرني سعيد بن جبيرة قال قلت لابن عباس : إن نوحا اليكالي يزعم أن موسى صاحب الخضر ليس هو موسى صاحب بنى إسرائيل ، فقال ابن عباس : كذب عدو الله ، حدثني أبي بن كعب أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : إن موسى قام خطيبا في بنى إسرائيل ، فُسئل : أي الناس أعلم ؟ فقال : أنا . فعتب الله عليه إذ لم يرد القلم إليه ، فأوحى الله إليه : إن لي عبدا بمجمع البحرين هو أعلم منك . قال موسى : يارب فكيف لي به ؟ قال : تأخذ معك حوتا فتجعله في ميكتل ، فحينما فقدت الحوت فهو ثم . فأخذ حوتا فجعله في ميكتل ثم انطلق ، وانطلق معه بفتهاه يوشع بن نون ، حتى إذا أتيا للصخرة وضما رؤوسهما فناما ، واضطرب الحوت في الميكتل فخرج منه فسقط في البحر ، فاتخذ سبيله في البحر سربا ، وأمسك الله عن الحوت جرية للاء فصار عليه مثل الطائر ، فلما استيقظ نسي صاحبه أن يجبره بالحوت ، فانطلقا بقية يومهما وليتهما ، حتى إذا كان من اللد قال موسى لفتهاه : آتينا غدا ، لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا . قال : ولم يجد موسى النصب حتى جاوزا المكان الذي أمر الله به ، فقال له لفتهاه : أرايت إذ أوتينا إلى الصخرة فاني نسيت الحوت وما أنسانيه إلا الشيطان أن أذكره ، واتخذ سبيله في البحر عجبا . قال فكان الحوت سربا ، ولموسى ولفتهاه عجبا . قال موسى : ذلك ما حكنا لنبي ، فارتد أهل آثارهما قصصا ، قال : رجما يقصان آثارهما حتى انتهيا إلى الصخرة فاذا رجل مرسى قوبا ، فلم عليه موسى فقال الخضر : وأنى بأرضك السلام . قال : أنا موسى . قال : موسى بنى إسرائيل ؟ قال : نعم ، أتيتك لتعلمني مما علمت رشدا . قال : إنك لن تستطيع معي صبرا . يا موسى إني على علم من علم الله عليه لا تله أنت ، وأنت على علم من علم الله عليك الله لا أعلمه . فقال موسى : ستجدني إن شاء الله صابرا ولا أعصى لك أمرا : فقال له الخضر : فان اتبعني فلا نسألي عن شيء حتى أحدث لك منه ذكرا . فانطلقا يمسيان على ساحل البحر ، فررت سفينة ، فكلوم أن يعلموم ، فمرنوا الخضر فحملوه بنهر تول . فلما ركبا في السفينة لم يقبا إلا والخضر قد قلع لوحا من ألواح السفينة بالقدم . فقال له موسى : قوم حملوا بنهر تول ، عدت إلى سفينتهم فخرقتها لتغرق أهلها ، لقد جئت شيئا إمرأ . قال : ألم أقل لك إنك لن تستطيع معي صبرا ؟ قال : لا تؤاخذني

٢ - ج ٨ * فتح الهادي

بما نسيتُ ، ولا تُرهقني من أمرى عسرا . قال وقال رسولُ الله ﷺ : وكانت الأولى من موسى نسياناً . قال وجاء مُصْفُورٌ فوقَ على حرفِ السفينةِ فَفَرَّ في البحرِ نقرةً ، فقال له الخضرُ : ما على وعُذكَ من علمِ الله إلا مثلُ ما نَقَصَ هذا المُصْفُور من هذا البحر . ثم خرجا من السفينة ، فبينما هما يمشيان على الساحلِ إِذَا بِمَرٍّ أَنْطَرُ غلاماً يلعبُ مع الغلمان ، فأخذَ أَنْطَرُ رأسَهُ بيدِهِ فَأَقَامَهُ بيدِهِ فَقَتَلَهُ ، فقال له موسى : أَقَتَلْتَ نَفْساً زَكِيَّةً بِغيرِ نفسٍ ؟ لقد جئتَ شيئاً نَكِرًا ، قال : أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ؟ قال وهذه أشدُّ من الأولى . قال : إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَاحِبْنِي ، قد بَلَغْتَ من قَدْحِي عُذْرًا . فانطلقا ، حتى إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطَمَا أَهْلُهَا ، فَأَبْرَأُوا أَنْ يَضْيِقُوا ، فوجدا فيها حِداراً يريدُ أَنْ يَقْضِيَ . قال : ما لَكُ . فقال الخضرُ فَأَقَامَهُ بيدِهِ . فقال موسى : قومْ أَتَيْدَاهُمْ فَلَمْ يَطِيعُونَا ، ولم يَضْيِقُونَا ، لَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا . قال : هذا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ - إلى قوله - ذلك تأويلُ ما لم تَسْلُطْ عَلَيْهِ صَبْرًا . قال رسولُ الله ﷺ : وَوَدَّأَنَّ موسى كان صَبْرًا حَتَّى يَقْضِيَ اللَّهُ عَلَيْنَا مِنْ خَبَرِهَا . قال سعيدُ بن جبير : فسكان ابن عباسٍ يَقْرَأُ (وكان أمامهم ملكٌ يأخذ كل سفينة - صالحة - غصبا) وكان يَقْرَأُ (وأما للغلامُ فسكان - كافراً وكان - أبواه مؤمنين) ،

قوله (باب قوله : وإذا قال موسى لفته لا أبرح حتى أبلغ مجمع البحرين) اختلف في مكان مجمع البحرين ، فروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال : بحر فارس والروم ، وعن الربيع بن أنس مثله أخرجه عبد بن حميد ، وروى ابن أبي حاتم من طريق السدي قال : هما الكر والزس حيث يصبان في البحر . قال ابن عطية : مجمع البحرين ذراع في أرض فارس من جهة أذربيجان يخرج من البحر المحيط من شماليه إلى جنوبيه وطرقيه مما يلي بر الشام . وقيل هما بحر الأردن والقلم . وقال محمد بن كعب القرظي : مجمع البحرين بطنجة . وعن ابن المبارك قال : قال بعضهم بحر اومينية . وعن أبي بن كعب قال : بأفريقية أخرجهما ابن أبي حاتم لكن السند إلى أبي بن كعب ضعيف . وهذا اختلاف شديد . وأغرب من ذلك ما نقله القرظي عن ابن عباس قال : المراد بمجمع البحرين اجتماع موسى والخضر لأنهما بحرا علم ، وهذا غير ثابت ولا يقتضيه اللفظ ، وإنما يحسن أن يذكر في مناسبة اجتماعهما بهذا المكان الخصوص ، كما قال السبيل : اجتمع البحرين بمجمع البحرين . قوله (أو أمضى حقبا زمانا ، وجمعه أحقاب) هو قول أبي عبيدة قال : ويقال فيه أيضا حبة أى بكسر أوله والفتح حقب . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : الحقب الزمان . وعن ابن عباس : الحقب الدهر . وعن سعيد بن جبير : الحقب الحين أخرجهما ابن المنذر . وجاء تقديره عن غيرهم ، فروى ابن المنذر عن عبد الله بن عمرو بن العاص أنه ثمانون سنة ، وروى عبد بن حميد عن مجاهد أنه سبعون . ثم ذكر المصنف قصة موسى والخضر ، وسأذكر شرح ذلك في الباب الذي يليه

٣ - باب (فلما يكتموا تجمع بينهما نسيا حوتهما ، فانخذل سبيلهُ في البحر سرباً) : مذهبا

يسرُّهُ : يسلك ، ومنه (وساربٌ بالنهار)

۴۷۲۶ - **عز** ابن ابراهیم بن موسی أخبرنا هشام بن یوسف أن ابن جریج أخبرهم قال أخبرني يعلی بن مسلم وعمر بن دینار عن سمید بن جبیر - یزید أحدهما علی صاحبه ، وغیرهما قد سمعته یحدثه عن سمید بن جبیر - قال : إنا لعند ابن عباس فی بینه إذ قال سلونی . قلت : أی أبا عباس ، جعلنی الله فداک ، بالكوفة رجل قاص یقال له نوف یزعم أنه لیس بموسی بنی اسرائیل . أما عمرو فقال لی : قال قد کذب عدو الله : وأما یعلی فقال لی : قال ابن عباس حدثنی أبی بن کعب قال قال رسول الله ﷺ : موسی رسول الله علیه السلام قال ذکر الناس یوما ، حتی إذا فاضت الیون ودرقت اللهب وکی ، فأدركه رجل فقال : أی رسول الله ، هل فی الأرض أحد أعلم منک ؟ قال : لا . فقتب علیه إذ لم یرد العلم لى الله . قول : بلی . قال : أی رب فابن ؟ قال : بمجمع البحرین . قال : أی رب اجعل لی علما أعلم ذلك منه . فقال لی عمرو : قال حيث یفارقک الحوت . وقال لی یعلی قال : أخذ نونا میتا حيث یفتخ فيه الروح . فأخذ حوتا فجعله فی یمکتل ، فقال لفتاه : لا أکلفک إلا أن تعبرنی بحیث یفارقک الحوت . قال : ما کلفت کثیرا . فذلك قوله جل ذکره (وإذ قال موسی لفتاه) یوشع بن نون - لیست عن سمید - قال : فبینا هو فی ظل صخرة فی مکان تریان إذ تضرب الحوت وموسی نائم ، فقال فتاه : لا أوقظه . حتى إذا استیقظ نسى أن یخبره ، وتضرب الحوت حتى دخل البحر ، فأمسک الله عنه جریة البحر حتى کان أثره فی حبر . قال لی عمرو : هكذا کان أثره فی حبر - وحقیق بین إسمائیه والذین یملأهما - (لقد لقینا من سفرنا هذا نصبا) قال قد قطع الله عنک النصب - لیست هذه عن سمید - أخبره ، فرجما ، فوجدا خضرا . قال لی عثمان بن أبی سلیمان : علی طینة خضراء علی کبد البحر ، قال سمید ابن جبیر : مسجی بوبه قد جعل طرفه تحت رجلیه وطرفه تحت رأسه ، فسلم علیه موسی ، فکشف عن وجهه وقال : هل بأرضی من سلام ؟ من أنت ؟ قال : أنا موسی . قال : موسی بنی اسرائیل ؟ قال : نعم . قال فاشأک ؟ قال : جئت لعلنی مما خللت رشدا . قال : أما یکفیک أن الثوراة بیدیک ، وأن الوحی یأتیک ؟ یا موسی ، إن لی علما لا یبنی لك أن تدله ، وإن لك علما لا یبنی لی أن أهله . فأخذ طائر ینقار من البحر ، فقال : والله ما علی وما علیک فی جنب علم الله إلا کما أخذ هذا الطائر ینقار من البحر . حتى إذا رکا فی السفینة وجدا متعابرا صارا تحمل أهل هذا الساحل إلی أهل هذا الساحل الآخر عرفوه ، فقالوا : عهد الله للصالح - قال قلنا لسمید : خضر ؟ قال : نعم - لا نعلمه بأجر ، خرقتها وودت فیها ویدا . قال موسی آخرتها لتفرق أهلها ؟ لقد جئت شیئا إمرأ - قال مجاهد : منکرا - قال ألم أقل إنک لن تستطیع معی صبرا ؟ كانت

بعدها قال ، وفي رواية سفيان ، ان ثوما البكالي ، وهو بكسر الموحدة مخففا وبعد الألف لام ، ووقع عند بعض رواة مسلم بفتح أوله والتشديد والأول هو الصواب ، واسم أبيه فضالة بفتح الفاء وتخفيف المعجمة ، وهو منسوب إلى بني بكال بن دعي بن سعد بن هوف بطن من حمير ، ويقال انه ابن امرأة كعب الأحبار وقبل ابن أخيه وعمر تابعي صدوق . وفي التابعين جبر بفتح الجيم وسكون الموحدة ابن ثوف البكيلي بفتح الموحدة وكسر الكاف مخففا بعدها تخانية بعدها لام منسوب إلى بكيل بطن من همدان ، ويكنى أبا الوداك بتشديد الدال ، وهو مشهور بكينته ، ومن زعم أنه ولد ثوف البكالي فقد وهم . قوله (يزعم أنه ليس بموسى بن إسرائيل) في رواية سفيان يزعم أن موسى صاحب الخضر ليس هو موسى صاحب بني إسرائيل . ووقع في رواية ابن إسحق عن سعيد بن جبيرة عند الناس قال : كنت عند ابن عباس وعنده قوم من أهل الكتاب فقال بعضهم : يا أبا عباس إن ثوما يزعم عن كعب الأحبار أن موسى الذي طلب العلم إنما هو موسى بن ميثا أي ابن أفرائيم بن يوسف عليه السلام ، فقال ابن عباس : اسمعت ذلك منه ياسعيد ؟ قلت : نعم . قال : كذب ثوف ، وليس بين الروايتين تماثل لأنه يعمل على أن سعيدا أبهم نفسه في هذه الرواية ويكون قوله فقال بعضهم أي بعض الحاضرين لأهل الكتاب ، ووقع عند مسلم من هذا الوجه « قيل لابن عباس ، يدل قوله فقال بعضهم » وعند أحمد في رواية أبي إسحق « وكان ابن عباس متكئا فاستوى جالسا وقال : أكذاك ياسعيد ؟ قلت : نعم أنا سمعته ، وقال ابن إسحق في « المبتدأ » كان موسى بن ميثا قبل موسى بن عمران نبيا في بني إسرائيل : يزعم أهل الكتاب أنه الذي صحب الخضر . قوله (أما عمرو) ابن دينار (قال لي كذب عمرو الله) أراد ابن جريج أن هذه الكلمة وقعت في رواية عمرو بن دينار دون رواية يعلى بن مسلم ، وهو كما قال ، فإن سفيان رواها أيضا عن عمرو بن دينار كما مضى ، وسقط ذلك من رواية يعلى بن مسلم . وقوله كذب وقوله عمرو الله يحولان على إرادة المبالغة في الزجر والتنفير عن تصديق تلك المقالة ، وقد كانت هذه المسألة دارت أولا بين ابن عباس والحري بن قيس الفزاري وسألا عن ذلك أبي بن كعب ، لكن لم يفسح في تلك الرواية ببيان ما تنازعا فيه ، وقد تقدم بيان ذلك في كتاب العلم . قوله (قال رسول الله ﷺ) في رواية سفيان أنه سمع رسول الله ﷺ . قوله (قال ذكر) هو بتعديد الكاف أي وعظمهم ، وفي رواية ابن إسحق عند الناس : فذكرهم بأيام الله . وأيام الله نعمائهم ، ولسلم من هذا الوجه ، يذكركم بأيام الله وآلاء الله نعمائهم وبلاؤهم ، وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك في تفسير سورة إبراهيم ، وفي رواية سفيان ، قام خطيبا في بني إسرائيل ، قوله (حتى إذا قاضت العمون ودفعت القلوب) يظهر لي أن هذا القدر من زيادة يعلى بن مسلم على عمرو بن دينار ، لأن ذلك لم يقع في رواية سفيان عن عمرو وهو أنبت الناس فيه ، وفيه أن الواضع إذا أمر وعظه في السامعين غشموا وذكروا ينبغي أن يخفف ثلاثا علوا . قوله (فأدركه رجل) لم أقف على اسمه ، وهو يقتضى أن السؤال عن ذلك وقع بعد أن فرغ من الخطبة وتوجه ، ورواية سفيان توهم أن ذلك وقع في الخطبة ، لكن يمكن حملها على هذه الرواية ، فإن لفظه « قام خطيبا في بني إسرائيل فقتل » فتحمل على أن فيه حداً تقديره : قام خطيبا فخطب ففرغ فتوجه فقتل ، والذي يظهر أن السؤال وقع وموسى بعد لم يفارق المجلس ، ويؤيده أن في مناقعة ابن عباس والحري بن قيس : « بينما موسى في ملا بني إسرائيل جاءه رجل فقال : هل تعلم أحدا أعلم منك ، الحديث . قوله (هل في الأرض أحد أعلم منك ؟ قال : لا) في رواية سفيان فقتل أي الناس أعلم ؟ فقال : أنا ، وبين الروايتين فرق ،

لان رواية سفيان تقتضي الجرم بالأعلية له ورواية الباب تنفي الأعلية عن غيره عليه فيبقى احتمال المساواة، ويؤيد رواية الباب أن في قصة الحر بن قيس، فقال: هل تعلم أحدا أعلم منك؟ قال: لا، وفي رواية أبي إسحق عند مسلم و فقال: ما أعلم في الأرض رجلا خيرا وأعلم مني، فأوحى الله اليه: إني أعلم بالخير عند من هو، وإن في الأرض رجلا هو أعلم منك، وقد تقدم في كتاب العلم البحث عما يتعلق بقوله، فكتب الله عليه، وهذا اللفظ في العلم، ووقع هنا فكتب، بخلاف الفاعل، وقوله في رواية الباب: قيل لي، وقع في رواية سفيان، فأوحى الله اليه: إن لي عبدا يجمع البحرين هو أعلم منك، وفي قصة الحر بن قيس، فأوحى الله إلى موسى: لي عبدا ناضرا، وفي رواية أبي إسحق عند مسلم: إن في الأرض رجلا هو أعلم منك، وعند عبد بن حميد عن طريق هارون بن جندب عن أبيه عن ابن عباس: أن موسى قال: أي رب، أي عبادك أعلم؟ قال: الذي يبتني علم الناس إلى علمه، قال: من هو وأين هو؟ قال: الخضر، تلقاه عند الصخرة، وذكر له حليته. وفي هذه القصة وكان موسى حدث نفسه بشيء من فضل عليه أو ذكره على منبره، وتقدم في كتاب العلم شرح هذه اللفظة وبيان ما فيها من إشكال والجواب عنه مستوفى.

ووقع في رواية أبي إسحق عند النسائي: أن من عبادي من آتيته من العلم ما لم أترك، وهو بين المراد أيضا وعند عبد بن حميد عن طريق أبي العالمة ما يدل على أن الجواب وقع في نفس موسى قبل أن يسأل واللفظ: لما أوتي موسى التوراة وكله الله وجد في نفسه أن قال من أعلم مني، ونحوه عند النسائي من وجه آخر عن ابن عباس وأن ذلك وقع في حال الخطبة ولفظه، قام موسى خطيبا في بني إسرائيل فأبلغ في الخطبة، فعرض في نفسه أن أحدا لم يؤت من العلم ما أوتي، قوله (قال أي رب فأين) في رواية سفيان: قال يارب فكيف لي به، وفي رواية النسائي المذكورة: قال فإدلي على هذا الرجل حتى أعلم منه، قوله (اجعل لي علما) بفتح العين واللام أي علامة، وفي قصة الحر بن قيس، فجعل الله له الحوت آية، وفي رواية سفيان: فكيف لي به، وفي قصة الحر بن قيس: فسأل موسى السبيل إلى لقبي، قوله (أعلم ذلك به) أي المكان الذي أطلب فيه، قوله (فقال لي عمرو) هو ابن دينار، والقائل هو ابن جريج، قوله (قال حيث يفارئك الحوت) يعني فهو ثم، وقع ذلك مفسرا في رواية سفيان عن عمرو قال: نأخذ معك حوتا فتجعله في مكنت، فحيث ما فقدت الحوت فهو ثم، ونحوه في قصة الحر بن قيس ولفظه: وقيل له إذا فقدت الحوت فارجع فانك ستلقاه، قوله (وقال لي يعلى) هو ابن مسلم، والقائل أيضا هو ابن جريج، قوله (قال غدا حوتا) في رواية الكشميني: ونونا، وفي رواية أبي إسحق عند مسلم: فقبل له تزود حوتا مالحا، فانه حيث تفقد الحوت، ويستفاد من هذه الرواية أن الحوت كان ميتا لأنه لا يملح وهو حي، ومنه تعلم الحكمة في تخصيص الحوت دون غيره من الحيوانات لأن غيره لا يؤكل ميتا، ولا يرد الجراد لأنه قد يفقد وجوده لا سيما بمصر، قوله (حيث ينفع فيه الروح) هو بيان لقوله في الروايات الأخرى: حيث تفقده، قوله (فأخذ حوتا فجعله في مكنت) في رواية الربيع بن أنس عند ابن أبي حاتم أنها اصطاداه، يعني موسى وقتاه، قوله (فقال لفتاه) في رواية سفيان: ثم أطلق وأطلق معه بفتاه، قوله (ما كلفت كثيرا) الأكثر بالثنية والكشميني بالموحدة، قوله (فذلك قوله) وإذا قال موسى لفتاه يوشع بن نون، ليست عن سعيد، والقائل ليست عن سعيد هو ابن جريج، ومراده أن تسمية الفتى ليست عنده في رواية سعيد بن جبير، ويحتمل أن يكون الذي نفاه صورة السياق لا التسمية فانها وقعت في رواية سفيان عن عمرو بن دينار عن سعيد بن جبير ولفظه: ثم أطلق

وانطلق معه قتاه يوشع بن نون ، وقد تقدم بيان نسب يوشع في أحاديث الأنبياء ، وأنه الذي قام في بني إسرائيل بعد موت موسى ، وتقل ابن العربي أنه كان ابن أخت موسى ، وعلى القول الذي نقله نوف بن فضالة من أن موسى صاحب هذه القصة ليس هو ابن عمران فلا يكون قتاه يوشع بن نون ، وقد روى الطبري عن طريق عكرمة قال : قيل لابن عباس لم نسمع لفتى موسى بذكر من حين اتى الخضر ، فقال ابن عباس : ان الفتى شرب من الماء الذي شرب منه الخوت غلغ ، فأخذته العالم فطابق به بين لوحين ثم أرسله في البحر فانها تتوج به إلى يوم القيامة ، وذلك أنه لم يكن له أن يشرب منه . قال أبو نصر بن الفشيري : إن ثبت هذا فليس هو يوشع . قلت : لم يثبت ، فارتب إسناؤه ضعيف . وزعم ابن العربي أن ظاهر القرآن يقتضي أن الفتى ليس هو يوشع ، وكأنه أخذه من لفظ الفتى أو أنه خاص بالرفيق ، وليس مجيد لأن الفتى مأخوذ من الفتى وهو الشباب ، وأطلق ذلك على من يخدم المراء سواء كان شابا أو شيخا ، لأن الأغلب أن الخدم تكون شبانا . قوله (فبينما هو في ظل صخرة) في رواية سفيان حتى إذا أتيا الصخرة وضما رؤوسهما قتاما . قوله (في مكان ثريان) بمثابة مقترحة وراء ساكنة ثم تحتانية أى مبلول . قوله (إذ تضرب الخوت) بضاد معجمة وتشديد وهو تفعل من الضرب في الأرض وهو السير ، وفي رواية سفيان واضطرب الخوت في المكسكل فخرج منه فسقط في البحر ، وفي رواية أبي إسحق عند مسلم واضطرب الخوت في الماء ، ولا مقابلة بينهما ، لأنه اضطرب أولا في المكسكل فلما سقط في الماء اضطرب أيضا ، فاضطرابه الاول فيها في مبدأ ما حى ، والثاني في سيره في البحر حيث اتخذ فيه مسلكا . وفي رواية قتبية عن سفيان في الباب الذي يليه من الزيادة قال سفيان وفي غير حديث عمرو وثن أصل الصخرة عين يقال لها الحياة لا يصيب من مائها شيء إلا حى ، فأصاب الخوت من ماء تلك العين فتحرك وانسل من المكسكل فدخل البحر ، وحكى ابن الجوزي أن في روايته في البخارى والحيا ، بغير هاء قال : وهو ما يحى به الناس ، وهذه الزيادة التي ذكر سفيان أنها في حديث غير عمرو قد أخرجهما ابن مردويه من رواية ابراهيم بن يسار عن سفيان مدوجة في حديث عمرو وأفظه حتى انتهى الى الصخرة فقال موسى عندها - أى نام - قال وكان عند الصخرة عين ماء يقال لها عين الحياة لا يصيب من ذلك الماء ميت إلا عاش ، فقطرت من ذلك الماء على الخوت قطرة فعاش ، وخرج من المكسكل فسقط في البحر ، وأظن أن ابن عيينة أخذ ذلك عن قتادة ، فقد أخرج ابن أبي حاتم من طريقه قال : فأتى على عين في البحر يقال لها عين الحياة ، فلما أصاب تلك العين رد الله روح الخوت اليه ، وقد أنكر الداودي فيها حكاية ابن الذين هذه الزيادة فقال : لا أرى هذا يثبت ، فان كان محفوظا فهو من خلق الله وقدرته . قال : لكن في دخول الخوت العين دلالة على أنه كان حي قبل دخوله ، فلو كان كما في هذا الخبر لم يحتاج الى العين . قال : والله قادر على أن يحييه بغير العين انتهى . قال : ولا يخفى ضعف كلامه دعوى واستدلالا ، وكأنه ظن أن الماء الذي دخل فيه الخوت هو ماء العين ، وليس كذلك بل الأخبار صريحة في أن العين عند الصخرة وهي غير البحر وكان الذي أصاب الخوت من الماء كان شيئا من وشاش ، ولعل هذا العين إن ثبت الثقل فيها مستند من زعم أن الخضر شرب من عين الحياة غلغ ، وذلك المذكور عن وهب بن منبه وغيره من كان ينقل من الاسرائيليات . وقد صنف أبو جعفر بن المنادى في ذلك كتابا وقرو أنه لا يوثق بالنقل فيما يوجد من الاسرائيليات . قوله (وموسى نائم) فقال قتاه : لا أوقفه ، حتى إذا استيقظ ففسى أن يجبره في الكلام حذف تقديره حتى إذا استيقظ سار ففسى . وأما قوله تعالى (نسبا حوتها) فقليل نسب

النسيان اليهما قلبيا ، والناسي هو الغنى ، نسي أن يخبر موسى كما في هذا الحديث . وقيل : بل المراد أن الغنى نسي أن يخبر موسى بقصة الحوت ، ونسي موسى أن يستخبره عن شأن الحوت بعد أن استيقظ لأنه حينئذ لم يكن معه وكان يصد أن يسأله أين هو فندى ذلك . وقيل : بل المراد بقوله (نسي) أخرا ، مأخوذة من النسي بكسر النون وهو التأخير ، والمعنى أنهما أخرا افتقاده لعدم الاحتياج اليه ، فلما احتاجا اليه ذكراه . وهو بعيد ، بل صريح الآية يدل على صحة صريح الخبر ، أن الغنى اطلع على ما جرى له حوت ونسي أن يخبر موسى بذلك . ووقع عند مسلم في رواية أبي إسحق أن موسى تقدم فتاه لما استيقظ فسار ، فقال تاه ألا الحق نبي الله فأخبره ، قال فليسي أن يخبره ، وذكر ابن طلبة أنه رأى سمكة أحد جانبيها شرك وعظم وجلد وريق على أحشائها وفصها الثاني صحيح ، ويذكر أهل ذلك المكان أنها من نمل حوت موسى ، إشارة إلى أنه لما حي بعد أن أكل منه استمرت فيه تلك الصفة ثم في نفسه ، والله أعلم . قوله (فأمسك الله عنه جربة البحر حتى كان أثره في حجر) كذا فيه بفتح الحاء المهملة والجيم ، وفي رواية حجر بعزم الجيم وسكون المهملة وهو وضع . قوله (قال لي عمرو) القائل هو ابن جريج (كأن أثره في حجر وحلق بين إصبعيه) في رواية الكشميحي ، والتين تليانها ، يعني السبابتين . وفي رواية سفيان عن عمرو ، فصار عليه مثل الطاق ، وهو يفسر ما أشار اليه من الصفة . وفي رواية أبي إسحق عند مسلم ، فاضطرب الحوت في الماء فجعل لا يلتزم عليه ، صار مثل الكوة . قوله (لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا) كذا وقع هنا مختصرا ، وفي رواية سفيان ، فأنطلقا بقية يومهما وليتهما حتى إذا كان من الغد قال موسى لفتاه آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا . قال الداودي : هذه الرواية وهم . وكأنه فهم أن الغنى لم يخبر موسى إلا بعد يوم وليلة ، وليس ذلك المراد بل المراد أن ابتداءها من يوم خرجا لطلبه ، وبوضع ذلك ما في رواية أبي إسحق عند مسلم ، فلما تجاوزا قال لفتاه (آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا) قال : ولم يصبه نصب حتى تجاوزا ، وفي رواية سفيان المذكورة ، ولم يجد موسى النصب حتى جاوز المكان الذي أمر الله به . قوله (قال قد قطع الله عنك النصب ، ليست هذه عن سعيد) هو قول ابن جريج ، ومراده أن هذه اللفظة ليست في الإسناد الذي سافه . قوله (أخره) كذا عند أبي ذر بهمة ومعجمة وراءه ، ثم في نسخة منه بعد الهزة وكسر الحاء وفتح الواو بعدها هاء ضمير أي إلى آخر الكلام وأحال ذلك على سياق الآية ، وفي أخرى بفتحات وتاء تأنيث منونة منصوبة ، وفي رواية غير أبي ذر أخره ، بفتح الهزة وسكون الحاء ثم موحدة من الإخبار . أي أخبر الغنى موسى بالقصة . ووقع في رواية سفيان ، فقال له فتاه (أرايت إذ أومنا إلى الصخرة) فساق الآية إلى (عجبا) قال : فسكان للحوت سررا ولموسى عجبا . ولابن أبي حاتم من طريق قتادة قال : عجب موسى أن تسرب حوت ملح في مكثل . قوله (فرجما فوجدنا خنثرا) في رواية سفيان ، فقال موسى (ذلك ما كنا نبغ) أي لطلبه ، وفي رواية للنسائي ، هذه حاجتنا وذكر موسى ما كان الله عهد اليه يعني في أمر الحوت . قوله (فارتدا على آثارهما قصصا قال رجعا يقصان آثارهما (١)) أي آثار سيرهما (حتى انتهيا إلى الصخرة (١)) زاد النسائي في رواية له ، التي فعل فيها الحوت ما فعل ، وهذا يدل على أن الغنى لم يخبر موسى حتى سارا زمانا ، إذ لو أخبره أول ما استيقظ ما احتاجا إلى اقتصاص آثارهما . قوله

(١) في هامش طبعة بركات : هكنا بالنسخ ، وليست بالمتن هنا

(فوجدا خضرا) تقدم ذكر نسبه وشرح حاله في أحاديث الأنبياء ، وفي رواية سفيان ، حتى انتهى إلى الصخرة فاذا رجل ، وزعم الداودي أن هذه الرواية وهم وأنهما إنما وجداه في جزيرة البحر . قلت : ولا مغارة بين الروایتين ، فإن المراد أنهما لما انتهى إلى الصخرة تبعهما إلى أن وجداه في الجزيرة . ووقع في رواية أبي إسحق عند مسلم « فأراه مكان الخوت فقال : ههنا وصف لي ، فذهب يلتصق فاذا هو بالخضر . » وروى ابن أبي حاتم من طريق الربيع بن أنس قال : انجاب الماء عن مسلك الخوت فصار كوة ، فدخاها موسى على أثر الخوت فاذا هو بالخضر . وروى ابن أبي حاتم من طريق العوفي عن ابن عباس قال : فرجع موسى حتى أتى الصخرة فوجد الخوت ، فجعل موسى يقدم عصاه يفرج بها عنه الماء ويتبع الخوت ، وجعل الخوت لا يسر شيئا من البحر إلا يبس حتى يصير صخرة ، فجعل موسى يعجب من ذلك حتى انتهى إلى جزيرة في البحر فأتى الخضر . ولابن أبي حاتم من طريق السدي قال : بلغنا عن ابن عباس أن موسى دعا ربه ومعه ماء في سقاء ليصب منه في البحر فيصير حجرا فيأخذ فيه ، حتى انتهى إلى صخر فصعدا وهو يتشوف هل يرى الرجل ، ثم رآه . **قوله** (قال لي عثمان بن أبي سليمان على طنفسة خضراء) القائل هو ابن جريج ، وعثمان هو ابن أبي سليمان بن جبير بن مطعم وهو عن أخذ هذا الحديث عن سعيد ابن جبير ، وروى عبد بن حميد من طريق ابن المبارك عن ابن جريج عن عثمان بن أبي سليمان قال : رأى موسى الخضر على طنفسة خضراء على وجه الماء انتهى . والطنفسة نرش صغير وهي بكسر الطاء والتاء بينهما نون ساكنة وبضم الطاء والتاء وبكسر الطاء وبفتح الفاء لغات . **قوله** (قال سعيد بن جبير مسجى بثوب) هو موصول بالاسناد المذكور ، وفي رواية سفيان « فاذا رجل مسجى بثوب » ، وفي رواية مسلم « مسجى ثوبا مستلقيا على القفا » ولعبد ابن حميد من طريق أبي العالية « فوجده قائما في جزيرة من جزائر البحر ملتفا بكساء » ، ولابن أبي حاتم من وجه آخر عن السدي « فرأى الخضر وعليه جبة من صوف وكساء من صوف ومعه عصا قد ألقى عليها طعامه ، قال وإنما سمى الخضر لأنه كان إذا أقام في مكان نبت العشب حوله ، انتهى . وقد تقدم في أحاديث الأنبياء حديث أبي هريرة رفعه « إنما سمى الخضر لأنه جلس على فروة بيضاء فاذا هي تهز تحته خضراء » ، والمراد بالفروة وجه الأرض . **قوله** (فسلم عليه موسى فكشف عن وجهه) في رواية أبي إسحق عند مسلم « فقال السلام عليكم ، فكشف الثوب عن وجهه وقال : وعليكم السلام » . **قوله** (وقال هل بأرضي من سلام) في رواية الكشمهني « بأرضي » ، بالتثنية ، وفي رواية سفيان « قال وأنى بأرضك السلام » ، وهي بمعنى أين أو كيف ، وهو استفهام استبعاد يدل على أن أهل تلك الأرض لم يكونوا إذ ذاك مسلمين ، ويجمع بين الروایتين بأنه استفهمه بعد أن رد عليه السلام . **قوله** (من أنت ؟ قال : أنا موسى . قال : موسى بن إسرائيل ؟ قال : نعم) وسقط من رواية سفيان قوله « من أنت » ، وفي رواية أبي إسحق « قال من أنت ؟ قال : موسى . قال : من موسى ؟ قال : موسى بن إسرائيل » ، ويجمع بينهما بأن الخضر أعاد ذلك تأكيدا . وأما ما أخرجه عبد بن حميد من طريق الربيع بن أنس في هذه القصة . فقال موسى : السلام عليك يا خضر ، فقال : وعليك السلام يا موسى ، قال : وما يدريك أني موسى ؟ قال : أدراكي بك الذي أدراك بي وهذا إن ثبت فهو من الصحيح على أن الخضر نبى ، لكن يبعد ثبوته قوله في الرواية التي في الصحيح « من أنت ؟ قال : أنا موسى . قال : موسى بن إسرائيل » ، الحديث . **قوله** (قال فما شأنك) في رواية أبي إسحق « قال ما جاء بك » ، **قوله** (جئت لتعلمني مما علمت رشدا) قرأ أبو عمرو بفتحيتين والباءون كلهم بضم أوله وسكون ثانيه ، والجمهور على أنها

بمعنى كالبخل والبخل ، وقيل بفتحين : الدين ، وبضم ثم سكون : صلاح النظر . وهو منصوب على أنه مفعول ثان لتعلمي ، وأبعد من قال إنه لقوله د علت . **قوله** (أما يكفيك أن التوراة بيدك وأن الوحي يأتيك) سقطت هذه الزيادة من رواية سفيان ، فالذي يظهر أنها من رواية يعلى بن مسلم . **قوله** (يا موسى إن لي علما لا ينبغي لك أن تعلمه) أي جميعه (وإن لك علما لا ينبغي لي أن أعلمه) أي جميعه ، وتقدير ذلك متمين لأن الخضر كان يعرف من الحكم الظاهر ما لا غنى بالمسكف عنه ، وموسى كان يعرف من الحكم الباطن ما يأتيه بطريق الوحي . ووقع في رواية سفيان د يا موسى إني على علم من علم الله عليه لا تعلمه أنت ، وهو بمعنى الذي قبله ، وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك في كتاب العلم . **قوله** في رواية سفيان (قال إنك تستطيع معي صبرا) كذا أطلق بالصيغة الدالة على استمرار التخيّل لما أطلعه الله عليه من أن موسى لا يصبر على ترك الإنكار إذا رأى ما يخالف الشرح ، لأن ذلك شأن عصمته ولذلك لم يسأله موسى عن شيء من أمور الديانة بل مشى معه ليُشاهد منه ما أطلع به على منزلته في العلم الذي اغتص به . وقوله د وكيف تصبر ، استفهام عن سؤال تقديره : لم قلت إني لا أصبر وأنا سأصبر ، قال : كيف تصبر ؟ وقوله د ستجدني إن شاء الله صابرا ولا أوهي لك ، قيل استثنى في الصبر فصبر ولم يستثن في العصيان فعصاه ، وفيه نظر ، وكان المراد الصبر أنه صبر عن اتباعه والمشي معه وغير ذلك ، لا الإنكار عليه فيما يخالف ظاهر الشرح . وقوله د فلا تسألني عن شيء حتى أحدث لك منه ذكرا) في رواية العوفي عن ابن عباس د حتى أبين لك شأنه . **قوله** (فأخذ طائر بمنقاره) تقدم شرحه في كتاب العلم ، وظاهر هذه الرواية أن الطائر نقر في البحر عقب قول الخضر لموسى ما يتعلق بعلمهما ، ورواية سفيان تقتضي أن ذلك وقع بعد ما خرق السفينة ، ولفظه د كانت الأولى من موسى نسيانا ، قال د وجاء عصفور فوق على حرف السفينة فنقر في البحر نقرة فقال له الخضر الخ ، فيجمع بأن قوله فأخذ طائر بمنقاره معقب بمحذوف وهو ركوبهما السفينة لتصريح سفيان بذكر السفينة ، وروى النسائي من وجه آخر عن ابن عباس أن الخضر قال لموسى د أتدرى ما يقول هذا الطائر ؟ قال : لا . قال : يقول ما علمكما الذي تعلمان في علم الله إلا مثل ما ألتص بمنقاري من جميع هذا البحر ، وفي رواية هارون بن عتبة عند عبد بن حميد في هذه القصة قال د أرسل ربك الخطاف لجعل يأخذ بمنقاره من الماء ، ولابن أبي حاتم من طريق السدي قال : الخطاف وأبعد بن حميد من طريق أبي العالية قال : رأى هذا الطائر الذي يقال له النمر ، ونقل بعض من تكلم على البخاري أنه الصرد . **قوله** (وجدا معاير) هو تفسير لقوله (ركبا في السفينة) لا أن قوله (وجدا) جواب (إذا) لأن وجودهما معاير كان قبل ركوبهما السفينة . ووقع في رواية سفيان د قانطلقا يمشيان على ساحل البحر ، فراء في سفينة فكلومهم أن يحملوم ، والماء برهملة وموحدة جمع معبر وهي السفن الصغار ، ولابن أبي حاتم من طريق الربيع بن أنس قال د مرت بهم سفينة ذاهب فناداهم خضر . **قوله** (عرفوه فقالوا : عبد الله الصالح ، قال فلنا لسجد ابن جبير : خضر ؟ قال : نعم) القائل فيما أظن يعلى بن مسلم . وفي رواية سفيان عن عمرو بن دينار د فكلومهم أن يحملوم ، فعرفوا الخضر فحملوا ، **قوله** (بأجر) أي أجرة ، وفي رواية سفيان د دخلوا بغير نول ، بفتح التنوين وسكون الواو وهو الأجرة ، ولابن أبي حاتم من رواية الربيع بن أنس د فناداهم خضر وبين لهم أن يعطى عن كل واحد ضعف ما حملوا به غيرهم ، فقالوا لصاحبهم : اتنا نرى رجلا في مكان مخوف نخشى أن يكونوا لصوصا ، فقال : لا حملتهم ، فاني أرى على وجوههم النور ، فحملهم بغير أجرة ، وذكر النقاش في تفسيره أن أصحاب السفينة

كانوا سبعة بكل واحد زمانة ليست في الآخر . **قوله** (غرقها ووتد فيها) بفتح الواو وتشديد المثناة أي جمل فيها وتدا ، وفي رواية سفيان د قلنا وكبوا في السفينة لم ينجأ الا والحضر قد قلع لوسا من ألواح السفينة بالقدم ، والجمع بين الروایتين أنه قلع اللوح وجعل مكانه وتدا ، وعند عبد بن حميد من رواية ابن المبارك عن ابن جريج عن يعلى بن مسلم د جاء بود حين غرقها ، والد بفتح الواو وتشديد الدال لغة في الوند ، وفي رواية أبي السالية د غرق السفينة فلم يره أحد إلا موسى ، ولو رآه القوم لحالوا بينه وبين ذلك ، **قوله** (لقد جئت شيئا إمرأ . قال مجاهد : منكرا) هو من رواية ابن جريج عن مجاهد ، وقيل لم يسمع منه ، وقد أخرجه عبد بن حميد من طريق ابن أبي نجيم عن مجاهد مثله ، وروى ابن أبي حاتم من طريق خالد بن قيس عن قتادة في قوله (إمرأ) قال : عجبا ومن طريق أبي صخر في قوله (إمرأ) قال : عظيما . وفي رواية الربيع بن أنس عند ابن أبي حاتم د أن موسى لما رأى ذلك امتلا غضبا وشد ثيابه وقال : أردت أهلاكم ، ستعلم أنك أول هالك . فقال له يوشع : ألا تذكر العهد ؟ فأقبل عليه الحضر فقال : ألم أقل لك ؟ فأردك موسى الحلم فقال : لا تؤاخذني . وإن الحضر لما خلسوا قال لصاحب السفينة : إنما أردت الخير ، فحمدوا رآيه ، وأصلحها الله على يده . **قوله** (كانت الأولى نسيانا والوسطى شرطا والثالثة عدا) في رواية سفيان قال د وقال رسول الله ﷺ : وكانت الأولى من موسى نسيانا ، ولم يذكر الباقي ، وروى ابن مردويه من طريق عكرمة عن ابن عباس مرفوعا قال د الأولى نسيان والثانية عذر والثالثة فراق ، وعند ابن أبي حاتم من طريق الربيع بن أنس قال د قال الحضر لموسى : إن جعلت علي في ثلاث فذلك حين أفارقك ، وروى الفراء من وجه آخر عن أبي بن كعب قال د لم ينس موسى ، ولسكنه من معاد يرضى السلام ، وإسناده ضعيف ، والأول هو المعتمد ، ولو كان هذا ثابتا لاجتهد موسى عن الثانية وعن الثالثة بنحو ذلك . **قوله** (لقيا غلاما) في رواية سفيان د فبينما هما يشيان على الساحل إذ أبصر الحضر غلاما . **قوله** (فقتله) القاء عاطفة على لقيا وجزاء الشرط قال أقتلت ، والقتل من جملة الشرط إشارة إلى أن قتل الغلام يعقب لقاءه من غير مهلة ، وهو بخلاف قوله (حتى إذا ركبا في السفينة غرقها) فإن الحرق وقع جواب الشرط لأنه تراخى عن الركوب . **قوله** (قال يعلى) هو ابن مسلم وهو بالاسناد المذكور (قال سعيد) هو ابن جبير (وجد غلاما يلعبون ، فأخذ غلاما كافرا ظريفا) في رواية أخرى عن ابن جريج عند عبد بن حميد د غلاما وضى الوجه ، فأضجعه ثم ذبحه بالسكين ، وفي رواية سفيان د فأخذ الحضر برأسه فاقطعه بيده فقتله ، وفي روايته في الباب الذي يليه د فقطعه ، ويجمع بينهما بأنه ذبحه ثم اقتلع رأسه ، وفي رواية أخرى عند الطبري د فأخذ صخرة فثلغ رأسه ، وهي بمثلثة ثم معجزة ، والأول أصح . ويمكن أن يكون ضرب رأسه بالصخرة ثم ذبحه وقطع رأسه . **قوله** (قال أقتلت نفسا زكية بغير نفس لم تعمل الخ) بكسر المهملة وسكون النون وآخره مثله ، ولأن ذر بفتح المعجمة والموحدة ، وقوله د لم تعمل ، تفسير لقوله د زكية ، والتقدير : أقتلت نفسا زكية لم تعمل الخنت بغير نفس . **قوله** (وابن عباس قرأها) كذا لابي ذر ولغيره ، وكان ابن عباس يقرؤها زكية ، وهي قراءة الأكثر ، وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو زاكية ، والأولى أبلغ لأن فميلة من صيغ المبالغة . **قوله** (زاكية مسلبة كقولك غلاما زاكيا) هو تفسير من الراوى ، ويشير إلى القراءتين ، أي أن قراءة ابن عباس بصيغة المبالغة والقراءة الأخرى باسم الفاعل بمعنى مسلبة ، وإنما أطلق ذلك موسى على حسب ظاهر حال الغلام ، لكن اختلف في ضبط د مسلبة ، فالأكثر يسكون السين وكسر اللام ، ولبعضهم بفتح السين

وتشديد اللام المفتوحة ، وزاد سفيان في روايته هنا ﴿ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴾ قال : وهذه أشد من الأولى ، زاد مسلم من رواية أبي إسحق عن سعيد بن جبير في هذه القصة وقال النبي ﷺ : رحمة الله علينا وعلى موسى ، لو أنه عجل لرأى العجب ، ولكنه أخذته ذمامة من صاحبه فقال : إن سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني ، ولابن مردويه من طريق هبة الله بن عبيد بن عمير عن سعيد بن جبير ، فاستحيا عند ذلك موسى وقال : إن سألتك عن شيء ، بعدها ، وهذه الزيادة وقع مثلها في رواية عمرو بن دينار من رواية سفيان في آخر الحديث ، قال رسول الله ﷺ : ودنا أن موسى صبر حتى يقص الله علينا من أمرهما ، زاد الاسماعيلي من طريق عثمان بن أبي شيبة عن سفيان « أكثر مما قص » . قوله (فانطلقا فوجدا جدارا) في رواية سفيان ، فانطلقا حتى إذا أتيا أهل قرية ، وفي رواية أبي إسحق عند مسلم « أهل قرية لثاما ، فطافا في المجالس فاستطعما أهلها ، قبل هي الأبله وقيل لثاكية وقيل أذربيجان وقيل بركة وقيل ناصرة وقيل جزيرة الاندلس ، وهذا الاختلاف قريب من الاختلاف في المراد بمجمع البحرين ، وشدة الجباينة في ذلك تقتضي أن لا يوثق بشيء من ذلك . قوله (قال سعيد بيده هكذا ورفع يده فاستقام) هو من رواية ابن جريج عن عمرو بن دينار عن سعيد ، ولهذا قال بعده « قال يعلى هو ابن مسلم حسبت أن سعيدا قال : فسحبه بيده فاستقام ، وفي رواية سفيان « فوجدا جدارا يريد أن ينقض - قال مائل - فقال الخضر بيده فأقامه ، وذكر الثعلبي أن عرض ذلك الجدار كان خمسين ذراعا في مائة ذراع بذراعهم . قوله (قال لو شئت لآخضت عليه أجرا ، قال سعيد : أجرا نأكله) زاد سفيان في روايته فقال موسى : قوم أنينام فلم يعلمونا ولم يضيفونا ، لو شئت لآخضت عليه أجرا ، وفي رواية أبي إسحق « قال هذا فراق بيني وبينك ، فأخذ موسى بطرف ثوبه فقال : حدثني ، وذكر الثعلبي أن الخضر قال لموسى : أتؤمن علي خرق السفينة وقتل الغلام وإقامة الجدار ، ونسيت نفسك حين أقيت في البحر ، وحين قتلت القبطي ، وحين سقيت أغنام ابنتي شعيب احتسابا . قوله (وكان وراهم ملك ، وكان أمامهم ، قرأها ابن عباس أمامهم ملك) وفي رواية سفيان « وكان ابن عباس يقرأ : وكان أمامهم ملك يأخذ كل سفينة صالحة غصبا ، وقد تقدم الكلام في « وراء » في تفسير إبراهيم . قوله (يزعمون عن غير سعيد أنه هدد بن بدد) القائل ذلك هو ابن جريج ، ومراده أن تسمية الملك الذي كان يأخذ السفن لم تقع في رواية سعيد . قلت وقد عزاه ابن خالويه في « كتاب ليس » لمجاهد ، قال وزعم ابن دريد أن هدد اسم ملك من ملوك حمير زوجه سليمان بن داود بلقيس . قلت . إن ثبت هذا حمل على التعدد والاشتراك في الاسم لبعد ما بين مدة موسى وسليمان ، وهذا في الروايات بضم الهاء وحكى ابن الأثير فتحها والدال مفتوحة انقافا ، ووقع عند ابن مردويه باليم بدل الهاء ، وأبوه بدد بفتح الموحدة ، وجاء في « تفسير مقاتل » أن اسمه منولة بن الجلفندي بن سعيد الأزدي ، وقيل هو الجلفندي وكان بجزيرة الاندلس . قوله (الغلام المقتول اسمه يزعمون حميسور) القائل ذلك هو ابن جريج ، وحميسور في رواية أبي ذر عن الكشيبي بفتح الميملة أوله ثم تحتانية ساكنة ثم ميملة مضمومة وكذا في رواية ابن السكن ، وفي روايته عن غيره بجمع أوله ، وعند القاسمي بنون بدل التحتانية ، وعند هيدوس بنون بدل الزاء ، وذكر السهيلي أنه رآه في نسخة بفتح الميملة والموحدة ونون : الأولى مضمومة بينهما الواو الساكنة ، وعند الطبري من طريق شعيب الجلباني كالثقافي ، وفي « تفسير الضحاح بن مزاحم » اسمه حشرود ، ووقع في « تفسير الكلبي » اسم الغلام شعمون . قوله (ملك يأخذ كل سفينة غصبا) في رواية النسائي « وكان

أبى يقرأ يأخذ كل سفينة صالحة غصبا ، وفي رواية إبراهيم بن يسار عن سفيان ، وكان ابن مسعود يقرأ كل سفينة صالحة غصبا ، قوله (فأردت إذا هي مرت به أن يندعها لغيرها) في رواية النسائي ، فأردت أن أعيها حتى لا يأخذها ، قوله (فإذا جاوزوا أصلحوها فانتفعوا بها) في رواية النسائي ، فإذا جاوزوه رفعوها فانتفعوا بها وبقيت لهم ، . قوله (ومنهم من يقول سدوها بقارورة ، ومنهم من يقول بالقار) أما القار فهو بالقاف وهو الزيت ، وأما قارورة فضبطت في الروايات بالقاف ، سكن في رواية ابن مردويه ما يدل على أنها بالقاف ، لأنه وقع في روايته ، قارورة ، بالثنية والثالثة تقع في موضع القاء في كثير من الأسماء ، ولا تقع بدل القاف ، قال الجوهري : يقال قار قورة مثل ثار ثورة ، فإن كان محفوظا فله فاعولة من ثوران القدر الذي يثلى فيها القار أو غيره ، وقد وجهت رواية القارورة بالقاف بأنها فاعولة من القار ، وأما التي من الزواج فلا يمكن السد بها ، وجوز الكرمانى احتمال أن يسحق الزواج ويلى بشئ ، ويصلق به ولا يخفى بعده ، ووقع في رواية مسلم ، وأصلحوها بمخنة ، ولا إشكال فيها . قوله (كان إبراهيم مؤمنا وكان كافرا) يعنى الغلام المقتول ، في رواية سفيان ، وأما الغلام فطبع يوم طبع كافرا ، وكان أبواه قد عطفوا عليه ، وفي المبتدأ لوهب بن منبه ، كان اسم أبيه ملاس واسم أمه رحما ، وقيل اسم أبيه كاردى واسم أمه سهوى . قوله (تخشينا أن يرقمها طفيا نا وكفرا : أن يجعلها حبة على أن يتابعها على دينه) هذا من تفسير ابن جرير عن يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبير ، وأخرج ابن المنذر عن طريق سالم الأقفلس عن سعيد بن جبير مثله ، وقال أبو عبيدة في قوله (يرقمها) أى يثشامها . قوله (خيرا منه زكاة وأقرب رحما : لقوله أقتلت نفسا زكية) يعنى أن قوله زكاة ذكر النسابة المذكورة . وروى ابن المنذر عن طريق حجاج بن محمد عن ابن جرير في قوله (خيرا منه زكاة) قال : أسلاما . ومن طريق عطية العوفى قال : دينيا . قوله (وأقرب رحما هما به أرحم منهما بالاول الذى قتل خضر) وروى ابن المنذر عن طريق إدريس الأودى عن عطية نحوه . وعن الأصمعي قال : الرحم بكسر الحاء القاربة ، ويسكنونها فرج الاثنى ، وبعض الرأى ثم السكون الرخمة . وعن أبى عبيد القاسم بن سلام : الرحم والرحم - يعنى بالضم والفتح مع السكون فهما - بمعنى ، وهو مثل العمر والعمر ، وسيأتى قوله « رحما » في الباب الذى بعده أيضا . قوله (وزعم غير سعيد أنها أبدا لجارية) هو قول ابن جرير ، وروى ابن مردويه من وجه آخر عن ابن جرير قال ، وقال يعلى بن مسلم أيضا عن سعيد بن جبير : إنها جارية . وفي رواية الاسماعيلي من هذا الوجه ، قال ويقال أيضا عن سعيد بن جبير : إنها جارية . وللسان من طريق أبى إسحق عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ، فأبدهما ربهما خيرا منه زكاة قال : أبدهما جارية فولدت نبييا من الانبياء ، والطبري من طريق عمرو بن قيس نخعه ، ولابن المنذر عن طريق بسطام بن حميل قال : أبدهما مكان الغلام جارية ولدت نبيين ، وأعيد بن حميد من طريق الحكم بن أبان عن عكرمة : ولدت جارية ، ولابن أبي حاتم من طريق السدى قال : ولدت جارية فولدت نبييا ، وهو الذى كان بعد موسى فقالوا له : ابعث لنا ملكا فقاتل في سبيل الله ، واسم هذا النبي شمعون ، واسم أمه حنة . وعند ابن مردويه من حديث أبى بن كعب أنها ولدت غلاما ، لكن إسناده ضعيف . وأخرجه ابن المنذر بإسناد حسن عن عكرمة عن ابن عباس نحوه . وفي تفسير ابن الكلبي : ولدت جارية ولدت عدة أنبياء فهدى الله بهم أمة . وقيل عدة من جاء من ولدها من الانبياء سيعون نبييا . قوله (وأما داود بن أبى عاصم فقال عن غير واحد : إنها جارية) هو قول ابن جرير أيضا . وروى الطبري من طريق حجاج

ابن محمد عن ابن جريج أخبرني إسماعيل بن أمية عن يعقوب بن عاصم أنها أبدلا جارية . قال وأخبرني عبد الله ابن عثمان بن خثيم عن سعيد بن جبير : إنها جارية . قال ابن جريج : وبلغني أن أمه يوم قتل كانت حبلى بفلان . ويعقوب بن عاصم هو أخو داود وهما ابنا عاصم بن عروة بن مسعود الثقفي وكل منهما ثقة من صفار التابعين . وفي الحديث من الفوائد غير ما تقدم : استجباب الحرص على الازدياد من العلم ، والرحلة فيه ، ولقاء المشايخ وتجمهم المشاق في ذلك ، والاستعانة في ذلك بالأنباغ ، وإطلاق الفتى على التابع ، واستخدام الحر ، وطواعية الخادم لمخدومه وعذر الناس ، وقبول الهبة من غير المسلم . واستدل به على أن الحضرتي لمدة معان قد نهبت عليهما فيما تقدم كقوله (وما فعلته عن أمري) وكاتباع موسى رسول الله له ليشعل منه ، وكأطلاق أنه أعلم منه ، وكأفادامه على قتل النفس لما شرحه بعد وغير ذلك . وأما من استدل به على جواز دفع أغلظ الضررين بأخفهما ، والإغضاء على بعض المتكررات مخافة أن يتولد منه ما هو أشد ، وإفساد بعض المال لإصلاح مظلمة تخصها البيعة للسمن وقطع أذنبا لتتميز ، ومن هذا مصالحة ولي اليتيم السلطان على بعض مال اليتيم خشية ذمها به مجيئها فصحيح ، لكن فيما لا يعادى منصوص الشرع ، فلا يسوغ الاقدام على قتل النفس عن يذوق منه أن يقتل أنفسا كثيرة قبل أن يتعاطى شيئا من ذلك . وإنما فعل الحضرت ذلك لاملأع الله تعالى عليه . وقال ابن بطال : قول الحضرت وأما الغلام فكان كافرا هو باعتبار ما يتول إليه أمره أن لو عاش حتى يبلغ ، واستجباب مثل هذا القتل لا يملأه إلا الله ، والله أن يحكم في خلقه بما يشاء قبل البلوغ وبمده انتهى . ويحتمل أن يكون جواز تكليف المميز قبل أن يبلغ كان في تلك الشريعة فيرتفع الإشكال . وفيه جواز الإخبار بالنصب ويلحق به الألم من مرض ونحوه ، ومحل ذلك إذا كان على غير سطح من المقدور ، وفيه أن المتوجه إلى ربه إيمان فلا يسرع إليه النصب والجوع ، بخلاف المتوجه إلى غيره كما في قصة موسى في توجهه إلى ميقات ربه وذلك في طاعة ربه فلم يقل عنه أنه تعب ولا طلب غدا ولا رافق أحدا ، وأما في توجهه إلى مدين فكان في حاجة نفسه فأصابه الجوع ، وفي توجهه إلى الحضرت لحاجة نفسه أيضا فتعب وجاع . وفيه جواز طلب القوت وطلب الضيافة ، وفيه قيام العذر بالمرّة الواحدة وقيام الحجبة بالثانية ، قال ابن عطية يشبه أن يكون هذا أصل مالك في ضرب الآجال في الأحكام إلى ثلاثة أيام ، وفي النوم ونحو ذلك . وفيه حسن الأدب مع الله وأن لا يضاف إليه ما يستهجن لفظه وإن كان الكل بتقديره وخلقه لقول الحضرت عن السفينة (فأردت أن أعيها) وعن الجدار (فأراد ربك) ومثل هذا قوله **يَا أَيُّهَا الْمَلَأَئِكَةُ وَالْأَنْبِيَاءُ وَالرُّسُلُ وَالْأَشْيَاءُ كُلُّهَا** والشر ليس اليك ،

٤ - **باب** (فلما جاوزوا قال لقنائة آتينا غداً نأخذ لقيها من سفرنا هذا نصبا - إلى قوله - قصصا)
 نصبا : عملاً . جَوْلاً نَحْوُ لَا . قال (ذلك ما كنّا ننتظر ، فآردنا على آثارهما قصصا) . إسرأً ونسكراً : داهية .
 ينقض : ينقض كما تنقض السن . آتخذت واتخذت واحد . رُحماً من الرحم وهي أشد مهالقة من الرحمة ،
 ويطن أنه من الرحيم . ونذهي مكة أم رُحم ، أي الرحمة تنزل بها

٥ - **باب** (قال رأيت إذ أوتينا إلى الصخرة)

٤٧٢٧ - **حديث** بن سعيد حدثني سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن سعيد بن جبير قال

«قَالَ لَابْنُ مَهْأَسَرٍ إِنَّ تَوْفَاَ الْيَكَالِيَّ يَزُمُّ أَنْ مُوسَى بْنُ إِسْرَائِيلَ لَيْسَ بِمُوسَى الْخَضِرَ، فَقَالَ: كَذَبَ عَدُوُّ اللَّهِ، حَدَّثَنَا أَبُو بَنْ كَسْبٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: قَامَ مُوسَى خَطَابِيًّا فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ، فَقِيلَ لَهُ: أَيُّ النَّاسِ أَعْلَمُ؟ قَالَ: أَنَا، فَعَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِ إِذْ لَمْ يَرُدِّ الْعِلْمَ إِلَيْهِ، وَأَوْحَى إِلَيْهِ: بَلَى عَبْدٌ مِنْ عِبَادِي بِمَجْمَعِ الْبَحْرَيْنِ هُوَ أَعْلَمُ مِنْكَ، قَالَ أَيُّ رَبٍّ كَيْفَ السَّبِيلُ إِلَيْهِ؟ قَالَ تَأْخُذُ حَوْتًا فِي مِكْتَلٍ، لَغِينًا فَقَدْتَ الْحَوْتَ فَاتَّبِعْهُ» قَالَ فَخَرَجَ مُوسَى وَمَعَهُ فِتَاهُ يَوْشَعَ بْنِ نُونٍ وَمَعَهُمَا الْحَوْتُ، حَتَّى أَتَيْهَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَنَزَلَ عَنْهَا، قَالَ فَوَضَعَ مُوسَى رَأْسَهُ فَنَامَ. قَالَ سَفْيَانُ: وَفِي حَدِيثٍ غَيْرِ هَذَا قَالَ: وَفِي أَصْلِ الصَّخْرَةِ عَيْنٌ يَقَالُ لَهَا الْحَيَاةُ لَا يُصِيبُ مِنْ مَاءِهَا شَيْءٌ إِلَّا حَيَّ، فَأَصَابَ الْحَوْتَ مِنْ مَاءِ ذَلِكَ اللَّعْنِ، قَالَ فَتَحَرَّكَ وَأَنْسَلَّ مِنْ الْمِكْتَلِ فَدَخَلَ الْبَحْرَ، فَلَمَّا اسْتَقْبَلَ مُوسَى قَالَ لِفِتَاهِهِ: آتِنَا غَدَامَنَا. الْآيَةُ. قَالَ وَلَمْ يَجِدِ النَّصَبَ حَتَّى جَاوَزَ مَا أَمْرَ بِهِ. قَالَ لَهُ فِتَاهُ يَوْشَعَ ابْنُ نُونٍ: أَرَأَيْتَ إِذْ أَوْتَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ قَانِي نَسِيتُ الْحَوْتَ. . . الْآيَةُ. قَالَ فَرَجَعَا يَقْضَانِ فِي آثَارِهِمَا، فَوَجَدَا فِي الْبَحْرِ كَالطَّلَاقِ تَمَرٌ الْحَوْتَ، فَسَكَّانَ لِفِتَاهِهِ عَجَبًا، وَالْحَوْتَ سَرَبًا. قَالَ فَلَمَّا انْتَهَبَا إِلَى الصَّخْرَةِ إِذَا هُمَا بِرَجُلٍ مُسَجَّيٍّ بِثَوْبٍ، فَسَلَّمَ عَلَيْهِ مُوسَى، قَالَ: وَاقِفِي بَارِضَكَ السَّلَامَ؟ فَقَالَ: أَنَا مُوسَى. قَالَ مُوسَى بْنُ إِسْرَائِيلَ؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: هَلْ أَتَيْتُكَ عَلَى أَنْ تَعْمَلَنِي مَا هَلَلْتُ رَشْدًا؟ قَالَ لَهُ الْخَضِرُ: يَا مُوسَى، إِنَّكَ عَلَى عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ فَهَلَسَكَهُ اللَّهُ لَا أَعْلَمُهُ، وَأَنَا عَلَى عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ عَلَيْنِيهِ اللَّهُ لَا تَعْلَمُهُ. قَالَ: بَلَى أَتَيْتُكَ. قَالَ: قَانِي أَتَيْتُنِي فَلَا تَسْأَلُنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحَدِّثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا. فَانْطَلَقَا يَمْشِيَانِ عَلَى السَّاحِلِ، فَمَرَّتَ بِهِمَا سَفِينَةٌ، فَعُرِفَ الْخَضِرُ، فَخَلَعُوا مِنْ سَفِينَتِهِمْ بَغِيرَ نَوْلٍ - يَقُولُ بَغِيرَ أَجْرِ - فَرَكِبَا السَّفِينَةَ، قَالَ وَوَقَعَ عَصْفُورٌ عَلَى حَرْفِ السَّفِينَةِ فَنَفَسَ مَقَارَهُ فِي الْبَحْرِ، فَقَالَ الْخَضِرُ لِمُوسَى: مَا مَعَكَ وَعِلْمِي وَعِلْمُ الْخَلَائِقِ فِي عِلْمِ اللَّهِ إِلَّا مِقْدَارٌ مَا نَعْمَسَ هَذَا الْمُصْغُورُ مِقْدَارَهُ قَالَ فَلَمْ يَفْعَلْ مُوسَى إِذْ عَمِدَ الْخَضِرُ إِلَى قَدُورِهِ فَخَرَّقَ السَّفِينَةَ، فَقَالَ لَهُ مُوسَى: قَوْمٌ سَاحَلُونَا بَغِيرَ نَوْلٍ عَمِدْتَ إِلَى سَفِينَتِهِمْ فَخَرَقْتَهَا لِتَفْرِقَ أَهْلَهَا، لَقَدْ جِئْتَ الْآيَةَ. فَانْطَلَقَا، إِذَا هُمَا بِكَلَامٍ يَلْعَبُ مَعَ الْفُلَانِ، فَآخَذَ الْخَضِرُ بِرَأْسِهِ فَقَطَعَهُ، قَالَ لَهُ مُوسَى: أَفَقَاتَ نَفْسًا زَكِيَّةً بَغِيرَ نَفْسٍ؟ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نَسَكْرًا قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا - إِلَى قَوْلِهِ - فَأَبَوْا أَنْ يُصَيِّفُوهُمَا، فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ، فَقَالَ بِيَدِهِ هَكَذَا فَأَقَامَهُ، فَقَالَ لَهُ مُوسَى: إِنَّا دَخَلْنَا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَلَمْ يُصَيِّفُونَا وَلَمْ يُطْعَمُونَا، لَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا. قَالَ هَذَا فَرَأَى ابْنِي وَبَيْتَكَ، سَأَنْبِئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِيعَ عَلَيْهِ صَبْرًا. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: وَدِدْنَا أَنْ مُوسَى صَبَرَ

حتى يُقَصَّ علينا من أمرها . قال وكان ابن عباس يقرأ : وكان أمامهم ملكٌ يأخذُ كلَّ سفينةٍ صالحةٍ غصباً ،
وأما الفلامُ فسكانُ كافراً »

قوله (باب فلما جاوزا قال لفتاه آتنا غداءنا - الى قوله - قصصا) ساق فيه قصة موسى عن قتيبة عن سفيان ،
وقد نهت على ما فيه من فائدة زائدة في الذي قبله . وقوله عن عمرو بن دينار تقدم قبل باب من رواية الحميدي
عن سفيان حدثنا عمرو بن دينار ، وروى الترمذي من طريق علي بن المديني قال : حججت حجة وائس لي همة
إلا أن أسمع من سفيان الخبر في هذا الحديث ، حتى سمعته يقول : حدثنا حمرو وكان قبل ذلك يقول بالنعنة . قوله
(ينقض ينقاض كما ينقاض السن) كذا لا يذُرُ وإميره « الشيء » بمجمة ومحتانية ، وهو قول أبي عبيدة قال في
قوله (يريد أن ينقض) أي يقطع ، يقال انقضت الدار إذا تهدمت ، قال : وقرأ قوم ينقاض أي ينقلع من
أصله كقولك انقضت السن إذا انقلعت من أصلها ، وهذا يؤيد رواية أبي ذر ، وقرأة ينقاض مروية عن
الزهري . واختلف في ضادها ف قيل بالثدي بوزن يحمار وهو أبلغ من ينقض ، وينقض بوزن يفعل من انقضاض
الطائر إذا سقط الى الأرض ، وقيل بالتخفيف وعليه ينطبق المعنى الذي ذكره أبو عبيدة . وعن علي أنه قرأ
« ينقاض » بالمهمل ، وقال ابن خالويه : يقولون انقضت السن إذا انشقت طويلاً ، وقيل إذا تصدعت كيف كان .
وقال ابن فارس : قيل معناه كالذي بالمعجمة وقيل الشق طويلاً . وقال ابن دريد انقاض بالمعجمة انكسر ، وبالمهمل
انصدع . وقرأ الاعرش تبعاً لابن مسعود « يريد لينقض » بكسر اللام وضم التحتانية وفتح القاف وتخفيف الضاد
من النقض . قوله (نكرا داهية) كذا فيه ، والذي عند أبي عبيدة في قوله (لقد جئت شيئاً لأمرا) داهية ،
ونكرا أي عظيماً . واختلف في أيهما أبلغ ف قيل لأمرا أبلغ من نكرا لأنه قالها بسبب الحرق الذي يفضي إلى هلاك
عدة أنفس وتلك بسبب نفس واحدة . وقيل نكرا أبلغ لكون الضرر فيها ناجزاً بخلاف لأمرا لكون الضرر فيها
متوقفاً . ويؤيد ذلك أنه قال في نكرا (ألم أقل لك) ولم يقلها في لأمرا . قوله (لتخذت واتخذت واحد) هو قول
أبي عبيدة ، ووقع في رواية مسلم عن عمرو بن محمد عن سفيان في هذا الحديث : ان النبي ﷺ قرأها لتخذت وهي
قراءة أبي عمرو ، ورواية غيره لاتخذت . قوله (رحما من الرحم وهي أشد مبالغة من الرحمة . ويظن أنه من الرحيم ،
وتدعى مكة أم رحم أي الرحمة تنزل بها) هو من كلام أبي عبيدة ، ووقع عنده مفترقا ، وقد تقدم في الحديث الذي
قبله ، وحاصل كلامه أن رحما من الرحم التي هي القرابة ، وهي أبلغ من الرحمة التي هي رقة القلب لأنها تستلزمها غالبا
من غير عكس ، وقوله (ويظن ، مبنى للجھول ، وقوله « مشتق من الرحمة » أي التي اشتق منها الرحيم ، وقوله « أم
رحم » بضم الراء والسكون وذلك لتنزل الرحمة بها ، ففيه تقوية لما اختاره من أن الرحم من القرابة لا من الرقة
قوله (باب قوله تعالى : قال أرايت إذ أوتينا إلى الصخرة الخ) ثبتت هذه الترجمة لأبي ذر ، وذكر فيه قصة موسى
والخضر عن قتيبة عن سفيان بن عيينة ، وقد تقدمت عن عبد الله بن محمد عن سفيان بن عيينة في كتاب العلم ، وقوله
في آخرها « قال رسول الله ﷺ ودنا أن موسى صبر حتى يقص الله علينا من أمرهما » تقدم في العلم بلفظ « يرحم
الله موسى لودنا لو صبر » وتقدم في أحاديث الأنبياء عن علي بن عبد الله بن المديني عن سفيان كرواية قتيبة ،
إنك قال بعدها « قال سفيان قال رسول الله ﷺ : يرحم الله موسى الخ » فهذا يحتمل أن تكون هذه الزيادة وهو
« يرحم الله موسى » لم تكن عند ابن عبيدة بهذا الاسناد ، ولكنه أرسلها . ويحتمل أن يكون على سماعه منه مرتين

مرة باثباتها ومرة بحذفها وهو أولى ، فقد أخرجه مسلم عن إسحق بن راهويه وعمر بن محمد الناقد وابن أبي حمزة وعبيد الله بن سعيد والترمذي عن ابن أبي عمر والنسائي عن ابن أبي عمر كلهم عن سفيان بلفظ « رحم الله موسى الخ » متصلا بالخبر . وأخرجه مسلم من طريق رتبة عن أبي إسحق عن سعيد بن جبير بزيادة وإفظه « ولو صبر لرأى العجب » وكان إذا ذكر أحدا من الأنبياء بدأ بنفسه « رحمه الله علينا وعلى أخى كذا » وأخرجه الترمذي والنسائي من طريق حمزة الزيات عن أبي إسحق غنصرا ، وأبو داود من هذا الوجه مطولا ، وإفظه « وكان إذا دعا بدأ بنفسه وقال « رحمه الله علينا وعلى موسى » . وقد ترجم المصنف في الدعوات من خص أخاه بالدعاء دون نفسه وذكر فيه عدة أحاديث ، وكأنه أشار إلى أن هذه الزيادة وهي « كان إذا ذكر أحدا من الأنبياء بدأ بنفسه » لم تثبت عنده ، وقد سئل أبو ساتم الرازي عن زيادة وقعت في قصة موسى والخضر من رواية ابن إسحق هذه عن سعيد بن جبير وهي قوله في صفة أهل القرية « أتيا أهل قرية لثاما طافا في المجالس ، فأنكرها وقال : هي مدرجة في الخبر » ، فقد يقال وهذه الزيادة مدرجة فيه أيضا ، والمحفوظ رواية ابن عيينة المذكورة . والله أعلم

٥ - باب (قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا)

٤٧٢٨ - حدثني محمد بن بشر حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عمرو بن مصعب قال « سألت أبي (قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا) م الحرورية ؟ قال : لا هم اليهود والنصارى ، أما اليهود فكذبوا محمدا ﷺ ، وأما النصارى كفروا بالجنة وقالوا لا طعام فيها ولا شراب ، والحرورية الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ، وكان سعد بهم الفاسقين »

قوله (باب قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا) ذكر فيه حديث مصعب بن سعد « سألت أبي - يعني سعد بن أبي وقاص - عن هذه الآية » وهذا الحديث رواه جماعة من أهل الكوفة عن مصعب بن سعد بألفاظ مختلفة فنبه على ما تبصر منها ، ووقع في رواية يزيد بن هارون عن شعبة بهذا الاسناد عند النسائي « سألت رجل أبي » فكان الراوي نسي اسم السائل فأبهه ، وقد تبين من رواية غيره أنه مصعب راوى الحديث . قوله (هم الحرورية) ؟ بفتح المهملة وضم الراء نسبة إلى حروراء وهي القرية التي كان ابتداء خروج الحوارج على منها ، ولابن مردويه من طريق حصين بن مصعب « لما خرجت الحرورية قلت لأبي : أهؤلاء الذين أنزل الله فيهم ؟ وله من طريق القاسم بن أبي بزة عن أبي الطفيل عن علي في هذه الآية قال « أظن أن بعضهم الحرورية » ، وللحاكم من وجه آخر عن أبي الطفيل قال « قال علي منهم أصحاب النمرود » ، وذلك قبل أن يخرجوا . وأصله عند عبد الرزاق بلفظ « قام ابن الكواء إلى علي فقال : ما الأخسرين أعمالا ؟ قال : وبلك ، منهم أهل حروراء » ، ولعل هذا هو السبب في سؤال مصعب أباه عن ذلك ، وليس الذي قاله علي ببعيد ، لأن اللفظ يتناوله وإن كان السبب مخصوصا . قوله (قال : لا هم اليهود والنصارى) وللحاكم « قال : لا ، أولئك أصحاب الصوامع » ، ولابن أبي حاتم من طريق هلال بن يساف عن مصعب « هم أصحاب الصوامع » ، وله من طريق أبي خبيصة بفتح المعجمة وبالاصاد المهملة واسم عبد الله بن قيس قال « هم الرهبان الذين حبسوا أنفسهم في السواوي » قوله (وأما النصارى كفروا بالجنة وقالوا ليس فيها طعام ولا شراب)

في رواية ابن أبي حاتم من طريق حمرو بن مرة عن مصعب قال : هم جناد النصارى قالوا : ليس في الجنة طصام ولا شراب ، **قوله** (والحرورية الذين ينقضون الخ) في رواية النسائي ، والحرورية الذين قال الله (ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل - الى - الفاسقين) قال زيد : هكذا حفظت . قلت : وهو غلط ، انه أو ممن حفظه عنه ، وكذا وقع عند ابن مردويه وأوائلهم الفاسقون ، والصواب : الخاسرون ، ووقع على الصواب كذلك في رواية الحاكم . **قوله** (وكان سعد يسميهم الفاسقين) لعل هذا السبب في الغلط المذكور ، وفي رواية للحاكم : الخوارج قوم زاغوا فزاغ الله قلوبهم ، وهذه الآية هي التي آخرها الفاسقين فلعل الاختصار اقتضى ذلك الغلط ، وكأن سعدا ذكر الآيتين معا التي في البقرة والتي في الصف ، وقد روى ابن مردويه من طريق أبي هون عن مصعب قال : نظر رجل من الخوارج الى سعد فقال : هذا من أئمة الكفر ، فقال له سعد : كذبت ، أنا قاتلت أئمة الكفر . فقال له آخر : هذا من الأخسرين أصلا ، فقال له سعد : كذبت ، أولئك الذين كفروا بآيات ربهم الآية ، قال ابن الجوزي : وجه خسرانهم أنهم تعبدوا على غير أصل ، فابتدعوا ، وغسروا الاعمار والاعمال

٦ - باب (أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقائه تحبط أعمالهم) الآية

٤٧٢٩ - **حدثنا** محمد بن عبد الله **حدثنا** سعيد بن أبي مريم أخبرنا الميموني قال **حدثني** أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ قال : « إنه ليأتى الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة . وقال : اقرءوا (فلا تقيم لهم يوم القيامة وزنا) . وعن يحيى بن بكير عن النفوذ ابن عبد الرحمن عن أبي الزناد . . . مثله »

قوله (باب (أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقائه) الآية) تقدم من حديث سعد بن أبي وقاص في الذي قبله بيان أنها نزلت في الأخسرين أصلا . **قوله** (**حدثنا** محمد بن عبد الله) هو الذهلي نسبة إلى جد أبيه ، وقوله (**حدثنا** سعيد بن أبي مريم ، هو شيخ البخاري أكثر عنه في هذا الكتاب ، وربما حدث عنه بواسطة كاهنا . **قوله** (الرجل العظيم السمين) في رواية ابن مردويه من وجه آخر عن أبي هريرة والطويل العظيم الأكل الشروب ، . **قوله** (وقال : اقرءوا فلا تقيم لهم يوم القيامة وزنا) القائل يحتمل أن يكون الصحابي ، أو هو مرفوع من بقية الحديث . **قوله** (وعن يحيى بن بكير) هو معطوف على سعيد بن أبي مريم ، والتقدير **حدثنا** محمد بن عبد الله عن سعيد بن أبي مريم وعن يحيى بن بكير . وهذا جزم أبو مسعود ، ويحيى بن بكير هو ابن عبد الله بن بكير ، نسب لجدّه ، وهو من شيوخ البخاري أيضا ، وربما أدخل بينهما واسطة كذا ، وجوز غير أبي مسعود أن تكون طريق يحيى هذه معلقة ، وقد وصلها مسلم عن محمد بن إسحق الصفاقي عنه

١٩ - (صكهمص)

قال ابن عباس : أبصر بهم وأسمع الله يقوله ، وهم اليوم لا يستمعون ولا يهتدون . (في ضلال مدين)
بني قوله (أسمع بهم وأبصر) الكفار يومئذ أسمع شيء وأبصره . (لأرجنك) : لأشيعنك . و (رثيت) :

مَنْظَرًا . وَقَالَ ابْنُ عُيَيْنَةَ (تَوَزَّمُوا أَرْزَا) : تَوَزَّجْتُمْ إِلَى الْمَعَاصِي إِزْطَاجًا . وَقَالَ مجاهد (إِذَا) : عَوَجًا . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ (وَرَدَا) : عَطَاشًا . (أَنَاثَا) : مَالًا . (إِذَا) : قَوْلًا عَظِيمًا . (رَكْزًا) : صَوْتًا . (غِيَا) : خُسْرَانًا . (بُسْكِيَا) : جَمَاعَةً بَالِكٍ . (صِلِيَا) : صَلَّى . (نَزِيرِيَا) : وَالْحَادِي وَاحِدًا : مَجْلَسًا

قوله (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - سورة كهيعص) سقطت البسمة لغير أبي ذر ، وهي له بعد الترجمة . ودوى الحاكم من طريق عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : «الكاف من كريم ، والباء من مادي ، والياء من حكيم ، والعين من علم ، والصاد من صادق ، ومن وجه آخر عن سعيد نحوه لكن قال «عين ، بدل حكيم ، و«عزير ، بدل علم . ولطبري من وجه آخر عن سعيد نحوه لكن قال «الكاف من كبير ، ودوى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال «كهيعص قسم ، أقسم الله به ، وهو من أسماء ، ومن طريق فاطمة بنت هاشم قالت «كان علي يقول : يا كهيعص اغفر لي ، وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : هي اسم من أسماء القرآن . **قوله** (وقال ابن عباس : أسمع بهم وأبصر الله بقوله ، وهم اليوم لا يسمعون ولا يبصرون في ضلال مبين ، يعني قوله (أسمع بهم وأبصر) الكفار يومئذ أسمع شيء وأبصره) وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس ، وعند عبد الرزاق عن قتادة (أسمع بهم وأبصر) يعني يوم القيامة . زاد الطبري من وجه آخر عن قتادة : سمعوا حين لا ينفعهم السمع ، وأبصروا حين لا ينفعهم البصر . **قوله** (لا تشتمك لا تشتمك) وصله ابن أبي حاتم بإسناد الذي قبله ، ومن وجه آخر عن ابن عباس قال : الرفع الكلام . **قوله** (وروينا منظرًا) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس به ، ولابن أبي حاتم من طريق أبي ظبيان عن ابن عباس قال : الأثاث المتاع ، والروى المنظر . ومن طريق أبي رزين قال : الثياب . ومن طريق الحسن البصري قال : الضرر . وسيأتي مثله عن قتادة . **قوله** (وقال أبو وائل الخ) تقدم في أحاديث الأنبياء . **قوله** (وقال ابن عيينة (تَوَزَّمُوا أَرْزَا) تَوَزَّجْتُمْ إِلَى الْمَعَاصِي إِزْطَاجًا) كذا هو في تفسير ابن عيينة ، ومثله عند عبد الرزاق ، وذكره عبد بن حميد عن عمرو بن سعد وهو أبو داود الحفري عن سفيان وهو الثوري قال : نعيم لغراء . ومثله عند ابن أبي حاتم عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، ومن طريق السدي : أطفئهم طغيانًا **قوله** (وقال مجاهد : إِذَا عَوَجًا) سقط هذا من رواية أبي ذر ، وقد وصله الفريابي من طريق ابن أبي نعيم عن مجاهد مثله . **قوله** (وقال ابن عباس : وردا عطاشا) تقدم في بدء الخلق . **قوله** (أَنَاثَا) مَالًا ، وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه ، وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة (أَحْسَنُ أَنَاثَا وَرُثِيَا) قال : أكثر أموالا وأحسن صورًا . **قوله** (إِذَا قَوْلًا عَظِيمًا) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس . **قوله** (غِيَا) خُسْرَانًا ثبت لغير أبي ذر ، وقد وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس . وقال ابن مسعود : انني واد في جهنم بعبد القصر ، أخرجه الحاكم والطبري . ومن طريق عبد الله بن عمرو بن العاص مثله ، ومن طريق أبي أمامة مرفوعًا مثله وأتم منه . **قوله** (رَكَزًا صَوْتًا) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، وعند عبد الرزاق عن قتادة مثله ، وقال الطبري : الرَكَزُ في كلام العرب الصوت الخفى . **قوله** (وقال غيره بكيا جماعة بأك) هو قول أبي عبيدة ، وأتعب بأن قياس جمع بأك بكاء مثل قاض وقضاء ، وأجاب الطبري بأن أصله بكوا

بالواو الثنية مثل قاعد وقعد وقلبت الواو ياء لمجيئها بعد كسرة ، وقيل هو مصدر على وزن فعمل مثل جلس جلوسا ، ثم قال : يجوز أن يكون المراد بالبكي نفس البكاء ، ثم أسند عن عمر أنه قرأ هذه الآية فسجد ثم قال : ويحك هذا السجود فابن البكاء ؟ كذا قال ، وكلام عمر يحتمل أن يريد الجماعة أيضا أي ابن القوم البكي . قوله (صليا صلى يصل) هو قول أبي عبيدة وزاد : والصلى فعمل ، ولكن انقلبت الواو ياء ثم أدغمت . قوله (نديا والنادى واحد مجلسا) قال عبد الرزاق عن معمر بن ميمر عن قتادة في قوله (وأحسن نديا) قال : مجلسا ، وقال أبو عبيدة في قوله (وأحسن نديا) : أي مجلسا ، والندى والنادى واحد والجمع أندية ، وقيل أخذ من الندى وهو السكرم لأن الشكرماء يجتمعون فيه ، ثم أطلنى على كل مجلس . وقال ابن إسحق في «السيرة» في قوله تعالى (فليدع نادية) النادى المجلس ، ويطلق على المجلساء . قوله (وقال مجاهد : فليمدد فليدعه) هو بفتح الدال وسكون العين ، وصله الفرياني بلفظ «فليدهه الله في طغيانه» ، أي يمهله إلى مدة ، وهو بلفظ الأمر والمراد به الإخبار . وروى ابن أبي حاتم عن طريق حبيب بن أبي ثابت قال في حرف أبي بن كعب «قل من كان في الصلاة فإن الله يزيده صلاة»

١ - باب (وأندرهم يوم الحسرة)

٤٧٣ - **حدثنا** عمر بن حفص بن غياث **حدثنا** أبي **حدثنا** الأعمش **حدثنا** أبو صالح عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ «يُؤْتَى بِالْمُوتِ كَهَيْئَةِ كَبْشِ أَمْلَحَ ، فَيُنَادِي مُنَادٌ : يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ فَيْشَرُ ثَبُورٌ وَيَنْظُرُونَ ، فَيَقُولُ : هَلْ تَعْرِفُونَ هَذَا ؟ فَيَقُولُونَ : نَعَمْ ، هَذَا الْمَوْتُ . وَكُلُّهُمْ قَدْ رَأَوْهُ . ثُمَّ يُنَادِي : يَا أَهْلَ النَّارِ ، فَيْشَرُ ثَبُورٌ وَيَنْظُرُونَ ، فَيَقُولُ هَلْ تَعْرِفُونَ هَذَا ؟ فَيَقُولُونَ : نَعَمْ ، هَذَا الْمَوْتُ . وَكُلُّهُمْ قَدْ رَأَوْهُ . فَيَذْخَحُ . ثُمَّ يَقُولُ : يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ ، خَلُودٌ فَلَا مَوْتَ . وَيَا أَهْلَ النَّارِ ، خَلُودٌ فَلَا مَوْتَ . ثُمَّ قَرَأَ (وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ)»

قوله (باب قوله عز وجل وأندرهم يوم الحسرة) ذكر فيه حديث أبي سعيد في ذبح الموت ، وسبأ في الرقاق مشروحا ، وقوله فيه «فيشر ثبور» بمجمة وراء مفتوحة ثم همزة مكسورة ثم موحدة ثقيلة مضمومة أى يمدون أعانهم ينظرون . وقوله «أملح» قال القرطبي الحسكة في ذلك أن يجمع بين صفتي أهل الجنة والنار السواد واليابض . قوله (ثم قرأ وأندرهم) في رواية سعيد بن منصور عن أبي معاوية عن الأعمش عن آخر الحديث «ثم قرأ رسول الله ﷺ ، فاستفاد منه انتفاء الإدراج . وللتزمذى من وجه آخر عن الأعمش في أول الحديث «قرأ رسول الله ﷺ : وأندرهم يوم الحسرة ، فقال : يؤتى بالموت الخ»

٢ - باب (وما ننزّل إلا بأمرٍ ذكركم)

٤٧٣١ - **حدثنا** أبو نعيم **حدثنا** عمر بن ذر قال سمعتُ أبي من سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضى الله عنه قال «قال رسول الله ﷺ لجبريل : ما يأمرك أن تزورنا أكثر مما تزورنا ؟ فنزلت (وما ننزّل إلا بأمرٍ

ربك ، له ما بين أيدينا وما خلفنا »

قوله (باب قوله : وما تنزل إلا بأمر ربك ، له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك) قال عبد الرزاق حمير عن قتادة « ما بين أيدينا الآخرة ، وما خلفنا الدنيا ، وما بين ذلك ما بين النفتين » . **قوله** (قال النبي ﷺ لجبريل ما يمنعك أن تزورنا) روى الطبري عن طريق العوفي وابن مردويه عن طريق سماك بن حرب عن سعيد بن جبير كلاما عن ابن عباس قال « احتبس جبريل عن النبي ﷺ » ، وروى عبد بن حميد وابن أبي حاتم عن طريق عكرمة قال « أبطأ جبريل في النزول أربعين يوما ، فقال له النبي ﷺ : يا جبريل ما نزلت حتى اشتقت إليك ، قال : أنا كنت أشوق إليك ، ولعنني مأمور ، وأوحى الله إلي جبريل قل له (وما تنزل إلا بأمر ربك) » وروى ابن مردويه في سبب ذلك عن طريق زياد الخير عن أنس قال « سئل النبي ﷺ أي البقاع أحب إلى الله وأياها أبغض إلى الله ؟ قال : ما أدرى حتى أسأل » فزل جبريل وكان قد أبطأ عليه ، الحديث . وعند ابن إسحق من وجه آخر عن ابن عباس « ان تريشا لما سألوا عن أصحاب الكهف فكف النبي ﷺ خمس عشرة ليلة لا يحدث الله له في ذلك وسيا ، فلما نزل جبريل قال له : أبطأت ، فذكره . وحكى ابن التين الدوادى في هذا الموضع كلاما في استحكال نزول الوحي في القضايا الحديثة ، مع أن القرآن قديم . وجوابه واضح فلم أتفادل به هنا ، لكن ألحمت به في كتاب التوحيد . (تنبيه) : الأمر في هذه الآية معناه الإذن بدل سبب النزول المذكور ، ويحتمل الحكم أي تنزل مصاحبين لأمر الله عباده بما أوجب عليهم أو حرم ، ويحتمل أن يكون المراد ما هو أهم من ذلك عند من يميز حل اللفظ على جميع معانيه

٣ - باب (أفرأيت الذي كفر بآياتنا وقال لأوتينّ مالا وولداً)

٤٧٣٢ - **حديث** الحيدى حدثنا سفيان عن الأعمش عن أبي الضحى عن مسروق قال « سمعتُ خبّاباً قال : جنتُ للعاص بن وائل السهمي أنقاضه حقاً لي عنده ، فقال : لا أعطيك حتى تكفر بعميدٍ ﷺ . فقلتُ لا ، حتى تموت ثم تُبعث . قال : واني لميتُ ثم مبهوث ؟ قلتُ : نعم . قال : إن لي هناك مالا وولداً فأفضيعُ ، فنزلت هذه الآية (أفرأيت الذي كفر بآياتنا وقال لأوتينّ مالا وولداً) . رواه الثوري وشعبة وحنس وأبو معاوية ووكيع عن الأعمش

قوله (باب قوله أفرأيت الذي كفر بآياتنا وقال لأوتينّ مالا وولداً) قراءة الأكثر بفنختين ، والكوفيين سوى عاصم يضم ثم سكون ، قال الطبري : لعلمهم أرادوا التفرقة بين الواحد والجمع ، لكن قراءة الفتح أشمل وهي أعجب إلى . **قوله** (عن الأعمش عن أبي الضحى) كذا رواه بشر بن موسى وغير واحد عن الحيدى ، وأخرجه ابن مردويه من وجه آخر عن الحيدى بهذا الاسناد فقال « عن أبي وائل ، بدل أبي الضحى والاول أصوب ، وشذ حداد بن شبيب فقال أيضا عن الأعمش عن أبي وائل ، وأخرجه ابن مردويه أيضا . **قوله** (جنت للعاص ابن وائل السهمي) هو والد عمرو بن العاص الصحابي المشهور ، وكان له قدر في الجاهلية ولم يوفق للإسلام ، قال ابن الكلبي : كان من حكام قريش ، وقد تقدم في ترجمة عمر بن الخطاب أنه أجار عمر بن الخطاب حين أسلم .

وقد أخرج الزبير بن بكار هذه القصة مطولة وفيها : إن العاص بن وائل قال : رجل اختار لنفسه أمرا ، فإلحكم له ؟ فرد المشركين عنه ، وكان موته بمكة قبل الهجرة ، وهو أحد المستهزئين . قال عبد الله بن عمرو : سمعت أبي يقول : عاش أبي خسا ومثانين ، وإنه ليركب حمارا إلى الطائف فيمشي عنه أكثر مما يركب ، ويقال إن حماره رماه على شوكة أصابت رجله فالتفتحت فمات منها . قوله (أنقضاه حقا لى عنده) بين في الرواية التي بعد هذه أنه أجره سيفا عمله له ، وقال فيما دكت قينا ، وهو يفتح القاب وسكور التحناتية بعد ما نون وهو الحداد ، ولاحد من وجه آخر عن الأعشى فاجتمعت لى عند العاص بن وائل دراهم . قوله (فقلت لا) أى لا أكفر . قوله (حتى يموت ثم تبعث) مفهومه أنه يكفر حينئذ أسكنه لم يرد ذلك لأن الكفر حينئذ لا يتصور ، فكأنه قال لا أكفر أبدا . والنسكة في تعبيره بالبعث تعبير العاص بأنه لا يؤمن به ، وهذا التقرير يندفع إيراد من استشكل قوله هذا فقال : علنى الكفر ، ومن علق للكفر كفر ، وأجاب بأنه خاطب العاص بما يعتقده فعلق على ما يستحيل برحمه ، والتقرير الأول يفنى عن هذا الجواب . قوله (فأفضيك ، فزلت) زاد ابن مردويه من وجه آخر عن الأعشى ، فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ فزلت . قوله (رواه الثوري وشعبة وحفص وأبو معاوية ووكيع عن الأعشى) أما رواية الثوري فوصلها بعد هذا ، وكذا رواية شعبة ووكيع ، وأما رواية حفص وهو ابن غياث فوصلها في الإجارة ، وأما رواية أبي معاوية فوصلها أحد قال : حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعشى به . وفيه . قال فإني إذا مت ثم يعيش همتني ولى ثم مال وولد فأعطيك ، فأزل الله : أفرأيت الذي كفر بآياتنا - إلى قوله - وبآياتنا فردا ، وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي من رواية أبي معاوية

٤ - باب (أطلع الغيب أم اتخذ عند الرحمن عهدا) قال : موقفا

٤٧٣ - حدثنا محمد بن كثير أخبرنا سفيان عن الأعشى عن أبي الصنع عن مسروق عن خطاب قال دكت قينا بمكة فعملت لعاصي بن وائل للسمي سيفا ، فبعث أنقضاه ، فقال : لا أعطيك حتى تكفر بمحمد ﷺ . قلت لا أكفر بمحمد ﷺ حتى يميتك الله ثم يحيينك . قال : إذا أمانني الله ثم تبعني ولى مال وولد ، فأزل الله (أفرأيت الذي كفر بآياتنا وقال : لأوتين مالا وولدا . أطلع الغيب ، أم اتخذ عند الرحمن عهدا) قال : موقفا . لم يقل الأشجعي عن سفيان « سيفا » ولا « موقفا »

قوله (باب أطلع الغيب أم اتخذ عند الرحمن عهدا . قال موقفا) سقط قوله (موقفا) من رواية أبي ذر ، وساق المؤلف الحديث من رواية الثوري وقال في آخره : أم اتخذ عند الرحمن عهدا ، قال : موقفا . وكذا أخرجه ابن أبي حاتم عن أبيه عن محمد بن كثير شيخ البخاري فيه . قوله (لم يقل الأشجعي عن سفيان سيفا ولا موقفا) هو كذلك في تفسير الثوري رواية الأشجعي عنه

٥ - باب (كلا سنكتب ما يقول ، ونمذله من العذاب مدا)

٤٧٤ - حدثنا بشر بن خالد حدثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن سليمان سمعت أبا الصنع يحدث عن

مسروق عن حَبَابٍ قَالَ : كُتِبَ قَيْنًا فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَكَانَ لِي دِينَ عَلَى الْعَاصِ بْنِ وَائِلٍ ، قَالَ فَأَنَامُوا بِقَاضَاهُ ، فَقَالَ : لَا أَهْلِكَ حَتَّى تَكْفَرَ بِمُحَمَّدٍ ﷺ ، فَقَالَ : وَاللَّهِ لَا أَكْفُرُ حَتَّى يُبَيِّنَ لَكَ اللَّهُ ثُمَّ نُبْهَتْ . قَالَ : فَذَرْنِي حَتَّى أَمُوتَ ثُمَّ أُبْهَتْ ، فَسُوفَ أُوَفِّي مَالًا وَوَلَدًا فَأَقْضِيكَ ، فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ (أَمْ أَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ : لَأُؤْتِيَنَّكَ مَالًا وَوَلَدًا)

قوله (باب كلا سنكتب ما يقول ونمد له من العذاب مدا) ساق فيه الحديث المذكور من رواية شعبة عن الأعمش

٦ - **باب** قوله عز وجل (وزرئته ما يقول وبآيتنا فردا)

وقال ابن عباس (الجبال هَذَا) : هَذَا

٤٧٣٥ - **حَرْشًا** بِمِثْلِي حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنِ أَبِي الضَّحَى عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ حَبَابٍ قَالَ : كُتِبَ رَجُلًا قَيْنًا ، وَكَانَ لِي عَلَى الْعَاصِ بْنِ وَائِلٍ دَيْنٌ ، فَأَتَيْتُهُ أَتَقَاضَاهُ ، فَقَالَ لِي : لَا أَقْضِيكَ حَتَّى تَكْفَرَ بِمُحَمَّدٍ ، قَالَ : قُلْتُ لَنْ أَكْفُرَ بِهِ حَتَّى تَمُوتَ ثُمَّ نُبْهَتْ . قَالَ : وَإِنِّي لَمَبْعُوثٌ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ ؟ فَسُوفَ أَقْضِيكَ إِذَا رَجَعْتُ إِلَى مَالٍ وَوَلَدٍ . قَالَ فَنَزَلَتْ (أَمْ أَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُؤْتِيَنَّكَ مَالًا وَوَلَدًا . أَلَطَعَ النَّيْبَ أَمْ أَخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ، كَلَّا سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ وَنَعَذِّبُهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًا ، وَزُرِّيئُهُ مَا يَقُولُ وَبِآيَاتِنَا فَرْدًا)

قوله (باب وزرئته ما يقول وبآيتنا فردا) ساق فيه الحديث المذكور من رواية وكيع وسياقه أهم كسباق أبي معاوية ، ويحيى شيخه هو ابن موسى ، ويؤخذ من هذا السياق الجواب عن إيراد المصنف الآيات المذكورة في هذه الأبواب مع أن القصة واحدة ، فكأنه أشار إلى أنها كلها نزلت في هذه القصة بدليل هذه الرواية وما وافقها . **قوله** في الترجمة (وقال ابن عباس : هذا همدما) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه

٢٠ - **هـ**

قَالَ ابْنُ جُبَيْرٍ : بِالْبَنْطَلِيَّةِ طَهْ يَارْجُلُ ، يُقَالُ : كُلُّ مَا لَمْ يَنْطِقْ بِحَرْفٍ أَوْ فِيهِ سَمْتَةٌ أَوْ قَانَأَةٌ فَهِيَ عُقْدَةٌ . (أَوْ زَرِي) ظَهَرِي . (فَيَسْتَحْكِمُ) يُهَيِّسُكَكُمْ . (أَلْأَمْلَى) تَأْنَيْتُ الْأَمْلَى ، يَقُولُ : بِيَدَيْكُمْ ، يُقَالُ : خِذْ أَلْأَمْلَى ؛ خِذِ الْأَمْلَى . (ثُمَّ اتَّخَذُوا صَفًّا) يُقَالُ : هَلْ أَتَيْتَ الصَّفَّ الْيَوْمَ ؟ بَعْنَى لِلصَّلَى الَّذِي يُصَلِّي فِيهِ . (فَأَوْحَسَ) ائْتَمَرَ خَوْفًا فَذَهَبَ الْوَادِ مِنْ (خِيفَةٍ) لِكَسْرِ قَرْعِ الْخَاوِ . (فِي جُذْرٍ) أَيْ عَلَى جَذْوَعِ الْخَلِّ . (حَطَّطَكَ) بِالْكَافِ (مِسَاسٌ) مَصْدَرُ مَاسَهُ مِسَاسًا . (لَنَذْرَيْنَهُ) لَنَذْرَيْنَهُ (قَاهَا) يَعْلَمُهُ الْمَاءُ وَالصَّنْصَفُ لِلْمُسْتَوَى مِنَ الْأَرْضِ . وَقَالَ مُجَاهِدٌ (أَوْزَارًا) أَثْقَالًا (مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ) الْخَلَى الَّذِي اسْتَعَارُوا مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ (فَقَذَفْنَاهَا) فَأَلْقَيْنَاهَا (أَلْقَى) صَنَعَ

(قنسى) موسى - هم يقولونه أخطأ لرب ، (لا يرجع إليهم قولاً) المجمل ، حساً : حسن الأقدام . (حترتى أعى) من حجبى (وقد كنت بصيراً) في الدنيا . قال ابن عباس (بقبس) ضلوا الطريق وكانوا شائنين ، قال : إن لم أجد عليها من : ي طريق آتاكم بنار توقدون . قال ابن عيينة : أمثكم طريقة أعدلهم . وقال ابن عباس قصاً لا يظلم فيهم من حسناته . (عوجاً) وادياً ، (ولاً أمناً) راية . (سرتها) : حالتها الأولى . (النبي) النبي . (ضنكا) الشقاء . (هوى) شقى . (بالوادي القدس) المبارك (طوى) : اسم الوادي (بمكنا سيوى) منصف بينهم . (يبدأ) يابسا ، (على قدر) : على موهل . (لا تزيأ) : لا تفضفا . (يفرط) عقوبة

قوله (سورة طه - بسم الله الرحمن الرحيم) قال عكرمة والضحاك بالنبطية أى طه يارجل (كدا لآي ذر والنسني ، ولغيرهما قال ابن جبير أى سعيد ، فأما قول عكرمة في ذلك فوصله ابن أبي حاتم من رواية حصين بن عبد الرحمن عن عكرمة في قوله طه د أى طه يارجل ، وأخرجه الحاكم من وجه آخر عن عكرمة عن ابن عباس في قوله طه د قال هو كتولك يا محمد بالحبيشية ، وأما قول الضحاك فوصله الطبري من طريق قره بن خالد عن الضحاك ابن مزاحم في قوله طه د قال يارجل بالنبطية ، وأخرجه عبد بن حميد من وجه آخر قال : قال رجل من بني مازن ما يخفى على من القرآن شيء ، فقال له الضحاك : ما طه ؟ قال : اسم من أسماء الله تعالى ، قال : إنما هو بالنبطية يارجل وسيأتي الكلام على النبط في سورة الرحمن . وأما قول سعيد بن جبير فروياه في الحمديات ، للبغوي ، وفي مصنف ابن أبي شيبة ، من طريق سالم الأقفلس عنه مثل قول الضحاك ، وزاد الحارث في مسنده من هذا الوجه فيه ابن عباس ، وقال عبد الرزاق عن معمر عن الحسن وعن قتادة وقال في قوله طه قال : يارجل ، وعند عبد بن حميد عن الحسن وعطاء مثله ، ومن طريق الربيع بن أنس قال : كان النبي ﷺ إذا صلى قام على رجل ورفع أخرى ، فأنزل الله تعالى طه ، أى طأ الأرض ، وابن مردويه من حديث علي بن وهب زيادة أن ذلك أطول قيام الليل ، وقرأت بخط الصديقي في هامش نسخته : بلغنا أن موسى عليه السلام حين كلمه الله قام على أطراف أصابعه خوفاً ، فقال الله عز وجل طه أى اطمئن . وقال الخليل بن أحمد : من قرأ طه بفتح ثم سكون فعناه يارجل ، وقد قيل إنها لغة عك ، ومن قرأ بلفظ الحرفين فعناه اطمئن أو طأ الأرض . قلت : جاء عن ابن الكلبي أنه لو قيل لعكي يارجل لم يجب حتى يقال له طه . وقرأ بفتح ثم سكون الحسن وعكرمة ، وهي اختيار ورش ، وقد وجهوها أيضا على أنها فعل أمر من الوطء إما بقلب الهمزة ألفاً أو بإدخالها هاء ، فيوافق ما جاء عن الربيع بن أنس فإنه على قوله يكون قد أبدل الهمزة ألفاً ولم يحدفها في الأمر نظراً إلى أصلها ، لكن في قراءة ورش حذف المفعول البتة . وعلى ما نقل الربيع بن أنس يكون المفعول هو الضمير وهو الأرض ، وإن لم يتقدم لها ذكر لما دل عليه الفعل ، وعلى ما تقدم يكون اسماً . وقد قيل إن طه من أسماء السورة كما قيل في غيرها من الحروف المقطعة . **قوله** (وقال مجاهد أتى صنع أزدى : ظهري ، فيسحتكم : يهلككم) تقدم ذلك كله في قصة موسى من أحاديث الأنبياء . **قوله** (المثل : تأنيث الأمل الخ) هو قول أبي عبيدة وقد تقدم شرحه في قصة موسى أيضاً . وكذلك قوله (فأوحى في نفسه خيفة)

وقوله (في جذوع النخل) و (خطبك) و (مساس) و (لنصفه في اليم نسفا) وكلام أبي عبيدة .
قوله (قاطا يعلوه الماء ، والنصف المستوي من الأرض) قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : القاع
الصفصف الأرض المستوية ، وقال الفراء : القاع ما انبسط من الأرض ويكون فيه السراب نصف النهار ، والصفصف
الأسلس الذي لا نبات فيه . **قوله** (وقال بجاده : أوزارا أنقلا) ثبت هذا لأبي ذر ، وهو عند الفريابي من طريقه
قوله (من زينة القوم : الحبل الذي استعاروا من آل فرعون) وهو الأنقال ، وصله الفريابي أيضا ، وقد تقدم في
قصة موسى . وروى الحاكم من حديث علي قال : عهد السامري إلى ما قدر عليه من الحبل فضربه بجلا ، ثم ألقى القبض
في جوفه فإذا هو بجمل له خوار ، الحديث ، وفيه : فعمد موسى إلى العجل فوضع عليه المبارد على شفير الماء فاشرب
من ذلك أحد من كان عبد العجل إلا اصفر وجهه ، وروى النسائي في الحديث الطويل الذي يقال له حديث الفثون
عن ابن عباس قال : لما توجه موسى لميثقات ربه خطب هارون بنى إسرائيل فقال : إنكم خرجتم من مصر وأقوم
فرعون عندكم ودائع وعواري ، وأنا أرى أن تحضر حفيرة ونلني فيها ما كان عندكم من متاعهم فتحرره ، وكان
السامري من قوم يعبدون البقر وكان من جيران بنى إسرائيل فاحتمل معهم فرأى أثرا فاخذ منه قبضة فربهاون
فقال له : ألا تلقى ما في يدك ؟ فقال : لا أفها حتى تدعوا الله أن يكون ما أريد ، فدعا له فאלفها فقال : أريد أن
يكون بجلا له جوف يخور . قال ابن عباس : ليس له روح ، كانت الريح تدخل من دبره وتخرج من فيه فكان الصوت
من ذلك ، فتفرق بنو إسرائيل عند ذلك فرقا ، الحديث بطوله . **قوله** (فقدفها ألقيتها ، ألقى صنع ، فنى موسى هم
يقولونه أخطأ الرب ، لا يرجع إليهم قولا : العجل) تقدم كله في قصة موسى . **قوله** (ممسا حس الاقدام) وصله
الطبري من طريق ابن أبي نجيم عن مجاهد ، وعن قتادة قال : صوت الاقدام ، أخرجه عبد الرزاق ، وعن عكرمة
قال : وطء الاقدام ، أخرجه عبد بن حميد ، وقال أبو عبيدة في قوله ممسا قال : صوتا خفيا . **قوله** (حشرتى أعمى
عن حجتى ، وقد كنت بصيرا في الدنيا) وصله الفريابي من طريق مجاهد . **قوله** (وقال ابن عباس بقبس ضلوا
الطريق وكابوا شاتين الخ) وصله ابن عبيدة من طريق عكرمة عنه وفي آخره : أنكم بنار تودقون ، ووقع في رواية
أبي ذر تدفنون . **قوله** (وقال ابن عبيدة : أمثلهم طريقة أعدلهم) كذا هو في تفسير ابن عبيدة ، وفي رواية
للطبري عن سعيد بن جبير : أوفاهم عقلا ، وفي أخرى عنه : أعلمهم في أنفسهم . **قوله** (وقال ابن عباس هضبا لا
يظلم فيه ضم من حسناته) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (فلا يخاف ظلما
ولا هضبا) قال : لا يخاف ابن آدم يوم القيامة أن يظلم فيزداد في سيئاته ولا يهضم فينبق من حسناته . وعن قتادة
عند عبد بن حميد مثله . **قوله** (عوجا واديا ، ولا أمثا رابية) وصله ابن أبي حاتم أيضا عن ابن عباس ، وقال أبو
عبيدة : العوج بكسر أوله ما اعوج من المسائل والأودية ، والامت الانثناء . يقال مد حبله حتى ما ترك فيه أمثا .
قوله (ضنكا الشقاء) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، وللطبري عن عكرمة مثله ،
ومن طريق قيس بن أبي حازم في قوله (معيشة ضنكا) قال : رزقا في معصية ، وصحح ابن حبان من حديث أبي
هريرة مرفوعا في قوله (معيشة ضنكا) قال : عذاب القبر ، أورده من وجهين مطولا ومختصرا ، وأخرجه سعيد
ابن منصور والحاكم من حديث أبي سعيد الخدري موقوفا ومرفوعا ، والطبراني من حديث ابن مسعود ، ورجح
الطبري هذا مستندا إلى قوله في آخر الآيات (ولعذاب الآخرة أشد وأبقى) وفي تفسير الضنك أقوال أخرى :

قيل الضيق وهذا أشهرها ، ويقال إنها كلمة فارسية معناها الضيق وأصلها التذك بمثناة فوقانية بدل الضاد فمربت ، وقيل الحرام ، وقيل الكسب الحديث . **قوله** (هوى شق) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة أيضا . **قوله** (سيرتا : حالتها الأولى ، وقوله التي : التي ، بالوادي المقدس : المبارك ، طوى : اسم الوادي) تقدم كله في أحاديث الانبياء . **قوله** (بملكنا : بأمرنا ، سوى : منصف بينهم ، يبسا : يابساً . على قدر : على موعد) سقط هذا كله لآني ذر ، وقد تقدم في قصة موسى أيضا . **قوله** (يفرط : عقوبة) قال أبو عبيدة ، في قوله (أن يفرط علينا) قال : يقدم علينا بعقوبة ، وكل متقدم أو متعجل فارط . **قوله** (ولا تنيا : لا تضعنا) وصله عبد بن حميد من طريق قتادة مثله ، ومن طريق مجاهد كذلك ، ومن طريق أخرى ضعيفة عن مجاهد عن ابن عباس ، وروي ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (لا تنيا) لا تبطلنا

١ - باب (واصطغمتك لنفسي)

٤٧٣٦ - **حدثنا** الصلت بن محمد **حدثنا** مهدي بن ميمون **حدثنا** محمد بن سهر بن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ قال « التي آدم وموسى » فقال موسى لآدم : أنت الذي أشقيت الناس وأخرجتهم من الجنة ؟ قال له آدم : أنت الذي اصطغمتك الله برساليه ، واصطغمتك لنفسه ، وأنزل عليك التوراة ؟ قال : نعم . قال : فوجدتها كتب على قبل أن يخلقني ؟ قال : نعم . فخرج آدم موسى . (الميم) : البحر **قوله** (باب واصطغمتك لنفسي) وقع في رواية أبي أحمد الجرجاني واصطغمتك ، وهو تصحيف ، ولعلها ذكرت على سبيل التفسير ، وذكر في الباب حديث أبي هريرة في محاجة موسى وآدم عليهما السلام وسيأتي شرحه في كتاب القدر

٢ - باب (ولقد أوحينا إلى موسى أن أسير بمهادي قاضرب لهم طريقا في البحر يبسا ، لا تخاف دركا ولا نخشا . فأتيتهم فرعون بنموده ففسخهم من الميم ماغشيم وأضل فرعون قومه وما هدى)

٤٧٣٧ - **حدثني** يعقوب بن إبراهيم **حدثنا** روح **حدثنا** شعبة **حدثنا** أبو بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « لما قدم رسول الله ﷺ المدينة ، واليهود يصوم عاشوراء ، فسألهم فقالوا : هذا اليوم الذي ظهر فيه موسى على فرعون ، فقال النبي ﷺ : نحن أولى بموسى منهم فصوموه » **قوله** (باب ولقد أوحينا إلى موسى الخ) وقع عند غير أبي ذر وأوحينا إلى موسى ، وهو خلاف التلاوة **قوله** (الميم البحر) وصله ابن أبي حاتم من طريق أسباط بن نصر عن السدي وذكر حديث ابن عباس في صيام عاشوراء ، وقد سبق شرحه في كتاب الصيام مستوف

٣ - باب (ولا يخرجنكما من الجنة فتش)

٤٨٣٨ - **حدثنا** قتيبة **حدثنا** أيوب بن النجار عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن

أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال « حاج موسى آدم فقال له : أنت الذى أخرجت الناس من الجنة بذنك وأشقيتهم . قال قال آدم : يا موسى أنت الذى اصطفاك الله برسالاته وبكلامه ، أتومئى على أمرى كنهه الله على قـل أن يخلفنى ، أو قدره على قـل أن يخلفنى ؟ قال رسول الله ﷺ : فخرج آدم موسى »
قوله (باب قوله فلا يفرجنكما من الجنة فـدش) ذكر فيه حديث أبي هريرة فى حاجة موسى وآدم عليهما السلام وسياق فى القدر إن شاء الله تعالى

٢١ - سورة الأنبياء

٤٣٩ - **حدثنا** محمد بن بشار **حدثنا** عند رحدثنا شعبة عن أبي إسحاق قال سمعتُ عبدَ الرحمن بن يزيد من عبد الله قال : بنى إسرائيل ، والـكـهـف ، ومريم ، وحـلـه ، والأنبياء من اللـقـاق الأول ، ومن من تـلـادى . وقال قتادة : جذاذ : قطعهم . وقال الحسن : فى فـلـك ، مثل فـلـكـة المـنـزـل ، يـسـجـون : يـدـوون . قال ابن عباس : فـتـت : رعت لـيلاً . يصعبون : يـمـنـعون . أممكم أمة واحدة : قال دينسك دين واحد . وقال عكرمة : حصب جهنم حطب بالحـبـشة . وقال غيره : أحسوا تو فـعوا ، من أحسست . حامدين : حامدين . حصيد مستأصل ، يقع على الواحد والـثـنـين والـجـمـع . لا يستحيرون : لا يـعـيـون ، ومنه حسد ، وحسرت بـمـهـرى . عميق : بعيد . نكسوار دوا . صنعة أبوس : الدروع . تقطعوا أمرهم : اختلفوا . الحـبـس والحـس والجـرس والحـس واحد وهو الصوت الغلى . آذناك : أهلكنا ، آذنتكم إذا أهلكته ، فانت وهو على سواء لم تغدر . وقال مجاهد : لعلكم تسألون : تفهمون . ارتضى رضى . التائبين : الأصنام . السجل : الصحيفة

قوله (سورة الأنبياء - بسم الله الرحمن الرحيم) ذكر فيه حديث ابن مسعود قال : بنى إسرائيل كذا فيه ، وزعم بعض الشراح أنه وهم وليس كذلك بل له وجه وهو أن الأصل سورة بنى إسرائيل لحذف المضاف وبقي المضاف إليه على هيئته ، ثم وجدت فى رواية الإسماعيل سمعت ابن مسعود يقول فى بنى إسرائيل الخ ، وقد تقدم شرحه مستوفى فى تفسير سبحان ، وزاد فى هذه الرواية ما لم يذكره فى تلك ، وحاصله أنه ذكر خمس سور متواليه ، ومقتضى ذلك أنه نزل بمكة ، لكن اختلف فى بعض آيات منهن أما فى سبحان فقوله (ومن قتل مظلوماً) وقوله (وإن كادوا ليستفزونك - الى - تحويلاً) وقوله (ولقد آتينا موسى تسع آيات) الآية ، وقوله (وقول رب ادخلنى مدخل صدق) الآية . وفى الكهف قوله (واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم) الآية ، وقيل من أولها الى (أحسن عملاً) وفى مريم (وإن منكم إلا وادعها) الآية . وفى طه (وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها) الآية ، وفى الأنبياء (أفلا يرون أنا نأتى الأرض ننفصها) الآية ، قيل فى جميع ذلك إنه مدنى ، ولا يثبت شئ من ذلك ، والجمهور على أن الجميع مكيات ، وشذ من قال خلاف ذلك . **قوله** (وقال قتادة : جذاذ قطعهم) وصله الطبرى من طريق سعيد عن قتادة فى قوله (لعلهم جذاذ) أى قطعاً .

(تنبيه) قرأ الجمهور (جذاذ) بضم أوله وهو اسم للشيء المكسر كالخطام في المخطم ، وقيل جمع جذاذة كزجاج وزجاجة ، وقرأ الكسائي وابن عيينة بكسر أوله ف قيل هو جمع جذيد ككرام وكريم ، وفيها قرأت أخرى في الشواذ . **قوله** (وقال الحسن : في فلك مثل فلسكة المغزل) وصله ابن عيينة عن عمرو عن الحسن في قوله (وكل في فلك يسبحون) مثل فلسكة المغزل . **قوله** (يسبحون يدورون) وصله ابن المنذر عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (كل في فلك يسبحون) قال : يدورون حوله . ومن طريق مجاهد (في فلك) كهيئة حديدة الرمح (يسبحون) يحرون . وقال الفراء قال يسبحون لأن السباحة من أفعال الآدميين فذكرت بالنون مثل (والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين) . **قوله** (وقال ابن عباس : نفثت رعد ليلا) سقط دليلا ، لغير أبي ذر ، وقد وصله ابن أبي حاتم عن طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس بهذا وهو قول أهل اللغة : نفثت إذا رعدت ليلا بلا راع ، وإذا رعدت نهارا بلا راع قيل حملت . **قوله** (يصحبون يمتعون) وصله ابن المنذر عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (ولا هم منا يصحبون) قال يمتعون . ومن وجه آخر منقطع عن ابن عباس « يمتعون » قال ينصرون ، وهو قول مجاهد رواه الطبري . **قوله** (أمتكم أمة واحدة : دينكم دين واحد) قال قتادة في هذه الآية (أن هذه أمتكم) قال : دينكم ، أخرجه الطبري وابن المنذر عن طريقه . **قوله** (وقال عكرمة - حسب جهنم حطب بالحبيشة) سقط هذا لابي ذر . وقد تقدم في بدء الخلق ، وروى الفراء بأسنادين عن علي وعائشة أنهما قرآ - حطب بالطاء ، وعن ابن عباس أنه قرأها بالضاد الساكنة المنقولة قال وهو ما هيئت به النار . **قوله** (وقال غيره : أحسوا توقعوا من أحسست) كذا لم ولنسفي ، وقال معمر : أحسوا الخ ، ومعمر هذا هو بالسكون وهو أبو حبيدة معمر بن المثنى اللخوي ، وقد أكثر البخاري نقل كلامه ، فتارة يصرح بمزوه وتارة يهمله . وقال أبو عبيدة في قوله (فلما أحسوا بأسنا) لقوه يقال هل أحسست فلانا أي هل وجدته ، وهل أحسست من نفسك ضعفا أو شرا . **قوله** (حامدين حامدين) قال أبو عبيدة في قوله (حصيدا حامدين) مجاز حامد أي حامد ، كما يقال للدار إذا طفت خمدت ، قال : والحصيد المستأصل ، وهو بوصف بلفظ الواحد والاثنين والجمع من الذكر والانثى سواء كأنه أجرى مجرى المصدر ، قال ومثله (كانتا رتقا) ومثله (لجملم جذاذ) . **قوله** (والحصيد مستأصل يقع على الواحد والاثنين والجميع) كذا لابي ذر ، وغيره حصيدا مستأصلا وهو قول أبي عبيدة كما ذكرته قبل . (تنبيه) هذه القصة نزلت في أهل حضور بفتح المهملة وضم المعجمة قرية بصنعاء من اليمن ، وبه جزم ابن السكيت . وقيل بنادية الحجاز من جهة الشام : بعث إليهم نبي من حمير يقال له شعيب وليس صاحب مدين بين زين سليمان وعيسى فكذبوه فقصهم الله تعالى ، ذكره السكيت . وقد روى قصته ابن مردويه عن حديث ابن عباس ولم يسمه . **قوله** (ولا يستحسرون لا يعييون ، ومنه حسير وحسرت يعيرى) هو قول أبي عبيدة أيضا ، وكذا روى الطبري عن طريق سعيد عن قتادة في قوله (ولا يستحسرون) قال لا يعييون . (تنبيه) : وقع في رواية أبي ذر « يعييون » بفتح أوله ووجه ابن التين وقال : هو من أعيا أي الصواب بضم أوله . **قوله** (عميق بعيد) كذا ذكره هنا ، وإنما وقع ذلك في السورة التي بعدها وهو قول أبي عبيدة . وكأنه لما وقع في هذه السورة (الجاء) وجاء في التي بعدها (من كل فج عميق) كأنه استطراد من هذه هذه أركان في طرة فنقلها الناسخ إلى غير موضعها . **قوله** (نكسوا ردوا) قال أبو عبيدة في قوله « ثم نكسوا على رءوسهم » : أي قلبوا ، وتقول نكسته على رأسه إذا قلبته . وقال

الفراء : نكسوا رجعوا . وتعبه الطبري بأنه لم يتقدم شيء يصح أن يرجعوا إليه ، ثم اختار ما رواه ابن إسحق وحاصله أنهم قلبوا في الحجة فاحتجوا على إبراهيم بما هو حجة لإبراهيم عليه السلام . وهذا كله على قراءة الجمهور . وقرأ ابن عتبة (نكسوا) بالفتح وفيه حذف تقديره نكسوا أنفسهم على رؤسهم . قوله (صنعة لبوس الدروع) قال أبو عبيدة : اللبوس السلاح كله من درع إلى رمح . وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : القبرس الدروع كانت صفائح ، وأول من سردها وحاقها داود . وقال الفراء : من قرأ (لتحصنكم) بالمشنة فلنأيت الدروع ، ومن قرأ بالثحتانية فلتذكير اللبوس . قوله (تقطعوا أمرهم اختلفوا) هو قول أبي عبيدة وزاد : وتفرقوا . وروى الطبري عن طريق زيد بن أسلم مثله وزاد ، في الدين ، . قوله (الحسيس والحس والجرس والحس واحد ، وهو من الصوت الخفي) سقط لأبي ذر ، والحس ، . وقال أبو عبيدة في قوله (لا يسمعون حديثها) أي صوتها ، والحسيس والحس واحد ، وقد تقدم في أوامر سورة مريم . قوله (أذنك أعلناك ، أذنتك إذا أعلت فانت وهو على سواء لم تغدر) قال أبو عبيدة في قوله (أذنتك على سواء) : إذا أذنت عسوك وأعلت ذلك ونيزت إليه الحرب حتى تكون أنت وهو على سواء فقد أذنته . وقد تقدم في تفسير سورة إبراهيم عليه السلام . وقوله (أذنك) هو في سورة حم فصلت ذكره هنا استطرادا . قوله (وقال مجاهد : لعلمكم تستلون تفهمون) وصلة الفريابي من طريقه ، ولابن المنذر من وجه آخر عنه ، تفهمون . قوله (ارتضى رضى) وصلة الفريابي من طريقه بلفظ ، رضى عنه ، وسقط لأبي ذر . قوله (القنايل الاصنام) وصلة الفريابي من طريقه أيضا . قوله (السجل الصحيفة) وصلة الفريابي من طريقه وجزم به الفراء ، وروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (كطلى السجل) يقول كطلى الصحيفة على الكتاب ، قال الطبري : معناه كطلى السجل على ما فيه من الكتاب وقيل على معنى من أى من أجل الكتاب لأن الصحيفة تطوى حشواته لما فيها من الكتابة . وجاء عن ابن عباس أن السجل اسم كاتب كان للنبى ﷺ أخرجه أبو داود والنسائي والطبري من طريق عمرو بن مالك عن أبي الجوزاء عن ابن عباس هذا ، وله شاهد من حديث ابن عمر عند ابن مردويه . وفي حديث ابن عباس المذكور عند ابن مردويه : والجل الرجل باسان الحليش . وعند ابن المنذر من طريق السدي قال : الله الملك . وعند الطبري من وجه آخر عن ابن عباس مثله . وعند عبد بن حميد من طريق عطية مثله . وبإسناد ضعيف عن علي مثله . وذكر السهيلي عن النقاش أنه ملك في السماء الثانية ترفع الحفظاء إليه الأعمال كل خميس وأثنين . وعند الطبري من حديث ابن عمر بعض معناه . وقد أنكر الثعلبي والسهيلي أن السجل اسم الكاتب بأنه لا يعرف في كتاب النبي ﷺ ولا في أصحابه من اسمه السجل ، قال السهيلي ولا وجد إلا في هذا الخبر ، وهو حصر مردود ، فقد ذكره في الصحاح ابن منده وأبو نعيم وأوردا من طريق ابن خنيزار عن عبيدة الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال : كان للنبى ﷺ كاتب يقال له سجل ، وأخرجه ابن مردويه من هذا الوجه

٢ - باب (كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا)

٤٧٤٠ - حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن الزهري بن النعمان - شيخ من النخع - عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهم قال « خطب النبي ﷺ فقال : إنكم تحشرون إلى الله حفاة عراة غرلا »

كما بدأنا أول خلق نعيده ، وعدأ علينا ، إنا كنا فاعلين . ثم إن أول من يكسى يوم القيامة إبراهيم ، ثم يياه . رجال من أمي فيؤخذ بهم ذات الشمال ، فأقول : يا رب احبني ، فيقال : لا تدرى ما أحدثوا بعدك . فأقول كما قال العبد الصالح (كنت عليهم شهيداً مادمتم فيهم - إلى قوله - شهيداً) فيقال : إن هؤلاء لم يزالوا مُرْتَدِّين على أعقابهم منذ فارقتهم .

ثم ذكر المصنف حديث ابن عباس : إنكم محشورون إلى الله حفاة عراة ، الحديث ، وسيأتي شرحه في كتاب الرقاق إن شاء الله تعالى

٢٢ - سورة الحج

وقال ابن عيينة الخبيثين : المطهين وقال ابن عباس في (إذا نمت ألقى الشيطان في أميته) : إذا حدث ألقى الشيطان في حديثه ، فيبطل الله ما يلقي الشيطان ويحكم آياته ، ويقال (أميته) : قرأته . (إلا أمانى) يقرءون ولا يكتبون . وقال مجاهد (متشيد) : بالقصة ، جس . وقال غيره يسعون : يقرءون ، من السعوط : ويقال : يسعون يطشون (وهذوا إلى الطيب من القول) أهدوا إلى القرآن ، وهذوا إلى مراط الحيد : الإسلام . وقال ابن عباس (بسبب) : بجمل إلى سقر البيت . (ثانی عطفه) : مستكبر . (تنقل) : تشغل

قوله (سورة الحج - بسم الله الرحمن الرحيم) . قوله (قال ابن عيينة : الخبيثين المطهين) هو كذلك في تفسير ابن عيينة ، لكن أسنده عن ابن أبي نجيع عن مجاهد ، وكذا هو عند ابن المنذر من هذا الوجه ، ومن وجه آخر عن مجاهد قال : المصلين ، ومن طريق الضحاك قال : المتواضعين . والخبيث من الإغيات ، وأصله الخبيث بفتح أوله وهو المطهين من الأرض . قوله (وقال ابن عباس) إذا نمت ألقى الشيطان في أميته (إذا حدث ألقى الشيطان في حديثه ، فيبطل الله ما يلقي الشيطان ويحكم آياته) ، وصلة الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مقطعا . قوله (ويقال أميته قرأته ، إلا أمانى : يقرءون ولا يكتبون) هو قول الفراء قال : التقي التلاوة قال وقوله (لا يملون الكتاب إلا أمانى) قال : الأمانى أن يقتل الاحاديث ، وكانت أحاديث يسمعونها من كبرائهم وليست من كتاب الله ، قال ومن شواهد ذلك قول الشاعر :

تمنى كتاب الله أول ليلة تمنى داود الزبور على رسل

قال الفراء : والتقى أيضا حديث النفس انتهى . قال أبو جعفر النحاس في كتاب « معاني القرآن » له بعد أن ساق رواية علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في تأويل الآية : هذا من أحسن ما قيل في تأويل الآية وأعلاه وأجله ثم أسنده عن أحمد بن حنبل قال : « مصر صحيفة في التفسير رواها علي بن أبي طلحة لورحل رجل فيها إلى مصر قاصدا ما كان كثيرا انتهى . وهذه النسخة كانت عند أبي صالح كاتب الليث رواها عن معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة

عن ابن عباس ومحمد بن جبير، وقد أخرجه ابن أبي حاتم وابن المنذر بوسطهم وبين أبي صالح انتهى. وعلى تأويل ابن عباس هذا يحمل ما جاء عن سعيد بن جبير، وقد أخرجه ابن أبي حاتم والطبري وابن المنذر من طرق عن شعبة عن أبي بشر عنه قال: «قرأ رسول الله ﷺ بمكة والنجم، فلما بلغ (أفرايم الثلاث والعزى ومناة الثالثة الأخرى) أتى الشيطان على لسانه: تلك الغرائق العلى وإن شفاعتهن لترجى، فقال المشركون ما ذكر اهتنا بخير قبل اليوم، فسجدوا وسجدوا، فزلت هذه الآية، وأخرجه البزار وابن مردويه من طريق أمية بن خلف عن شعبة فقال في أسنده: عن سعيد بن جبير عن ابن عباس، فيما أحسب، ثم ساق الحديث، وقال البزار: لا يروى متصلا إلا بهذا الاسناد، تفرد بوضعه أمية بن خلف وهو ثقة مشهور، قال: وإنما يروى هذا من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس انتهى. والكلبي متروك ولا يعتمد عليه، وكذا أخرجه التماس بسنده آخر فيه الراقي، وذكره ابن إسحق في السيرة مطولا وأسندها عن محمد بن كعب، وكذلك موسى بن عتبة في المغازي عن ابن شهاب الزهري، وكذا ذكره أبو معشر في السيرة له عن محمد بن كعب القرظي ومحمد بن قيس، وأورده من طريقه الطبري، وأورده ابن أبي حاتم من طريق أسباط عن السدي، ورواه ابن مردويه من طريق عباد بن صهيب عن يحيى بن كثير عن الكلبي عن أبي صالح وعن أبي بكر الهذلي وأيوب عن عكرمة وسليمان التيمي عن حدثه ثلاثهم عن ابن عباس، وأوردها الطبري أيضا من طريق العوفي عن ابن عباس، وممنما كلهم في ذلك واحد، وكلها سوى طريق سعيد بن جبير إما ضعيف وإلا منقطع، لكن كثرة الطرق تدل على أن لقصة أصلا، مع أن لها طريقتين آخرين مرسلين رجالهما على شرط الصحيحين أحدهما ما أخرجه الطبري من طريق يونس بن يزيد عن ابن شهاب حدثني أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام فذكر نحوه، والثاني ما أخرجه أيضا من طريق المعتمر بن سليمان وحماد بن سلمة فرقمها عن داود ابن أبي هند عن أبي العالبة، وقد تجرأ أبو بكر بن العربي كعادته فقال: ذكر الطبري في ذلك روايات كثيرة باطلة لا أصل لها، وهو إطلاق مردود عليه. وكذا قول عياض هذا الحديث لم يخرج له أحد من أهل الصحة ولا رواه ثقة بسند سليم متصل مع ضعف نقلته واضطراب رواياته وانقطاع إسناده، وكذا قوله: ومن حملت عنه هذه القصة من التابعين والمفسرين لم يسندها أحد منهم ولا رقمها إلى صاحب، وأكثر الطرق عنهم في ذلك ضعيفة واهية، قال وقد بين البزار أنه لا يعرف من طريق يجوز ذكره إلا طريق أبي بشر عن سعيد بن جبير مع الشك الذي وقع في وصله، وأما الكلبي فلا يجوز الرواية عنه لقوة ضعفه. ثم رده من طريق النظر بأن ذلك لو وقع لارتد كثير ممن أسلم، قال: ولم ينقل ذلك انتهى، وجميع ذلك لا يتمشى على القواعد، فإن الطرق إذا كثرت وتباينت عوارجها دل ذلك على أن لها أصلا، وقد ذكرت أن ثلاثة أسانيد منها على شرط الصحيح وهي مراسيل يمتنع بثبوتها من يمتنع بالمرسل وكذا من لا يمتنع به لاعتضاد بعضها ببعض، وإذا تفرد ذلك تعين تأويل ما وقع فيها مما يستنكر وهو قوله «أتى الشيطان على لسانه: تلك الغرائق العلى وإن شفاعتهن لترجى»، فإن ذلك لا يجوز حمله على ظاهره لأنه يستحيل عليه ﷺ أن يزيد في القرآن عمدا ما ليس منه، وكذا سهوا إذا كان مغايرا لما جاء به من التوحيد لمكان هيبته. وقد سلك العلماء في ذلك مسالك، فقليل جرى ذلك على أسانه حين أصابته ستة وهو لا يشعر، فلما علم بذلك أحكم الله آياته. وهذا أخرجه الطبري عن قتادة، ورواه عياض بأنه لا يصح لكونه لا يجوز على النبي ﷺ ذلك ولا

ولاية للشيطان عليه في النوم ، وقيل إن الشيطان أُلجأ إلى أن قال ذلك بغير اختياره ، وردّه ابن العربي بقوله تعالى حكاية عن الشيطان (وما كان لي عليكم من سلطان) الآية قال : ولو كان للشيطان قوة على ذلك لما بقي لأحد قوة في طاعة . وقيل : إن المشركين كانوا إذا ذكروا آلهتهم وصفهم بذلك ، فملق ذلك بحفظه ﷺ لجرى على لسانه لما ذكرهم سهوا . وقد رد ذلك عياض فأجاد . وقيل إلهه قائما فويخا للكفار ، قال عياض : وهذا جائز إذا كانت هناك قرينة تدل على المراد . ولا سيما وقد كان الكلام في ذلك الوقت في الصلاة جائزا . وإلى هذا نحا الباقلاني . وقيل إنه لما وصل إلى قوله : ومائة الثالثة الأخرى ، خشى المشركون أن يأتي بعدها شيء يذم آلهتهم به فبادروا إلى ذلك الكلام غلطوه في تلاوة النبي ﷺ على عادتهم في قولهم (لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه) ونسب ذلك للشيطان لكونه الحامل لهم على ذلك ، أو المراد بالشيطان شيطان الإنس . وقيل : المراد بالفرانق العمل الملائكة وكان الكفار يقولون : الملائكة بنات الله ويعبدونها . فسبق ذكر السكك ليرد عليهم بقوله تعالى (ألكم الذكر وله الأنثى) فلما سمعه المشركون حملوه على الجميع وقالوا : قد عظم آلهتنا ، ورضوا بذلك ، ففسخ الله تلك الكلمتين وأحكم آياته . وقيل : كان النبي ﷺ يرتل القرآن فارتدده الشيطان في سكتة من السكتات ونطق بتلك الكلمات محاكيا فتمتمه بحيث سمعه من دنا إليه فظنها من قوله وأشاعها . قال : وهذا أحسن الوجوه . ويؤيده ما تقدم في صدر الكلام عن ابن عباس من تفسير (تمنى) بتلا . وكذا استحسن ابن العربي هذا التأويل وقال قبله إن هذه الآية نص في مذهبنا في براءة النبي ﷺ مما نسب إليه . قال : ومعنى قوله (في أمنيته) أي في تلاوته ، فأخبر تعالى في هذه الآية أن سنته في رسله إذا قالوا قولاً زاد الشيطان فيه من قبل نفسه ، فهذا نص في أن الشيطان واده في قول النبي ﷺ لا أن النبي ﷺ قاله . قال : وقد سبق إلى ذلك الطبري لجلالة قدره وسعة علمه وشدة ساعده في النظر فصوب على هذا المعنى وحوم عليه (تنبيه) : هذه القصة وقعت بمكة قبل الهجرة اتفاقا فتمسك بذلك من قال إن سورة الحج مكية ، لكن تعقب بأن فيها أيضا ما يدل على أنها مدنية كما في حديث علي وأبي ذر في (هذان خصبان) فأنها نزلت في أهل بدر ، وكذا قوله (أذن الذين يقاتلون) الآية وبعدها (الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق) فأنها نزلت في الذين هاجروا من مكة إلى المدينة فالذي يظهر أن أصلها مكي ونزل منها آيات بالمدينة ولها نظائر ، وانه أعلم . قوله (وقال مجاهد : مشيد بالقصة ، حص) وصله الطبري من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله (وقصر مشيد) قال : بالقصة يعني الحص والقصة بفتح الغاف وتشديد الصاد هي الحص بكسر الجيم وتشديد المعجمة . ومن طريق عكرمة قال : المشيد المجحص ، قال : والحص في المدينة يسمى الشيد ، وأشد الطبري قول امرئ القيس :

وتجاء لم يترك بها جذع نخلة ولا أجرا إلا مشيدا بجندل

ومن طريق قتادة قال : كان أهله شيدوه وحصوه . وقصة القصر المشيد ذكر أهل الاخبار أنه من بناء شداد بن عاد فصار محطلا بعد العمران لا يستطيع أحد أن يدنو منه على أميال مما يسمع فيه من أصوات الجن المنكرة . قوله (وقال غيره : (يسطون) يفرطون من السطوة ، ويقال يسطون يبطشون) قال أبو عبيدة في قوله (يكادون يسطون) أي يفرطون عليه من السطوة ، وقال الفراء كان مشركو قريش إذا سمعوا المسلم يتلو القرآن كادوا يبطشون به وتقدم في تفسيره . وقال عبد بن حميد أخبرني شبابة عن ورقاء عن ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله (يكادون)

أى كفار قريش (يسطون) أى يبطشون بالذين يتلون القرآن. وروى ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فى قوله (يسطون) فقال يبطشون. قوله (وهدوا إلى صراط الحميد: الإسلام) هكذا هم، وسبأى تحريره من رواية النسفى قريبا. قوله (وقال ابن عباس) (بسبب) بجعل إلى سقف البيت) وصله عبد بن حميد من طريق أبى إسحق عن التميمى عن ابن عباس بلفظ «من كان يظن أن لن ينصر الله محمدا فى الدنيا والآخرة فليمدد بسبب بجعل إلى سماء بيته فليختنق به». قوله (ثانى عطفه: مستكبر) ثبت هذا للنسفى، وسقط اللبايق. وقد وصله ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فى قوله (ثانى عطفه) قال: مستكبر فى نفسه. قوله (وهدوا إلى الطيب من القول: ألهجوا إلى القرآن) سقط قوله «إلى القرآن» لغير أبى ذر، ووقع فى رواية النسفى «وهدوا إلى الطيب: ألهجوا» وقال ابن أبي خالده «إلى القرآن»، وهدوا إلى صراط الحميد: الإسلام، وهذا هو التحرير. وقد أخرج الطبرى من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فى قوله (وهدوا إلى الطيب من القول) قال: ألهجوا. وروى ابن المنذر من طريق سفيان عن اسماعيل بن أبى خالد فى قوله (إلى الطيب من القول) قال القرآن. وفى قوله (وهدوا إلى صراط الحميد): الإسلام. قوله (تذمل تشغل) روى ابن المنذر من طريق الضحاك قال فى قوله (تذمل كل مرضعة) أى تسلو من شدة خوف ذلك اليوم. وقال أبو حميدة فى قوله (تذمل كل مرضعة) أى تسلو، قال الشاعر «صحا قلبه يا عز أو كاد يذمل» وقيل: الذمول الاشتغال عن الشيء مع دهش

١ - باب (وترى الناس سكارى)

٤٧٤١ - حدثنا عمر بن حفص حدثنا أبى حدثنا الأعمش حدثنا أبو صالح عن أبى سعيد الخدرى قال قال النبى ﷺ «يقول الله عز وجل يوم القيامة: يا آدم، فيقول: تبيك ربنا وسعديك. فينادى بصوت: إن الله يأمرك أن تخرج من ذريتك بشا إلى النار. قال: يارب وما بعث النار؟ قال: من كل أئف - أراه قال - تسعمائة وتسعة وتسعين. فيخيل أن تضع الحامل حملها، وبشيب الوليد، وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد. فنشق ذلك على الناس حتى امتزجت وجوههم، فقال النبى ﷺ: من يأجوج ومأجوج تسعمائة وتسعة وتسعين، ومنكم واحد. ثم أنتم فى الناس كالشمر السود، فى جنب الثور الأبيض أو كالشجرة البيضاء فى جنب الثور الأسود، وإنى لأرجو أن تكونوا ربيع أهل الجنة، فكبرنا. ثم قال: ثلث أهل الجنة، فكبرنا. ثم قال: شطر أهل الجنة، فكبرنا». قال أبو أسامة عن الأعمش «ترى الناس سكارى وما هم بسكارى». قال «من كل أئف تسعمائة وتسعة وتسعين». وقال جرير وعيسى بن يونس وأبو معاوية «سكركى وما هم بسكركى»

قوله (باب قوله وترى الناس سكارى) سقط الباب والترجمة لغير أبى ذر، وقدم عندهم الطريق الموصول على

التعاليق ، وعكس ذلك في رواية أبي ذر ، وسيأتي شرح الحديث الموصول في كتاب الرقاق إن شاء الله تعالى . **قوله** (وقال أبو أسامة عن الأعمش : سكرى وما هم بسكرى) يعني أنه وافق حفص بن غياث في زواية هذا الحديث عن الأعمش بإسناده ومثله ، وقد أخرجه أحمد عن وكيع عن الأعمش كذلك . **قوله** (قال من كل ألف تسعةائة وتسعة وتسعين) أي أنه جزم بذلك ، بخلاف حفص فإنه وقع في روايته من كل ألف أراه قال ، فذكره . ورواية أبي أسامة هذه وصلها المؤلف في قصة يأجوج ومأجوج من أحاديث الأنبياء . **قوله** (وقال جرير وعيسى بن يونس وأبو معاوية : سكرى وما هم بسكرى) يعني أنهم رووه عن الأعمش بإسناده هذا ومثله لكنهم خالفوا في هذه اللفظة ، فاما رواية جرير فوصلها المؤلف في الرقاق كما قال ، واما رواية عيسى بن يونس فوصلها إسحاق بن راهويه عنه كذلك ، واما رواية أبي معاوية فاختلف عليه فيها ، فرواها بلفظ سكرى أبو بكر بن أبي شيبة عنه ، وقد أخرجه سعيد بن منصور عن أبي معاوية والنسائي عن أبي كريب عن أبي معاوية فقالا في روايتهما د سكرى وما هم بسكرى ، وكذا عند الاسماعيلي من طريق أخرى عن أبي معاوية ، وأخرجه مسلم عن أبي كريب عنه متروكة رواية وكيع وأحالهما على رواية جرير ، وروى ابن مردويه من طريق محاضر والطبري من طريق المسعودي كلاهما عن الأعمش بلفظ د سكرى ، وقال الفراء : أجمع القراء على د سكرى وما هم بسكرى ، ثم روى بإسناده عن ابن مسعود د سكرى وما هم بسكرى ، قال : وهو جيد في العربية انتهى . ونقله الإجماع عجب ، مع أن أصحابه الكوفيين يحيى بن وثاب وجمزة والأعمش والكسائي قرءوا بمثل ما نقل عن ابن مسعود ، ونقلها أبو عبيد أيضا عن حذيفة وأبي ذرعة بن عمرو واختارها أبو عبيد ، وقد اختلف أهل العربية في د سكرى ، هل هي صيغة جمع فعلى مثل مرضى أو صيغة مفرد فاستغنى بها عن وصف الجماعة

٢ - **باب** (ومن الناس من يعبُد الله على حرف) شك . (فان أصابه خير اطمان به ، وإن أصابته فتنة انقلب على وجهه خيّر الدنيا والآخرة - إلى قوله - ذلك هو الضلال البعيد) أنرفنام : وسننام ٤٧٤٢ - **حدثني** إبراهيم بن الحارث حدثنا يحيى بن أبي بكير حدثنا إسرائيل عن أبي حصين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال (ومن الناس من يعبُد الله على حرف) قال : كان الرجل يقدّم المدينة ، فان ولدت امرأته غلاماً وتنجبت خيله قال : هذا دين صالح ، وإن لم تلد امرأته ولم تنجب خيله قال : هذا دين سوء

قوله (باب ومن الناس من يعبُد الله على حرف : شك) سقط لفظ شك لغير أبي ذر ، وأراد بذلك تفسير قوله د حرف ، وهو تفسير مجاهد أخرجه ابن أبي حاتم من طريقه ، وقال أبو عبيدة : كل شاك في شيء فهو على حرف لا يثبت ولا يدوم ، وزاد غير أبي ذر بعد حرف (فان أصابه خير اطمان به وإن أصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة - إلى قوله - ذلك هو الضلال البعيد) . **قوله** (أنرفنام وسننام) كذا وقع هنا عندنا ، وهذه الكلمة من السورة التي تلاها وهو تفسير أبي عبيدة ، قال في قوله تعالى (وأنرفنام في الحياة الدنيا) : مجازة وسننا عليهم ، وأنرفوا بفوا وكفروا . **قوله** (يحيى بن أبي بكير) هو الكرمانى ، وهو غير يحيى بن بكير المصرى

يلتبان لكنهما يفترقان من أربعة أوجه : أحدها النسبة ، الثاني أبو هذا فيه أداة الكنية بخلاف المصرى ، الثالث ولا يظهر غالبا أن بكيرا جده المصرى وأبا بكير والد الكرماني ، الرابع المصرى شيخ المصنف والكرماني شيخ شيخه . قوله (حدثنا إسرائيل) كذا رواه يحيى عنه هذا الإسناد موصولا ، ورواه أبو أحمد الزبيرى عن إسرائيل هذا الإسناد فلم يجاوز سعيد بن جبير أخرجه ابن أبى شبة عنه ، وقد أخرجه الإسماعيلى من طريق محمد بن إسماعيل بن سالم الصائغ عن يحيى بن أبى بكير كما أخرجه البخارى وقال فى آخره : قال محمد بن إسماعيل بن سالم هذا حديث حسن غريب . وقد أخرجه ابن أبى حاتم من وجه آخر عن جعفر بن أبى المغيرة عن سعيد بن جبير فذكر فيه ابن عباس . قوله (كان الرجل يقدم المدينة فيسلم) فى رواية جعفر ، كان ناس من الأعراب يأتون النبي ﷺ فيسلمون . . قوله (فان ولدت امرأته غلاما وتنجت خيله) هو بضم نون تنجست فهي منتوجة مثل نفست فيمنى منفوسة ، زاد العوفى عن ابن عباس د وصح جسمه ، الحديث ، وفى رواية جعفر د فان وجدوا عام خصب البصرى د كان الرجل يقدم المدينة مهاجرا فان صح جسمه ، الحديث ، وفى رواية جعفر د فان وجدوا عام خصب وغيث وولاد ، وقوله د قال هذا دين صالح ، فى رواية العوفى د رضى واطمان وقال : ما أصبت فى ديني إلا خيرا ، وفى رواية الحسن د قال لنعم الدين هذا ، وفى رواية جعفر د قالوا ان ديننا هذا لصالح فتمسكوا به . . قوله (وان لم تلد الخ) فى رواية جعفر د وان وجدوا عام جدد وقطعت وولاد سوء قالوا ما فى ديننا هذا خير ، وفى رواية العوفى د وان أصابه وجع المدينة وولدت امرأته جارية وتأخرت عنه الصدقة آناه الشيطان فقال والله ما أصبت على دينك هذا إلا شرا ، وذلك الفتنة ، وفى رواية الحسن د فان سقم جسمه وحبت عنه الصدقة وأصابته الحاجة قال : والله ليس الدين هذا ، ما زلت أترقب نقصان فى جسمي وحالي ، وذكر الفراء أنها نزلت فى أعراب من بنى أسد اتفقوا إلى المدينة بذراريهم وامتدوا بذلك على النبي ﷺ . ثم ذكر نحو ما تقدم . وروى ابن مردويه من حديث أبى سعيد باسناد ضعيف أنها نزلت فى رجل من اليهود أسلم فذهب بصره وماله وولده ، فقتلهم بالاسلام فقال : لم أصب فى ديني خيرا

٣ - باب (هذان خصمان اختصموا فى ربهم)

٤٧٤٣ - حديث حجاج بن منهال حدثنا هشيم أخبرنا أبو هاشم عن أبى جحزة عن قيس بن عباد عن أبى ذر رضى الله عنه أنه كان يُقَسِّمُ فيها قَسَمًا : إِنَّ هَذِهِ الْآيَةَ (هذان خصمان اختصموا فى ربهم) نزلت فى حمزة وصاحبه وعُقبه وصاحبه يوم بَرْزَا فى يوم بدر . رواه سفيان عن أبى هاشم . وقال عمار عن جرير عن منصور عن أبى هاشم عن أبى جحزة . . قوله

٤٧٤٤ - حديث حجاج بن منهال حدثنا معتمر بن سليمان قال سمعت أبى قال حدثنا أبو جحزة عن قيس بن عباد عن على بن أبى طالب رضى الله عنه قال : أنا أول من يمشو بين يدي الرحمن للخصومة يوم القيامة . قال قيس : وفيهم نزلت (هذان خصمان اختصموا فى ربهم) قال : هم للذين بارزوا يوم بدر :

على حمزة وعبيدة وشيبة بن ربيعة وعتبة بن ربيعة والوليد بن عتبة

قوله (باب هذان خصمان اختصموا في ربه) الخصمان ثلثة خصم ، وهو يطلق على الواحد وغيره ، وهو من تقع منه الخاصة . **قوله** (يقسم قسبا) كذا الأكثر ، ولأبي ذر عن السكسيمي « يقسم فيها » وهو تصحيف . **قوله** (نزلت في حمزة) أي ابن عبد المطلب ، وقد تقدم مشروحا في غزوة بدر مستوفى ، وتقتصر هنا على بيان الاختلاف في إسناده . **قوله** (رواه سفيان) أي الثوري (عن أبي هاشم) أي شيخ هشيم فيه ، وهو الرمانى بضم الراء وتشديد الميم أي بإسناده ومتمه ، وقد تقدمت روايته موصولة في غزوة بدر . وسفيان فيه شيخ آخر أخرجه الطبري من طريق محمد بن مجيب عن سفيان عن منصور عن هلال بن يساف قال : نزلت هذه الآية في الذين تبارزوا يوم بدر . **قوله** (وقال عثمان) أي ابن أبي شيبة (عن جرير) أي ابن عبد الحميد (عن منصور) أي ابن المعتمر (عن أبي هاشم عن أبي مجلز قوله) أي موقوفا عليه . **قوله** (عن قيس بن عباد) بضم المهملة وتخفيف الموحدة . **قوله** (عن علي قال : أنا أول من يجثو للخصومة بين يدي الرحمن يوم القيامة قال قيس) هو ابن عباد الراوى المذكور (وفهم نزلت) ، وهذا ليس باختلاف على قيس بن عباد في الصحابي ، بل رواية سليمان التيمي عن أبي مجلز تقتضي أن عند قيس عن علي هذا القول المذكور هنا فقط ، ورواية أبي هاشم عن أبي مجلز تقتضي أن عند قيس عن أبي ذر ما سبق ، لكن يكرر على هذا أن النسائي أخرجه من طريق يوسف بن يعقوب عن سليمان التيمي بهذا الإسناد إلى علي قال « فينا نزلت هذه الآية وفي مبارزتنا يوم بدر : هذان خصمان ، ورواه أبو نعيم في « المستخرج » من هذا الوجه وزاد في أوله ما في رواية معتمر بن سليمان ، وكذا أخرجه الحاكم من طريق أبي جعفر الرازي ، وكذا ذكر الدارقطني في « العلم » أن كهمس بن الحسن رواه كلاهما عن سليمان التيمي ، وأشار الدارقطني إلى أن روايتهم مدرجة وأن الصواب رواية معتمر . قلت : وقد رواه عبد بن حميد عن يزيد بن هارون وعن حماد ابن مسعدة كلاهما عن سليمان التيمي كرواية معتمر ، فإن كان عفوطا فيكون الحديث عند قيس عن أبي ذر وعن علي معاً بدليل اختلاف سياتهما . ثم ينظر بعد ذلك في الاختلاف الواقع عن أبي مجلز في إسناده حديث أبي ذر ووصله ، فوصله عنه أبو هاشم في رواية الثوري وهشيم عنه ، وأما سليمان التيمي فوقفه على قيس ، وأما منصور فوقفه على أبي مجلز ، ولا يخفى أن الحكم للواصل إذا كان حافظا ، وسليمان وأبو هاشم متقاربان في الحفظ فتقدم رواية من معه زيادة ، والثوري أحفظ من منصور فتقدم روايته ، وقد وافقه شعبة عن أبي هاشم أخرجه الطبراني ، على أن الطبري أخرجه من وجه آخر عن جرير عن منصور موصولا ، فهذا التقرير يرتفع اعتراض من ادعى أنه مضطرب كما أشرت إلى ذلك في المقدمة ، وإنما أعيد مثل هذا ليعمد العهد به والله المستعان . وقد روى الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس أنها نزلت في أهل الكتاب والمسلمين ، ومن طريق الحسن قال : هم الكفار والمؤمنون ، ومن طريق مجاهد هو اختصاص المؤمن والكافر في البعث ، واختار الطبري هذه الأقوال في تعميم الآية قال : ولا يخالف المروي عن علي وأبي ذر لأن الذين تبارزوا بدر كانوا فريقين مؤمنين وكفار ، إلا أن الآية إذا نزلت في سبب من الأسباب لا يمتنع أن تكون عامة في أظهير ذلك السبب

٣٣ - سورة المؤمنين

قال ابن عينية « سبع طرائق » : سبع سموات . (لها سابقون) : سبقت لهم السعادة . (قلوبهم وجلة) :

خائفين . وقال ابن عباس (هَيَّاهُ هَيَّاهُ) : سِيدُ بَعِيد . (فَاسْأَلِ الْمَادِّيَيْنِ) : الْمَلَائِكَةُ . (لَنَا كَوْنٌ) : لِمَا دَلُّوا . (كَالْحُلُونِ) عَابِسُون . وقال غيره : (مِنْ سُلَالَةٍ) : الْوَلَدُ . وَالنُّظْفَةُ : لِلشَّلَالَةِ . وَالْجَنَّةُ وَالْجَنُونَ وَاحِد . وَتَعْنَاهُ : الْزَبَدُ ، وَمَا ارْتَفَعَ عَنْ الْمَاءِ ، وَمَا لَا يُتَقَعُ بِهِ . (يَجَارُونَ) : يَرْفَعُونَ أَصْوَانَهُمْ كَمَا تَجَارُ الْبَقَرَةُ . (عَلَى أَهْقَابِكُمْ) : رَجَعَ عَلَى عَتَبَتِهِ . (سَائِرًا) : مِنَ السَّيْرِ ، وَالْجَمْعُ لِلشَّجَرِ ، وَالسَّائِرُ هَاهُنَا فِي مَوْضِعِ الْجَمْعِ . (نَسْحَرُونَ) : تَعْمَلُونَ مِنَ السَّحَرِ

قوله (سورة المؤمنون - بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) سقطت البسملة لغير أبي ذر . **قوله** (وقال ابن عيينة سبع طرائق سبع سموات) هو في تفسير ابن عيينة من رواية سعيد بن عبد الرحمن المخزومي عنه ، وأخرجه الطبري من طريق ابن زيد بن أسلم مثله . **قوله** (سابقون سبقت لهم السعادة) ثبت لغير أبي ذر ، وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس . **قوله** (قلوبهم وجلة خائفين) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (وقلوبهم وجلة) قال : يعملون خائفين ، وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (وقلوبهم وجلة) قال خائفة . والطبري من طريق يزيد النحوي عن عكرمة مثله . وفي الباب د عن عائشة قالت : يا رسول الله في قوله تعالى (وقلوبهم وجلة) ، أو الرجل يزني ويسرق وهو مع ذلك يخاف الله ؟ قال : لا ، بل هو الرجل يصوم ويصلي وهو مع ذلك يخاف الله ، أخرجه الترمذي وأحمد وابن ماجه وصححه الحاكم . **قوله** (وقال ابن عباس هيات هيات بعيد بعيد) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مثله ، وروى عبد ابن حميد عن سعيد عن قتادة قال : ابتداء ذلك في أنفسهم ، وقال الفراء : إنما دخلت اللام في لما توعدون لأن هيات أداة ليست بمأخوذة من فعل بمنزلة قريب وبعد كما تقول : هلم لك فإذا قلت أقبل لم تقل لك . **قوله** (فأسأل العادين الملائكة) كذا لأن ذر فأورم أنه من تفسير ابن عباس ، ولأن ذر والنسفي ، وقال مجاهد : فأسأل الخ وهو أولى ، فقد أخرجه الفريابي من طريقه . وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (العادين) قال : الحساب أي بضم أوله والتشديد . **قوله** (تنكصون تستأخرون) ثبت عند النسفي وحده ، وصله الطبري من طريق مجاهد . **قوله** (لنا كيون لمادلون) في رواية أبي ذر وقال ابن عباس لنا كيون الخ ، وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عنه ، وفي كلام أبي عبيدة مثله زاد : ويقال نكب عن الطريق أي عدل عنه . **قوله** (كالحلون عابسون) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مثله ، ومن طريق أبي الأحوص عن ابن مسعود قال : مثل كلوح الرأس النضيج ، وكثير عن نضره . وأخرجه الحاكم وصححه من حديث أبي سعيد الخدري مرافعا د تدويه النار فتقلص شفته العليا وتسترخى السفلى . **قوله** (وقال غيره من سلالة الولد ، والنظفة السلالة) سقط د وقال غيره ، لغير أبي ذر فأورم أنه من تفسير ابن عباس أيضا ، وليس كذلك وإنما هو قول أبي عبيدة ، قال في قوله (ولقد خلقنا الإنسان من سلالة) السلالة الولد ، والنظفة السلالة ، قال الشاعر :

وهل هند إلا مهرة عربية سلالة أفراس تحلها بغل

انتهى . وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (من سلالة) استل آدم من طين وخاقت ذريته من

ماء مهين . وقد استشكل الكرماني ما وقع في البخاري فقال لا يصح تفسير السلالة بالولد لأن الإنسان ليس من الولد بل الأمر بالعكس . ثم قال : لم يفسر السلالة بالولد بل الولد مبتدأ وخبره السلالة والمعنى السلالة وما يستل من الشيء كالولد واللفظة انتهى . وهو جواب يمكن في إيراد البخاري ، وكلام أبي عبيدة يأباه ، ولم يرد أبو عبيدة تفسير السلالة بالولد أنه المراد في الآية وإنما أشار إلى أن لفظ السلالة مشترك بين الولد والطعمة والشيء الذي يستل من الشيء ، وهذا الأخير هو الذي في الآية ولم يذكره استغناء بما ورد فيها وتنبها على أن هذه اللفظة تعطف أيضا على ما ذكر . **قوله** (والجنة والجنون واحد) هو قول أبي عبيدة أيضا . **قوله** (والغناء الزبد وما ارتفع عن الماء وما لا ينتفع به) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (لجلمانهم غناء) الغناء الزبد وما ارتفع على الماء من الجيف بما لا ينتفع به . وفي رواية عنه : وما أشبه ذلك بما لا ينتفع به في شيء . وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (غناء) قال هو الشيء البالي . **قوله** (يحارون يزفون أصواتهم كما تحيا البقرة) ثبت هذا هنا للنسفي ، وتقدم في أواخر الزكاة ، وسأني في كتاب الأحكام لغيره مثله . **قوله** (على أعقابكم رجوع على عقبيه) هو قول أبي عبيدة . **قوله** (سامرا من السموم والجمع السمار ، والسمار ههنا في موضع الجمع) ثبت هنا للنسفي ، وقد تقدم في أواخر المواقيت . **قوله** (تسبحون تسمون من السحر)

٤٤ - سورة النور

(من خلاله) من بين أضاف السحاب : (سنا برقه) : وهو الضياء (مؤذنين) : يقال المستخذى مذهن أشعثا وشعثي وشعث واحد . وقال ابن عباس (سورة أنزلناها) : بينناها . وقال غيره : سمي القرآن لجاعة النور ، وسميت السورة لأنها مقطوعة من الأخرى ، فلما قرن بعضها إلى بعض سمي قرآنا . وقال سعد بن عياض الثمالي المشكاة السكوة بلسان الحبشة وقوله تعالى (إن علينا جمعه وقرآنه) تأليف بعضه إلى بعض (فاذا قرأناه فاتبع قرآنه) فاذا جمعهما وألفناه فاتبع قرآنه أي ما جمع فيه ، فاعمل بما أترك واته عما نهاك ويقال ليس لشعره قرآن أي تأليف وسعى للفرقان لأنه يفرق بين الحق والباطل ؛ ويقال للمرأة : ما قرأت بسلا قط أي لم تجمع في بطنها ولدا . وقال (فرضناها) : أنزلنا فيها فرائض مختلفة ومن قرأ (فرضناها) يقول : فرضنا عليكم وعلى من بعدكم . قال مجاهد (أو الطفل الذين لم يظهروا) : لم يلدوا ، لما بهم من القصر . وقال الشعبي أولى الإربة) من ليس له أرب . وقال مجاهد : لا يهيم إلا بطمه ، ولا يخاف على النساء وقال طاووس : هو الأحمق **قوله** (سورة النور - بسم الله الرحمن الرحيم) (من خلاله) من بين أضاف السحاب ، هو قول أبي عبيدة ، ولفظة أضاف أو بين من ردة فإن المعنى ظاهر بأحدهما ، وروى الطبري من طريق ابن عباس أنه قرأه يخرج من خلاله ، قال هارون أحد رواة : فذكرته لأبي عمرو فقال : أنها لحسنة ولكن خلاله أعم . **قوله** (سنابرقه وهو الضياء) قال أبو عبيدة في قوله (يكاد سنابرقه) مقصور أي ضياء ، والسناء عدود في الحسب . وروى الطبري من طريق ابن عباس في قوله (يكاد سنابرقه) يقول : ضوء برقه . ومن طريق قتادة قال : لمعان البرق . **قوله**

(مذعنين يقال للسبخذنى مذعن) قال أبو عبيدة في قوله (يأتوا اليه مذعنين) أى مستخفين ، وهو بالخاء والذال المجمعين . وروى الطبري من طريق مجاهد في قوله (مذعنين) قال : سراج . وقال الواح : بالإذعان الإسراع في الطاعة . قوله (أشتاتا وشى وشتات وشى واحد) هو قول أبي عبيدة بلفظه ، وقال غيره : أشتات جمع وشى مفرد . قوله (وقال مجاهد لو أذا خلافا) وصله الطبري من طريقه ، والواو مصدر لاوذت . قوله (وقال سعد بن عبياض الثمالي) بضم المثناة وتخفيف الميم نسبة إلى ثمالة قبيلة من الأزد ، وهو كوفي تابعي ، ذكر مسلم أن أبا إسحق تفرد بالرواية عنه ، وزعم بعضهم أن له محبة ولم يثبت ، وما له في البخاري إلا هذا الموضع ، وله حديث عن ابن مسعود عند أبي داود والنسائي ، قال ابن سعد : كان قليل الحديث . وقال البخاري : مات غاريا بأرض الروم . قوله (المشكاة السكرة بلسان الحبشة) وصله ابن شاهين من طريقه ، ووقع لذا يعلوف في « فوائد جعفر السراج » وقد روى الطبري من طريق كعب الاحبار قال : المشكاة الكوة والكوة بضم الكاف وبفتحها وتشديد الواو وهي الطاقة للضوء ، وأما قوله بلسان الحبشة فعنى الكلام فيه في تفسير سورة النساء ، وقال غيره : المشكاة موضع الفتية رواء الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، وأخرج الحاكم من وجه آخر عن ابن عباس في قوله (كشكاة) قال يعنى الكوة . قوله (وقال ابن عباس سورة أنزلناها بيناها) قال عياض : كذا في النسخ والاصواب (أنزلناها وفرضناها) بيناها ، فبيناها تفسير فرضناها . ويدل عليه قوله بعد هذا (ويقال في فرضناها أنزلنا فيها فرائض مختلفة) فإنه يدل على أنه تقدم له تفسير آخر انتهى . وقد روى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (وفرضناها) يقول بيناها ، وهو يؤيد قول عياض . قوله (وقال غيره سمي القرآن بجماعة السور ، وسميت السورة لأنها مقطوعة من الأخرى . فلما قرن بعضها إلى بعض سمي قرآنا) هو قول أبي عبيدة قاله في أول « الحجاز » . وفي رواية أبي جعفر المصايري عنه : سمي القرآن بجماعة السور ، فذكر مثله سواء وجوز الكرماني في قراءة هذه اللفظة . وهي بجماعة - وجهين : إما بفتح الجيم وآخرها تاء تأنيث بمعنى الجميع ، وإما بكسر الجيم وآخرها ضمير يعود على القرآن . قوله (وقوله ان علينا جمعه وقرأناه : تأليف بعضه إلى بعض الخ) يأتي الكلام عليه في تفسير سورة القيامة إن شاء الله تعالى . قوله (ويقال ليس لشعره قرآن أى تأليف) هو قول أبي عبيدة . قوله (ويقال للمرأة ما قرأت بسلاقط ، أى لم تجمع ولدان في بطنها) هو قول أبي عبيدة أيضا قاله في « الحجاز » رواية أبي جعفر المصايري عنه ، وانشد قول الشاعر « بجان اللون لم يقرأ جنينا » ، وانسلا بفتح المهملة وتخفيف اللام ، وحاصله أن القرآن عنده من قرأ بمعنى جمع ، لا من قرأ بمعنى تلا . قوله (وقال (فرضناها) أنزلنا فيها فرائض مختلفة ، ومن قرأ فرضناها يقول فرضنا عليكم وعلى من بعدكم) فيها كذا وقال الفراء من قرأ (فرضناها) يقول فرضنا فيها فرائض مختلفة ، وإن شئت فرضناها عليكم وعلى من بعدكم إلى يوم القيامة ، قال فالتمديد بهذين الوجهين حسن . وقال أبو عبيدة في قوله (فرضناها) حددنا فيها الحلال والحرام ، وفرضنا من الفريضة . وفي رواية له ومن خففها جعلها من الفريضة . قوله (وقال الشعبي (أولى الأربة) من ليس له أرب) ثبت هذا للنسفي ، وسيأتى في بعضه في النكاح ، وقد وصله الطبري من طريق شعبة عن مغيرة عن الشعبي مثله . ومن رجه آخر عنه قال : الذي لم يبلغ أربه أن يطالع على عورة النساء . قوله (وقال طاووس هو اللاحق الذي لا حاجة له في النساء) وصله عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاووس عن أبيه مثله . قوله (وقال مجاهد : لا يهجم إلا بطنه ولا يخاف على

النساء (أو الطفل الذين لم يظهروا) لم يبدوا لما بهم من الصغر (وصله الطبري من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد في قوله (أو التابعين غير أولى الأربة) قال: الذي يريد الطعام ولا يريد النساء، ومن وجه آخر عنه قال: الذين لا يهيمهم إلا بطونهم ولا يخافون على النساء. وفي قوله (أو الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء) قال لم يبدوا ما هي من الصغر قبل الحلم

١ - باب (والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهاده إلا أنفسهم

فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله إنه لمن الصادقين)

٤٧٤٥ - **حدثنا** إسحاق **حدثنا** محمد بن يوسف الفريابي **حدثنا** الأوزاعي **قال** حدثني الزهري عن سهل بن سعيد **أن** عويمراً أتى عاصم بن عدي وكان سيده بنى عجلاً فقال: كيف تقولون في رجل وجد مع امرأته رجلاً، أيقضه فقتلونه، أم كيف يصنع؟ سل لي رسول الله ﷺ عن ذلك. فأتى عاصم النبي ﷺ فقال: يا رسول الله. فكره رسول الله ﷺ للمسائل، فسأله عويمر، فقال: إن رسول الله ﷺ كره للمسائل وأنها قال عويمر: والله لا أنهي حتى أسأل رسول الله ﷺ عن ذلك فجاء عويمر فقال: يا رسول الله، رجل وجد مع امرأته رجلاً، أيقضه فقتلونه أم كيف يصنع؟ فقال رسول الله ﷺ: قد أنزل الله القرآن فيك وفي صاحبك فأمرهما رسول الله ﷺ بالملاعنة بما سئى الله في كتابه فلا عنها ثم قال: يا رسول الله، إن حبستها فقد ظلمتها فظلمها، فسكانت سنة لمن كان بعدها في الملاعة. ثم قال رسول الله ﷺ: انظروا، فإن جاءت به أحيمر أدهج العينين عظيم الأليتين خدج العينين فلا أحسب عويمراً إلا قد صدق عليها، وإن جاءت به أحيمر كأنه وحره فلا أحسب عويمراً إلا قد كذب عليها فجاءت به على النعت الذي نعت رسول الله ﷺ من تصديق عويمر، فكان بعد ينسب إلى أمه

٢ - باب (والخامسة أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين)

٤٧٤٦ - **حدثني** سليمان بن داود أبو الربيع **حدثنا** قُليوب **عن** الزهري عن سهل بن سعيد **أن** رجلاً أتى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله، أرايت رجلاً رأى مع امرأته رجلاً أيقضه فقتلونه، أم كيف يفعل؟ فأنزل الله فيها ما ذكر في القرآن من التلأين. فقال له رسول الله ﷺ: قد قضى فيك وفي امرأتك. قال فقلنا - وأنا شاهد عند رسول الله ﷺ - ففازتها، فكانت سنة أن يفرق بين التلاعتين. وكانت حاملاً فأنسكر حملها وكان ابنها يدعى إليها. ثم جرت السنة في الميراث أن يرثها وترث منه مافرض الله لها

قوله (باب قوله عز وجل (والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهود) الآية) ذكر فيه حديث سهل بن سعد مطولا وفي الباب الذي بعده مختصرا ، وسيأتي شرحه في كتاب الغمان . وقوله في أول الباب : حدثنا محمد بن محمد بن يوسف ، هو الثريائي وهو شيخ البخاري لكن ربما أدخل بينهما واسطة ، وإصحق المذكور وقع غير منسوب ولم ينسبه الكللابي أيضا ، وعندى أنه أصح بن منصور ، وقد بينت ذلك في المقدمة

٣ - باب (ويذكر أنها العذاب أن تشهد أربع شهادات بالله إنه لمن الكاذبين)

٤٧٤٧ - حدثني محمد بن بشر حدثنا ابن أبي هدى عن هشام بن حسان حدثنا عكرمة عن ابن عباس أن هلال بن أمية قدف امرأته عند النبي ﷺ بشريك بن صماء ، قال النبي ﷺ : هبينة أو حد في ظهرك قال : يا رسول الله ، إذا رأى أحدنا على امرأته رجلا ينطلق يلتبس هبينة ؟ فجعل النبي ﷺ يقول هبينة وإلا حد في ظهرك . قال هلال : والذي بصلك بالحق إن الصادق ، فليئزله الله ما يرى ظهري من الحد . فنزل جبريل وأنزل عليه (والذين يرمون أزواجهم) قرأ حتى بلغ (إن كان من الصادقين) ، فانصرف النبي ﷺ فأرسل إليها ، فجاء هلال فشهد ، والنبي ﷺ يقول : إن الله يعلم أن أحدكما كاذب ، فهل منكما تائب ؟ ثم قامت فشهدت ، فلما كانت عند الخامسة وقفوها وقالوا : إنها موجهة . قال ابن عباس : ففلسكأت وتسكمت حتى ظننا أنها ترجع ، ثم قالت : لا أنضح قومي سائر اليوم ، فضت . فقال النبي ﷺ : أبصروها ، فان جاءت به أكل اثنين سابقين خدج السابقين فهو لشريك بن صماء ، فجأت به كذلك ، قال النبي ﷺ : لولا ما مضى من كتاب الله لكان لي ولها شأن »

قوله (باب ويذكر أنها العذاب الآية) ذكر فيه حديث ابن عباس في قصة المتلاعنين من رواية عكرمة عنه ، وقد ذكره في الغمان من رواية القاسم بن محمد عنه ، وبينهما في سياقه اختلاف سائده هناك ، وأقتصر هنا على بيان الراجح من الاختلاف في سبب نزول آيات الغمان دون أحكامه فأذكرها في بابها إن شاء الله تعالى . وقوله : عن هشام بن حسان حدثنا عكرمة ، هكذا قال ابن هدى عنه ، وقال عبد الأعلى وعطية بن حسين ، عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن أنس ، فهم من أعل حديث ابن عباس بهذا ومنهم من حله على أن هشام فيه شيخين ، وهذا هو المعتمد ، فإن البخاري أخرجه طريق عكرمة ، وصلا أخرجه طريق ابن سيرين ، ويرجع هذا الحل اختلاف السابقين كما سبقه إن شاء الله تعالى . قوله (الهيئة أو حد في ظهرك) قال ابن مالك : ضبطوا الهيئة بالنصب على تقدير عامل أى أحضر الهيئة ، وقال غيره : روى بالرفع والتقدير أما الهيئة وأما حد . وقوله في الرواية المشهورة «أوحد في ظهرك» قال ابن مالك : حذف منه فاء الجواب وقيل الشرط بعد إلا والتقدير وإلا تحضرها لجأؤك حد في ظهرك ، قال : وحذف مثل هذا لم يذكر التحذ أن يجوز إلا في الشعر ، لكن يرد عليهم وروده في هذا الحديث الصحيح . قوله (قال هلال : والذي بصلك بالحق إن لصادق) ، وليئزله الله ما يرى ظهري من الحد ، فنزل جبريل وأنزل

عليه : والذين يرمون أزواجهم) كذا في هذه الرواية إن آيات اللعان نزلت في قصة هلال بن أمية ، وفي حديث سعد الماضي أنها نزلت في عويمر ولفظه وجاء عويمر فقال : يا رسول الله رجل وجد مع امرأته رجلا يقتله تقتلونه ، أم كيف يصنع ؟ قال رسول الله ﷺ : قد أنزل الله فيك وفي صاحبك ، فأمرهما بالملاعة ، وقد اختلف الآفة في هذا الموضع : فهم من رجح أنها نزلت في شأن عويمر ، ومنهم من رجح أنها نزلت في شأن هلال ، ومنهم من جمع بينهما بأن أول من وقع له ذلك هلال وصادف بجى عويمر أيضا فنزلت في شأنهما معا في وقت واحد . وقد جنح النورى إلى هذا ، وسبقه الخطيب فقال : لعلهما اتفق كونهما جاآ في وقت واحد . ويؤيد التمدد أن القائل في قصة هلال سعد بن عبادة كما أخرجه أبو داود والطبرى من طريق هبادة بن منصور عن عكرمة عن ابن عباس مثل رواية هشام بن حسان بزيادة في أوله : لما نزلت (والذين يرمون أزواجهم) الآية قال سعد بن عبادة : لو رأيت لكانا قد تفخضنا رجلا لم يكن لي أن أهيجه حتى آتى باربعة شهداء ، ما كنت لألآ بهم حتى يفرغ من حاجته ، قال فآلشوا إلا يسيرا حتى جاء هلال بن أمية ، الحديث . وعند الطبرى من طريق أيوب عن عكرمة مرسل فيه نحوه وزاد فلم يلبثوا أن جاء ابن عم له قري امرأته ، الحديث . والقائل في قصة عويمر حاصم بن عدى كما في حديث سهل ابن سعد في الباب الذي قبله ، وأخرج الطبرى من طريق الشعبي مرسل قال : لما نزلت (والذين يرمون أزواجهم) الآية قال حاصم بن عدى إن أنا رأيت فتكلمت بجلدت ، وإن سكنت سكنت على غيظ ، الحديث ، ولا مانع أن تعدد القصص ويتحد النزول . وروى البزار من طريق زيد بن تبيع عن حذيفة قال : قال رسول الله ﷺ لا بى بكر : لو رأيت مع أم رومان رجلا ما كنت فأعلا به ؟ قال : كنت فأعلا به شرا . قال : فانت يا عمر ؟ قال كنت أقول لن الله الأبد ، قال فنزلت ، ويحتمل أن النزول سبق بسبب هلال ، فلما جاء عويمر ولم يكن علم بما وقع لهلال أحله النبي ﷺ بالحكم ، ولهذا قال في قصة هلاله قول جرير ، وفي قصة عويمر : قد أنزل الله فيك فيقول قوله قد أنزل الله فيك أى وبين كان مثلك ، وهذا أجاب ابن الصباغ في الشامل قال : نزلت الآية في هلال ، وأما قوله لعويمر : قد نزل فيك وفي صاحبك ، فعناه ما نزل في قصة هلال ، يؤيده أن في حديث أنس عند أبي يعلى قال : أول لمان كان في الاسلام أن شريك بن حماد قذفه هلال بن أمية بامرأته ، الحديث ، وجمع القرطبى إلى تميز نزول الآية مرتين ، قال وهذه الاحتمالات وإن بددت أولى من تقليط الرواة الحفاظ . وقد أنكسر جماعة ذكر هلال فيمن لاهن ، قال القرطبى : أنكروا أبو عبد الله بن أبي صفرة أخو المهلب وقال : هو خطأ ، والصحيح أنه عويمر . وسبقه الى نحو ذلك الطبرى . وقال ابن العربى : قال الناس هو وهم من هشام بن حسان ، وعليه دار حديث ابن عباس وأنس بذلك . وقال عياض في « المشارق » : كذا جاء من رواية هشام بن حسان ولم يقله غيره ، وإنما القصة لعويمر العجلاني ، قال ولكن وقع في المدونة ، في حديث العجلاني ذكر شريك . وقال النورى في مبهامته : اختلفوا في الملاحة على ثلاثة أقوال أقوال عويمر العجلاني ، وهلال بن أمية ، وحاصم بن عدى . ثم نقل عن الواحدى أن أظهر هذه الأقوال أنه عويمر . وكلام الجميع متشبأ أما قول ابن أبي صفرة فدعوى مجردة ، وكيف يجوز خطأ حديث ثابت في الصحيحين مع إمكان الجمع ؟ وما نسب إلى الطبرى لم أره في كلامه . وأما قول ابن العربى إن ذكر هلال دار على هشام بن حسان ، وكذا جزم عياض بأنه لم يقله غيره ، فردود . لأن هشام بن حسان لم ينفرد به ، فقد وافقه هبادة بن منصور كما قدمه ، وكذا جرير بن حازم عن أيوب أخرجه الطبرى وابن مردويه موصولا قال : لما قذف هلال بن أمية امرأته ،

وأما قول الثوري تبعاً للواحدى وجنوحه الى الترجيع فرجوح ، لأن الجمع مع إمكانه أولى من الترجيع . ثم قوله « وقيل عاصم بن عدى ، فيه نظر لأنه ليس لعاصم فيه قصة أنه الذى لاعن امرأته ، وإنما الذى وقع من عاصم نظير الذى وقع من سعد بن عباد . ولما روى ابن عبد البر في التمهيد ، طريق جرير بن حازم تبعه بأن قال : قد رواه القاسم بن محمد عن ابن عباس كما رواه الناس . وهو يوم أن القاسم سمى الملاحن عويمرا ، والذى فى الصحيح « فأناف رجل من قومه ، أى من قوم عاصم ، والنسائي من هذا الوجه « ولا عن بين المجلى وامرأته ، والمجلى هو عويمر »

٤ - باب (والخامسة أن غضب الله عليها إن كان من الصادقين)

٤٧٤٨ - **حديث** مقدم بن محمد بن يحيى حدثنا حمى للقاسم بن يحيى عن جُبَيْدِ اللَّهِ وقد سمع منه عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما « أن رجلاً روى امرأته فالتقى من ولدها فى زمان رسول الله ﷺ ، فأمر بهما رسول الله ﷺ فتلاعنا كما قال الله ، ثم قضى بالولده المرأة وفرق بين الملاحين »

[الحديث ٤٧٤٨ - أطرافه : ٥٣٠٦ ، ٥٣١٣ ، ٥٣٦٤ ، ٥٣٦٥ ، ٦٧٤٨]

قوله (باب قوله والخامسة أن غضب الله عليها إن كان من الصادقين ، حدثنا مقدم) هو بوزن محمد ، وهو ابن محمد بن يحيى بن عطاء بن مقدم الملالى المقدسى الواسطى ، وليس له فى البخارى سوى هذا الحديث وآخر فى التوحيد وكلامهما فى المتابعات . **قوله** (حدثنا حمى القاسم بن يحيى) هو ثقة وهو ابن عم أبى بكر بن حماد المقدسى والد محمد شيخ البخارى أيضاً ، وليس للقاسم عند البخارى سوى الحديثين المذكورين . **قوله** (عن عبيد الله وقد سمع منه) هو كلام البخارى وأشار بذلك الى حديث غير هذا صرح فيه القاسم بن يحيى بسماعه من عبد الله بن عمرو ، أما هذا الحديث فقد رواه الطبرانى عن أبى بكر بن صدقة عن يقدم بن محمد بهذا الاسناد معتمداً . **قوله** (أن رجلاً روى امرأته فالتقى من ولدها) سياق البحث فيه مفصلاً فى كتاب العان أن شاء الله تعالى

٥ - **باب** (« إن الذين جاءوا بالإفك عصبة منكم لا تحسبوه شراً لكم بل هو خير لكم ، لكل امرئ منكم ما اكتسب من الإنم ، والذى تولى كبره منهم له عذاب عظيم ») أفك : كذاب

٤٧٤٩ - **حديث** أبو نعيم حدثنا سفيان عن معمر بن الزهرى عن عروة عن عائشة رضى الله عنها « (والذى تولى كبره) قالت : عهد الله بن مكول »

قوله (باب قوله : أن الذين جاءوا بالإفك عصبة منكم) كذا لآبى ذر وساق غيره الآية الى قوله (عذاب عظيم) وهو أولى لأنه اقتصر فى الباب على تفسير الذى تولى كبره فقط . **قوله** (أفك : كذاب) هو تفسير أبى عبيدة وغيره . **قوله** (حدثنا أبو نعيم حدثنا سفيان) هو الثورى ، وقد صرح به ابن مردويه من وجه آخر عن أبى نعيم شيخ البخارى فيه ، ورواه عبد الرزاق عن معمر مطولاً فى جملة حديث الإفك ، وقد تقدم فى غزوة المريسيع من المغازى من رواية معمر أيضاً وغيره من الزهرى ، وفى القصة التى دارت بينه وبين الوليد بن عبد الملك فى ذلك

قوله عن عائشة ، والذي تولى كبره ، أى قالت عائشة في تفسير ذلك . **قوله** (قالت عبد الله بن أبي بن سلول) أى هو عبد الله ، وتقدمت ترجمته قريبا في سورة براءة ، وهذا هو المعروف بأن المراد بقوله تعالى (والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم) وهو عبد الله بن أبي ، وبه تظاهرت الروايات عن عائشة من قصة الإفك المطارة كافي الباب الذي بعد هذا ، وسيأتي بعد ختم أبواب بيان من قال خلاف ذلك إن شاء الله تعالى

٦ - باب (لولا إذ سمعوه قلتم ما يكون لنا أن نتكلم بهذا سبحانك هذا بهتان عظيم

لولا جاءوا عليه بأربعة شهداء ، فإذا لم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون)

٢٧٠ - **حدثنا يحيى بن بكير** حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال أخبرني عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلفقة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن حديث عائشة رضى الله عنها أنها زوج النبي ﷺ حين قال لها أهل الإفك ما قالوا ، فبرأها الله ما قالوا ، وكل حديث طائفة من الحديث ، وبعض حديثهم يصدق بعضها ، وإن كان صفهم أوعى له من بعض - الذى حدثني عروة عن عائشة رضى الله عنها أن عائشة رضى الله عنها زوجها النبي ﷺ قالت « كان رسول الله ﷺ إذا أراد أن يخرج أفرع بين أزواجه ، فأيتهن خرج سهمها خرج بها رسول الله ﷺ معه . قالت عائشة : فأفرع بيننا في غزوة فزاعها فخرج سهمي ، فخرجت مع رسول الله ﷺ بعد ما نزل الحجاب ، فانا أحمل في هودجى وأنزل فيه . فبرنا حتى إذا فرغ رسول الله ﷺ من غزوته تلك وقفل ودنونا من المدينة قافلين آذن لهما بالرحيل ، فمضت حين آذنا بالرحيل فثبتت حتى جاوزت الجيش ، فلما قضيت شأني أقبلت إلى رحلي ، فإذا عتدي من جزع أظفاري قد انقطع ، فالتفت عتدي وجسني ابتعاه . وأقبل كرهط الذين كانوا يرحلون لي فاحتلوا هودجى ، فرحلوه على بعيري الذى كنت ركبت وهم يحسبون أني فيه ، وكان النساء إذا ذك خفافا لم يتقأن اللحم ، إنما يأكلن اللقمة من الطعام ، فلم يستدبرن القوم خفة الهودج حين رفعوه ، وكنت جارية حديثة السن ، فبستوا الجمل وساروا ، فوجدت عتدي بعد ما استمر الجيش ، فبغت منازلهم وليس بهاداع ولا مجيب . فأممت منزلي الذى كنت به ، وظننت أنهم سيفقدوني فيرجعون إلى . فبينما أنا جالسة في منزلي غلبني حنيني فمضت ، وكان صفوان بن العطل أسلمى ثم الذكواني من وراء الجيش ، فادبج ، فأصبح عند منزلي ، فرأى سوادا من الناس نائم ، فأتاني فصرخني حين رأيته ، وكان برأى قبل الحجاب ، فاستيقظت باسترجاعه حين عرفته ، فخررت وجهي على يدي ، والله ما كنتي كلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه ، حتى أتاني راحلته فوطئ على يديها فركبتها ، فامضت بفردى الراحة حتى أتينا الجيش بعد ما نزلوا مؤخرين في نحر الظهيرة ، فهلك من هلك ، وكان الذي تولى الإفك بعد الله بن

أبي ابن سُلَول؛ قَدِمْنَا لِلدِّينَةِ، فَاشْتَكَيْتُ حِينَ قَدِمْتُ شَهْرًا، وَالنَّاسُ يَتَضَعُونَ فِي قَوْلِهِ أَصْلَابَ الْإِثْمِ، وَلَا أَشْعُرُ بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ، وَهُوَ يَرِيئُنِي فِي وَجْهِ أَنْ لَا أَعْرِفُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْطِفْلَ الَّذِي كُنْتُ أَرَى مِنْهُ حِينَ أَشْتُكِي، إِنَّمَا يَدْخُلُ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَيُسَلِّمُ ثُمَّ يَقُولُ: كَيْفَ زَيْنُكُمْ، ثُمَّ يَنْصَرِفُ، فَذَلِكَ الَّذِي يَرِيئُنِي وَلَا أَشْعُرُ بِالْأَشْرِّ، حَتَّى خَرَجْتُ بَعْدَ مَا هَمَّتُ، فَخَرَجْتُ مَعِيَ أُمُّ مَسْطُحٍ قَبْلَ النَّاسِ، وَهُوَ مَتَبَرِّزًا وَكُنَّا لَا نَخْرُجُ إِلَّا لَيْلًا إِلَى لَيْلٍ، وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ تَتَخَذَ الْكُفُوفُ قَرِيبًا مِنْ يُونَنَّا، وَأَمْرًا أَمْرُ الْعَرَبِ الْأَوَّلِ فِي الْخَبَرِ زَقْلَ الْغَنَاطِ، فَكُنَّا تَأْخُذُ بِالْكُفُوفِ أَنْ نَتَخَذَهَا عِنْدَ يُونَنَّا. فَاطْلَقْتُ أَنَا وَأُمُّ مَسْطُحٍ - وَهِيَ ابْنَةُ أَبِي رُحْمٍ بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ، وَأُمُّهَا بِنْتُ صَخْرِ بْنِ عَامِرٍ خَالَةُ أَبِي بَكْرٍ الصَّادِقِ، وَابْنُهَا مَسْطُحُ بْنُ أَنَانَةَ - فَأَقْبَلْتُ أَنَا وَأُمُّ مَسْطُحٍ قَبْلَ يَتَّى وَقَدْ فَرَعْنَا مِنْ شَأْنَا، فَتَوَرَّتُ أُمُّ مَسْطُحٍ فِي مِرْطَاهَا، فَقَالَتْ: تَيْسَ مَسْطُحٍ. قُلْتُ لَهَا: بَيْتُ مَا قُلْتَ، أَنْتَ بَيْنَ رَجُلَيْنِ شَهَدَ بَدْرًا؟ قَالَتْ: أَيْ هُنْتَاهُ، أَوْ لَمْ تَسْمَعْ مَا قَالَ؟ قَالَتْ قُلْتُ: وَمَا قَالَ؟ فَأَخْبَرَتْنِي بِقَوْلِ أَهْلِ الْإِثْمِ، فَازْدَدْتُ مَرْضًا عَلَى مَرْضَى. فَلَمَّا رَجَعْتُ إِلَى يَتَّى وَدَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ تَنَى سَلَّمَ ثُمَّ قَالَ: كَيْفَ زَيْنُكُمْ؟ قُلْتُ: أَنَا ذُنُؤِي أَنْ آتَى أَبُوئِي - قَالَتْ: وَأَنَا حِينَئِذٍ أُرِيدُ أَنْ أَسْتَفْتِيَ الْخَبَرَ مِنْ قَبْلِهَا - قَالَتْ: فَاذْنِ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَجِئْتُ أَبُوئِي، قُلْتُ لَأُمِّي: يَا أُمَّتَاهُ مَا جَعَلَتْ النَّاسُ؟ قَالَتْ: يَا بَنِيَّةُ هَوْنِي عَلَيْكَ، فَوَاللَّهِ قَلَمًا كَانَتْ امْرَأَةٌ قَطُ وَضِيئَةً عِنْدَ رَجُلٍ يُحِبُّهَا وَلَهَا ضَرَارٌ إِلَّا أَكْثَرَنَ عَلَيْهَا. قَالَتْ قُلْتُ: سُبْحَانَ اللَّهِ، أَوْ لَقَدْ تَحَدَّثَ النَّاسُ بِهَذَا؟ قَالَتْ: فَكَيْتُ نَفْسُ اللَّهِ حَتَّى أَصْبَحْتُ لَا يَرَقَانِي دَمْعٌ، وَلَا أَكْتَمِلُ بَنُومَ حَتَّى أَصْبَحْتُ أَبْكِي. فَعَدَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيَّ بَنُؤِي أَبِي طَالِبٍ وَأَسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ وَغَيْرَ اللَّهِ عَنْهُمَا حِينَ اسْتَلْبَثْتُ الْوَحْيَ بِغَيْرِهَا فِي فِرَاقِ أَهْلِي. قَالَتْ: فَأَمَّا أَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ فَأَشَارَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِالَّذِي يَعْلَمُ مِنْ بَرَامَةِ أَهْلِهِ، وَبِالَّذِي يَعْلَمُ لَمْ فِي نَفْسِهِ مِنَ الْوَدِّ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَهْلُكَ، وَمَا نَعْلَمُ إِلَّا خَيْرًا. وَأَمَّا عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، لَمْ يَضِيقْ إِلَيْكَ هَلَاكُ وَلِقَاءُ سِوَاهَا كَثِيرٌ، وَإِنْ نَسَّالَ الْجَارِيَةُ تَصَدَّقْتُكَ. قَالَتْ: فَذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِرَبْرَةٍ، فَقَالَ أَيْ بِرَبْرَةٍ هَلْ رَأَيْتَ مِنْ شَيْءٍ بِرَبْرَتِكَ؟ قَالَتْ بِرَبْرَةٍ: لَا وَالَّذِي بَيْنَكَ بَالِقِي، لَنْ رَأَيْتُ عَلَيْهَا أَمْرًا أَغْصِمُهُ عَلَيْهَا أَكْثَرَ مِنْ أَنَّهَا جَارِيَةٌ حَدِيثَةُ السِّنِّ نَتَامُ عَنْ حَبِيبٍ أَهْلُهَا فَتَأْتِي الْعَاجِزُ فَخَالَهُ. فَتَقَامُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَاسْتَعْذَرْتُ بِمَوْلَانِي عِدَّةً مِنْ أَبِي ابْنِ سُلَولٍ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: وَهُوَ عَلَى النَّبِيِّ: بِأَمْرٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، مَنْ يَمِينُونِي مِنْ رَجُلٍ قَدْ بَلَغَنِي أَذَاهُ فِي أَهْلِ يَتَّى؟ فَوَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ عَلَى أَهْلِ إِلَّا خَيْرًا، وَقَدْ ذَكَرُوا رَجُلًا مَا عَلِمْتُ عَلَيْهِ إِلَّا خَيْرًا. وَمَا كَانَ يَدْخُلُ عَلَى أَهْلِ إِلَّا مَعِيَ. فَتَقَامُ سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ: يَا رَسُولَ

الله، أنا أطرك منه، إن كان من الأوس ضربتُ عنقه، وإن كان من إخواننا من الخزرج أمرتنا فقلنا أمرك .
 قالت : قام سعدُ بن عبادَةَ - وهو سيدُ الخزرج، وكان قبلَ ذلك رجلاً صالحاً ولكن احتسبته الحية - فقال
 لسعدٍ : كذبتَ كسرُ الله، لا تقته ولا تقدرُ على قتله . قام أسيدُ بن خضير - وهو ابن عمِ سعدِ بن مُعاذَ -
 فقال لسعدِ بن عبادَةَ : كذبتَ كسرُ الله لَنَقْتَلَنَّهُ، فإناك منافقٌ تجادلُ من المنافقين . فتساورَ الحَيَّانِ الأوسُ والخزرج
 حتى هُمَا أن يفتقروا رسولُ الله ﷺ قائمٌ على المنبر، فلم يزلَ رسولُ الله ﷺ يُخَفِّضُهُمْ حتى سَكَنُوا وسَكَتَ .
 قالت : فكنتُ يومَ ذلك لا أرى قألي دمعٌ ولا أكتحلُ بنوم . قالت فاصبحَ أبوايَ عندي وقد بكيتُ كِلَيتَينِ
 ويوماً لا أكتحلُ بنوم ولا يرقأُ لي دمعٌ يظنَّانِ أنَّ البكاءَ فالتَّيُّ كِبَدِي . قالت : فبينما هما جالسانِ عندي وأنا
 أبكي فاستأذنتُ عليَّ امرأةٌ من الأنصارِ فأذِنَتْ لَهَا، فقبلتُ نبيكي معي، قالت : فبينما نحن على ذلك دخلَ علينا
 رسولُ الله ﷺ فسلمَ ثم جلس، قالت ولم يجلسِ عندي منذ قيلَ ما قيلَ لَهَا، وقد لَبَثَ شهرًا لا يُوحىُ إليه في
 شأني قالت : فتشهدَ رسولُ الله ﷺ حينَ جلسَ ثم قال : أما بعدُ، يا عائشةُ فإنه قد بلغني عنكِ كذا وكذا، فإن
 كنتِ بريرةً فسيُبرِّكِ الله، وإن كنتِ أُمِّيتَ بذنبٍ فاستغفري الله وتوبِي إليه، فإنَّ العهدَ إذا اعترفَ بذنبه
 ثم تابَ إلى الله تابَ الله عليه . قالت : فلما قضى رسولُ الله ﷺ مُقاتلتهُ قاصمُ دُمعي حتى ما أحسُ منه قطرةً، قلتُ
 لأبي أجبَ رسولَ الله ﷺ فبا قال . قال : والله ما أدرى ما أقولُ لرسولِ الله ﷺ . قلتُ لأبي : أجبني
 رسولُ الله ﷺ قالت ما أدرى ما أقولُ لرسولِ الله ﷺ . قالت قلتُ - وأنا جاريةٌ حديثة السن لا أقرأ كثيراً
 من القرآن - : إني والله لقد علمتُ قد سمعتم هذا الحديثَ حتى استقرَّ في أفضيكم وصدقتم به، فلئن قلتُ لكم إني
 بريرةٌ - والله يعلمُ إني بريرةٌ - لا تصدقوني بذلك، ولئن اعترفتُ لكم بأمرٍ - والله يعلمُ إني منه بريرةٌ -
 لصدقتمني . والله ما أجدُ لكم مثلاً إلا قولَ أبي يوسف، قال (نصيرُ جيلٍ، والله السَّعْمانُ على ما تصِفون) قالت :
 ثم هموتُ فاضطجعتُ على فراشي . قالت وأنا حينئذٍ أعلمُ إني بريرةٌ وأنَّ اللهَ يُبرِّئني ببراءتي، ولكنَّ اللهَ ما كنتُ
 أعظمُ أن اللهَ منزلٌ في شأني وحماءٌ يعلو وتَشَانِي في نفسِي كان أحقرَ من أن يحكُمَ اللهُ فيَّ بأمرٍ يعلو ولكنَّ
 كنتُ أرجو أن يرى رسولُ الله ﷺ في النجومِ رؤياً يبرِّئني اللهَ بها . قالت : فوالله ما رآه رسولُ الله ﷺ
 ولا خرجَ أحدٌ من أهلِ البيتِ حتى أُزِلَ عليه، فأخذَه ما كان يأخذُه من اللَّبَرِّ حَاءَ، حتى إنه ليصدُرُ منه مثلُ
 الجُحَانِ من اللَّحَرِّ وهو في يومِ شاتٍ من ثقلِ القولِ الذي نزلَ عليه . قالت : فلما سُرِّيَ عن رسولِ الله ﷺ سُرِّيَ
 عنه وهو بضمتك، فكانت أولُ كلمةٍ نكلمَ بها : يا عائشةُ، أما الله عزَّ وجلَّ قد برَّأك . قالت أُمي : قومي إليه

قالت قلت : والله لأفوم إليه ، ولا أحد إلا الله عز وجل . وأنزل الله (إن الذين جاءوا بالإفك عصبة منكم لا تحسبوه...) المشر الآيات كلها . فلما أنزل الله في برأني قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه وكان يُنفق على مسطح بن أثانة لقربته منه وقره : والله لأفك على مسطح شيئا أبدا بعد الذي قال لما نشأ ما قال فأنزل الله (ولا تأكلوا أولوا الفضل منكم والسمة أنف) يؤتوا أولى القربى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله ، ولينفروا وليصفحوا ، لا تحببون أن ينفر الله لكم والله ففور رحيم) قال أبو بكر : بلى والله ، إني أحب أن ينفر الله لي . فرجع إلى النفقة التي كان يُنفق عليه وقال : والله لا أنزعها منه أبدا . قالت عائشة وكان رسول الله ﷺ يسأل زينب ابنة جحش عن أمرى فقال : يا زينب ، ماذا علمت أو رأيت ؟ فقالت : يا رسول الله ، أحمى سمي وبصري . ما علمت إلا خيرا . قالت - وهي التي كانت تاهي من أزواج رسول الله ﷺ فصمتها الله بالوزع ، وطاعت أختها حتى تحارب لها ، فهلكت فبين هلك من أصحاب الإنك .

قوله (باب لولا إذا سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا - إلى قوله - الكاذبون) كذا لا بد ، وقد وقع عند غيره سياق آيتين غير متواليتين : الأولى قوله (ولولا إذا سمعتموه قلتم ما يكون لنا أن نتكلم بهذا - إلى قوله - عظيم) والأخرى قوله (ولولا جاءوا عليه بأربعة شهداء - إلى قوله - الكاذبون) واقتصر النسفي على الآية الأخيرة . ثم ساق المصنف حديث الإنك بطوله بن طريق الليث بن يونس بن يزيد عن الزهري عن مشايخه الأربعة ، وقد ساق بطوله أيضا في الشهادات من طريق فليح بن سليمان ، وفي المنازى من طريق صالح بن كيسان كلاهما عن الزهري ، وأورده في مواضع أخرى باختصار . فأول ما أخرجه في الجهاد ثم في الشهادات ثم في التفسير ثم في الإيمان والنذر ثم في التوحيد من طريق عبد الله الزهري عن يونس باختصار في هذه المواضع ، وأخرجه في التوحيد وعلقه في الشهادات باختصار أيضا من رواية الليث أيضا ، وأخرجه في التفسير والإيمان والنذر والاعتصام من طريق صالح بن كيسان باختصار في هذه المواضع أيضا ، وأخرج طرقا منه معلقا في المنازى من طريق النعمان بن راشد عن الزهري ، ومن طريق معمر عن الزهري طرقا آخر . وأخرجه مسلم من رواية عبد الله ابن المبارك عن يونس ، ومن رواية عبد الرزاق عن معمر كلاهما عن الزهري ساقه على لفظ معمر ثم ساقه من طريق فليح وصالح بأسنادهما قال . مثله ، غير أنه بين الاختلاف في داحمته الحجة ، أوه اجتهدته ، وفي دوهرين ، كما سيأتي . وذكر في رواية صالح زيادة كما سأبني عليها . وأخرجه النسائي في عشرة النساء من طريق صالح ، وأخرجه في التفسير من طريق محمد بن ثور عن معمر لكنه اقتصر على نحو نصف أوله ثم قال : وساق الحديث . وأخرج من طريق ابن وهب عن يونس وذكر آخر كلاهما عن الزهري بسنده ودعا رسول الله ﷺ عليا وأسامة يستقيهما إلى قوله - فتأني الداهن فتأكله ، أخرجه في القضاء ، وأخرج أبو داود من طريق ابن وهب عن يونس طرقا منه في السنة ، وهو قول عائشة ولعائني في نفي كل أحقر من أن يتكلم الله في يوحى يتلى ، وذكره الترمذي عن يونس ومعمر وغيرهما عن الزهري معلقا عقب رواية هشام بن عروة عن أبيه ، فلهذا جميع طرق في هذه الكتب . وقد

جله عن الزهري من غير رواية هؤلاء ، فأخرجه أبو حوالة في صحيحه والطبراني من رواية يحيى بن سعيد الأنصاري
وسيد الله بن عمر العمري وإسحق بن راشد وعطاء الخراساني وحقيق وابن جريج . وأخرجه أبو حوالة أيضا من
رواية محمد بن إسحق وبكر بن وائل ومعاوية بن يحيى وحيد الأعرج ، وعند أبي داود طارف من رواية حيد هذا ،
والطبراني أيضا من رواية زياد بن سعد وابن أبي هيثب وصالح بن أبي الأخضر وأفلح بن عبد الله بن المنصور
واسماعيل بن رافع وبغوب بن عطاء ، وأخرجه ابن مردويه من رواية ابن عينة وعبد الرحمن بن إسحق كلهم
وعندهم ثمانية عشر نقسا عن الزهري ، منهم من طوله ومنهم من اختصره ، وأكثرهم يقدم حروة على سيد
وبعد سيد حلقة ويختم بسيد الله ، وقدم معمر وبنو من رواية ابن وهب عنه ، وحقيق وابن إسحق في رواية
معاوية وزياد وأفلح واسماعيل ويعقوب سيد بن المسيب على حروة ، وقدم ابن وهب حلقة على سيد الله ، وقدم
ابن إسحق في رواية حلقة وثني بسيد . وثلك بـ حروة وآخر عطاء الخراساني حيد الله على حروة في
رواية وحذف من أخرى سمينا ، وكذا قدم صالح بن أبي الأخضر حيد الله لكن ثني بأبي سلمة بن عبد الرحمن
بدل سيد . وثلك بـ حلقة وختم بـ حروة ، واقتصر بكر على سبعة . قوله (وكل حديثي طائفة من الحديث) أي بعضه
هو منقول الزهري كما في رواية فليح . قال الزهري الخ ، وفي رواية ابن إسحق : قال الزهري كل حديثي بعض هذا
الحديث وقد جعلت لك كل الذي حدثني ، ولما ضم ابن إسحق إلى رواية الزهري عن الأربعة روايت هو عن عبد الله
ابن أبي بكر عن حمزة وعن يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه كلاما من طائفة قال دخل خديت هؤلاء
جميعا يحدث بعضهم ما لم يحدث صاحبه وكل كلن قفة فكل حدثت هنا ما سمع قال ، فذكره . قال حيض : انتقدوا
على الزهري ما صنه من روايته لهذا الحديث ملقا من هؤلاء الأربعة وقالوا : كلن ينبغي له أن يبرد حديث كل واحد
منهم من الآخر انتهى . وقد تقيمت طرقة فوجدت من رواية حروة على أفرادها ، ومن رواية حلقة بن وقاص
على أفرادها ، وفي سياق كل منهما اختلافات ونقص وبعض زيادة لما في سياق الزهري عن الأربعة ، فلما رواية حروة
فأخرجها المصنف في الشهادات من رواية فليح بن سليمان عن هشام بن حرم عن أبيه حبيب رواية فليح عن الزهري
قال : مثله ، ولم يسق لفظه ، وبينهما تفاوت كبير ، فكأن فليحا يجوز في قوله : مثله ، وقد حلقها المصنف كما سياق
قريبا لأبي أسامة عن هشام بن حرم عن أبيه بناته ، ووصلها مسلم لأبي أسامة إلا أنه لم يسق بناته ، ووصله أحمد
وأبو بكر بن أبي شيبة عن أبي أسامة بناته ، وكذا أخرجه الترمذي والطبري والإسماعيلي من رواية أبي أسامة ،
وأخرجه أبو حوالة والطبراني من رواية حماد بن سلمة وأبي أويس وابن حوالة وابن مردويه من رواية بنو من
بكر ، والدارقطني في الغرائب ، من رواية مالك ، وأبو حوالة من رواية علي بن مسهر وشعيب بن أبي هلال ،
ورسلها المصنف باختصار في الاختصار من رواية يحيى بن أبي زكريا كلهم عن هشام بن حرم مطولا مختصرا .
وأما رواية حلقة بن وقاص فوصلها الطبري والطبراني من طريق يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب عنه ، ولما رواية
سيد بن المسيب وعبد الله فلم أجدهما إلا من رواية الزهري عنهما ، وقد رواه عن طائفة غير هؤلاء الأربعة فأخرجه
المصنف في الشهادات من رواية حمزة بن عبد الرحمن عن طائفة ولم يسق لفظها ، وقد ساه أبو حوالة في صحيحه
والطبراني من طريق أبي أويس وأبو حوالة والطبري أيضا من طريق محمد بن إسحق كلاما عن حيد الله بن أبي بكر
ابن حرم هنا ، وأخرجه أبو حوالة أيضا من رواية أبي سلمة بن عبد الرحمن عن طائفة ، والمصنف من رواية التماس

ابن محمد بن أبي بكر عن عائشة إلا أنه لم يسق لفظه أخرجه في الشهادات ، وكذا رواية عروة عن عائشة رواة طبع عن الزهري ، وأخرجه أبو حنيفة والطبراني من طريق الأسود بن يزيد وهاد بن عبد الله بن الزهري ومقسم مولى ابن عباس ثلاثهم عن عائشة . وقد روى هذا الحديث من الصحابة غير عائشة جماعة : منهم عبد الله بن الزهري وحديث أيضا عن عائشة طبع عند المصنف في الشهادات ولم يسق لفظه ، وأم رومان قد تقدم حديثها في قصة يوسف وفي المغازي ، ويأتي باختصار قريبا ، وابن عباس وابن عمر وحديثهما عند الطبراني وابن مردويه ، وأبو هريرة وحديثه عند البزار ، وأبو البراء وحديثه باختصار عند ابن مردويه ، لجميع من رواه من الصحابة غير عائشة ستة ، ومن التابعين عن عائشة عشرة ؛ وأورده ابن أبي حاتم عن طريق سعيد بن جبيرة مرسلًا بأسناد واه ؛ وأورده الحاكم في « الإكليل » من رواية مقاتل بن حيان وهو بالملحة والثمانية مرسلًا أيضا ، وسأذكر في أثناء شرح هذا الحديث ما في رواية هؤلاء من عائشة زائدة إن شاء الله تعالى . قوله (وبعض حديثهم يصدق بعضا) كأنه مقلوب ، والمعنى يقتضى أن يقول وحديث بعضهم يصدق بعضا ، ويحتمل أن يكون على ظاهره والمراد أن بعض حديث كل منهم يدل على صدق الراوى في بقية حديثه لحسن سياقه وجودة حفظه . قوله (ولن كن بعضهم أوصى له من بعض) هو إشارة إلى أن بعض هؤلاء الأربعة أمير في سياق الحديث من بعض من جهة حفظ أكثره ، لأن بعضهم أصح من بعض مطلقا ، ولهذا قال « أوصى له » أى الحديث المذكور خاصة ، زاد في رواية طبع . وأثبت اقتصا - أى سياقا - وقد وهيت عن كل واحد منهم الحديث الذى حدثني عن عائشة - أى أقصد الذى حدثني به - ليطابق قوله ، وكل حديثي عائشة من الحديث ، وحاصله أن جميع الحديث عن مجموعهم لا أن مجموعهم عن كل واحد منهم . ووقع في رواية أفصح « وبعض القوم أحسن سياقا » وأما قوله في رواية الباب الذى حدثني عروة عن عائشة فهكذا في رواية اليث عن يونس ، وأما رواية ابن المبارك وابن وهب وعبد الله التميمي فلم يقل واحد منهم عن يونس الذى حدثني عروة وإنما قالوا عن عائشة ، فاقترض رواية اليث أن سياق الحديث عن عروة ، ويحتمل أن يكون المراد أول شيء منه ، وبؤيده أنه تقدم في الهبة وفي الشهادات من طريق يونس عن الزهري عن عروة وحده عن عائشة أول هذا الحديث وهو القرعة عند إرادة السفر ، وكذلك أفردا أبو داود والنسائي عن طريق يونس ، وكذا يحيى بن عمار عن معمر عن الزهري عن عروة عند ابن ماجه . والاحتمال الأول أول لما ثبت أن الرواة اختلفوا في تقديم بعض شيوخ الزهري على بعض ، فلو كان الاحتمال الثاني متعينا لامتنع تقديم غير عروة على عروة ولا شعر أيضا أن الباقي لم يروا عن عائشة قصة القرعة ، وليس كذلك فقد أخرج النسائي قصة القرعة عامة من طريق محمد بن علي بن شافع عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله وحده عن عائشة ، وستأتي النسخة من رواية مشاهير ابن عروة وحده ، وفي سياقه مخالفة كثيرة لسياق الذى هنا للزهري عن عروة ، وهو ما يتأيد به الاحتمال الأول ، والله أعلم . قوله (عروة عن عائشة أن عائشة رضى الله عنها زوج النبي ﷺ قالت) ليس المراد أن عائشة تروى عن نفسها ، بل معنى قوله « عن عائشة » أى عن حديث عائشة في قصة الإفك . ثم : شرح يحدث عن عائشة فقال « إن عائشة قالت ، ووقع في رواية طبع « دعوا أن عائشة قالت ، زالهم قد بقع موضع القول وإن لم يكن فيه تردد ، لكن لعل البر فيه أن جميع مشايخ الزهري لم يصرحوا له بذلك ، كذا أشار إليه الكرماني . قوله (كان رسول الله ﷺ إذا أراد أن يخرج) زاد معمر « سفرا » أى إلى سفر ، فهو منصوب بزع الحائض أو ضمن يخرج معنى ينشئ .

فيكون سفرا نصبا على المنعوية ، وفي رواية فليح وصالح بن كيسان كلن إذا أراد سفرا . **قوله** (أفرح بين أدواجه) فيه مشروعية القرعة والرد على من منع منها ، وقد تقدم التعريف بها وحكمها في أواخر كتاب الشهادات في باب القرعة في المشكلات . **قوله** (فأيتن) وقع في رواية الاصيل من طريق فليح ، فأيتن ، بنيد مشاة والاولى أولى . **قوله** (في غزوة غزاهما) هي غزوة بني المصطلق ، وصرح بذلك محمد بن إسحق في روايته ، وكذا أفلح بن عبد الله عند الطبراني ، وضمه في رواية أبي أويس ، وخرج سهم عائشة في غزوة بني المصطلق من خزاعة ، وهذه البزار من حديث أبي هريرة ، فاصابت عائشة القرعة في غزوة بني المصطلق ، وفي رواية بكر بن وائل عند أبي حنيفة ما يشير بأن تسمية الغزوة في حديث عائشة مديح في الجبر . **قوله** (خرج سهمي) هذا يشير بأنها كانت في تلك الغزوة وحدها ، لكن عند الواقدي من طريق عباد بن عبد الله عنها أنها خرجت معه في تلك الغزوة أيضا أم سلمة ، وكذا في حديث ابن عمر ، وهو ضعيف ، ولم يقع لأم سلمة في تلك الغزوة ذكر ، ورواية ابن إسحق من رواية عباد ظاهرة في خرد عائشة بذلك ولفظه ، وخرج سهمي عليهن ، وخرج بي معه . **قوله** (بعد ما نزل الحجاب) أي بعد ما نزل الأمر بالحجاب ، والمراد حجاب النساء عن رؤية الرجال هن ، وكان قبل ذلك لا يمتنع ، وهذا قاله كالثوثة السبب في كونها كانت مستترة في المودج حتى أفضى ذلك الى تحميله وهي ليست فيه وهم يظنون أنها فيه ، بخلاف ما كان قبل الحجاب ، فلهذا النساء حينئذ كن يركبن ظهور الرجال بغير حواج ، أو يركبن الحواج غير مستترات ، فإكان يقع لها الذي يقع ، بل كان يعرف الذي كان يخدم بعيرها إن كانت ركبت أم لا . **قوله** (فأنا أحمل في مودجي وأزل فيه) في رواية ابن إسحق ، فسكنت إذا رحلا بعيري جلست في مودجي ثم يأخذون بأسفل المودج فيضنونه على ظهر البعير . والمودج بفتح الهاء والدال بينهما واو ساكنة وآخره جيم : محل له فبة تستر بالثياب ونحوه ، بوضع عن ظهر البعير يركب عليه النساء ليكون أستر لهن . ووقع في رواية أبي أويس بلفظ : الحفة . **قوله** (فسرنا حتى إذا فرغ) كذا اقتصرنا القصة ، لأن مراد سياق قصة الإبل عامة وإنما ذكرت ما ذكرت ذلك كالثوثة لما أرادت اقتصاصه ، ويحتمل أن تكون ذكرت جميع ذلك فاختصره الراوي لفرض المذكور ، ويؤيده أنه قد جاء هنا في قصة غزوة بني المصطلق أحاديث غير هذا ، ويؤيد الأول أن في رواية الواقدي عن عباد ، قلت لعائشة : يا أمته حديثنا عن قصة الإبل ، قالت : نعم ، وعنده ، وخرجنا ففتمه الله أموالهم وأنقصهم ورجعنا . **قوله** (وقفل) بقاء وقاف أي رجع من غزوته . **قوله** (ودنونا من المدينة قافلين) أي راجعين ، أي أن قصتها وقست حال رجوعهم من الغزوة قرب دخولهم المدينة . **قوله** (أذن) بالمد والتخفيف وبغير مد والتشديد كلاهما بمعنى أعلم بالرحيل ، وفي رواية ابن إسحق ، فنزل منزلا فبات به بعض الليل ثم أذن بالرحيل . **قوله** (بالرحيل) في رواية بعضهم : الرحيل ، بغير موحدة وبالنصب ، وكأنه حكاية قولهم : الرحيل ، بالنصب على الإغراء . **قوله** (فشيت حتى جاوزت الجبلش) أي لتقضى حاجتها منفردة . **قوله** (فلما قضيت شأني) الذي توجهت بسببه ، ووقع في حديث ابن عمر خلاف ما في الصحيح ، وأن سبب توجهها لقضاء حاجتها أن رحل أم سلمة مال فأناخوا بعيرها ليصاحوا رحلها قالت عائشة : قلت الى أن يصاحوا رحلها قضيت حاجتي ، فتوجهت ولم يعلموا بي فضضيت حاجتي ، فانقطعت فلابد فافقت في جمدها ونظامها ، وبعث القوم إليهم ومضوا ولم يعلموا بنزولي ، وهذا شاذ منكرو . **قوله** (عقد) بكسر المعين قلادة تعلق في العنق للزين بها . **قوله** (من جزع) بفتح الجيم وسكون الزاي بعطها مهمة : خرز معروف في سواده

بياض كالعروق ، قال ابن القطاع : هو واحد لا جمع له ، وقال ابن سيده : هو جمع واحدة جزءة وهو بالفتح ،
 فاما الجرح بالكسر فهو جازب الرادى ، وتقل كراع أن جانب الرادى بالكسر فقط وأن الآخر يقال بالفتح
 وبالكسر ، وأغرب ابن التين حكى فيه الضم ، قال النيفاشى : يوجد في معادن العميق ومنه ما يؤتى به من الصين ،
 قال : وليس في الحجارة أصلب جسامته ، ويزداد حسنه إذا طبع بالوبت لكنهم لا يقيمون بلبسه ويقولون : من
 تعلقه كثرت مرموه ورأى منامات رديئة ، وإذا علق على طفل سال لعابه . ومن مناهه إذا أمر على شمر المظلة سلت
 ولادتها . **قوله** (جرح أظفار) كذا في هذه الرواية أظفار بزيادة الهاء ، وكذا في رواية فليح ، لكن في رواية
 الكشميين من طريقه « ظفار » وكذا في رواية معمر وصالح « وقال ابن بطلال : الرواية « أظفار » بالفاء ، وأهل
 اللغة لا يعرفونه بألف ويقولون « ظفار » قال ابن قتيبة : جرح ظفارى . وقال القرطبي : وقع في بعض روايات
 مسلم « أظفار » وهي خطأ . قلت لكننا في أكثر روايات أصحاب الزهرى ، حتى ان في رواية صالح بن أبي الأخضر
 عند الطبراني جرح الأظفار ، فاما ظفار بفتح الظاء الموحدة ثم فاء بعدها راء مبنية على الكسر فهي مدينة بالين ،
 وقيل جبل ، وقيل سميت به المدينة وهي في أقصى اليمن الى جهة الهند ، وفي المثل « من دخل ظفار حر » أى تكلم
 بالحرية ، لان أهلها كانوا من حرير وان ثبتت الرواية أن جرح أظفار فقلل عقدها كان من الظفر أحد أنواع القسط
 وهو طيب الرائحة يتخير به ، فله عمل مثل الخرز فأطلقت عليه جزءا تشبها به ونظمته قلادة إما لحسن لونه أو
 لطيب ريحه ، وقد حكى ابن التين أن قيمته كانت اثني عشر درهما ، وهذا يؤيد أنه ليس جزءا ظفاريا إذ لو كان
 كذلك لكانت قيمته أكثر من ذلك . ووقع في رواية الواقدي « فسكان في عني عقد من جرح ظفار كانت أمي
 أدخلتني به على رسول الله ﷺ » . **قوله** (فلما قضيت شأني) أى فرغت من قضاء حاجتي (أقبلت الى رحلي) أى
 رجعت الى المكان الذي كانت نازلة فيه . **قوله** (فاذا عدلت) في رواية فليح « فلست صدري فاذا عدت » . **قوله**
 (قد انقطع) في رواية ابن إسحق « قد أسبل من عني وأنا لا أدري » . **قوله** (فالتصت عقدي) في رواية فليح
 « فرجعت فالتصت وحسبني ابتغاؤه » أى طلبه ، في رواية ابن إسحق « فرجعت عودى على بدئي الى المكان الذي ذهبت
 اليه » وفي رواية الواقدي « وكنت أظن أن القوم لو لبثوا شهرا لم يبدئوا بعيري حتى أكون في مودجى » . **قوله**
 (وأقبل الزهط) هو عدد من ثلاثة إلى عشرة وقيل غير ذلك كما تقدم في أول الكتاب في حديث أبي سفيان الطويل .
 ولم أعرف منهم هنا أحدا إلا أن في رواية الواقدي أن أحدهم أبو موهبة مولى رسول الله ﷺ ، وهو أبو موهبة
 الذي روى عنه عبد الله بن عمرو بن العاص حديثا في مرض رسول الله ﷺ ووفاته أخرجه أحمد وغيره ، قال
 البلاذري : شهد أبو موهبة غزوة المريسيع ، وكان يخدم بعير عائشة ، وكان من مولدى بنى مزينة . وكأنه في الأصل
 أبو موهبة ويصغر فيقال أبو موهبة . **قوله** (يرحلون) بفتح أوله والتخفيف ، رحلت البعير اذا شددت عليه
 الرحل . ووقع في رواية أبي ذر هنا بالتشديد في هذا وفي « فرحلوه » . **قوله** (لي) في رواية معمر « وحكى النووي
 عن أكثر نسخ صحيح مسلم « يرحلون لي » قال وهو أجود ، وقال غيره بالباء أجود لأن المراد وضعها وحى في
 المودج تشبهت المودج الذي هو فيه بالرحل الذي يوضع على البعير . **قوله** (فرحلوه) أى وضعوه ، وقيل تجوز ولما
 الرحل هو الذي يوضع على ظهر البعير ثم يوضع المودج فوقه . **قوله** (وكان النساء إذا ذك خفاقا) قالت هذا كالتفسير
 لفرلوا « وهم يحسبون اني فيه » . **قوله** (لم يتقلبن اللحم) في رواية فليح « لم يتقلبن ولم يفسهن اللحم » قال ابن أبي

جمرة : ليس هذا تكراراً لأن كل سبعين قيل من غير عكس ، لأن المروءة قد يتل . بكه طاماً ليقول بدنه ، فأشارت
لدى أن الحنين لم يكره في نساء ذلك الزمان . وقال الخطابي : معنى قولها ، لم يهشمن ، أي لم يكثر طين فركب
بعضه بعضاً ، وفي رواية معمر ، لم يجلبن ، وضبط ابن الخطيب فيها حكمه ابن الجوزي بفتح أوله وسكون الهاء
وكرر الموحدة ، ومثله القزطلي لكن قال : وحرم الموحدة ، قال : لأن ما فيه بفتحين غففاً ، وقال النووي :
للصهور في ضبطه بضم أوله وفتح الهاء وتشدب الموحدة ، وفتح أوله وثالثة أيضاً ، وبعض أوله وكرتائه من
الرباعي ، يقال عليه العم وأهله إذا أخفه ، وأصبح فلان ميلاً أي كثيماً القوم أو وادماً القوم . قلت : وفي
رواية ابن جريج ، لم يجلبن القوم ، وحكى القزطلي أنها في رواية لابن الخزاز في مسلم أيضاً ، وأشار إليها ابن
الجوزي وقال : الميلى الكثيرون القوم الثقيل الحركة من السنن ، وقلان مهبل أي مبيج كأن به ووما . قوله (إنما
يأكلن) كذا الأكثر ، وفي رواية الكشي من هنا ، إنما ناكل ، بالنون أوله وبالألف فقط . قوله (العلقه) بضم
العين المبهمة وسكون اللام ثم تلف أي التحليل ، قال القزطلي : كأن المراد الشيء التحليل الذي يسكن القوم ، كذا قال .
وقد قال الخليل : العلقه ما به بلغة من الطعام إلى وقت الغداء ، حكاه ابن بطال قال : وأصلها شهر يبقى في الشتاء
تبلغ به الإبل حتى يدخل زمن الربيع . قوله (فلم يستكر القوم خفة المودج) وقع في رواية طبع ومعمر . نقل
المودج ، والاول أوضح لأن مرادها إقامة عذرم في تحميل مودجها وهي ليست فيه فكأنها تقول : كأنها خفة
جسمها بحيث أن الذين يحملون مودجها لا فرق منهم بين وجودها فيه وغيابها ، ولهذا أردفت ذلك بقولها ، وكنت
جلية حديثة السن ، أي أنها مع نخافتها صغيرة السن فذلك أبلغ في خفتها . وقد وجهت الرواية الأخرى بأن المراد
لم يستكروا الثقل الذي اعتادوه ، لأن ثقله في الأصل إنما هو ما ركب المودج منه من خشب وحيال وستور وغير
ذلك ، وأما هي فلكه نخافتها كل لا يظهر وجودها فيه زيادة ثقل ، والحاصل أن الثقل والخفة من الأمور الإضافية
فيبتازان بالنسبة ، ويستفاد من ذلك أيضاً أن الذين كانوا يحملون بعيرها كانوا في غاية الأدب معها والمبالغة في ترك
التعقيب عما في المودج بحيث أنها لم تكن فيه وهم يظنون أنها فيه ، وكأنهم جروها أنها نائمة . قوله (وكنت
جلية حديثة السن) هو كما قالت ، لأنها أدخلت على النبي ﷺ بعد الهجرة في شوال ولها تسع سنين ، وأكثر ما
قيل في المريسيع كإسحاق أنها عند ابن إسحق كانت في شعبان سنة ست فكانت لم تكل خمس عشرة ، فإن كانت المريسيع
قبل ذلك تكون أصغر من ذلك ، وقد أشرت إلى قاتدة ذكرها ذلك قبل ، وبمحمل أن تكون أشارت بذلك إلى
بيان طرفها فيها فلتة من الحرص على العقد الذي انقطع ، ومن استغلتها بالتفتيش عليه في تلك الحال وترك إعلام
أهلها بذلك وذلك لصغر سنها وعدم تجاربها للأمور بخلاف ما لو كانت لبست صغيرة لكانت تنظف لملأفة ذلك .
وقد وقع لها بعد ذلك في ضاحق القند أيضاً أنها أعلنت النبي ﷺ بأمره فأقام بالناس على غير ما حتى وجدته
ونزلت آية التيمم بسبب ذلك . فظهر تفاوت حال من جرب الشيء ومن لم يجربه ، وقد تقدم أيضاً في كتاب التيمم .
قوله (فبشوا الجبل) أي أنادوه . قوله (بعد ما استمر الجيش) أي ذهب ما ضا ، وهو استغفل من
سر . قوله (لجئت منازلهم وليس بها داع ولا مجيب) في رواية فليح « وليس فيها أحد » ، فإن قيل لم لم تستصحب
عائشة معها غير ما فكان أدعى لأنها ما يقع للنفرد ولكانت لما تأخرت للبحث عن العقد ترسل من رافقها
ليتظروها إن أرادوا الرحيل ؟ والجواب أن هذا من جهة ما يستفاد من قوله حديثة السن ، لأنها لم يقع لها

تجربة مثل ذلك ، وقد صارت بعد ذلك إذا خرجت لحاجتها تستحب كما سيأتي في قصتها مع أم مسطح ، وقوله فأمت منزل بالتخفيف أى قصدت ، وفي رواية ابن ذر هنا بقديد الميم الأول ، قال العادسي : ومنه قوله تعالى (ولا آمين البيت الحرام) قال ابن التين : هنا على أنه بالتخفيف انتهى . وفي رواية صالح بن كيسان وثبتت ، **قوله** (وظننت أنهم سيفقوني) في رواية طليح ، سيفقوني ، بنون واحدة ، فأما أن تكون حلفت تخفيفا أو هي مثقلة . **قوله** (فيرجعون ال) وقع في رواية مصر « فخرجوا » ، بنون وكأنه على لغة من يحدفها مطلقا ، قال عياض : الظن هنا بمعنى العلم ، وتعقب باحتمال أن يكون على بابه ، فأنهم أقاموا ال وقت الظهر ولم يرجع أحد منهم إلى المنزل الذي كانوا به ولا قل أن أحدا لا كما في الطريق ، لكن يحتمل أن يكونوا استمروا في السير إلى قرب الظهر ، فلما زلوا إلى أن يشتتوا بطل رحلهم وربط رواحلهم واستحبوا حلقم في ظنهم أنها في هودجها لم يفتقدوها إلى أن وصلت على قرب ، ولو فتقدوها لرجعوا كما ظنته . وقد وقع في رواية ابن إسحق ، وعرفت أن لو افتقدوني لرجعوا إلى ، وهذا ظاهر في أنها لم تنبهم ، ووقع في حديث ابن عمر خلاف ذلك فإن فيه ، ولجت فانبهم ، حتى أصيبت ، فقصت على بعض الطريق قرب صفوان ، وهذا السياق ليس بصحيح لخالفته لما في الصحيح وأنها أكلت في منزلها إلى أن أصبحت ، وكأنه تمارض عندما أن تنبهم فلا تأمن أن يختلف عليها الطرق فترك قبل أن تدرهم ، ولا سيما وقد كانت في الليل ، أو نقيم في منزلها لعلهم إذا فتقدوها عادوا إلى مكانها الذي طوقها فيه ، وهكذا ينبغي لمن قد شئت أن يرجع بفكره الله فري إلى الحد الذي يتحقق وجوده ثم يأخذ من هناك في التنقيب عليه . وأردت بمن يفتقدنا من هو منها بسبب نزوحها أو أيها ، والغالب الأول لأنه كان من شأنه **قوله** أن يسأروا بهم وما يتحدث معها فكان ذلك لم يتفق في تلك الليلة ، ولما لم يتفق ما توقفت من رجوعهم إليها ساق الله إليها من حلها بنهر حول منها ولا قوة . **قوله** (فليأنا أنا جالسة في منزل غلبتي عيني فمست) ، يحتمل أن يكون سبب النوم شدة النهم الذي حصل لها في تلك الحالة ، ومن شأن النهم - وهو وقوع ما يكره - غلبة النوم ، بخلاف النهم وهو توقع ما يكره فانه يقتضى السهر ، أو لما وقع من برد السحر لها مع رطوبة بدنها وصبر سنها . وعند ابن إسحق « تلتفت بجلابى ثم اضطجعت في مكان » ، أو أن الله سبحانه وتعالى لطف بها فألقى عليها النوم لتسترع من وحشة الانفراد في البرية بالليل . **قوله** (وكان صفوان بن المعطل) بفتح الطاء . المهمة المشددة (السلى) بضم المهمة (ثم الذكوان) منسوب إلى ذكوان بن ثعلبة بن جثة - بضم الموحدة وسكون الهاء بعدها مثلة - ابن سليم ، وذكوان بطن من بني سليم ، وكان صحابيا قاضيا أول مشاهدته عند الواقعة الخندق وعند ابن الكلبي المريسيع ، وسيأتي في أثناء شرح هذا الحديث ما يدل على تقدم إسلامه ، ويأتي أيضا بعد خمسة أبواب قول عائشة أنه قتل شهيدا في سبيل الله ، ومráداه أنه قتل بعد ذلك لأنه في تلك الأيام . وقد ذكر ابن إسحق أنه استشهد في غزاة أرمينية في خلافة عمر سنة تسع عشرة ، وقيل بل عاش إلى سنة أربع وخمسين فاستشهد بأرض الروم في خلافة معاوية . **قوله** (من وراء الجيش) في رواية مصر « قد عرس من وراء الجيش » ، وعرس بمهمات مشددا أى نزل ، قال أبو زيد التميمي النزول في السفر في أى وقت كان ، وقال غيره أصله النزول من آخر الليل في السفر للراحة . ووقع في حديث ابن عمر بيان سبب تأخر صفوان ولفظه « سأل النبي **ﷺ** أن يجعله على الساقة فكان إذا رحل الناس قام يصلي ثم انبهم فن سقط له شيء . أتاه به ، وفي حديث أبي هريرة ، وكان صفوان يتخلف عن الناس فيصيب الفدح والمجرب

والإداوة ، وفي مرسل مقاتل بن حيان فيحمله فيقدم به فيعرفه في أصحابه ، وكذا في مرسل سعيد بن جبير نحوه .
قوله (فأدج فأصبح عند منزله) أدج يسكون الدال في روايتنا وهو كاذب بتشديدها ، وقيل بالسكون سار من أوله
وبالتعديد سار من آخره ، وعلى هذا فيكون الذي هنا بالتشديد لأنه كان في آخر الليل ، وكأنه تأخر في مكانه حتى
قرب الصبح فركب ليظهر له ما يسقط من الجيش بما يحفيه الليل ، ويحتمل أن يكون سبب تأخير ما جرت به عادته
من غلبة النوم عليه ، ففي سنن أبي داود والبراز وابن سعد وصحيح ابن حبان والحاكم من طريق الأعمش عن أبي
صالح عن أبي سعيد ، أن امرأة صفوان بن المطل جاءته إلى رسول الله ﷺ فقالت : يا رسول الله إن زوجي
يضرني إذا صليت ، ويفطرنى إذا صمت ، ولا يصلي صلاة الفجر حتى تطلع الشمس . قال وصفوان فنده ، فسأله
فقال : أما قولما يضرني إذا صليت فأنها تقرأ سورتي وقد نهيتها عنها ، وأما قولما يفطرنى إذا صمت فأنما وجل شاب
لا أصبر ، وأما قولما إنى لا أصلى حتى تطلع الشمس فأنما أهل بيت قد عرف لنا ذلك فلا نسقيظ حتى تطلع
الشمس ، الحديث قال البراز : هذا الحديث كلامه منكسر ، ولعل الأعمش أخذه من غير ثقة قدس له فصار ظاهر سننه
الصححة ، وليس الحديث عندى أصل انتهى . وما أعلاه به ليس بمتاح ، لأن ابن سعد صرح في روايته بالحديث
بين الأعمش وأبي صالح ، وأما رجاله فرجال الصحيح ، ولما أخرجه أبو داود قال بعده : رواه حماد بن سلمة عن
حميد عن ثابت عن أبي المتوكل عن النبي ﷺ ، وهذه متابعة جيدة تروى بأن الحديث أصلا ، وغفل من جعل هذه
الطريقة الثانية علة للطريق الأولى . وأما استنكار البراز ما وقع في متنه فإداه أنه يخالف الحديث الآتي قريبا من
رواية أبي أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة في قصة الإفك قالت : فبلغ الأمر ذلك الرجل فقال :
سبحان الله ، والله ما كشفت كنف أثني قط ، أى ما جلدها ، والكشف بفتحين الثوب الساتر ، ومنه قولهم أنت في
كنف الله أى في ستره ، والجمع بينه وبين حديث أبي سعيد على ما ذكر القرطبي أن مراده بقوله ما كشفت كنف
أثني قط أى بزنا ، قلت : وفيه نظر لأن في رواية سعيد بن أبي هلال عن هشام بن عروة في قصة الإفك أن الرجل
الذي قيل فيه ما قيل لما بلفه الحديث قال : والله ما أصبت امرأة قط حلالا ولا حراما ، وفي حديث ابن عباس
عند الطبراني وكان لا يقرب النساء قالذى يظهر أن مراده بالنبي المذكور ما قبل هذه القصة ، ولا مانع أن يزوج
بصد ذلك . فهذا الجمع لا اعتراض عليه إلا بما جاء من ابن إسحق أنه كان حصورا ، لكنه لم يثبت فلا يعارض
الحديث الصحيح . وتقل القرطبي أنه هو الذي جاءته امرأته تنسكوه ومعها إيمان لما منه فقال النبي ﷺ لهما
د أشبه به من الغراب بالغراب ، ولم أقف على مستند القرطبي في ذلك ، وسيأتى هذا الحديث في كتاب التمسك ،
وأبين هناك أن المقول فيه ذلك غير صفوان ، وهو المتمدن أن شاء الله تعالى . **قوله** (فرأى سوادا إنسان قائم)
السواد بلفظ ضد البياض يطلق على الشخص أى شخص كان ، فكأنها قالت رأى شخص آدمى ، لكن لا يظهر أمر
رجل أو امرأة . **قوله** (فرفت حين رأي) هذا يشعر بأن وجهها انكشف لما نامت لأنه تقدم أنها تلففت جلبابها
ونامت ، فلما انتهت باسترجاع صفوان بادرت إلى تغطية وجهها . **قوله** (وكان يراني قبلي الحجاب) أى قبل زول
آية الحجاب ، وهذا يدل على قدم إسلام صفوان ، فإن الحجاب كان في قول أبي عبيدة وطائفة في ذى القعدة سنة
ثلاث ، وعند آخرين فيها سنة أربع ووجهه اللمياملى ، وقيل بل كان فيها سنة خمس ، وهذا مما تناقض فيه الواقدي
فأه ذكر أن المريسيع كان في شعبان سنة خمس وأن الخندق كانت في شوال منها وأن الحجاب كان في ذى القعدة منها

مع روايته حديث عائشة هذا وتصريحها فيه بأن قصة الإفك التي وقعت في المربع كانت بعد الحجاب ، وسلم من هذا ابن إسحق فإن المربع عنده في شعبان لكن سنة ست ، وسلم الواقدي من التناقص في قصة سعد بن معاذ الآتي ذكرها ، نعم وسلم منها ابن إسحق فإنه لم يذكر سعد بن معاذ في القصة أصلاً كما سأبينه ، وبما يؤيد صحة ما وقع في هذا الحديث أن الحجاب كان قبل قصة الإفك قول عائشة أيضاً في هذا الحديث ، وإن النبي ﷺ سأل زينب بنت جحش عنها وفيه ، وهي التي كانت تسميني من أزواج النبي ﷺ ، وفيه ، وطلعت أختها حنة تحارب لها ، فكل ذلك دال على أن زينب كانت حينئذ زوجته ، ولا خلاف أن آية الحجاب نزلت حين دخوله ﷺ بها فثبت أن الحجاب كان قبل قصة الإفك ، وقد كنت أملت في أوائل كتاب الوضوء أن قصة الإفك وقعت قبل نزول الحجاب وهو سهو والصواب بعد نزول الحجاب فليصلح هناك . قوله (فاستيقظت باسترجاعه حين عرفني) أي بقوله إنا لله وإنا إليه راجعون ، وصرح بها ابن إسحق في روايته ، وكأنه شق عليه ما جرى لعائشة أو غشى أن يقع ما وقع ، أو أنه اكتفى بالاسترجاع رافداً به صرته عن غلطتها بكلام آخر صيادته لها عن المخالطة في الجملة ، وقد كان عمر يستعمل التكبير عند إرادة الإيقاظ ، وفيه دلالة على فطنة صفوان وحسن أدبه . قوله (غمرت) أي غطيت (وجهي بجلباني) أي الثوب الذي كان عليها ، وقد تقدم شرحه في الطهارة . قوله (والله ما كلن كلمة) عبرت بهذه الصيغة إشارة إلى أنه استمر منه ترك المخالطة لئلا يظم لو عبرت بصيغة الماضي اختصاص التي بحال الاستيقاظ فعبرت بصيغة المضارع . قوله (ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه حتى أناخ راحلته) في رواية الكشميهني ، وحين أناخ راحلته ، ووقع في رواية فليح ، حتى ، للأصلي ، وحين ، للباقين ، وكذا عند مسلم عن معمر . وعلى التقديرين فليس فيه نفي أنه كلمها بمنير الاسترجاع لأن الثاني على رواية حين مقيد بحال أناخه الراحلة فلا يمنع ما قبل الإناخة ولا ما بعدها ، وعلى رواية حتى معناها بجميع حالاته إلى أن أناخ ولا يمنع ما بعد الإناخة ، وقد فهم كثير من الشراح أنها أرادت هذه العبارة نفي المسكلة البتة فقالوا : احتمل معها الصمت اكتفاء بقرائن الحال مبالغة منه في الادب وإعظاما لها وإجلالا انتهى . وقد وقع في رواية ابن إسحق أنه قال لها : ما خلفك ؟ وأنه قال لها اركبي واستأخر . وفي رواية أبي أويس ، فاسترجع وأعظم مكاناً . أي حين رأيته وحدي . وقد كان يعرفني قبل أن يضرب علينا الحجاب ، فسألني عن أمري فسمعت وجهي منه بجلباني وأخبرته بأمرى ، ف قرب بعيره فوطئ . على ذراعه فولاني ففاه فركبت ، وفي حديث ابن عمر ، فلما رأيته ظن أني رجل فقال : يا نومان قم فقد سار الناس ، وفي مرسل سعيد بن جبير ، فاسترجع ونزل عن بعيره وقال : ما شأنك يا أم المؤمنين ؟ لخدمته بأمر القلادة . . قوله (فوطئ . على يدها) أي ليسكون أسهل لركوبها ولا يحتاج إلى مسها عند ركوبها . وفي حديث أبي هريرة ، ففعلني وجهه عنها ثم أدنى بعيره منها . . قوله (فانطلق يقودني الراحلة حتى أتينا الجيش) هكذا وقع في جميع الروايات إلا في مرسل مقاتل بن حيان فإن فيه أنه ركب معها مردقاً لها ، والذي في الصحيح هو الصحيح . قوله (بعد ما نزلوا موغرين) يضم الميم وكسر الغين المعجمة والراء المهملة أي نازلين في وقت الوغرة بفتح الواو وسكون الغين وهي شدة الحر لما تكون الشمس في كيد السماء ، ومنه أخذ وغر الصدر وهو توفده من النبط بالهقد وأوغر فلان إذا دخل في ذلك الوقت كأصبح وأمس . وقد وقع عند مسلم عن عبد بن حميد قال : قلت لعبد الرزاق : ما قوله موغرين ؟ قال : الوغرة شدة الحر . ووقع في مسلم من طريق يعقوب بن إبراهيم عن أبيه عن صالح بن كيسان

موزين بين مهمة وزاى ، قال القرطبي كأنه من عزت إلى فلان بكذا أى تقدمت ، والأول أولى . قال : ومضه بعضهم بمهملتين وهو غلط . قلت : وروى مغربون بتقديم الغين الماهجة وتشديد الواو ، والتخفيف الزول وقت الثالثة . ووقع في رواية فليح « معرسين » بفتح العين المهمة وتشديد الراء ثم سين مهمة ، والتخفيف زول المسافر في آخر الليل ، وقد استعمل في الزول مطلقاً كما تقدم وهو المراد هنا . قوله (في نحر الظهيرة) تأكيد لقوله مغربين ، فإن نحر الظهيرة أولها وهو وقت شدة الحر ، ونحر كل شيء أوله كان الشمس لما بلغت غايته في الارتهاج كأنها وصلت إلى النحر الذي هو أعلى الصدر ، ووقع في رواية ابن إسحق « فوافه ما أدركنا الناس ولا افتقدت حتى نزلوا واطمأنوا طلع الرجل يقودني » . قوله (فهلك من هلك) زاد صالح في روايته « في شأن » وفي رواية أبي أويس « فهناك قال في » وفيه أهل الإلفك ما قالوا ، فأبجت القائل وما قال . وأشارت بذلك إلى الذين نكسوا بالإلفك وغاضوا في ذلك ، وأما أمثاؤهم فأكثروا في الروايات الصحيحة : عبد الله بن أبي ، ومسطح بن أثانة ، وحسان بن ثابت ، وحننة بنت جحش . وقد وقع في المغازي من طريق صالح بن كيسان عن الزهري قال : قال عروة لم يسم من أهل الإلفك أيضاً غير عبد الله بن أبي إلا حسان بن ثابت ومسطح بن أثانة وحننة بنت جحش في ناس آخرين لا لهم فيهم غير أنهم عصبة كما قال الله تعالى انتهى . والعصبة من ثلاثة إلى عشرة ، وقد تطلق على الجماعة من غير حصر في عدد ، وزاد أبو الربيع بن سالم فيهم تبعاً لأبي الخطاب بن دحية عبد الله وأبا أحمد ابنا جحش ، وزاد فيهم الزمخشري زيد بن رفاعه ولم أذكره لغيره ، وعند ابن مردويه من طريق ابن سيرين « حلف أبو بكر أن لا يتفق على يقيمين كانا عنده غاضا في أمر عائشة أحدهما مسطح ، انتهى ، ولم أقف على تسمية وفق مسطح ، وأما القول فوقع في حديث ابن عمر فقال عبد الله بن أبي « لجرهما ورب الكعبة ، وأمانه على ذلك جماعة وشاع ذلك في السكر . وفي مرسل سعيد بن جبير وقذفها عبد الله بن أبي فقال ما برئت عائشة من صفوان ولا برى . منها وغاض بعضهم وبعضهم أعجبه . قوله (وكان الذي تولى بكرة) أى تصدى لذلك وتخلده ، وكبره أى كبر الإلفك وكبر الشيء مظهره وهو قراءة الجمهور بكسر الكاف ، وقرأ حميد الأخرج بعضهم قال الفراء « وهى قراءة جيدة في العربية ، وقيل الممنى الذي تولى أمه . قوله (عبد الله بن أبي) تقدمت ترجمته في تفسير سورة براءة وقد بينت قوله في ذلك من قبل ، وقد انقصر بعضهم من قصة الإلفك على هذه القصة كما تقدم في الباب الذى قبل هذا ، وسيأتى بعد أربعة أبواب قل الخلاف في المراد بالذى تولى بكرة في الآية ، ووقع في المغازي من طريق صالح بن كيسان عن الزهري عن عروة قال : أخبرت أنه كان يشاع ويتحدث به عنده فيقره . بعض أوله وكسر القاف . ويستعمله بمهملة ثم مصحمة ، أى يستخرجه بالبعث عنه والتفتيش . ومنهم من ضبطه « يقره » بفتح أوله وضم القاف ، وفي رواية ابن إسحق « وكان الذي تولى كبر ذلك عبد الله بن أبي في رجال من الخوارج ، قوله (فقدمنا المدينة فاشتد كبت حين قدمت شربا والناس يقيمون في قول أصحاب الإلفك ولا أشعر بشئ . من ذلك) وفي رواية ابن إسحق « وقد انتهى الحديث إلى رسول الله ﷺ وإلى أبوى ولا يذكرون في شيئ من ذلك ، وفيها أنها مرضت بضعا وعشرين ليلة . وهذا فيه رد على ما وقع في مرسل مقاتل بن حيان أن النبي ﷺ لما بلغه قول أهل الإلفك وكان شديد الغيرة قال لا تدخل عائشة رحل فخرجت تبكي حتى أنت أباهما قل أنا أخى أن أخرجك فأنطلقت تجول لا يؤويها أحد حتى أنزل الله عذرها ، وانما ذكرته مع ظهور نكارتها لا يراد الحاكم له في الإكليل وتبعه بعض من تأخره غير

تأمل لما فيه من النكارة والخالفه للحديث الصحيح من عدة أوجه فهو باطل . ووقع في حديث ابن عمر : فشح ذلك في العسكر فبلغ النبي ﷺ ، فلما قدموا المدينة أشاح عبداً به بن أبي ذلك في الناس فاشتد على رسول الله ﷺ . وقوله ، والناس يفيضون ، بضم أوله أى يفيضون ، من أقاض في قول إذا أكثر منه . قوله (وهو يربني في وجهي) بفتح أوله من الريب ويجوز الضم من الرباعى يقال رابه وأرابه ، وقد تقدم قريباً . قوله (اللطف) بضم أوله وسكون ثانيه وفتحهما لغتان ، والمراد الرقة . ووقع في رواية ابن إسحق أنكرت بعض لطفه . قوله (الذى كنت أدري منه حين أشتكى) أى حين أمرض . قوله (إنما يدخل فيسلم ثم يقول كيف نيكم ، وفي رواية ابن إسحق : فكان إذا دخل قال لاى وحى تمرضني كيف نيكم ، بالثناة المكسورة وحى للؤؤت مثل ذاك للذكر ، واستدلوا عائشة بهذه الحالة على أنها استغرقت منه بعض جهاء ، ولكنها لما لم تكن تدرى السبب ، لم تبالغ في التتقيب عن ذلك حتى حرقت . ووقع في رواية أبي أوس : إلا أنه يقول وهو ما كيف نيكم ولا يدخل عندي ولا يعودني ويسأل عن أهل البيت ، وفي حديث ابن عمر : وكنت أدري منه جفوة ولا أدري من أى شيء . قوله (قهت) بفتح القاف وقد تكسر والاول أشهر ، والثناة بكسر القاف الذى أفق من مرضه ولم تتكامل محته ، وقيل إن الذى بكسر القاف بمعنى فهمت لكنه هنا لا يتوجه لأنها ما فهمت ذلك إلا فيما بعد ، وقد أطلق الجمهورى وغيره أنه بفتح القاف وكسرهما لغتان في برأ من المرض وهو قريب العهد لم يرجع إليه كال محته . قوله (عرجت مع أم مسطح) في رواية أبي أوس : فقلت يا أم مسطح خذى الادارة فاملتها ماء فاذني بنا الى المناسع . قوله (قبل المناسع) أى جهتها ، تقدم شرحه في أوائل كتاب الوضوء ، وأن المناسع صعيد أفبح خارج المدينة . قوله (متبرزنا) بفتح الزاء قبل الزاى موضع التبرز وهو الخروج الى البراز وهو القضاء ، وكله كناية عن الخروج الى قضاء الحاجة . والكسف بضمين جمع كنيف وهو السائر ، والمراد به هنا المكان المتخذ لقضاء الحاجة . وفي رواية ابن إسحق الكنف التى يتخذها الأصابع . قوله (وأمرنا أمر العرب الأول) بضم الهجمة وتخفيف الراء صفة العرب ، وفتح الهجمة وتشديد الراء صفة الأمر ، قال النوى : كلامها صحيح تريد أنهم لم يتخلقوا بأخلاق الجعم . قلت : ضبطه ابن الحاجب بالوجه الثانى وصرح بمنع وصف الجمع باللفظ الاول ثم قال : إن ثبت الرواية خرجت على أن العرب اسم جمع تحته جموع قصير مفردة بهذا التقدير . قوله (فى التبرز قبل الغائط) في رواية فليح في البرية ، بفتح الموحدة وتشديد الراء ثم التعنانية ، أو فى التنزه ، بمناء ثم تون ثم زاي ثقيلة هكذا على الفك ، والتنزه طلب النزاهة والمراد البعد عن البيوت . قوله (فانطلقت أنا وأم مسطح) بكسر الميم وسكون السين وفتح الطاء بدمها حاء مهملات ، قيل اسمها سلى وفيه نظر لان سلى اسم أم أبي بكر ، ثم ظهر لى أن لاوم فيه فان أم أبي بكر خالتها فسميت باسمها . قوله (وحى بنت أبي رهم) بضم الراء وسكون الهاء . قوله (ابن عبد مناف) كذا هنا ولم ينسبه فليح ، وفي رواية صالح : بنت أبي رهم بن المطلب بن عبد مناف ، وهو الصواب واسم أبي رهم أنيس . قوله (وأما بنت صخر بن عامر) أى ابن كعب بن سعد بن نيم من معد أبي بكر . قوله (خالة أبي بكر الصديق) اسمها رانلة حكاه أبو نعيم . قوله (وابنها مسطح بن أثانة) بضم الهجمة ومثلثين الاولى خفيفة بينهما ألف ابن عباد بن المطلب فهو المطلبى من أبيه وأمه ، والمسطح عود من أعواد الحباء ، وهو لقب واسمه عرف وقيل عامر والاول هو المعتمد ، وقد أخرج الحاكم من حديث ابن عباس قال : قال أبو بكر يمانب مسطحا في قصة عائشة :

يعرف ويحك هل لا قلت عارفة من الكلام ولم تبتغ به طمعا ،

وكان هو وأمه من المهاجرين الأولين ، وكان أبوه مات وهو صغير فسكره أبو بكر لقراءة أم مسطح منه ، وكانت وفاة مسطح سنة أربع وثلاثين وقيل سنة سبع وثلاثين بعد أن شهد صفين مع علي . **قوله** (فأقبلت أنا وأم مسطح قبل بتي وقد فرغنا من شأننا ففترت) بالمهمل والمثلثة (أم مسطح في مرطها) بكسر الميم ، وفي رواية مقسم عن عائشة أنها وطئت على عظم أو شوكة ، وهذا ظاهره أنها عثرت بعد أن قضت عائشة حاجتها ثم أخبرتها الخبر بعد ذلك ، لكن في رواية هشام بن عروة الآتية قريبا أنها عثرت قبل أن قضى عائشة حاجتها وأنها لما أخبرتها الخبر رجعت كأن الذي خرجت له لا تجد منه لا قليلا ولا كثيرا ، وكذا وقع في رواية ابن إسحق قالت « فوافقه ما قدرت أن أقضى حاجتي » وفي رواية ابن أبي أويس « فذهب عني ما كنت أجد من الغائط ، ورجعت عودي على بدني » وفي حديث ابن عمر « فأخذتني الحى ونقص ما كان مني » وجمع بينهما بأن معنى قولها « وقد فرغنا من شأننا » أى من شأن السير ، لا قضاء الحاجة . **قوله** (فقلت تمس مسطح) بفتح الشاء وكسر العين المهمة وبفتحة أيضا بعدها سين مهملة أى كب لوجهه أو هلك ولزمه الشر أو بعد ، أقوال ، وقد تقدم شرحا أيضا في الجهاد . **قوله** (فقلت لها بنس ما قلت ، أنسبين رجلا شهد بدرا) في رواية هشام بن عروة أنها عثرت ثلاث مرات كل ذلك تقول « تمس مسطح » وأن عائشة تقول لها « أى أم أنسبين ابنك » وأنها انتهت في الثالثة فقات « وافته ما أسبه إلا فيك » وعند الطبراني « فقلت أنسبين ابنك وهو من المهاجرين الأولين » وفي رواية ابن حاطب عن علقمة بن وقاص « فقلت أنقوا ابن هذا لابنك وهو صاحب رسول الله ﷺ ؟ ففعلت مرتين فأعدت عليها لحدثنى بالخبر فذهب عني الذي خرجت له حتى ما أجد منه شيئا » قال أبو محمد بن أبي جرة : يحتمل أن يكون قول أم مسطح هذا عمدا لتتوصل إلى إخبار عائشة بما قيل فيها وهي غافلة ، ويحتمل أن يكون اتفاقا أجراه الله على لسانها لتستيقظ عائشة من غفلتها عما قيل فيها . **قوله** (قالت أى هتاه) أى حرف نداء للبعيد وقد يستعمل للتقريب حيث يزل منزلة البعيد ، والنكبة فيه هنا أن أم مسطح نسبت عائشة إلى الغفلة عما قيل فيها لإنكارها سب مسطح لخطبتها خطاب البعيد ، وهتاه بفتح الهاء وسكون النون وقد تفتح بعدها مشاء وآخره هاء ساكنة وقد تضمن أى هذه وقيل امرأة وقيل بلهى ، كأنها نسبتها إلى قلة المعرفة بمكاند الناس . وهذه اللفظة تختص بالنداء وهي عبارة عن كل نكرة ، وإذا خوطب المذكور قيل باهنة ، وقد تشيع النون فيقال باهنا ، وحكى بعضهم تشديد النون فيه وأنكره الأزهري . **قوله** (قالت قلت وما قال) في رواية أبي أويس « فقلت لها إنك لأفأله عما يقول الناس » وفيها « ان مسطحا وفلانا وفلانا يجتمعون في بيت عبد الله بن أبي يتحدثون عنك وعن صفوان يرمونك به » . وفي رواية مقسم عن عائشة « أشهد أنك من الغافلات المؤمنات » وفي رواية هشام بن عروة الآتية « ففترت لي الحديث » وهي بنون وقاف ثقيلة أى شرحة ، ولبعضهم بموحدة وقاف خفيفة أى أعلتيه . **قوله** (فأزددت مرضا على مرضي) عند سعيد بن منصور من مرسل أبي صالح « فقلت : وما تدرين ما قال ؟ قالت : لا والله ، فأخبرتها بما غاض فيه الناس ، فأخذتها الحى » وعند الطبراني بأسناد صحيح عن أيوب عن ابن أبي مليكة عن عائشة قالت « لما بلغني ما نكلوا به مممت أن آتي فلينا فأطرح نفسي فيه » وأخرجه أبو عوانة أيضا . **قوله** (فلما رجعت إلى بيتي ودخل علي رسول الله ﷺ) في رواية معمر « فدخل ، قبل الفاء رابعة والأولى أن في الكلام حذف تقديره : فلما دخلت بيتي استقرت فيه فدخل . **قوله**

(فقلت أناذن لي أن آتي أبوي) في رواية هشام بن عروة الملقاة ، فقلت أرسلني إلى بيت أبي ، فأرسل معي الغلام ، وسأني نحوه موصولا في الاعتصام . ولم أقف على اسم هذا الغلام . قوله (فقلت لأبي يا أمته ما يتحدث الناس ؟ قالت : يا بنية هوني عليك) في رواية هشام بن عروة : فقلت يا بنية خفي عليك الشأن . قوله (وحيث) بوزن عظيمة من الوضوء أي حسنة جميلة ، وعند مسلم من رواية ابن مآذان ، حظية ، بمجمة ثم معجمة من المخطوطة أي رفيعة المنزل ، وفي رواية هشام : ما كانت امرأة حسناء . قوله (ضرائر) جمع ضرة وقيل للزوجات ضرائر لأن كل واحدة يحصل لها الضرر من الأخرى بالغيرة . قوله (أكثرن عليا) في رواية الكشميني : أكثرن ، بالتشديد أي تقولن في عيبها ، وفي رواية ابن حاطب : فقلنا أحب رجل أسراة إلا قالوا لها نحو ذلك ، وفي رواية هشام : إلا حسدتها وقيل فيها ، وفي هذا الكلام من قلعة أمها وحسن تأنيها في تربيتها مالا مزيد عليه ، قلنا علمت أن ذلك يعظم عليها فهورت عليها الامر باعلامها بأنها لم تنفرد بذلك ، لأن المرء يتأذى بغيره فيما يقع له ، وأدجت في ذلك ما تطيب به خاطرها من أنها فائقة في الجمال والمخطوطة ، وذلك مما يعجب المرأة أن توصف به ، مع ما فيه من الإشارة إلى ما وقع من حنة بنت جحش ، وأن الحامل لها على ذلك كون عائشة ضرة أختها زينب بنت جحش ، وعرف من هذا أن الاستثناء في قولها إلا أكثرن عليها متصل لأنها لم تقصد قصتها بعينها بل ذكرت شأن الضرائر ، وأما ضرائرها هي فاتن وإن كن لم يصدر منهن في حقها شيء مما يصدر من الضرائر لكن لم يعدم ذلك عن هونهن بسبيل كما وقع من حنة لأن روح أختها منها من القول في عائشة كما منع بقية أمهات المؤمنات ، وإنما اختصت زينب بالذكر لأنها التي كانت تضاهي عائشة في المنزلة . قوله (فقلت : سبحان الله ، أو لقد تحدث الناس بهذا) ؟ زاد الطبري من طريق معمر عن الزهري ، وبلغ رسول الله ﷺ : قالت : نعم ، وفي رواية هشام : فقلت : وقد علم به أبي ؟ قالت : نعم . قلت ورسول الله ؟ قالت : نعم ورسول الله ﷺ . وفي رواية ابن أبي عمير : فقلت لأبي غفر الله لك ، يتحدث الناس بهذا ولا تذكرين لي . وفي رواية ابن حاطب بن عاتمة ورجعت إلى أبيي فقلت : أما أختينا الله في ، وما وصلتنا رحمي ، يتحدث الناس بهذا ولم تعلما لي ، وفي رواية هشام بن عروة : فاستمرت فيكيت ، فسمع أبو بكر صوتي وهو فوق البيت يقرأ فقال لأبي : ما شأنها ؟ فقلت : بلنفا الذي ذكر من شأنها ، ففاضت حينها فقال : أقسمت عليك يا بنية إلا رجعت إلى بيتك ، فرجعت ، وفي رواية معمر عند الطبراني : فقلت أمي : لم تكن علمت ما قيل لها فأبكت تبكي ساعة ثم قال : اسكني يا بنية . قوله (فقلت سبحان الله) استغاثت بالله متعجبة من وقوع مثل ذلك في حقها مع براءتها المحققة عندها . قوله (لا يقرأ لي دمع) بالالف بدلها مودة أي لا ينقطع . قوله (ولا أكتحل بنوم) استعادة السهر ، ووقع في رواية مسروق عن أم رومان كما مضى في المغازي وغرت منفيها عليها ، فاستغاثت إلا وعليها حي بنافض ، فطرح عليها ثيابها فغطيتها ، وفي رواية الأسود بن عائشة : فآلفت علي أمي كل ثوب في البيت . (تنبيه) : طرق حديث الإفك مجتمع على أن عائشة بلنفا الخبر من أم مسطح ، لكن وقع في حديث أم رومان ما يخالف ذلك ولفظه : بينا أنا نائمة إذ ولجت علينا امرأة من الأنصار فقالت لعل الله بفلان وفعل ، فقلت وما ذاك ؟ قالت : ابني ومن حدث الحديث . قالت وما ذلك ؟ قالت كذا وكذا ، هذا لفظ المصنف في المغازي ، ولفظه في قصة يوسف : قالت : إنه غي الحديث ، فقالت عائشة : أي حديث ؟ فأخبرتها ، قالت : فسمعه أبو بكر ؟ قالت نعم . قالت : ورسول الله ﷺ ؟ قالت نعم . غرت منفيها عليها ، وطريق الجمع

بينهما أنها سمعت ذلك أولاً من أم مسطح ، ثم ذهبت ليبيت أمها لتستيقن الخبر منها فأخبرتها أمها بالامر بمحلا كما مضى من قولها هوئى عليك وما أشبه ذلك ، ثم دخلت عليها الانصدابة فأخبرتها بمثل ذلك بمحضرة أمها فقوى عندها القطع بوقوف ذلك ، فسألت هل سمعه أبوها وزوجها ؟ ترجيا منها أن لا يكرها سمعا ذلك ليكون أسهل عليها ، فلما قالت لها إنها سمعته عن أبيها . ولم أقف على اسم هذه المرأة الانصدابة ولا على اسم ولدها . قوله (فبدأ رسول الله ﷺ) هذا ظاهره أن السؤال وقع بعدما علمت بالقصة لأنها عقت بكاءها تلك الليلة بهذا ثم عقت هذا بالحطبة ، ودواة هدام بن هروث تفسر بأن السؤال والحطبة وقعا قبل أن تعلم حادثة بالامر ، فإن في أول رواية مقام من أبيه عن عائشة ، لما ذكر من شأن أئني ذكر وما علمت به قام رسول الله ﷺ خطيباً ، فذكر قصة الحطبة الآتية ؛ ويمكن الجمع بأن الماء في قوله ، فبدأ ، حاطفة على شيء محذوف تقديره : وكان رسول الله ﷺ قبل ذلك قد سمع ما قيل فبدأ على . قوله (على بن أبي طالب وأسامة بن زيد) في حديث ابن عمر ، وكان إذا أراد أن يستشير أحداً في أمر أهله لم يعد علياً وأسامة ، لكن وقع في رواية الحسن العربي عن ابن عباس عند الطبراني أنه استشار زيد بن ثابت فقال دعها فعمل الله يحدث لك فيها أمراً ، وأظن في قوله ، وابن ثابت ، تفهيد وأنه كان في الأصل ، ابن حارثة ، وفي رواية الواقدي أنه سأل أم أيمن فبرأتها ، وأم أيمن هي والدة أسامة بن زيد وسيأتي أنه سأل زينب بنت جحش أيضاً . قوله (حين استلب الوحى) بالرفع أى طال لبث تزوجه ، وبالنصب أى استبطأ النبي ﷺ تزوجه . قوله (في فراق أمه) عندك عن قولها في فراق أبي قولها فراق أمه لكرامتها التصريح بأحاديث الفراق إليها . قوله (أمهك) بالرفع فإن في رواية مسمر ، أم أمهك ، ولولم تقع هذه الرواية لجاز النصب أى أمك ومعناه أم أمهك أى الضيفة اللاحقة بك ، ويحتمل أن يكون قال ذلك متبرئاً من المخوفة وكل الأمر إلى رأى النبي ﷺ ، ثم لم يكتف بذلك حتى أخبر بما عنده فقال ، ولا تعلم إلا خيراً ، وأطلاق الأهل على الوجة شائع ، قال ابن التين : أطلق عليها أهلاً وذكرها بصيغة الجمع حيث قال ، أم أمهك ، إشارة إلى تميم الأرواح بالوصف المذكور انتهى . ويحتمل أن يكون جمع لإرادة تعظيمها . قوله (وأما على بن أبي طالب فقال : يا رسول الله لم يضيئ الله عليك ، والنساء سواها كثير) كذا في جميع بصيغة التذكير كأنه أراد الجنس ، مع أن لفظ فصيل يشترك فيه الذكر والمؤنث أفراداً وجما . وفي رواية الواقدي ، قد أحل الله لك وأطاب ، طلقها وانكح غيرها ، وهذا الكلام الذي قاله على حله عليه ترجيح جانب النبي ﷺ لما رأى عنده من التعلق وتنهم بسبب القول الذي قيل ، وكان ﷺ شديد الغيرة ، فرأى على أنه إذا فارقها سكن ما عنده من الفلق بسببها إلى أن يتحقق براءتها فيمكن رجعتها ، ويستفاد منه ارتكاب أخف الضررين لأحباب أشدهما . وقال النووي : رأى على أن ذلك هو المصلحة في حق النبي ﷺ واعتقد ذلك لما رأى من انزعاجه ، فبذل جهده في التضيعة لإرادة راحة خاطره ﷺ . وقال الشيخ أبو محمد بن أبي حمزة : لم يجرم على بالانصدابة بغيرها لأنه عقت ذلك بقوله ، وسل الجارية تصدك ، فنقض الأمر في ذلك إلى نظر النبي ﷺ ، فكأنه قال : إن أردت تمجيد الراحه فتأقها ، وإن أردت خلاف ذلك فاجتنب من حقيقة الأمر إلى أن تطلع على براءتها . لأنه كان يتحقق أن بريرة لا تحببه إلا بما علمته ، وهي لم تعلم من عائشة إلا الله إمة المحضة . والصفة في اختصاص على وأسامة بالمشاورة أن علياً كان عنده كالولد لأنه ربهما من حال صغره ثم لم يضره ، بل وازداد اتصاله بزوج فاطمة فلذلك كان مخصوصاً بالمشاورة فيما يتعلق بأهله لمزيد اطلاعه على أحواله أكثر من غيره ، وكان أهل

مفوده فيها يتعلق بالأمور العامة أكثر الصحابة كإبي بكر وعمر . وأما أسامة فهو كمل في طول الملامة ومزيد الاختصاص والحب ، ولذلك كانوا يطلقون عليه أنه حب رسول الله ﷺ ، وعنه دون أبيه وأمه لكونه كان شابا كمل ، وإن كان على أسن منه . وذلك أن القباب من صفاء اللذن ما ليس لغيره ، ولأنه أكثر جرأة على الجواب بما يظهر له من المسن ، لأن المسن غالبا يحسب العاقبة فرما أغنى بعض ما يظهر له رعاية للقاتل تاوذة والمسؤول عنه أخرى ، مع ما ورد في بعض الأخبار أنه استشار غيرهما . (تقييد) : وقع بسبب هذا الكلام من على نسبة عاتقة لرباه إلى الاسامة في شأنها كما تقدم من رواية الزهري عن أبي بكر بن عبد الرحمن وأبي سلفة بن عبد الرحمن عن عاتقة في المنازى وما راجع به الوليد بن عبد الملك من ذلك فأخفى عن إجابته ، وقد وضع خطه على في ذلك . قوله (ولسل المجارية تصدقك) في رواية مضمون عاتقة : أرسل إلى بريرة عاتقها فلما ، فسي أن تكون قد اطلعت على شيء من أمرها . . قوله (قدما رسول الله ﷺ بريرة) بفتح الموحدة وكسر الراء تقدم ضبطها في الصحيح ، في رواية مضمون : فأرسل إلى بريرة فقال لها أتشهدين أني رسول الله ؟ قالت نعم . قال : فاني سألتك عن شيء فلا تكتمينه . قالت نعم . قال : هل رأيت من عاتقة ما تكرهينه ؟ قالت لا . وقد قيل إن تسميتها هنا وم ، لأن قصتها كانت بعد فتح مكة ، كما سيأتي أنها لما خبرت فاختارت نفسها كمن زوجها يبي ، فقال النبي ﷺ لعباس : يا عباس ألا تنسب من حب ميثق بريرة ؟ الحديث . وسيأتي . ويمكن الجواب بأن تكون بريرة كانت تخدم عاتقة وهي في رق موالها . وأما قصتها معها في مسكناتها وغير ذلك فكان بعد ذلك بمدة ، أو أن اسم هذه المجارية المذكورة في قصة الإطلاك وافق اسم بريرة التي وقع لها التغيير ، وحزم البدر الأركشي فيها استدركته عاتقة على الصحابة أن نسمة هذه المجارية بريرة مدرجة من بعض الرواة وأنها جليلة أخرى ، وأخذ من ابن القيم الحنبلي فإنه قال : تسميتها بريرة وم من بعض الرواة ، فإن عاتقة إنما اشترت بريرة بعد الفتح ، ولما كانت عاتق شرابها وعقمت خيرة فاختارت نفسها ، فظن الراوى أن قول على : ولسل المجارية تصدقك ، أنها بريرة فغلط ، قال : وهذا نوع غامض لا يثبت له إلا الخذاق . قلت : وقد أجلب غيره بأنها كانت تخدم عاتقة بالأجرة وهي في رق موالها قبل وقوع قصتها في المسكنة ، وهذا أولى من دعوى الادراج وتقليط الحفاظ . قوله (أى بريرة . هل رأيت من شيء يريبك) في رواية هشام بن هروة ، فأنتهرها بعض ، ها ، فقال : صدق رسول الله ﷺ ، وفي رواية أبي أويس ، أن النبي ﷺ قال لعل : شألك بالمجارية ، فسالها على وتوعدنا فلم تخبره إلا بمجهز ، ثم ضربها وسالها فقالت : والله ما علمت على عاتقة سوا . وفي رواية ابن إسحق : فقام إليها على فضربها ضربا شديدا يقول : صدق رسول الله ﷺ ، ووقع في رواية هشام : حتى أسقطوا لها به ، يقال أسقط الرجل في القول إذا أتى بكلام سافط ، والضمير في قوله به الحديث أو الرجل الذي أتى بها به . وحكى هياض أن في رواية ابن ماعان في مسلم : حتى أسقطوا لهاها ، بمثابة مفتوحة وزيادة ألف بعد الهاء ، قال : وهو تصحيف لأنهم لو أسقطوا لهاها لم تستطع الكلام ، والواقع أنها تكلمت فقالت : سبحان الله الخ ، وفي رواية حماد بن سلمة عن هشام بن هروة عند الطبراني : فقال : لست من هذا أصألك . قاله : فمعه ؟ فلما ظننت قالت : سبحان الله ، وهذا يدل على أن المراد بقوله في الرواية حتى أسقطوا لها به حتى صرحوا لها بالآمر ، فلها لم تعجب . وقال ابن الجوزي : أسقطوا لها به أى صرحوا لها بالآمر ، وقيل جلدوا في خطابها بسقط من القول . ووقع في رواية

الطبري من طريق أبي أسامة قال مروى : فعيب ذلك على من قاله ، وقال ابن بطلان : يحتمل أن يكون من قولهم : سقط إلى الخبز إذا علمته ، قال الناصر ، وإذا من ساقطين الحديث وقيل لي ، قال : فسماء ذكروا لها الحديث وشرحوه **قوله** (أن رأيت عليها أسرا) أي ما رأيت فيها مما تسألون عنه شيئا أصلا وأما من غيره ففيها ما ذكرت من غلبة النوم لصغر سنها ووطوبى بدنها . **قوله** (أغصمه) يعني معجزة وصاد مهمة أي أعيبه . **قوله** (سوى أنها جارية حديثة السن تمام عن عيين أهلها) في رواية ابن إسحق : ما كنت أعيب عليها إلا أني كنت أعجب عيني وآسرهما أن تحفظه فتنام عنه ، وفي رواية مقسم : ما رأيت منها مذكرة عندها إلا أني عجبته عجبتي لي فقلت : أحفظي هذه الميمنة حتى أقتبس نارا لا أخبزها ، ففعلت ، فجاءت الشاة فأكلتها ، وهو ضمير المراد بقوله في رواية الباب : حتى تأتي الداجن ، وهي بذلك مهمة ثم جهم : الشاة التي تألف البيت ولا تخرج إلى المرحى ، وقيل هي كل ما يأنف البيوت مطلقا شاة أو غيرها . قال ابن المنذر في الحاشية : هذا من الاستثناء البديع الذي يراد به المبالغة في نفي العيب ، ففعلتها عن عجبها أبعد لها من مثل الذي رسمت به وأقرب إلى أن تكون من الغافلات المومنات . وكذا في قولها في رواية هشام بن عروة : ما علمت منها إلا ما يعلم الصانع على الذهب الأحمر ، أي كالا يعلم الصانع من الذهب الأحمر إلا الخلو من العيب فكذلك أنا لا أعلم منها إلا الخلو من العيب . وفي رواية ابن حاطب عن عطمة : فقلت الجارية الحبشية : والله لعائشة أطيب من الذهب ، ولئن كانت صنمت ما قال الناس ليخبرنك الله . قالت : فعجب الناس من فقها . **قوله** (فقام رسول الله ﷺ) في رواية أبي أويس : ثم خرج حين سمع من بريرة ما قالت ، وفي رواية هشام بن عروة : قام فينا خطيبا فتشهد وحده الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال : أما بعد ، وزاد عطمة الحارثاني عن الزهري هنا قبل قوله فقم ، وكانت أم أيوب الأنصارية قالت لابن أيوب : أما سمعت ما يتحدث الناس ؟ لخدمته يقول أهل الإلح ، فقال : ما يكون لنا أن نتكلم بهذا ، سبحانك هذا بهتان عظيم ، . قلت : وسيأتي في الاعتصام من طريق يحيى بن أبي زكريا عن هشام بن عروة في قصة الإلح مختصرة وفيه بعد قوله وأرسل معها الغلام ، وقال رجل من الأنصار : ما يكون لنا أن نتكلم بهذا ، سبحانك ، فيستفاد معرفته من رواية عطمة هذه . وروى الطبري من حديث ابن عمر قال قال أسامة : ما يحل لنا أن نتكلم بهذا ، سبحانك ، الآية . لكن أسامة مهاجري ، فإن ثبت حل على التوارد . وفي مرسل سعيد بن جبير أن سعد بن معاذ من قال ذلك . وروى الطبري أيضا من طريق ابن إسحق : حدثني أبي عن بعض رجال بني النجار أن أبا أيوب قالت له أم أيوب : أما نسمع ما يقول الناس في عائشة ؟ قال : بلى ، وذلك الكذب ، أكننت فاعلة ذلك أيام أيوب ؟ قالت : لا والله ، قال : فعائشة والله خير منك ، قالت : فنزل القرآن (لولا اذ سمعتموه) الآية . . ولما حكم من طريق أفلح مولى أبي أيوب عن أبي أيوب نحوه ، وله من طريق أخرى قال : قالت أم الطفيل لابن كعب ، فذكر نحوه . **قوله** (فاستعمر من عبد الله بن أبي) أي طلب من يعذره منه ، أي ينصفه . قال الخطابي : يحتمل أن يكون مبناه من يقوم بمعذره فيما رى أهل به من المكروه ، ومن يقوم بمعذري إذا طابعت على سوء ما صدر منه ؟ ورجح التتوي هذا الثاني . وقيل : معنى من يعذرنى من يعزرنى ، والعزير الناصر . وقيل : المراد من ينتم لي منه ؟ وهو كالنبي قبله ، ويؤيده قول سعد : أنا أعذرك منه . **قوله** (بلغني أذاه في أهل بيتي) في رواية هشام بن عروة : أشيروا عليّ في أناس أبتوا أهل ، وهو بفتح الموحدة الخفيفة والنون المضمومة ، وحكى عياض أن في رواية الأصل

بتشديد الموحدة وهي لغة ، ومضاه جابوا أهل أو اتهموا أهل ، وهو المتمد لأن الابن يشتق من التهمة . وقال ابن الجوزي : المراد رموا أهل بالفسق ، ومنه الحديث الذي في التنازل في ذكر مجلسه عليه السلام . لا تقرب فيه الحرم ، وحكى عياض أن في رواية جندوس بتقديم النون الثبوتية على الموحدة ، قال وهو نصيف لأن الثنايب هو اللوم الشديد ولا معنى له هنا ، انتهى . قال النووي : وقد يوجه بأن المراد لإبائهم عند اللوم فيما زعموا أنهم صنوه وهم لم يصنعوا شيئاً من ذلك ، لكنه بعيد من صورة الحال ، والأول هو المتمد . قال النووي : التخفيف أشهر وفي رواية ابن إسحق : ما بال أناس يؤذون في أهل ، وفي رواية ابن حاطب : من يمدون فيمن يؤذون في أهل ، ويجمع في يئنه من يؤذون . ووقع في رواية الضعيف المذكورة : في قوم يسبون أهل ، وزاد فيه : ما هلك عليهم من سوء قط . قوله (ولقد ذكروا رجلاً) زاد الطبري في روايته : صالحاً ، وزاد أبو أويس في روايته : وكان صفوان ابن المعطل قيد لحسان فضر به ضربة بالسيف وهو يقول :

تلقى ذباب السيف مني فأتى غلام إذا هوجئت لست بشاهر

فصاح حسان ، ففر صفوان ، فاستوبه النبي صلى الله عليه وآله وسلم من حسان ضربة صفوان فوهبها له . قوله (فقام سعد بن معاذ الاضادي) كذا هنا وفي رواية معمر وأكثر أصحاب الزهري ، ووقع في رواية صالح بن كيسان : فقام سعد أخو بني عبد الأشهل ، وفي رواية فليح : فقام سعد ، ولم ينسبه ، وقد تدبر أنه سعد بن معاذ لما وقع في رواية الباب وغيره . وأما قول شيخ شيوخنا القطب الحلبي : وقع في نسخة سماهنا : فقام سعد بن معاذ ، وفي موضع آخر : فقام سعد أخو بني عبد الأشهل ، فيحتمل أن يكون آخر غير سعد بن معاذ ، فإن في بني عبد الأشهل جماعة من الصحابة يسمى كل منهم سعداً ، منهم سعد بن زيد الأشهلي شهد بدرًا وكان على صبايا قريظة الذين يعموا بنجد ، وله ذكر في عدة أخبار منها في خطبة النبي صلى الله عليه وآله وسلم في مرض وفاته ، قال فيحتمل أن يكون هو المتكلم في قصة الإفك . قلت : وحله على ذلك ما حكاه عياض وغيره من الاشكال في ذكر سعد بن معاذ في هذه القصة ، والذي جرده مردود بالصرح بسعد بن معاذ في هذه الرواية الثالثة ، فأذكر كلام عياض وما تيسر من الجواب عنه ، قال عياض : في ذكر سعد بن معاذ في هذا الحديث إشكال لم يتكلم الناس عليه ونهنا عليه بعض شيوخنا ، وذلك أن الإفك كان في الربيع وكانت سنة ست فيما ذكر ابن إسحق ؛ وسعد بن معاذ مات من الرمية التي رمى بها بالخنق فدعا الله فأبقاه حتى حكم في بني قريظة ثم انفجر جرحه فمات منها ، وكان ذلك سنة أربع عند الجميع إلا ما زعم الواقدي أن ذلك كان سنة خمس ، قال : وحل كل تقدير فلا يصح ذكر سعد بن معاذ في هذه القصة ، والأشبه أنه غيره ، ولهذا لم يذكره ابن إسحق في روايته ، وجعل المراجعة أولاً وثانياً بين أسيد بن حضير وبين سعد بن عباد ، قال : وقال لي بعض شيوخنا : يصح أن يكون سعد موجوداً في الربيع بناء على الاختلاف في تاريخ غزوة الربيع ، وقد حكى البخاري عن موسى بن عقبة أنها كانت سنة أربع ، وكذلك الخندق كانت سنة أربع ، فيصح أن تكون الربيع قبلها لأن ابن إسحق جزم بأن الربيع كانت في شعبان وأن الخندق كانت في شوال ، فإن كانا من سنة واحدة استقام أن تكون الربيع قبل الخندق فلا يمتنع أن يشهدا سعد بن معاذ انتهى . وقد قدمنا في المغازي أن الصحيح في النقل عن موسى بن عقبة أن الربيع كانت سنة خمس وأن الذي نقله عنه البخاري من أنها سنة أربع سبق قلم ، ثم والراجع أن الخندق أيضاً كانت في سنة خمس خلافاً لابن إسحق فيصح الجواب للذكور . ومن جزم بأن الربيع

سنة خمس الطبري ، لكن يحكى على هذا شي . لم يتعرضوا له أصلا ، وذلك أن ابن جرير ذكر أنه كان معهم في غزوة بني المصطلق وهو المريسيع كما تقدم من حديث في المغازي ، وثبت في الصحيحين أيضا أنه مرض في يوم أحد فلم يجره النبي ﷺ وعرض في الخندق فأجازه ، فإذا كان أول معاهده الخندق وقد ثبت أنه شهد المريسيع لزم أن تكون المريسيع بعد الخندق فيعود الإشكال ، ويمكن الجواب بأنه لا يلزم من كون ابن جرير كان معهم في غزوة بني المصطلق أن يكون أجبر في القتال ، فقد يكون مصابا ولم يباشر القتال كما ثبت من جابر أنه كان يمنع الماء لأصحابه يوم بدر وهو لم يشهد بدرا باتفاق . وقد سلك البيهقي في أصل الإشكال جوابا آخر بناء على أن الخندق قبل المريسيع فقال : يجوز أن يكون جرح سعد بن معاذ لم ينفسر عقب الفراغ من بني قريظة بل تأخر زمانا ثم انفسر بعد ذلك وتكون مراجعته في قصة الإفك في أثناء ذلك ، ولعله لم يشهد غزوة المريسيع لمرضه ، وليس ذلك مانعا له أن يجيب النبي ﷺ في قصة الإفك عما أجابه ، وأما دعوى حياض أن الذين تقدموا لم يتكلموا على الإشكال المذكور فما أدوى من الذين هنام ، فقد تعرض له من التقدم إسماعيل القاضي فقال : الأول أن تكون المريسيع قبل الخندق لحديث الصحيح من عائشة ، واستفعله ابن حزم لاعتقاده أن الخندق قبل المريسيع ، وتعرض له ابن عبد البر فقال : رواية من روى أن سعد بن معاذ راجع في قصة الإفك سعد بن عبادة وم وخطأ ، وإنما راجع سعد بن عبادة أسيد ابن حضير كما ذكره ابن اسحق ، وهو الصحيح فإن سعد بن معاذ مات في منصرفهم من غزوة بني قريظة لا يختلفون في ذلك ، فلم يدرك المريسيع ولا حضرا . وبالغ ابن العربي على عاتقه فقال : اتفق الرواة على أن ذكر ابن معاذ في قصة الإفك وم ، وتبعه على هذا الإطلاق القرطبي . **قوله** (أذكرك منه) في رواية فليح فقال : أنا والله أذكرك منه ، ووقع في رواية معمر ، أذكرك منه ، بخلاف المبتدأ . **قوله** (ان كان من الأوس) يعني قبيلة سعد بن معاذ . **قوله** (ضربنا صفه) في رواية صالح بن كيسان « ضربت ، بضم المثناة ، وإنما قال ذلك لأنه كان سيدهم لجزم بأن حكه فهم نافذ . **قوله** (وان كان من إخواننا من الخزرج) من الأولى تبعضية والآخرى يانية ، ولهذا سقطت من رواية فليح . **قوله** (أمرتنا فملانا أمرك) في رواية ابن جريج أنيناك به فملانا فيه أمرك . **قوله** (فقام سعد ابن عبادة وهو سيد الخزرج) في رواية صالح بن كيسان « فقام رجل من الخزرج وكانت أم حنان بن ثابت بنت عمه من نخله وهو سعد بن عبادة وهو سيد الخزرج ، انتهى . وأم حسان اسمها القريصة بنت خالد بن خنيس بن لوذان بن جدد بن زيد بن نعلبة ، وقوله من نخله بعد قوله بنت عمه إشارة إلى أنها ليست بنت عمه لها ، لأن سعد ابن عبادة يجتمع معها في نعلبة ، وقد تقدم سياق نسبه في المناقب . **قوله** (وكان قبل ذلك رجلا صالحا) أي كامل الصلاح ، في رواية الواقدي « وكان صالحا لكن الغضب بلغ منه ومع ذلك لم يذهب عليه في دينه » . **قوله** (ولكن احتمته الحية) كذا الأكثر « احتمته ، بهجمة ثم مشاة ثم ميم أي أغضبته ، وفي رواية معمر عند مسلم وكذا يحيى ابن سعيد عند الطبراني « اجتمهته ، بهجمة ثم مشاة ثم هاء وصوبها الوقى ، أي حملته على الجبل . **قوله** (فقال لسعد) أي ابن معاذ (كذبت لعمرك الله لا تقتله) العمر بفتح العين المهملة هو البقاء ، وهو العمر بضمها ، لكن لا يستعمل في القسم إلا بالفتح . **قوله** (ولا تقدر على قتله ، ولو كان من رهطك ما أحببت أن يقتل)^(١) فسر قوله لا تقتله بقره « ولا تقدر على قتله ، إشارة إلى أن قومه يمنعون من قتله ، وأما قوله « ولو كان من رهطك » فهو من تفسير

(١) في هامش طبعه يولاق : « ولو كان من رهطك الخ » ليس في نسخ المتن التي بأيدينا

قوله وكذبت ، أى فى قولك : إن كان من الأوس ضربت ضفة ، ففسه ال الكذب فى هذه الصحى وأنه جرم أن يقتله إن كان من رطله مطلقا ، وأنه إن كان من غير رطله إن أمر بقتله قتله وإلا فلا ، فكأنه قال له : بل الذى لمقتله على المكس عما نطق به ، وأنه لو إن كان من رطله ما أحببت أن يقتل ، ولكنه من غير رطله فأنت تهب أن يقتل ، وهذا بحسب ما ظهر له فى تلك الحالة . وتلى ابن التين عن الصادق أن معنى قوله كذبت لا قتله أن النبي ﷺ لا يجعل حكمه اليك فذلك لا تقدر على قتله ، وهو حل جيد ، وقد بينت الروايات الأخرى السبب الحامل لسعد بن عباد على ما قال ، فى رواية ابن إسحق وقال سعد بن عباد : ما قلت هذه المقالة إلا أنك طفت أنه من الخروج ، وفى رواية ابن حاطب : قتال سعد بن عباد : يا ابن معاذ والله ما بك نصرة رسول الله ﷺ ، ولكنها قد كانت بيننا ضغائن فى الجاهلية وإحسان لم تحلل لنا من صدوركم ، فقال ابن معاذ : الله أعلم بما أردت ، وفى حديث ابن عمر : إنما طلبت به دخول الجاهلية ، قال ابن التين : قول ابن معاذ : إن كان من الأوس ضربت ضفة ، إنما قل ذلك لأن الأوس قومه وم بنو النجار ، ولم يقل ذلك فى الخروج لما كان بين الأوس والخزرج من التشاحن قبل الإسلام ثم زال بالأسلام وبقي بعضه بحكم الألفة . قال فتكلم سعد بن عباد بحكم الألفة ونفى أن يحكم فهم سعد بن معاذ وهو من الأوس . قال : ولم يرد سعد بن عباد الرضا بما نقل عن عبد الله بن أبى ، وإنما معنى قول عائشة : ولكن قبل ذلك رجلا صالحا ، أى لم يقدم منه ما يتعلق بالوقوف مع ألفة الحية ، ولم ترد أنه فاضل عن المشافهة ، وهو كما قال ، إلا أن دعوته أن بين النجار قوم سعد بن معاذ خطأ وإنما م من رطل سعد بن عباد ، ولم يمر لهم فى هذه القصة ذكر . وقد تأول بعضهم ما دار بين السمينين بتأويل بعيد فارتكب شططا ، فزعم أن قول سعد بن عباد : لا قتله ولا تقدر على قتله ، أى إن كان من الأوس ، واستدل على ذلك بأن ابن معاذ لم يقل فى الخروجى حربنا ضفة وإنما قال ذلك فى الأوسى ، فدل على أن ابن عباد لم يقل ذلك حية لقومه ، إذ لو كان حية لم يرجعها رطل غيره قال : وسبب قوله ذلك أن الذى عاض فى الإفك كان يظهر الإسلام ، ولم يكن النبي ﷺ يقتل من يظهر الإسلام ، وأراد أن بقية قومه بمنصونه منه إذا أراد قتله إذا لم يصدر من النبي ﷺ أمر بقتله ، فكأنه قال : لا نقل ما لا نعمل ولا نقد بما لا تقدر على الوفاء به . ثم أجاب عن قول عائشة : احتملت الحية ، بأنها كانت حينئذ مزججة الخاطر لما دهمها من الأسر ، فقد وقع فى فهمها ما يكون أرجح منه ، وعن قول أسيد بن حضير الآتى بأنه حل قول ابن عباد على ظاهر لفظه وخفى عليه أن له عملا سائغا انتهى . ولا يخفى ما فيه من التعسف من غير حاجة إلى ذلك . وقوله إن عائشة قالت ذلك وهى مزججة الخاطر مردود ، لأن ذلك إنما يتم لو كانت حدثت بذلك عند وقوع الفتنة ، والواقع أنها إنما حدثت بها بعد دهر طويل حتى سمع ذلك منها هروة وفيه من التهاين كما قدمت الإشارة إليه ، وحيثئذ كان ذلك الانزعاج زال واقتضى ، والحق أنها فهمت ذلك عند وقوعه بقرائن الحال ، وأما قوله : لا تقدر على قتله ، مع أن سعد بن معاذ لم يقل بقتله كما قال فى حق من يكون من الأوس فإن سعد بن عباد فهم أن قول ابن معاذ : أمرتنا بأمرك ، أى إن أمرتنا بأمرك أى أمرتنا بقتله فقلناه وإن أمرت قومه بقتله قتلوه ، فبنى سعد بن عباد قدرة سعد بن معاذ على قتله أن كان من الخروج لعله أن النبي ﷺ لا يأمر غير قومه بقتله ، فكأنه أباه من مباشرة قتله وذلك بحكم الحية التى أشارت إليها عائشة ، ولا يلزم من ذلك ما فهمه المذكور أنه يرد أمر النبي ﷺ بقتله ولا بمقتله ، حاشا لسعد من ذلك . وقد اعتذر المازرى عن قول أسيد بن حضير لسعد بن عباد : أنك منافق ، أن ذلك

وقع منه على جهة الغيظ والحنق والمبالغة في زجر سعد بن عباد عن المجاهدة عن ابن أبي عمير ، ولم يرد النفاق الذي هو إظهار الإيمان وإبطان الكفر ، قال : وله **قوله** إنما ترك الإنكار عليه لذلك . وسأذكر ما في فوائد هذا الحديث في آخر شرحه زيادة في هذا . **قوله** (فقام أسيد بن حنيفة) بالتصغير فيه وفي أبيه ، وأجروا مهمة ثم ممجدة قدم لسه في المناقب . **قوله** (وهو ابن عم سعد بن معاذ) أي من دمه ، ولم يكن ابن عمه لما ، لأنه سعد بن معاذ بن النعمان بن أمية القيس بن زيد بن عبد الأشهل ، وأسيد بن حنيفة بن سماك بن عتيك بن أمية القيس ، إنما يمتنعان في أمية القيس وهما في التعمد إليه سواء . **قوله** (فقال لسعد بن عباد كذبت لعمر الله لنفقتك) أي ولو كان من الخورج إذا أمرنا النبي **ﷺ** بذلك ، وليست لكم فتوة على منعنا من ذلك . **قوله** (فأنك منافق تجادل المنافقين ، وفرض بقوله) وتجادل من المنافقين ، وقابل قوله لسعد بن معاذ كذبت لا نفقتك ، بقوله هو كذبت لنفقتك . . وقال المازري : إطلاق أسيد لم يرد به نفاق الكفر وإنما أراد أنه كان يظهر المودة للأوس ثم ظهر منه في هذه القصة ضد ذلك فأشبه حال المنافق لأن حقيقته إظهار شيء وإخفاء شيء ، ولعل هذا هو السبب في ترك إنكار النبي **ﷺ** عليه . **قوله** (فتأور) بمثابة ثم مثله : فهاهنا من الثورة ، والحيان بمهمة ثم تحتانية ثنية حتى والحي كالفيلة ، أي خضع بعضهم إلى بعض من الغضب . ووقع في حديث ابن عمر : وقام سعد بن معاذ فسل سيفه . . **قوله** (حتى هموا أن يقتلوا) زاد ابن جرير في روايته في قصة الإطاك هنا : قال قال ابن عباس : فقال بعضهم لبعض موعدكم الحرة ، أي خارج المدينة لتقتلوا هناك . **قوله** (فلم يزل رسول الله **ﷺ** يخضعهم حتى سكتوا) وفي رواية ابن حاطب : فلم يزل يوسى بيده إلى الناس منها حتى هدأ الصوت ، وفي رواية فليح : فزال غلغظهم حتى سكتوا ، ويحصل على أنه سكتهم وهو على المنبر ثم نزل إليهم أيضا ليكل تسكينهم . ووقع في رواية طه الحراساني عن الزهري : فلهج بينهم . . **قوله** (فكثرت يوسى ذلك) في رواية الكشميني : فبكيت ، وهي في رواية فليح وصالح وغيرهما . **قوله** (فأصبح أبواي عندي) أي أنهما جاآ إلى المكان الذي هي به من بينهما ، لا أنها رجعت من عندهما إلى بيتها . ووقع في رواية محمد بن ثور عن معمر عند الطبري : وأنا في بيت أبوي . . **قوله** (وقد بكيت ليلتين وبوما) أي الليلة التي أخبرتها فيها أم مسطح الخبر واليوم الذي خطب فيه النبي **ﷺ** الناس واليلة التي تليه . ووقع في رواية فليح : وقد بكيت ليلتي وبوما ، وكان الباء مشددة ونسبتها إلى نفسها لما وقع لها فيها . **قوله** (فبينما هما) وفي رواية الكشميني : فبينما هما . **قوله** (يظنان أن البكاء قاتل كبدي) في رواية فليح : حتى أظن ، ويجمع بأن الجميع كانوا يظنون ذلك . **قوله** (فاستأذنت) كذا فيه وفي الكلام حذف تقديره جاءت امرأة فاستأذنت ، وفي رواية فليح : إذ استأذنت . . **قوله** (امرأة من الانصار) لم أقف على اسمها . **قوله** (فبينما نحن على ذلك) في رواية الكشميني : فبينما نحن كذلك ، وهي رواية فليح ، والأول رواية صالح . **قوله** (دخل علينا رسول الله **ﷺ**) سبأ في رواية معاذ بن عمرو بلفظ : فأصبح أبواي عندي فلم يزالا حتى دخل على رسول الله **ﷺ** وقد صلى الصبر وقد اكتفى أبواي عن يميني وعن شمالي ، وفي رواية ابن حاطب : وقد جاء رسول الله **ﷺ** حتى جلس على سريره وجأسي ، وفي حديث أم رومان : إن عائشة في تلك الحالة كانت بها الهوى النافض ، وأن النبي **ﷺ** لما دخل فوجدما كذلك قال : ما شأن هذه ؟ قالت : أخذتها الهوى بنافض ، قال : فلعلة في حديث تحدث ؟ قالت : نعم ، ففعلت

عائشة . قوله (ولم يجلس عندي منذ قبل ما قبل قبلها ، وقد لبث شهراً لا يروح إلي في شأني) حكى الترمذي أن بعض المفسرين ذكر أن المدة كانت سبعة وثلاثين يوماً فالنبي الكسر في هذه الرواية ، وعند ابن حزم أن المدة كانت خمسين يوماً أو أريد ، وبمعجم بأنها المدة التي كانت بين قدومهم المدينة ونزول القرآن في قصة الإفك ، وأما التقييد بالشهر فهو المدة التي أولها إتيان عائشة إلى بيت أبيها حين بلغها الخبر . قوله (فتعبد) في رواية هشام بن عروة وحميد الله وأثنى عليه . قوله (أما بعد يا عائشة فانه بلغني هناك كذا وكذا) هو كناية عما روي به من الإفك ولم أدري شيء من الطرق التصريح ، فلفظ الكناية من لفظ النبي ﷺ ، ووقع في رواية ابن اسحق فقال : يا عائشة إنه قد كثر ما بلغك من قول الناس ، فأتني الله ، وإن كنت قارفت سواء فتوب . قوله (فإن كنت ربته فسيرتك الله) أي يوحى إليه بذلك قرأنا أو فهمه . قوله (ولئن كنت المسك بذنب) أي وقع منك حل خلاف العادة ، وهذا حقيقة الإباء ، ومنه : المسك بنا والليل مرخ ستوره . قوله (فاستغفري الله وتوبى إليه) في رواية معمر بن مهران في رواية أبي أوس : وإنما أنت من بنات آدم إن كنت أعطيت فتوب . قوله (فإن العبد إذا اعترف بذنبه ثم تاب إلى الله تاب الله عليه) قال الداودي : أمرها بالاعتراف ولم ينسبها إلى الكتبتين لفرق بين أدراج النبي ﷺ وغيره ، فيجب حل أدواجه الاعتراف بما يقع منه ولا يكتسبه إياه ، لأنه لا يحمل لبي إمساك من يقع منها ذلك ، بخلاف نساء الناس فأنهن ندين إلى السر . وتعليقه عياض بأنه ليس في الحديث ما يدل على ذلك ، ولأنه أنه أمرها بالاعتراف ، وإنما أمرها أن تستغفر الله وتوب إليه أي فيما بينها وبين ربها ، فليس صريحاً في الأمر لها بأن تعترف عند الناس بذلك ، وسيأتي جواب عائشة بشر ما قاله الداودي ، لكن المترجم عنه ليس إطلاعه قلباً . ويؤيد ما قال عياض أن في رواية حاطب ، قالت فقال أبي : إن كنت صنعت شيئاً فاستغفري الله وإلا فأخبري رسول الله ﷺ بغيرك . قوله (قصص دمعي) بفتح الغاف واللام ثم همزة أي استمعك نزوله فاطمعه ومنه قصص الظل وقصص إذا شمر ، قال القرطبي سببه أن الحزن والنصب إذا أخذ أحدهما فقد انفع لفرط حراوة الحسية . قوله (حتى ما أحسن) بضم المهملة وكسر المهملة أي أجد . قوله (فقلت لأبي : أجب رسول الله ﷺ فيما قال ، قال : والله ما أدري ما أقول) قبل إنما قالت عائشة لأنها ذلك مع أن السؤال إنما وقع عما في باطن الأمر وهو لا اطلاع له على ذلك ، لكن قالته إشارة إلى أنها لم يقع منها شيء في الباطن يخالف الظاهر الذي هو بطلع عليه فكأنها قالت له : برئت بما شئت وأنت على ثقة من الصدق فيما أقول ، وإنما أجابها أبو بكر بقوله لا أدري لأنه كان كثير الاتباع لرسول الله ﷺ . فاجلب بما يطابق السؤال والمعنى : ولأنه وإن كان يصدق برأيتها لكنه كره أن يذكر ولده . وكذا الجواب عن قول أمها لا أدري . ووقع في رواية هشام بن عروة الآتية وقل ما أقول ، وفي رواية أبي أوس : فقلت لأبي أجب ، فقال : لا أفعل ، هو رسول الله والوحي يأتيه . قوله (قالت قلت وأنا جلوس حديث السن لا أقرأ كثيراً من القرآن) قالت هذا توطئة لئلا يكون لها تستحضر اسم يعقوب عليه السلام كإسائتي ، ووقع في رواية هشام بن عروة الآتية وقلما لم يجيباه تفهيت لحديث الله وأنتيت عليه بما هو أهله ثم قلت : أما بعد ، وفي رواية ابن اسحق : فلما استعجما على استعبرت فبكيت ثم قلت : والله لا أتوب مما ذكرنا أبداً . قوله (حتى استغفري أنفسكم) في رواية فليح وقر ، بالتخفيف أي ثبت وزنا ومعنى . قوله (وصلتم به) في رواية هشام بن عروة ولقد تكلمتم به وأشرت به قلوبكم ، قالت هذا وإن لم يكن على حقيقته على

سبيل المقابلة لما وقع من المبالغة في التنقيب عن ذلك ، وهي كانت لما تحققته من براءة نفسها ومنزلتها تعتقد أنه كان ينبغي لسلك من سمع عنها ذلك أن يقطع بكذبه ، لكن العذر لهم عن ذلك أنهم أرادوا إقامة الحجة على من نكلم في ذلك ، ولا يكن فيها مجرد نفي ما قالوا والكوت عليه ، بل تعين التنقيب عليه لقطع شبههم ، أو مراد ما بين صدق به أصحاب الإفك ، لكن ضمت إليه من لم يكذبهم تغلبا . **قوله** (لا تصدقوني بذلك) أي لا نطقون بصدق . وفي رواية هشام بن عروة ، ما ذاك بناغي عنكم ، وقالت في الحق الآخر ، لنصدقني ، وهو بتشديد النون والأصل تصدقوني فأدغمت إحدى النونين في الأخرى ، وإنما قالت ذلك لأن المرء مؤاخذ بأقراره . ووقع في حديث أم رومان ، وثن حلفت لا تصدقوني ، وثن قلت لا تصدقوني . **قوله** (واقه ما أجد لكم مثلا) في رواية صالح وطيح ومعمر ، ما أجد لكم دليلا مثلا . **قوله** (إلا قول أبي يوسف) زاد ابن جرير في روايته ، واختلس من اسمه ، وفي رواية هشام بن عروة ، والتمست اسم يعقوب فلم أجد عليه ، وفي رواية أبي أويس ، نيت أم يعقوب لما بي من البكا . واحتراق الجوف ، ووقع في حديث أم رومان ، مثلي ومثلكم كيعقوب وبنيه ، وهي بالمضي التصريح في حديث هشام وغيره بأنها لم تستحجر اسمه . **قوله** (ثم تحولت قاضطجعت على فراشي) زاد ابن جرير ، ووليت وجهي نحو الجدر . **قوله** (وأنا حينئذ أعلم أني بريئة ، وأن الله مبرئ براءتي) زعم ابن التين أنه وقع عنده ، وأن الله مبرئني ، بنون قبل الياء وبعد الهززة ، قال : وليس بين لأن نون الوقاية تدخل في الأفعال لتسلم من الكسر ، والاسماء تكسر فلا تحتاج إليها انتهى . والذي وقفنا عليه في جميع الروايات ، مبرئ ، وبشر فون ، وعلى تقدير وجود ما ذكره قد سمع مثل ذلك في بعض اللغات . **قوله** (ولكن واقه ما كنت أظن أن الله منزل في شأن حييا بئلا ، ولشأن في نفسي كان أحقر من أن يتكلم الله في) بأمر) زاد يونس في روايته ، بئلا ، وفي رواية فليح ، من أن يتكلم بالقرآن في أمري ، وفي رواية ابن إسحق يقرأ به في المساجد ويصل به . **قوله** (فواقه ما رام رسول الله ﷺ) أي قارق ، ومصدره الريم بالتحمانية ، بخلاف رام بمعنى طلب فصدره الروم ، ويفترقان في المضارع : يقال رام يروم روما ورام يريم واما . وحذف في هذه الرواية الفاعل . ووقع في رواية صالح وطيح ومعمر وغيرهم ، بجلسه ، أي ما فارق مجلسه . **قوله** (ولا خرج أحد من أهل البيت) أي الذين كانوا حينئذ حضورا . ووقع في رواية أبي أسامة ، وأنزل الله على رسوله ﷺ من ساعته . **قوله** (فأخذه ما كان يأخذه من البرحاء) بضم الموحدة وفتح الواو ثم مهمله ثم مد : هي شدة الحمى ، وقبل شدة الكرب ، وقبل شدة الحر ، ومنه برج بي الهم إذا بلغ من غايته . ووقع في رواية إسحق بن راشد ، وهو العرق ، وبه جزم الداودي . وهو تفسير باللازم غالبا لأن البرحاء شدة الكرب ويكون عند العرق غالبا ، وفي رواية ابن حاطب ، وخصص بصره إلى السقف ، وفي رواية غير ابن إسحق ، فسجى بشوب ووضعت تحت رأسه وسادة من آدم . **قوله** (حتى أنه ليتحد منه مثل الجنان من العرق في اليوم الثاني من نقل القول الذي ينزل عليه) الجنان بضم الجيم وتخفيف الميم القوازل وقيل حب يميل من الفضة كالقوازل ، وقال الداودي : خرز أبيض ، والاول أولى ، فشبهت قطرات عرقه ﷺ بالجنان لمشابهتها في الصفاء والحسن . وزاد ابن جرير في روايته ، قال أبو بكر : لجلعت أنظر إلى رسول الله ﷺ أخشى أن ينزل من السماء ما لا مرد له ، وأنظر إلى وجه عائشة فإذا هو منبثق ، فيطمعني ذلك فيها ، وفي رواية ابن إسحق ، فأما أنا فواقه ما فوضت

قد عرفت أني بريئة ، وإن الله غير ظالمى . وأما أبرأى فأسرى عن رسول الله ﷺ حتى ظننت لتخرجن أنفسهما
فرقا من أن يأتي من الله تحقيق ما يقول الناس ، ونحوه في رواية الواقدي . **قوله** (فلما أسرى) يعنى المهمة وتقليد
الراء المكسورة أى كشف . **قوله** (وهو يضحك) في رواية هشام بن عروة ، ورفع عنه وإنه لا يبين السرور في
وجهه بمسح جبينه ، وفي رواية ابن حاطب ، فواللهى أكرمه وأزل عليه الكتاب ما زال يضحك حتى أتى لا يظفر
إلى تواجده سرورا ، ثم مسح وجهه . . **قوله** (فكان أول كلمة تكلم بها : يا عائشة أما الله عز وجل فقد براك)
في رواية صالح بن كيسان ، قال يا عائشة ، وفي رواية فليح ، أن قال لى : يا عائشة احدى الله ، فقد براك ، زاد في
رواية حمير ، أبشرى ، وكذا في رواية هشام بن عروة ، وعند الترمذى من هذا الوجه ، والبشرى يا عائشة فقد
أنزل الله براءتك ، وفي رواية حرب بن أبى سلة ، فقال أبشرى يا عائشة . **قوله** (أما الله فقد براك) أى بما أنزل
من القرآن . **قوله** (فقالت أمى : قولى إليه ، قال فقلت : والله لا أقوم إليه ، ولا أجد إلا الله) في رواية صالح
، فقالت لى أمى قولى إليه ، فقلت : والله لا أقوم إليه ولا أحده ولا أحد إلا الله الذى أنزل براءتى ، وفي رواية
الطبرى من هذا الوجه ، وأحد الله لا إياك ، وفي رواية ابن جريج ، فقلت بمحمد الله وذكما ، وفي رواية أبى أوس
، ومحمد الله ولا محمدكم ، وفي رواية أم رومان وكذا في حديث أبى هريرة ، فقالت لمحمد الله لا محمدك ، ومثله في
رواية حرب بن أبى سلة ، وكذا عند الواقدي ، وفي رواية ابن حاطب ، والله لا لمحمدك ولا لمحمد أصحابك ، وفي
رواية مضم والأسود وكذا في حديث ابن عباس ، ولا لمحمدك ولا لمحمد أصحابك ، وزاد في رواية الأسود من
عائشة ، وأخذ رسول الله ﷺ يدي فأتته يدي منه ، فهرى أبو بكر . . وعندهما في إطلاق ذلك ما ذكره من
الذى عامرهما من الغضب من كونهم لم يبادروا بتكذيب من قال فيها ما قال مع تحققهم حسن طريقتها ، قال ابن
الجزوى : إنما قالت ذلك لإدلالا كما يدل الحبيب على حبيبه . وقيل أشارت إلى إفراة الله تعالى بقولها ، وهو الذى
أنزل براءتى ، فناسب إفراة بالخذى الحال . ولا يلزم منه ترك الخد بعد ذلك . ويحتمل أن تكون مع ذلك
تمسكت بظاهر قوله ﷺ لها ، إحدى الله ، ففهمت منه أمرها بإفراة الله تعالى بالخذ فقالت ذلك ، وما أضافته إليه من
الألفاظ المذكورة كل من باعث الغضب . وروى الطبرى وأبو عوانة من طريق أبى حصين عن مجاهد قال ، وقالت
عائشة لما نزل عندها قبيل أبو بكر رأسها فقلت : ألا حذرتى ؟ فقال : أى سماء تظنى وأى أرض تغلنى إذا قلت
ما لا أظم . **قوله** (فأنزل الله تعالى (إن الذين جاءوا بالإفك عصبة منكم) المشر الآيات كلها) . قلت : آخر
المشر قوله تعالى (والله يعلم وأنتم لا تملون) لكن وقع في رواية عطاء الخراسانى عن الزهري ، فأنزل الله
تعالى (إن الذين جاءوا - إلى قوله - إن يغفر الله لكم والله غفور رحيم) وعدد الآى إلى هذا الموضع ثلاث
عشرة آية ، فقل في قولها المشر الآيات مجازا بطريق إلقاء الكسر . وفي رواية الحكم بن عتيبة مرسله عند الطبرى
، لما عاض الناس في أمر عائشة - فذكر الحديث مختصرا وفي آخره - فأنزل الله تعالى خمس عشرة آية من سورة النور
حتى بلغ - الخبيثات الخبيثين - وهذا فيه تجرد ، وعدة الآى إلى هذا الموضع ست عشرة . وفي مرسل سعيد بن
جبير عند ابن أبى حاتم والهاكم فى ، لا قليل ، فزلت ثمانى عشرة آية متوالية كذبت من قلف عائشة (إن الذين
جاءوا - إلى قوله - رزق كريم) وفيه ما فيه أيضا . وتحرير المدة سبع عشرة . قال البخارى : لم يقع في القرآن من
التنليظ في مصبة ما وقع في قصة الإفك بأوجز عبارة وأشبهها ، لاشبهها على الوعيد الشديد والعتاب البليغ

والوجع العنيف ، واستعظام القول في ذلك واستشناعه بطرق مختلفة وأساليب متقنة ، كل واحد منها كاف في بابه ، بل ما وقع منها من وعيد عبدة الاوثان إلا بما هو دون ذلك ، وما ذلك إلا لظهور علوم منزلة رسول الله ﷺ وتطهير من هو منه بسبيل . وعند أبي داود من طريق حميد الأعرج عن الزمري عن عروة عن عائشة : « جلس رسول الله ﷺ وكشف الثوب عن وجهه ثم قال : أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم » ان الذين جاءوا بالإفك عصية منكم » وفي رواية ابن إسحق : « ثم خرج إلى الناس لخطبهم ونلا عليهم ، وجمع بأنه قرأ ذلك عند عائشة ثم خرج فقرأها على الناس . قوله (قلنا أنزل الله هذا في برأى قال أبو بكر) يؤخذ منه مشروعية ترك المؤاخنة بالذنب ما دام احتمال عدمه موجوداً لأن أبا بكر لم يقطع نفقة مسطح إلا بعد تحقق ذنبه فيها وقع منه . قوله (لقرايته منه) تقدم بيان ذلك قبل . قوله (وقره) علة أخرى للاتفاق عليه . قوله (بعد الذي قال لعائشة) أى عن عائشة ، وفي رواية هشام بن عروة : « خلف أبو بكر أن لا ينفع مسطحاً بنافعة أبداً » . قوله (ولا يأتل) سياقاً شرحه في باب مفرد قريباً . قوله (وليعفوا وليصغروا) قال مسلم حدثنا حبان بن موسى أنبأنا عبد الله ابن المبارك قال : هذه أرجى آية في كتاب الله ، انتهى ، وإلى ذلك إشار القائل :

فان قدر الذنب من مسطح يحط قدر النجم من أفقه

وقد جرى منه الذي قد جرى وعوتب الصديق في حقه

قوله (قال أبو بكر : بل والله ، إنى لأحسب أن يغفر الله لي) في رواية هشام بن عروة « بل والله ياربنا ، إننا لنحب أن تغفر لنا » . قوله (فرجع إلى مسطح النفقة) أى ردها إليه ، وفي رواية فليح « فرجع إلى مسطح الذي كان يجري عليه ، وفي رواية هشام بن عروة : « وعاد له بما كان يصنع ، ووقع عند الطبراني أنه صار يعطيه ضعف ما كان يعطيه قبل ذلك . قوله (يسأل زينب بنت جحش) أى أم المؤمنين . (أحيى سمى وبصرى) أى من الحياة فلا أنسب اليهما ما لم أسمع وأبصر . قوله (وهى التى كانت تسامىنى) أى تعالينى من السمو وهو العلو والارتفاع أى تطلب من العلو والرفعة والخطوة عند النبي ﷺ ما أطالب ، أو تعتقد أن الذى لها عنده مثل الذى لى عنده . ودخل بعض الشراح فقال إنه من سوم الخسف ، وهو حمل الانسان على ما يكرهه ، والمعنى تغايظنى . وهذا لا يصح فانه لا يقال في مثله سام ولكن ساوم . قوله (فصصمها الله) أى حفظها ومنعها . قوله (بالورع) أى بالمحافظة على دينها وبجانبة ما تخشى سوء عاقبته . قوله (ولطفقت) بكسر الفاء وحكى فتحها ، أى جعلت أو شرعت . وحنة بفتح المهملة وسكون الميم وكانت تحت طلحة بن عبيد الله . قوله (تجادل لها) أى تجادلها وتخصم ونحكي ما قل أهل الإفك لتخفف منزلة عائشة وتعلو مرتبة أخنها زينب . قوله (فهلكت فيمن هلك من أصحاب الإفك) أى حدث فيمن حدث أو أتممت مع من أتم ، زاد صالح بن كيسان وفليح وميمر وغيرهم « قال ابن شهاب فهذا الذى بلغنا من حديث هؤلاء الرهط ، زاد صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن عروة « قالت عائشة : والله إن الرجل الذى قيل له ما قيل ليقول : سبحان الله ، والذى قضى بيده ما كلفت كنف أنى قط ، وقد تقدم شرحه قبل . قالت عائشة : « ثم قتل بعد ذلك في سبيل الله ، وتقدم الخلاف في سنة قتله وفي الفزاة التى استشهد فيها في أوائل الكلام على هذا الحديث . ووقع في آخر رواية هشام بن عروة « وكان الذى تكلم به مسطح وحسان بن ثابت والمتافق عبد الله بن

أبي وهو الذي يستوشيه وهو الذي تولى كبره هو وحسنه ، وعند الطبراني من هذا الوجه ، وكان الذي تولى كبره عبد الله بن أبي مسطح وحسنه وحسان ، وكان كبر ذلك من قبل عبد الله بن أبي ، وعند أصحاب السنن من طريق محمد بن اسحق عن عبد الله بن أبي بكر بن حزم عن حمزة عن عائشة ، أن النبي ﷺ أقام حد القذف على الذين تكلموا بالافك فكأن لم يذكر فيهم عبد الله بن أبي ، وكذا في حديث أبي هريرة عند الزوار ، وبني على ذلك صاحب الهدى فأبدي الحكمة في ترك الحد على عبد الله بن أبي ، وقاته أنه ورد أنه ذكر أيضا فيمن أقيم عليه الحد ، ووقع ذلك في رواية أبي أويس وعن حسن بن زيد عن عبد الله بن أبي بكر أخرجه الحاكم في ، الاكبل ، وفيه رد على الماوردي حيث صح أنه لم يحد مستندا إلى أن الحد لا يثبت إلا بينة أو إقرار ، ثم قال : وقيل إنه حدم . وما ضعفه هو الصحيح المتمد ، وسيأتي مزيد بيان لذلك في كتاب الحدود إن شاء الله تعالى . وفي هذا الحديث من الفوائد غير ما تقدم : جواز الحديث عن جماعة ملفقا مجعلا ، وقد تقدم البحث فيه . وفيه مشروعية القرعة حتى بين النساء وفي المسافرة بين والسفر بالنساء حتى في الغزو ، وجواز حكاية ما وقع للزور من الفضل ولو كان فيه مدح ناس وذم ناس إذا تضمن ذلك إزالة قوم النفس عن الحاكم إذا كان بريئا عند قصد نصح من يبلغه ذلك لتلايق فيما وقع فيه من سبق وأن الاعتناء بالسلامة من وقوع الغير في الإثم أولى من تركه يقع في الإثم وتحصيل الاجر للوقوع فيه . وفيه استعمال التوطئة فيما يحتاج إليه من الكلام ، وأن المودج يقوم مقام البيت في حجب المرأة ، وجواز ركوب المرأة المودج على ظهر البعير ولو كان ذلك ما يبق عليه حيث يكون مطيقا لذلك ، وفيه خدمة الأجانب للمرأة من وراء الحجاب ، وجواز لستر المرأة بالنسي المنفصل عن البدن ، وتوجه المرأة لقضاء حاجتها وحدها وبغير إذن خاص من زوجها بل اعتمادا على الاذن العام المستند الى العرف العام ، وجواز تحمل المرأة في السفر بالقلادة ونحوها ، وصيانة المال ولو قل لئلي عن إضاعة المال ، فإن هقد عائشة لم يكن من ذهب ولا جواهر ، وفيه شؤم الحرص على المال لئلا لو لم تفل في التفطيش لرجمت بسرعة فلما زاد على قدر الحاجة أثر ما جرى . وقريب منه قصة المتخاصمين حيث رفع علم لية القدر بسببهما قائما لم يقتصر اهل مالا بد منه بل زادا في الخصام حتى ارتفعت أصواتهما فأثر ذلك بالرفع المذكور ، وتوقف رحيل العسكر على إذن الأمير ، واستعمال بعض الجيش ساقا يكون أمينا ليحمل الضميف ويحفظ ما يسقط وغير ذلك من المصالح ، والاسترجاع عند المصيبة ، ونفطية المرأة وجهها عن نظر الأجنبي وإطلاق العن على العلم ، كذا قيل وفيه نظر قدمته . وإغاثة الملهوف ، وهون المنقطع ، وإعطاء الضائع ، وإكرام ذوى القدر وإيثارهم بالركوب وتحشم الحق لأجل ذلك ، وحسن الأدب مع الأجانب خصوصا النساء لا سيما في الخلوة ، والمشي أمام المرأة ليستقر خاطرها وتأمين ما يتوهم من نظره لما عساه يتكشف منها في حركة المشي ، وفيه ملاطفة الزوجة وحسن معاشرتها والتقصير من ذلك عند إشاعة ما يقتضى النفس وإن لم يتحقق ، وقائدة ذلك أن تنفطن لتغيير الحال فتعتمد أو تعرف ، وأنه لا ينبغي لأهل المريض أن يملوه بما يؤذي باطنه لئلا يزيد ذلك في مرضه ، وفيه السؤال عن المريض وإشادة إلى مراتب المحران بالكلام والملاطفة ، فإذا كان السبب محققا فترك أصلا ، وإن كان مظنونا فيخفف ، وإن كان مشکوكا فيه أو محتملا فيحسن التقليل منه لا العمل بما قيل بل لتلاظن بإصابه عدم البالالة بما قيل في حقه ، لأن ذلك من خواص المروءة . وفيه أن المرأة إذا خرجت لحاجة تستصحب من يؤلفها أو يخدمها بمن يؤمن عليها . وفيه ذب المسلم عن المسلم خصوصا من كان من أهل الفضل ، وودع من يؤذيهم ولو كان منهم بسبيل ، وبيان مزيد

فضيلة أهل بدر وإطلاق السب على لفظ الدماء بالسوء على الشخص . وفيه البحث عن الأمر القبيح إذا أشجع وتعرف محنته وفساده بالتنقيب على من قيل فيه هل وقع منه قبل ذلك ما يشبهه أو يقرب منه واستصحاب حال من اتهم بسوء إذا كان قبل ذلك معروفا بالخير إذا لم يظهر منه بالبحث ما يخالف ذلك . وفيه لفظة قوية لأم مسطح لأنها لم تحاب ولنساء في وقوفه في حق عائشة بل تمتد سبه على ذلك . وفيه تقوية لأحد الاحتياين في قوله ﷺ عن أهل بدر « أن الله قال لهم أمهلو ما شئتم فقد غفرت لكم » ، وأن الراجح أن المراد بذلك أن الذنوب تقع عنهم لكنها مقرونة بالمغفرة تفضيلا لم على غيرهم بسبب ذلك المشهد العظيم ومرجوحية القول الآخر أن المراد أن الله تعالى عصمهم فلا يقع منهم ذنب ، نبه على ذلك الشيخ أبو محمد بن أبي حمزة نفع الله به . وفيه مشروعية التمسح عند سماع ما يعتقد السامع أنه كذب ، وتوجهه هنا أنه سبحانه وتعالى يزه أن يحصل لقراءة رسول الله ﷺ تدنيس ، فيشرع شكره بالتزينة في مثل هذا ، نبه عليه أبو بكر بن العربي . وفيه توقف خروج المرأة من بيتها على إذن زوجها ولو كانت إلى بيت أبيها . وفيه البحث عن الأمر المقول من يدل عليه المقول فيه ، والتوقف في خبر الواحد ولو كان صادقا ، وطلب الارتقاء من مرتبة الظن إلى مرتبة اليقين ، وأن خبر الواحد إذا جاء شيئا بعد شيء أفاد القطع لقول عائشة « لا أستيقن الخبر من قبلها » ، وأن ذلك لا يتوقف على عدد معين . وفيه استشارة المرء أهل بطلانته من يلزمه بقرابة وغيرها ، وتخصيص من جرمت محبة ربه منهم بذلك ولو كان هسيه أقرب ، والبحث عن حال من اتهم بشيء ، وحكاية ذلك للكشف عن أمره ولا يعد ذلك غيبة . وفيه استعمال « لا نعلم إلا خيرا » في الزكية ، وأن ذلك كاف في حق من سبقت عدالته من يطلع على خفي أمره ، وفيه التثبت في الشهادة ، وفطنة الإمام عند الحوادث المهم ، والاستقصاء بالأخصاء على الأجانب ، ونوطمة العذر لمن يراد لإيقاع العقاب به أو العتاب له ، واستشارة الأعلى لمن هو دونه ، واستخدام من ليس في الرق ، وأن من استقر عن حال شخص فأراد بيان ما فيه من عيب فليقدم ذكر عذره في ذلك إن كان يعلمه كما قالت بريرة في عائشة حيث طأبها بالنوم عن المعجن فقدمت قبل ذلك أنها جارية حديثة السن . وفيه أن النبي ﷺ كان لا يحكم لنفسه إلا بعد نزول الوحي لأنه ﷺ لم يحرم في القصة بشيء قبل نزول الوحي ، نبه عليه الشيخ أبو محمد بن أبي حمزة نفع الله به . وأن الحماية لله ورسوله لا يتم . وفيه فضائل جمة لعائشة ولأبيها ولصفوان ولعلي بن أبي طالب وأسامة وسعد بن معاذ وأسيد بن حنير . وفيه أن التعصب لأهل الباطل يخرج عن اسم الإصلاح ، وجواز سب من يتعرض للباطل ونسبت إلى ما يسوءه وإن لم يكن ذلك في الحقيقة فيه ، لكن إذا وقع منه ما يشبه ذلك جاز إطلاق ذلك عليه تغليظا له ، وإطلاق الكذب على الخطأ ، والتسم بلفظ لعمر الله . وفيه الذنب إلى قطع الخصومة ، وتسكين نائرة الفتنة ، وسد ذريعة ذلك ، واحتمال أخف الضررين بزوال أغظظهما ، وفضل احتمال الأدنى . وفيه مباحة من خاف الرسول ولو كان قريبا حيا . وفيه أن من آذى النبي ﷺ بقول أو فعل يقتل لأن سعد بن معاذ أطلق ذلك ولم ينسكه النبي ﷺ . وفيه مساعدة من نزلت فيه بلية بالتوجه والبكاء والحزن . وفيه تثبيت أبي بكر الصديق في الأمور لأنه لا ينقل عنه في هذه القصة مع تمادي الحال فيها شهرا كله فما فوقها ، إلا ما ورد عنه في بعض طرق الحديث أنه قال « والله ما قيل لنا هذا في الجاهلية ، فكيف بعد أن أحونا الله بالاسلام » ، وقع ذلك في حديث ابن عمر عند الطبراني . وفيه ابتداء الكلام في الأمر المهم بالشهد والحمد والثناء وقول أما بعد ، وتوقيف من قتل عنه ذنب على

ما قيل فيه بعد البحث عنه ، وأن قول كذا وكذا يكفى بها عن الأحوال كما يكفى بها عن الأعداد ولا يختص بالأعداد ، وفيه مشروعية التوبة وأنها تغفر ما قبل من المعترف المقلع التخص ، وأن مجرد الاعتراف لا يجرى فيها ، وأن الاعتراف بما لم يقع لا يجرى ولو عرف أنه يصدق في ذلك ، ولا يؤخذ على ما يترتب على اعترافه ، بل عليه أن يقول الحق أو يسكت ، وأن العبر محمد عافته ويغبط صاحبه . وفيه تقديم الكبير في الكلام وتوقف من اشتبه عليه الأمر في الكلام . وفيه تبشير من تجمدت له نعمة أو اندلعت عنه نقمة . وفيه الضحك والفرح والاستبشار عند ذلك ، ومعذرة من ارتجع عند وقوع الشدة لصفر سن ونحوه ، وإدلال المرأة على زوجها وأولادها ، وتنديج من وقع في مصيبة فوالك عنه للتلاجه على قلبه الفرح من أول وهلة فيهلكه ، يؤخذ ذلك من ابتداء النبي ﷺ بعد نزول الوحي براءة عائشة بالضحك ثم تبشيرها ثم إعلامها ببراءتها بحملة ثم تلاوة الآيات على وجهها . وقد نص الحكماء على أن من اشتد عليه العطش لا يمكن من المبالغة في الري في الماء لئلا يفضى به ذلك إلى الهلكة بل يرحم قليلا قليلا . وفيه أن الشدة إذا اشتدت أعقبت الفرج ، وفصل من بغوض الأمر لربه ، وأن من قوى على ذلك خف عنه الهم والغم كما وقع في حالي عائشة قبل استفسارها عن حالها وبعد هجرها بقولها : والله المستعان . وفيه الحث على الاتفاق في سبيل الخير خصوصا في صلة الرحم ، ووقوع المغفرة لمن أحسن إلى من أساء إليه أو صفح عنه ، وأن من حلف أن لا يفعل شيئا من الخير استحب له الخنث ، وجرأ الاستشهاد بأبي القرآن في التنازل ، والتأسي بما وقع للأكابر من الأنبياء وغيرهم ، وفيه التمسح عند التعجب واستعظام الأمر ، وذم الغيبة وذم سماعها وزجر من يتعاطاها لاسيما إن تضمنت تهمة المؤمن بما لم يقع منه ، وذم إشاعة الفاحشة ، وتحريم الشك في براءة عائشة . وفيه تأخير الحد عن يخفى من إيقاضه به الفتنة ، به على ذلك ابن بطال مستندا إلى أن عبدة الله بن أبي كان ممن قذف عائشة ولم يقع في الحديث أنه ممن حد ، وتعبه عياض بأنه لم يثبت أنه قذف بل الذي ثبت أنه كان يستخرجه ويستوشيه . قلت : وقد ورد أنه قذف صريحا ، ووقع ذلك في مرسل سعيد بن جبيرة عند ابن أبي حاتم وغيره وفي مرسل مقاتل بن حيان عند الحاكم في الإكليل ، بلفظ : فرماها عبد الله بن أبي ، وفي حديث ابن عمر عند الطبراني بلفظ أشنع من ذلك ، وورد أيضا أنه ممن جلد الحد . وقع ذلك في رواية أبي أويس عن الحسن بن زيد وعبد الله بن أبي بكر بن حزم وغيرهما مرسلأ أخرجه الحاكم في الإكليل ، فإن ثبتا سقط السؤال وإن لم يثبتا فالقول ما قال عياض فإنه لم يثبت خبر بأنه قذف صريحا ثم لم يحد ، وقد حكى الماوردي إنكار وقوع الحد بالذين قذفوا عائشة أصلا كما تقدم ، واعتل قائله بأن حد القذف لا يجب إلا بقيام بينة أو إقرار ، وزاد غيره ، أو بطلب المقذوف ، قال : ولم ينقل ذلك . كذا قال ، وفيه نظر بأن أيضا في كتاب الحدود أن شاء الله تعالى . واستدل به أبو على الكراييني صاحب الشافعي في كتاب القضاء ، على منع الحكم حالة الغضب لما بدا من سعد بن معاذ وأسيد بن حضير وسعد بن عباد من قول بعضهم لبعض حالة الغضب حتى كادوا يقتلون . قال : فإن الغضب يخرج الحلِيم المتقي إلى مالا يليق به ، فقد أخرج الغضب قوما من خيار هذه الأمة بمهضة رسول الله ﷺ إلى مالا يشك . من الصحابة أنها منهم زلة إلى آخر كلامه في ذلك . وهذه مسألة نقل بعض المتأخرين فيها رواية عن أحمد ، ولم تثبت . وسيأتي القول فيها في كتاب الطلاق إن شاء الله تعالى . ويؤخذ من سياق عائشة رضي الله عنها جميع قصتها المشتملة على براءتها بيان ما أجمل في الكتاب والسنة لسياق أسباب ذلك ، ونسبة من يعرف من أصحاب القصص لما في ضمن ذلك من الفوائد الأحكامية والأدبية وغير ذلك ،

وبذلك يعرف قصور من قال : براءة عائشة ثابتة بصريح القرآن فأى قائمة لسياق قصتها ؟

٧ - باب (ولولا فضل الله عليكم ورحته في الدنيا والآخرة لَاسَكُم فيها أَفْضَمُ فيه عذابٌ عظيمٌ)

وقال مجاهد (تَلْقَوْنَهُ) : يَرَوِيهِ بِضَمِّكَم من بعض . (تَقْبِضُونَ) : تقولون

٤٧٥١ - **حدثنا** محمد بن كثير أخبرنا سليمان عن حُصَيْن عن أبي وائل عن مسروق عن أم رومان

- أم عائشة - أنها قالت « لَأَرْمِيَنَّ عَائِشَةَ حَرَّتْ مَعْشِيَتَا عَلَيَا »

قوله (باب قوله ولولا فضل الله عليكم ورحته في الدنيا والآخرة لَاسَكُم فيها أَفْضَمُ فيه عذابٌ عظيمٌ) في رواية أبي ذر بعد قوله (أَفْضَمُ فيه) الآية . **قوله** (أَفْضَمُ قَتَمٌ) ثبت هذا لأبي نعيم في رواية المستخرج . وقال أبو عبيدة في قوله أَفْضَمُ أى خُضِمَ فيه . **قوله** (تَقْبِضُونَ فيه قولون) هو قول أبي عبيدة . **قوله** (وقال مجاهد تلقونه يرويه بعضهم عن بعض) وصله الثوري عن طريقه وقال : معناه من التاني لثني . وهو أخوه وقبوله ، وهو على القراءة المشهورة ، وبذلك جزم أبو عبيدة وغيره . وتلقونه بحذف إحدى التاءين ، وقرأ ابن مسعود بأثباتها ، وقراءة عائشة ويحيى بن يعمر ، تلقونه ، بكسر اللام وتخفيف الكاف من الوق بسكون اللام وهو الكذب . وقال الثوري : الوق الاستمرار في السير وفي الكذب ، ويقال الذي أدهن الكذب الالقي بسكون اللام وبفتحة أيضا ، وقال الخليل : أصل الوق الامراع ، ومنه جاءت الابل تلقى ، وقد تقدم في غزوة المريسيع التصريح بأن عائشة قرأته كذلك ، وأن ابن أبي مليكة قال : هي أعلم من غيرها بذلك لكونه نزل فيها . وقد تقدم فيه أيضا الكلام على إسناد حديث أم رومان المذكور في هذا الباب ، والمذكور هنا طرف من حديثها وقد تقدم بتمامه هناك ، وتقدم شرحه مستوفى في الباب الذي قبله في أثناء حديث عائشة . وقال الاسماعيل : هذا الذي ذكره من حديث أم رومان لا يتعلق بالترجمة ، وهو كما قال ، إلا أن الجامع بينهما قصة الإفك في الجملة . وقوله في هذه الرواية وحديثنا محمد بن كثير حديثنا سليمان عن حصين ، كذا للاكثر ، وسليمان هو ابن كثير أخو محمد الراوى عنه ، والأصيل عن الجرجاني سفيان بدل سليمان ، قال أبو علي الجبائي : هو خطأ والصواب سليمان . وهو كما قال

٨ - باب (إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُم بِهِ عِلْمٌ

وَتَحْسِبُونَهُ هَيِّئًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ)

٤٧٥٢ - **حدثنا** إبراهيم بن موسى 'حدثنا هشام أن ابن جريج أخبرهم قال ابن أبي مليكة ' سمعت

عائشة تنهأ (إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ)

باب (ولولا إذ نكمتوه قلم ما يكون لنا أن تكلم بهذا ، سبحانه هذا بهتان عظيم)

٤٧٥٣ - **حدثنا** محمد بن المنذر 'حدثنا يحيى عن عمر بن سعيد بن أبي حسين قال حدثني ابن أبي مليكة

قال « اسأذن ابن عباس - فقبل موتها - على عائشة وهي متغوبة ، قالت : أخشى أن يُقَيَّ على ، فقبل : ابن

عن رسول الله ﷺ ومن وجوه المسلمين ، قالت : ائذنا له . فقال : كنت نجد بك ؟ قالت : بخير إن اقيت . قال : فأنت خير إن شاء الله تعالى ، زوجة رسول الله ﷺ ، ولم ينكح بكرا غيرك ، ونزل عندك من السماء . ودخل ابن الزبير خلالة فقالت : دخل ابن عباس فأنى علي ، وددت أني كنت نسبا متنسبا .
٤٧٥٤ - حدثنا محمد بن النضر حدثنا عبد الوهاب بن عبد المجيد حدثنا ابن عون عن القاسم بن ابن عباس رضي الله عنه استأذن علي عائشة . . نحوه . ولم يذكر نسبا متسبا .

قوله (باب) (اذ تلقونه بالسكك وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم) الآية (كذا لابي ذر ، وساق غيره الى (عظيم) وقد ذكرت ما فيه في الذي قبله

قوله باب (ولولا اذ سمعتموه فلنم ما يكون لما أن تسلكم بهذا الآية) كذا لابي ذر ، وساق غيره الى (عظيم) . قوله (لحي ، اللجة معظم البحر) ثبت هذا لابي نعم في المستخرج ، وهو قول أبي حنيفة ، قال في قوله (في بحر لحي) يضاف الى اللجة وهي معظم البحر . (تنبيه) : ينبغي أن يكون هذا في أثناء التفسير المذكورة في أول السورة ، وأما خصوص هذا الباب فلا تعلق له بها . قوله (حدثنا يحيى) هو ابن سعيد القطان . قوله (وهي مغلوبة) أى من شدة كرب الموت . قوله (قالت : أخشى أن يثنى علي ، فقبل : ابن عم رسول الله ﷺ) كان القائل فهم عنها أنها تحمى من الدخول للحنى الذى ذكرته فذكرها بمزلة ، والذى راجع عائشة في ذلك هو ابن أخيها عبد الله بن عبد الرحمن ، والذي استأذن لابن عباس على عائشة حينئذ هو ذكوان مولانا ، وقد بين ذلك كله أحمد وابن سعد من طريق عبد الله بن عثمان هو ابن غنيم عن ابن أبي مليكة عن ذكوان مولى عائشة أنه استأذن لابن عباس على عائشة وهي تبتع فذكر الحديث وفيه : فقال لها عبد الله يا أمنا إن ابن عباس من صالح بيتك يسلم عليك ويودعك ، قالت : ائتنى له إن شئت ، وادعى بعض الشراح أن هذا يدل على أن رواية البخاري مرسل ، قال لأن ابن أبي مليكة لم يشهد ذلك ولا سمعه من ابن عباس حال قوله لعائشة لعند حضوره انتهى . وما أدرى من أن له الجزم بعدم حضوره وسماعه ، وما المانع من ذلك ؟ ولعله حضر جميع ذلك وطال عهده به فذكره به ذكوان ، أو أن ذكوان ضبط منه ما لم يضبطه هو ، ولهذا وقع في رواية ذكوان ما لم يقع في رواية ابن أبي مليكة . قوله (كيف تجدنيك) في رواية ابن ذكوان ، فلما جلس قال : أبشرى . قالت وأيضا . قال : ما بينك وبين أن تأتي عمدا والأجعة إلا أن تخرج الروح من الجسد . قوله (بخير إن اقيت) أى إن كنت من أهل التقوى ، ووقع في رواية الكشميى أقيت . قوله (فأنت خير إن شاء الله تعالى ، زوجة رسول الله ﷺ ولم ينكح بكرا غيرك) في رواية ذكوان : كنت أحب نساء رسول الله ﷺ ، ولم يكن يحب إلا طيبا . . قوله (ونزل عندك من السماء) يشير الى قصة الإفك ، ووقع في رواية ذكوان ، وأنزل الله برادتك من فوق سبع سموات . جاء به الروح الأمين ، فليس في الأرض مسجد إلا وهو يثل فيه آثاء الليل وأطراف النهار وزاد في آخره : وسقطت فلادتك ليلة الأبواء نزل التيمم ، فوالله أنك لجباركة ، ولأحد من طريق أخرى فيها رجل لم يسم عن ابن عباس أنه قال لها : أما سمعت أم المؤمنين لتسعدى ، وأنه لاسمك قبل أن توهى ، وأخرجه ابن سعد من طريق

عبد الرحمن بن سابط عن ابن عباس مثله . قوله (ودخل ابن الزبير خلاه) أى على عائشة بعد أن خرج ابن عباس فتخالفا في الدخول والخروج ذهابا وإيابا . وافق رجوع ابن عباس بحى . ابن الزبير . قوله (ودست الخ) هو على عادة أهل الورع في شدة الحرف على أنفسهم . ووقع في رواية ذكر أن أنها قالت لابن عباس هذا الكلام قبل أن يقوم ولفظه ، قالت دعني منك يا ابن عباس ، فوالذي نفسي بيده لو ددت أني كنت نسيا منسيا . (تنبيه) : لم يذكر هنا خصوص ما يتعلق بالآية التي ذكرها في الترجمة مريحا ، وإن كان داخل في عموم قول ابن عباس ، نزل عندك من السماء ، فإن هذه الآية من أعظم ما يتعلق بأقامة عندنا وبرامتها رضى الله عنها ، وسبأ في الاعتصام من طريق هشام بن عروة ، وقال رجل من الأنصار : سجدنا لك ما يكون لنا أن نتكلم بهذا سبحانه الآية . وسأذكر نسيته هناك إن شاء الله تعالى . قوله (حدثنا ابن عوف) هو عبد الله (عن القاسم) هو ابن محمد بن أبي بكر . قوله (إن ابن عباس رضى الله عنه استأذن على عائشة نحوه) في رواية الإسماعيلي عن الهيثم بن خلف وغيره عن محمد بن المثنى شيخ البخارى فيه فذكر معناه ، قال المزنى في الأطراف ، معنى قوله ، أنت زوجة رسول الله ونزل عندك . قلت : وقد أخرجه الإسماعيلي وأبو نعيم في المستخرج ، من طريق حماد بن زيد عن عبد الله بن عون ولفظه ، عن القاسم بن محمد عن عائشة أنها اشكت . فاستأذن ابن عباس عليها وأنها بعد ما فقالت : الآن يدخل على فزكني فأذنت له فقال : أبشر يا أم المؤمنين ، تقدمين على فرط صدق ، وتقدمين على رسول الله ﷺ وعلى أبي بكر ، قالت : أعود بالله أن تزكيني ، وقد تقدم في مناقب عائشة عن محمد بن بشار عن عبد الوهاب باسناد الباب بلفظه ، وإن عائشة اشكت لجاه ابن عباس فقال : يا أم المؤمنين ، تقدمين على فرط صدق على رسول الله ﷺ وأبي بكر ، فالتى يظهر أن رواية عبد الوهاب مختصرة ، وكان المراد بقوله ، نحوه ومعناه ، بعض الحديث لا جميع تفاصيله . ثم راجعت ، مستخرج الإسماعيلي ، فظهر لي أن محمد بن المثنى هو الذى اختصره لا البخارى ، لأنه صرح بأنه لا يحفظ حديث ابن عون ، وأنه كان سمعه ثم نسيه ، فكان إذا حدث به يختصره ، وكان يتحقق قولها ، نسيا منسيا ، لم يقع في رواية ابن عون وإنما وقعت في رواية ابن أبي مليكة ، وأخرج ذلك الإسماعيلي عن جماعة من مشايخه عن محمد بن المثنى وأخرجه من طريق حماد بن زيد عن عبد الله بن عون فساهه بتمامه كما بيته ، فهذا الذى أشار إليه ابن المثنى والله أعلم . وفي هذه القصة دلالة على سعة علم ابن عباس وعظيم منزلته بين الصحابة والتابعين ، وتواضع عائشة وقضائها وتشديدها في أمر دينها ، وأن الصحابة كانوا لا يدخلون على أمهات المؤمنين إلا بإذن ، ومشورة الصغير على الكبير . إذا رآه عدل إلى ما الأولى خلاه ، والتنبيه على رعاية جانب الأكابر من أهل العلم والدين ، وأن لا يترك ما يستحقونه من ذلك لمعارض دون ذلك في المصلحة

٩ - باب (يَعْظُمُ اللَّهُ أَنْ تَعْبُدُوا اللَّهَ أَبَدًا) الآية

٧٥٥ - **عَدِيْلُ** مُحَمَّدُ بْنُ يَوْمَانَ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي الثَّوْمَانِ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : «جَاءَ حَسَّانُ بْنُ ثَابِتٍ يَسْتَأْذِنُ عَلَيَّهَا ، قُلْتُ : أَتَأْذِينَ لَهَا ؟ قَالَتْ أَيْ : مَنْ قَدْ أَصَابَهُ هَذَابٌ عَظِيمٌ ؟ قَالَ سَفِيَانُ : تَعْنِي ذَهَابَ بَصَرِهِ ، قَالَتْ :

حَصَانٌ رَزَانٌ مَأْرَنٌ بَرِيْقٌ وَنُصِيحٌ غَرْنٌ مِنْ لُحُومِ الْقَتَاوِلِ

قالت : لكن أنت ... ،

١٠ - باب (وَيُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ ، وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ)

٤٧٥٦ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ أَنَّهُمَا شَعْبَةُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي الْقَسْحِ عَنْ

مَسْرُوقٍ قَالَ : دَخَلَ حَسَّانُ بْنُ ثَابِتٍ عَلَى عَائِشَةَ فَشَبَّ وَقَالَ :

حَصَانٌ رَزَانٌ مَأْرَنٌ بَرِيْقٌ وَنُصِيحٌ غَرْنٌ مِنْ لُحُومِ الْقَتَاوِلِ

قالت عائشة : لست كذلك . قلت : قد عین مثل هذا يدخل عليك وقد أنزل الله (والذي نولى كبره منهم) قالت : وأى عذاب أشد من العمى . وقالت : وقد كان يرؤ من رسول الله ﷺ ،

(قوله) باب يظن الله أن تعودوا الله أبدا الآية) سقط لعمر أبي ذر لفظ الآية . (قوله) عن عائشة رضى الله عنها قالت : جاء حسان بن ثابت يستأذن عليها) فيه التفات من مخاطبة إلى الغيبة ، وفي رواية مؤمل من سفيان عند الاسماعيل . كنت عند عائشة فدخل حسان ، فأمرت فألقيت له وسادة ، فلما خرج قلت : أناذين لهذا . (قوله) قلت أناذين لهذا) في رواية مؤمل « مانعين بهذا ، وفي رواية شعبة في الباب الذى يليه « تدعين مثل هذا يدخل عليك وقد أنزل الله : والذي نولى كبره منهم ، وهذا مشكل لأن ظاهره أن المراد بقوله (والذي نولى كبره منهم) هو حسان بن ثابت وقد تقدم قبل هذا أنه عبد الله بن أبي وهو المعتمد ، وقد وقع في رواية أبي حذيفة عن سفيان الثوري عند أبي نعم في المستخرج « وهو من نولى كبره ، فهذه الرواية أخف إشكالا . (قوله) قالت : أو ليس قد أصاب عذاب عظيم) في رواية شعبة « قالت وأي عذاب أشد من العمى . (قوله) قال سفيان : نعم ذهاب بصره زاد أبو حذيفة « وإقامة الحدود ، ووقع بعد هذا الباب في رواية شعبة تصريح عائشة بصفة العذاب دون رواية سفيان ، ولهذا احتاج أن يقول « نعم » . وسفيان المذكور هو الثوري ، والراوى عنه الثوري ، وقد روى البخارى عن محمد بن يوسف عن سفيان عن الأعشى شيئا غير هذا ، ومحمد بن يوسف فيه هو البيهقي ، وسفيان هو ابن عينة بخلاف الذى هنا . ووقع عند الاسماعيل التصريح بأن سفيان هنا هو الثوري ومحمد بن يوسف هو القرياني (قوله) فشب) بمعجمة وموحدين الاولى ثقيلة أى تغزل ، يقال شبب الداعر بغلالة أى عرض بمحبها وذكر حبها ، والمراد ترقيق الشعر بذكر النساء ، وقد يطلق على إضاد الشعر وإنشائه ولم يكن فيه غزل كما وقع في حديث أم ميمون « فلما سمع حسان شعر الهاتف شبب بمجاريه ، أخذ في نظم جوابه . (قوله) (حسان) بفتح الهيملة قال السبيل : هذا الوزن يكثر في أوصاف المؤنث وفي الاعلام منها كأنهم قصدوا بتوالي الصفات مشاكلة لفظ حقة اللفظ لحقة المعنى « حسان ، من الحصين والحصين يراد به الامتناع على الرجال ومن نظرم لها ، وقوله « رزان ، من الرزاة يراد قلة الحركة ، ورتن ، بضم أوله ثم زاي ثم نون ثقيلة أى ترمى ، وقوله « وغرنى ، بفتح المعجمة وسكون الراء ثم مثناة أى خميسة البطن أى لا تنجاب أحدا ، وهى استعارة فيها تليح بقوله تعالى في الممتاب (يجب أحكم أن يأكل

لحم أخيه ميتاً . وده التوافل ، جمع غافلة وهي المضيئة النافذة عن الشر ، والمراد بمرئيتها من اغتيال الناس بأكل لحومهم من الغيبة ، ومناسبة تسمية الغيبة ، بأكل اللحم أن اللحم ستر على العظم ، فكان الغتاب يكشف ما على من اغتابه من ستر . وزاد ابن هشام في السيرة في هذا الشعر على أبي زيد الانصاري :

عقيلة حتى من أوى بن غالب كرام المساعي مجدم شهير زائل
مهذبة قد طيب الله خيمها وطهرها من كل سوء وباطل
وفيه عن ابن إسحق :

فإن كنت قد قلت الذي زعموا لكم فلا رفعت سوطي إلى أنامل
فكيف وودي ما حييت وفصرني لآل رسول الله زين المحاسن
وزاد فيه الحاكم في رواية له من شعر رواية ابن إسحق :

حيلة خير الخلق ديناً ومنصباً نبي الهدى والمكرمات الفواضل
وأينك وليغفر لك الله حرة من المحسنات غير ذات الفواضل
وهو الخيم ، بكسر المجمة وسكون التحتانية الأصل الثابت ، وأصله من الخيمة يقال عام يحيم إذا أقام بالمكان .
قوله (فقالت عائشة لست كذلك) ذكر ابن هشام عن أبي عبيدة أن امرأة مدحت بنت حسان بن ثابت عند عائشة
فالت : حسان زنان البيت . فالت عائشة : لكن أوجها . وهو بتخفيف النون ، فإن كان محفوظاً أمكن تعدد القصص
ويكون قوله في بعض طرق رواية مسروق : بسبب بينك له ، بالنون لا بالتحتانية ، ويكون ظلم حسان في بنته لا
في عائشة ، وإنما تمثل به . لكن بقية الروايات ظاهرة في أنها في عائشة ، وهذا البيت في قصيدة لحسان يقول فيها :

فإن كنت قد قلت الذي زعموا لكم فلا رفعت سوطي إلى أنامل
وإن الذي قد قيل ليس بلاتق بك البحر بل قيل امرئ متاحل

قوله (قالت : لكن أنت) في رواية شعيب ، قالت : لست كذلك . وزاد في آخره ، وقالت : قد كنت يرد عن رسول
الله ﷺ ، وتقدم في الفارسي من وجه آخر عن شعبة بلفظ ، إنه كان ينافع أو يهاجي عن رسول الله ﷺ ، ودل
قول عائشة ، لكن أنت لست كذلك ، على أن حسان كان عز . تكلم في ذلك ، وهذه الرواية الأخيرة تقدمت هناك من
طريق مروية عن عائشة أمم من هذا ، وتقدم هناك أيضاً في أثناء حديث الإفك من طريق صالح بن كيسان عن
الزهري ، قال مروية : كانت عائشة تكره أن يسب عندها حسان وتقول : إنه الذي قال

فإن أبي ووالدتي وعرضي لمرض محمد منكم وقاد ،

قوله (باب وبين الله لكم الآيات والله عليم حكيم) ذكر فيه بعض حديث مسروق عن عائشة ، وقد بينت ما
فيه في الباب الذي قبله ، وقوله في أول السند حديثنا عن محمد بن كثير أنبأنا سليمان ، (١) كذا للأكثر غير منسوب وهو

سليمان بن كثير أخر محمد الراوى عنه صرح به ، ووقع في رواية الأصيل عن ابن زيد كالجاجة ، وعن الهرجاني سفيان بدل سليمان . قال أبو حنبل الجبائي : وسليمان هو الصواب

١١ - باب (إن الذين يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ مَذَلٌّ أَلِيمٌ فِي هُنَّهَا وَالْآخِرَةُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ . وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ . وَلَا يَأْتَلِي أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَىٰ وَلِلْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِيُغْنُوا وَلِيَصَفَحُوا ، أَلَا تَحِبُّونَ أَنْ يَتَغَفَّرَ اللَّهُ لَكُمْ ، وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ)

٤٧٥٧ - وقال أبو أسامة عن هشام بن عروة قال أخبرني أبي من مائسة قلت : لما ذُكرَ من شأنى الذى ذكر وما علمتُ به ، قام رسولُ الله ﷺ في خطيباً فتشهدَ لعَدَدِ اللَّهِ وأثنى عليه بما هوَ أهله ثم قال : أما بعدُ أيُّهَروا على في أناسٍ أبَنُوا أهلي ، وإيمُ الله ما علمتُ على أهل من سوء ، وأبنؤم بمن والله ما طعتُ عليه من سوء قطه ولا يدخُلُ بيتي قطه إلا وأنا حاضر ، ولا غبتُ في سقرٍ إلا غابَ معي . فقام سعدُ بن مُعَاذٍ فقال : انذرتُ لى يا رسولَ الله أن تُضربَ أعناقهم . وقام رجلٌ من بنى الخزرج - وكانت أم حسان بن ثابتٍ من رَهطٍ ذلك الرجل - فقال : كذبت ، أما والله أن لو كانوا من الأوس ما أحببتُ أن تُضربَ أعناقهم ، حتى كاذ أن يكونَ بين الأوس والخزرج شرٌّ في السجد وما علمت . فلما كان مساء ذلك اليوم خرجتُ لبعض حاجتى ومعى أم مسطح ، ففترتُ وقالت : نعيم مسطح ففأت : أى أم ، تسبين أبنتكِ ؟ وسحكت . ثم عثرتُ الثانيةً فقالت : نعيم مسطح ، فقالت لها : تسبين أبنتكِ ؟ ثم عثرتُ الثالثة ، فقالت : نعم مسطح فأنهرتها ، فقالت : والله ما أسبه إلا فيك . فقالت : فى أى شأنى ؟ قالت ففترتُ لى الحديث . فقالت : وقد كان هذا ؟ قالت : نعم والله ، فرجعتُ إلى بيتى كأنَّ الذى خرجتُ له لا أجِدُ منه قليلاً ولا كثيراً . ووعيتك ، فقالت رسول الله ﷺ : أرسلنى إلى بيت أبى ، فأرسلَ معي التُّلَامَ . فدخلتُ الدار فوجدتُ أمَّ رومان في القُفْلِ وأبا بكرٍ فوق البيت يقرأ . فقالت أمى : ما جاء بك يا بنية ؟ فأخبرتها وذكرتُ لها الحديث ، وإذا هو لم يبلغ منها مثل ما بلغ منى . فقالت : يا بنية ، خُفِّضِي عَالِيكَ الشَّانَ ، فإنه والله لقلنا كانت امرأة قط حسناء عند رجل يحبها لها ضرأ إلا حسنها وقيلَ فيها . وإذا هو لم يبلغ منها ما بلغ منى . قلت : وقد علم به أبى ؟ قالت : نعم . قلت : ورسولُ الله ﷺ ؟ قالت : نعم ورسولُ الله ﷺ . واستعبرتُ وبكيت ، فسمعَ أبو بكرٍ صوتى وهو فوق البيت يقرأ ، فنزلَ فقال لأمى : ما شأنُكِ ؟ قالت : بلنَّها الذى ذُكرَ من شأنها ، فاضت

عِيَاه . قَالَ : أَقْسَمْتُ عَلَيْكَ أَيُّ بُنْيَةٍ إِلَّا رَجَعْتَ إِلَى بَيْتِكَ فَرَجَعَتْ . وَتَقَدَّ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَى
فَسَأَلَ عَنِّي خَادِمَتِي ، فَقَالَتْ : لَا وَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ عَلَيْهَا عَيْبًا إِلَّا أَنَّهَُا كَانَتْ تَرُدُّ حَتَّى تَدْخُلَ الشَّاةُ فَنَأْكُلُ خَمِيرَهَا .
أَوْ عَجِينَهَا . فَاتَّبَعْتُهَا بِبَعْضِ أَصْحَابِي فَقَالَ : اصْدُقِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَتَّى أَسْقُطُوا لَهَا بِهِ . فَقَالَتْ : سُبْحَانَ اللَّهِ ، وَاللَّهُ
مَا عَلِمْتُ عَلَيْهَا إِلَّا مَا يَعْلَمُ الصَّائِغُ عَلَى نَبْرِ الذَّهَبِ الْأَحْمَرِ . وَبَلَغَ الْأَمْرُ إِلَى ذَلِكَ الرَّجُلِ الَّذِي قَبِلَ لَهُ ، فَقَالَ :
سُبْحَانَ اللَّهِ ، وَاللَّهُ مَا كَشَفْتُ كَنْفَ أَثَى قُطْ . قَالَتْ عَائِشَةُ : قَتَلْتُ شَهِيدًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ . قَالَتْ : وَاصْبِرْ أَبَوَايَ
عِنْدِي ، فَلَمْ يَزَالَا حَتَّى دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَدْ صَلَّى الْعَمْرُ ، ثُمَّ دَخَلَ وَقَدْ اكْتَنَفَنِي أَبَوَايَ عَنْ
يَعْنِي وَعَنْ شِمَالِي غَيْدَةَ اللَّهِ وَأَنَّى عَلَيْهِ ، ثُمَّ قَالَ : أَمَا بَعْدُ يَا عَائِشَةُ ، إِنْ كُنْتَ قَارِئَتِ سُوءًا أَوْ ظَلَمْتَ فُتُوْبِي إِلَى
اللَّهِ ، فَإِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ مِنْ عِبَادِهِ . قَالَتْ : وَتَقَدَّ جَاءَتِ امْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فِيهِ جَالِسَةً بِالْبَابِ فَقُلْتُ :
أَلَا تَسْتَحْيِي مِنْ هَذِهِ الْمَرْأَةِ أَنْ تَذْكُرَ شَيْئًا . فَوَعِظَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَانْتَفَتْ إِلَى أَبِي فَقُلْتُ : أَجِيبْهُ ، قَالَ :
فَإِذَا أَقُولُ ؟ فَانْتَفَتْ إِلَى أُمِّ قَدَدَتْ : أَجِيبِيهِ . فَقَالَتْ : أَقُولُ مَاذَا ؟ فَلَمَّا لَمْ يُجِيبْهَا ، تَشَبَّهْتُ غَيْدَةَ اللَّهِ وَأَقْنَيْتُ
عَلَيْهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ثُمَّ قُلْتُ : أَمَا بَعْدُ ، فَوَاللَّهِ لَئِنْ قُلْتُ لَكُمْ إِنِّي لَمْ أَقْتُلْ - وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَشْهَدُ إِنِّي لَصَادِقَةٌ -
مَا ذَاكَ بِنَافِي عِنْدَكُمْ ، لَقَدْ تَكَلَّمْتُ بِهِ وَأَشْرَيْتُهُ قُلُوبُكُمْ . وَإِنْ قُلْتُ إِنِّي قُلْتُ - وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَنِّي لَمْ أَقْتُلْ - لَتَقُولُنَّ
قَدْ بَادَتْ بِهِ عَلَى نَفْسِهَا . وَإِنِّي وَاللَّهُ مَا أُجِدُّ لِي وَلَكُمْ مَثَلًا - وَالتَّبَسُّتُ اسْمُ يَعْقُوبَ فَلَمْ أَتَدْرُ عَلَيْهِ - إِلَّا أَبَا يَوْسُفَ
حِينَ قَالَ ﴿ فَصَبْرٌ جَمِيلٌ ، وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ ﴾ . وَأُنْزِلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ سَاعَتِهِ ، فَسَكَنَّا ،
فَرُفِعَ عَنْهُ ، وَإِنِّي لَأَتَّبِعُ الشَّرَّورَ فِي وَجْهِهِ وَهُوَ يَسْحُ جَبِينَهُ وَيَقُولُ : أَبِشْرِي يَا عَائِشَةُ ، فَقَدْ أُنْزِلَ اللَّهُ بِرَأْيِكَ
قَالَتْ : وَكُنْتُ أَشَدُّ مَا كُنْتُ غَضَبًا . فَقَالَ لِي أَبِي : قَوْمِي إِلَيْهِ . فَقُلْتُ : وَاللَّهِ لَا أَقُومُ إِلَيْهِ . وَلَا أَحْدَهُ وَلَا
أَحَدَكَ ، وَلَكِنْ أَحَدُ اللَّهِ الَّذِي أُنْزِلَ بِرَأْيِي . لَقَدْ سَمِعْتُهُمْ لَمَّا أَنْكَرْتُمُوهُ وَلَا غَيْرَ تَمُوهُ . وَكَانَتْ عَائِشَةُ تَقُولُ :
أَمَا زَيْنَبُ ابْنَةُ جَعْفَرٍ فَصَصَهَا اللَّهُ بِدِينِهَا فَلَمْ تَقُلْ إِلَّا خَيْرًا ، وَأَمَا أُخْتُهَا حَمْنَةُ فَهَلَسَتْ فِيمَنْ هَلَكَ . وَكَانَ الَّذِي
يَتَكَلَّمُ فِيهِ مِطْعَمٌ وَحَسَنَانُ بْنُ ثَابِتٍ وَالْمُنَافِقُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي - وَهُوَ الَّذِي كَانَ يَسْتَوِشِيهِ وَيَجْمَعُهُ ، وَهُوَ الَّذِي
تَوَلَّى كِبَرَهُ مِنْهُمْ - هُوَ وَحَمْنَةُ . قَالَتْ : خَافَ أَبُو بَكْرٍ أَنْ لَا يَنْفَعَ مِطْعَمًا بِنَافِيَةِ أَبَدًا . فَأُنْزِلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
﴿ وَلَا يَأْتِلْ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ ﴾ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ يَعْنِي أَبُو بَكْرٍ ﴿ وَالْقِسْمَ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَى وَالْمَسَاكِينَ ﴾ يَعْنِي
مِطْعَمًا إِلَى قَوْلِهِ ﴿ أَلَا تَحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ ﴾ ، وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿ حَتَّى قَالَ أَبُو بَكْرٍ : بَلَى وَاللَّهِ يَا رَبَّنَا ،
إِنَّا لَنُحِبُّ أَنْ تَغْفِرَ لَنَا ، وَعَادَلَهُ بِمَا كَانَ يَصْنَعُ ﴾

قوله (باب قوله : ان الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا الآية الى قوله : رؤف رحيم) كذا لا يذ ، وساق غيره الى رؤف رحيم . **قوله** (تصبح تظهر) ثبت هذا لا يذ وحده ، وقد وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي نصيب عن مجاهد في قوله (تشيع الفاحشة) تظهر يتحدث به ، ومن طريق سعيد بن جبير في قوله (أن تشيع الفاحشة) يعني أن تفسد وتظهر وتفاخش الزنا . **قوله** (ولا يأتل أولو الفضل منكم والسعة أن يؤثروا أولو القربى والمساكين - الى قوله - والله غفور رحيم) سقط لغير أبي ذر فصارت الآيات موصولة بعضها ببعض فأما قوله (ولا يأتل) فقال أبو عبيدة : معناه لا يقتل من آلت أي أفسدت ، وله معنى آخر من ألوت أي قصرت ، ومنه (لا يأتلونكم خبالا) وقال الفراء : الالتلا : الحلف ، وقرأ أهل المدينة : ولا يتال ، بتأخير الهزة وتشديد اللام ، وهي خلاف رسم المصحف ، وما نسب الى أهل المدينة غير معروف وإنما نسبت هذه القراءة للحن البصري ، وقد روى ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (ولا يأتل) يقول لا يقسم ، وهو يؤيد الفراء المذكورة . **قوله** (وقال أبو أسامة عن هشام بن عروة الخ) وصله أحد عنه بتمامه ، وقد ذكرت ما فيه من غلطة في أثناء حديث الألفك الطويل قريبا ، ووقع في رواية المستمل عن الضربى ، حدثنا حيد بن الربيع حدثنا أبو أسامة ، فظن الكرماني أن البخاري وصله عن حيد بن الربيع ، وليس كذلك بل هو خطأ فاحش فلا يقر به .

١٢ - باب (وليضربن بحجرهن على جيوبهن)

٤٧٥٨ - وقال أحمد بن شبيب حدثنا أبي عن بونس بن ابن شهاب عن عمرو عن عائشة رضي الله عنها قالت «رحم الله نساء المهاجرات الأول ، لما أنزل الله (وليضربن بحجرهن على جيوبهن)» فشققن مروطين فاخترن بها .

[الحديث ٧٥٨ - طوله ١ : ٧٥٩]

٤٧٥٩ - **عروة** أبو نعيم حدثنا إبراهيم بن نافع عن الحسن بن مسلم عن صفية بنت شيبة أن عائشة رضي الله عنها كانت تقول «لما نزلت هذه الآية (وليضربن بحجرهن على جيوبهن)» أخذن أزهرهن فشققنها من قبل الحواشي فاخترن بها .

قوله (باب وليضربن بحجرهن على جيوبهن) كان يضربن ضمن معنى يلقين فلذلك عدى بعل . **قوله** (وقال أحمد ابن شبيب) بمجمة وموحدين وزن عظم ، وهو من شيوخ البخاري إلا أنه أورد هذا عنه بهذه الصيغة ، وقد وصله ابن المنذر عن محمد بن إسماعيل الصائغ عن أحمد بن شبيب ، وكذا أخرجه ابن مردويه من طريق موسى بن سعيد اللنداني عن أحمد بن شبيب بن سعيد ، وهكذا أخرجه أبو داود والطبراني من طريق قرعة بن عبد الرحمن عن الزهري مثله . **قوله** (رحم الله نساء المهاجرات) أي النساء المهاجرات فهو كقولهم شجر الأراك ، ولأبي داود من وجه آخر عن الزهري رحمه الله نساء المهاجرات . **قوله** (الأول) بضم الهزة وفتح الواو جمع أولى أي السابقات من المهاجرات ، وهذا يقتضي أن الذي صنع ذلك نساء المهاجرات ، لكن في رواية صفية بنت شيبة عن عائشة أن

ذلك في نساء الانصار كما سأنه عليه . قوله (مروطون) جمع مرط وهو الازار ، وفي الرواية الثانية : أزروهم ، وزاد شقةنها من قبل الحواشي . . قوله (فاخترن) أي خطبن وجوههن ؛ وصفة ذلك أن تضع الحار على رأسها وترميها من الجانب الايمن على العائق اليسر وهو التفتع ، قال الفراء : كانوا في الجمالية تسدل المرأة خمارها من ورائها وتكشف ما قد امها ، فأمرن بالاستتار ، والحار للمرأة كالعمامة للرجل . قوله في الرواية الثانية (من الحسن) هو ابن مسلم . قوله (لما نزلت هذه الآية) (وليضربن بخمرهن على جيوبهن) (أخذن أزروهن) هكذا وقع عند البخاري الفاعل ضميرا ، وأخرجه النسائي من رواية ابن المبارك عن ابراهيم بن نافع بلفظ : أخذ النساء ، وأخرجه الحاكم من طريق زيد بن الحباب عن ابراهيم بن نافع بلفظ : أخذ نساء الانصار ، ولابن أبي حاتم من طريق عبد الله بن عثمان بن خثيم عن صفية ما يوضح ذلك ، ولفظه : ذكرنا عند عائشة نساء قريش وفصلن ، فقالت : إن نساء قريش لفضلن ، ولكنني والله ما رأيت أفضل من نساء الانصار : أشد تصديقا بكتاب الله ولا إيماناً بالتزويل ، لقد أنزلت سورة النور (وليضربن بخمرهن على جيوبهن) فانقلب رجالهن اليهن يتلون عليهن ما أنزل فيها ، ما منهن امرأة إلا قامت الى مرطها فأصبحن يصلين الصبح معجرات كان على رؤوسهن الثربان ، ويمكن الجمع بين الروایتين بأن نساء الانصار بادرن الى ذلك

٣٥ - سورة الفرقان

قال ابن عباس (هباء منثورا) : ما نسي به ريح . (مد للظل) : ما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس . (ناكثا) : دائما . (عليه دليل) : طلوع الشمس . (خلفه) : من فاته من الليل عمل أدركه بالنهار ، أو فاته بالنهار أدركه بالليل . وقال الحسن (هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرّة أعين) : في طاعة الله ، وما شئ أفر لمن يؤمن من أن يرى حبيبه في طاعة الله . وقال ابن عباس (ثجورا) : ويلا . وقال غيره (السمير) مذكر ، والسمير والاضطرام : التوقد الشديد . (على عليه) : نقرأ عليه ، من أملت وأملت . (الرّس) : المدين ، جمعه رساس . (ما مبأ) يقال ما عبات به شيئا ؛ لا يستد به . (غراما) : هلاكا . وقال مجاهد (وعثوا) طمّوا . وقال ابن هبيرة (عانية) : هتت على الخزان

قوله (سورة الفرقان - بسم الله الرحمن الرحيم : وقال ابن عباس : هباء منثورا ما يسنى به الريح) وصله ابن جرير من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس مثله وزاد في آخره : وبه . ولابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال (١) . وقال أبو عبيدة في قوله (هباء منثورا) : هو الذي يدخل البيت من السكوة ، يدخل مثل القباب مع الشمس ، وليس له مس ولا يرى في الظل . وروى ابن أبي حاتم من طريق الحسن البصري نحوه وزاد : لو ذهب أحدكم يبعث عليه لم يستطع ، ومن طريق الحارث عن علي في قوله (هباء منثورا) قال : ما ينثر من السكوة . قوله (دعاءكم إيمانكم) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن

عباس مثله ، وقد تقدم الكلام عليه في أوائل كتاب الإيمان ، وثبت هذا هنا للنفس وحده . قوله (مد الظل ما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مثله ، وعند عبد الرزاق عن معمر عن الحسن وقنادة مثله ، وقال ابن عطية : تظاهرت أقوال المفسرين بهذا ، وفيه نظر لأنه لا خصوصية لهذا الوقت بذلك ، بل من بعد غروب الشمس مدة يسيرة يبقى فيها ظل محدود مع أنه في نهار ، وأما سائر الآثار ففيه ظلال متقطعة . ثم أشار الى اعتراض آخر وهو أن الظل إنما يقال لما يقع بالنهار ، قال : والظل الموجود في هذين الوقتين من بقايا الليل انتهى . والجواب عن الاول أنه ذكر تفسير الخصوص من سياق الآية ، فإن في بقيتها (ثم جعلنا الشمس عليه دليلاً) والشمس تعقب الذي يوجد قبل طلوعها فبقوله فلماذا جعلت عليه دليلاً ، فظهر اختصاص الوقت الذي قبل الطلوع بتفسير الآية دون الذي بعد الغروب . وأما الاعتراض الثاني فساخط لأن الذي قل أنه يطلق على ذلك ظل ثمة مثبت فهو مقدم على الباقي ، حتى ولو كان قول الثاني عمقاً لما امتنع إطلاق ذلك عليه مجازاً . قوله (ساكننا دائماً) وصله ابن أبي حاتم من الوجه المذكور . قوله (عليه دليلاً : طلوع الشمس) وصله ابن أبي حاتم كذلك . قوله (خلفه : من فاته من الليل عمل أدركه بالنهار أو فاته بالنهار أدركه بالليل) وصله ابن أبي حاتم أيضاً كذلك ، وكذا أخرجه عبد الرزاق عن معمر عن الحسن نحوه . قوله (قال الحسن) هو البصري . قوله (هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين : في طاعة الله) وصله سعيد بن منصور وحدثنا جرير بن حازم سمعت الحسن وسأله رجل عن قوله (هب لنا من أزواجنا) : ما القرة ، أفي الدنيا أم في الآخرة ؟ قال : بل في الدنيا ، هي والله أن يرى العبد من ولده طاعة الله الخ ، وأخرجه عبد الله بن المبارك في كتاب البر والصلة ، عن حزم القطبي عن الحسن ، وسعى الرجل السائل كثير بن زياد . قوله (وما شيء أقر لأمين المؤمن من أن يرى حبيبه في طاعة الله) في رواية سعيد بن منصور ، أن يرى حبيبه . قوله (وقال ابن عباس نبورا وبلا) وصله ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، وثبت هذا لابن ذر والنسفي فقط ، وقال أبو عبيدة في قوله (دعوا هنالك نبورا) أي هللك ، وقال مجاهد (عتوا) طفوا ، وصله عبد بن حميد من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (وعتوا عتوا كبيرا) قال : طفوا . قوله (وقال غيره : السعير مذكر) قال أبو عبيدة في قوله (واعتدنا لمن كذب بالساعة سعيراً - ثم قال بعده - إذا رأتهم) والسعير مذكر وهو ما يسمر به النار ، ثم أعاد للضمير النار ، والعرب تفعل ذلك نظير مذكراً من سبب مؤنث ثم يؤنثون ما بعد المذكر . قوله (والتسمير والاضطرام التوقد الشديد) هو قول أبي عبيدة أيضاً . قوله (أساطير) تقدم في تفسير سورة الأنعام قوله (تملى عليه : نقرأ عليه من أمليت وأملأت) قال أبو عبيدة في قوله (فملى عليه) أي قرأ عليه ، وهو من أمليت عليه ، وهي في موضع آخر أمليت عليه ، يشير الى قوله تعالى في سورة البقرة (وليل الذي عليه الحق) . قوله (الرس المعدن جمع رساس) قال أبو عبيدة في قوله (وأصحاب الرس) أي المدن ، وقال الخليل الرس كل بئر تكون غير مطوية ، ووراء ذلك أقوال : أحدها أورده ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : الرس البئر ، ومن طريق سفيان عن رجل عن عكرمة قال : أصحاب الرس رسوا فيهم في بئر ، ومن طريق سعيد عن قتادة قال : حدثنا أن أصحاب الرس كانوا بالهامة . ومن طريق شبيب عن عكرمة عن ابن عباس في قوله (وأصحاب الرس) قال : بئر بأذربيجان . قوله (ما يعبا يقال ما هبات به شيئا لا يمتد به) قال أبو عبيدة في قوله (قل ما يعبا بكم

وبني) هو من قولهم ما عبأت بك شيئاً أى ما عدتلك شيئاً . (تنبيه) : وقع في بعض الروايات تقديم وتأخير لهذه التفاسير ، والمخطب فيها سهل . **قوله** (غراما هلاكاً) قال أبو عبيدة في قوله (إن عذابها كفن غراماً) أى هلاكاً وإلزاماً لهم ، ومنه رجل مفرغ بالحب . **قوله** (وقال ابن عيينة : عاتية عتت على الخزان) كذا في تفسيره وهذا في سورة الحاقة ؛ وإنما ذكره هنا استطراداً لما ذكر قوله (عتوا) ، وقد تقدم ذكر هذا في قصة هود من أساطير الأنبياء .

١ - باب (الذين يُحشرون على وجوههم إلى جهنم ، أولئك شرّ مكاناً وأضلّ سبيلاً)

٤٧٦٠ - **حَرْشًا** عبدُ الله بن محمد حدثنا يونسُ بن محمد البغداديُّ حدثنا شيبانُ عن قتادةٍ حدثنا أنسُ

ابن مالكٍ رضي الله عنه « أن رجلاً قال : يا نبي الله يُحشَرُ الكافرُ على وجهه يومَ القيامةِ ؟ قال : أليس ألقى أمشأه على الرّجلين في الدنيا قادراً على أن يُمشيه على وجهه يومَ القيامةِ . قال قتادة : بلى وعزّة ربّنا » [الحديث ٤٧٦٠ - طريقه في : ٦٠٢٣]

قوله (باب قوله الذين يحشرون على وجوههم إلى جهنم الآية) كذا لا في ذر ، وساق غيره إلى قوله (وأضلّ سبيلاً) . **قوله** (شيبان) هو ابن عبد الرحمن . **قوله** (أن رجلاً قال : يا نبي الله يحشر الكافر) لم أقف على اسم السائل ؛ وسيأتى شرح الحديث مستوفى في كتاب الرقاق إن شاء الله تعالى . **قوله** (يحشر الكافر) في رواية الحاكم من وجه آخر عن أنس « سئل رسول الله ﷺ يحشر أهل النار على وجوههم ، وفي حديث أبي هريرة عند البزار « يحشر الناس على ثلاثة أصناف : صنف على الدواب ، وصنف على أقدامهم ، وصنف على وجوههم . قيل : فكيف يحشرون على وجوههم ، الحديث . ويؤخذ من مجموع الأحاديث أن المقرّبين يحشرون وكفاناً ، ومن دونهم من المسلمين على أقدامهم ، وأما الكفار فيحشرون على وجوههم . **قوله** (قال قتادة : بلى وعزّة ربنا) هذه الزيادة موصولة بالاسناد المذكور ، قالها قتادة تصديقاً لقوله « أليس ،

٢ - باب (والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخرَ)

ولا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ، ولا يَزْنُونَ . ومن يفعلْ ذلكَ يَأْتِ أَثَامًا عَظِيمًا

٤٧٦١ - **حَرْشًا** مسدّدٌ حدثنا يحيى عن -فيان- قال حدثني منصورٌ وسليمانٌ عن أبي واثلر عن أبي

تميمٍ عن عبد الله رضي الله عنه قال « سألتُ -أو سئل- رسول الله ﷺ أى الذنوب عند الله أكبر ؟ قال : أن تجعل لله نداً وهو خلقك . قلت : ثم أى ؟ قال : ثم أن تقتلَ وَلَدَكَ خَشْيةً أن يطعمَ مملوكٌ . قلت : ثم أى ؟ قال : أن تُزانيَ بمخلقة جارك . قال ونزلت هذه الآية نصديقاً لقول رسول الله ﷺ (والذين لا يدعون مع الله

إلهاً آخرَ ، ولا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ولا يَزْنُونَ)

٤٧٦٢ - **حَرْشًا** إبراهيمُ بن موسى أخبرنا هشامُ بن يوسف أن ابن جريج أخبرهم قال أخبرني القاسم

ابن أبي بزة أنه «سأل سعيد بن جبيرة : هل لمن قتل مؤمناً متعمداً من توبة ؟ فقرأت عليه ﴿ ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ﴾ فقال سعيد : قرأتها على ابن عباس كما قرأتها علي فقال : هذه مكيدة استخفها آية مدنية التي في سورة النساء »

٤٧٦٣ - حدثني محمد بن بشير حدثنا غندر حدثنا شعبة عن الليث بن النعمان عن سعيد بن جبيرة قال « اختلف أهل الكوفة في قتل المؤمن ، فدخلت فيه إلى ابن عباس فقال : نزلت في آخر ما نزل ، ولم يلبسها شيء »

٤٧٦٤ - حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا منصور عن سعيد بن جبيرة قال ، سألت ابن عباس رضي الله عنهما عن قوله تعالى ﴿ جزاء جهنم ﴾ قال : لا توبة له . ومن قوله جل ذكره ﴿ لا يدعون مع الله إلهاً آخر ﴾ قال : كانت هذه في الجاهلية »

قوله (باب قوله والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ولا يقتلون النفس الآية) كذا في الأبي ذر ، وساق غيره إلى قوله (أنما) . **قوله** (يلق أنما : العقوبة) ، أبو عبيدة في قوله (ومن يفعل ذلك يلق أنما) أي عقوبة وقال عبد الرزاق عن معمر بن قتادة (يلق أنما) قال : نكالا . قال ويقال إنه واد في النار . وهذا الأخير أخرجه ابن أبي حاتم عن عبد الله بن عمرو وعكرمة وغيرهما . **قوله** (حدثني منصور هو ابن المعتز (وسليمان) هو الأعمش (عن أبي وائل عن أبي ميسرة) بفتح الميم وسكون التحتانية بعدها مهملة اسم عمرو بن شرحبيل . **قوله** (قال وحدثني واصل) هو ابن حبان الأسدي الكوفي ، ثقة من طبقة الأعمش ، والقائل هو سفيان الثوري . وحاصله أن الحديث عنده عن ثلاثة أنفس : أما اثنان منهما فأدخلا فيه بين أبي وائل وابن مسعود أبا ميسرة ، وأما الثالث وهو واصل فأسقطه . وقد رواه عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن الثلاثة عن أبي وائل عن أبي ميسرة عن ابن مسعود فعدوهما ، والصواب إسقاط أبي ميسرة من رواية واصل كما فصله يحيى بن سعيد . وقد أخرجه ابن مردويه من طريق مالك بن مغول عن واصل بإسقاط أبي ميسرة أيضاً . وكذلك رواه شعبة ومهدي بن ميمون عن واصل . وقال الدارقطني : رواه أبو معاوية وأبو شاذب وشيبان عن الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله بإسقاط أبي ميسرة ، والصواب إثباته في رواية الأعمش ، وذكر رواية ابن مهدي وأن محمد بن كثير وافقه عليها . قال : ويشبه أن يكون الثوري لما حدث به ابن مهدي لجمع بين الثلاثة حمل رواية واصل على رواية الأعمش ومنصور . **قوله** (سألت أو سئل رسول الله ﷺ) في رواية « قلت يا رسول الله ، ولأحمد من وجه آخر عن مسروق عن ابن مسعود « جلس رسول الله ﷺ على فئز من الأرض وقعدت أسفل منه ، فاعتنمت خلوتي فقلت : بأبي وأمي أنت يا رسول الله ، أي الذنوب أكبر ، ؟ الحديث . **قوله** (أي الذنب عند الله أكبر) ؟ في رواية مسلم أعظم . **قوله** (قلت ثم أي) تقدم الكلام في ضبطها في الكلام على حديث ابن مسعود أيضاً في سؤاله عن أفضل الأعمال . **قوله** (نذا) بكسر النون أي نظيراً . **قوله** (أن تقتل ولدك خشية أن يطعم ملك) أي من

جعة إثبات نفسه عليه عند عدم ما يكتفى ، أو من جهة البخل مع الوجدان . قوله (أن ترى بحليلة) بالمهيلة بوزن عظيمة والمراد الزوجة ، وهي مأخوذة من الحل لأنها تحمل له فهي فعيلة بمعنى باعلة ، وقيل من الحلول لأنها تحمل معه ويحمل معها . قوله (ونزلت هذه الآية تصديقاً لقول رسول الله ﷺ) والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر - إلى - ولا يزنون) هكذا قال ابن مسعود . والقول والزنا في الآية مطلقان ، وفي الحديث مقيدان : أما القتل فالولد خشية الأكل منه ، وأما الزنا فبزوجة الحمار . والاستدلال لذلك بالآية صائب لأنها وإن وردت في مطلق الزنا واشتعل لكن قتل هذا والزنا بهذه أكبر والخش ، وقد روى أحمد من حديث المقداد بن الأسود قال قال رسول الله ﷺ : ما تقولون في الزنا ؟ قالوا : حرام . قال : لأن يزني الرجل بشرة نسوة أيسر عليه من أن يزني بأمرأة جلده . قوله (أخبرني القاسم بن أبي بزة) بفتح الواحدة وتشديد الزاي واسم أبي بزة نافع بن يسار ، ويقال أبو بزة جد القاسم لا أبوه ، مكي تابعي صغير ثقة عندهم ، وهو والد جد البري المقرئ ، وهو أحمد بن محمد بن عبد الله ابن القاسم ، وليس للقاسم في البخاري إلا هذا الحديث الواحد . قوله (هل لمن قتل مؤمناً متعمداً من توبة) في رواية منصور عن سعيد بن جبير في آخر الباب قال لا توبة له . قوله (فقال سعيد) أي ابن جبير : (قرأتها على ابن عباس) في الرواية التي بعدها من طريق المغيرة بن النعمان عن سعيد بن جبير : اختلف أهل الكوفة في قتل المؤمن . قوله (فدخلت فيه إلى ابن عباس) في رواية السكسيمي ، وفرحلت ، براء وحاء مهملتين وهي أوجه . قوله (هذه مكية) يعني نسختها آية مدنية كذا في هذه الرواية ، وروى ابن مردويه من طريق عارضة بن زيد بن ثابت عن أبيه قال : نزلت سورة النساء بعد سورة الفرقان بستة أشهر . قوله في رواية غندر عن شعبة (اختلف أهل الكوفة في قتل المؤمن) كذا وقع مختصراً ، وأخبر عنه رواية آدم في تفسير النساء ، وقد أخرجه مسلم وغيره من طرق عن شعبة منه عن غندر بلفظ : اختلف أهل الكوفة في هذه الآية (ومن يقتل مؤمناً متعمداً جزاؤه جهنم) . قوله (نزلت في آخر ما نزل ولم ينسخها شيء) كذا في هذه الرواية ، ولا يظهر من سياقها تعيين الآية المذكورة ، وقد بينها في رواية منصور في الباب عن سعيد بن جبير : سألت ابن عباس عن قوله (جزاؤه جهنم) فقال : لا توبة له ، وعن قوله (لا يدعون مع الله إلهاً آخر) قال : كانت هذه في الجاهلية ، وبأن في الباب الذي يلي الذي يليه أوضح من ذلك

٣ - باب (يضاعف له العذاب يوم القيامة ويحمله فيه مهانا)

٤٧٤ - حدثنا سعد بن حفص حدثنا شيبان عن منصور عن سعيد بن جبير قال : قال ابن أبي عمير : سئل ابن عباس عن قوله تعالى (ومن يقتل مؤمناً متعمداً جزاؤه جهنم) وقوله (ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق - حتى بلغ - إلا من تاب وآمن) فأنشأه فقال : لما نزلت قال أهل مكة : فقد عدلنا بالله ، وقتلنا النفس التي حرم الله إلا بالحق ، وأثبتنا الفواحش . فأنزل الله (إلا من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً - إلى قوله - غفوراً رحيماً) »

قوله (باب يضاعف له العذاب يوم القيامة ويحمله فيه مهانا) قرأ الجمهور بالجرم في (يضاعف ويحمله) بدلاً

من الجزاء في قوله (بلى أنا ما) بدل اشتغال . وقرأ ابن عامر وأبو بكر من عاصم بالرفع هل الاستئناف . قوله (حدثنا سعد بن حفص) هو الطلس ، وشيبان هو ابن عبد الرحمن . ومنصور هو ابن المعتز . قوله (عن سعيد بن جبير قال : قال ابن أزي) بحوادة وزاي مقصورة واسمه عبد الرحمن ، وهو صحابي صغير . قوله (سئل ابن عباس) كذا في رواية أبي ذر بصيغة الفعل الماضي ، ومثله للنسائي ، وهو يقتضي أنه من رواية سعيد بن جبير عن ابن أزي عن ابن عباس ، وفي رواية الأصل «سل» بصيغة الأمر وهو المتمد ، وبديل عليه قوله بعد سياق الآيتين «فسأته» ، فانه واضح في جواب قوله «سل» ، وإن كان اللفظ الآخر يمكن توجيهه بتقدير سئل ابن عباس عن كذا فاجاب فسأته عن شيء آخر مثلاً ، ولا يخفى تكلفه . ويؤيد الأول رواية شعبة في الباب الذي يليه عن منصور عن سعيد بن جبير قال «أمرني عبد الرحمن بن أزي أن أسأل ابن عباس فسأته» ، وكذا أخرجه إسحاق بن إبراهيم في تفسيره عن جرير عن منصور ، وأخرجه ابن مردويه من طريق أخرى عن جرير بلفظ «قال أمرني عبد الرحمن بن أزي أن سل ابن عباس» ، فذكره ، وذكر عياض ومن تبعه أنه وقع في رواية أبي عبيد القاسم بن سلام في هذا الحديث من طريق ^(١) عن سعيد بن جبير «أمرني سعيد بن عبد الرحمن بن أزي أن أسأل ابن عباس فالحديث من رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس ، ولغيره أمرني «ابن عبد الرحمن» ، قال وقال بعضهم : «له سقط «ابن» قبل عبد الرحمن وتصحف من «أمرني» ويكون الأصل «أمر ابن عبد الرحمن» ، ثم لا ينكر سؤال عبد الرحمن واستفادته من ابن عباس فقد سأله من كان أقدم منه وأقرب . قلت : الثابت في الصحيحين وغيرهما من المستخرجت عن سعيد بن جبير «أمرني عبد الرحمن بن أزي أن أسأل ابن عباس» ، فالحديث من رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس ، والذي زاد فيه سعيد بن عبد الرحمن أو ابن عبد الرحمن

٤ - باب (إلا من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات ، وكان الله غفوراً رحيماً)

٤٧٦٦ - حديث عبدان أخبرنا أبي عن شعبة عن منصور عن سعيد بن جبير قال «أمرني عبد الرحمن بن أزي أن أسأل ابن عباس عن هاتين الآيتين (ومن يقتل مؤمناً متعمداً) فسأته فقال : لم ينسخها شيء . ومن (والذين لا بدعون مع الله إلهاً آخر) قال : نزلت في أهل الشرك»

قوله (عن هاتين الآيتين) (ومن يقتل مؤمناً متعمداً) فسأته فقال : لم ينسخها شيء ، وعن (والذين يدهون مع الله إلهاً آخر) قال : نزلت في أهل الشرك) هكذا أورد مختصراً ، وسياق مسلم من هذا الوجه أتم ، وأتم منهما ما تقدم في البحث من رواية جرير بلفظ «هاتين الآيتين ما أمرهما» التي في سورة الفرقان (والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر) والتي في سورة النساء (ومن يقتل مؤمناً متعمداً) قال : سألت ابن عباس فقال : لما أنزلت التي في سورة الفرقان قال مشركو مكة : قد قتلنا النفس ودعونا مع الله إلهاً آخر وأتينا الفواحش ، قال فنزلت (إلا من تاب) الآية ، قال : فيهذه أولئك ، قال : وأما التي في سورة النساء فهو الذي قد عرف الإسلام ثم قتل مؤمناً متعمداً لجراؤه جهنم لا توبة

له ، قال فذكرت ذلك لجاحد فقال : إلا من نعم ، وحاصل ما في هذه الروايات أن ابن عباس كان تارة يحمل الآيتين في عمل واحد فلذلك يحرم بنسخ إحداها ، وتارة يحمل محلهما مختلفا . ويمكن الجمع بين كلاميه بأن عموم التي في الفرقان خص منها مباشرة المؤمن القتل متعمدا ، وكثير من السلف يطلقون النسخ على التخصيص ، وهذا أولى من حمل كلامه على التناقض ، وأرل من دعوى أنه قال بالنسخ ثم رجع عنه . وقول ابن عباس بأن المؤمن إذا قتل مؤمنا متعمدا لا توبة له مشهور عنه ، وقد جاء عنه في ذلك ما هو أصرح مما تقدم : فروى أحمد والطبري من طريق يحيى الجابر والنسائي وابن ماجه من طريق عمار الذهبي كلاهما عن سالم بن أبي الجهم قال : كنت عند ابن عباس بعد ما كُف بصره ، فأناه رجل فقال : ما ترى في رجل قتل مؤمنا متعمدا ؟ قال جزاؤه جهنم خالد فيها ، وساق الآية الى (عليها) قال : لقد نزلت في آخر ما نزل ، وما نسخها شيء حتى قبض رسول الله ﷺ ، وما نزل وحى بعد رسول الله ﷺ . قال : أفرأيت إن تاب وآمن وعمل عملا صالحا ثم اهتدى ؟ قال : وأنى له التوبة والهدى ، لفظ يحيى الجابر ، والآخر نحوه . وجاه على وفق ما ذهب اليه ابن عباس في ذلك أحاديث كثيرة : منها ما أخرجه أحمد والنسائي من طريق أبي ادريس الخولاني عن معاوية سمعت رسول الله ﷺ يقول : كل ذنب عصى الله أن يغفره ، إلا الرجل يموت كفرا ، والرجل يقتل مؤمنا متعمدا ، وقد حمل جمهور السلف وجميع أهل السنة ما ورد من ذلك على التخليط ، وصحوا توبة القاتل كثيرا ، وقالوا : معنى قوله (الجزاؤه جهنم) أي أن شاء الله أن يجازيه نسيكا بجوارحه تعالى في سورة النساء أيضا (ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) ومن الحجج في ذلك حديث الاسرائيلي الذي قتل تسعة وتسعين شهيدا ثم أتى تمام المائة فقال له : لا توبة ، فقتله فأكل به مائة . ثم جاء آخر فقال : ومن يحول بينك وبين التوبة ، الحديث ، وهو مشهور ، وسيأتى في الرقاق واضحا . وإذا ثبت ذلك لمن قبل من غير هذه الأداة فله لم أولى لما خفف الله عنهم من الاثقال التي كانت على من قبلهم

ه - باب (فسوف يكون لواما) : هلكت

٤٧٦٧ - **حدثنا** مر بن حفص بن غياث **حدثنا** أبي حدثنا الأعمش **حدثنا** مسلم عن مسروق قال وقال عبد الله : حسن قد مضى : الدخان ، والقمر ، والزوم ، والبطشة ، والزام (فسوف يكون لواما) ، **قوله** (باب قوله (فسوف يكون لواما) هلكت) قال أبو عبيدة في قوله (فسوف يكون لواما) : أي جزاء يلزم كل عامل بما عمل ، وله معنى آخر يكون هلاكا . **قوله** (حدثنا مسلم) هو أبو الضحى الكوفي

٢٦ - سورة الشعراء

وقال مجاهد (تمبثون) : تبون . (هضم) : بقتت إذا مس . (مُحَرَّرِينَ) : مسحورين . (الأيكة) : (الأيكة) : جمع أيكة وهي جمع للشجر . (يوم نطفة) : إخلال للذباب إمام . (موزون) : معلوم . (كالطود) : كالجليل . وقال غيره (أشيرة) : الشريعة طائفة قليلة . (في الساجدين) : للصالحين . قال ابن عباس (لملككم هؤلاء) : كأنكم . (الرج) : الأيافع من الأرض ، وجمعه ريمة ، وأريام واحد الريمة .

(مَصَانِعُ) كُلُّ بِنَاءٍ فَهُوَ مَصْنُوعٌ . (فَرِهَيْنِ) : مَرَحَيْنِ ، فَارِهَيْنِ بِمَعْنَاهُ ، وَيُقَالُ فَارِهَيْنِ : حَاذِقَيْنِ . (تَمْشَرَا) : هُوَ أَشَدُّ الْقَسَادِ ، وَكَانَ يَبِيتُ مَيْتًا . (الرَّجْلِيَّةُ) : الْخَلْقُ ، جَيْلٌ : خَلْقٌ ، وَمِنْهُ : جَبَلًا وَجَبَلًا وَجَبَلًا يَبْنِي الْخَلْقُ قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ

(سورة الشعراء - بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) ثَبَّتَ الْبُسْمَةُ لِأَبِي ذَرٍّ مَوْخِرَةً . قَوْلُهُ (وَقَالَ جَاهِدْ تَعْبَثُونَ : تَبْنُونَ) وَصَلَهُ الْفَرِيَابِيُّ عَنْ وَرْقَاءَ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْهُ فِي قَوْلِهِ (أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيحٍ) قَالَ بِكُلِّ فَجٍّ (أَيُّهُ تَعْبَثُونَ) بِنْيَانًا ، وَقِيلَ كَأَنَّهُمْ يَتَّبِعُونَ فِي الْأَشْيَاءِ بِالنَّجْمِ ، ثُمَّ اتَّخَذُوا أَعْلَامًا فِي أَمَاكِنَ مَرْتَفَعَةٍ لَمْ يَتَدَوَّأْ بِهَا ، وَكَانُوا فِي غَنِيَةٍ عَنْهَا بِالنَّجْمِ ، فَاتَّخَذُوا الْبِنْيَانِ مِثْلًا . قَوْلُهُ (مَضْمُونٌ) : يَتَغَيَّرُ إِذَا دَامَ . وَصَلَهُ الْفَرِيَابِيُّ بِفَلْظٍ دَيْهَشِمٍ هَشِيَاءَ ، وَرَوَى ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ وَجْهِ آخَرَ عَنْ جَاهِدٍ أَنَّ الطَّلْعَةَ إِذَا مَسَّتْهَا تَنَازَلَتْ ، وَمِنْ طَرِيقٍ أُخْرَى قَالَ : الْمَضْمُونُ الرُّطْبُ اللَّيْنُ وَقِيلَ الْمَذْنَبُ . قَوْلُهُ (مَسْحُورِينَ) : مَسْجُورِينَ) وَصَلَهُ الْفَرِيَابِيُّ فِي قَوْلِهِ (إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمَسْحُورِينَ) أَيْ مِنَ الْمَسْجُورِينَ وَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ : كُلٌّ مِنْ أَكَلَ فَهُوَ مَسْحُورٌ ، وَذَلِكَ أَنَّ لَهُ مَسْرًا يَضْرِي مَا أَكَلَ فِيهِ اتَّسَى . وَالْمَسْحُورُ بِمِثْلَيْنِ يَفْتَحُ ثُمَّ يَسْكُونُ : الرَّفَةُ . وَقَالَ الْفَرَاءُ : الْمُنَى أَنْ تَأْكُلَ الطَّعَامَ وَالشَّرَابَ وَتَسْحَرَ بِهِ فَأَنْتَ بِشَرِّ مِثْلِنَا لَا تَفْضُلُنَا فِي شَيْءٍ . قَوْلُهُ (فِي السَّاجِدِينَ الْمُصَلِّينَ) وَصَلَهُ الْفَرِيَابِيُّ كَذَلِكَ ، وَالْمُرَادُ أَنَّهُ كَانَ يَرَى مِنْ خَلْفِهِ فِي الصَّلَاةِ . قَوْلُهُ (الْيَكَّةُ وَالْأَيْكَةُ جَمْعُ أَيْكَةٍ وَهِيَ جَمْعُ الشَّجَرِ) كَذَا لِابْنِ ذَرٍّ ، وَلِغَيْرِهِ : جَمْعُ شَجَرٍ ، وَبِالْبَعْضِ : جَمَاعَةُ الشَّجَرِ . وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي قِصَّةِ تَشْيِيبٍ مِنْ أَحَادِيثِ الْأَنْبِيَاءِ الْفَلْظُ الْأَوَّلُ مَعَ شَرْحِهِ ، وَالْكَلَامُ الْأَوَّلُ مِنْ قَوْلِ جَاهِدٍ ، وَمِنْ قَوْلِهِ جَمْعُ أَيْكَةٍ الْخُ حُوٌّ مِنْ كَلَامِ أَبِي عُبَيْدَةَ ، وَوَقَعَ فِيهِ سَهْوٌ قَدْ كَانَ الْيَكَّةُ وَالْأَيْكَةُ بِمَعْنَى وَاحِدَةٍ عِنْدَ الْأَكْثَرِ وَالْمُسْهَلِ الْهَمْزَةُ فَقَطْ ، وَقِيلَ لِيَكُ اسْمُ الْقَرْيَةِ وَالْأَيْكَةُ الْغَيْضَةُ وَهِيَ الشَّجَرُ الْمُلْتَفُّ ، وَأَمَّا قَوْلُهُ جَمْعُ شَجَرٍ يَقَالُ جَمْعًا لِيَكُ وَهُوَ الشَّجَرُ الْمُلْتَفُّ . قَوْلُهُ (يَوْمَ الطَّلْعَةِ إِطْلَالُ الْمَذَابِ إِيَّامًا) وَصَلَهُ الْفَرِيَابِيُّ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ أَيْضًا فِي أَحَادِيثِ الْأَنْبِيَاءِ . قَوْلُهُ (مَوْزُونٌ مَعْلُومٌ) كَذَا لَهُمْ . وَوَقَعَ فِي رِوَايَةِ أَبِي ذَرٍّ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ كَأَنْكُمْ . لِيَكُ الْأَيْكَةُ وَهِيَ الْغَيْضَةُ . مَوْزُونٌ مَعْلُومٌ ، فَأَمَّا قَوْلُهُ وَلَعَلَّكُمْ ، فَوَصَلَهُ ابْنُ أَبِي طَلْحَةَ عَنْهُ بِهِ . وَحَكَى الْبَقَوِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ عَنْ الْوَاحِدِيِّ قَالَ وَكُلُّ مَا فِي الْقُرْآنِ لَعَلَّ فَهُوَ التَّحْلِيلُ ، لِأَنَّ هَذَا الْحَرْفَ قَدْ لَقِيَ فِيهِ ، كَذَا قَالَ وَفِي الْحَصْرِ نَظَرٌ لِأَنَّهُ قَدْ قِيلَ مِثْلُ ذَلِكَ فِي قَوْلِهِ (لَعَلَّكُمْ بِأَخِي نَفْسُكَ) وَوَقَدْ قَرَأَ ابْنُ بَنِي كَبٍ وَكَأَنْكُمْ تَخْلُدُونَ ، وَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ وَكَانَ تَخْلُدُوا ، وَكَانَ الْمُرَادُ أَنَّ ذَلِكَ بِزَعْمِهِمْ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَسْتَوْنَفُونَ مِنَ الْبِنَاءِ غُلَا مِنْهُمْ أَنَّهُمْ تَحْصَنُوهُمْ مِنْ أَمْرِهِ ، فَكَانَ مِنْهُمْ الْحَجَرُ صَنِيعٌ مِنْ يَتَعَدَّدُ أَنَّهُ يَخْلُدُ ، وَأَمَّا قَوْلُهُ لِيَكُ ، فَتَقَدَّمَ بَيَانُهُ فِي أَحَادِيثِ الْأَنْبِيَاءِ ، وَوَصَلَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ بِهَذَا الْفَلْظِ أَيْضًا . وَأَمَّا قَوْلُهُ مَوْزُونٌ ، فَحَلَفَ فِي سُورَةِ الْحَجْرِ ، وَوَقَعَ ذِكْرُهُ هُنَا غَلَطًا ، وَكَانَ اتِّقَلُّ مِنْ بَعْضٍ مِنْ نَسْخِ الْكِتَابِ مِنْ حَلَفِهِ ، وَقَدْ وَصَلَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ أَيْضًا كَذَلِكَ . وَوَصَلَهُ الْفَرِيَابِيُّ بِالْإِسْنَادِ الْمَذْكُورِ عَنْ جَاهِدٍ فِي قَوْلِهِ (وَإِنَّمَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٌ) قَالَ : بِقَدَرٍ مَقْدَرٍ . قَوْلُهُ (كَالطُّورِ كَالْجَبَلِ) وَقَعَ هَذَا لِابْنِ ذَرٍّ مَنَسُوبًا إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ ، وَلِغَيْرِهِ مَنَسُوبًا إِلَى جَاهِدٍ ، وَالْأَوَّلُ أَظْهَرُ . وَوَصَلَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ طَرِيقٍ عَلَى ابْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَزَادَ عَلَى نَزَرٍ مِنَ الْأَرْضِ ، وَوَصَلَهُ الْفَرِيَابِيُّ مِنْ طَرِيقٍ بِجَاهِدٍ . قَوْلُهُ (وَقَالَ غَيْرُهُ لَشَرِّ ذِمَّةٍ . الشَّرِّ ذِمَّةٌ طَائِفَةٌ قَلِيلَةٌ) كَذَا لِابْنِ ذَرٍّ ، وَلِغَيْرِهِ ذَكَرَ ذَلِكَ فِيمَا نَسَبَ إِلَى جَاهِدٍ وَالْأَوَّلُ أَوْلَى ، وَهُوَ تَفْسِيرُ ابْنِ عَبِيدَةَ قَالَ فِي قَوْلِهِ نَعَالٍ

(إن هؤلاء لشرذمة قليلون) أي طائفة قليلة ، وذهب إلى القوم قتال قليلون ، والذي أوردته الفريابي وغيره من مجاهد في هذا أنه قال في قوله (إن هؤلاء لشرذمة قليلون) قال : هم بومئة سبائة ألف ، ولا يحصى عدد أصحاب فرعون . وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال : ذكر لنا أن نبي إسرائيل الذي قطع بهم موسى البحر كانوا سبائة ألف مقاتل بين عشرين سنة فصاعدا ، وأخرج ابن أبي حاتم عن طريق ابن إسحق عن أبي عبيدة عن ابن مسعود قال : كانوا سبائة ألف وسبعين الفا . ومن طريق ابن إسحق عن عمرو بن ميمون مثله . قوله (الربع الأضلاع من الأرض وجمعه أربعة وأربع ، واحد أربعة) كذا فيه ، وأربعة الأول يفتح التحتية والثاني يسكونها ، وعند جماعة من المفسرين ربع واحد جمعه أربع ، وريقة بالتحريك وربع أيضا واحد وبعة بالسكون كمين وحنة . وقال أبو عبيدة في قوله (أنتنون بكل ربع) الربع الارتفاع من الأرض والجمع أربع وربعة ، والربعة واحد أربع . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله تعالى (بكل ربع) أي بكل طريق . قوله (مصانع كل بناء فخر مصنعة) هو قول أبي عبيدة وزاد : يفتح التون وبعضها . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : المصانع القصور والحصون . وقال عبد الرزاق : المصانع عندنا بلفظة العين القصور العادية . وقال سفيان : ما يتخذ فيه الماء . ولابن أبي حاتم عن طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : المصانع القصور المشيدة . ومن وجه آخر قال : المصانع بروج الحمام . قوله (فرهين مريحين) كذا لهم ، ولابن ذر ، فرحين ، بجاء مهملة ، والأول أصح وصوبه بعضهم لقرب مخرج الماء من الماء ، وليس بشئ . قال أبو عبيدة في قوله (بيوتا فرهين) أي مريحين . وله تفسير آخر في الذي بعده ، وسيأتي تفسير الفرخين بالمرحين في سورة القصص . قوله (قارهيين بمناه ، ويقال قارهيين حاذقين) هو كلام أبي عبيدة أيضا وأنشد على المعنى الأول :

لا أستكين إذا ما أزيمة أزمتم ولن ترائي بخير فانه البيت

والبيت بكسر اللام بعدها تحتيانية ساكنة ثم مشاة : العتق . وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة والحكي في قوله (فرهين) قال مجيبين يصنعكم . ولابن أبي حاتم عن طريق سعيد عن قتادة قال : آمين . ومن طريق مجاهد قال : شرهين . ومن طريق اسماعيل بن أبي خالد عن أبي صالح عن عبد الله بن شداد قال أحدهما : حاذقين ، وقال الآخر : جبارين . قوله (تمشوا هو أشد الفساد ، وعات يبعث عينا) مراده أن القططين بمعنى واحد ، ولم يرد أن تمشوا مشتق من الميت ، وقد قال أبو عبيدة في قوله (ولا تمشوا في الأرض مفسدين) هو من عثت تمش ، وهو أشد مبالغة من عثت تمش . وروى ابن أبي حاتم عن طريق سعيد عن قتادة (ولا تمشوا) أي لا تسهروا (في الأرض مفسدين) . قوله (الجملة الخلق ، جبل خلق ومنه جبلا وجبلا بمعنى الخلق قاله ابن عباس) كذا لابن ذر وليس عند غيره . وقال ابن عباس ، وهو أولى فإن هذا كله كلام أبي عبيدة ، قال في قوله (والجملة الأولين) أي الخلق ، هو من جبل على كذا أي تخلق . وفي القرآن (واقعد أضل منك جبلا) مثل وغير مثل ومعناه الخلق انتهى . وقوله مثل وغير مثل لم يبين كيفيهما ، وفيهما قرأتان : ففي المشهور بكسرتين وتضديد اللام لتافع وطاسم ، وبضمة ثم سكون لابي عمرو وابن طاسم ، وبكسرتين واللام خفيفة للأعشى ، وبضمتين واللام خفيفة للباقيين ، وفي الشواذ بضعتين ثم تشديد ، وبكسرة ثم سكون ، وبكسرة ثم فتحة خفيفة ، وفيها قرأتان أخرى . وأخرج ابن المنذر عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال في قوله (والجملة الأولين) قال . خلق الأولين

ومن طريق مجاهد قال (الجبلة) الخنق ، ولابن أبي حاتم من طريق ابن أبي هريرة عن سفيان مثل قول ابن عباس ، ثم قرأ (ولقد أضل منكم جبلا كثيرا)

١ - باب (ولا تخزني يوم يبعثون)

٤٧٦٨ - وقال إبراهيم بن طهمان عن ابن أبي ذئب عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « إن إبراهيم عليه الصلاة والسلام يرى أباه يوم القيامة عليه القبرة والقفرة ، والقفرة هي القفرة »

٤٧٦٩ - حدثنا إسماعيل بن عدي عن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « يأتي إبراهيم أباه فيقول : يا رب ! بك وعدتني أن لا تخزني يوم يبعثون . فيقول الله : إلى حرمت الجنة على الكافرين »

قوله (باب ولا تخزني يوم يبعثون) سقط ، باب ، لغير أبي ذر . قوله (وقال إبراهيم بن طهمان الخ) وصله النسائي عن أحمد بن حفص بن عبد الله عن أبيه عن إبراهيم بن طهمان وساق الحديث بتمامه . قوله (عن سعيد المقبري عن أبي هريرة) كذا قال ابن أبي أويس . وأورد البخاري هذه الطريق معتمدا عليها وأشار إلى الطريق الأخرى التي زيد فيها بين سعيد وأبي هريرة رجل فذكرها معللة ، وسعيد قد سمع من أبي هريرة وسمع من أبيه عن أبي هريرة ، فقلل هذا ما سمعه من أبيه عن أبي هريرة ثم سمعه من أبي هريرة ، أو سمعه من أبي هريرة مختصرا ومن أبيه عنه تاما ، أو سمعه من أبي هريرة ثم ثبت فيه أبوه ، وكل ذلك لا يقدح في صحة الحديث . وقد وجد الحديث أصل عن أبي هريرة من وجه آخر أخرجه الزوار والحاكم من طريق حماد بن سلمة عن أيوب عن ابن سيرين عن أبي هريرة ، وشاهده عندهما أيضا من حديث أبي سعيد . قوله (إن إبراهيم يرى أباه يوم القيامة وعليه القبرة والقفرة . والقفرة هي القفرة) كذا أورد مختصرا ، ولفظ النسائي « وعليه القفرة والقفرة » فقال له : قد نهيتك عن هذا فصيتني ، قال : لكنني لا أحصيكم اليوم ، الحديث ، فعرف من هذا أن قوله والقفرة هي القفرة من كلام المصنف ، وأخذه من كلام أبي عبيدة ، وأنه قال في تفسير سورة يونس (ولا يرهق وجوعهم قتر ولا ذلة) القتر الغبار ، وأنشد لذلك شاعدين . قال ابن التين : وعلى هذا فقوله في سورة عبس (غيرة ترهقها قرة) تأكيد لفظي ، كأنه قال غيرة فوقها غيرة . وقال غير هؤلاء : القفرة ما يغشى الوجه من الكرب ، والقبرة ما يعلوه من الغبار . وأحدهما حسي والآخر معنوي . وقيل القفرة شدة الغيرة بحيث يسود الوجه . وقيل القفرة سواد الدخان فاستدير هنا . قوله (حدثنا إسماعيل) هو ابن أبي أويس ، وأخوه هو أبو بكر بن عبد الحميد . قوله في الطريق الموصولة (يأتي إبراهيم أباه فيقول : يا رب ! بك وعدتني أن لا تخزني يوم يبعثون ، فيقول الله : إلى حرمت الجنة على الكافرين) هكذا أورد هنا مختصرا ، وساقه في ترجمة إبراهيم من أحاديث الانبياء تاما . قوله (يأتي إبراهيم أباه أذر) هذا موافق لظاهر القرآن في تسمية ولد إبراهيم ، وقد سبق تسميته في ترجمة إبراهيم من أحاديث الانبياء . وحكى المقبري من طريق ضميعة عن مجاهد أن أذر اسم العنم وهو شاذ . قوله (وعلى وجه أذر قرة وغبرة) هذا موافق لظاهر

القرآن (وجوه يرمز عليها غيرة ترحمها فقرة) أى ينشأها فقرة ، فالذى يظهر أن النبوة النبأ من التراث ، والفترة السوداء الكائن عن الكتابة . قوله (فيقول له إبراهيم : ألم أقل لك لا تمسني ؟ فيقول أبوه قاليوم لا أصيبك) في رواية إبراهيم بن طهمان ، فقال له قد نيتك عن هذا فصيتي ، قال : لكنى لا أصيبك واحدة . قوله (فيقول إبراهيم يارب انك وعدتني أن لا تخزني يوم يبعثون ، فأى خزى أخزى من أبى الأبد) وصف نفسه بالأبد على طريق القبرض اذا لم تقبل شفاعة فى آية ، وقيل الأبد صفة آية أى انه شديد البعد من رحمة الله لأن الفاسق بعيد منها . قال الكافر أبعد ، وقيل الأبد بمعنى البعد والمراد الهالك ، ويؤيد الاول أن فى رواية إبراهيم بن طهمان : وان أخبرت أبى فقد أخبرت الأبد ، وفى رواية أيوب : يلقى رجل أباه يوم القيامة فيقول له : أى ابن كنت لك ؟ فيقول : خير ابن ، فيقول : هل أنت مطيع اليوم ؟ فيقول : نعم . فيقول خذ بازرقى . فيأخذ بازرقه . ثم يطلق حتى يأتى به وهو يمرض الخلق ، فيقول الله : يا عبدى ادخل من أى أبواب الجنة شئت ، فيقول : أى رب أبى مى ، فأنك وعدتني أن لا تخزنى . . قوله (فيقول الله إنى حرمت الجنة على الكافرين) فى حديث أبى سعيد : فينادى : ان الجنة لا يدخلها مشرك . . قوله (ثم يقال يا إبراهيم ما تحت رجلك ؟ انظر ، فينظر فإذا هو بذبح متلخ ، فيؤخذ بهرامه فيلقى فى النار) فى رواية إبراهيم بن طهمان : فيؤخذ منه فيقول : يا إبراهيم ابن أبوك ؟ قال : أنت أخذته منى ، قال : انظر أسفل ، فينظر فإذا ذبح يتمرغ فى نثنه . . وفى رواية أيوب : فيمسح الله أباه ضمعا ، فيأخذ بآفه فيقول : يا عبدى أبوك هو ، فيقول : لا وعزتك ، وفى حديث أبى سعيد فيقول فى صورة قبيحة وريح منتنة فى صورة ضيمان ، زاد ابن المنذر من هذا الوجه : فإذا رأى كذا تبرأ منه قال لست أبى ، والذبح بكسر الدال المعجمة بعدها نعتانية ساكنة ثم جاء مجمعة ذكر الضباع ، وقيل لا يقال له ذبح الا اذا كان كثير الشعر . والضيمان لغة فى الضيع . وقوله « متلخ » قال بعض الشراح : أى فى جميع أو دم أرطين . وقد عرفت الرواية الاخرى المراد وأنه الاحتمال الاول حيث قال : فيتمرغ فى نثنه . قيل : الحكمة فى مسحه لتتفر نفس إبراهيم منه وتلتصق فى النار على صورته فيكون فيه غضاضة على إبراهيم . وقيل : الحكمة فى مسحه ضمعا أن الضيع من أحمى الحيوان ، وأزدر كان من أحمى البشر ، لأنه بعد أن ظهر له من ولده من الآيات البينات أصر على الكفر حتى مات . واقتصر فى مسحه على هذا الحيوان لأنه وسط فى التشويه بالنسبة الى ما دونه كالكلاب والخزير والى ما فوقه كالأسد مثلا ، ولأن إبراهيم بالغ فى المضروع له وخفض الجناح فأبى واستكبر وأصر على الكفر فعومل بصفة الذل يوم القيامة ، ولأن الضيع هو جاف أشبه الى أن أذر لم يستقم فيؤتم بل استمر على عوجه فى الدين . وقد استفحل الاسماعيل هذا الحديث من أصله وطعن فى صحته فقال بعد أن أخرجه : هذا خبر فى صحته نظر من جهة أن إبراهيم طرأ أن الله لا يخلط المياد ، فكيف يحمل ما صار لآيه خزيا مع علمه بذلك ؟ وقال غيره : هذا الحديث مخالف لظاهر قوله تعالى (وما كن استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه ، فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه) انتهى . والجواب عن ذلك أن أهل التفسير اختلفوا فى الوقت الذى تبرأ فيه إبراهيم من آبيه ، فقيل : كان ذلك فى الحياة الدنيا لما مات أذر مشركا ، وهذا أخرجه الطبري من طريق حبيب بن أبى ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس واسناده صحيح . وفى رواية : فلما مات لم يستفر له ، ومن طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس نحوه قال : استغفر له ما كن حيا فلما مات أمسكه ، وأورده أيضا من طريق مجاهد وقتادة وعمر بن دينار نحوه ذلك ، وقيل

إنما تبرأ منه يوم القيامة لما يقس منه حين مسخ على ما صرح به في رواية ابن المنذر التي أشرت إليها ، وهذا الذي أخرجه الطبري أيضا من طريق عبد الملك بن أبي سليمان سمعت سعيد بن جبير يقول : إن إبراهيم يقول يوم القيامة رب والدي ، رب والدي . فإذا كان الثالثة أخذ يده فيلصق إليه وهو ضجبان فيتبرأ منه . ومن طريق حبيب بن حمير قال : يقول إبراهيم لأبيه إن كنت آمرت في الدنيا وتصبني ، ولست تأرتك اليوم غدا بحقوي ، فيأخذ بضبعيه فيمسح ضبعا ، فإذا رآه إبراهيم مسخ تبرأ منه . ويمكن الجمع بين القولين بأنه تبرأ منه لما مات مشركا فترك الاستغفار له ، لكن لما رآه يوم القيامة أدركته الرأفة والرحمة فقال فيه ، فلما رآه مسخ يش منه حيثئذ قبرا منه تبرأ أبديا . وقيل إن إبراهيم لم يتيقن موته على الكفر بجواز أن يكون آمن في نفسه ولم يطلع إبراهيم على ذلك ، وتكون تبرئته منه حيثئذ بعد الحال التي وقعت في هذا الحديث . قال الكرماني : فإن قلت إذا أدخل الله أباه النار فقد أخواه ، لقوله (أنك من تدخل النار فقد أخزيته) وخزي الوالد خزي الولد فيلزم الخلف في الوعد وهو محال ، ولو لم يدخل النار لزم الخلف في الوعد وهو المراد بقوله (أن الله حرم الجنة على الكافرين) والجواب أنه إذا مسخ في صورة ضبع وألقى في النار لم يبق الصورة التي هي سبب الخزي ، فهو عمل بالوعد والوعد . وجواب آخر وهو أن الوعد كان مشروطا بالإيمان ، وإنما استغفر له وقال بما وعده ، فلما تبين له أنه عدوه تبرأ منه . قلت : وما قدمت يؤدي المعنى المراد مع السلامة عما في اللفظ من الشناعة ، والله اعلم

٢ - باب (وأندِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ) . وَخَفِضْ جَنَاحَكَ : أَنَّ جَانِبَكَ

٤٧٧٠ - **عز** عن عمر بن حفص بن غياث حدثنا أي حدثنا الأعمش حدثني عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « لما نزلت (وأندِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ) صَدَّقَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى الْقَصْفِ لِحُجْلِ يُنَادِي : يَا بَنِي إِهْرَ ، يَا بَنِي هَدَى - ابْطُونِ قُرَيْشٍ - حَتَّى اجْتَمَعُوا ، فحَمَلَ الرَّجُلُ إِذَا لَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يَخْرُجَ أَرْسَلَ رَسُولًا لِيَنْظُرَ مَا هُوَ ، فَجَاءَ أَبُو لَهَبٍ وَقُرَيْشٌ ، قَالَ : أَرَأَيْتَكُمْ لَوْ أَخْبَرْتُكُمْ أَنَّ خَيْلًا بِالْوَادِي زَبَدُ أَنْ تُصِيرَ عَلَيْكُمْ أَكْتُمُ مَعْدَةً ؟ قَالُوا : نَعَمْ ، مَا جَرَّئْنَا عَلَيْكَ إِلَّا صَدَقًا . قَالَ : فَاقْبِضْ بَيْنَ يَدَيَّ هَذَا بِشَدِيدٍ . قَالَ أَبُو لَهَبٍ : تَبَا لَكَ سَائِرُ الْيَوْمِ ، أَلَمْ تَجْعَلْنَا ؟ فَزَلَّتْ (تَبَّتْ يَدَايَ سَبْرٍ وَتَبَّ) مَا أَغْنَى عَنْهُ مَا هُوَ وَمَا كَتَبَ »

٤٧٧١ - **عز** أبو قتيان أخبرنا شعيب بن الزهرري قال أخبرني سعيد بن المسيب وأبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال « قام رسول الله ﷺ حين أُنْزِلَ اللَّهُ (وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ) قَالَ : يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ - أَوْ كَلَّةٍ نَحْوَهَا - اسْمَعُوا أَفْعُصْكُمْ ، لَا أَغْنَى عَنْكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا . يَا بَنِي هَدَى ، لَا أَغْنَى عَنْكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا . يَا بَنِي إِهْرَ ، لَا أَغْنَى عَنْكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا . يَا هَاسِئِينَ مِنْ عَبْدِ الْمَلِكِ ، لَا أَغْنَى عَنْكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا . وَيَا صَفِيَّةَ عَمَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، لَا أَغْنَى عَنْكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا . وَيَا فَاطِمَةَ بِنْتَ مُحَمَّدٍ ﷺ ، سَلِمَتِي مَا شِئْتِ مِنْ مَالِي ، لَا أَغْنَى عَنْكَ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا » . تَابِعَهُ أَصْحَابُ ابْنِ

وهبر عن يونس عن ابن شهاب

قوله (باب وأندر عميرتك الأقرين ، واخفض جناحك : أن جانك) هو قول ابن عبيدة وزاد وكلامه ، قوله (عن ابن عباس قال : لما نزلت وأندر عميرتك الأقرين) هذا من مراسيل الصحابة ، وبذلك جزم الاسماعيل لأن أبا هريرة إنما أسلم بالمدينة ، وهذه القصة وقعت بمكة ، وابن عباس كان حينئذ إما لم يولد ، وإما طفلاً ، وبؤيد الثاني نداه فاطمة فانه يشعر بأنها كانت حينئذ بحيث تخاطب بالأحكام ، وقد قدمت في باب من انتسب إلى آبائه ، في أوائل السيرة النبوية احتمال أن تكون هذه القصة وقعت مرتين ، لكن الأصل عدم تكرار النزول ، وقد صرح عميرتك (جمع رسول الله ﷺ) بنى هاشم ونسائه وأهله فقال : يا بنى هاشم ، اشتروا أنفسكم من النار ، واسموا في فكاك رقابتكم . يا عائشة بنت أبي بكر ، يا حفصة بنت عمر ، يا أم سلمة ، فذكر حديثاً طويلاً ، فهذا إن ثبت دل على تعدد القصة ، لأن القصة الأولى وقعت بمكة تصرح به في حديث الباب أنه صدق الصفا ، ولم تكن عائشة وحفصة وأم سلمة عنده ومن أزواجه إلا بالمدينة ، فيجوز أن تكون متأخرة عن الأولى فيمكن أن يحضرها أبو هريرة وابن عباس أيضاً ، ويحمل قوله (لما نزلت .. جمع ، أي بعد ذلك ، لا أن الجمع وقع على الفور ، ولعله كان نزل أولاً) (وأندر عميرتك الأقرين) لجمع قريشا فعم ثم خص كما سيأتي ، ثم نزل ثانياً ووهطك منهم المخلصين ، لخص بذلك بنى هاشم ونسائه واقه أعلم . وفي هذه الزيادة تعقب على الثوري حيث قال في شرح مسلم ، إن البخاري لم يخرجها أعنى (وهطك منهم المخلصين) اعتماداً على ما في هذه السورة ، وأغفل كونها موجودة عند البخاري في سورة تبت . قوله (لما نزلت وأندر عميرتك الأقرين) زاد في تفسير تبت من رواية ابن أسامة عن الأعشى بهذا السند ووهطك منهم المخلصين ، وهذه الزيادة وصلها الطبري من وجه آخر عن عمرو بن مرة أنه كان يقرؤها كذلك ، قال القرطبي : لعل هذه الزيادة كانت قرأنا فنسخت ثلاثتها . ثم استشكل ذلك بأن المراد إنذار الكفار ، والمخلص صفة المؤمن . والجواب عن ذلك أنه لا يمتنع عطف الخاص على العام ، فقوله (وأندر عميرتك) عام فيمن آمن منهم ومن لم يؤمن ، ثم عطف عليه الرهط المخلصين تنويعاً بهم وتأكيذاً . واستدل بعض المالكية بقوله في هذا الحديث ، يا فاطمة بنت محمد ، سليني من مالي ما شئت ، لا أغني عنك من الله شيئاً ، أن النيابة لا تدخل في أعمال البر ، إذ لو جلا ذلك لكان يتحمل عنها ﷺ بما يخصها . فإذا كان له لا يقع نيابة عن ابنته فغيره أولى بالمنع . وتعقب بأن هذا كان قبل أن يعلمه الله تعالى بأنه يشفع فيمن أراد وقيل شفاعته ، حتى يدخل قوما الجنة بشير حساب ، ويرفع درجات قوم آخرين ، ويخرج من النار من دخلها بذنوبه ، أو كان المقام مقام التخويف والتحذير أو أنه أراد المبالغة في الحضيض على العمل ، ويكون في قوله (لا أغني شيئاً) إضمار إلا أن أذن الله لي بالشفاعة . قوله (لجمل ينادي : يا بنى فهر ، يا بنى عدى ، ليطون قريش) في حديث أبي هريرة قال د يامعشر قريش ، أو كلمة نحوها ، ووقع عند البلاذري من وجه آخر عن ابن عباس أبيين من هذا ولفظه فقال : يا بنى فهر ، فاجتمعوا . ثم قال : يا بنى غالب ، فرجع بنو محارب والحارث ابنا فهر . فقال : يا بنى لؤي ، فرجع بنو الأدرم بن غالب . فقال : يا آل كعب ، فرجع بنو عدى وسهم وجمع فقال : يا آل كلاب ، فرجع بنو مخزوم ونيم . فقال : يا آل قضى ، فرجع بنو ذرعة . فقال : يا آل عبد مناف ، فرجع بنو عبد الدار وهب الدري . فقال له أبو لهب : هؤلاء بنو

عبد مناف عندك ، وعند الواقدي أنه قصر الدعوة على بنى هاشم والمطلب ، وم يومئذ خمسة وأربعون رجلا .
وفي حديث على عند ابن إسحق والطبري والبيهقي في الدلائل ، أنهم كانوا حينئذ أربعين يربون رجلا أو ينقصون
وفيه عمومته أبو طالب وحزرة والبس وأبو لهب . ولأن أبي حاتم من وجه آخر عنه أنهم يومئذ أربعون غير
رجل أو أربعون ورجل . وفي حديث على من الزيادة أنه صنع لهم شاة على يزيد وقب لبن ، وأن الجميع أكلوا من
ذلك وشربوا وفضلت فضلة ، وقد كان الواحد منهم يأتي على جميع ذلك . قوله (أرايتكم لو أخبرتكم الخ) أراد
بذلك تقريرهم بأنهم يعلمون صدقه إذا أخبر عن الأمر الغائب . ووقع في حديث على ما أعلم شابا من العرب بجله
قومه بأفضل مما جئتكم به ، إلى قد جئتكم بخير الدنيا والآخرة . قوله (كنتم مصدق) بتشديد التثنية . قوله
(قال فاني نذير لكم) أي منذر . ووقع في حديث قبيصة بن عمار وزهير بن عمرو عند مسلم واحد ، لجل
ينادي : إنما أنا نذير ، وإنما مثل ومثلكم كرجل رأى العدو لجل يهتف : يا صباحاه ، يعني ينذر قومه . وفي
رواية موسى بن وردان عن أبي هريرة عند أحمد قال : أنا النذير ، والساعة الموعده ، وعند الطبري من مرسل قسامة
ابن زهير قال ، بلغني أنه عليه السلام وضع أصابعه في أذنه ورفع صوته وقال : يا صباحاه ، ووصله مرة أخرى عن قسامة
عن أبي موسى الأشعري ، وأخرجه الترمذي موصولا أيضا . قوله (فنزلت نبت يدا أبي لهب ونبت) في رواية
أبي أسامة ، نبت يدا أبي لهب وقد نب ، وزاد ، وهكذا قرأها الأعمش يومئذ ، انتهى . وليست هذه القراءة فيما
قل الفراء عن الأعمش ، فإذ يظهر أنه قرأها حاكيا لا قارئا ، ويؤيده قوله في هذا السياق : يومئذ ، فإنه يشعر
بأنه كان لا يستمر على قراءتها كذلك ، والمخفوظ أنها قراءة ابن مسعود وحده . قوله في حديث أبي هريرة (اشقروا
أنفسكم من الله) أي باعتبار تخليصها من النار ، كأنه قال ألبسوا تسلبوا من العذاب . فكان ذلك كالشراء ، كأنهم
جملوا الطاعة بمن النجاة . وأما قوله تعالى (إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم) فهناك المؤمن بائع باعتبار تحصيل
الثواب والتمن الجنة . وفيه إشارة إلى أن النفوس كلها ملك لله تعالى ، وأن من أطاعه حتى طاعته في امتثال أوامره
 واجتناب نواهيه وفي ما عليه من النعم ، وباقه الترفيق . قوله (يا بني عبد مناف ، اشقروا أنفسكم من الله ، يا عباس
 الخ) في رواية موسى بن طلحة عن أبي هريرة عند مسلم واحد ، دعا رسول الله عليه السلام قريشا فقم وخص فقال :
يا معشر قريش اقصروا أنفسكم من النار . يا معشر بني كعب كذلك ، يا معشر بنى هاشم كذلك ، يا معشر بنى
عبد المطلب كذلك ، الحديث . قوله (يا صفية عمة رسول الله عليه السلام) ينصب عمة ، ويجوز في صفية الرفع والنصب
وكذا القول في قوله يا قاطمة بنت محمد . قوله (تأبوه أصبح عن ابن وهب الخ) سبق التنبيه عليه في الوصايا ، وفي
الحديث أن الأقرب للرجل من كان يحمله هو وجد أعلى ، وكل من اجتمع معه في جد دون ذلك كان أقرب إليه ،
وقد تقدم البحث في المراد بالأقربين والأقارب في الوصايا ، والسر في الأمر بانذار الأقرنين أولا أن الحاجة إذا
قامت عليهم تعدت إلى غيرهم ، والأفكانوا علة للأبعدين في الامتناع ، وأن لا يأخذ ما يأخذ القريب القريب من
السطر والزاة فيحاربهم في الدعوة والتخويف ، فذلك نص له على إنذارهم . وفيه جواز تكتية الكافر ، وفيه
خلاف بين العلماء ، كذا قيل . وفي إطلاقه نظر ، لأن الذي منح من ذلك إنما منع منه حيث يكون السياق يشعر
بتعظيمه ، بخلاف ما إذا كان ذلك لشهرته بما دون غيرها كما في هذا أو للإشارة إلى ما يتول أمره إليه من لعب جهنم .
ويحتمل أن يكون ترك ذكره باسمه لتقبح اسمه لأن اسمه كان عبد العزى ، ويمكن جواب آخر وهو أن التكتية لا تدل

بمجرد ما على التحطيم ، بل قد يكون الاسم أشرف من الكنية ، ولهذا ذكر الله الأنبياء بأسمائهم دون كنائهم

٢٧ - سورة النمل

(الحب) : ما خبأت . (لا قبل) : لا طاعة . (الصرح) : كل ملأ اتخذ من القوارير ، والصرح القصر وجاعته صروح . وقال ابن عباس (ولها عرش) : سرير ، (كريم) : حسن الصنعة وغلاء الثمن . (مسلمين) : طائفتين . (ريدف) : اقرب . (جامدة) : قاتمة . (أوزعني) : اجملني . وقال مجاهد (تسكروا) : غيروا . والقبس : ما قبست منه النار . (وأوتينا العلم) بقوله سليمان . (الصرح) : بركة . ما ضرب عليها سليمان قوارير ألبسها ليأباه

قوله (سورة النمل - بسم الله الرحمن الرحيم) سقط سورة والبسلة ، انتهى أبي ذر ، وثبت للنسفي لكن بتقديم البسلة . قوله (الحب ما خبأت) في رواية غير أبي ذر ، والحب ، بزيادة واو في أوله ، وهذا قول ابن عباس أخرجه الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عنه قال (يخرج الحب) : يعلم كل خفية في السموات والأرض . وقال الفرأ في قوله (يخرج الحب) : أي الغيب من السماء والنبات من الأرض ، قال ود في ، هنا بمعنى من ، وهو كقولهم ليستخرجن العلم فيكم أي الذي منكم ، وقرأ ابن مسعود ويخرج الحب من ، بدل ود في ، وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال : الحب ، السر ، ولابن أبي حاتم من طريق عكرمة مثله ، ومن طريق مجاهد قال : الغيب . ومن طريق سعيد بن المسيب قال : الماء . قوله (لا قبل : لا طاعة) هو قول أبي عبيدة . وأخرج الطبري من طريق إسحاق بن أبي خالد مثله . قوله (الصرح كل ملأ اتخذ من القوارير) كذا للأكثر بضم مكسورة ، وفي رواية الأصل بالموحدة المفتوحة ومثله لابن السكن ، وكتبه النيساباني في نسخته بالموحدة وليست هي روايته . والملاط بالميم المكسورة الطين الذي يوضع بين ساقى البناء ، وقيل الصخر ، وقيل كل بناء عال منفرد . وبالموحدة المفتوحة ما كسيت به الأرض من حجارة أو رغام أو كلس . وقد قال أبو عبيدة : الصرح كل بلاط اتخذ من قوارير ، والصرح القصر . وأخرج الطبري من طريق وهب بن منبه قال : أمر سليمان الشياطين فعملت له الصرح من زجاج كأنه الماء بياضا ، ثم أرسل الماء تحته ووضع سريره فيه لجلس عليه . وعكفت عليه الطير والجن والإنس ، ليرى ملكا هو أعز من ملكها ، فلما رأت ذلك بلقيس حسبته لجة وكشفت عن ساقها لتخوضه . ومن طريق محمد بن كعب قال : بين سليمان فيه دواب البحر الحيتان والضفادع ، فلما رأت حبيبته لجة وكشفت عن ساقها فاذا هي أحسن الناس ساقا وقدم ، فأمرها سليمان فاستترت . قوله (والصرح القصر وجاعته صروح) هو قول أبي عبيدة كما تقدم ، وسيأتي له تفسير آخر بعد هذا بقليل . قوله (وقال ابن عباس : ولها عرش سرير كريم حسن الصنعة وغلاء الثمن) وصله الطبري من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس في قوله (ولها عرش عظيم) قال : سرير كريم حسن الصنعة ، قال : وكان من ذهب وقوائمه من جوهر ولؤلؤ . ولابن أبي حاتم من طريق زهير بن محمد قال : حسن الصنعة غالي الثمن سرير من ذهب وصفحته مرمول بالياقوت والزبرجد طولها ثمانون ذراعا في أربعين . قوله (يأتوني مسلمين طائفتين) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مثله ، ومن طريق

ابن جرير أى مقبرين بدين الاسلام ، ورجع الطبرى الاول واستدل له . **قوله** (ردف اقرب) وصله الطبرى من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس فى قوله (عسى أن يكون ردف لكم) اقرب لكم . وقال أبو عبيدة فى قوله تعالى (عسى أن يكون ردف لكم) أى جاء بكم . ودعوى المبرد أن اللام زائدة وأن الأصل ردفكم قاله على ظاهر اللفظ ، وإذا صح أن المراد به اقرب صح تعديته باللام كقوله (اقرب للناس حسابهم) . **قوله** (جامدة قائمة) وصله الطبرى من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس مثله . **قوله** (أوزعنى : اجعلنى) وصله الطبرى من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس مثله . وقال أبو عبيدة فى قوله (أوزعنى) أى سددنى إليه ، وقال فى موضع آخر : أى ألهمنى ، وبالثانى جرم الفراء . **قوله** (وقال مجاهد زكريا : غيروا) وصله الطبرى من طريقه ، ومن طريق قتادة وغيره نحوه . وأخرج ابن أبى حاتم من وجه آخر صحيح عن مجاهد قال : أمر بالعرش فغير ما كان أحر جعل أخضر وما كان أخضر جعل أصفر ، غير كل شيء من حاله . ومن طريق حكرمة قال : زبدوا فيه واقتصروا . **قوله** (والقبس ما اقتبس منه النار) ثبت هذا للنسفى وحده ، وهو قول أبى عبيدة ، قال فى قوله تعالى (أو آتاكم يشهاب قيس) أى يشعلة نار ، ومعنى قبس ما اقتبس من النار ومن الجبر . **قوله** (وأوتينا العلم يقول سليمان) وصله الطبرى من طريق ابن أبى نجيم عن مجاهد بهذا ، ونقل الواحدى أنه من قول بلقيس قائلة مقرة بصحة نبوة سليمان ، والاول هو المتمد . **قوله** (الصرخ بركة ماء ضرب عليها سليمان قوادير وألبسها إياه) فى رواية الاصيل : إياها ، وأخرج الطبرى من طريق ابن أبى نجيم عن مجاهد قال : الصرخ بركة من ماء ضرب عليها سليمان قوادير ألبسها ، قال : وكانت عليها شقراء . ومن وجه آخر عن مجاهد : كشفت بلقيس عن ساقها فإذا هما شعراوان ، فأمر سليمان بالثورة فصنعت . ومن طريق حكرمة نحوه قال : فكان أول من صنعت له الثورة . وصله ابن أبى حاتم من وجه آخر عن حكرمة عن ابن عباس

٢٨ - سورة القصص

(كل شيء حاله إلا وجهه) . إلا ملوكه . ويقال : إلا ما أريد به وجه الله

وقال مجاهد فصيحت عليهم الأنباء : الحجج

قوله (سورة القصص - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت سورة والبسمة ، لغير أبى ذر والنسفى . **قوله** (إلا وجهه : إلا ملوكه) فى رواية النسفى ، وقال معمر ، فذكره . وممر هذا هو أبو عبيدة بن المثنى ، وهذا كلامه فى كتابه . مجاز القرآن ، لكن بلفظ ، إلا هو ، وكذا قاله الطبرى عن بعض أهل العربية ، وكذا ذكره الفراء . وقال ابن التين قال أبو عبيدة : إلا وجهه أى جلالة ، وقيل إلا إياه ، تقول : أكرم الله وجهك أى أكرمك الله . **قوله** (ويقال إلا ما أريد به وجهه) قاله الطبرى أيضا عن بعض أهل العربية ، وصله ابن أبى حاتم من طريق خفيف عن مجاهد مثله ، ومن طريق سفيان الثورى قال : إلا ما ابتنى به وجه الله من الأعمال الصالحة انتهى . ويتخرج منان التبرول على الخلاف فى جواز إطلاق شيء . على الله ، فن أجزأه قال الاستثناء متصل والمراد بالوجه الذات والعرب تعبیر بالأشرف عن الجملة ، ومن لم يحو إطلاق شيء . على الله قال : هو منقطع ، أى لكن هو تعالى لم يهلك ، أو متصل والمراد بالوجه ما عمل لأجله . **قوله** (وقال مجاهد : فصيحت عليهم الأنباء : الحجج) وصله الطبرى

من طريق ابن أبي نعيم عنه

١ - باب (إنك لا تهدي من أحببت ، ولكن الله يهدي من يشاء)

٤٧٧٢ - **حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شَيْبٌ** **عَنِ الزُّهْرِيِّ** **قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ السَّيِّدِ عَنْ أَبِيهِ** **قَالَ** **« مَا حَضَرَتْ أَبَا طَالِبٍ الْوَفَاةُ جَاءَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَوَجَدَهُ عِنْدَهُ أَبَا جَهْلٍ وَعِنْدَهُ اللَّهُ بْنُ أَبِي أُمَيَّةَ بْنِ الْخَيْثَمَةِ قَالَ : أَيْ هُمْ ، قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كَلَّمَ أَحَايَاكَ بِهَا عِنْدَ اللَّهِ . فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ وَعِنْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُمَيَّةَ : أُرْغَبُ مِنْ مَعْرِ عَبْدِ الْمَلِكِ ؟ فَلَمْ يَزَلْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَمُرُّهُمْ عَلَيْهِ وَيُعِيدُهُمْ بِتِلْكَ الْفَلَاةِ حَتَّى قَالَ أَبُو طَالِبٍ آخِرَ مَا كَلَّمَهُمْ : عَلَى مِلَّةِ عَبْدِ الْمَلِكِ ، وَأَبِي أَنْ يَقُولَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ . قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَا تَسْتَفِرِّقَنَّ عَنْكَ مَا لَمْ أَهْ مِنْكَ . فَأَنْزَلَ اللَّهُ (مَا كَانَ قَبْلِي) وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَفِرَّقُوا لِلْمُشْرِكِينَ » وَأَنْزَلَ اللَّهُ فِي أَبِي طَالِبٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ ، وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ)**

قال ابن عباس (أولى القوة) : لا يرفضها المصبة من الرجال . (لَتَقُوهُ) : لَتَنْزُلْ . (غَارَةً) : إِلَّا مِنْ ذِكْرِ مُوسَى . (الْفَرَحِينِ) الْفَرَحِينِ . (قُصْبِهِ) أَنْبَى آتَرَهُ . وَقَدْ يَكُونُ أَنْ يَقُصَّ الْحَكَامُ (عَنْ نَفْسٍ عَلَيْكَ) . عَنْ جُنُبٍ عَنْ بُعْدٍ ، وَعَنْ جَنَابَةٍ وَاحِدٍ ، وَعَنْ اجْتِنَابٍ أَيْضًا . وَيُطِشُّ وَيُطِشُّ . (بِاتَمَرُونَ) : يَتَشَاوِرُونَ . الْعُدُونُ وَالْعَدَاءُ وَالتَّسَدُّي وَاحِدٌ ، (أَنْسَى) : أَبْصَرَ . الْجَلُودَةُ : قِطْعَةٌ غَلِيظَةٌ مِنَ الْخَشَبِ لَيْسَ فِيهَا لُحْبٌ ، وَالشَّهَابُ فِيهِ لُحْبٌ . وَالْحَلِيَّاتُ أَجْناس : الْجَانُّ وَالْأَقَاعِي وَالْأَسَاوِدُ . (رَدَمًا) : مُعِينًا . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : يُصَدِّقُ وَقَالَ غَيْرُهُ (سَنَدُهُ) : سَمِعْتُكَ ، كَمَا مَرَّزْتُ شَيْئًا فَقَدْ جَمَلْتَ لَهُ عَضْدًا . (مَقْرُوحِينَ) مُهْلِكِينَ . (وَصَلْنَا) : بَيْنَاهُ وَاتَّصَفَاهُ . (بُحْبِجِي) : يُحْلَبُ . (بَطَرْتُ) : أَفِيرْتُ . (فِي أُمِّهَا رَسُولًا) : أُمُّ الْقُرَى وَمَا حَوْلَهَا . (تُنَكِّنُ) : تَخْفَى . أَكُنْتُ الشَّيْءَ أَخْفَيْتُهُ ، وَكَفَفْتُهُ أَخْفَيْتُهُ وَأَخْفَرْتُهُ . (وَبَكَانُ اللَّهُ) : مِثْلُ (أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّمْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ) : يَوْشَعُ عَلَيْهِ ، وَيَضِيقُ عَلَيْهِ

قوله (باب إنك لا تهدي من أحببت ، ولكن الله يهدي من يشاء) لم يختلف النقلة في أنها نزلت في أبي طالب واختلفوا في المراد بمثلها ، أحببت ، فقيل : المراد أحببت هدايته ، وقيل أحببته هو لقرابته منك . قوله (عن أبيه) هو المسيب بن حزن بفتح المهملة وسكون الزاى بعدما تون ، وقد تقدم بعض شرح الحديث في الجنائز . قوله (لما حضرت أبا طالب الوفاة) قال الكرماني المراد حضرت علامات الوفاة ، وإلا فلو كان انتهى إلى المماينة لم ينفعه الإيمان لو آمن ، ويبدل على الأول ما وقع من المراجعة بينه وبينهم انتهى . ويحتمل أن يكون انتهى إلى تلك الحالة لكن رجا النبي ﷺ أنه إذا أفر بالتوحيد ولو في تلك الحالة أن ذلك ينفعه بخسوصه ونسوخ شفاعته ﷺ لمكانته منه ، ولهذا قال : أجدلك بها وأشفع لك ، وسيأتي بيانه . ويؤيد الخصوصية أنه بعد أن امتنع من

الإقراء بالتوحيد وقال هو د على ملة عبد المطلب ، ومات على ذلك أن النبي ﷺ لم يترك الشفاعة له ، بل شفع له حتى خفف عنه العذاب بالنسبة لغيره ، وكان ذلك من الخصائص في حقه ، وقد تقدمت الرواية بذلك في السيرة النبوية . قوله (جاء رسول الله ﷺ فرجد عنده أبا جهل وعبد الله بن أبي أمية) يحتمل أن يكون المسبب حضر هذه القصة ، فإن المذكورين من بني غزوم وهو من بني غزوم أيضا ، وكان الثلاثة يومئذ كفارا مات أبو جهل على كفره وأسلم الآخران . وأما قول بعض الشراح : هذا الحديث من سرهيل الصحابة فردود ، لأنه استدل بأن المسبب على قول مصعب من مسلمة الفتح ، وعلى قول العسكري من بايع تحت الشجرة ، قال : فأما ما كان فلم يشهد وفاة أبي طالب لأنه توفي هو وخديجة في أيام متقاربة في عام واحد ، والذي ﷺ يومئذ نحو الحسين انتهى . ووجه الرد أنه لا يلزم من كون المسبب تأخر إسلامه أن لا يشهد وفاة أبي طالب كما شهدها عبد الله بن أبي أمية وهو يومئذ كافر ثم أسلم بعد ذلك ، ويجب من هذا القائل كيف يزعم كون المسبب كان من بايع تحت الشجرة إلى العسكري ويفضل عن كون ذلك ثابتا في هذا الصحيح الذي شرحه كما مر في المغازي ، واضحا . قوله (أي عم) أما د أي ، فهو بالتخفيف حرف نداء ، وأما هم ، فهو منادى مضاف ، ويجوز فيه إثبات الياء وحذفها . قوله (كلمة) بالنصب على البدل من لا إله إلا الله أو الاعتصام . ويجوز الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف . قوله (أحاج) بتشديد الحيم من الحاجة وهي مفاداة من الحاجة والحجم مفتوحة على الجزم جواب الأمر ، والتقدير إن قتل أحاج ، ويجوز الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف ، ووقع في رواية معمر عن الزهري بهذا الاسناد في الجنائز وأشهد ، بدل « أحاج » وفي رواية مجاهد عند الطبري ، أجدل ذلك بها ، زاد الطبري من طريق سفيان بن حسين عن الزهري قال د أي هم ، إنك أعظم الناس عليّ حقا ، وأحسنهم عندى يدا ، فقل كلمة تحب لي بها الشفاعة فيك يوم القيامة . . قوله (فلم يزل يمرضها) بفتح أوله وكره الراء ، وفي رواية الشعبي عند الطبري ، فقال له ذلك مرارا . . قوله (ويعيدانه بتلك المقالة) أي ويعيدانه إلى الكفر بتلك المقالة ، وكأنه قال كان قارب أن يقولها فيردانه . ووقع في رواية معمر فيعودان له بتلك المقالة وهي أوضح ، ووقع عند مسلم د فلم يزل رسول الله ﷺ يمرضها عليه ويقول له تلك المقالة ، قال القرطبي في د للفهم ، كذا في الأصول وعند أكثر الشيوخ ، والمعنى أنه عرض عليه الشهادة وكروها عليه . ووقع في بعض النسخ د ويعيدان له بتلك المقالة ، والمراد قول أبي جهل ورفيقه له د ترغب عن ملة عبد المطلب . . قوله (آخر ما كلمهم : على ملة عبد المطلب) خبر مبتدأ محذوف أي هو على ملة ، وفي رواية معمر د هو على ملة عبد المطلب ، وأراد بذلك نفسه . ويحتمل أن يكون قال د أنا فقهرها الراوي أنفة أن يحكي كلام أبي طالب استقباحا لفظ المذكور ، وهي من التصرفات الحسنة . ووقع في رواية مجاهد قال د يا ابن أخي ملة الأشياخ ، ووقع في حديث أبي حازم عن أبي هريرة عند مسلم والترمذي والعلبري د قال لولا أن تميرني قريش يقولون ماحله عليه إلا جرح الموت لأفرت بها عينك ، وفي رواية الشعبي عند الطبراني د قال لولا أن يكون عليك عار لم أبال أن أقبل ، وضبط د جزع ، بالجزم والراء ، وبعض رواة مسلم بالخاء المعجمة والراء . . قوله (وأنى أن يقول لا إله إلا الله) هو تأكيد من الراوي في نفي وقوع ذلك من أبي طالب ، وكأنه استند في ذلك إلى عدم سماعه ذلك منه في تلك الحال ، وهذا القدر هو الذي يمكن اطلاعه عليه ، ويحتمل أن يكون أظلمه النبي ﷺ على ذلك . قوله (والله لا ستغفرن لك ما لم أنه عنك) قال الزين بن المنير : ليس المراد طلب المغفرة العامة والمساعدة بذنب الشرك ، وإنما

المراد تخفيف العذاب عنه كما جاء مبينا في حديث آخر . قلت : وهي غفلة شديدة منه ، فان الشفاعة لأبي طالب في تخفيف العذاب لم ترد ، وطلبها لم ينف عنه ، وإنما وقع النهي عن طلب المغفرة العامة ، وإنما ساغ ذلك لئلا يقتداء بآبراهيم في ذلك ، ثم ورد نسخ ذلك كإتيان بيانه واضحاً . قوله (فأنزل الله : ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين) أي ما ينبغي لهم ذلك ، وهو غير بمعنى النهي ، هكذا وقع في هذه الرواية . وروى الطبري من طريق شبل عن عمرو بن دينار قال قال النبي ﷺ : استغفر إبراهيم لأبيه وهو مشرك ، فلا يزال استغفر لأبي طالب حتى ينهائى عنه ربي . فقال أصحابه : لنستغفرن لأبائنا كما استغفر نبينا لعنه ، فنزلت ، وهذا فيه إشكال ، لأن وفاة أبي طالب كانت بمكة قبل الهجرة اتفاقاً ، وقد ثبت أن النبي ﷺ أتى قبر أمه لما استمر فاستأذن ربه أن يستغفر لها فنزلت هذه الآية ، والأصل عدم تكرار النزول . وقد أخرج الحاكم وابن أبي حاتم من طريق أيوب بن حنيفة عن مسروق عن ابن مسعود قال وخرج رسول الله ﷺ يوماً إلى المقابر فأتبعناه ، فجاء حتى جلس إلى قبر منها فناداه طولياً ثم بكى ، فبكينا لبكائه ، فقال : إن القبر الذي جلس عليه قبر أمي ، واستأذنت ربي في إهداء لها فلم يأذن لي ، فأنزل علي : ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ، وأخرج أحمد من حديث ابن بريده عن أبيه نحوه وفيه د نزل بنا ونحن معه قريب من ألف راكب ، ولم يذكر نزول الآية . وفي رواية الطبري من هذا الوجه د لما قدم مكة أتى رسم قبر ، ومن طريق فضيل بن مرزوق عن عطية د لما قدم مكة وقف على قبر أمه حتى سحنت عليه الشمس رجاء أن يؤذن له فيستغفر لها فنزلت ، ولطبراني من طريق عبد الله بن كيسان عن عكرمة عن ابن عباس نحو حديث ابن مسعود وفيه د لما هبط من ثنية عسفان ، وفيه نزول الآية في ذلك . فهذه طرق يعضد بعضها بعضاً ، وفيها دلالة على تأخير نزول الآية عن وفاة أبي طالب ، ويؤيده أيضاً أنه ﷺ قال يوم أحد بعد أن شج وجهه د رب اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون ، لكن يحتمل في هذا أن يكون الاستغفار خاصاً بالأحياء وليس البحث فيه ، ويحتمل أن يكون نزول الآية تأخر وإن كان سببها قد قدم ، ويكون نزولها سبباً : متقدماً وهو أمر أبي طالب ومتأخراً وهو أمر أمته . ويؤيد تأخير النزول ما تقدم في تفسير براءة من استغفاره ﷺ للنافقين حتى نزل النهي عن ذلك ، فان ذلك يقتضي تأخير النزول وإن تقدم السبب . ويشير إلى ذلك أيضاً قوله في حديث الباب د وأزل الله في أبي طالب : إنك لا تهدي من أحببت ، لأنه يشمر بأن الآية الأولى نزلت في أبي طالب وفي عهده والثانية نزلت فيه وحده ، ويؤيد تعدد السبب ما أخرج أحمد من طريق أبي إسحق عن أبي الخليل عن علي قال سمعت رجلاً يستغفر لوالديه وهما مشركان ، فذكرت ذلك للنبي ﷺ فأنزل الله : ما كان للنبي الآية د ، روى الطبري من طريق ابن أبي نجيم عن مجاهد قال قال أبو حمزة : لا نستغفر لأبائنا كما استغفر إبراهيم لأبيه د فنزلت ومن طريق قتادة قال ، ذكرنا له أن رجلاً د فذكر نحوه . وفي الحديث أن من لم يعمل خيراً قط إذا ختم عمره بشهادة أن لا إله إلا الله حكم بإسلامه وأجريت عليه أحكام المسلمين ، فان قارئ نطق لسانه عقد قلبه فغفر ذلك عند الله تعالى ، بشرط أن يكون وصل إلى حد انقطاع الأمل من الحياة وعجز عن فهم الخطاب ورد الجواب وهو وقت المصيبة ، وإليه الإشارة بقوله تعالى (وليس التوبة للذين يمدلون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن) والله أعلم . قوله (المدون والمداء والتهدى واحد) أي بمعنى واحد وأراد تفسير قوله في قصة موسى وشعيب (فلا عدوان علي) والمداء بفتح العين ممدود قال أبو عبيدة في قوله (فلا عدوان علي) : وهو والمداء والتهدى والمدوك واحد ، والمدو

من قوله هذا فلان على فلان . قوله (وقال ابن عباس (أول القوة) لا يرفعها الصبية من الرجل (لتتو)
 لتتل (قارغا) إلا من ذكر موسى (الفرحين) المرحين (قصبه) انبى أثره ، وقد يكون أن ينص الكلام
 (نحن قص طلك) . (من جنب) من بعد وعن جنازة واحد وعن اجتناب أيضا . (نبش) ونبش أى
 بكسر الطاء وضحاها . (ياتمرون : يتناورون) هذا جميعه سقط لأبي ذر والأصيل وثبت لغيرهما من أوله الى قوله
 وذكر موسى ، فظم في أحاديث الأنبياء في قصة موسى وكذا قوله ، نبش الخ ، وأما قوله ، الفرحين المرحين ،
 فهو عند ابن أبي حاتم موصول من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، وقوله ، قصبه : انبى أثره ، وصلة
 ابن أبي حاتم من طريق القاسم بن أبي بزة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال في قوله (وقالت لاخته قصبه) :
 قصى أثره . وقال أبو عبيدة في قوله (قصبه) انبى أثره ، يقال قصصت آثار القوم . وقال في قوله (فبصرت به
 من جنب) أى عن بعد وتجنب ، ويقال ما تأتينا إلا من جنبه وعن جنب . قوله (تأجرني تأجر فلا تطلبه
 أجمرا ، ومنه التمزية أجمرك الله) ثبت هذا للنسائي وقد قال أبو عبيدة في قوله (على أن تأجرني ثمانى حجج) من
 الإجملة ، يقال فلان تأجر فلانا ، ومنه أجمرك الله . قوله (الشاطئ . والشط واحد ، وما حفتا وصوتا الوادى)
 ثبت هذا للنسائي أيضا ، وقد قال أبو عبيدة (نودى من شاطئ الوادى) : الشاطئ . والشط واحد وما حفتا
 الوادى وصوتا . قوله (كأنها جان) في رواية أخرى (حية نسي) والحيات أجناس : الجان والافاقى
 والاسارد ، ثبت هذا للنسائي أيضا وقد قدم في بدء الخلق . قوله (مقبوحين : مهلكين) هو قول أبي عبيدة أيضا .
 قوله (وصلنا بنياء وأتمناه) هو قول أبي عبيدة أيضا ، وأخرج ابن أبي حاتم من طريق السدي في قوله (وقد
 وصلنا لهم القول) قال : بينا لهم القول ، وقيل : المعنى أتبعنا بعضه بعضا فاقبل وهذا قول القراء . قوله (يحيى
 يجمع) هو يسكون الجيم وفتح اللام ثم موحدة ، وقال أبو عبيدة في قوله (يحيى إليه ثمرات كل شيء) أى يجمع كما
 يجمع الماء في الجابية فيجمع للوارد . قوله (بطرت أشرت) قال أبو عبيدة في قوله (وكم أهلكتنا من قرية بطرت
 مبيشتها) أى أشرت وطفيت وبشت ، والمعنى بطرت في مبيشتها . فانتصب بزح الحافض ، وقال القراء : المعنى
 أبطرتها مبيشتها . قوله (في أمها رسولا : أم القرى مكة وما حولها) قال أبو عبيدة : أم القرى مكة في قول العرب
 وفي رواية أخرى (لتند أم القرى ومن حولها) ولابن أبي حاتم من طريق قتادة نحوه . ومن وجه آخر عن
 قتادة عن الحسن في قوله (في أمها) قال في أوائلها . قوله (تكن نخي ، أكنفت الشيء أخفيته ، وكنفته
 وأظهرته) كذا الأكثر ، ولبعضهم أكنفته أخفيته ، وكنفته خفيته . وقال ابن فارس : أخفيته سترته وخفيته
 أظهرته . وقال أبو عبيدة في قوله (ووبك يعلم ما تكن صدورهم) أى تخفى ، يقال أكنفت ذلك في صدري بأنف ،
 وكنفت الشيء خفيته وهو بغير أنف . وقال في موضع آخر أكنفت وكنفت واحد ، وقال أبو عبيدة أكنفته إذا
 أخفيته وأظهرته وهو من الاضداد . قوله (ويكان الله مثل) ألم تر أن الله يسطر الزرق لمن يشاء ويبدد) يوسع
 عليه ويضيئ) وقع هذا لغير أبي ذر وهو قول أبي عبيدة قال في قوله تعالى (ويكان الله) أى ألم تر أن الله ،
 وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (ويكان الله) أى أولا يعلم أن الله

٢ - باب (إن الذي قرأ طه من القرآن) الآية

٤٧٧٢ - عرشا محمد بن مقاتل أخبرنا يعلى حدثنا سفوان الصُفْرِيُّ عن عكرمة عن ابن عباس (لرادك

إلى مكة قال : إلى مكة

قوله (باب إن الذي فرض عليك القرآن) سقطت الترجمة لنهر أبي ذر . قوله (أخبرنا بعل) هو ابن حبيب . قوله (حدثنا صفيان المصفرى) هو ابن دينار النخعي كما تقدم تحقيقه في آخر الجناز ، وليس له في البخارى سوى هذين الموضعين . قوله (لرادك الى معاد ، قال : الى مكة) هكذا في هذه الرواية . وروى عبد الرزاق عن معمر بن قتادة قال : كان ابن عباس يكتف تفسير هذه الآية ، وروى الطبري من وجه آخر عن ابن عباس قال : لرادك الى معاد : قال الى الجنة ، وإسناده ضعيف ، ومن وجه آخر قال : الى الموت ، وأخرجه ابن أبي حاتم وإسناده لا بأس به ، ومن طريق مجاهد قال : يحملك يوم القيامة ، ومن وجه آخر عنه : الى مكة ، وقال عبد الرزاق قال معمر : وأما الحسن والزهرى فقالا هو يوم القيامة ؛ وروى أبو بعل من طريق أبي جعفر محمد بن علي قال : سألت أبا سعيد عن هذه الآية فقال : معاده آخرته ، وفي إسناده جابر الجعفي وهو ضعيف

٢٩ - سورة العنكبوت

قال مجاهد (مستبصرين) : ضلّة . وقال غيره : الحيوان والحى واحد . (فَلْيَمْلِكُنَّ اللَّهُ) : علم الله ذلك ، إنما هي بمنزلة فليميز الله ، كقوله (ليميز الله الخبيث) . (أُنْقَلَبُوا مَعَ أَوْزَارِهِمْ) : أوزارهم مع أوزارهم . قوله (سورة العنكبوت - بسم الله الرحمن الرحيم) - سقطت سورة والبسملة ، لنهر أبي ذر . قوله (وقال مجاهد : وكانوا مستبصرين ضلّة) وصله ابن أبي حاتم من طريق شبل بن عباد عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بهذا ، وقال عبد الرزاق عن معمر بن قتادة قال : معجبين بضلائهم . وأخرج ابن أبي حاتم من وجه آخر عن قتادة قال : كانوا مستبصرين في ضلائهم معجبين بها . قوله (وقال غيره : الحيوان والحى واحد) ثبت هذا لأبي ذر وحده ، وللأصلي : الحيوان والحياة واحد ، وهو قول أبي عبيدة قال : الحيوان والحياة واحد رزاد : ومنه قولهم نهر الحيوان أى نهر الحياة ، وتقول حيث حيا ، والحيوان والحياة اسمان منه . ولطريقى من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله دلى الحيوان ، قال : لاموت فيها . قوله (فليملن الله ، علم الله ذلك إنما هي بمنزلة فليميز الله كقوله ليميز الله الخبيث من العليب) وقال أبو عبيدة في قوله تعالى (فليملن الله الذين آمنوا) أى فليميزن الله لأن الله قد علم ذلك من قبل . قوله (أُنْقَلَبُوا مَعَ أَوْزَارِهِمْ) هو قول أبو عبيدة أيضا . وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في هذه الآية قال : من دعا قوما الى ضلالة فقلبه مثل أوزارهم . ولابن أبي حاتم من وجه آخر عن قتادة قال (وليحملن أُنْقَلَبُوا) أى أوزارهم (وأُنْقَلَبُوا مَعَ أُنْقَلَبُوا) أوزار من أضلوا

٣٠ - سورة الفرقان

(فَلَا يَرْبُوا) من أعطى بفضلى فلا أجر له فيها . قال مجاهد (يُجْهَرُونَ) : يُنْمُون . (يَمْهَدُونَ) : يَسُون للضائع . (الْوَدْق) : المطر . قال ابن عباس (هل لكم مما تملكتم إيمانكم) . فى الآلهة ، وفيه تخالفونهم أن يربوكم كما يربث بضعكم بضا . (بَصْدَعُونَ) : يفرقون . فاصدع . وقال غيره : ضف وضف

ثلاثان . وقال مجاهد (السَّوْأَى) : الإساءة ، جزاء المسيئين

٤٧٧٤هـ - **عُرْشَانُ** مَعْدُ بْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ حَدَّثَنَا مَعْنُورٌ وَالْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي الضَّمْثِيِّ عَنْ مَرْوَقٍ قَالَ : بَيْنَا رَجُلٌ يُحَدِّثُ فِي كِنْدَةَ قَالَ : يَحْيَى دُخَانٌ يَوْمَ الْقِتْمَةِ فَيَأْخُذُ بِأَسْمَاعِ الدَّاقِقِينَ وَأَبْعَارِهِمْ يَأْخُذُ لِلزُّمَنِ كَهَيْئَةِ الزُّكَامِ ، فَرَزَّ عَنْهُ فَأَتَيْتُ ابْنَ مَسْعُودٍ وَكَانَ مَقْعُكَا ، فَضَيْبُ فَيْسَلَسَ قَالَ : مَنْ عِلْمٌ فَاتَّقِلْ ، وَمَنْ لَمْ يَعْلَمْ فَلْيَقِلْ : اللَّهُ أَهْلٌ ، قَانَ مِنْ أَهْلِ أَنْ يَقُولَ لَمْ لَا يَعْلَمْ : لَا أَهْلٌ ، قَانَ : اللَّهُ قَالَ لِنَبِيِّهِ (قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ) . وَإِنْ قُرَيْشًا أَبْطَلُوا عَنْوَ الْإِسْلَامَ ، فَعَدَا عَلَيْهِمْ أَنَّهُمْ (صَلَّى) قَالَ : أَقِمُّوا أَعْيُنَ عَلَيْهِمْ بِسَنَةِ كَسْبِ يَوْسَفَ ، فَأَخَذَتْهُمْ مَنَّةٌ حَتَّى هَلَكُوا فِيهَا وَأَكَلُوا اللَّيْثَةَ وَالْمَظَامَ ، وَبَرَى الرَّجُلُ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ كَهَيْئَةِ الدُّخَانِ ، فَنَجَاهُ أَبُو سَفْيَانَ قَالَ : بَاعَهُدُ ، جَاءَتْ تَامِرًا بِصِغَةِ الرَّحْمِ ، وَإِنْ قَوْمُكَ قَدْ هَلَكُوا ، فَادْعُ اللَّهَ . فَرَأَى (فَارَقَبَ يَوْمَ تَأْتَى السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ - إِلَى قَوْلِهِ - عَائِدُونَ) أَفِيكَشَفَ عَنْهُمْ عَذَابُ الْآخِرَةِ إِذَا جَاءَ ، ثُمَّ عَادُوا إِلَى كُفْرِهِمْ . فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى (يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى) يَوْمَ بَدْر . وَ (وَإِنَّمَا) يَوْمَ بَدْر . (الْمَغْلِبَتِ الرُّومُ - إِلَى - سَيْفِلِيُونَ) . وَالرُّومُ قَدْ مَضَى

قَوْلُهُ (سُورَةُ الرُّومِ - بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) سَقَطَتْ سُورَةُ الْبَسْمَلَةِ لِغَيْرِ أَبِي ذَرٍّ . قَوْلُهُ (وَقَالَ مُجَاهِدٌ يَجْهَرُونَ بِمَنْمُونٍ) وَصَلَهُ الْفَرِيَابِيُّ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ عَجْهَدٍ فِي قَوْلِهِ (فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْحَةٍ يُجْبَرُونَ) أَيْ بِمَنْمُونٍ . وَلَا بِنَ أَبِي حَاتِمٍ وَالطَّبْرِيُّ مِنْ طَرِيقِ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ قَالَ : لَنَةِ السَّيَّاحِ ، وَمِنْ طَرِيقِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ (يَجْهَرُونَ) قَالَ : يَكْرُمُونَ . قَوْلُهُ (فَلَا يَرَوْنَ مِنْ أَعْيُنِي أَفْضَلَ فَلَا أَجْرَ لَهُ فِيهَا) وَصَلَهُ الطَّبْرِيُّ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ فِي قَوْلِهِ (وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ دُونِ الْبِرِّ فِي أَمْوَالِ النَّاسِ) قَالَ يَعْطَى مَا لَهُ يَبْتَنِي أَفْضَلَ مِنْهُ . وَقَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ أَبِي رُوَادٍ عَنْ الضَّحَّاكِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ قَالَ : هَذَا هُوَ الرِّبَا الْحَلَالُ هَبْنِي الشَّيْءَ لِثَابٍ أَفْضَلَ مِنْهُ ، ذَلِكَ لِأَنَّهُ وَلَا عَلَيْهِ . وَأَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ وَجْهِ آخَرٍ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَزَادَ : وَنَهَى النَّبِيُّ (صَلَّى) عَنْهُ عَاصَةً . وَمِنْ طَرِيقِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ : هَذَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ كَانَ يَعْطَى الرَّجُلُ فَرَايَتَهُ الْمَالُ يَكْثُرُ بِهِ مَا لَهُ ، وَمِنْ طَرِيقِ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبٍ الْقُرْظِيُّ قَالَ : هُوَ الرَّجُلُ يَعْطَى الْآخَرَ الشَّيْءَ لِيَكَاثِبَهُ بِهِ وَزَادَ عَلَيْهِ فَلَا يَرَوْنَ عَنْهُدَ . وَمِنْ طَرِيقِ الشَّعْبِيِّ قَالَ : هُوَ الرَّجُلُ يَصْطِقُ بِالرَّجُلِ يَخْدُمُهُ وَيَسَافِرُ مَعَهُ فَيَجْعَلُ لَهُ رِجْحَ بَعْضٍ مَا يَتَجَرَّعُهُ ، وَإِنَّمَا أَطْعَمَهُ النَّاسَ هَوْنَهُ وَلَمْ يَرُدَّ بِهِ وَجْهَ اللَّهِ . قَوْلُهُ (يَجْهَرُونَ بِسُورَةِ الْمُنَاجَاةِ) وَصَلَهُ الْفَرِيَابِيُّ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ فِي قَوْلِهِ (فَلَا تَقْسَمُ بِهِمْ) قَالَ يَسُودُونَ الْمُنَاجَاةَ . قَوْلُهُ (الْقَوَدَقُ الْمَطَرُ) وَصَلَهُ الْفَرِيَابِيُّ أَيْضًا بِالْإِسْنَادِ الْمَذْكُورِ . قَوْلُهُ (قَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ) (هَلْ لَكُمْ عَمَّا يَمْلِكُ آبَاؤُكُمْ) فِي الْآيَةِ وَفِيهِ تَخَافُونَهُمْ أَنْ يَرْثُوكُمْ كَمَا يَرِثُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا (وَصَلَهُ الطَّبْرِيُّ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ جَرِيرٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي هَذِهِ الْآيَةِ قَالَ هِيَ فِي الْآلَةِ وَفِيهِ يَقُولُ : تَخَافُونَهُمْ أَنْ يَرْثُوكُمْ كَمَا يَرِثُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا ، وَالْقَسْمُ فِي قَوْلِهِ هِيَ ، هِيَ

تعالى أى ان المثل لله والاحتكام ، فانه المالك والاحتكام ملوكه والملوك لا يساوى المالك . ومن طريق أبى جابر قال : ان ملوكك لا تخاف أن يخاصمك مالك وليس له ذلك كذلك الله لا شريك له . ولابن أبى حاتم من طريق سعيد بن قتادة قال : هذا مثل ضربه الله لمن عدل به شيئا من خلقه يقول أكلن أحد منكم مفاركا ملوكك في فراشه وذو جنته ؟ وكذلك لا يرضى الله أن يبدل به أحد من خلقه . قوله (يصدهون يتفرون ، فاصدح) أما قوله يتفرون فقال أبو حبيدة في قوله يرمض يصدهون أى يتفرون ، وأما قوله فاصدح فيشير إلى قوله تعالى (فاصدح بما تسمعون) وقد قال أبو حبيدة أيضا في قوله فاصدح بما تسمرون أى افرك وامضه ، وأصل الصدح الشق في الشيء ، وخضع الراهب بالشيء الصلب كالحديد تقول : صدعته فأنصدح بالتخفيف وصدعته قاصدح بالثقل ، ومنه صداع الرأس لثوم الاشتقاق فيه ، والمراد بقوله اصدح أى فرق بين الحق والباطل بدعائك إلى الله هو وجل وافصل بينهما . قوله (وقال غيره ضعف وضعف لغتان) هو قول الأكثر ، وقرأ بهما ، فالجهود بالضم وقرأ حاتم وحجرة بالفتح في الألفاظ الثلاثة . وقال الخليل الضعف بالضم ما كان في الجسد وبالفتح ما كان في العقل . قوله (وقال مجاهد السوءى الإساءة جزاء المسيئين) وصله الفريابي ، واختلف في ضبط الإساءة فقيل بكسر الهمزة والمه ، وجود ابن التين فتح أوله عدودا ومتصورا وهو من أسى أى حزن ، والطبرى من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس في قوله (ثم كن عاقبة الذين أسأموا السوءى أن كذبوا) أى الذين كفروا جزاؤهم العذاب . ثم ذكر المصنف حديث ابن مسعود في دعاء النبي ﷺ على فريش بالسنين وسؤالهم له الدعاء برفع الضحى ، وقد تقدم شرح ذلك في الاستسقاء ، ويأتى ما يطلق بالنبي وقع في صدر الحديث من الدعاء في تفسير سورة الدعاء ان شاء الله تعالى . وقوله ، ان من العلم أن يقول لما لا يعلم : لا أعلم ، أى ان تحجب المعلوم من المجهول نوع من العلم ، وهذا مناسب لما اشتهر من أن لا أدنى نصف العلم ، ولأن القول فيما لا يعلم قسم من التكلف

باب (لا تبدل خلق الله) : الذين الله . (خلق الأولين) : دين الأولين . والفطرة : الإسلام

٤٧٥ - **عز بن عبدان** أخبرنا عبد الله أخبرنا يونس عن الزهري قال أخبرني أبو صلة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : ما من مولود إلا يولد على الفطرة ، فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه ، كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء ، هل تحبثون فيها من جدعاء ؟ ثم يقول (فطرة الله التي فطر الناس عليها ، لا تبدل خلق الله ، ذلك الدين القيم)

قوله (باب لا تبدل خلق الله) : دين الله ، خلق الأولين دين الأولين (أخرج الطبرى من طريق إبراهيم النخعي في قوله (لا تبدل خلق الله) قال : لدين الله . ومن طرق عن مجاهد وعكرمة وقاتدة وسعيد بن جبير والضحاك عنه ، وفيه قول آخر أخرجه الطبرى من طريق عن ابن عباس وعكرمة ومجاهد قال : الأحصاء . وروى ابن أبى حاتم من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس في قوله (ان هذا إلا خلق الأولين) يقول دين الأولين ، وهذا يؤيد الأول . وفيه قول آخر أخرجه ابن أبى حاتم من طريق الضمى عن علقمة في قوله (خلق الأولين) قال : اختلاف الأولين . ومن طريق ابن أبى نجيع عن مجاهد قال : كنهم . ومن طريق قتادة قال : سدتهم .

۴۱ - سورۃ لقمان

٤٧٨ - عروضا یحییٰ بن سلیمان قال حدثنی ابن وُهب قال حدثنی عمر بن عبد الله بن عمرو ان اباه حدثه ان عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال « قال النبي ﷺ : مفتاح الغيب خمس ، ثم قرأ

٢ - ۸۵۶ • مع الیاری

(إن الله عنده علم الساعة . . .)

قوله (باب قوله إن الله عنده علم الساعة) ذكر فيه حديث أبي هريرة في سؤال جبريل عن الإيمان والإسلام وغير ذلك ، وفيه خمس لا يعلمن إلا الله . وقد تقدم شرح الحديث مستوفى في كتاب الإيمان ، وسأني في التوحيد شيء يتعلق بذلك . قوله (حدثني عمر بن محمد بن زيد أن أباه حدثه أن عبد الله بن عمر قال) هكذا قال ابن وهب ، وعالمه أبو عاصم فقال . عن عمر بن محمد بن زيد عن سالم عن ابن عمر ، أخرجه الاسماعيل ، فان كان محفوظا احتسب أن يكون لعمر بن محمد فيه شيخان أبوه وعم أبيه . قوله (قال النبي ﷺ ، مضاف الغيب خمس ثم قرأ : إن الله عنده علم الساعة) هكذا وقع مختصرا ، وفي رواية أبي عاصم المذكورة مضاف الغيب خمس لا يعلمن إلا الله : إن الله عنده علم الساعة وبزل الغيب ، بمعنى الآية كلها ، وقد تقدم في تفسير سورة الزعد وفي الاستسقاء من طريق عبد الله بن دينار عن ابن عمر بلفظ مضاف الغيب خمس لا يعلمن إلا الله : لا يعلم ما في غد إلا الله . الحديث . هذا السياق في الخبر . وفي تفسير الأنعام من طريق الزهري عن سالم عن أبيه بلفظ مضاف الغيب خمس : إن الله عنده علم الساعة إلى آخر السورة . وأخرجه الطيالسي في مسنده عن إبراهيم بن سعد عن الزهري بلفظ أوتي نبيكم مضاف الغيب إلا خمس . ثم تلا الآية ، وأظنه دخل له متن في متن ، فان هذا القبط أخرجه ابن مردويه من طريق عبد الله بن سلمة عن ابن مسعود نحوه . وقال الشيخ أبو محمد بن أبي حمزة : عبر بالمضاف لتقريب الأمر على السامع لأن كل شيء جعل بينك وبينه حجاب فقد غيب عنك ، والتوصل إلى معرفته في العادة من الباب فإذا أغلق الباب احتجج إلى المفتاح ، فإذا كان الشيء الذي لا يعلم على الغيب إلا بتوصيله لا يعرف موضعه فكيف يعرف الغيب . انتهى ملخصا . وروى أحمد والبخاري وصححه ابن حبان والحاكم من حديث بريدة رحمه الله قال خمس لا يعلمن إلا الله : إن الله عنده علم الساعة ، الآية وقد تقدم في كتاب الإيمان بيان جهة الحصر في قوله لا يعلمن إلا الله ، ويراد هنا أن ذلك يمكن أن يستفاد من الآية الأخرى وهي قوله تعالى (قل لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله) فالمراد بالغيب المنقضي فيها هو المذكور في هذه الآية التي في لقمان ، وأما قوله تعالى (عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا إلا من ارتضى من رسول) الآية فيمكن أن يفرض بما في حديث الطيالسي ، وأما ما ثبت بنص القرآن أن عيسى عليه السلام قال إنه يحرم بما يأكلون وما يدخرون وأن يوسف قال إنه ينبتهم بتأويل الطعام قبل أن يأتي إلى غير ذلك مما ظهر من المعجزات والكرامات فكل ذلك يمكن أن يستفاد من الاستثناء في قوله (إلا من ارتضى من رسول) فانه يقتضي اطلاع الرسول على بعض الغيب والولي التابع للرسول عن الرسول يأخذ به ويحكم ، والفرق بينهما أن الرسول يطلع على ذلك بأنواع الوحي كلها والولي لا يطلع على ذلك إلا بتمام أو الهام والله أعلم . ونقل ابن التين عن الداودي أنه أنكر على الطبري دعواه أنه بقر من الدنيا من هجرة المصطفى نصف يوم وهو خمسمائة عام قال وتقوم الساعة ويعود الأمر إلى ما كان عليه قبل أن يكون شيء غير البادية تعالى فلا يبقى غير وجهه ، فرد عليه بأن وقت الساعة لا يعلمها إلا الله ، فالذي قاله مخالف لصريح القرآن والحديث ، ثم تعقبه من جهة أخرى وذلك أنه تورم من كلامه أنه ينكر البعث فأقدم على تفكيكه ودفع أن كلامه لا يجهل تأريلا ، وليس كما قال بل مراد الطبري أنه يصير الأمر أي بعد فناء المخلوقات كلها على ما كان عليه أولا ثم يقع البعث والحساب ، هذا الذي يجب حل كلامه عليه ، وأما

إنكاره عليه استخراج وقت الساعة فهو معذور فيه ، ويمكن في الرد عليه أن الأمر وقع بخلاف ما قال عند مضت خمائة ثم ثلاثمائة وزيادة ، لكن الطبري تمسك بحديث أبي ذؤلمة رحمه ، أن يعجز هذه الأمة أن يؤخرها الله نصف يوم ، الحديث أخرجه أبو داود وغيره ، لكنه ليس صريحا في أنها لا تؤخر أكثر من ذلك وافته أهل ، وسبأ ما يتعلق بقدر ما بقي من الدنيا في كتاب الفتن إن شاء الله تعالى

٣٢ - سورة الجعدة

وقال مجاهد (مهن) : ضيف ، نطفة الرجل . (صَلَّانَا) هَلَكْنَا . وقال ابن عباس (الجُرُز) قتي لا يطر إلا مطرا لا يبنى منها شيئا . (سَهْد) نَهْن

قوله (سورة الجعدة - بسم الله الرحمن الرحيم) كذا لا يذر وسقطت البسمة للنسب ، وانتهى ما تنزيل السجدة ، حسب . قوله (وقال مجاهد من ضيف نطفة الرجل) وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله (من ماء مهن) ضيف ، وقفرياني من هذا الوجه في قوله (من سلة من ماء مهن) قال : نطفة الرجل . قوله (صَلَّانَا هَلَكْنَا) وصله القفرياني من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله (وقالوا انلذا ضلنا في الارض) قال : هَلَكْنَا . قوله (وقال ابن عباس الجرزان لا يطر إلا مطرا لا يبنى منها شيئا) وصله الطبري من طريق ابن أبي نجيع عن رجل عن مجاهد عنه مثله . وذكره القفرياني وأبراهيم الحربي في د غريب الحديث ، من طريق ابن أبي نجيع عن رجل عن ابن عباس كذلك زاد إبراهيم ، وعن مجاهد قال : هي أرض أهن . وأنكر ذلك الحربي وقال : أهن مدينة معروفة باليمن فلعل مجاهدا قال ذلك في وقت لم تكن أهن تبت في شيئا . وأخرج ابن عيينة في تفسيره عن عمرو بن دينار عن ابن عباس في قوله (الى الارض الجرزان) قال : هي أرض باليمن . وقال أبو عبيدة : الارض الجرزان اليابسة الغليظة التي لم يصبها مطر . قوله (هَدِ بَيْن) أخرج الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قولهم (أو لم يهد لهم) قال : أو لم يبين لهم . وقال أبو عبيدة في قوله (أو لم يهد لهم) أي بين لهم وهو من الهدى

١ - باب (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قَرَرٍ أَهْن)

٤٧٧٩ - حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال « قال الله تبارك وتعالى : أهدت لهادي القاهلين مالا عين رأت ، ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر . قال أبو هريرة : اقرءوا إن شئتم (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قَرَرٍ أَهْن) . وحدثنا علي بن حدثنا سفيان حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال « قال الله . . . مثله - قيل لسفيان رواية ؟ قال : فأى شيء ؟ وقال أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح قرأ أبو هريرة « قرأت أهين »

٤٧٨٠ - حدثني إسحاق بن نصر حدثنا أبو أسامة عن الأعمش حدثنا أبو صالح عن أبي هريرة رضي

الله عنه عن النبي ﷺ « يقول الله تعالى : أعدت لبيد الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ، دخرأ من به ما أطلعت عليه . ثم قرأ (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين ، جزاء بما كانوا يعملون) »

قوله (باب قوله فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين) قرأ الجمهور أخفى بالتحريك على البناء للفعل ، وقرأ حمزة بالإسكان فعلا مضارعا مسندا للتكلم ، وبؤبؤه قراءة ابن مسعود ونحفي ، بنون العظمة ، وقرأها محمد بن كعب د أخفى ، يفتح أوله وفتح الفاء على البناء للفاعل وهو الله ، ونحوها قراءة الأعشى د أخفيت ، وذكر المصنف في آخر الباب أن أبا هريرة قرأ د قرأت أعين ، بصيغة الجمع وبها قرأ ابن مسعود أيضا وأبو الدرداء ، قال أبو حمزة ورأيتها في المصنف الذي يقال له الإمام (قرة) بالهاء على الوحدة وهي قراءة أهل الأمصار . **قوله** (يقول الله تعالى أعدت لبيد) ووقع في حديث آخر د أن سبب هذا الحديث أن موسى عليه السلام سأل ربه من أعظم أهل الجنة منزلة ؟ فقال : غرست كرامتهم بيدي ونخست عليها ، فلا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ، أخرجه مسلم والترمذي عن طريق الشعي سمعت المنيرة بن شعبة على المنبر رفعه إلى النبي ﷺ د أن موسى سأل ربه ، فذكر الحديث بطوله وفيه هذا ، وفي آخره : قال ومصدق ذلك في كتاب الله (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين) . **قوله** (ولا خطر على قلب بشر) زاد ابن مسعود في حديثه د ولا يعله ملك مقرب ولا نبي مرسل ، أخرجه ابن أبي حاتم ، وهو يدفع قول من قال : إنما قيل البشر لأنه يخطر بقلوب الملائكة . والاول حل الثاني فيه حل عمومته فانه أعظم في النفس . **قوله** (دخرأ) بضم الدال المهملة وسكون المعجمة منصوب متعلق بأعدت أي جمعت ذلك لهم مدخورا . **قوله** (من به ما أطلعت عليه) قال الخطابي : كأنه يقول دع ما أطلعت عليه فانه سهل في جنب ما ادخر لهم . قلت : وهذا لأنني بشرح د به ، بغير تقدم ومن ، عليها ، وأما إذا قدمت من عليها فقد قيل هي بمعنى كيف ويقال بمعنى أجل ويقال بمعنى غير أو سوى وقبل بمعنى فضل ، لكن قال الصغاني اخذت لسخ الصحيح على د من له ، والصواب إسقاط كلمة د من . ونعقب بأنه لا يتعين إسقاطها إلا إذا فسرت بمعنى دع ، وأما إذا فسرت بمعنى من أجل أو من غير أو سوى فلا ، وقد ثبت في عدة مصنفات خارج الصحيح بانيات من . وأخرجه سعيد بن منصور ومن طريقه ابن مردويه من رواية أبي معاوية عن الأعشى كذلك ، وقال ابن مالك : المعروف د به ، اسم فعل بمعنى اترك ناصبا لما يليها بمقتضى المفعولية ، واستعماله مصدرا بمعنى الترك مضافا إلى ما يليه ، والفتحة في الأولى بنائية وفي الثانية لإعرابية ، وهو مصدر مهمل الفعل منحوع الصرف . وقال الاخفش : به هنا مصدر كما تقول ضرب زيد ، ونادر دخول من عليها زائدة . ووقع في المعنى لابن هشام : أن به استعملت مع مجرورة بمن وانها بمعنى غير ولم يذكر سواء ، وفيه نظر لأن ابن التين حكى رواية من به يفتح الهاء مع وجود من ، فعل هذا فهي مبنية وما مصدرية وهي وصلاتها في موضع رفع على الابتداء والخبر هو الجار والمجرور المتقدم ويكون المراد به كيف التي يقصدها الاستبعاد ، والمعنى من أين اطلاع على هذا القدر الذي تقصر عقول البشر عن الإحاطة به ، ودخول من على به إذا كانت بهذا المعنى جائزا كما أشار إليه الشريف في شرح

الحاجية . قلت : وأصح التوجهات لخصوص سياق حديث الباب حيث وقع فيه « ولا خطر على قلب بشر دغرا من به ما أطلعتم » أنها بمعنى غير ذلك بين أن تأمله والله أعلم . قوله (وقال أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح قرأ أبو هريرة فرات أعين) وصله أبو عبيدة القاسم بن سلام في كتاب « فضائل القرآن » له عن أبي معاوية بهذا الإسناد مثله سواء ، وأخرج مسلم الحديث كله عن أبي بكر بن أبي شيبة عن أبي معاوية به .

٣٣ - سورة الأحزاب . وقال مجاهد صياصيمهم قصورم . معروفة في الكتاب

١ - باب ٤٧٨١ - حدثني إبراهيم بن اللندر حدثنا محمد بن فضال عن أبيه عن حذيفة بن حذاف عن عبد الرحمن بن أبي هريرة عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال « ما من مؤمن إلا وأنا أولى الناس به في الدنيا والآخرة . أفروا إن شئتم » (النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم) فأبما مؤمن ترك مالا فليرثه عصبته من كانوا ، فان ترك ديناً أو ضيقاً فلأني وأنا مولاه .

قوله (سورة الأحزاب - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت سورة والبسمة لغير أبي ذر ، وسقطت البسمة فقط للنسب . قوله (وقال مجاهد : صياصيمهم قصورم) وصله القرطبي من طريق أبي أنس بن مالك عنه . قوله (معروفا في الكتاب) ثبت هذا للنسب وحده ، وقد أخرج عبد الرزاق عن معمر بن قنادة عن ابن جريج قال : قلت لعطاء في هذه الآية (إلا أن تعلموا أني أولى بالذين آمنوا) فقال : هو إعطاء المسلم الكافر بينهما قرابة صلة له . قوله (النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم) ثبت هذه الترجمة لأبي ذر ، وذكر فيه حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « ما من مؤمن إلا وأنا أولى به » الحديث ، وسياق الكلام عليه في الفرائض إن شاء الله تعالى

٢ - باب (ادعوم لأبائهم هو أقسط عند الله)

٤٧٨٢ - حدثنا محمد بن أسيد حدثنا محمد بن العزير بن المختار حدثنا موسى بن عقبة قال حدثني سالم بن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما « أن زيد بن حارثة مولى رسول الله ﷺ ما كنا ندعوه إلا زيد بن محمد ، حتى نزل القرآن » (ادعوم لأبائهم هو أقسط عند الله) ،

قوله (باب ادعوم لأبائهم هو أقسط عند الله) أي أعدل ، وسياق تفسير القسط ، والفرق بين القاسط والمقسط في آخر الكتاب . قوله (أن زيد بن حارثة مولى رسول الله ﷺ ما كنا ندعوه إلا زيد بن محمد ، حتى نزل القرآن : ادعوم لأبائهم هو أقسط عند الله) في رواية القاسم بن معين عن موسى بن عقبة في هذا الحديث ، وما كنا ندعوه زيد بن حارثة الكلبي مولى رسول الله ﷺ إلا زيد بن محمد ، أخرجه الاسماعيل . وفي حديث عائشة الآتي في النكاح في قصة سالم مولى أبي حذيفة ، وكان من تبنى رجلا في الجمالية دعاه الناس إليه وورثه وورثه ، حتى نزلت هذه الآية ، وسياق مزيد الكلام على قصة زيد بن حارثة في ذلك بعد قليل إن شاء الله تعالى

٣ - باب (فمنهم من قفى نعمة ومنهم من ينتظر ، وما يدركوا تبدلها)

نعمته : عهده . أقطارها جواربها . للفتنة لا تؤاها : لأعطوها

٤٧٨٣ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ ثَمَامَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «رَأَى هَذِهِ آيَةَ زُكَّتْ فِي أَنَسِ بْنِ النَّضْرِ (مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) رَجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ» ،

٤٧٨٤ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ مِنْ هِرَهِرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي خَارِجَةُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ أَنَّ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ قَالَ «لَمَّا نَسَخْنَا النُّصُوحَ فِي الْمَصَاحِفِ فَقَدْتُ آيَةَ مِنْ سُورَةِ الْأَحْزَابِ كُنْتُ كَثِيرًا أَسْمَعُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُهَا لَمْ أَجِدْهَا عِنْدَ أَحَدٍ إِلَّا مَعَ خُرَيْمَةَ الْأَنْصَارِيِّ الَّذِي جَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ شَهَادَةَ رَجُلَيْنِ (مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) رَجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ» ،

قوله (باب) (فهم من قضى نجه) (عبد) قال أبو عبيدة في قوله (فهم من قضى نجه) أي نفوه ، والنحب التندر والنحب أيضا النفس والنحب أيضا الخطر العظيم ، وقال غيره النحب في الأصل التندر ثم استعمل في آخر كل شيء . وقال عبد الرزاق أنبأنا معمر عن الحسن في قوله (فهم من قضى نجه) قال : قضى أجله على الوفاء والتصديق وهذا مخالف لما قاله غيره ، بل ثبت عن عائشة ، أن طلحة دخل على النبي ﷺ فقال : أنت باطلعة بمن قضى نجه ، أخرجه ابن ماجه والحاكم . ويمكن أن يجمع بحمل حديث عائشة على الجار ، وقضى بمعنى يقضى . ووقع في تفسير ابن أبي حاتم : منهم عمار بن ياسر . وفي تفسير يحيى بن سلام : منهم حمزة وأصحابه . وقد تقدم في قصة أنس بن النضر قول أنس بن مالك : منهم أنس بن النضر . وعند الحاكم من حديث أبي هريرة : منهم مصعب بن عمير ، ومن حديث أبي ذر أيضا . قوله (أفطاروا جواربها) هو قول أبي عبيدة . قوله (الفتنة لاتوها لأعطوها) هو قول أبي عبيدة أيضا وهو على قراءة أتوها بالمد ، وأما من قرأها بالفتح . وهي قراءة أهل الحجاز . فعناه جاءوها . ثم ذكر طرفا من حديث أنس في قصة أنس بن النضر . وقد تقدم شرحه مستوفى في أوائل الجهاد . قوله (أخبرني خارجة بن زيد بن ثابت) أن زيد بن ثابت قال : لما نسختنا النصح في المصاحف (تقدم في آخر تفسير التوبة من وجه آخر عن الزهري عن عبيد بن السباق عن زيد بن ثابت ، لكن في تلك الرواية أن الآية (لقد جاءكم رسول) وفي هذه أن الآية (من المؤمنين رجال) فابدى يظهر أنهما حديثان ، وسأيت في فضائل القرآن من طريق إبراهيم بن سعد عن الزهري بالحدِيثين معا في سياق واحد . قوله (فقدت آية من سورة الأحزاب كنت كثيرا أسمع رسول الله ﷺ يقرأها) هذا يدل على أن زيدا لم يكن يعتمد في جمع القرآن على علمه . ولا يقتصر على حفظه . لكن فيه إشكال لأن ظاهره أنه اكتفى مع ذلك بخزيمة وحده والقرآن إنما ثبت بالتواتر ، والذي يظهر في الجواب أن الذي أشار إليه أن فقدته فقد وجودها مكتوبة ، لا فقد وجودها محظوظة ، بل كانت محفوظة عنده وعند غيره ، ويدل على هذا قوله في حديث جمع القرآن ، فأخذت تتبعه من الرفاع والعصب ، كما سأت . وبسوطا في فضائل القرآن . وقوله «خزيمة الأنصاري الذي جعل رسول الله ﷺ شهادته بشهادة رجلين» يشير إلى قصة خزيمة المذكورة وهو خزيمة بن ثابت كما سأبينه في رواية إبراهيم بن سعد الآية . وأما فضته المذكورة في الشهادة فأخرجها أبو داود والنسائي ، ووقعت لنا بعلو في «جزء محمد بن يحيى الذهلي ، من طريق الزهري أيضا عن عمار بن خزيمة

عن عمه وكان من أصحاب النبي ﷺ ، وإن النبي ﷺ ابتاع من أعرابي فرسا ، فاستبجه ليقضيه ثمن الفرس فأسرع النبي ﷺ المشى وأبطأ الأعرابي ، فطاف رجلان يمترون الأعرابي يسأومونه في الفرس حتى زادوه على ثمنه . فذكر الحديث . قال فطاف الأعرابي يقول : لم شيدا يشهد أني قد بمتك ، فمن جاء من المسلمين يقول : وبلك إن النبي ﷺ لم يكن ليقول إلا الحق ، حتى جاء خزيمه بن ثابت فاستمع المراجعة فقال : أنا أشهد أنك قد بايعته ، فقال له النبي ﷺ : بم تشهد ؟ قال تصديقك . لجلل الذي ﷺ شهادة خزيمه بشهادة رجلين ، ووقع لنا من وجه آخر أن اسم هذا الأعرابي سواد بن الحارث ، فأخرج الطبراني وابن شاهين من طريق زيد بن الحباب ، عن محمد بن زوارة بن خزيمه حدثني عمارة بن خزيمه عن أبيه أن النبي ﷺ اشترى فرسا من سواد بن الحارث لمجده ، فشهد له خزيمه بن ثابت ، فقال له : بم تشهد ولم تكن حاضرا ؟ قال : تصديقك وأنت لا تقول إلا حقا . فقال النبي ﷺ : من شهد له خزيمه أو عليه غيبه ، قال الخطابي : هذا الحديث حله كثير من الناس على غير محله ، وتذرع به قوم من أهل البدع إلى استلحال الشهادة لمن عرف عندهم بالصدق على كل شيء ادعاه ، وإنما وجه الحديث أن النبي ﷺ حكم على الأعرابي بطله وجرت شهادة خزيمه بحرى التوكيد لقوله والاستظهار على خصمه فصار في التدبير كشهادة الاثنين في غيرها من القضايا انتهى . وفيه فضيلة القطنة في الأمور وأنها ترفع عنوة صاحبها ، لأن السبب الذي أبداه خزيمه حاصل في نفس الأمر يعرفه غيره من الصحابة ، إنما هو لما اختص بتقطنه لما غفل عنه غيره مع وضوحه جوهري على ذلك بأن خص بفضيلة من شهد له خزيمه أو عليه غيبه . (تنبيه) : زعم ابن التين أن النبي ﷺ قال لخزيمه لما جعل شهادته شهادتين ، لا نعد ، أي تشهد على ما لم تشاهده انتهى . وهذه الزيادة لم أقف عليها

٤ - باب (قل لأزواجك إن كنتم ترذّن الحياة الدنيا وزينتها

فما لئن أممتكم) وأمر حكن سراحا جيلا) التبرج : أن تخرج محاسنها . سئد الله استغنى جملها
٤٧٨٥ - حدثنا أبو ليان أخبرنا شبيب عن الزهري قال أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ أخبرته أن رسول الله ﷺ جاءها حين أمر الله أن يخرّ أزواجه ، فبدأ بي رسول الله ﷺ فقال : لاني ذاكرك أمرا ، فلا عليك أن تستجلى حتى تستأمرى أبويك ، وقد علم أن أبوي لم يكونا يأمراني بفراقه . قالت ثم قال : إن الله قال (يا أيها النبي قل لأزواجك) إلى تمام الآيتين . فقلت له : فني أي هذا أمرا أم أبوي ؟ فاني أريد أن الله ورسوله والدار الآخرة .
[الحديث ٤٧٨٥ - طه في : ٤٧٨٦]

قوله (باب قل لأزواجك إن كنتم ترذّن الحياة الدنيا وزينتها فما لئن أممتكم وأمر حكن سراحا جيلا) في رواية أبي ذر ، أممتكم الآية . . قوله (وقال مصر) كذا لابي ذر . وسقط هذا العزو من رواية غيره . قوله (التبرج) أن تخرج زينتها) هو قول أبي عبيدة واسمه معمر بن المثنى ، ولفظه في كتاب المجاز : في قوله تعالى (ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى) هو من التبرج ، وهو أن يبرزن محاسنهن . وتومر مغلطى ومن قلده أن مراد البخاري معمر بن راشد فذهب هذا إلى تخرج عبد الرزاق في تفسيره عن معمر ، ولا وجود لذلك في تفسير

عبد الرزاق ، وأما أخرجه عن معمر عن ابن أبي نجيح عن جماعة في هذه الآية قال : كانت المرأة تخرج تنشى بين الرجال فذلك تبرج الجاهلية ، وعند ابن أبي حاتم من طريق شيان عن قتادة قال : كانت لمن منية وتكره وتنفج إذا خرجن من البيوت فتهين عن ذلك . ومن طريق عكرمة عن ابن عباس قال قال عمر : ما كانت الا جاهلية واحدة . فقال له ابن عباس هل سمعت بأولى إلا ولها آخرة ؟ ومن وجه آخر عن ابن عباس قال : تكون جلدية أخرى . ومن وجه آخر عنه قال : كانت الجاهلية الأولى ألف سنة فيما بين نوح وإدريس ، وإسناده قوى . ومن حديث عائشة قالت : الجاهلية الأولى بين نوح وإبراهيم ، وإسناده ضعيف . ومن طريق عامر - وهو الشعبي - قال : هي ما بين عيسى ومحمد . وعن مقاتل بن حيان قال : الأولى زمان إبراهيم ، والأخرى زمان محمد قبل أن يبعث . قلت : ولعله أراد الجمع بين ما نقل عن عائشة وعن الشعبي والله اعلم . **قوله** (سنة الله استنها جعلها) هو قول أبي حنيفة أيضا وزاد : جعلها سنة . ونسبه مغلطاي ومن تبعه أيضا إلى تخرج عبد الرزاق عن معمر ، وليس ذلك فيه . **قوله** (ان رسول الله ﷺ جاءها حين أسرا الله أن يخير أزواجه) سيأتي الكلام عليه في الباب الذي بعده

٥ - **باب** (وإن كنتم تردن الله ورسوله والدار الآخرة فإن الله أعد للمحسنات منكم أجرا عظيما)

وقال قتادة (واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة) : القرآن والسنة

٤٧٨٦ - وقال الأئمة حديثي يونس عن ابن شهاب قال أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن عائشة زوج النبي ﷺ قالت : لما أمر رسول الله ﷺ بتخير أزواجه بدأ بي فقال : إني ذاكر لك أمرا فلا عليك أن لا تعجلي حتى تستأمرى أبويك . قالت : وقد علم أن أبوي لم يكونا بأمراني بغيره . قالت : ثم قال إن الله جل ثناؤه قال (يا أيها النبي قل لأزواجك كن كن تردن الحياة الدنيا وزينتها - إلى - أجرا عظيما) . قالت فقلت : فني أي هذا أيتأمر أبوي ؟ فاني أريد الله ورسوله والدار الآخرة . قالت : ثم فصل أزواج رسول الله ﷺ مثل ما فعلت . فأتته موسى بن أمية عن معمر عن الزهري قال أخبرني أبو سلمة . وقال عبد الرزاق وأبو سفيان اللعمرى عن معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة

قوله (باب قوله وإن كنتم تردن الله ورسوله) ساقوا لهم الآية إلى (عظيما) . **قوله** (وقال قتادة واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة ، القرآن والسنة) وصله ابن أبي حاتم من طريق معمر عن قتادة بلفظ : من آيات الله والحكمة ، القرآن والسنة ، أورده بصيغة الف والنسب المرتب ، وكذا هو في تفسير عبد الرزاق . **قوله** (وقال الأئمة حديثي يونس) وصله الذهبي عن أبي صالح عنه ، وأخرجه ابن جرير والنسائي والإسماعيلي من رواية ابن وهب عن يونس كذلك . **قوله** (لما أمر رسول الله ﷺ بتخير أزواجه) ورد في سبب هذا التخيير ما أخرجه مسلم من حديث جابر قال : دخل أبو بكر يستأذن على رسول الله ﷺ ، الحديث في قوله ﷺ : من حولي كما ترى بسألتني النفقة ، يعني نسائه . وفيه أنه اعترضن شهرا ثم نزلت عليه هذه الآية (يا أيها النبي قل لأزواجك كن كن تردن الحياة الدنيا وزينتها) قال فبدأ بعائشة فذكر نحو حديث الباب ، وقد تقدم في المطام من طريق حنبل

ويأتى في النسكاح أيضا من طريق شبيب كلاهما عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن أبي ثور عن ابن عباس عن عمر في قصة المراتين تظاهرتا بطوله وفي آخره ، حين أفضته حفصة إلى عائشة ، وكان قد قال ما أنا بداخل عليهن شهرا من شدة موجدته عليهن حتى عاتبه الله ، فلما مضت تسع وعشرون دخل على عائشة فبدأ بها ، فقالت له : إنك أقسمت أن لا تدخل عليتنا شهرا ، وقد أصبحنا لتسع وعشرين ليلة أعدنا عددا . فقال النبي ﷺ : الشهر تسع وعشرون . وكان ذلك الشهر تسعا وعشرين . قالت عائشة ، فأنزلت آية التخيير ، فبدأ أبو أول امرأة فقال : إني ذاكر لك أمرا ، فلا عليك أن لا تعجل ، الحديث . وهذا السياق ظاهره أن الحديث كله من رواية ابن عباس عن عمر ، وأما الروى عن عائشة فن رواية ابن عباس عنها ، وقد وقع التصريح بذلك فيما أخرجه ابن أبي حاتم وابن مردويه من طريق أبي صالح عن الثبتي بهذا الإسناد إلى ابن عباس قال ، قالت عائشة : أنزلت آية التخيير ، فبدأ بي ، الحديث . لكن أخرج مسلم الحديث من رواية معمر عن الزهري ففصله تفصيلا حسنا ، وذلك أنه أخرجه بطوله إلى آخره ، عمر في المظاهرين إلى قوله ، حتى عاتبه ، ثم عقبه بقوله ، قال الزهري فأخبرني عروة عن عائشة قالت : لما مضى تسع وعشرون ، فذكر مراجعتها في ذلك ثم عقبه بقوله ، قال : يا عائشة إني ذاكر لك أمرا فلا عليك أن لا تعجل حتى تستأمرى أبوك ، الحديث . فصرف من هذا أن قوله ، فلما مضت تسع وعشرون الخ ، في رواية عقيل هو من رواية الزهري عن عائشة بمحذف الواسطة ، ولعل ذلك وقع عن عمد من أجل الاختلاف على الزهري في الواسطة بينه وبين عائشة في هذه القصة بعينها كما بينه المصنف هنا ، وكان من أدركه في رواية ابن عباس مثنى على ظاهر السياق ولم يفتن للفصيل الذي وقع في رواية معمر ، وقد أخرج مسلم أيضا من طريق سماك بن الوليد عن ابن عباس ، حدثني عمر بن الخطاب قال : لما أنزل النبي ﷺ نساءه دخلت المسجد ، الحديث بطوله وفي آخره ، قال ، وأنزل الله آية التخيير ، فاتفق الحديثان على أن آية التخيير نزلت عقب فراغ الشهر الذي اعتزلن فيه ، ووقع ذلك صريحا في رواية عروة عن عائشة قالت ، لما نزل النبي ﷺ إلى نساءه أمر أن يخبرهن ، الحديث أخرجه الطبري والطحاوي ، واختلم الحديثان في سبب الاعتزال ، ويمكن الجمع بأن يكون القضيستان جميعا سبب الاعتزال فإن قصة المظاهرين خاصة بهما ، وقصة سؤال النفقة عامة في جميع النسوة ، ومناسبة آية التخيير بقصة سؤال النفقة أليق منها بقصة المظاهرين ، وسيأتي في باب من خير نساءه ، من كتاب الطلاق بيان الحكم فيمن خيرها زوجها إن شاء الله تعالى . وقال الماوردي : اختلف هل كان التخيير بين الدنيا والآخرة أو بين الطلاق والإقامة عنده ؟ على قولين للعلماء أشبههما بقول الشافعي الثاني ، ثم قال : إنه الصحيح . وكذا قال القرطبي : اختلف في التخيير هل كان في البقاء والطلاق أو كان بين الدنيا والآخرة انتهى . والذي يظهر الجمع بين القولين ، لأن أحد الأمرين ملزوم للآخر ، وكأنهن غيرن بين الدنيا فيطلقن وبين الآخرة فيمسكن ، وهو مقتضى سياق الآية . ثم ظهر لي أن عمل القولين هل فرض البين الطلاق أم لا ؟ ولهذا أخرج أحمد عن علي قال ، لم يخبر رسول الله ﷺ نساءه إلا بين الدنيا والآخرة . . قوله (فلا عليك أن لا تعجل) أي فلا بأس عليك في الثاني وعدم العجلة حتى تستأمرى أبوك . قوله (حتى تستأمرى أبوك) أي تطلبين منهما أن يبين لك رأيهما في ذلك . ووقع في حديث جابر ، حتى تستأمرى أبوك ، زاد محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن عائشة ، إني عارضت عليك أمرا فلا تفتاني فيه بشئ حتى تعرضني على أبوك أبي بكر وأم رومان ، أخرجه أحمد والطحاوي ، ويستفاد منه أن أم رومان كانت يؤمئذ موجودة ، فيرد به

على من زعم أنها ماتت سنة ست من الهجرة ، فإن التخيير كان في سنة تسع . قوله (قالت فقلت : ففي أي هذا استأمر أبوي) ؟ في رواية محمد بن عمرو ، فقلت فاني أريد الله ورسوله والدار الآخرة ، ولا أوامر أبوي أباً بكر وأم رومان ، فضحك ، وفي رواية حرب بن أبي سلة عن أبيه عند الطبري ، د فصرح . قوله (ثم فعل أزواج النبي ﷺ مثل ما فعلت) في رواية عتبيل ، ثم خبر نساء ، فقلن مثل ما قالت عائشة ، زاد ابن وهب عن بونس في روايته ، فلم يكن ذلك طلاقاً حين قاله لمن فآخترته ، أخرجه الطبري . وفي رواية محمد بن عمرو المذكورة ، ثم استغرى الحجر - يعني حجر أزواجه - فقال : إن عائشة قالت كذا ، فقلن : ونحن نقول مثل ما قالت . وقوله ، استغرى الحجر ، أي تتبع ، والحجر - بضم الميملة وفتح الجيم - جمع حجرة بضم ثم سكون ، والمراد مساكن أزواجه ﷺ ، وفي حديث جابر المذكور أن عائشة لما قالت ، بل اختار الله ورسوله والدار الآخرة ، قالت ، د يارسول الله وأسألك أن لا تخبر امرأة من نسائك بالذي قلت ، فقال لائسأني امرأة منهن إلا أخبرتها ، إن الله لم يعثني متعتاً وإنما يعثني معداً ميسراً . وفي رواية معمر عند مسلم ، قال معمر فأخبرني أيوب أن عائشة قالت : لا تخبر نساءك أني اخترتك ، فقال : إن الله أرسلني مبلغاً ولم يرسلني متعتاً ، وهذا منقطع بين أيوب وعائشة ، ويشهد لصحة حديث جابر والله أعلم . وفي الحديث ملاطفة النبي ﷺ لأزواجه وحله عنهن وصبره على ما كان يصدر منهن من إدلال وغيره مما يبعثه عليهن الفيرة . وفيه فضل عائشة إبداءه بها ، كذا قرره النووي ، لكن روى ابن مردويه من طريق الحسن عن عائشة أنها طلبت من رسول الله ﷺ ثوباً ، فأمر الله نبيه أن يغير نساءه : أما عند الله تردن أم الدنيا ؟ فإن ثبت هذا وكانت هي السبب في التخيير فلعل البداء بها لذلك ، لكن الحسن لم يسمع من عائشة فهو ضعيف ، وحديث جابر في أن النسوة كن يسأله النفقة أصح طريقاً منه ، وإذا قرر أن السبب لم يتحد فيها وقدمت في التخيير دل على المراد ، لاسيما مع تقديمها لها أيضاً في البداء بها في الدخول عليها . وفيه أن صغر السن مظنة لنقص الرأي ، قال العلماء : إنما أمر النبي ﷺ عائشة أن تستأمر أبويها خشية أن يحملها صغر السن على اختيار الشر الآخراً لاحتمال أن لا يكون عندها من الملوك ما يدفع ذلك العارض ، فإذا استشارت أبويها أو غيرها لما في ذلك من المفسدة وما في مقابلة من المصلحة ، ولهذا لما فطنت عائشة لذلك قالت قد علم أن أبوي لم يكونا يأمراني بفراقه ، ووقع في رواية عمرة عن عائشة في هذه القصة ، د وخشى رسول الله ﷺ حدائني ، وهذا شاهد للتأويل المذكور ، وفيه منقبة عظيمة لعائشة وبیان كمال عقلها ورحمة رأيها مع صغر سنها ، وإن الفيرة تحمل المرأة الكاملة الرأي والعقل على ارتكاب ما لا يليق بها لها لسؤالها النبي ﷺ أن لا يخبر أحداً من أزواجه بفعلها ، ولكنه ﷺ لما علم أن الحامل لها على ذلك ما يطبع عليه النساء من الفيرة وعمة الاستبداد دون ضرائرها لم يسعها بما طلبت من ذلك . (تنبيه) : وقع في النهاية والوسيط التصريح بأن عائشة أرادت أن يختار نساءه الفراق ، فإن كانا ذكراً فيما فهماء من السياق فذلك وإلا فلم أر في شيء من طرق الحديث التصريح بذلك ، وذكر بعض العلماء أن من خصائصه ﷺ تخيير أزواجه واستند إلى هذه الفصة ، ولا دلالة فيها على الاختصاص . نعم ادعى بعض من قال إن التخيير طلاق أنه في حق الأمة ، واخص هو ﷺ بأن ذلك في حقه ليس بطلاق ، وسيأتي مزيد بيان لذلك في كتاب الطلاق إن شاء تعالى . واستدل به بعضهم على ضعف ما جاء أن من الأزواج حينئذ من اختارت الدنيا فزوجها وهي قاطعة بنت الضحك لعموم قوله ثم فعل الخ . قوله (تابعه موسى بن أعين عن معمر عن الزهري أخبرني أبو سلمة) يعني عن عائشة ،

وصله الناس من طريق محمد بن موسى بن أعين حدثنا أبي فذكره . **قوله** (وقال عبد الرزاق وأبو سفيان العمري عن معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة) أما رواية عبد الرزاق فوصلها مسلم وابن ماجه من طريقه ، وأخرجها أحمد وإسحق في مسنديهما عنه ، وقصر من قصر تخريجها على ابن ماجه . وأما رواية أبي سفيان العمري فأخرجها الذهلي في الزهريات ونابغ معمر أهل عروة جعفر بن برقان ، ولعل الحديث كان عند الزهري عنها لحديث به تارة عن هذا وتارة عن هذا ، وإلى هذا مال الترمذي . وقد رواه حذيل وشبيب عن الزهري عن عائشة بغير واسطة كما قدمت ، والله أعلم

٦ - باب (ونحني في نفسك ما الله مبديه ، ونحني الناس والله أحق أن نخشاه)

٤٧٨٧ - **عز** محمد بن عبد الرحيم حدثنا علي بن منصور عن حماد بن زيد حدثنا ثابت عن أنس بن مالك رضي الله عنه « أن هذه الآية (ونحني في نفسك ما الله مبديه) نزلت في شأن زينب بنت جحش وزيد بن حارثة ،

[الحديث ٤٧٨٧ - طريقه في : ٧٤٢٠]

قوله (ونحني في نفسك ما الله مبديه ونحني الناس والله أحق أن نخشاه) لم تختلف الروايات أنها نزلت في قصة زيد بن حارثة وزينب بنت جحش . **قوله** (حدثنا علي بن منصور) هو الزاذلي ، وليس له عند البخاري سوى هذا الحديث وآخر في البيوع ، وقد قال في « التاريخ الصغير » : دخلنا عليه سنة عشر ، فكانه لم يكثر عنه ولهذا حدث عنه في هذين الموضوعين بواسطة . **قوله** (حدثنا ثابت) كذا قال علي بن منصور عن حماد ، وتابعه محمد بن أبي بكر المقدي وعارم وغيرهما ، وقال الصلت بن مسعود وروح بن عبد المزمع وغيرهما وعن حماد بن زيد عن أيوب عن أبي قلابة عن أنس فأمل لحاد فيه إسنادين . وقد أخرجه الإسماعيل من طريق سليمان بن أيوب صاحب البصري عن حماد بن زيد بالإسنادين مما . **قوله** (أن هذه الآية (ونحني في نفسك ما الله مبديه) نزلت في شأن زينب بنت جحش وزيد بن حارثة) هكذا اقتصر على هذا القدر من هذه القصة ، وقد أخرجه في التوحيد من وجه آخر عن حماد بن زيد عن ثابت عن أنس قال « جاء زيد بن حارثة يشكو ، لجلل النبي ﷺ يقول : اتق الله وأمسك عليك زوجك ، قال أنس : لو كان رسول الله ﷺ كأنما شئت لكتن هذه الآية ، قال « وكانت تفتخر على أزواج النبي ﷺ » الحديث . وأخرجه أحد عن مؤمل بن إسماعيل عن حماد بن زيد بهذا الإسناد بلفظه « أتى رسول الله ﷺ منزل زيد ابن حارثة لجاه زيد يشكو ما إليه ، فقال له : أمسك عليك زوجك واتق الله ، فنزلت إلى قوله (زوجناكم) قال : يعني زينب بنت جحش . وقد أخرج ابن أبي حاتم هذه القصة من طريق السدي فساها ساقا وأضا حدا ولطفه « بلغنا أن هذه الآية نزلت في زينب بنت جحش ، وكانت أمها أمة بنت عبد المطلب حمة رسول الله ﷺ ، وكان رسول الله ﷺ أراد أن يزوجها زيد بن حارثة مولاه فكره ذلك ، ثم أنها رضيت بما صنع رسول الله ﷺ فزوجها إياه ، ثم أعلم الله عز وجل نبيه ﷺ بعد أنها من أزواجه فكان يستحي أن يأمر بطلاقها ، وكان لا يزال يكون بين زيد وزينب ما يكون من الناس ، فأمره رسول الله ﷺ أن يمسك عليه زوجة وأن يتق الله ، وكان يحني الناس أن يعيوا عليه ويقولوا تزوج امرأة ابنه ، وكان قد تبنى زيدا . » وهناك من طريق علي بن زيد عن علي بن الحسين

ابن علي قال : أعلم الله نبيه ﷺ أن زينب ستكون من أزواجه قبل أن يزوجه ، فلما أتاه زيد يشكوها إليه وقال له انتق الله وأمسك عليك زوجك قال الله : قد أخبرتك أني مزوجكها ، وتحبني في نفسك ما افقه مبدية . وقد أطلب الترمذي الحكمي في تحسين هذه الرواية وقال : لأنها من جواهر العلم المكنون . وكذا أنه لم يقف على تفسير السدي الذي أوردته ، وهو أوضح سياقا وأصح إسنادا إليه أضف على بن زيد بن جعدان . وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال : جاء زيد بن حارثة فقال يارسول الله إن زينب اشتد علي لسانها ، وأنا أريد أن أطلقها ، فقال له : انتق الله وأمسك عليك زوجك ، قال : والذي ﷺ يحب أن يطلقها ويعني قالة الناس . ووردت آثار أخرى أخرجه ابن أبي حاتم والطبري ونظام كثير من المفسرين لا ينبغي التنازل بها ، والذي أوردته منها هو المعتقد . والحاصل أن الذي كان يخفيه النبي ﷺ هو إخبار الله إياه أنها ستصير زوجته ، والذي كان يحمله على إخفاء ذلك خشية قول الناس تزوج امرأة ابنه ، وأراد الله إبطال ما كان أهل الجاهلية عليه من أحكام التتني بأمر لا يبلغ في الإبطال منه وهو تزوج امرأة الذي يدعى ابنا . ووقع ذلك من إمام المسلمين ليكون أدعي لقبولهم . وإنما وقع الخط في تأويل متعلق الحنفية والله اعلم . وقد أخرج الترمذي من طريق داود بن أبي هند عن الشعبي عن عائشة قالت : لو كان رسول الله ﷺ كتما شيئا من الوحي لكتم هذه الآية (واذا تقول الذي أنتم الله عليه - يعني بالاسلام - وأنعمت عليه - بالعتق - أمسك عليك زوجك) إلى قوله (قدرا مقدورا) وإن رسول الله ﷺ لما تزوجها قالوا تزوج حليلة ابنه ، فأزل الله تعالى (ما كان محمد أبا أحد من رجالكم) الآية ، وكان نبأه وهو صغير . قلت : حتى صار رجلا يقال له زيد بن محمد ، فأزل الله تعالى (ادعوهم لأبائهم - إلى قوله - ومواليكم) . قال الترمذي : روى عن داود عن الشعبي عن مسروق عن عائشة إلى قوله (لكتم هذه الآية ، ولم يذكر ما بعده . قلت : وهذا القدر أخرجه مسلم كما قال الترمذي ، وأظن الزائد بعده مدرجا في الخبر ، فإن الراوي له عن داود لم يكن بالحافظ . وقال ابن العربي : إنما قال عليه الصلاة والسلام لزيد (أمسك عليك زوجك) اختبارا لما عنده من الرغبة فيها أو عنها ، فلما أطلعته زيد على ما عنده منها من النقرة التي نشأت من تعاطفها عليه وبذاة لسانها أذن له في طلاقها ، وليس في مخالفة الأمر لمخالق العلم ما يمنع من الأمر به والله اعلم . وروى أحمد ومسلم والنسائي من طريق سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس قال : لما انقضت عدة زينب قال رسول الله ﷺ لزيد أذكرها علي ، قال فانطلقت فقلت : يا زينب ، أبشري ، أرسل رسول الله ﷺ يذكرك . فقالت : ما أنا بصانعة شيئا حتى أوامر ربى ، فقامت إلى مسجدنا ، ونزل القرآن ، وجاء رسول الله ﷺ حتى دخل عليها بنهر إذن ، وهذا أيضا من أبلغ ما وقع في ذلك ، وهو أن يكون الذي كان زوجها هو الخاطب . لثلا يظن أحد أن ذلك وقع قرأ بغير رضا . وفيه أيضا اختيار ما نحن عنده منها هل بق منه شيء أم لا ؟ وفيه استحباب فعل المرأة الاستخارة ودعائها عند الخطبة قبل الإجابة ، وأن من وكل أمره إلى الله عز وجل يسر الله له ما هو الأحسن له والأفصح دنيا وأخرى

٧ - باب (رجب) من نشأ منه " وتؤري إليك من نشأ ،

ومن ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك) قال ابن عباس : رجب مؤخر . أرجئه أخره

٧٨٨ - حدثنا زكريا بن يحيى حدثنا أبو أسامة قال هشام حدثنا عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها

قالت : كنت أغاؤى على اللاتي وعن أنفسهن رسول الله ﷺ وأقول : أنهب المرأة نفسها ؟ فلما أنزل الله تعالى ﴿ تَرْجِيءُ مَنْ نِشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْوِي إِلَيْكَ مَنْ نِشَاءُ ، وَمَنْ ابْتِغَيْتَ مِنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ﴾ قلت : ما أرى ربك إلا يسارع في هلاكه

[الحديث ٤٧٨٨ - طرقة في : ١١١٣]

٤٧٨٩ - **عز** جبان بن موسى أخبرنا عبد الله أخبرنا عاصم الأحول عن مُعَاذَةَ بن عائشة رضى الله عنها : أن رسول الله ﷺ كان يستأذن في يوم المرأة منا بعد أن أنزلت هذه الآية ﴿ تَرْجِيءُ مَنْ نِشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْوِي إِلَيْكَ مَنْ نِشَاءُ ، وَمَنْ ابْتِغَيْتَ مِنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ﴾ قلت لها : ما كنتِ قولين ؟ قالت كنت أقول له : إن كان ذلك إلى قاتل لا أريدُ بارسول الله أن أوزرَ عليك أحداً ،
ثابته مهذب بن عباد سمع عاصماً

قوله (باب قوله ترجي من نشاء منهن وتؤوي إليك من نشاء ، ومن ابتغيت من عزلت فلا جناح عليك) كذا جميع ، وسقط لفظ د باب ، لغير أبي ذر ، وحكى الواحدى عن المفسرين أن هذه الآية نزلت عقب نزول آية التنصير ، وذلك أن التنصير لما وقع أشفق بعض كزواج أن يطلقن نفوسن أسر القم إليه ، فأوتلت ﴿ ترجي من نشاء ﴾ الآية . قوله (قال ابن عباس : توبى تؤخر) وصله ابن أبي حاتم من طريق حل بن أبي طلحة عن ابن عباس به . قوله (أرجه ، أخره) هذا من تفسير الأعراف والشعراء ، ذكره هنا استرادا . وقد وصله ابن أبي حاتم أيضا من طريق عطاء عن ابن عباس قال في قوله ﴿ أرجه وأخاه ﴾ قال : أخره وأخاه . قوله (حدثنا زكريا بن يحيى) هو الطائى وقيل البلخى ، وقد تقدم بيان ذلك في المبدئين . قوله (حدثنا أبو أسامة قال هشام حدثنا) هو من تقديم الخبر على الصيغة وهو جائز . قوله (كنت أغار) كذا وقع بالعين المجمة من الغيرة ووقع هند الاسماعيل من طريق محمد بن بشر عن هشام بن عروة بلفظ : كانت تمير اللاتي وهن أنفسهن ، بعين مهمة وتشديد . قوله (وهن أنفسهن) هذا ظاهر في أن الواهية أكثر من واحدة ، ويأتى في النكاح حديث سهل بن سعد أن امرأة قالت : يا رسول الله ، إنى وهبت نفسى لك ، الحديث ، وفيه قصة الرجل الذى طلبها قال : اتمس ولو عاتما من حديد ، ومن حديث أنس : أن امرأة أتت النبي ﷺ فقالت له : إن لى ابنة - فذكرت من جمالها - فأثرتك بها . فقال : قد قبلتها . فلم تزل تذكر حتى قالت : لم تصدق قط . فقال : لا حاجة لى فى ابتلاك ، وأخرجه أحمد أيضا ، وهذه امرأة أخرى بلا شك . وعند ابن أبي حاتم من حديث عائشة : التى وهبت نفسها للنبي ﷺ مى خوة بنت حكيم ، وسبب الكلام عليه فى كتاب النكاح ، فإن البخارى أشار إليه معلقا . ومن طريق الشعبي قال : هن الواهيات أم شريك . وأخرجه النسائى من طريق عروة . وعند أبي عبيدة معمر بن المثنى أن هن الواهيات قاطمة بنت شريح . وقيل إن لبل بنت الحطيم من وهبت نفسها له . وهن زينب بنت خزيمة . جاء عن الشعبي وليس بثابت . وخوة بنت حكيم وهو فى هذا الصحيح . ومن طريق قتادة عن ابن عباس قال : التى وهبت نفسها لى هى ميمونة بنت الحارث ، وهذا منقطع . وأورد من وجه آخر مرسل وإسناده ضعيف ، ويبارضه حديث

سماك عن عكرمة عن ابن عباس : لم يكن عند رسول الله ﷺ امرأة وهبت نفسها له ، أخرجه الطبري وإسناده حسن ، والمراد أنه لم يدخل بواحدة من وهبت نفسها له وإن كان مباحا له لأنه راجع إلى إرادته لقوله تعالى (إن أراد النبی أن يستنکحها) ، وقد بينت عائشة في هذا الحديث سبب نزول قوله تعالى (ترجی من تشاء منهن) وأشارت إلى قوله تعالى (وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي) وقوله تعالى (قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم) وروى ابن مردويه عن حديث ابن عمر ومن حديث ابن عباس أيضا قال فرض عليهم أن لا تنكح إلا بولي وشاهدين . قوله (ما أرى بك إلا يسارع في هواك) أي ما أرى الله إلا موجدا لما تريد بلا تأخير ، منزلا لما تحب وتختار . وقوله (ترجی من تشاء منهن) أي تؤخرهن بغير قسم ، وهذا قول الجمهور ، وأخرجه الطبري عن ابن عباس وبجاهد والحسن وقتادة وأبي رزین وغيرهم ، وأخرج الطبري أيضا عن الشعبي في قوله (ترجی من تشاء منهن) قال : كن نساء وهبن أنفسهن للنبي ﷺ ، فدخل ببعضهن وأرجأ ببعضهن لم ينكحهن ، وهذا شاذ ، والمخفوظ أنه لم يدخل بأحد من الواهبات كما تقدم وقبل المراد بقوله (ترجی من تشاء منهن) وقوله (قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم) أنه كان لم يطلق بعضهم ، فقلن له لا نطلقنا وأقسم لنا ما شئت ، فكان يقسم لبعضهن قسما مستويا ، وهن الثلاث آراهن ، ويقسم لباقي ما شاء وهن الثلاث أرجأهن . لحاصل ما نقل في تأويل (ترجی) أقوال : أحدها نطلق ونمسك ، ثانيها نمتزل من شئت منهن بغير طلاق ونقسم لغيرها ، ثالثها تقبل من شئت من الواهبات وترد من شئت . وحديث الباب يؤيد هذا والذي قبله ، واللفظ يحتمل للأقوال الثلاثة . وظاهر ما حكته عائشة من استئذانه أنه لم يبرج أحدا منهن ، بمعنى أنه لم يمتزل ، وهو قول الزهري ، وما أعلم أنه أرجأ أحدا من نساءه ، أخرجه ابن أبي حاتم ، وهن قتادة أطلق له أن يقسم كيف شاء فلم يقسم إلا بالسوية . قوله (يستأذن المرأة في اليوم) أي الذي يكون فيه نوبتها إذا أراد أن يتوجه إلى الأخرى . قوله (تابعه عباد بن عباد سمع عاصما) وصله ابن مردويه في تفسيره من طريق يحيى بن معين عن عباد بن عباد ، وروياه في الجزء الثالث من حديث يحيى بن معين رواية أبي بكر المروزي عنه من طريق المصريين إلى المروزي . (تكميل) : اختلف في المنى في قوله تعالى في الآية التي تلي هذه الآية وهي قوله (لا تقل لك النساء من بعد) هل المراد بعد الأوصاف المذكورة فكان يحمل له صنف دون صنف ؟ أو بعد النساء الموجودات عند التخيير ؟ على قولين ، وإلى الأول ذهب أبي بن كعب ومن وافقه أخرجه عبد الله بن أحمد في زيادات المسند ، وإلى الثاني ذهب ابن عباس ومن وافقه وأن ذلك وقع مجازاة لمن على اختيارهن إياه ، نعم الواقع أنه ﷺ لم يتجدد له زوج امرأة بعد الفسوة المذكورة ، لكن ذلك لا يرفع الخلاف . وقد روى الترمذي والنسائي عن عائشة ، وما مات رسول الله ﷺ حتى أحل له النساء ، وأخرج ابن أبي ساهم عن أم سلمة رضى الله عنها مثله

٨ - باب (لا تدخلوا بيوت نبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إناه ، ولكن إذا دُعيتهم فادخلوا ، وإذا طمعتهم فانتشروا ، ولا مستأنسين لحديث ، إن ذلكم كان يؤذي النبي فيمتحنكم والله لا يستحي من الحق ، وإذا سألتهم من أمّاها فاسألوهن من وراء حجاب ، ذلكم أطهر لقلوبكم ولعقولهن ، وما كان لكم أن تفكحوا أزواجهن من بعده أبدا ، إن ذلكم كان عند الله عظيما) . يقال إناه : ادراكه . أنى يأتي أناة .

(لئلا تساعة تكون قريباً) اذا وصفت صفه المؤمن قلت : فريبة ، وإذا جعلته ظرفاً وبدلاً ولم ترد الصفه زعمت الماء من المؤمن ، وكذلك لفظها في الواحد والاثنين والجمع لذكر والأنثى

٤٧٩٠ - **حديث** مسدد عن يحيى عن محمد بن أنس قال « قال عمر رضي الله عنه : قلت يا رسول الله يدخل عليك قبره والقاهر ، فلو أسرت أمهات المؤمنين بالحجاب . فأنزل الله آية الحجاب »

٤٧٩١ - **حديث** محمد بن عبد الله الرضا عن عائشة بنت أبي بكر عن سليمان بن سفيان قال سمعت أني يقول حدثنا أبو جابر عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال « لما نزل رسول الله ﷺ زينب ابنة جحش دعا القوم فطمعوا ، ثم جلسوا يتحدثون ، وإذا هو بتأهب لقيام ، فلم يقوموا . فلما رأى ذلك قام ، فقام قام من قام وقعد ثلاثة نفر ، فجاء النبي ﷺ ليدخل فاذا القوم جلوس ، ثم إنهم قاموا ، فانطلقت فخرجت فاجبرت النبي ﷺ أنهم قد انطلقوا فجاء حتى دخل ، فذهبت أدخل فأنى الحجاب بيني وبينه ، فأنزل الله (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت نبي حتى يخطب) فأنزل الله (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت نبي حتى يخطب) الآية »

[الحديث ٤٧٩١ - أخرجه في : ٤٧٩٢ ، ٤٧٩٣ ، ٤٧٩٤ ، ٥١٥٤ ، ٥١٦٣ ، ٥١٦٦ ، ٥١٦٨ ، ٥١٧٠ ، ٥١٧١ ، ٥١٦٦ ، ٦٧٣٨ ، ٦٧٣٩ ، ٦٧٧١ ، ٧٤٦١]

٤٧٩٢ - **حديث** سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن أبي قلابة قال أنس بن مالك « أنا أعلم الناس بهذا الآية الحجاب : لما أهديت زينب إلى رسول الله ﷺ كانت معه في البيت ، صنع طعاماً ودعا القوم ، ففعلوا يتحدثون ، فجعل النبي ﷺ يخرج ثم يرجع ، وهم قعود يتحدثون ، فأنزل الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت نبي إلا أن يؤذن لکم إلى طعام غير ناظرين إناه) إلى قوله - من وراء حجاب) فضرِب الحجاب ، وقام القوم »

٤٧٩٣ - **حديث** أبو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا عبد العزيز بن صهيب عن أنس رضي الله عنه قال : بُني على النبي ﷺ زينب بنت جحش بجوز ولحم ، فأرسلت على الطعام داهياً ، فبقي قوم فإياكلون ويخرجون ثم يحيى قوم فإياكلون ويخرجون ، فذهبت حتى ما أجد أحداً أدمو ، فقلت : يا نبي الله ما أجد أحداً أدموه ، فقال : قارفوا طعامكم . وبقي ثلاثة رهط يتحدثون في البيت ، فخرج النبي ﷺ فانطلق إلى حجرة عائشة فقال : السلام عليكم أهل البيت ورحمة الله ، فقلت : وهليك السلام ورحمة الله ، كيف وجدت أهلك ، بارك الله لك . فقهرني حجر نسائه كلهن ، يقول لهن كما يقول لعائشة ، ويقولن له كما قالت عائشة . ثم رجع النبي ﷺ فاذا ثلاثة من رهط في البيت يتحدثون - وكان النبي ﷺ شديد الحياء - فخرج منطلقاً

فَوَحَّى حَبْرَةَ عَائِشَةَ ، فَمَا أَدْرَى أَخْبَرَتْهُ أَوْ أُخْبِرَ أَنَّ الْقَوْمَ خَرَجُوا ، فَرَجَعَ حَتَّى إِذَا وَضَعَ رِجْلَهُ فِي أَسْكَنَةِ الْحَبَابِ دَاخِلَةً وَأُخْرَى خَارِجَةً أَرْضَى الْقَسْرَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ ، وَأَنْزَلَتْ آيَةَ الْحَبَابِ »

٤٧٩٤ - **حَدَّثَنَا** إِسْمَاعِيلُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَكْرِ السَّهْمِيُّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « أَوَّلَ رَسُولٍ لَنَا ﷺ - حِينَ بَنَى بَنِي إِزْنَبَ بَنَتِ جَعَشَ - فَاشْتَبَعَ النَّاسُ خُبْرًا وَلِطَاءً ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَى حَبْرَةِ أُمِّمَاتِ الْوُثَيْنِ كَمَا كَانَ يَصْنَعُ صَبِيحَةَ يَنْتَهِي فَيُسَلِّمُ عَلَيْهِمْ وَيَدْعُو لَهُمْ ، وَيُسَلِّمُ عَلَيْهِمْ وَيَدْعُو لَهُمْ . فَلَمَّا رَجَعَ إِلَى بَيْتِهِ رَأَى رَجُلَيْنِ جَرَمِي بِهِمَا الْحَدِيثَ ، فَلَمَّا رَأَاهُمَا رَجَعَ عَنْ بَيْتِهِ ، فَلَمَّا رَأَى رَجُلَانِ نَهَى اللَّهُ ﷺ رَجَعَ عَنْ يَحْيَى وَتَبَا مُسْرِقِينَ ، فَمَا أَدْرَى أَنَا أَخْبَرْتُهُمْ بِمُزْجَعِهِمَا أَمْ أُخْبِرَ ، فَرَجَعَ حَتَّى دَخَلَ الْبَيْتَ ، وَأَرْضَى الْقَسْرَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ ، وَأَنْزَلَتْ آيَةَ الْحَبَابِ »

وَقَالَ ابْنُ أَبِي سَرْمٍ أَخْبَرَنَا يَحْيَى حَدَّثَنِي مُحَمَّدٌ سَمِعَ أَنَسًا مِنَ النَّبِيِّ ﷺ

٤٧٩٥ - **حَدَّثَنَا** زَكْرِيَّا بْنُ يَحْيَى ، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ « خَرَجْتُ سَوْدَةً - بَدَمًا مُصْرَبَ الْحَبَابِ - وَلَحَاقَتْهَا ، وَكَانَتْ إِسْرَافًا جَسِيَةً لَا تَخْفَى عَنْهَا مِنْ يَمِينِهَا ، فَرَأَاهَا عُرْبُ بْنُ الْخَطَّابِ قَالَ : يَا سَوْدَةُ ، أَمَا وَاللَّهِ مَا تَخْفَيْنَ عَلَيْنَا ، فَانْظُرِي كَيْفَ تَخْرُجِينَ . قَالَتْ : فَإِنْ كُنْتُ رَاجِعَةً ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي بَيْتِي ، وَإِنِّي لَيَتَقَشَّشُ فِي يَدِهِ قَرْقَ ، فَدَخَلْتُ فَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنِّي خَرَجْتُ لِبَعْضِ حَاجَتِي قَالَ لِي عُرْكُ كَذَا وَكَذَا ، قَالَتْ : دَاوَحِي اللَّهُ إِلَيْهِ ، ثُمَّ رُفِعَ عَنْهُ وَإِنَّ الْقَرْقَ فِي يَدِهِ مَا وَضَعَهُ فَقَالَ : لَهُ قَدْ أَذِنَ لَكِنْ أَنْ تَخْرُجِي لِحَاجَتِكِ »

قَوْلُهُ (بَابُ قَوْلِهِ لَا تَدْخُلُوا بَيْتِي إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ - إِلَى قَوْلِهِ - إِنْ ذَلِكَ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا) كَذَا لَا فِي ذَرِّهِ وَالنَّفْسِ ، وَسَائِرُ غَيْرِهَا الْآيَةُ كُلُّهَا . قَوْلُهُ (يُقَالُ أَنَا إِدْرَاكٌ ، أَنِي بَأْنِي أَنَا فَمَوْأَنٌ) أَنِي بَفَتْحِ الْأَلِفِ وَالنُّونِ مَقْصُورٌ ، وَيَأْنِي بِكَسْرِ النُّونِ ، وَأَنَا بَفَتْحِ الْهَمْزَةِ وَالنُّونِ نَحْوَ مَا بَعْدَهُ تَأْنِي بِغَيْرِ مَدٍّ مَصْدَرٌ ، قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ فِي قَوْلِهِ (إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ نَاطِرِينَ أَنَا) أَيُّ إِدْرَاكِهِ وَبَلُوغِهِ ، وَيُقَالُ أَنِي بَأْنِي أَنِي أَيُّ بَلُغٍ وَأَدْرَكَ ، قَالَ الشَّاعِرُ :

تَمَحَّضَتِ الْمُنُونُ لَهُ بَنُومٌ أَنِي ، وَلِكُلِّ حَامِلَةٍ تَمَامٌ

وقوله دَأْنِي ، بَفَتْحِ الْهَمْزَةِ وَسُكُونِ النُّونِ مَصْدَرٌ أَيْضًا ، وَقُرَأَ الْأَعْمَشُ وَحْدَهُ دَأْنًا ، بِدَوْنِ أَوَّلِهِ بِصِيغَةِ الْجَمْعِ مِثْلَ أَنَا الْبَيْلَ وَلَكِنْ بَغِيرِ هَمْزٍ فِي آخِرِهِ . قَوْلُهُ (لَمَلُ السَّاعَةِ تَكُونُ قَرِيبًا إِذَا وَصَفَتْ صِفَةَ الْمَوْتِ قُلْتُ قَرِيبَةً ، وَإِذَا جَعَلَتْهُ طَرَفًا وَبَدَلًا وَلَمْ تَرِدِ الصَّفَةَ نَهَضَتْ الْمَاءُ مِنَ الْمَوْتِ ، وَكَذَلِكَ لَمَطُهَا فِي الْوَاحِدِ وَالْآخِرِينَ وَالْجَمْعِ الْمَذْكُورِ وَالْآخِرُ) فَكَذَا وَقَعَ هَذَا الْكَلَامُ هُنَا لِأَنِّي ذَرِّهِ وَالنَّفْسِ ، وَسَقَطَ لَغِيرِهَا وَهُوَ أَوْجُهُ ، لِأَنَّهُ وَإِنْ أَتَتْهُ ذِكْرُهُ فِي هَذِهِ السُّورَةِ لَكِنْ لَيْسَ هَذَا مَحَلُّهُ ، وَقَدْ قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (وَمَا يَدْرِيكَ لَمَلُ السَّاعَةِ تَكُونُ قَرِيبًا) مَجَازُهُ

الظرف هنا ، ولو كان وصفا للساعة لكان قريبا ، وإذا كانت ظرفا كان لفظا في الواحد وفي الاثنين والجمع من الذكر والمؤنث واحد بغير ما ، وبغير جمع وبغير ثنية ، وجود غيره أن يكون المراد بالساعة اليوم فلذلك ذكره أو المراد شيئا قريبا أو زمانا قريبا أو التقدير قيام الساعة لحذف قيام ودروجه الساعة في تأنيث ، تكون ، ودروجه المضاف المحذوف في تذكير ، قريبا ، وقيل قريبا أكثر استعماله استعمال الظروف فهو ظرف في موضع الخبر . ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث : أحدها حديث أنس عن عمر قال : قلت يا رسول الله يدخل عليك البر والفاجر ، فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب ، فأنزل الله آية الحجاب ، وهو طرف من حديث أوله ، وافقت ربي في ثلاث ، وقد تقدم بتمامه في أوائل الصلاة وفي تفسير البقرة . ثانيا حديث أنس في قصة بناء النبي ﷺ زينب بنت جحش ونزول آية الحجاب ، أورده من أربعة طرق عن أنس بعضها أمم من بعض ، وقوله : لما أهديت ، أي لما زينبتها بالمشطة وزفت إلى النبي ﷺ ، وزعم الصنف أن الصواب : هديت ، بغير ألف ، لكن توارد النسخ على إبانها يرد عليه ، ولا مانع من استعمال المحدث في هذا استهارة . قوله (لما تزوج النبي ﷺ زينب بنت جحش دعا القوم فطمعوا) في رواية الزهري عن أنس كما سيأتي في الاستئذان قال : أنا أعلم الناس ببيان الحجاب وكان في مبتدئ رسول الله ﷺ زينب بنت جحش ، أصبح جاء عروسا فدعا القوم ، وفي رواية أبي قلابة عن أنس قال : أنا أعلم الناس بهذه الآية الحجاب . لما أهديت زينب بنت جحش إلى النبي ﷺ صنع طعاما ، وفي رواية عبد العزيز بن صهيب عن أنس أنه كان الداعي إلى الطعام قال : فيجيء قوم فيأكلون ويخرجون ، ثم يجيء قوم فيأكلون ويخرجون ، قال فدعوت حتى ما أجد أحدا ، وفي رواية حميد : فاشبع المسلمين خبزا ولحما ، ووقع في رواية الجعد بن عجلان عن أنس عند مسلم ، وعلقه البخاري قال : تزوج النبي ﷺ فدخل بأهله ، فصنعت له أم سلمة حسيا ، فنصبت به إلى النبي ﷺ فقال : ادع لي فلانا وفلانا ، وذبحت فدعوهن زحفا ثلاثا رجل ، فذكر الحديث في إشباعهم من ذلك ، وقد تقدمت الإشارة إليه في علامات النبوة ، ويجمع بينه وبين رواية حميد بأنه ﷺ أول عليه بالحم والخبز ، وأرسلت إليه أم سلمة الحريس . وفي رواية سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس : لقد رأيت رسول الله ﷺ أطعما عليها الخبز والحم حتى امتد النهار ، الحديث أخرجه مسلم . قوله (قلت يا رسول الله واقه ما أجد أحدا ، قال قارصوا طعامكم) زاد الاسماعيل من طريق جعفر بن مهران عن عبد الوارث فيه ، قال وزينب جالسة في جانب البيت ، قال وكانت امرأة قد أعطيت جمالا ، وبق في البيت ثلاثة ، . قوله (ثم جلسوا يتحدثون) في رواية أبي قلابة : فجعل يخرج ثم يرجع وهم قوم يتحدثون ، . قوله (وإذا هو كأنه يتبها للقيام فلم يقوموا ، فلما رأى ذلك قام ، فلما قام قام من قام وقد وثق ثلاثة نفر) في رواية عبد العزيز : وثق ثلاثة رهط ، وفي رواية حميد : فلما رجع إلى بيته رأى رجلين ، وواقه بيان بن عمرو عن أنس عند الترمذي ، وأصله عند المصنف أيضا ، ويجمع بين الروايتين بأنهم أول ما قام وخرج من البيت كانوا ثلاثة وفي آخر ما رجع توجه واحد منهم في أثناء ذلك فصاروا اثنين ، وهذا أولى من جزم ابن التين بأن إحدى الروايتين وهم ، وجوز الكرماني أن يكون التحديث وقع من اثنين منهم فقط والثالث كان ساكتا ، فن ذكر الثلاثة لحظ الأشخاص ومن ذكر الاثنين لحظ سبب العقود ، ولم أقف على تسمية أحد منهم . قوله (فانطلقت لحث فأخبرت النبي ﷺ أنهم انطلقوا) هكذا وقع الجزم في هذه الرواية بأنه الذي أخبر النبي ﷺ بخروجهم ، وكذا في رواية الجعد المذكورة ، وافقت رواية عبد العزيز وحميد على

أني أنسا كن يشك في ذلك ، ولفظ حميد ، فلا أدري أنا أخبرته بخبرهما أم أخبر ، وفي رواية عبد العزيز عن انس ، ما أدري أخبرته أم أخبر ، وهو مبنى للجهول أي أخبر بالوحى ، وهذا الفك قريب من شك انس في تسمية الرجل الذى سأل الدماء بالاستسقاء ، فان بعض أصحاب انس جزم عنه بأنه الرجل الأول وبعضهم ذكر أنه سأل عنه ذلك فقال لا أدري كما تقدم في مكانه ، وهو محمول على أنه كفى يذكره ثم مرض له الفك فكان يشك فيه ثم تذكر لجزم . قوله (فذهبت ادخل فألقى الحجاب بيني وبينه ، فأزله الله) يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي (الآية) زاد أبو قتادة في روايته (إلا أن يؤذن لكم) الى قوله - من وراء حجاب) فعُرب الحجاب . وفي رواية عبد العزيز ، حتى اذا وضع وجهه في أسكفة الباب داخلة والأخرى خارجة أرخى الستر بيني وبينه وأزالت آية الحجاب ، وعند الترمذى من رواية عمرو بن سعيد عن انس ، فلما أرخى الستر دوني ذكرت ذلك لاني طلبة فقال : ان كان كما تقول ليزلن فيه قرآن ، فزلت آية الحجاب ، . قوله في رواية عبد العزيز (خرج النبي ﷺ فانطلق الى حجرة عائشة فقال : السلام عليكم) في رواية حميد ، ثم خرج الى أمهات المؤمنين كما كان يصنع صبيحة بناءه فيسلم عليهن ويسلمن عليه ويدعو لهن ويدعون له) وفي رواية عبد العزيز أنهم قلن له : كيف وجدت أمك بارك الله لك ، . قوله (فتقرى) بفتح القاف وتشديد الراء بصيغة الفعل الماضى ، أى تدبج الحجرات واحدة واحدة ، يقال منه قرئت الارض إذا تدبجت أرضا بعد أرض وناسا بعد ناس . قوله (وكان النبي ﷺ شديد الحياء) خرج منطلقا نحو حجرة عائشة في رواية حميد ، رأى رجلين جرى هما الحديث فلما رأهما رجع عن بيته ، فلما رأى الرجلان نبي الله ﷺ رجع عن بيته وثبا مسرعين ، وحصل القصة أن الذين حضروا الوتية جلسوا يتحدثون ، واستحي النبي ﷺ أن بأسرهم بالخروج فتبأ لقيام ليعطونوا المراده فيقوموا بقيامه ، فلما ألهم الحديث عن ذلك هم وخرج فخرجوا بخبره ، إلا الثلاثة الذين لم يعطونوا ذلك لشدة شغل بالهم بما كانوا فيه من الحديث ، وفي غضون ذلك كان النبي ﷺ يريد أن يقوموا من غير مواجهتهم بالأسر بالخروج لشدة حياته فيطيل الغيبة عنهم بالادخال بالسلام على نسائه ، وهم في شغل بالهم ، وكان أحدهم في أثناء ذلك أفاق من غفلته فخرج وفي الانثان ، فلما طال ذلك ووصل النبي ﷺ الى منزله فرأهما فرجع فرأياهما رجعا ، فحينئذ فطنا فخرجا ، فدخل النبي ﷺ ، وأزالت الآية ، فأرخى الستر بينه وبين انس عادته أيضا ولم يكن له عهد بذلك . (تنبيه) ظاهر الرواية الثانية أن الآية نزل قبل قيام القوم . والاول وغيرهما أنها نزلت بعد ، فيجمع بان المراد أنها نزلت حال قيامهم أى أنزلها الله وقد قاموا . ووقع في رواية الجهم ، فرجع فدخل البيت وأرخى الستر وانى لى الحجرة وهو يقول : يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي - الى قوله - من الحق ، وفي الحديث من الفوائد مشروعية الحجاب لامهات المؤمنين ، قال عياض : فرض الحجاب بما اخصص به فهو فرض عليهن بلا خلاف في الوجه والكفين ، فلا يجوز لهن كشف ذلك في شهادة ولا غيرها ولا إظهار شعورهن وان كن مستترات إلا ما دعت اليه ضرورة من براز . ثم استدلت بما في الموطأ ، أن حفصة لما توفي عمر سترها النساء عن أن يرى شخصها ، وان زينب بنت جحش حبست لما اتت فوق نفسها ليستر شخصها ، انتهى . وليس فيها ذكره دليل على ما ادعاه من فرض ذلك عليهن ، وقد كن بعد النبي ﷺ يحجبن ويطنن ، ولكن العصابة ومن بعدهم يسمعون من الحديث ومن مستترات الأبدان لا الأشخاص ، وقد تقدم في الحج قول ابن جريج لعطاء . لما ذكر له طراوت عائشة : أقبل الحجاب أو بعده ؟ قال : قد أدركت ذلك بعد

الحجاب . وسيأتي في آخر الحديث الذي يليه مزيد بيان لذلك . **قوله** (وقال ابن أبي سريم أنبأنا يحيى حدثني حميد سمعت أنسا) مراده بذلك أن ضئفة حميد في هذا الحديث غير مؤثرة لأنه ورد عنه التصريح بالجمع لهذا الحديث منه ، ويحيى المذكور هو ابن أبوب الغافق المصري ، وابن أبي سريم من شيوخ البخاري واسمه سعيد بن الحكم ، ووقع في بعض النسخ من رواية أبي ذر ، وقال إبراهيم بن أبي سريم ، وهو تفسير فاحش ، وإنما هو سعيد . الحديث الثالث حديث عائشة ، وخرجت مرودة - أي بنت ذمعة أم المؤمنين - بعد ما ضرب الحجاب لحاجتها ، وقد تقدم في كتاب الطهارة من طريق هشام بن هروة عن أبيه ما يخالف ظاهره رواية الزهري هذه من هروة ، قال الكرماني : فإن قلت وقع هنا أنه كان بعد ما ضرب الحجاب ، وتقدم في الرضوخ أنه كان قبل الحجاب ، فالجواب : له وقع مرتين . قلت : بل المراد بالحجاب الأول غير الحجاب الثاني . والحاصل أن عمر رضي الله عنه وقع في قلبه نفرة من اطلاع الأجانب على الحرم النبوي ، حتى صرح بقوله له عليه الصلاة والسلام : احجب نفسك ، واركذ ذلك إلى أن نزلت آية الحجاب ، ثم قصد بعد ذلك أن لا يدين أشخاص أصلا ولو كن مستترات ، فبالغ في ذلك ، فنع منه ، وإذن لمن في الخروج لحاجتهن دفعا للشقة ورفعها للخرج . وقد اعترض بعض الشراح بأن إيراد الحديث المذكور في الباب ليس مطابقا ، بل إirاده في عدم الحجاب أولى . وأجيب بأنه أحال على أصل الحديث كعادته ، وكأنه أشار إلى أن الجمع بين الحديثين ممكن ، والله اعلم . وقد وقع في رواية مجاهد عن عائشة لزول آية الحجاب سبب آخر أخرجه النسائي بلفظ : كنت أكل مع النبي ﷺ - عينا في قعب ، فرعر فعداه فأكل ، فأصاب لإصبعه إصبعي فقال : حس - أو أوه - لو أطاع فيكن مارأيتكن حين . فنزل الحجاب ، ويمكن الجمع بأن ذلك وقع قبل قصة ربيب ، فلقربه منها أطلقت نزول الحجاب بهذا السبب ، ولا مانع من تعدد الأسباب . وقد أخرج ابن مردويه من حديث ابن عباس قال : دخل رجل على النبي ﷺ فأطال المجلس ، فخرج النبي ﷺ ثلاث مرات ليخرج فلم يفضل ، فدخل عمر فرأى الكراهية في وجهه فقال للرجل : لذلك أذيت النبي ﷺ ، فقال النبي ﷺ لقد قت ثلاثا لكي يتجنى فلم يفعل ، فقال له عمر : يا رسول الله لو اتخذت حجابا ، فإن نسائك لسن كسائر النساء ، وذلك أظهر لقولهم ، فنزلت آية الحجاب ،

٩ - **باب** . (إن يُبدوا شيئا أو يُخفوه فإن الله كان بكل شيء عليا . لا جناح عليهن في آبائهن ولا آبائهن ، ولا إخوانهن ، ولا أبناء إخوانهن ، ولا أبناء أخواتهن ، ولا نساتهن ، ولا ما ملكت أيمانهن . واثقين الله ، إن الله كان على كل شيء شهيدا)

٤٧٩٦ - **حديث** أبو اليان أخبرنا شعيب عن الزهري حدثنا عروة بن الزبير أن عائشة رضي الله عنها قالت : لما نزل على أفصح أخو أبي القعيس بعدما أنزل الحجاب ، قلت : لا آذن له حتى استأذن فيه النبي ﷺ ، فإن أخاه أبا القعيس ليس هو أرضعني ، ولكن أرضعني امرأة أبي القعيس . فدخل على النبي ﷺ فقلت له : يا رسول الله إن أفصح أخا أبي القعيس استأذن ، فأبيت أن آذن له حتى استأذنتك . فقال النبي ﷺ

﴿١٠﴾ وما مذك أن تأذنين؟ عثك. قلت: يا رسول الله إن الرجل ليس هو أرضى، ولكن أرضعتني امرأة أبي القيس، فقال: انذني له فانه عثك، تربت يمينك. قال مروة: فلذلك كانت عائشة تقول: حرّموا من الرضاة ما حرّمون من القنس»

قوله (باب قوله إن تبدوا شيئا أو تخفوه فإن الله كان - ال قوله - شيئا) كذا لا في ذر، وساق غيره الآيتين جميعاً ثم ذكر حديث عائشة في قصة أفلح أخى أبي القيس، وساق شرح الحديث مستوفى في الرضاة. ومطابقته للترجمة من قوله (لا جناح عليهن في آياتهن الخ) فإن ذلك من جملة الآيتين، وقوله في الحديث: انذني له فانه عثك، مع قوله في الحديث الآخر: الدم صنو الأب، وهذا يندفع اعتراض من زعم أنه ليس في الحديث مطابقة للترجمة أصلاً، وكان البخاري رمزاً بإيراد هذا الحديث إلى الرد على من كره للراءة أن تضع خمارها عند عها أو خالها، كما أخرجه الطبري من طريق داود بن أبي هند عن حكيمه والسبي أنه قبل لهما: لم يذكر العلم والخال في هذه الآية؟ فقالا: لأنهما بنتهما لابنائهما، وكروا لذلك أن تضع خمارها عند عها أو خالها. وحديث عائشة في قصة أفلح يرد عليهما. وهذا من دقائق ما في تراجم البخاري

١٠ - باب (إن الله وملائكته يصلون على النبي، يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسلياً)

قال أبو العالية: صلاة الله تبارك وتعالى عليه عند الملائكة، وصلاة الملائكة لله تعالى

قال ابن عباس: يصلون يبركون. كنفرينك: لتسلطتك

٤٧٩٧ - حدثني سعيد بن يحيى حدثنا أبي حدثنا أبو يوسف حدثنا أبو حنيفة عن ابن أبي ليلى عن كعب بن جبرة

رضي الله عنه «قيل يا رسول الله، أما السلام عليك فقد عرفناه، فكيف للصلاة عليك؟ قال: قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد، كما صليت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد. اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد، كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد»

٤٧٩٨ - حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا أبو حنيفة عن ابن الهادي عن عبد الله بن خطاب عن أبي

سعيد الخدرى قال «قلنا يا رسول الله هذا التسليم، فكيف نصل عليك؟ قال قولوا: اللهم صل على محمد وعلي وآل محمد، كما صليت على آل إبراهيم. وبارك على محمد وعلى آل محمد، كما باركت على آل إبراهيم» قال أبو صالح عن أبي حنيفة «على محمد وعلى آل محمد، كما باركت على آل إبراهيم». حدثنا إبراهيم بن حمزة حدثنا ابن أبي حازم والدارقطني عن يزيد وقال «كما صليت على إبراهيم، وبارك على محمد وآل محمد، كما باركت على إبراهيم وآل إبراهيم»

[الحديث ٤٧٩٨ - طوله في: ٦٣٥٨]

قوله (ياب قوله) ان الله ملائكته يصلون على النبي (الآية) كذا لابي ذر ، وساقها غيره الى (تسليما)
قوله (قال ابو العالية : صلاة الله تناؤه عليه عند الملائكة ، وصلاة الملائكة الدعاء) أخرجه ابن أبي حاتم . ومن
 طريق آدم بن أبي إياس : حدثنا أبو جعفر الرازي عن الربيع هو ابن انس هذا ، وزاد في آخره : له . . **قوله**
 (وقال ابن عباس : يصلون يركون) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (يصلون
 على النبي) قال : يركون على النبي ، أي يدعون له بالبركة ، فيوافق قول أبي العالية ، لكنه أخص منه . وقد سئل
 عن إضافة الصلاة الى الله دون السلام وأمر المؤمنين بها وبالسلام ، فقلت : يحتمل أن يكون السلام له معنيان التحية
 والالتقاء ، فأمر به المؤمنون لصحتهما منهم . وانه ملائكته لا يجوز منهم الالتقاء فلم يصف اليهم دفعا للإيهام .
 وألم عند الله . **قوله** (لنخربك : لنسلطك) كذا وقع هذا هنا ، ولا تعلق له بالآية وإن كان من جملة السورة ،
 فله من الناسخ ، وهو قول ابن عباس . وصله الطبري أيضا من طريق علي بن أبي طلحة عنه بلفظ : لنسلطك
 عليهم ، وقال أبو عبيدة مثله ، وكذا قال السدي . **قوله** (سعيد بن يحيى) هو الأموي **قوله** (قيل : يا رسول الله
 أما السلام عليك فقد عرفناه) في حديث أبي سعيد الذي بعد هذا قلنا يا رسول الله ، والمراد بالسلام ما عليهم إياه
 في الشهد من قولهم : السلام عليك أي النبي ورحمة الله وبركاته ، والسائل عن ذلك هو كعب بن عجرة نفسه ، أخرجه
 ابن مردويه من طريق الأجلح عن الحكم بن أبي ليلى عنه . وقد وقع السؤال عن ذلك أيضا بشير بن سعد والد
 النعمان بن بشير ، كذا وقع في حديث أبي مسعود عند مسلم بلفظ : أئنا رسول الله ﷺ في مجلس سعد بن عبادة
 فقال له بشير بن سعد : أمرنا الله تعالى أن نصل عليك فكيف فصل عليك ، ؟ ودوى الترمذي من طريق يزيد بن
 أبي زياد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة قال : لما نزلت (إن الله وملائكته) الآية ، قلنا : يا رسول
 الله قد علمنا فكيف الصلاة ، ؟ . **قوله** (فكيف الصلاة عليك) ؟ في حديث أبي سعيد في كيف فصل
 عليك ، ؟ زاد أبو مسعود في روايته وإذا نحن فصلينا عليك في صلاتنا ، أخرجه أبو داود والنسائي وابن خزيمة وابن
 حبان بهذه الزيادة . **قوله** (قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد) في حديث أبي سعيد وعلى محمد عبدك ورسولك . .
قوله (كما صليت على آل إبراهيم) أي تقدمت منك الصلاة على إبراهيم وعلى آل إبراهيم فمنا : منك الصلاة على محمد
 وعلى آل محمد بطريق الأول ، لأن الذي ثبت للفاضل ثبت للأفضل بطريق الأول ، وهذا وجه الانفصال عن
 الإبراد المشهور من أن شرط التشبيه أن يكون المشبه به أقوى ، وحصل الجواب أن التشبيه ليس من باب إلحاق
 الكامل بالأكمل بل من باب التبيين ونحوه . أو من بيان حال ما لا يعرف بما يعرف ، لأنه فيما يستقبل ، والذي يحصل
 لمحمد ﷺ من ذلك أقوى واكمل . وأجابوا بجواب آخر على تقدير أنه من باب الإلحاق وحاصل الجواب أن
 التشبيه وقع للجموع بالجموع ، لأن مجموع آل إبراهيم أفضل من مجموع آل محمد ، لأن آل إبراهيم الأنبياء
 بخلاف آل محمد . ويعبر على هذا الجواب التفصيل الواقع في غائب طرق الحديث . وقيل في الجواب أيضا : إن
 ذلك كان قبل أن يعلم الله تعالى نبيه ﷺ أنه أفضل من إبراهيم وغيره من الأنبياء ، وهو مثل ما وقع عند مسلم عن
 أنس : إن رجلا قال للنبي ﷺ : يا خير البرية ، قال ذلك إبراهيم . . **قوله** (على آل إبراهيم) كذا فيه في الموضعين ،
 وسأذكر تحرير ذلك في كتاب الدعوات إن شاء الله تعالى . وفي آخر حديث أبي سعيد المذكور : والسلام كما قد
 علمتم . **قوله** في حديث أبي سعيد (قال أبو صالح عن النبي) يعني بالاسناد المذكور قبل . **قوله** (على محمد وعلى

آل محمد كما بارت على آل إبراهيم) يعنى أن عبد الله بن يوسف لم يذكر آل إبراهيم من البيت وذكرها أبو صالح عنه في الحديث المذكور ، وهكذا أخرجه أبو نعيم من طريق يحيى بن بكير عن البيت . قوله (حدثنا ابن أبي حازم) هو عبد العزيز بن سلمة بن دينار . قوله (والدرودى) هو عبد العزيز بن محمد . قوله (عن يزيد) هو ابن عبد الله بن شداد بن الهاد شيخ البيت فيه ، ومراده أنهما روياه باسناد البيت ، فذكر آل إبراهيم كما ذكره أبو صالح عن البيت . واستدل بهذا الحديث على جواز الصلاة على غير النبي ﷺ من أجل قوله فيه وعلى آل محمد ، وأجاب من منع بأن الجواز مقيد بما إذا وقع تبعا ، والمنع إذا وقع مستقلا ، والحجة فيه أنه صار شمارا للنبي ﷺ فلا يشاركه غيره فيه ، فلا يقال قال أبو بكر ﷺ وان كان معناه صحيحا ، ويقال صلى الله على النبي وعلى صحبه أو خليفته ونحو ذلك . وقريب من هذا أنه لا يقال قال محمد عز وجل وان كان معناه صحيحا ، لأن هذا التثنية صار شمارا لله سبحانه فلا يشاركه غيره فيه . ولا حجة لمن أجاز ذلك منفردا فيما وقع من قوله تعالى (وصل عليهم) ولا في قوله اللهم صل على آل أبي أوفى ، ولا في قول امرأة جابر د صل على وعلى زوجى ، فقال : اللهم صل عليهما ، فان ذلك كله وقع من النبي ﷺ . ولصاحب الحق أن يتفضل من حقه بما شاء ، وليس لغيره أن يتصرف إلا بأذنه ، ولم يثبت عنه إذن في ذلك . ويقوى المنع بأن الصلاة على غير النبي ﷺ صار شمارا لأهل الأهلواء يصلون على من يظلمونه من أهل البيت وغيرهم . وهل المنع في ذلك حرام أو مكروه أو خلاف الأولى ؟ حكى الأوجه الثلاثة النووي في الإذكار ، وصح الثاني . وقد روى إسماعيل بن إسماعيل في كتابه أحكام القرآن ، أنه باسناد حسن عن عمر بن عبد العزيز أنه كتب ، أما بعد فان ناسا من الناس التمسوا عمل الدنيا بعمل الآخرة ، وان ناسا من القصاص أهدثوا في الصلاة على خلفائهم وأمرائهم عدل الصلاة على النبي ، فاذا جاءك كتابي هذا فرم أن تكون صلاتهم على النبيين ، ودعائهم للسليين ، وبدعوا ما سوى ذلك ، ثم أخرج عن ابن عباس باسناد صحيح قال لا تصلح الصلاة على أحد إلا على النبي ﷺ ، ولكن للسليين والمسلمات الاستغفار ، وذكر أبو ذر أن الأمر بالصلاة على النبي ﷺ كان في السنة الثانية من الهجرة ، وقبل من ليلة الأسراء

١١ - باب (لا تكونوا كالذين آذوا موسى)

٧٩٩هـ - **حدثنا** إسحاق بن إبراهيم أخبرنا روح بن عبادة حدثنا هوف عن الحسن وعبد وخلص عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : إن موسى كان رجلا حَيِّيًا ، وذلك قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا ، وكان عند الله وحيها)

قوله (باب) لا تكونوا كالذين آذوا موسى) ذكر فيه طرقا من قصة موسى مع بني إسرائيل ، وقد تقدم بسنده مطولا في أحاديث الأنبياء مع شرحه مستوفى ، وقد روى أحمد بن منيع في مسنده ، والطبري وابن أبي حاتم باسناد قوى عن ابن عباس عن علي قال صدق موسى وهارون الجبل ، فأت هارون ، فقال بنو إسرائيل لموسى : أنت قتلته ، كان ألين لنا منك وأشد حبا فأذره بذلك ، فأمر الله الملائكة لحمله فرت به على مجلس بنى إسرائيل ، فعملوا جموته ، قال الطبري : يحتمل أن يكون هذا المراد بالأذى في قوله (لا تكونوا كالذين آذوا

موسى . قلت : وما في الصحيح أصح من هذا ، لكن لا مانع أن يكون للثني سيان فأكثر كما قدم تقريره
في هذه مرة

٣٤ - سورة سبا

يُقال مُعَاجِزِينَ : مُسَابِقِينَ . مُعَاجِزِينَ : بِفَاتَيْنِ . مُعَاجِزِيٌّ : مُسَابِقِيٌّ . سَبَقُوا : فَاتُوا . لَا يُعْجِزُونَ : لَا يَفْتَوُونَ
يَسْبِقُونَا : يُعْجِزُونَا . قوله بِمُعَاجِزِينَ : بِفَاتَيْنِ ، ومعنى مُعَاجِزِينَ مُقَابِلِينَ : يُرِيدُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا أَنْ يُظَاهِرَ عَجْزَ
صَاحِبِهِ . وَمُشَارٌ : مُعْشَرٌ يُقَالُ الْأَكْلُ الْفَرَةُ . بِأَعْدٍ وَبَعْدَ وَاحِدٍ . وَقَالَ مُجَاهِدٌ : لَا يُعْزَبُ لِأَيْنَيْبٍ . سَبِيلٌ لِلْقَرَمِ :
الْقُدُّ مَا أَحْمَرُّ أَرْضِهِ اللَّهُ فِي الْقُدِّ فَتَقَعُ وَهْدَمُهُ وَخَرَّ الرَّادِي ظَرْفَتَانِ عَنِ الْجَنْبَتَيْنِ وَظَابَّ عَنْهُمَا اللَّاءُ فَيَدْبِقَا ، وَلَمْ
يَكُنْ لِلَّاءِ الْأَحْمَرُ مِنَ الْقُدِّ وَلَكِنْ كَانَ عَذَابًا أَرْسَلَهُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ حَيْثُ شَاءَ . وَقَالَ عَمْرُو بْنُ شَرَحْبِيلٍ : لِلْقَرَمِ
الْمُسَاقَاةُ بَلَحْنُ أَهْلِ الْبَيْتِ . وَقَالَ غَيْدُهُ : الْقَرَمُ الرَّادِي . السَّابِقَاتُ : الدَّرُوعُ . وَقَالَ مُجَاهِدٌ مُجَازِيٌّ : بِمَاقَبٍ .
أَعْظَمَكُمْ بِوَاحِدَةٍ : بِطَاعَةِ اللَّهِ . سَتْنِي وَفَرَّادِي : وَاحِدٌ وَاثْنَيْنِ . التَّنَاقُشُ : الرَّدُّ مِنَ الْآخِرَةِ إِلَى الدُّنْيَا . وَبَيْنَ
مَا يَشْتَهَوْنَ : مِنْ مَالٍ أَوْ وَلَدٍ أَوْ زَهْرَةٍ . بِأَشْيَاءِهِمْ : بِأَمْثَلِهِمْ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ كَالْجَوَابِي : كَالْجَوَابَةِ مِنَ الْأَرْضِ .
الْحُطُّ : الْأَرَاكُ . وَالْأَثَلُ : الْطَرَفَا ، الْقَرَمُ : الْقُدُّ

قوله (سورة سبا - بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) سقط لفظ سورة والبسطة ، لغير أبي ذر . وهذه السورة سميت
بقوله فيها (لقد كان لسيا في مساكنهم) الآية ، قال ابن إسحق وغيره : هو سبا بن يشجب بن يعرب بن قحطان .
ووقع عند الترمذ وحسنه من حديث فروة بن مسيك قال : أنزل في سبا ما أنزل ، فقال رجل : يا رسول الله وما
سبا ، أرض أو امرأة ؟ قال : ليس بأرض ولا امرأة ، ولكنه رجل ولد عشرة من العرب ، فتيا من ستة
وتشام أربعة ، الحديث . قال : وفي الباب عن ابن عباس ، قلت : حديث ابن عباس وفروة محمد بن الحنفية .
وأخرج ابن أبي حاتم في حديث فروة زيادة أنه قال : يا رسول الله إن سبا قوم كان لهم عز في الجاهلية ، ولما
أعشى أن يرتدوا فأقائلهم ، قال : ما أمرت فيهم بشيء ، فنزلت (لقد كان لسيا في مساكنهم) الآية . فقال له
رجل : يا رسول الله ، وما سبا ، فذكره . وأخرج ابن عبد البر في الانساب ، له شاهد من حديث عبيد بن الدار .
وأصله قصة سبا . وقد ذكرها ابن إسحاق مطولة في أول المدينة النبوية . وأخرج بعضهم ابن أبي حاتم من طريق
حبيب بن الشهيد عن عكرمة ، وأخرجها أيضا من طريق السدي مطولا . قوله (معاجزين مسابقين ، بمعجزين
بفاتين ، معاجزي مسابقي ، سبقوا فاتوا ، لا يعجزون لا يفوتون ، يسبقونا يعجزونا ، قوله بمعجزين بفاتتين
ومعنى معاجزين مقابلين يريد كل واحد منهما أن يظهر عجز صاحبه) أما قوله معاجزين مسابقين فقال أبو عبيدة
في قوله (والذين سوا في آياتنا معاجزين) أي مسابقين ، يقال : ما أنت بمعجزي أي سابق . وهذا اللفظ أي
معاجزين ، على إحدى القراءتين ، وهي قراءة الأكثر في موضعين من هذه السورة وفي سورة الحج ، والقراءة
الأخرى لابن كثير وأبو عمرو ومعجزين بالتشديد في المواضع الثلاثة وهي بمعناها ، وقيل معنى معاجزين معاندين

ومقابلين ، ومعنى معجزين ناسبين غيرهم إلى المعجز . وأما قوله ومعجزين ، فلهذه أشار إلى قوله في سورة العنكبوت (وما أتم معجزون في الأرض ولا في السماء) وقد أخرج ابن أبي حاتم بإسناد صحيح عن عبد الله بن الويزر نحوه . وأما قوله معجزى مسايق ، فمقط من رواية الأصيل وكريمة وثبت عندهما معجزين مغالين ، وتكرر لهما بعد ، وقد ظهر أنه بقية كلام أبي عبيدة كما قدمته . وأما قوله وسبقوا الخ ، فقال أبو عبيدة في سورة الانفال في قوله (ولا تحسبن الذين كفروا سبقوا) مجازة قاتوا (أنهم لا يعجزون) أى لا يفوتون . وأما قوله يسبقونا ، فأخرج ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله (أم حسب الذين يسمولون السيئات أن يسبقونا) أى يعجزونا . وأما قوله ومعجزين بغائتين ، فكذا وقع مكرراً في رواية أبي ذر وحده ، وسقط لياقين . وأما قوله ومعجزين مغالين الخ ، فقال الفراء : معناه معاندين . وذكر ابن أبي حاتم من طريق يزيد النخعي عن عكرمة عن ابن عباس في قوله ومعجزين ، قال : مراغمين . وكلها بمعنى . قوله (معشار : عشر) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (وما بلغوا معشار ما آتيهم) أى عشر ما أعطيتهم ، وقال الفراء : المعنى وما بلغ أهل مكة معشار الذين أهلكناهم من قبلهم من القوة والجسم والولد والعدد . والمعشار العشر . قوله (يقال الأكل الثمرة) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (ذوات أكل خط وأئل) قال : الخط هو كل شجر ذى شوك ، والأئل الجنى أى يفتح الجيم مقصور وهو بمعنى الثمرة . قوله (बाद وبعده واحد) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (قالوا ربنا باعد بين أسفارنا) مجازة مجاز الدعاء ، وقرأ قوم ، بعد ، يعنى بالتشديد . قلت : قراءة باعد للجهمور ، وقرأه ، بعد ، أبو عمرو وابن كثير وهشام . قوله (وقال مجاهد : لا يعزب لا ينبى) وصله الفريابي عن رواته عن ابن أبي نجيح عنه بهذا . قوله (سيل العرم السد) كذا الأكثر بضم المهملة وتشديد الدال ، ولابى ذر عن الحوى الشديد بمجمة وزن عظيم . قوله (فشقه) كذا الأكثر بمجمة قبل القاف الثقيلة ، وذكر عياض أن في رواية أبي ذر ، فشقه ، بموحدة ثم مثناة قبل الالف الخفيفة ، قال : وهو الوجه ، تقول بشقت النهر إذا كسرتة لتصرفه عن مجراه . قوله (فارتفعتا عن الجنتين) كذا الأكثر بفتح الجيم والثون الخفيفة بعدها موحدة ثم مثناة فوقانية ثم تحتانية ثم نون ، ولابى ذر عن الحوى بتشديد النون بغير موحدة ثنية جنة . واستشكل هذا الترتيب لأن السياق يقتضى أن يقول : ارتفع الماء على الجنتين ، وارتفعت الجنتان عن الماء . وأجيب بأن المراد من الارتفاع الزوال أى ارتفع اسم الجنة منهما ، فالتقدير : فارتفعت الجنتان عن كونهما جنتين . وتسمية ما بدلوا به جنتين على سبيل المشاكلة . قوله (ولم يكن الماء الأحمر من السد) كذا الأكثر بضم المهملة وتشديد الدال ، وللشمل من السيل ، وعند الاسماعيل من السيول . وهذا الأثر عن مجاهد وصله الفريابي أيضاً وقال ، السد ، في الموضعين يقال ، فشقه ، بالمجمة والقاف الثقيلة ، وقال على الجنتين ، ثنية جنة كما للأكثر في المواضع كلها . قوله (وقال عمرو بن شرحبيل : العرم المسناة بلعن أهل اليمن ، وقال غيره : العرم الوادى) أما قول عمرو فوصفه سعيد بن منصور عن شريك عن أبي إسحق عن أبي بصرة وهو عمرو بن شرحبيل فنذكره سواء . واللحن اللقنة ، والمسناة بضم الميم وفتح المهملة وتشديد النون ، وضبط في أصل الأصيل بفتح الميم وسكون المهملة ، قال ابن التين : المراد بها ما بين في عرض الوادى ليرفع السيل وبفيض على الأرض وكانه أخذ من هرامة الماء وهو ذهابه كل مذهب . وقال الفراء : العرم المسناة وهى مسناة كانت تحبس الماء على ثلاثة أبواب منها ، فيسبون من ذلك الماء من الباب الأول ثم الثانى ثم الآخر ، ولا ينفذ حتى يرجع الماء السنة

المقيلة ، وكانوا أنعم قوم ، فلما أعرضوا عن تصديق الرسل وكفروا بشئ الله عليهم تلك المسناة ، ففرقت أرضهم ودفعت الرمل بيوتهم ومنزرا كل بمرق ، حتى صار تمويهم عند العرب مثلاً يقولون ، تفرقوا أيدي سباً . وأما قول غيره فأخرجه ابن أبي حاتم من طريق عثمان بن حطاء عن أبيه قال : العرم اسم الوادي ، وقيل العرم اسم الجرذ الذي خرب السد ، وقيل هو صفة السيل مأخوذ من العرامة ، وقيل اسم المطر الكثير . وقال أبو حاتم : هو جمع لا واحدة من لفظة . وقال أبو حبيدة : سيل العرم واحدتها عرمة ، وهو بناء يحبس به الماء ينقي فيشرب به حل الماء في وسط الأرض ، ويترك فيه سيل السفينة ، فتلك العرمت واحدتها عرمة . قوله (السابغات الدروح) قال أبو حبيدة في قوله (أن اعمل سابغات) أي دروعاً واسعة طوية . قوله (وقال مجاهد مجازي ينافي) وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي نجيم عنه ، ومن طريق طاوس قال : هو المناقشة في الحساب ، ومن نوقش الحساب حذب ، وهو الكافر لا يغفر له (تنبيه) : قيل إن هذه الآية أوحى آية في كتاب الله من جهة المحصر في الكفر ، ففهموه أن غير الكفر بخلاف ذلك . وشئ (أن العذاب على من كذب وتولى) وقيل (وسوف يطيقك ربك فرضي) ، وقيل (فلما كتب أيديكم ويغفو عن كثير) ، وقيل (كل يعمل على شاكته) وقيل (قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم) الآية ، وقيل آية الدين ، وقيل (ولا يأت أولو الفضل منكم والسعة) وهذا الأخير نقله سلم في صحيحه عن عبد الله بن المبارك عقب حديث الإفك ، وفي كتاب الإيمان من مستدرك الحاكم ، من ابن عباس قوله تعالى (ولكن ليعذبن قلبن) . قوله (أعظم بواحدة : بطاعة الله ، مني وفراي واحد واثنين) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيم عن مجاهد بهذا . قوله (التناوش : الرد من الآخرة إلى الدنيا) وصله الفريابي من طريق مجاهد بلفظ (وأنا لم التناوش) قال : رد من مكان بعيد من الآخرة إلى الدنيا . وعند الحاكم من طريق التميمي عن ابن عباس في قوله (وأنا لم التناوش من مكان بعيد) قال : يسلون الرد ، وليس بمجن رد . قوله (ومن ما يشتهون : من مال أو ولد أو ذرة) وصله الفريابي من طريق مجاهد بلفظ : كما فعل بأشياعهم من قبل قال الكفار من قبلهم . قوله (وقال ابن عباس كالجواب كالجوبة من الأرض) تقدم هذا في أحاديث الانبياء . قيل الجواب في اللغة جمع جاية وهو الحوض الذي يجي فيه الشيء أي يجمع ، وأما الجوبة من الأرض فهي الموضع المظنون فلا يستقيم تفسير الجواب بها ، وأجيب باحتال أن يكون في الجاية الجوبة ولم يرد أن اشتقاقها واحد . قوله (الخط الأراك ، والأثل الطرفاء : العرم الشديد) سقط الكلام الأخير للنفي ، وقد وصله ابن أبي حاتم من طريق حل بن أبي طلحة عن ابن عباس بهذا كله مفرداً

١ - باب (حتى إذا فزع عن قلوبهم قالوا : ماذا قال ربكم ؟ قالوا : الحق ، وهو الحق الكبير)

٤٨٠٠ - حدثنا المنهدي حدثنا صفوان حدثنا عمرو قال سمعت عكرمة يقول سمعت أبا هريرة يقول : **« إِنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ قَالَ : إِذَا قَضَى اللَّهُ الْأَمْرَ فِي السَّمَاءِ ضَرَبَتْ لِلْمَلَائِكَةِ بِأَجْسِهَا خُضْماً قَوْلُهُ كَأَنَّهُ سَلَسٌ عَلَى صَفْوَانٍ ، فَذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا : مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ ؟ قَالُوا قَدْ قَالَ الْحَقُّ ، وَهُوَ الْحَقُّ الْكَبِيرُ ، فَيَسْمُهَا**

٢ - ٤٨٠١ ج ١٨ • مع البري

مسترق السمع ومسترق السمع هكذا بعضه فوق بعض - ووصف سفيان بكفه فخرها وبدد بين أصابعه - فسمع الكلمة فليقها إلى من تحته ، ثم يلقها الآخر إلى من تحته ، حتى يلقها على لسان الساحر أو الكاهن ، فربما أدرك الشهاب قبل أن يلقها ، وربما ألقاها قبل أن يدركه فوسكذب معها مائة كذبة ، فيقال : أليس قد قال لنا يوم كذا وكذا كذا وكذا ، فيصدق بذلك الكلمة التي سمع من السماء ،

قوله (باب حتى إذا فرغ من طريقهم قالوا : ماذا قال ربكم ؟ قالوا : الحق ، وهو العلي الكبير) . قوله (حدثنا عمرو) هو ابن دينار . قوله (إذا قضى الله الأمر في السماء) في حديث النواس بن سمعان عند الطبراني مرفوعا ، وإذا تكلم الله بالوحي أخذت السماء رجفة شديدة من خوف الله ، فإذا سمع أهل السماء بذلك صفقوا وغرخوا سجدا ، فيكون أولهم يرفع رأسه جبريل ، فيكلمه الله من وحيه بما أراد ، فينتهي به على الملائكة ، كلما مر بسماء سألته أمه ماذا قال ربنا ؟ قال الحق ، فينتهي به حيث أمر . قوله (ضربت الملائكة بأجنحتها خضعانا) بنتعتهن من الخضوع ، وفي رواية بعض أوله وسكون ثانيه وهو مصدر بمعنى خاضعين . قوله (كأنه) أي القول المسموع (سلسلة على صفوان) هو مثل قوله في بدء الوحي : صلصلة كصلصلة الجرس ، وهو صوت الملك بالوحي ، وقد روى ابن مردويه من حديث ابن مسعود رحمه الله إذا تكلم الله بالوحي يسمع أهل السماوات صلصلة كصلصلة السلسلة على الصفوان فيفزعون ، ويرون أنه من أمر الساعة . وقرأ : حتى إذا فرغ الآية ، وأصله عند أبي داود وغيره ، وعلقه المصنف موقوفا ، ويأتي في كتاب التوحيد إن شاء الله تعالى . قال الخطابي : الصلصلة صوت الحديد إذا تحرك وتداخل ، وكان الرواية وقصته بالصاد ، وأراد أن التشبيه في الموضعين بمعنى واحد ، فالذي في بدء الوحي هذا والذي هنا جر السلسلة من الحديد على الصفوان الذي هو الحجر الأملس يكون الصوت الشامي عنهما سواء . قوله (على صفوان) زاد في سورة الحجر عن علي بن عبد الله قال غيره - يعني شهر سفيان - بنفذه ذلك ، في حديث ابن عباس عند ابن مردويه من طريق عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عنه ، فلا ينزل على أهل السماء الاصفوا ، وعند مسلم والترمذي من طريق علي بن الحسين بن علي عن ابن عباس عن رجال من الأنصار أنهم كانوا عند النبي ﷺ ، فرى بنجم فاستنار ، فقال : ما كنتم تقولون لهذا إذا رى به في الجاهلية ؟ قالوا : كنا نقول مات عظيم أو بولد عظيم ، فقال : إنها لا رى بها موت أحد ولا حياة ، ولكن ربنا إذا قضى أمرا سيج حملة العرش ثم سيج أهل السماء الذين يلونهم حتى يبلغ التسبيح سماء الدنيا ، ثم يقولون لحلة العرش : ماذا قال ربكم ، الحديث . وليس عند الترمذي عن رجال من الأنصار ، وسيأتي مزيد فيه في كتاب التوحيد . قوله (ومسترق السمع) في رواية على عند أبي خذر ، ومسترق ، بالانفراد وهو نصيب . قوله (هكذا بعضه فوق بعض وصفه سفيان) أي ابن عيينة (بكفه فخرها وبدد بين أصابعه) أي فرق ، وفي رواية هل ووصف سفيان بيده ففرج بين أصابع يده اليمنى فصفا بعضها فوق بعض ، وفي حديث ابن عباس عند ابن مردويه : كن لكل قبيل من الجن مقد من السماء يسمعون منه الوحي ، يعني يلقها ، زاد على عن سفيان حتى ينتهي إلى الأرض فيلق . قوله (هل لسان الساحر أو الكاهن) في رواية المجراني : هل لسان الآخر ، بدل الساحر وهو تصحيف ، وفي رواية على : الساحر والكاهن ، وكذا قال سعيد بن منصور عن سفيان . قوله (وربما

أدرك الشباب الخ) يقتضى أن الأمر في ذلك يقع على حد سواء ، والحديث الآخر يقتضى أن الذى يسلّم منهم قليل بالنسبة إلى من يدركه الشباب . ووقع في رواية سعيد بن منصور عن سفيان في هذا الحديث ، فيرى هذا إلى هذا وهذا إلى هذا حتى يبنى على فم ساحر أو كاهن ، . قوله (فيكذب معها مائة كذبة ، فيصدق بتلك الكلمة التي سمعت من السماء) زاد على بن عبد الله عن سفيان كما تقدم في تفسير الحبر ، فيقولون ألم يخبرنا يوم كذا وكذا يكون كذا وكذا فوجدناه حقا الكلمة التي سمعت من السماء ، وفي حديث ابن عباس المذكور ، فيقول يكون العام كذا وكذا فيسمعه الجن فيخبرون به الكهنة فتخبر الكهنة الناس فيجدونه ، وسيأتي بقية شرح هذا الحديث في أوخر كتاب الطب ان شاء الله تعالى . (تنبيه) . وقع في تفسير سورة الحبر في آخر هذا الحديث عن علي بن عبد الله ، قلت لسفيان إن إنسانا روى عنك عن عمرو عن عكرمة عن أبي هريرة أنه قرأ فرغ - بضم الفاء وبالراء المهملة التحيّة وبالفين المجرمة - فقال سفيان : هكذا قرأ عمرو - يعنى ابن دينار - فلا أدري سمعه هكذا أم لا ، وهذه القراءة رويت أيضا عن الحسن وقتادة ومجاهد ، والقراءة المشهورة بالزاي والعين المهملة ، وقرأها ابن ماسر مبنيا للفاعل ومناه بالزاي والمهملة أدهش الفرع منهم ، ومعنى التي بالراء والفين المجرمة ذهب عن قلوبهم ما حل فيها ، وقال سفيان هكذا قرأ عمرو فلا أدري سمعه أم لا . قال سفيان : وهي قراءة ، قال الكرماني ثلث قيل كيف جازت القراءة إذا لم تكن مسموعة ؟ فالجواب لعل مذهبه جواز القراءة بدون السماع إذا كان المعنى صحيحا . قلت : هذا وإن كان محتملا لكن إذا وجد احتمال غيره فهو أولى ، وذلك عمل قول سفيان ، لا أدري سمعه أم لا ، على أن مراده سمعه من عكرمة الذي حدثه بالحديث لأنّه شك في أنه هل سمعه مطلقا ، فالتن في أن لا يكسني في نقل القرآن بالأخذ من الصحف بخير سماع . وأما قول سفيان ، وهي قراءة ، فعناء أنها واقت ماكن يختار من القراءة به ، فيجوز أن ينسب إليه كما نسب لغيره .

٢ - باب (إن هو إلا نذير لكم بين يدي عذاب شديد)

٤٨٠١ - **عروشا** على بن عبد الله حدثنا محمد بن خازم حدثنا الأعمش عن عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « صمد النبي ﷺ الصفا ذات يوم قال : يا أصحاباه . فاجمعت إليه قريش ، قالوا : مالك ؟ قال : أرايت لو أخبرتكم أن العدو يصحبكم أو يمشيكم أما كنتم تصدقوني ؟ قالوا : بلى قال : فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد . قال أبو لب : تبأ لك هذا جمعا ؟ فأنزل الله (تَبَتْ يدا أبي لهب)

قوله (باب قوله إن هو إلا نذير لكم بين يدي عذاب شديد) ذكر فيه طرقا من حديث ابن عباس في لزول قوله تعالى (وأندو صغيرك الأقرين) وقد تقدم شرحه مستوفى في سورة الفراء .

٣٥ - سورة اللانكة

قال مجاهد : **الانطير** لغة اللانكة . **مُخَيَّجَةٌ** . وقال ابن عباس : الحرور بالليل والقسوم بالتهار ، وقال

غيره : الحُرُود بالنهار مع الشمس . وغَرَّابِيب سُود : أَشدُّ سواداً الغريب

قوله (سورة المائدة وباسين . بسم الله الرحمن الرحيم) كذا لا بن ذر ، وسقط لغيره لفظ سورة وباسين والبدسة ، والأول سقط لفظ يس لانه مكرر . **قوله** (القطمير لافاة النواة) كذا لا بن ذر ولغيره . وقاله مجاهد ، وقد وصله الرباعي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله ، وروى سعيد بن منصور عن طريق عكرمة عن ابن عباس : القطمير القشر الذي يكون على النواة . وقال أبو عبيدة : القطمير القفوة التي فيها النواة . قال الصَّامِرُ : وأنت لن تفتي عن ثوبه . **قوله** (وقال ابن عباس) وغَرَّابِيبِ سَوْدٍ (أَشدُّ سواداً الغريب) زاد غير أبي ذر : الشديد السواد . وصله ابن أبي حاتم عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس بلفظ : قال الغريب الأسود الشديد السواد . **قوله** (مثقلة مثقلة) سقط هذا لا بن ذر . وهو قول مجاهد قال : وإن تدع مثقلة أى مثقلة بذنوبها . **قوله** (وقال ابن عباس : الحُرُود بالليل والمومم بالنهار) سقط هذا لا بن ذر هنا ، وتقدم في كتاب بدء الخلق . **قوله** (وقال غيره : الحُرُود بالنهار مع الشمس) ثبت هذا هنا لنفسه وحده ، وهو قول رؤبة كما تقدم في بدء الخلق

٣٦ - سورة يس

وقال مجاهد : فَمَرَزْنَا شَدُّدَنَا . بِاحْسَرَةٍ عَلَى الْعِبَاد ، وَكَانَ حَسْرَةً عَلَيْهِمْ اسْتِزْأَوْم بِالرُّسُل . أَنْ تَذَرِكَ الْقَمَر ، لَا يَسْتَرُ ضَوْهُ أَحَدًا مِنْهُمَا ، الْآخَر ، وَلَا يَبْنِي لَهَا ذَلِكَ . سَابِقُ النَّهَارِ يَطْلُبَانِ حَيْثُيْن . نَسْلَخُ نُجُجَ أَحَدًا مِنْ الْآخَر ، وَيَجْرِي كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِنْ مِثْلِهِ مِنَ الْأَسَام . فَكَيْهَوْنَ مُسْجَوْنَ . جَنْدٌ مُخْفَرُونَ عِنْدَ الْحِسَاب . وَيَذْكُرُ عَنْ حِكْمَةِ الشَّحُونِ الْمَوْقَر . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ طَارِكُمْ مَصَابِكُمْ . يَبْلُغُونَ يَحْرُجُونَ . سَرَقْنَا نُجُجًا . أَحْصَيْنَاهُ حَقْفُنَاه . مَكَاتِكُمْ وَمَكَاتِكُمْ وَاحِد

قوله (سورة يس) سقط هذا لا بن ذر هنا والصواب إثباته . **قوله** (وقال مجاهد : فَمَرَزْنَا شَدُّدَنَا) سقط هذا لا بن ذر ، وقد وصله الفرزاي عن طريق مجاهد . **قوله** (يا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَاد ، وَكَانَ حَسْرَةً عَلَيْهِمْ اسْتِزْأَوْم بِالرُّسُل) وصله الفرزاي كذلك ، وقد أخرج سعيد بن منصور عن سفيان عن عمار بن ديار عن ابن عباس أنه قرأ : يا حَسْرَةَ الْعِبَاد ، بِالإضافة . **قوله** (أَنْ تَذَرِكَ الْقَمَرِ) وقوله سابق النهار الخ ، وقوله نَسْلَخُ نُجُجَ (سقط كلّه لا بن ذر ، وقد تقدم في بدء الخلق . **قوله** (من مثله من الأنعام) وصله الفرزاي أيضا عن طريق مجاهد ، وعن ابن عباس قال : المراد بالمثل هنا السفن ، وجميع لقوله بعد (وَإِنْ نَفَسَا نَفَرْتَهُمْ) لِإِذْ الْفَرْقُ لَا يَكُونُ فِي الْأَنْعَام . **قوله** (فَكَيْهَوْنَ مُسْجَوْنَ) في رواية غير أبي ذر : فَكَيْهَوْنَ ، وهي القراءة المشهورة ، والأولى دويص عن يعقوب الحصري ، وقد وصله الفرزاي عن طريق مجاهد : فَكَيْهَوْنَ مُسْجَوْنَ . قال أبو عبيدة : من قرأها فَكَيْهَوْنَ جملة كثير الفاكهة ، قال الخطيب :

ودعوتى وزعت ألك لابن في الصيف ثامر

أى عندك لابن كثير وتمر كثير ، وأما فكيهون فهي قراءة أبي جعفر وشيبة وهي بوزن فرحون ، ومعناه

ماخوذ من الفاكهة وهي التلذذ والتنعم . قوله (جند معصرون دند الحساب) سقط هذا لابي ذر . وقد وصله
الفريراي من طريق مجاهد كذلك . قوله (ويذكر عن عكرمة المشحون المرق) سقط هذا لابي ذر ، وقد تقدم في
أحاديث الانبياء ، وجاء مثله عن ابن عباس ، وصله الطبري من طريق سعيد بن جبير عنه بإسناد حسن

قوله (سورة يس - بسم الله الرحمن الرحيم) كذا لابي ذر هنا . وسقط لغيره . **قوله** (وقال ابن عباس :
طاوكرم الله مصابكم) وتقدم في أحاديث الانبياء والطبري من وجه آخر عن ابن عباس قال : طاوكرم أمهالكم .
وقال أبو عبيدة : طاوكرم أي حطكم من الخير والشر . **قوله** (يذبلون يخرجون) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي
ابن أبي طلحة عن ابن عباس به . **قوله** (سرفدنا خرجنا . وقوله أحسيناه حفظناه . وقوله مكاتهم ومكاهم واحد)
سقط هذا كله لابي ذر وسيأتي تفسير أحسيناه ، في كتاب التوحيد . وروى الطبري من طريق العوفي عن ابن
عباس في قوله (ولو نشاء لمسنخام على مكانهم) يقول : لأهلكناهم في مساكنهم . وقال أبو عبيدة في قوله
(لمسنخام على مكانهم) : المسكان والمساكنة واحد

١ - باب (والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم)

٤٨٠٢ - **حدثنا** أبو نعيم حدثنا الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبي ذر رضي الله عنه قال
« كنت مع النبي ﷺ في المسجد عند غروب الشمس فقال : يا أبا ذر ، أأندري أين تغرب الشمس ؟ قلت :
الله ورسوله أعلم . قال : فانها تذهب حتى تسجد تحت العرش ، فذلك قوله تعالى (والشمس تجري لمستقر لها
ذلك تقدير العزيز العليم) »

٤٨٠٣ - **حدثنا** الحليدي حدثنا وكيع حدثنا الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبي ذر قال
« سألت النبي ﷺ عن قوله تعالى (والشمس تجري لمستقر لها) قال : مستقرها تحت العرش ،

قوله (باب قوله والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم) ذكر فيه حديث أبي ذر ، كنت عند النبي
ﷺ في المسجد عند غروب الشمس فقال : يا أبا ذر أأندري أين تغرب الشمس ؟ قال : الله ورسوله أعلم ، قال :
فانها تذهب تسجد تحت العرش ، فذلك قوله (والشمس تجري لمستقر لها) إلى آخر الآية ، هكذا أوردته مختصرا
وأخرجه النسائي عن إسحق بن إبراهيم عن أبي نعيم شيخ البخاري فيه بلفظ : تذهب حتى تنهني تحت العرش عند
دجها ، وزاد : ثم تستأذن فيؤذن لها ، ويوشك أن تستأذن فلا يؤذن لها وتستففع وتطلب . فإذا كان ذلك قيل
اطلعي من مكانك ، فذلك قوله (والشمس تجري لمستقر لها) وقد ذكر نحو هذه الزيادة من غير طريق أبي نعيم
كما سأبنيه عليه . **قوله** في الرواية الثانية (سألت النبي ﷺ عن قوله تعالى (والشمس تجري لمستقر لها) قال :
مستقرها تحت العرش) كذا رواه وكيع عن الأعمش مختصرا ، وهو بالمعنى ، فان في الرواية الأولى أن النبي ﷺ
هو الذي استفهمه ؟ أأندري أين تغرب الشمس ؟ فقال : الله ورسوله أعلم . **قوله** (فانها تذهب حتى تسجد تحت
العرش) في رواية أبي معاوية عن الأعمش كما سيأتي في التوحيد فانها تذهب فتستأذن في السجود فيؤذن لها ، وكانها

فقد قيل لها اطلعي من حيث جئت فتطلع من مغربها . ثم قرأ : وذلك مستقر لها . قال : وهي قراة عبد الله . وروى عبد الرزاق من طريق وهب عن جابر عن عبد الله بن عمرو في هذه الآية قال : مستقرا ما أن تطلع فيردها ذنوب بني آدم ، فإذا غربت سلت وسأذنت فلا يؤذن لها ، فتقول : إن السير بعد ، وإن إن لا يؤذن لي لا أبلغ ، فتحبس ما شاء الله . ثم يقال : اطلعي من حيث غربت ، قال فن يؤذن الى يوم القيامة لا ينفع نفسا إيمانها . وأما قوله تحت العرش ، فقيل هو حين محاذاتها . ولا يخالف هذا قوله (وجدها تقرب في عين حنة) فإن المراد بها نهاية مدرك البحر إليها حال الغروب ، وسجودها تحت العرش إنما هو بعد الغروب . وفي الحديث رد حل من زعم أن المراد بمسقرها غابة ما تنتهي إليه في الارتماع ، وذلك أطول يوم في السنة ، وقيل الى منتهى أمرها عند انتهاء الدنيا . وقال الخطابي : يحتمل أن يكون المراد باستقرارها تحت العرش أنها تستقر تحته استقرارا لا يحيط به نحن ، ويحتمل أن يكون المعنى أو علم ما سألت عنه من مستقرا تحت العرش في كتاب كتب فيه ابتداء أمور العالم ونهايتها فيقطع دوران الشمس وتستقر عند ذلك ويظل فعلها ، وليس في سجودها كل ليلة تحت العرش ما يبين عن دورانها في سمرها . قلت : وظاهر الحديث أن المراد بالاستقرار وقوعه في كل يوم ليلة عند سجودها ومقابل الاستقرار المسير الدائم المعبر عنه بالجرى . واهل أعلم

٣٧ - سورة الصافات

وقال مجاهد (ويقذفون بالغيب من مكان بعيد) : من كل مكان ، ويقذفون من كل جانب . دُحُورًا يُرْمَوْنَ . واصب دائم . لازب لازم . تأوتونا عن البين بيني الحق ، الكفار قولة للشياطين . غُولٌ وَجَعُ بطن يُنْزَلُونَ لا تَذْهَبُ عَنَّا . قرين شيطان . يهرعون كهيئة المروعة يُزْفُونَ التَّنْزِيلَ في المشى . وبين الجنة نساء ، قال كفار قريش : لللائكة بنات الله ، وأمهاتهم بنات سُرُورِ الجن . وقال الله تعالى (ولقد علمت الجنة أنهم لمحضرون) سبحانه للحساب . وقال ابن عباس (لنحن الصائفون) لللائكة . (مِرَاطُ الجحيم) ووسط الجحيم . لَشَوْبًا : مختلط طعامهم وبساط بالحليم . مدحورا : مطرودا . بَيْضُ مكفون : القَوْلُ المكفون . (وزكنا عليه في الآخرين) يذكر غير . يستسبحون : يستسبحون . ربما : الأسباب : السماء .

قوله (سورة الصافات - بسم الله الرحمن الرحيم) . **قوله** (وقال مجاهد ويقذفون بالغيب من مكان بعيد من كل مكان ، ويقذفون من كل جانب . دحورا يرمون . واصب دائم . لازب لازم) سقط هذا كله لاني ذر ، وقد تقدم بعضه في بدء الحلق . وروى الفريابي من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد في قوله (ويقذفون بالغيب من مكان) يقولون هو ساحر هو كاهن هو شاعر ، وفي قوله (انا خلقناهم من طين لازب) قال : لازم ، وقال أبو عبيدة في قوله (ولم عذاب واصب أي دائم ، وفي قوله (من طين لازب) هي بمعنى اللازم ، قال النابغة « ولا يحسبون الشر ضربا لازب ، أي لازم . **قوله** (تأوتونا عن البين ، بيني الحق . الكفار قولة للشياطين) ووقع في رواية السكندرية « يعني الجن ، يجم ثم نون ، ونسبه عياض للاكثر . وقد وصله الفريابي عن مجاهد بالفظ « انكم كنتم تأوتونا عن

العين ، قال الكفار فتولة للباطين ، ولم يذكر الزيادة ، فدل على أنه شرح من المصنف . ولكل من الروايتين وجه ، فن قال ، يعني الجن ، أراد بيان القول له وهم الشياطين ، ومن قال ، الحق ، بالمهمة والفاف أراد تفسير لفظ البين أى كنتم تأتوننا من جهة الحق فتلبسوه علينا ، ويؤيده تفسير قتادة قال : يقول الإنسان الجن : كنتم تأتوننا من العين ، أى من طريق الجنة تصدوننا عنها . قوله (حول وجه بطن ، يزفون لا تنصب عقولهم ، قرين شيطان) سقط هذا لآبى ذر ، وقد وصله الفريابي عن مجاهد كذلك . قوله (يزفون الندلان فى المشى) سقط هذا لآبى ذر ، وقد وصله عبد بن حميد من طريق شبل عن ابن أبي نجیح عن مجاهد فى قوله (فأقبلوا آله يزفون) قال : الوزيف الندلان انتهى . والندلان بفتح النين الإسراع مع تقارب الخطأ ، وهو دون السعى . قوله (وبين الجنة نسا الخ) سقط هذا لآبى ذر ، وقد تقدم فى بدء الخلق . قوله (وقال ابن عباس : لنحن الصافون الملائكة) وصله الطبري ، وقد تقدم فى بدء الخلق . قوله (صراط الجحيم سواء الجحيم ووسط الجحيم ، اشوبا يخلط طعامهم وبساط بالخيم ، مدحورا مطرودا) سقط هذا كله لآبى ذر وقد تقدم فى بدء الخلق ، قال بعض الشراح : أراد أن يفسر ، دحورا ، أى فى الصافات قصر مدحور الذى فى سورة الاسراء . قوله (بيض مكنون الزؤل المكنون) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه ، وقال أبو عبيدة فى قوله كأنهم بيض مكنون أى معصون ، وكل شئ صنته فهو مكنون ، وكل شئ أخصره فى نفسه فقد أكننته . قوله (وتركنا عليه فى الآخرين يذكر بخير) ثبت هذا للنسقى وحده ، وقد تقدم فى بدء الخلق . قوله (الأسباب السماء) سقط هذا لغير أبى ذر ، وثبت للنسقى بلفظ ، ويقال ، وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس . قوله (ويقال يستخرون يسخرون) ثبت هذا أيضا للنسقى وأبى ذر فقط ، وقال أبو عبيدة : يستخرون ويسخرون سواء . قوله (بلاء) ثبت هذا للنسقى وحده ، وقد وصله ابن أبي حاتم من طريق عطاء ابن السائب عن عكرمة عن ابن عباس أنه أبصر رجلا يسوق بقرة فقال : من بعل هذه ؟ قال فدعاه فقال : من أنت ؟ فقال من أهل البين ، قال : هم لئة (أندعون بلاء) أى دبا . وصله إبراهيم الحربي فى « غريب الحديث » ، من هذا الوجه مختصرا الخ ، ولحق المصنف بهذا القدر من قصة الباس ، وقد ذكرت خبره فى أحاديث الأنبياء عند ذكر إدريس

١ - باب (وإن يؤنس لمن المرسلين)

٤٨٠٤ - **حديث** قتبية بن سعيد حدثنا جبر بن الأعشى عن أبى وائل عن عبد الله رضى الله عنه قال « قال رسول الله ﷺ : ما ينهى لأحد أن يكون خيرا من ابن مثنى »

٤٨٠٥ - **حديث** إبراهيم بن زهير حدثنا محمد بن فضال عن أبى عن هلال بن مثنى عن بنى عامر ابن أنس عن عطاء بن يسار عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال « من قال أنا خير من يؤنس بن مثنى فقد كذب »

قوله (باب قوله : وإن يؤنس لمن المرسلين) ذكر فيه حديث ابن مسعود ، لا ينهى لأحد أن يكون خيرا من

يونس بن متى ، وحديث أبي هريرة ، من قال أنا خير من يونس بن متى فقد كذب ، وقد تقدم شرحه في أحاديث الانبياء . وفي الخبر

٣٨ - سورة ص

٤٨٠٦ - **حدثنا محمد بن بشار** حدثنا **عبد بن حمزة** حدثنا **شعبة** عن **العمام** قال : سألت **مجاهداً** عن **السجدة** في ص قال : **سُئِلَ ابن عباس** قال : **(أولئك الذين هدَى الله فبهضام أقيده)** وكان **ابن عباس** يسجد فيها .

٤٨٠٧ - **حدثني محمد بن عبد الله** حدثنا **محمد بن عبيد الطائفي** عن **العمام** قال : سألت **مجاهداً** عن **سجدة** ص فقال : سألت **ابن عباس** من أين **سجدت** ؟ فقال : **أو ما تقرأ (ومن ذريته داود وسليمان أولئك الذين هدَى الله فبهضام أقيده)** فكان **داود** من **أمر نبيكم ﷺ** أن يقتدى به ، فوجدنا **داود** فسجدنا **رسول الله ﷺ** ، **عُجَبَ** : عجيب . **القط** : الصحيفة . وهو ها هنا صحيفة الحسنات . وقال **مجاهد** : في مرة **مُؤازر** . **اللغة** : الآخرة : **مئة** فريش . **الاختلاق** : السكذب . **الأسباب** : طرق الساء في **أبوابها** . **(جند ماها لك مهزوم)** يعني فريشا . **أولئك الأحزاب** : القرون الماضية . **قوا** : رجوع . **قطنا** : مذابنا . **(اتخذناهم سُخْرِيَا)** أحطنا بهم . **أثراب** : أمثال . **وقال ابن عباس** **الأيد** القوة في العبادة . **الأصار** : البصر في أمر الله . **(حب الغير من ذكر رب)** من ذكر . **طَفِئُ مَسْحًا** : يَمَسُّعُ أمراء الخيل ومراقبيها . **الأصفا** : الوثائق

قوله (سورة ص - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسمة فخط للفسى ، واقتصر الباقون على ص ، وحكم الحروف المقطعة أوائل السور ، وقد قرأها **عيسى بن عمر** بكسر الدال فقبيل للدرج وقيل بل هي عنده فعل أمر من المصاداة وهي المماضة ، كأنه قيل عارض القرآن بملك ، والأول هو المشهور . وسيأتي مزيد بيان في أسماء السورة في أول غافر **قوله** (حدثنا شعبة عن العوام) هو **ابن حوشب** ، كذا قال أكثر أصحاب شعبة . وقال **أمية بن خالد** عنه ، عن **منصور** و**عمرو بن مرة** وأبي **حصين** ثلاثهم عن **مجاهد** ، فكان لشعبة فيه مشايخ . **قوله** (عن مجاهد) كذا قال أكثر أصحاب العوام **ابن حوشب** . وقال **أبو سعيد الأشج** ، عن **أبي خالد** **الاحمر** و**حفص** **ابن غياث** عن **العوام** عن **سعيد بن جبير** ، **بدل مجاهد** ، أخرجه **ابن خزيمة** . فعمل **العوام** فيه شيخين . وقد تقدم في تفسير الأسماء من طريق **سليمان** **الأحول** عن **مجاهد** أنه سأل **ابن عباس** : أي ص سجدة ؟ قال نعم ، ثم تلا (ووهبنا له اسمين من سبقك لعلهم يأتيا) **قوله** (فبهضام أقيده) قال **هرم** منهم ، **فالحديث** **محموط** **لمجاهد** ، **فرواية** **أبي سعيد** **الأشج** شاذة . **قوله** في الرواية الثانية (حدثنا محمد بن عبد الله) فإن **الكلاباذي** و**ابن طاهر** : هو **الذهلي** نسب إلى جده ، وقال غيرهما : يحتمل أن يكون **محمد بن عبد الله بن المبارك** **الخرمي** فإنه من هذه الطبقة . **قوله** (فسجدنا رسول الله ﷺ) سقط فسجدنا **داود** ، من رواية **غير أبي ذر** ، وهذا أصح في الرفع من رواية شعبة . وقد تقدم الكلام على ما يتعلق بالجمود في ص في كتاب جمود التلاوة مستوفى ، واحتل بهذا هل أن شرح من

قبلنا شرح لنا وهي مسألة مشهورة في الأصول وقد تعرضنا لها في مكان آخر قوله (عجاب عجيب) هو قول أبي عبيدة قال: والعرب تحول فصلا إلى فعال بالضم وهو مثل طربل وطوال، قال الشاعر، تدمر به ساهية سراعة، أي سريرة، وقرأ عيسى بن عمر ونقلت عن علي عجاب بالتحديد وهو مثل كبار في قوله (ومكروا مكرا كبارا) وهو أبلغ من كبار بالنخيف وكبار الخفف أبلغ من كبير، قوله (القط الصغيفة هو هنا صغيفة الحسنات) في رواية الكشمغيني، الحساب، وكذا في رواية لنفي، وذكره بعض الذراح بالعكس، قال أبو عبيدة: انقط الكتاب والجمع قطوط رفطة كقرد وقرد وقردة، وأصله من قط الشيء أي قطعه رأى قطعة بما وعدنا به، وبطلق على الصغيفة قط لأنما قطعة تنقطع، وكذلك الأصل، ويقال للجماعة أيضا قط لأنما قطعة من القطية، وأكثر استعماله في الكتاب، وسأأتى له تفصيل آخر قريبا وعند هب بن هب من طرق عطاء أن قاتل ذلك هو النضر ابن الحارث، قوله (وقال مجاهد في عزة) أي (ممازين) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد، وروى الطبري من طريق سعيد بن قتادة في قوله في عزة، قال في حية، ونقل عن الكسائي في رواية أنه قرأ في عزة، بالهمزة والراء، وهو قراءة المجدري وأبي جعفر، قوله (الملة الآخرة ملة قريش، الاختلاق الكذب) وصله الفريابي أيضا عن مجاهد في قوله (ما سمعنا بهذا في الملة الآخرة) قال: ملة قريش (إن هذا الاختلاق) كذب، وأخرج الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (الملة الآخرة) قال النصرانية، وعن السدي نحوه، وكذا قال عبد الرزاق عن معمر عن الكلبي، قال وقال قتادة: دينهم الذي هم عليه قوله (جند ما نالك مهزوم، يعني قريشا) سقط لفظ قوله، لغير أبي ذر، ووصله الفريابي من طريق مجاهد في قوله (جند ما نالك مهزوم) قال قريش، وقوله جند خبر مبتدأ يخوف أي هم، وما مزبدة أو صفة لجند وهذا لك مدار به إلى مكان المراجعة، ومهزوم صفة لجند أي سيهزمون بذلك المكان، وهو من الأخبار بالغيب لأنهم هزموا بعد ذلك بمكة، لكن يعكس على هذا ما أخرجه الطبري من طريق سعيد بن قتادة قال: وهذه الآية وهو بمكة أنه سيهزمون جند المشركين، لجاء أولها بيدر، فعل هذا فهناك ظرف للمراجعة فقط ومكان المراجعة لم يذكر، قوله (الأسباب طرق السماء في أبوابها) وصله الفريابي من طريق مجاهد بلفظ طرق السماء أبوابها، وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة: الأسباب هي أبواب السماء، وقال أبو عبيدة: العرب تقول للرجل إذا كان ذا دين أدنى فلان في الأسباب، قوله (أو ثلث الأحزاب: القرون الماضية) وصله الفريابي عن مجاهد، قوله (فواق رجوع) وصله الفريابي من طريق مجاهد مثله، وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة: ليس لها مثنية وهي بمعنى قول مجاهد، وروى ابن أبي حاتم من طريق السدي ما لها من فواق يقول ليس لهم إفاة ولا رجوع إلى الدنيا، وقال أبو عبيدة من فتحها أي الفداء قال ما لها من راحة، ومن ضمها جعلها من فواق ناقة وهو ما بين الحلبتين، والذي قرأ بهم الفداء حمزة والكسائي وابن فارس بفتحها، وقال قوم: المعنى بالفتح والضم واحد مثل قصاص الضمر يقال بضم القاف وبفتحها، قوله (قطنا هذابنا) وصله الفريابي من طريق مجاهد أيضا، ولا هنا فاقة بنفسه وبين ما تقدم فانه محمول على أن المراد بقولهم قطنا أي نصيبنا من العذاب، وقد أخرج عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله وقطا، قال نصيبنا من العذاب وهو شبه قولهم (واذ قالوا اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك) الآية، وقول الآخرين (انتم بما تعدنا إن كنت من الصادقين) وقد أخرج الطبري

من طريق اسماعيل بن أبي خالد قال قوله فطنا أي رزقنا ، ومن طريق سعيد بن جبير قال نصيبنا من الجنة ، ومن طريق السدي نحوه ثم قال وأول الإفراء بالصواب أنهم سألوا تعجل كتبهم بنصيبهم من الخير أو الشر الذي وعد الله عباده في الآخرة أن يجعل لهم ذلك في الدنيا استهزاء منهم وعنادا . **قوله** (الصافنات صفى الفرس الخ) وقوله الجياد السراع وقوله جسدا شيطانا وقوله رغاء الرغاء الطيب وقوله حيث أصاب حيث شاء وقوله فامتن أعط وقوله بغير حساب بغير حرج ثبت هذا كما قلنا في هنا وسقط لنا ما قبله وقد تقدم جميعه في ترجمة سليمان بن داود عليهما السلام من أحاديث الأنبياء . **قوله** (اتخذناهم جوربا أحطأ بهم) قال الدماطي في حواشيه لعله أحطأهم وتلقاه عن عياض فانه قال أحطأ بهم كذا وقع ولعله أحطأناهم وحذف مع ذلك النول الذي هذا تفسيره وهو أم زاعت عنهم الإيبصار انتهى وقد أخرجه ابن أبي حاتم من طريق مجاهد بلفظ أحطأناهم أم هم في النار لا نعلم مكانهم . وقال ابن عطية المعنى ليؤا معنا أم هم معناه لكن أبصارنا تميل عنهم . وقال أبو عبيدة من قرأها اتخذهم أي همزة قطع جعلها استفهاما وجعل أم جوربا ومن لم يستفهم فتحمل على القطع ، ومعنى أم معنى بل ومثله أم أنا خير من هذا الذي هو مبين انتهى والذي قرأها همزة وصل أبو عمرو وحزرة والكسائي . **قوله** (أتراب أمثال) وصله الفريابي كذلك قال أبو عبيدة الأتراب جمع ترب وهو بكسر أوله من يولد في زمن واحد . وروى ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال أتراب مستويان . **قوله** (وقال ابن عباس الأيد القوة في العبادة) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله داود ذا الأيد قال القوة . ومن طريق مجاهد قال القوة في الطاعة وقال عبد الرزاق عن معمر بن قتادة ذا الأيد ذا القوة في العبادة . **قوله** (الإيبصار البصر في أسراقه) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله أول الأيدي والإيبصار قال أول القوة في العبادة والفقه في الدين . ومن طريق منصور عن مجاهد قال الإيبصار المقول . (تنبيه) الإيبصار وردت في هذه السورة عقب الأيدي لا عقب الأيد لكن في قراءة ابن مسعود أول الأيدي والإيبصار من غير ياء فلعل البخاري فسره على هذه القراءة . **قوله** (حب الخير عن ذكر ربى الى آخره) سقط هذا لآي ذر وقد تقدم في ترجمة سليمان بن داود من أحاديث الأنبياء . **قوله** (الأصفاذ الوثاق) سقط هذا أيضا لآي ذر وقد تقدم في ترجمة سليمان أيضا

٢ - باب (هَبْ لِي مِلْكَاً لَا يَبْنِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي ، إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ)

٤٨٠٨ - **حدثنا** إسحاق بن إبراهيم **حدثنا** روح ومحمد بن جعفر عن شعبة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال « إِبْرَاهِيمُ مِنَ الْجَنِّ تَفَلَّتَ عَلَى الْبَارِحَةِ - أَوْ كَلَّمَ نَحْوَهَا - لِيَنْطَعُ عَلَى الصَّلَاةِ ، فَأَمَكَّنِي اللَّهُ مِنْهُ ، وَارْدَتْ أَنْ أُرْبِطَهُ إِلَى سَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ ، حَتَّى تَصْبَحُوا وَتَنْظُرُوا إِلَيْهِ كَلْسَكُمْ ، فَذَكَرْتُ قَوْلَ أَخِي سُلَيْمَانَ (رَبِّ هَبْ لِي مِلْكَاً لَا يَبْنِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي) قَالَ رَوَّحٌ : فَرَّدَهُ خَاسِئاً »

قوله (باب قوله هب لي ملكا لا يبني لاحد من بعدى) تقدم شرحه في ترجمة سليمان عليه السلام من أحاديث الأنبياء . **قوله** (تفلت على البارحة أو كلمة نحوها) يحتمل أن يكون التثنية في لفظ التفلت أو في لفظ البارحة وقد تقدم ذلك في أوائل كتاب الصلاة . **قوله** (فذكرت قول أخى سليمان) تقدم الكلام عليه في ترجمة

سليمان من أحاديث الانبياء.. وأما ما أخرج الطبري من طريق سعيد عن قتادة قال في قوله لا ينبغي لأحد من بعدى لا أسليه كما سلبته أول مرة، وظاهر حديث الباب يرد عليه وكان سبب تأويل قتادة هذا هكذا طعن بعض الملاحدة على سليمان ونسبته في هذا إلى الحرص على الاستعداد بنعمة الدنيا وخفي عليه أن ذلك كان باذن له من الله وأن تلك كانت مبعوثه كما اختص كل نبي بميزة دون غيره والله أعلم. **قوله** (قال روح فردة غاسقا) روح هو ابن عبادة أحد رواة وكان المراد أن هذه الزيادة وقعت في روايته دون رواية رفيقه، وقد ذكرت ما في ذلك من البحث في أوائل كتاب الصلاة وذكرت ما يتعلق برؤية الجن في ترجمة سليمان عليه السلام من أحاديث الانبياء.

٣ - باب (وما أنا من المتكافين)

٤٨٠٩ - **حَرْشًا** قَتَبُهُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي الضَّحَى عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ «دَخَلْنَا عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ مَنْ عَلِمَ شَيْئًا فَلْيَقُلْ بِهِ، وَمَنْ لَمْ يَعْلَمْ فَلْيَقُلْ اللَّهُ أَعْلَمُ، فَإِنَّ مِنَ الْعِلْمِ أَنْ يَقُولَ مَا لَا يَعْلَمُ: اللَّهُ أَعْلَمُ. قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِنَبِيِّهِ ﷺ (قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ) وَسَأَحْدَثُكُمْ عَنْ اللَّهِ خَانَ، إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَعَا قَرِيشًا إِلَى الْإِسْلَامِ، فَأَبْطَلُوا عَلَيْهِ، فَقَالَ: اللَّهُمَّ أَعْنِي عَلَيْهِمْ كَسَمِيعِ يَوْمَئِذٍ، فَأَخَذَتْهُمْ سَنَةٌ فَغَسَتْ كُلُّ شَيْءٍ، حَتَّى أَكَلُوا اللَّيْثَةَ وَالْجُلُودَ، حَتَّى جَعَلَ الرَّجُلُ يَرَى بَيْنَهُ وَبَيْنَ السَّمَاءِ دُخَانًا مِنَ الْجَوْعِ. قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ (فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ، يَغْشَى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ) قَالَ فَدَعَوْا (رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ. أَنَّى لَهُمُ الذِّكْرَى وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُبِينٌ. ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَقَالُوا مُدَلَّمٌ فَجُونٌ. إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيلًا، إِنَّكُمْ عَائِدُونَ. أَلَيْسَ كَشَفُ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) قَالَ فَكُشِفَ، ثُمَّ عَادُوا فِي كُفْرِهِمْ، فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ يَوْمَ بَدْرٍ. قَالَ اللَّهُ تَعَالَى (يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى، إِنَّا مُنْتَقِمُونَ)

(باب قوله وما أنا من المتكافين) ذكر فيه حديث ابن مسعود في قصة الدخان وقد تقدم قريباً في تفسير سورة الزوم وبأني في تفسير الدخان وتقدم ما يتعلق منه بالاستسقاء في بابه

٣٩ - سورة الزمر

وقال مجاهد (أَفَن يَتَّقِي بَوَاجِهِمْ): يُجَرُّ عَلَى وَجْهِهِ فِي النَّارِ، وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى (أَفَن يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَن يَأْتِي آيَاتَنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ). (ذِي جَوَجٍ): لَيْسَ. (رَجُلًا سَدًّا لِّرَجُلٍ): صَاحِبًا، مِثْلُ لَأَتُهُمْ لِلْهَاطِلِ وَالْإِلَهِ الْحَقِّ. (وَيُخَوِّنُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ): بِالْأَوْتَانِ. (خَوَّلْنَا): أَعْطَيْنَا. (وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ): الْقُرْآنَ، (وَصَدَّقَ بِهِ): الْمُؤْمِنُ بِحُجَّةِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ يَقُولُ: هَذَا الَّذِي أَعْطَيْتَنِي عَلِمْتُ بِمَا فِيهِ. (مُنْشَأ كَسُونِ):

الرجل الشكس القيس لارضى بالإلصاف . (ورجلا سلفا) ويقال «سلفا» : صالحا . (شأزت) : نفرت .
 (بمفازتهم) من الفوز . (حافين) : أطافوا به ، مطيفين . (بحفافية) : بجوانبه . (مُشلبا) : ليس من
 الاختباء ، ولكن يُشبه بعضه بعضا في التصديق

قوله (سورة الزمر - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسمة لغير أبي ذر . **قوله** (وقال مجاهد يتق بوجهه
 يمر على وجهه في الدار ، وهو قوله أفن باقى في النار خير أمن باقى آمنا يوم القيامة) وصله الفريابي من طريق ابن
 أبي نعيم عن مجاهد بلفظ : قال ويقول هي مثل قوله أفن باقى الخ ، و مراده بالمثلثة أن في كل منهما محذورا ، وعند
 الأكثر : يمر ، بالجيم وهو الذى في تفسير الفريابي وغيره ، وللأصيل وحده : يمر ، بالحاء المنقوطة من فوق ،
 وقال عبد الرزاق أنبأنا ابن عيينة عن بشر بن نعيم قال : نزلت في أبي جهل وعمار بن ياسر ، أفن باقى في النار
 أبو جهل خير أمن باقى آمنا يوم القيامة عمار . وذكر الطبري أنه روى عن ابن عباس بإسناد ضعيف قال ينطلق به
 إلى النار مكتوفا ثم يرى به فيها ، قال ما يمس وجهه النار . وذكر أهل العربية أن د من ، في قوله (أفن) موصولة
 في محل رفع على الابتداء والخبر محذوف تقديره أهو كمن أمن العذاب . **قوله** (ذى عوج لبس) وصله الفريابي
 والطبري . أى لبس فيه ابس ، وهو تفسير باللازم لأن الذى فيه لبس يستلزم العوج في المعنى . وأخرج ابن
 مردويه من وجهين ضعيفين عن ابن عباس في قوله (غير ذى عوج) قال : ليس بمخلوق . **قوله** (خوانا أعطينا)
 وصله الفريابي من طريق ابن أبي نعيم عن مجاهد بلفظ (واذا خواناه) قال : أعطيناه . وقال أبو عبيدة : كل
 مال أعطيتك فقد خولته . قال أبو النجم : كرم الدرى من خول الخول . وقال زهير : هذالك إن يستحلوا
 المال بخولوا . **قوله** (والذى جاء بالصدق القرآن وصدق به المؤمن يحيى به يوم القيامة) زاد النسي : يقول هذا
 الذى أعطيتك عملت بما فيه ، قال عبد الرزاق عن ابن عيينة عن منصور : قلت لمجاهد يا أبا الحجاج (والذى
 جاء بالصدق وصدق به) قال : هم الذين يأتون بالقرآن فيقول هذا الذى أعطيتونا قد عملنا بما فيه . ووصله ابن
 المبارك في الزهد ، عن مسمر عن منصور عن مجاهد في قوله عز وجل (والذى جاء بالصدق وصدق به) قال :
 هم الذين يمشون بالقرآن قد اتبعوه ، أو قال : اتبعوا ما فيه . وأما قتادة فقال : الذى جاء بالصدق النبي . والذى
 صدق به المؤمنون . أخرجه عبد الرزاق عن معمر عنه . وروى السبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس :
 الذى جاء بالصدق لا إله إلا الله ، وصدق به أى صدق بالرسول . ومن طريق السدي : الذى جاء بالصدق جبريل ،
 والصدق القرآن . والذى صدق به محمد ﷺ . ومن طريق أسيد بن صفوان عن علي : لذى جاء بالصدق محمد . والذى
 صدق به أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه . وهذا أخص من الذى قبله . وعن أبي العالية : الذى جاء بالصدق
 محمد ، وصدق به أبو بكر . **قوله** (ورجلا سلفا لرجل صالحا) في رواية الكشميحي : خالصا ، وسقطت للنسي هذه
 اللفظة . زاد غير أبي ذر : مثلا لألهم الباطل والآله الحق ، وقد وصله الفريابي من طريق ابن أبي نعيم عن مجاهد
 ولفظه في قوله : رجلا سالما لرجل ، قال : هذان آلهة الباطل ومثل إله الحق ، وسياى نف . آخر قريبا . **قوله**
 (ويخرفونك بالذين من دونه : بالآوثان) سقط هذا لابي ذر ، وقد وصله الفريابي أيضا عن مجاهد . وقال
 عبد الرزاق عن معمر قال لي رجل : قالوا للنبي ﷺ : لتكمن عن شتم آلنا أو لنا منها فلتخبلنك ، فنزلت :

ويخبرونك . قوله (وقال غيره متشاكسون : الرجل الشكس العسر لا يرضى بالإنصاف . ورجلا سلا ويقال سالا : صالحا) سقط . وقال غيره ، لا يذرفصار كأنه من بقايا كلام مجاهد . والنسب في وقال ، بنفسه ذكر الفاعل ، والصواب ما عند الأكثر ، وهو كلام عبد الرحمن بن زيد بن أسلم قال : الشكس العسر لا يرضى بالإنصاف ، أخرجه الطبري . وعن أبي عبيدة قال في قوله تعالى (ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون) هو من الرجل الشكس (ورجلا سالا) الرجل سالم وسلم واحد وهو من الصلح . (نفيه) : قرأ ابن كثير وأبو عمرو سالا ، والباقون سلا ، بفتح أوله وفي الفوائد بكسره ، وهما مصدران وصف بهما على سبيل المبالغة أو على أنه واقع موقع اسم الفاعل وهو أول ليوافق الرواية الأخرى ، وعليه قول أبي عبيدة المذكور أحما واحد أى بمعنى وقوله الفكس بكسر الكاف وبجوز إسكانها هو البلى الخلق ، وقيل من كسر الكاف فتح أوله ومن سكنها كسر وهما بمعنى . قوله (اشتأزت نفرت) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (وإذا ذكر الله وحده اشتأزت فلوب الذين لا يؤمنون) : قول العرب اشتأز قلبى عن فلان أى نفر ، وروى الطبري من طريق السدي قال : اشتأزت أى نفرت ، ومن طريق مجاهد قال : اقتبضت . قوله (بمفازتهم من الفوز) قال أبو عبيدة في قوله (وينجى الله الذين اتقوا بمفازتهم) أى بنجاتهم وهو من الفوز ، وروى الطبري من طريق السدي قال (وينجى الله الذين اتقوا بمفازتهم) أى بفضائلهم . قوله (حافين أطافوا به مطيعين بمخافيه) بكسر المهملة وقامين الأولى خفيفة ، وفي رواية المستمل بمخافيه ، وفي رواية كريمة والأصل بمخافيه ، والنسب بمخافته بمخافيه ، والصواب رواية الأكثر ، وهو كلام أبي عبيدة في قوله (وترى الملائكة حافين من حول العرش) طافوا به بمخافيه ، ورواية المستمل بالمعنى . قوله (متشابهها ليس من الاشتباه ولكن يشبه بعضها بعضا في التصديق) قال أبو عبيدة في قوله (متشابهها) قال : يصدق بعضها بعضا . وروى الطبري من طريق السدي في قوله (كتابا متشابهها) قال : يشبه بعضها بعضا ، ويبدل بعضها على بعض . ومن طريق سعيد بن جبيرة نحوه . وقوله (مثاني) يجوز أن يكون بيانا لقوله متشابهها لأن الفصل المذكورة تكون متشابهة ، والمثاني جمع مثنى بمعنى مكرر ، لما أعيد فيه من قصص وغيرها

١ - باب (يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله)

إن الله ينفر المذنوب جميعا ، لأنه هو الغفور الرحيم

٤٨١٠ - حدثني إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام بن يوسف أن ابن جريج أخبرهم قال يعلى بن سميعة بن جبيرة أخبره عن ابن عباس رضى الله عنهما « أن ناسا من أهل الشرك كانوا قد قتلوا وأكثروا ، وزنوا وأكثروا ، فأثروا محمدا ﷺ فقالوا : إن الذى يقول وتدعو إليه لحسن ، لو تخبرنا أن لنا عملنا كفارة . فنزل (والذين لا يندسون مع الله إلها آخر ، ولا يقولون النفس للذى حرّم الله إلا بالحق ، ولا يزنون) ونزل (قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله) »

قوله (باب قوله) يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله (الآية) ذكر فيه حديث ابن

بِرْكُ الْخَلْقِ

[الحديث ٤٨٤ - طرفه في : ٤٩٣٥]

قوله (باب قوله : ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله) يختلف في تعيين من استثنى الله . وقد بحث بشيء من ذلك في ترجمة موسى من أحاديث الأنبياء . **قوله** (حديثي الحسن) كذا في جميع الروايات غير منسوب ، لحزم أبو حاتم سهل بن السري الحافظ فيما نقله السكلا بآذى بأنه الحسن بن نجع الباقى الحافظ ، وهو أصغر من البخارى لكن مات قبله وهو مدبر من الحفاظ ، ووقع في المناصب للبرقاني ، أن البخارى قال في هذا الحديث : حدثنا الحسين ، بعظم أوله مصغر ، ونقل عن الحاكم أنه الحسن بن محمد القيانى فاقه أعلم . واسماعيل بن الحليل شيخه من أوساط شيوخ البخارى ، وقد نزل البخارى في هذا الاستناد درجتين لأنه يروى عن واحد عن زكريا بن أبى زائدة وهنا بينهما ثلاثة أنفس . **قوله** (أخبرنا عبد الرحمن) هو ابن سليمان ، وعاصم هو الضمى . **قوله** (انى من أول من رفع رأسه) تقدم شرحه مدونى في ترجمة موسى من أحاديث الأنبياء **قوله** (أم بعد الفخة) نقل ابن تين عن الداردي أن هذه لفظة وهم ، واستدل إلى أن موسى ميت مقبور فيمض بعد الفخة فكيف يكون مستقي ؟ وقد تقدم بيان وجه الرد عليه في هذا بما بقى عن إعادته ، وقد الحمد . **قوله** (ما بين النفختين) تقدم في أحاديث الانبياء الرد على من زعم أنها أربع نفخات ، وحديث الباب يؤيد الصواب . **قوله** (أربعمون قالوا يا أبا هريرة أربعمون يوما) لم أفد على اسم السائل . **قوله** (آيت) بموحدة أى امتنت عن القول بتعيين ذلك لأنه ليس عندي في ذلك توقف . ولان مردويه من طريق أبى بكر بن عباس بن الاعمش في هذا الحديث فقال : أعيت ، من الأعياء وهو التعب ، وكأنه أشار إلى كثرة من يسأله عن تعيين ذلك فلا يجيبه ، وزعم بعض الشراح أنه وقع عند مسلم أربعمون سنة ولا وجود لذلك ، نعم أخرج ابن مردويه من طريق سعيد بن اللصلى عن الاعمش في هذا الاستناد : أربعمون سنة ، وهو شاذ . ومن وجه ضعيف عن ابن عباس قال : ما بين الفخة والفخة أربعمون سنة ، ذكره في أواخر سورة ص ، وكان أبا هريرة لم يسمها إلا بحلة فلماذا قال ان عنهما له : آيت . وقد أخرج ابن مردويه من طريق زيد بن أسلم عن أبى هريرة قال : بين النفختين أربعمون . قالوا : أربعمون ماذا ؟ قال : هكذا سمعت ، وقال ابن تين : ويحتمل أيضا أن يكون علم ذلك أكن كك ليخبرهم في وقت ، أو اشتغل عن الإعلام حينئذ . ووقع في جامع ابن وهب ، أربعمين جمعة ، وسنده منقطع . **قوله** (وبلى كل شيء من الانسان إلا بحب ذنبه ، فيه برك الخلق) في رواية مسلم ، ليس من الانسان شيء إلا بلى إلا عظما واحدا ، الحديث . وأرد هذا القدر من طريق أبى الزناد عن الأعرج عن أبى هريرة بلفظ ، كل ابن آدم يأكله القرب إلا عجب الذنب ، منه خلق ومنه يركب ، وله من طريق همام عن أبى هريرة قال : ان في الانسان عظما لا يأكله القرب إلا أبدا ، فيه برك يوم القيامة . قالوا : أى عظم هو ؟ قال : عجب الذنب ، وفي حديث أبى سعيد عند الحاكم وأبى يعلى : قيل يا رسول الله ما عجب الذنب ؟ قال : مثل حبة خردل ، والعجب بفتح الهمزة وسكون الجيم بعدها موحدة ويقال له وعجم ، بالهم أيضا عرض الباء . وهو عظم لطيف في أصل الصلب ، وهو رأس المصعص ، وهو مكان رأس الذنب من ذوات الأربع . وفي حديث أبى سعيد الخدرى عند ابن أبى الدنيا وأبى دأود والحاكم مرفوعا وأنه مثل حبة الخردل ، قال ابن الجوزى قال ابن عقيل : قد في هذا سرا لا يعلمه إلا الله ، لأن من يظهر الوجود من

العدم لا يحتاج إلى شيء يبقى عليه . ويحتمل أن يكون ذلك جعل علامة للملائكة على إحياء كل إنسان بجزءه ، ولا يحصل العلم للملائكة بذلك إلا ببقاء معظم كل نفس ليعلم أنه إنما أراد بذلك إعادة الأرواح إلى تلك الأحياء التي هي جزء منها ، ولولا إبقاء شيء منها لجوزت الملائكة أن إعادة إلى أمثال الاجساد لا إلى نفس الاجساد . وقوله في الحديث : ينبغي كل شيء من الإنسان ، يحتمل أن يريد به يبقى أي تعدم أجزائه بالكلية ، ويحتمل أن يراد به يستحيل فتول صورته المصودة فيصير على صفة جسم التراب ، ثم يعاد إذا ركبت إلى ما عهد . وزعم بعض الشراح أن المراد أنه لا يبطل أي يتحول بقاءه ، لا أنه لا يبقى أصلا . والحكمة فيه أنه قاعدة بدء الإنسان وأسه الذي ينبغي عليه فهو أصلب من الجميع كقاعدة الجدار ، وإذا كان أصلب كان أديم بقاء ، وهذا مردود لأنه خلاف الظاهر بغير دليل . وقال العلماء : هذا عام يخص منه الأنبياء ، لأن الأرض لا تأكل أجسادهم . وألحق ابن عبد البر بهم الشهداء والقرطبي المؤذن المحتسب . قال عياض فتأويل الخبر وهو كل ابن آدم يأكل التراب أي كل ابن آدم يأكل التراب وإن كان التراب لا يأكل أجسادا كثيرة كالأنبياء . قوله (إلا يحب ذنبه) أخذ بظاهر الجمهور فقالوا : لا يبلى عجب الذنب ولا يأكل التراب ، وعانف المزني فقال : إلا ، هنا بمعنى الواو ، أي وعجب الذنب أيضا يبلى . وقد أثبت هذا المعنى الفراء والأخفش فقالوا : ترده إلا ، بمعنى الواو . ويرد ما انفرد به المزني التصريح بأن الأرض لا تأكل أبدا كما ذكرته من رواية همام ، وقوله في رواية الأخرج : منه خلق ، يقتضي أنه أول كل شيء يخلق من الآدمي ، ولا يمارسه حديث سليمان ، أن أول ما خلق من آدم رأسه ، لأنه يجمع بينهما بأن هذا في حق آدم وذلك في حق بنيه ، أو المراد بقول سليمان نضج الروح في آدم لا خلق جسده

٤ - سورة المؤمن

قال مجاهد : مجازها مجاز أوائل السور ، ويقال : بل هو اسم ، لقول شريح بن أبي أوفى القبيسي :

يذكرني حاميم والرمح شاجر فهل نلا حاميم قبل للظنم

القول : الفضل ، داني بن خاضعين ، وقال مجاهد (إلى النجاة) : الإيمان ، ليس له دعوة بمعنى الوثن . (يستبرون) : توفد بهم النار . (سمرحون) : تطرون ، وكان العلماء بن زياد يذكر النار ، قال رجل : لم تقط الناس ؟ قال : وأما أفتر أن أقط الناس ؟ والله عز وجل يقول (يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله) ويقول (وإن للسرفين هم أصحاب النار) ولكنكم تحبون أن تبشروا بالجنة فلي مساوي أعمالكم ، وإنما بث الله محمدا ﷺ مبشرا بالجنة لمن أطاعه ، ومنذرا بالنار لمن عصاه .

٤٨١٥ - حدثنا علي بن عبد الله حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا الأوزاعي قال حدثني يحيى بن أبي كثير قال حدثني محمد بن إبراهيم التيمي قال حدثني عروة بن الزبير قال « قلت لعبد الله بن عمر بن الخطاب : أخبرني بأشد ما صنع للمشركون برسول الله ﷺ . قال : بينا رسول الله ﷺ يصلي بفناء الكعبة إذ أقبل أخيرني بأشد ما صنع للمشركون برسول الله ﷺ . قال : بينا رسول الله ﷺ يصلي بفناء الكعبة إذ أقبل

٢ - ٨٤٧٠ • فتح الباري

قوله بن أبي عمير أخذ بمكيب رسول الله ﷺ ولوى ثوبه في عنقه خنقه خنقا شديداً ، فأقبل أبو بكر فأخذ بمكيبه ودفع عن رسول الله ﷺ وقال (أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله ، وقد جاءكم بالبينات من ربكم)

قوله (سورة المؤمن . بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسمة لغير أبي ذر . قوله (وقال مجاهد : حم مجازها مجاز أوائل السور ، ويقال بل هو اسم ، لقول شريح بن أبي أوفى العبسي :

« يذكركني حليم والرحم شاجر فبلا نلاحاميم قبل التقدّم

ووقع في رواية أبي ذر : وقال البخاري « ويقال الخ ، وهذا الكلام لأبي عبيدة في « مجاز القرآن » ، ولفظه : حم مجازها مجاز أوائل السور . وقال بعضهم بل هو اسم ، وهو يطلق المجاز ويريد به التأويل أي تأويل حم تأويل أوائل السور ، أي أن الكل في الحكم واحد ، فهما قبل مثلاً في ألم يقال مثله في حم . وقد اختلف في هذه الحروف المقطعة التي في أوائل السور على أكثر من ثلاثين قولاً ليس هذا موضع بسطها . وأخرج الطبري من طريق الثوري عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : ألم وحم وألص وصر فواتح افتتح بها . وروى ابن أبي حاتم من وجه آخر عن مجاهد قال : فواتح السور كلها ق وصر وطسم وغيرها مجاء مقطوع . والاسناد الأول أصح . وأما قوله « ويقال بل هو اسم » فوصله عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال : حم اسم من أسماء القرآن . وقال ابن التين : لله يريد على قراءة عيسى بن عمر بفتح اءاء والميم الثانية من ميم ، ويحتمل أن يكون عيسى فتح لالتقاء الساكنين . قلت : والشاهد الذي أشده برافق قراءة عيسى . وقال الطبري : الصواب من القراءة عندنا في جميع حروف فواتح السور السكون لأنها حروف مجاء لا أسماء مسميات . وروى ابن مردويه من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال ص وأشباهها قسم ، أقسم الله بها ، وهو من أسماء الله . وشرح بن أبي أوفى الذي نسب إليه البيت المذكور وقع في رواية القاسمي شرح بن أبي أوفى وهو خطأ . ولفظ أبي عبيدة « وقال بعضهم بل هو اسم » واحتجوا بقول شريح ابن أبي أوفى العبسي ، وذكر البيت . وروى هذه القصة عمر بن شبة في « كتاب الجمل » ، له من طريق داود بن أبي هند قال : كان علي محمد بن طلحة بن عبيد الله يوم الجمل حمامة سوداء ، فقال علي : لا تقتلوا صاحب العمامة السوداء ، فانما أخرجه بره بأبيه ، ففقه شريح بن أبي أوفى فأهوى له بالرحم فزاحم فقتله . وحكى أيضاً عن ابن إسحق أن الشعر المذكور للاشتر الضمى ، وقال وهو الذي قتل محمد بن طلحة . وذكر أبو مخنف أنه مدلج بن كعب السلمي ويقال كعب بن مدلج ، وذكر الزبير بن بكار أن الأكثر على أن الذي قتله عصام بن مقشمر ، قال المرزباني : هو الثب . وأشهد له البيت المذكور وأوله :

وأشعث قسوام بآيات ربه قليل الأذى فيما ترى العين مسلم
متكك له بالرحم جيب قميصه غر صريحا للبيدين ولقمم
على غير شيء غير أن ليس تأميا عليا ، ومن لا يتبع الحق يندم

يذكرني حم البيت . ويقال إن الشعر لشداد بن مغيرة العبسي ، ويقال اسمه حديد من بني أسد بن خزيمة كناه

الزبير ، وقبل عبد الله بن مسعود ، وذكر الحسن بن المظفر النيسابوري في كتاب مأدبة الأدباء ، قال : كان شعاع أصحاب علي يوم الجمل حم ، وكان شرح بن أبي أوفى مع علي ، فلما طعن شرح محمداً قال حم ، فأنشد شرح الشعر . قال : وقيل بل قال حم لما طعنه شرح (اقتتلون رجلاً أن يقول ربنا الله) فهذا معنى قوله ، وذكرني حم ، أي بتلاوة الآية المذكورة لأنها من حم . (نكتة) : حم جمع على حواميم ، قال أبو عبيدة على غير قياس . وقال الفراء ليس هذا الجمع من كلام العرب . ويقال : كان مراد محمد بن طلحة بقوله أذكرك حم أي قوله تعالى في حم صق (قل لا أسألكم عليه أجراً) الآية ، كأنه يذكره بقرائنه ليكون ذلك دافعاً له عن قتله . (الطول التفضل) هو قول أبي عبيدة وزاد تقول العرب للرجل إنه ل ذو طول على قومه أي ذو فضل عليهم ، وروى ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (ذي الطول) قال : ذي السعة والغنى ، ومن طريق عكرمة قال : ذي المنة ، ومن طريق قتادة قال : ذي النعماء . قوله (داخرين حاضمين) هو قول أبي عبيدة ، وروى الطبري من طريق السدي في قوله (سيدخلون جهنم داخرين) أي صاغرين . قوله (وقال بجاهد إلى النجاة إلى الأمان) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نعيم عن مجاهد بهذا . قوله (ليس له دعوة يعني اللون) وصله الفريابي أيضاً عن مجاهد بلفظ الأثران . قوله (يسجرون توقد بهم النار) وصله الفريابي أيضاً عن مجاهد بهذا . قوله (تخرجون تطرون) وصله الفريابي عن مجاهد بلفظ يطرون ويأشرون . قوله (وكان العلاء بن زياد يذكر النار) هو بتشديد الكاف أي يذكر الناس النار أي يحرقونها . قوله (فقال رجل) لم أقف على اسمه . قوله (لم) بكسر اللام للاستعظام (فقط) بتشديد النون ، وأراد بذكر هذه الآية الإشارة إلى الآية الأخرى (قل يا صابري الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا) فتألم من القنوط من رحمة مع قوله (ان المشرقين هم أصحاب النار) استدعاء منهم الرجوع عن الاسراف والمباداة إلى التوبة قبل الموت . وأبو العلاء هذا هو العلاء بن زياد البصري تابعي زاهد قليل الحديث ، وليس له في البخاري ذكر إلا في هذا الموضع ، ومات قديماً سنة أربع وتسعين . ثم ذكر حديث عروة بن الزبير ، قلت لعبد الله بن عمرو بن العاص أخبرني بأشد ما صنعه المشركون ، وقد تقدم شرحه في أوائل السيرة النبوية

٤١ - سورة حم السجدة

وقال طائوس بن ابن عباس (أنبأ طوعاً أو كرهاً) : أعطيا . (قالوا : أنبأ طائمين) أعطينا . وقال المنهال عن سعيد قال قال رجل لابن عباس : إن أجد في القرآن أشياء تختلف علي ، قال (فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون) ، (وأقبل بعضهم على بعض يتسألون) ، (ولا يكتمون الله حديثاً - ربنا ما كنا مشركين) فقد كذبوا في هذه الآية . وقال (أم السماء بناها - إلى قوله - دحاها) فذكر خلق السماء قبل خلق الأرض ، ثم قال (أنكم لتكفرون بالذي خلق الأرض في يومين - إلى - طائمين) فذكر في هذه خلق الأرض قبل السماء ، وقال تعالى (وكان الله غفوراً رحيماً - عزيزاً حكيماً - ميمياً بصيراً) فسكاته كان ثم مضى ، فقال (فلا

أَنسَابَ بَيْنَهُمْ) فِي الْفَتْحَةِ الْأُولَى ﴿ثُمَّ يُنْفَخُ فِي الْعَصُورِ فَصَقَّ مَنَ فِي السَّابَاتِ وَمَنَ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ فَلَا أُنْسَابَ بَيْنَهُمْ هُنَا ذَلِكَ وَلَا يُنْسَاءُونَ﴾ ثُمَّ فِي الْفَتْحَةِ الْآخِرَةِ ﴿أَهْلَ بَعْضِهِمْ عَلَى بَعْضٍ يَنْسَاءُونَ﴾، وَأَمَّا قَوْلُهُ ﴿مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ - وَلَا يَكْفُرُونَ﴾ فَإِنَّ اللَّهَ يُفَرِّقُ لِأَهْلِ الْإِحْلَاصِ ذَوَابَهُمْ . وَقَالَ الْمُشْرِكُونَ : تَمَالَوْا قَوْلَ لَمْ نَكُنْ مُشْرِكِينَ ، لَعَنَ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ فَتَطَلَّقُوا بِدِينِهِمْ . فَهَذَا ذَلِكَ هُوَ أَنْ اللَّهَ لَا يُكَلِّمُ حَدِيثًا ، وَهَذَا ﴿يُؤَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الْآيَةَ . وَخَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ ثُمَّ خَلَقَ السَّمَاءَ ، ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ فَوَاهُ فِي يَوْمَيْنِ آخَرَيْنِ ثُمَّ دَحَا الْأَرْضَ ، وَدَحَوُهَا أَنْ أُخْرِجَ مِنْهَا الْمَاءُ وَالْمَرْعَى وَخَلَقَ الْجِبَالَ وَالْجَالَ وَالْأَكَامَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي يَوْمَيْنِ آخَرَيْنِ فَذَلِكَ قَوْلُهُ ﴿دَحَاهَا﴾ وَقَوْلُهُ ﴿خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ﴾ يُجْمَلَتِ الْأَرْضُ وَمَا فِيهَا مِنْ شَيْءٍ فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ ، وَخُلِقَتِ السَّابَاتُ فِي يَوْمَيْنِ ، ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا﴾ سَيِّئَةً ذَلِكَ . وَذَكَرَ قَوْلَهُ ، أَيْ لَمْ يَزَلْ كَذَبُكَ ، فَإِنَّ اللَّهَ لَمْ يُرِدْ شَيْئًا إِلَّا أَصَابَ بِهِ الْقُدْرَةُ أَرَادَ . فَلَا يَخْتَلِفُ عَلَيْكَ الْقُرْآنُ ، فَإِنَّ كَلَامَ مَنْ هَدَى اللَّهُ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنِي يَوْسُفُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا هَبِيدُ اللَّهِ بْنُ هُرَيْرٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي أَيُّوبَ عَنْ الْمُهَالِ بِهَذَا

وَقَالَ مُجَاهِدٌ ﴿لَهُمْ أَجْرٌ هَهُؤُمُونَ﴾ : مَحْسُوبٌ ، أَقْرَأْتُهَا : أَرْزَأْتُهَا . فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَسْرَاهَا : عَمَّا أَسْرَبَ . نَجِيَّاتٍ مَشَاهِيمَ ، وَقِيضًا لَمْ يُقْرَأْهُ تَقَرُّلٌ عَلَيْهِمُ لِللَّاسِكَةِ هَذَا اللَّوْثُ . اهْتَزَمَتْ : بِالْهَاتِ ، وَرَبَّتْ : ارْتَقَمَتْ . وَقَالَ خَيْرٌ مِنْ أَكَامِهَا حِينَ تَطْلُعُ . لَقِيَوا هَذَا أَيْ بَطَلَى ، أَمَا مَحْتَوُونَ بِهَذَا . سَوَاءٌ لِلْأَتَانِ : قَدَّرَهَا هَوَاءً . فَهَذَا يَتِمُّ دَلِيلُهُ عَلَى الْفَخْرِ وَفُسْرُ كَقَوْلِهِ ﴿وَهَذَيْنَا الْمُتَجِدِّينَ﴾ ، وَكَقَوْلِهِ هَذَيْنَا السَّيْلُ ، وَالْهَدَى الْقُدْرَةُ هُوَ الْإِرْشَادُ بِمَنْزِلَةِ أَسْطَدَانِهِ ، مِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَامُ اقْتَلَبَهُ﴾ . يُوزَعُونَ : يُكَلِّفُونَ . مِنْ أَكَامِهَا : فَسَّرُ الْكُفْرَى ، هِيَ السُّكْمُ . وَلِيَّ تَجَمُّ : الْقَرَبُ . مِنْ تَجَمُّ : حَاصِلُهُ ، حَادُّهُ . مَرِيَّةٌ وَسُرِّيَّةٌ وَاحِدٌ أَيْ امْتَرَأَ . وَدَلَّ مُجَاهِدٌ : ﴿اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ﴾ الْوَهْدُ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : ﴿ادْفَعْ بَانِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ : الصَّبْرُ هُنَا الْغَضَبُ وَالْعَفْوُ هُنَا الْإِسَاءَةُ ، فَإِذَا ضَلَّوه مَصْحَبُهُمُ اللَّهُ وَخَضَعَ لَهُمْ عَذْرُهُمْ ﴿كَانَ وَلِيَّ حَسْبٍ﴾

﴿قَوْلُهُ﴾ (سُورَةُ حَمِ السَّجْدَةِ . بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) سَقَطَتِ الْبِسْمَةُ لِغَيْرِ أَبِي ذَرٍّ . قَوْلُهُ (وَقَالَ طَاوُسٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ) انْتَبَاهَا طَوَا أَوْ كَرَاهَا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِفَيْنِ) أَهْلَيْنَا (وَمِنْهُ الطَّبْرِيُّ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ بِإِسْنَادٍ عَلَى شَرْطِ الْبُخَارِيِّ فِي الصَّحِيحِ ، وَلَفْظُ الطَّبْرِيِّ فِي قَوْلِهِ (انْتَبَاهَا) قَالَ أَهْلَانَا وَفِي قَوْلِهِ (قَالَتَا أَتَيْنَا) قَالَتَا أَهْلَانَا . وَقَالَ هِبَانُ : لَيْسَ أَتَى هُنَا بِمَعْنَى أَهْلَى ، وَانْمَاحَ مِنْ الْأَتَانِ وَهُوَ الْجَمْعُ . بِمَعْنَى الْإِنْفِعَالِ لِلْوُجُودِ ، بِدَلِيلِ الْآيَةِ نَفْسُهَا . وَهَذَا أَمْرُهُ الْمَنْدُورُونَ أَنْ مَضَاهُ جَيْتًا بِمَا خُلِقَتْ فِيكَ وَأَظْهَرَاهُ ، قَالَتَا أَجْنَا . وَرَوَى ذَلِكَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ وَقَدْ رَوَى عَنْ صَعِيدِ بْنِ جَبْرِ فَهُوَ مَا ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ ، وَلَكِنَّهُ يُخْرِجُ عَلَى تَقْرِيبِ الْمَعْنَى أَنَّهُمَا لَمَّا أَمَرْنَا بِأَخْرَاجِ

ما فيها من شمس وقمر ونهر ونبات وغير ذلك وأجابنا الى ذلك كان بالإعطاء ، فصرح بالإعطاء عن المجيء بما أودعناه . قلت : فإذا كان موجهاً ونبئت به الرواية فأى معنى لإشراكه عن ابن عباس ، وكأنه لما رأى عن ابن عباس أنه فسره بمعنى المجيء نفي أن يثبت عنه أنه فسره بالمعنى الآخر ، وهذا عجيب ، فما المانع أن يكون له في الشيء قولان بل أكثر ، وقد روى الطبري من طريق مجاهد عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : قال الله عز وجل السموات أطلس الشمس والقمر والنجوم ، وقال للأرض شقي أنهارك وأخرجى عمارك ، قالتا أتينا طائفتين . وقال ابن التين : لعل ابن عباس قرأ ما أتينا بالمد ففسرها على ذلك . قلت : وقد صرح أهل العلم بالقرائن أنها قرأته ، وما قرأ صاحباه مجاهد وسعيد بن جبيرة ، وقال السهيلي في أماليه : قيل إن البخاري وقع له في آى من القرآن وهم ، فإن كان هذا منها وإلا فهي قراءة بلغته ، وجهه أعطيا الطاعة كما يقال فلان يعطى الطاعة لفلان ، قال : وقد قرئ . ثم سئلوا الفتنة لأتوها ، بالمد والنصر ، والفتنة ضد الطاعة . وإذا جاز في إحداها جاز في الأخرى انتهى وجود بعض المفسرين أن أتينا بالمد بمعنى الموافقة ، وبه جزم العنبري . فلي هذا يكون المخطوف مفعولاً واحداً والتقدير : لتوافق كل منكما الأخرى ، قالتا توافقنا . وعلى الأول يكون قد حذف مفعولان والتقدير : أعطيا من أسركا الطاعة من أنفسكما قالتا أعطيناها الطاعة . وهو أرجح لشجونه صريحاً عن ترجمان القرآن . قوله (قالتا) قال ابن عطية أراد لفرقتين المذكورتين جمل السموات سماء والأرضين أرضاً . ثم ذكر لذلك شاهداً . وهو غفلة منه ، فإنه لم يتقدم قبل ذلك إلا لفظ سماء مفرد . فظ أرض مفرد ، نعم قوله طائفتين ههنا بالجمع بالنظر الى تعدد كل منهما ، وعبر بلفظ جمع المذكور من العقلاء لكونهم عوملوا معاملة العقلاء في الإخبار عنهم ، وهو مثل (رأيتهم لي ساجدين) . قوله (وقال المنهال) هو ابن عمرو الاسدي مولاهم الكوفي ، وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وآخر تقدم في قصة إبراهيم من أحاديث الأنبياء ، وهو صدوق من طبقة الأعمش ، وقته ابن مهين والنسائي والمصلي وغيرهم ، وتركه شعبة لأسر لا يوجب فيه قدحاً كما يثبت في المنفعة ، وهذا التعليق قد وصله المصنف بعد فراغه من سياق الحديث كما سأذكره . قوله (عن سعيد) هو ابن جبيرة ، وصرح به الأصل في روايته وكذا النسق . قوله (قال رجل لابن عباس) كأن هذا الرجل هو نافع بن الأزرق الذي صار بعد ذلك رأس الأزارقة من الحوارج وكان يجالس ابن عباس بمكة وبسأله وبمارضه ، ومن جملة ما وقع سؤاله عنه صريحاً ما أخرجه الحاكم في المستدرک ، من طريق داود بن أبي هند عن عكرمة قال : سألت نافع بن الأزرق ابن عباس عن قوله تعالى (هذا يوم لا ينطقون - ولا تسمع الأصماع) وقوله (وأقبل بعضهم على بعض يتسألون - وهمازم اقروا صكائبهم) الحديث بهذه القصة حسب ، وهي إحدى القصص المشهورة عنها في حديث الباب . وروى الطبراني من حديث الضحاك بن زراح قال : قدم نافع بن الأزرق ونجدة بن عويمر في قعر من دهرس الحوارج مكة ، فإذا هم بابن عباس قاعداً قريباً من زمزم والناس قياماً بسألونه . فقال له نافع بن الأزرق : أتيتك لأسألك ، فسأله عن أشياء كثيرة من التفسير ، سافها في وقتين . وأخرج الطبري من هذا الوجه بعض القصة ولفظه : ان نافع بن الأزرق أتى ابن عباس فقال : قول الله (ولا يكتمون الله حديثاً) وقوله (والله ربنا ما كنا مشركين) فقال : انى أحسبك قمت من عند أصحابك فقلت لهم أين ابن عباس فألتى عليه متشابه القرآن ؟ فأخبرهم أن الله تعالى إذا جمع الناس يوم القيامة قال المشركون : إن الله لا يقبل إلا من وحد . فبأسألهم فيقولون : والله ربنا ما كنا مشركين ،

قال فينضم على ألواحهم ويستطلق جوارحهم ، انتهى وهذه القصة إحدى ما وردت في حديث لبيب ، فالظاهر أنه المهيمن فيه . قوله (اني أجد في القرآن أشياء تختلف على) أى تشكّل وتضطرب ، لأن بين ظواهرها تداخلاً . زاد حيد الرزاق في روايته عن معمر عن رجل عن المهال بسنده « فقال ابن عباس : ما هو ، أشك في القرآن ؟ قال : ليس بك ذلك ولكن اختلاف ، فقال : مات ما اختلف عليك من ذلك ، قال : أسمع الله يقول . وحاصل ما وقع السؤال في حديث الباب أربعة مواضع : الاول في المسألة يوم القيامة وإثباتها ، الثاني كتمان المشركين جاهلهم وانصافهم ، الثالث خلق السموات والأرض أيهما تقدم ، الرابع الإتيان بحرف « كلف » الدال على الماضي مع أن الصفة لازمة . وحاصل جواب ابن عباس عن الأول أن في المسألة فيما قبل النفخة الثانية وإثباتها فيما بعد ذلك ، وعن الثاني أنهم يكتفون بألسنتهم فتتعلق أيديهم وجوارحهم ، وعن الثالث أنه بدأ خلق الأرض في يومين غير مدحوة ثم خلق السماء فسواها في يومين ثم دحا الأرض بعد ذلك وجعل فيها الراسي وغيرها في يومين فلك أربعة أيام للأرض ، فهذا الذي جمع به ابن عباس بين قوله تعالى في هذه الآية وبين قوله (والأرض بعد ذلك دحاها) هو المعتمد ، وأما ما أخرجه حيد الرزاق من طريق أبي سعيد عن عكرمة عن ابن عباس رفعه قال « خلق الله الأرض في يوم الأحد وفي يوم الاثنين ، وخلق الجبال وشفق الأنهار وقد في كل أرض فواتها يوم الثلاثاء ويوم الأربعاء ، ثم استوى إلى السماء وهي دحان وتلا الآية إلى قوله (في كل سماء أمرها) قال في يوم الخميس ويوم الجمعة الحديث ، فهو ضعيف لضعف أبي سعيد وهو البغال ، وعن الرابع بأن « كلف » وإن كانت للماضي لكنها لا تستلزم الانقطاع ، بل المراد أنه لم يزل كذلك ، فاما الاول فقد جله فيه تفسير آخر أن في المسألة عند تضاعفهم عند تضاعفهم بالصق والحماية والجوارح على الصراط وإثباتها فيما عدا ذلك ، وهذا منقول عن السدي أخرجه الطبري ، ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أن في المسألة عند النفخة الاولى وإثباتها بعد النفخة الثانية ، وقد تأول ابن مسعود في المسألة على معنى آخر وهو طلب بعضهم من بعض العفو ، فأخرج الطبري من طريق زاذان قال « أنبت ابن مسعود فقال : يؤخذ بيد المبد يوم القيامة فينادي : ألا إن هذا فلان ابن فلان ، فمن كان له حق قبله فليأت ، قال فتود المرأة يومئذ أن يثبت لها حتى على أيتها أو ابنها أو أخيها أو زوجها ، فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون » . ومن طريق أخرى قال « لا يسأل أحد يومئذ بنسب شيئاً ولا يتساءلون به ولا يمتّ برحم » . وأما الثاني فقد تقدم بسطه من وجه آخر عند الطبري ، والآية الأخرى التي ذكرها ابن عباس وهي قوله (والله ربنا ما كنا مشركين) فقد ورد ما يؤيده من حديث أبي هريرة أخرجه مسلم في أثناء حديث وفيه « ثم بلى الثالث فيقول : يارب أمتك بك وبكتابك وبرسولك وبثني ما استطاع ، فيقول : الآن نبئت شاهداً عليك ، فبفكر في نفسه من الذي يشهد على ؟ فينضم على فيه وتطلق جوارحه » . وأما الثالث فأجيب بأجوبة أيضاً منها أن « ثم » بمعنى الواو فلا إيراد ، وقيل المراد ترتيب الخبر لا الخبر به كقوله (ثم كن من الذين آمنوا) الآية . وقيل على بابها . لكن ثم لتفاوت ما بين الخلتين لا لفراسخ في الزمان ، وقيل خلق بمعنى قدر . وأما الرابع وجواب ابن عباس عنه فمحتمل كلامه أنه أراد أنه سمى نفسه غفوراً رحيماً ، وهذه التسمية مضت لأن التعلق اقتضى ، وأما الصفتان فلا يزالان كذلك لا ينقطعان لأنه تعالى إذا أراد المغفرة أو الرحمة في الحال أو الاستقبال وقع مراده ، قاله الكرماني . قال : ومحتمل أن يكون ابن عباس أجلب بجوابين أحدهما أن التسمية هي التي كانت و انتهت والصفة لا نهاية لها ، والآخر أن معنى

« كان ، الدرام فانه لا يزال كذلك . ويحتمل أن يحمل السؤال على مسلكين والجواب على رفعهما كأن يقال : هذا اللفظ مشعر بأنه في الزمان الماضي كان غفورا وجباجع أنه لم يكن هناك من يغفر له أو يرحم ، وبأنه ليس في الحال كذلك لما يشعر به لفظ كان . والجواب عن الأول بأنه كان في الماضي يسمى به ، وعن الثاني بأن كان تعطي معنى الدرام ، وقد قال النحاة : كل ثبوت خبرها ماضيا دائما أو منقطعاً . قوله (فلا يخلط) بالجزم انتهى ، وقد وقع في رواية ابن أبي حاتم من طريق مطرف عن المنهال بن عمرو وفي آخره « قال فقال له ابن عباس : هل بقي في قلبك شيء ؟ إنه ليس من القرآن شيء إلا نزل فيه شيء ، ولكن لا تعلمون وجهه » . (تنبيه) : وقع في السياق « والسماء بناها » والتلاوة (أم السماء بناها) كذا ذهب بعض الشراح ، والذي في الأصل من رواية ابن خزيمة (والسماء وما بناها) وهو على وفق التلاوة ، لكن قوله بعد ذلك « إلى قوله دحاها » يدل على أن المراد الآية التي فيها (أم السماء بناها) . قوله (حدثني يوسف بن عدي) أي ابن أبي زريق التميمي الكوفي زبيل مصر ، وهو أخو زكريا بن عدي ، وليس له في البخاري إلا هذا الحديث . وقد وقع في رواية القابسي ، حدثني عن يوسف ، بزيادة « عن ، وهي غلط . وسقط قوله « وحدثني الخ » من رواية النسفي ، وكذا من رواية أبي نعيم عن الجرجاني عن الفريري ، وثبت ذلك عند جمهور الرواة عن الفريري . لكن ذكر البرقاني في « المصاحفة » بعد أن أخرج الحديث من طريق محمد بن إبراهيم البوشنجي « حدثنا أبو يعقوب يوسف بن عدي ، فسأته بتأمله قال « وقال لي محمد بن إبراهيم الأردستاني قال : شأدت نسخة من كتاب البخاري في هامشها « حدثني محمد بن إبراهيم حدثنا يوسف بن عدي » قال البرقاني : ويحتمل أن يكون هذا من صنع من سمعه من البوشنجي فإن اسمه محمد بن إبراهيم . قال : ولم يخرج البخاري ليوسف ولا لمبيد الله بن عمرو ولا يزيد بن أبي أنيسة حديثا مستندا سواء ، وفي مناصرة البخاري سياق الإسناد عن ترتيبه المهود إشارة إلى أنه ليس على شرطه وإن صارت صورته صورة الموصول ، وقد صرح ابن خزيمة في صحيحه بهذا الاصطلاح وأن ما يورده بهذه الكيفية ليس على شرط صحيحه وخرج على من يضمر هذه الصيغة المصطلح عليها إذا أخرج منه شيئا على هذه الكيفية . فزعم بعض الشراح أن البخاري سمعه أولا مرسلًا وآخرها مستندا فنقله كما سمعه ، وهذا بعيد جدا . وقد وجدت للحديث طريقا أخرى أخرجه الطبري من رواية مطرف من طريق عن المنهال بن عمرو بتأمله ، فشيخ ممر المهيم يحتمل أن يكون مطرفا أو زيد بن أبي أنيسة أو ثالثا . قوله (وقال مجاهد لم أجري غير ممنون : محبوب) سقط هذا من رواية النسفي ، وقد وصله الفريابي من طريق مجاهد به ، وروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (غير ممنون) قال : غير منقوص ، وهو بمعنى قول مجاهد محسوب ، والمراد أنه يحسب فيحصى فلا ينقص منه شيء . قوله (أفواتها أرزاقها) أخرجه عبد الرزاق عن ممر عن الحسن بلفظ « قال وقال قتادة جبالها وأنهارها ودوابها وثمارها » وصله الفريابي من طريق مجاهد بلفظ « وقد رويها أفواتها » قال : من المطر . وقال أبو عبيدة : أفواتها واحدها قوت وهي الأرزاق . قوله (في كل سماء أمرها بما أمر به) وصله الفريابي بلفظ « بما أمر به وأمره » أي من خلق الزجوم والتغيرات وغير ذلك . قوله (نحسات مشائم) وصله الفريابي من طريق مجاهد به . وقال عبد الرزاق عن ممر عن قتادة « ربحا صر صرا : باردة . نحسات : مشومات » وقال أبو عبيدة : تصرصر هي الشديدة الصوت العاصفة ، نحسات : ذوات نفوس أي مشائم . قوله (رقيصنا لهم قرنا . نزل عليهم الملائكة عند الموت) كذا في رواية ابن خزيمة والنسفي وطائفة ، وعند

الاصلي ، وقبضنا لهم قرناهم ، ثم تنزل عليهم الملائكة عند الموت ، وهذا هو وجه السلام وموابه ، وليس تنزل عليهم نفساً قبيحاً . وقد أخرج القرطبي من طريق مجاهد بلفظ : وقبضنا لهم قرناهم قال شياطين ، وفي قوله تنزل عليهم الملائكة أن لا تحافوا ولا تموتوا قال عند الموت ، وكذلك أخرجه الطبري مرفقاً في موضعه ، وعن طريق السدي قال : تنزل عليهم الملائكة عند المرات ، ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : تنزل عليهم الملائكة وذلك في الآخرة . قلت : ويحتمل الجمع بين التأويلين فإن حالة الموت أول أحوال الآخرة في حق الميت ، والحاصل من التأويلين أنه ليس المراد تنزل عليهم في حال تصرفهم في الدنيا . **قوله** (اهتزت بالنبات ، وابت ارتفعت من أكامها حين تطلع) كذا لآبي ذر والنسفي ، وفي رواية غيرهما إلى قوله « ارتفعت » وهذا هو الصواب ، وقد وصله القرطبي من طريق مجاهد إلى قوله « ارتفعت » وزاد « قبل أن تنبت » . **قوله** (ليقولن هذا لي أي بعلي أنا محقوق بهذا) وصله الطبري من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد بهذا ولكن لفظه « بعلي » بتقديم الميم على اللام وهو الأشبه ، واللام في ليقولن جواب القسم ، وأما جواب الشرط فيحذف ، وأبعد من قال اللام جواب الشرط . والغاء محذوف منه لأن ذلك شاذ يختلف في جوارحه في الشعر ، ويحتمل أن يكون قوله « هذا لي » أي لا يزل عنى . **قوله** (وقال غيره سوا . لسائلين قدردا سوا) سقط « وقال غيره » ، وغير أبي ذر والنسفي وهو أشبه ، فانه معنى قول أبي عبيدة . وقال في قوله سوا لسائلين : فصحا على المصدر ، وقال الطبري : قرأ الجمهور سوا بالنصب وأبو جعفر بالرفع وبمقرب بالجر ، فأنصب على المصدر أو على نعت الأقوات ، ومن رفع فعل القطع ، ومن خفض فعل نعت الأيام أو الأريية . **قوله** (فهديناهم لدننام على الخير والشر كقوله (وهديناهم الجدين) وكقوله (وهديناهم السبيل)) والهدى الذي هو الإرشاد بمنزلة أسعدناه ، ومن ذلك قوله (أولئك الذين هدى الله فبهدام اقتده) . كذا لآبي ذر والاصلي وغيرهما أسعدناه ، بالصاد المهملة ، قال السبيل : هو بالصاد أقرب إلى تفسير أرشدناه من أسعدناه بالسين المهملة ، لانه إذا كان بالسين كان من السعد والسعادة ، وأرشدت الرجل إلى الطريق وهديته السبيل بعيد من هذا التفسير . فإذا قلت أسعدناهم بالصاد خرج اللفظ إلى معنى الصدقات في قوله « إياكم والقعود على الصدقات » ، وهي الطرق ، وكذلك أصعد في الأرض إذا سار فيها على قصد ، فإن كان البخاري قصد هذا وكتبها في نسخة بالصاد التفنانا إلى حديث الصدقات فليس بمنكر انتهى . والذي عند البخاري إنما هو بالسين كما وقع عند أكثر الرواة عنه ، وهو منقول من معاني القرآن ، قال في قوله تعالى (وأما نوح فهديناهم) قال دنانم على منذهب الخير ومنذهب الشر كقوله (وهديناهم الجدين) ثم ساق من على في قوله (وهديناهم الجدين) قال : الخير والشر ، قال : وكذلك قوله (إنا هدينا السبيل) قال : والهدى على وجه آخر وهو الإرشاد ، ومثله قوله أسعدناه من ذلك (أولئك الذين هدى الله فبهدام اقتده) في كثير من القرآن . **قوله** (يوزعون يكفون) قال أبو عبيدة في قوله (فهم يوزعون) : أي يدفعون ، وهو من وزعت . وأخرج الطبري من طريق السدي في قوله (فهم يوزعون) قال : عليهم وزعة ترد أولام على أخرام . **قوله** (من أكامها : قشر الكفري الكم) كذا لآبي ذر ، وغيره هي الكم ، زاد الاصلي : وأحدها هو قول القراء بلفظ ، وقال أبو عبيدة في قوله (من أكامها) : أي أوعيتها واحدها كة وهو ما كانت فيه ، وكم وكة واحد ، والجمع أكام وأكة . (تنبيه) : كتاب الكم مضمرة كيم الفميص وعليه يدل كلام أبي عبيدة وبه يجرم

الراغب ، ووقع في الكشف بكسر الكاف فان ثبت فلعلها لذة فيه دون كم التمييز . **قوله** (وقال غيره : ويقال للغب إذا خرج أيضا : كنفور وكفري) ثبت هذا في رواية المستمل وحده ، والكفري بضم الكاف وفتح الفاء وبضمها أيضا والراء متقلة مقصور ، وهو وعاء الطلع وقشره الأعلى قاله الاصمعي وغيره ، قالوا : ووعاء كل شيء كنفوره . وقال الخطابي : قول الاكبرين المكفري الطلع بما فيه ، وعن الحليل أنه الطلع . **قوله** (ولي- حميم : القريب) كذا للأكثر ، وعند النسبي : وقال مصر فذكره ، ومصر هو ابن المثنى أبو عبيدة وهذا كلامه ، قال في قوله (كأنه ولي حميم) قال : ولي قريب . **قوله** (من يحبس حاص عنه حاد عنه) قال أبو عبيدة في قوله (مالنا من عبيس) يقال حاص عنه أى عدل وحاد . وقال في موضع آخر (من يحبس) أى من معدل . **قوله** (مرية ومرية واحد) أى بكسر الميم وضها أى امتراء ، هو قول أبي عبيدة أيضا ، وقراءة الجمهور بالكسر ، وقرأ الحسن البصري بالضم . **قوله** (وقال مجاهد) (اعملوا ما شئتم) (الوعيد) في رواية الأصيل هو وعيد ، وقد وصله عبد ابن حميد من طريق سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (اعملوا ما شئتم) قال : هذا وعيد . وأخرجه عبد الرزاق من وجهين آخرين عن مجاهد ، وقال أبو عبيدة : لم يأمرهم بعمل الكفر ، وإنما هو توعيد . **قوله** (وقال ابن عباس) (ادفع بالتي هي أحسن) الصبر عند الغضب والعفو عند الاساءة ، فإذا فعلوا ذلك عصمهم الله وخصم لهم عدوم كأنه ولي حميم) سقط (كأنه ولي حميم) من رواية أبي ذر وحده وثبت للباقيين ، وقد وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : أمر الله المؤمنين بالصبر عند الغضب ، والعفو عند الاساءة الخ ، ومن طريق عبد الكريم الجزري عن مجاهد (ادفع بالتي هي أحسن) : السلام

١ - **باب** (وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم ، ولكن كلنتم أن الله لا يعلم كثيرا مما تعملون)

٤٨١٦ - **حَرْشُ السَّلْتِ بْنِ عَمِيْدٍ** حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ عَنْ رُوْحِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ جَاهِدٍ عَنْ أَبِي مَسْرُورٍ عَنْ ابْنِ مَسُودٍ (وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم) الآية ، كان رجلان من قريش وختن لهما من ثيف - أو رجلان من ثيف وختن لهما من قريش - في بيت ، فقال بعضهم لبعض أترون أن الله يسمع حديثنا ؟ قال بعضهم : يسمع بعضه ، وقال بعضهم : لئن كان يسمع بعضه لقد يسمع كله ، فأنزلت (وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم) الآية .

[الطهبت ٤٨١٦ - طرفه في : ٤٨١٧ ، ٧٠٢١]

قوله (باب قوله) (وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم) الآية (قال الطبري : اختلف في معنى قوله) تستترون ، ثم أخرج من طريق السدي قال : تستخفون ، ومن طريق مجاهد قال : تتقون ، ومن طريق شعبة عن قتادة قال : ما كنتم تظنون أن يشهد عليكم الخ . **قوله** (عن ابن مسعود : وما كنتم تستترون) أى قال في تفسير قوله تعالى (وما كنتم تستترون) . **قوله** (كان رجلان من قريش وختن لهما من ثيف أو رجلان

من ثقيف وختن لهما من قریش) هذا الملك من أبي معمر راويه عن ابن مسعود وهو عبد الله بن سبرة ، وقد أخرجه عبد الرزاق من طريق وهب بن ربيعة عن ابن مسعود بلفظه نفق وختناه قرشيان ، ولم يذكروا . وأخرج مسلم من طريق وهب هذه ولم يسق لفظها ، وأخرجه الترمذي من طريق عبد الرحمن بن يزيد عن ابن مسعود قال : ثلاثة نفر ، ولم يسمهم ، وذكر ابن بشكوال في المهمات ، من طريق : قد ير عبد الغني بن سعيد الثقي ، أحد الضملاء باسناده عن ابن عباس قال القرشي الأسود بن عبد نفرت الزهري والثقفيان الأخنس بن شريق والآخر لم يسم ، وراجعت التفسير المذكور فوجدته قال في تفسير قوله تعالى (أم يحسبون أنا لا نسمع سرهم ونجواهم) قال : جلس رجلان عند الكعبة أحدهما من ثقيف وهو الأخنس بن شريق والآخر من قرش وهو الأسود بن عبد نفرت ، فذكر الحديث . وفي تنزيل هذا على هذا لا يخفى . وذكر الثعلبي وتبه البغوي أن الثقي عبد باليل ابن عمرو بن عير والقرشيان صفوان وربيعة ابنا أمية بن خلف . وذكر اسماعيل بن محمد التيمي في تفسيره أن القرشي صفوان بن أمية والثقفيان ربيعة وحبيب ابنا عمرو ، قاله أهل

٢ - باب (وذلك ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم فأصبحتم من الخاسرين)

٤٨١٧ - حدثنا الحفيد حدثنا سفیان حدثنا منصور عن مجاهد عن أبي معمر عن عبد الله رضي الله عنه قال : « اجتمع عند البيت قرشيان وثقيف - أو ثقفيان وقرشي - كثيرة شحم بطونهم ، قليلة فقه قلوبهم . فقال أحدهم : أترون أن الله يسمع ما نقول ؟ قال الآخر : يسمع إن جهنما ولا يسمع إن أخفينا . وقال الآخر إن كان يسمع إذا جهنما فانه يسمع إذا أخفينا . فأنزل الله عز وجل (وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم) الآية . وكان سفیان يحدثنا بهذا فيقول : حدثنا منصور أو ابن أبي بجيج أو حميد ، أحدهم أو اثنان منهم ، ثم ثبت هل منصور ، وترك ذلك صراراً غير واحدة حدثنا عمرو بن علي حدثنا يحيى حدثنا سفیان الثوري قال حدثني منصور عن مجاهد عن أبي معمر عن عبد الله . بنحوه

قوله (باب وذلك ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم فأصبحتم من الخاسرين) الإشارة في قوله (وذلك) لما تقدم من صنيع الاستقار ظنا منهم أنهم يخفى عليهم عند الله . وهو مبتدأ والخبر أرداكم ، وظنكم بدل من ذلك . ثم ذكر فيه الحديث الذي قبله من طريق أخرى . قوله (اجتمع عند البيت) أي عند الكعبة . قوله (كثيرة شحم بطونهم قليلة فقه قلوبهم) كذا الأكثر ، إضافة بطون لشحم وإضافة قلوب لفقه وقنوين كثيرة وقليلة ، وفي رواية سعيد بن منصور والترمذي من طريق عبد الرحمن بن يزيد عن ابن مسعود : كثير شحم بطونهم قليل فقه قلوبهم ، وذكره بعض الشراح بلفظ إضافة شحم إلى كثيرة وبطونهم بالرفع على أنه المبتدأ أي بطونهم كثيرة الشحم والآخر مثله وهو محتمل ، وقد أخرجه ابن مردويه من وجه آخر بلفظ : عظيمة بطونهم قليل قلوبهم ، وفيه إشارة إلى أن الفطنة قلما تكون مع البطنة ، قال الشافعي : ما رأيت سمينا عاقلا إلا محمد بن الحسن . قوله (لئن كان يسمع بعضه

لقد سمع كله) أى لأن نسبة جميع المسموعات إليه واحدة فالتخصيص تحكم ، وهذا يشعر بأن قائل ذلك كان أفضل أصحابه ، وأخلق به أن يكون الأخص بن شريك لأنه أعلم بمد ذلك ، وكذا صفوان بن أمية . **قوله** (وكان سفيان يحدثنا بهذا فيقول : حدثنا منصور أو ابن أبي نجيح أو حميد أهدم أو إثنان منهم ، ثم ثبت على منصور وترك ذلك مراراً غير واحدة) هذا كلام الحميدى شيخ البخارى فيه ، وقد أخرجه عنه فى كتاب التوحيد قال : حدثنا سفيان حدثنا منصور عن مجاهد ، فذكره مختصراً ولم يذكر مع منصور أحداً . وأخرجه مسلم والترمذى والنسائى من طرق عن سفيان بن عيينة عن منصور وحده . ٤ . **قوله** (حدثنا يحيى) هو ابن سعيد القطان . **قوله** (حدثنا سفيان) هو الثورى . **قوله** (عن منصور) لسفيان فيه إسناده آخر أخرجه مسلم عن أبي بكر بن خلاد عن يحيى القطان عن سفيان الثورى عن سليمان وهو الأعشى عن عمارة بن عمير عن وهب بن ربيعة عن ابن مسعود ، وكان البخارى ترك طريق الأعشى للاختلاف عليه قيل عنه هكذا ، وقيل عنه عن عمارة بن عمير عن هب الرحمن بن زيد عن ابن مسعود أخرجه الترمذى بالوجهين

٤٢ - سورة حم عسق

وَيَذْكُرُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : حَقِيًّا لَا تَلِيدُ . رُوحًا مِنْ أَسْرَانَا . الْقُرْآنُ . وَقَالَ مجاهدٌ : يَذْكُرُكُمْ فِيهِ نَسْلُ بَعْدَ نَسْلِ . لَأَحِبَّةَ بَيْنَنَا : لَأَخْصَمَةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ . مِنْ طَرَفِ خَنِيٍّ . ذَالِيلٌ . وَقَالَ غَيْرُهُ : فَيُظَلِّلَانِ رَوَاكِدَهُ عَلَى ظُهُورِ يَتَحَرَّكَ كُنَّ وَلَا يَجْرَيْنِ فِي الْبَحْرِ . فَمَرَّ هُوَا : ابْتَدَعُوا

قوله (سورة حم عسق . بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت السلسلة لغير بن ذر . **قوله** (ويذكر عن ابن عباس عقيماً الذى لا نسل) وصله ابن أبي حاتم والطبرى من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس بلفظ (ويجعل من يشاء عقيماً) قال : لا يلقح . وذكره باللفظ المطلق بلفظ جوير عن الضحاك عن ابن عباس وفيه ضعف وانقطاع ، فكأنه لم يحزم به لذلك . **قوله** (روحاً من أسرنا : القرآن) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس بهذا ، وروى الطبرى من طريق السدى قال فى قوله (روحاً من أسرنا) قال : وحياً . ومن طريق قتادة عن الحسن فى قوله (روحاً من أسرنا) قال : رحمة . **قوله** (وقال مجاهد يذكركم فيه نسل بعد نسل) وصله الفريابى من طريق مجاهد فى قوله (يذكركم فيه) قال نسلاً بعد نسل من الناس والألنام ، وروى الطبرى من طريق السدى فى قوله (يذكركم) قال : يخلقكم . **قوله** (لأحبة بيننا وبينكم) لأخصمة بيننا وبينكم . وصله الفريابى عن مجاهد بهذا ، وروى الطبرى من طريق السدى فى قوله (أحبتهم أخصمة عند ربهم) قال : هم أهل الكتاب قالوا للسليين : كتابنا قبل كتابك ونبينا قبل نبيك . **قوله** (من طرف خنى : ذليل) وصله الفريابى عن مجاهد بهذا ، وروى الطبرى من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مثله . ومن طريق قتادة ومن طريق السدى فى قوله (ينظرون من طرف خنى) قال : يسارقون النظر ، وتفسير مجاهد هو بلازم هذا . **قوله** (شرعوا ابتدعوا) هو قول أبي عبيدة . **قوله** (فيظللان روادك على ظهره : يتحركن ولايجرين فى البحر) وروى الطبرى من طريق سعيد عن قتادة قال سفل هذا البحر تجري بالريح فإذا مسكت عنها الريح ركبت ، وقوله يتحركن أى يضربن بالأمواج ، ولا يجرين فى البحر يسكون الريح ، وهذا التقرير يدفع اعتراض من زعم أن لا سقطت فى قوله : يتحركن ،

قال: لأنهم فمروا رواكده، بدواكن، وتفسيره رواكده، بدواكن قول أبي عبيدة، ولكن السكون والحركة في هذا أمر نسبي

١ - باب (إلا المودة في القربى)

٤٨١٨ - حدثني محمد بن بشير حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عبد الملك بن ميسرة قال سمعت طاووساً عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه سئل عن قوله (إلا المودة في القربى) فقال سعيد بن جبير: 'قربى' آل محمد عليهم السلام، فقال ابن عباس عجلت، إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يظن من قريش إلا كان له فيهم قرابة، فقال إلا أن تصلوا ما بيني وبينكم من قرابة

قوله (باب قوله إلا المودة في القربى) ذكر فيه حديث طاووس عن ابن عباس سئل عن تفسيرها، فقال سعيد بن جبير: 'قربى' آل محمد، فقال ابن عباس عجلت، أي أسرعت في التفسير. وهذا الذي جزم به سعيد بن جبير قد جاء عنه من روايته عن ابن عباس مرفوعاً فأخرج الطبري وابن أبي حاتم من طريق قيس بن الربيع عن الأعمش عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: لما زلت قالوا يا رسول الله من قرابتك الذين وجبت علينا مودتهم؟ الحديث، وإسناده ضعيف، وهو ساقط لمخالفته هذا الحديث الصحيح. والمعنى إلا أن تودوني لقرايتي فتحفظوني. والمحطاب لقربى خاصة، والقربى قرابة المصوبة والرحم، فكأنه قال احفظوني للقرباة لأن لم تبغوني للنبوة. ثم ذكر ما تقدم عن عكرمة في سبب نزول (١). وقد جزم بهذا التفسير جماعة من المفسرين واستندوا إلى ما ذكرته عن ابن عباس من الطبراني وابن أبي حاتم، وإسناده واه فيه ضعيف ورافض. وذكر الزعفراني هنا أحاديث ظاهر وضعها، وردده الإجماع بما صح عن ابن عباس من رواية طاووس في حديث الباب، وبما نقله أشعبي عنه، وهو المتمد. وجزم بأن الاستثناء منقطع. وفي سبب نزولها قول آخر ذكره الواحدى عن ابن عباس قال: لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة كانت تنوبه نواب وأبواب وأبواب بيده شيء، لجمع له الأنصار مالا فقالوا: يا رسول الله إنك ابن أختنا، وقد هدانا الله بك، وتوكلت النواصب وحقوق وليس لك سعة، لجمعنا لك من أموالنا ما نستعين به علينا، فنزلت. هذه من رواية الكلبي ونحوه من الضعفاء. وأخرج من طريق مقيم عن ابن عباس أيضاً قال بلغ النبي صلى الله عليه وسلم عن الأنصار فقال ألم تكونوا ضللاً فهداكم الله في الحديث، وفيه لجشوا على الركب وقالوا أنفسنا وأموالنا لك فنزلت. وهذا أيضاً ضعيف ويظهر أن الآية مكية والأقوى في سبب نزولها (٢) عن قتادة قال: قال المشركون لعل محمداً يطلب أجراً على ما يتطاهر فنزلت. وزعم بعضهم أن هذه الآية منسوخة، وردده الثعلبي بأن الآية دالة على الأمر بالتردد إلى الله بطاعته أو باتباع نبيه أو صلة رحمه بترك أذيته أو صلة أقاربه من أجله وكل ذلك مستمر الحسك غير منسوخ، والحاصل أن سعيد بن جبير ومن وافقه كلهم الحسين والسدي وعمرو بن شبيب فيما أخرجه الطبري عنهم حلوا الآية على أمر المخاطبين بأن يوادد: أقارب النبي صلى الله عليه وسلم.

وابن عباس عنها على أن يراد. النبي ﷺ من أجل القراءة التي بينهم وبينه ، فعلى الأول الخطاب عام لجميع المكلمين ، وعلى الثاني الخطاب خاص بقریش . ونؤيد ذلك أن السورة مكية . وقد قيل إن هذه الآية نسخت بقوله ﴿ قل ما أسألكم عليه من أجر ﴾ ويحتل أن يكون هذا عاما خاص بما دلت عليه آية الباب ، والمعنى أن قریشا كانت تصل أرباحها ، فلما بعث النبي ﷺ قطعوه فقال : صلوني كما تصلون غيري من أقاربكم . وقد روى سعيد ابن منصور من طريق الشعبي قال : أذكروا علينا في هذه الآية ، فكتبت إلى ابن عباس أسأله عنها فكتب : إن رسول الله ﷺ كان واسطه النسب في قریش ، لم يكن حتى من أحياء قریش إلا ولده ، فقال الله ﴿ قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة في القربى ﴾ تودوني بقرابتي منكم ، وتحفظوني في ذلك . وفيه قول ثالث أخرجه أحد من طريق مجاهد عن ابن عباس أيضا أن النبي ﷺ قال ﴿ قل لا أسألكم عليه أجرا ﴾ على ما جئتمكم به من البينات والهدى إلا أن قربرا إلى الله بطاعته ، وفي إسناده ضعف . وثبت عن الحسن البصري نحوه ، والأجر على هذا مجاز . وقوله القربى ، هو مصدر كالزاني والبشري بمعنى القرابة ، والمراد في أهل القربى ، وصبر بلفظه في ، دون اللام كأنه جعلهم مكانا للودة ومقرا لها ، كما يقال لي في آل فلان موى أى هم مكان موى ، ويحتمل أن تكون « في » سببية ، وهذا على أن الاستثناء متصل ، فإن كان منقطعا قلنا لا أسألكم عليه أجرا قط ، ولكن أسألكم أن تودوني بسبب قرابتي فيكم

٤٣ - سورة حم الزخرف

وقال مجاهد (على أمة) : على إمام . (وقوله يارب) تفسيره : أيحيون أنا لا نسعُ برئهم ونعوام ولا نسمعُ قيلهم . وقال ابن عباس (ولولا أن يكون للناس أمة واحدة) : لولا أن جعل الناس كلهم كفارا لجلست لبيوت الكفار سقفا من فضة ومعارج من فضة - وهي دَرَجٌ - ومُرَرٌ فضة : مُقَرَّين : مطبقين . آمنونا : أمشطونا . يمش : يمشي . وقال مجاهد (أنتضرب عنكم الذكر) أي تُكذِّبون بالقرآن ثم لا تماقبون عليه ؟ (ومضى مثل الأولين) سنة الأولين . مفرنين بمعنى الإبل والحيل والبغال والخيول : شأ في الحلية (الجواري جلسوهن الرحمن ولدا فكيف تنكمون) . (لوشاء الرحمن ما عهدناهم) يعنون الأوثان ، يقول الله تعالى (ما لهم بذلك من علم) الأوثان ، إلههم لا يملكون . في عتبه : ولهم . مقترنين : يمشون معا . سقفا قوم فرعون سقفا لكفار أمة محمد ﷺ . ومثلا : هبة . يصدئون : يضبطون . مبرمون : مجبوسون . أول العابدين : أول المؤمنين . (إني أبرأ مما يعبئون) البرب تقول : نحن منك البراء والخلاء ، والواحد والاثمان والمجمع من للذكر والثلاث يقال فيه براء لأنه مصدر ، ولو قال « برى » لقل في الاثنين برئين وفي الجمع برئين . وقرأ عبد الله « إني برى » بالياء . والزخرف : الذهب . ملاسكة يخلفون : يخائف بعضهم بعضا قوله (سورة حم الزخرف . بسم الله الرحمن الرحيم) . قوله (على أمة على إمام) كذا للأكثر ، وفي رواية أبي

ذر ، وقال مجاهد فذكره ، والاول اولى وهو قول أبي عبيدة وروى جند بن حديد عن طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (حل أمة) قال : حل ملة . وروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (حل أمة) أي على دين ، ومن طريق السدي مثله . قوله (وقيله يارب تفسيره) يحسبون أنا لا نسمع سرهم ونجواهم ولا نسمع قيلهم) قال ابن التين : هذا التفسير أنكروه بعضهم ، وإنما يصح لو كانت التلاوة ، وقيلهم ، وقال أبو عبيدة : وقيله منصوب في قول أبي عمرو بن العلاء على نسمع سرهم ونجواهم وقيله ، قال وقال غيره : هي في موضع الفصل . أي ويقول ، وقال غيره : هذا التفسير محمول على أنه أراد تفسير المعنى ، والتقدير ونسمع قيله لخلف العامل ، لكن يلزم منه الفصل بين المتعاطفين بحمل كثيرة . وقال الفراء : من قرأ وقيله نصب يجوز من قوله نسمع سرهم ونجواهم ونسمع قيلهم ؛ وقد ارتضى ذلك الطبري وقال : قرأ الجمهور وقيله بالتصبي حطفا على قوله أم يحسبون أنا لا نسمع سرهم ونجواهم والتقدير ونسمع قيله يارب . وهذا يدفع اعتراض ابن التين وإلزامه بل يصح والقراءة وقيله بالافراد ، قال الطبري : وقراءة الكوفيين وقيله بالجر على معنى وعنده علم الساحة وعلم قيله ، قال : وما قرأنا من صحيحنا المعنى ، وسيأتي في آخر هذه السورة أن ابن مسعود قرأ : وقال الرسول يارب ، - في موضع وقيله يارب . وقال بعض النحويين : المعنى إلا من شهد باحق وقال قيله يارب إن هؤلاء قوم لا يؤمنون ؛ وفيه أيضا الفصل بين المتعاطفين بحمل كثيرة . قوله (وقال ابن عباس : ولولا أن يكون الناس أمة واحدة الخ) وصله الطبري وابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس بلفظه مقطعا ، وقال عبد الرزاق عن معمر بن قتادة : أمة واحدة كفارا ، وروى الطبري من طريق عوف عن الحسن في قوله (ولولا أن يكون الناس أمة واحدة) قال : كفارا يميلون الى الدنيا . قال : وقد مالت الدنيا بأكثر أهلها وما فعل ، فكيف لو فعل . قوله (مقرنين مطيقين) - وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (وما كنا له مقرنين) قال : مطيقين ، وهو بالقاف . ومن طريق السدي مثله ، وقال عبد الرزاق عن معمر بن قتادة (وما كنا له مقرنين) لا في الأيدي ولا في القوة . قوله (آسفونا آخطونا) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (فلما آسفونا) قال : آخطونا . وقال عبد الرزاق سمعت ابن جريج يقول (آسفونا) آخطونا . وعن سماك بن الفضل عن وهب بن منبه مثله وأورده في قصة له مع عروة بن محمد السدي حامل خبر عن عبد الحميد بن الربيع . قوله (يمش يعصى) وصله ابن أبي حاتم من طريق شبيب عن بشر عن حكيم عن ابن عباس في قوله (ومن يمشي من ذكر الرحمن) قال : يعصى . وروى الطبري من طريق السدي قال (ومن يمشي) أي يمرض . ومن طريق سعيد بن قتادة مثله . قال الطبري : من فر يمش يعصى يعصى فقرائه بفتح الشين . وقال ابن قتبية قال أبو عبيدة قوله (ومن يمشي بضم الشين) أي تطام عينه . وقال الفراء : يمرض عنه ، قال : ومن قرأ يمش بفتح الشين أراد تصي عينه ، قال : ولا أرى القول الا قول أبي عبيدة ، ولم أر أحدا يجر مشوت عن الشيء أعرضت عنه ، وإنما يقال تعاشيت من كذا تناقلت عنه ومثله تعامت . وقال غيره : ضني إذا ضني بصر ضعيف مثل هرج مشي مشية الأهرج . قوله (وقال مجاهد أفنضرب عنكم الذكر صفحا أي تكذبون بالقرآن ثم لا تماقون عليه) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد بلفظه ، وروى الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس قال : الحسب أن نصف عنكم ولم تفعلوا ما أمرتم به . قوله (ومضى مثل الأولين : سنة الأولين) وصله الفريابي عن مجاهد

في قوله (ومعنى مثل الإبرين) قال سفيان ، وسفيان له تفسير آخر قريبا . **قوله** (مقرنين بين الإبل والحيل والبغال) وصله الثريائي عن مجاهد بلفظه وزاد : والخير . وهذا تفسير المراد بالضمير في قوله له ، وأما لفظ « مقرنين » فتقدم معناه قريبا . **قوله** (أو من ينشأ في الحلية الجوارى ، يقول جعلتموهن للرحمن ولدا فكيف تمكون) وصله الثريائي عن مجاهد بلفظه والمعنى أنه تعالى أنكّر على الكفرة الذين ذموا أن الملائكة بنات الله فقال (أم اتخذن مما يخلق بنات وأصفاكم بالبني) واتم تمكثن البنات وتمكثن البنات وتمكثن منهن حتى بالتم في ذلك فوأتوهن ، فكيف تؤثرن أنفسكم بأعلى الجوارين وتدعون له الجزء الأدنى مع أن صفة هذا الصنف الذي هو البنات أنها تنشأ في الحلية والزينة المفضية إلى نقص العقل وعدم القيام بالحجة . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (أو من ينشأ في الحلية) قال : البنات (وهو في الخصام غير مبين) قال فما تكلمت المرأة تريد أن تكلم بحجة لها إلا تكلمت بحجة عليها . (نذبه) قرأ ينشأ بفتح أوله مخففا للجهد ، وحرة والكسائي وحضض بضم أوله مثقلا ، والمجسدي مثله مخففا . **قوله** (وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم ، يرضون الأوثان . يقول الله تعالى : ما لهم بذلك من علم الأوثان أنهم لا يعلمون) وصله الثريائي عن طريق مجاهد في قوله (وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم) قال : ما لهم بذلك من علم إنهم لا يعلمون (ما تعلمون قدرة الله على ذلك والضمير في قوله ما لهم بذلك من علم للكفار أي ليس لهم علم بما ذكره من المشيئة ولا برهان معهم على ذلك إنما يقولونه ظنا وحسبا ، أو الضمير للأوثان وتزعم منزلة من يعقل ونفى عنهم علم ما يصنع المشركون من عبادتهم . **قوله** (في عقبه ولده) وصله عبيد بن حميد عن طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد بلفظه ، والمراد بالولد الجنس حتى يدخل فيه ولد الولد وإن سفل . وقال عبد الرزاق في عقبه لا يزال في ذريته من يرثه من يرثه الله عز وجل . **قوله** (مقرنين يمشون معا) وصله الثريائي عن مجاهد في قوله (أو ما مع الملائكة مقرنين) يمشون معا . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : يعني متتابعين . **قوله** (سلفا قوم فرعون . سلفا لكفار أمة محمد) وصله الثريائي عن طريق مجاهد قال : هم قوم فرعون كفارهم سلفا لكفار أمة محمد . **قوله** (ومثلا عبدة) وصله الثريائي عن مجاهد بلفظه وزاد « لمن بعدهم » . **قوله** (يصدون يصدون) وصله الثريائي والطبري عن مجاهد بلفظه ، وهو قول أبي عبيدة وزاد : ومن ضمها فضنا يمدلون . وروى الطبري عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ومن طريق آخر عن ابن عباس ومن طريق سعيد عن قتادة في قوله (يصدون) قال : يصدون . وقال عبد الرزاق عن معمر عن عاصم أخبرني زرعو ابن حبيش أن ابن عباس كان يقرأها « يصدون » ، يعني بكسر الصاد يقول : يصدون . قال عاصم : وسميت أبا عبد الرحمن السلي يقرأها بضم الصاد ، فبالكسر معناه يصيح وبالضم معناه يمرض . وقال الكسائي : هما لفتان بمعنى أنكّر بعضهم قراءة الضم ، واحتج بأنه لو كانت كذلك لكانت عنه لا منه . وأجيب بأن المعنى منه أي من أجله فيصح الضم ، وروى الطبري عن طريق أبي يحيى عن ابن عباس أنه أنكّر على صبيد بن عبيد قراءة يصدون بالضم . **قوله** (مبرمون يحمون) وصله الثريائي عن مجاهد بلفظه وزاد إن كانوا شرأ كدناهم ملة . **قوله** (أول العابدين أول المؤمنين) وصله الثريائي عن مجاهد بلفظ ، أول المؤمنين بالله يقولوا ما شئتم ، وقال عبد الرزاق عن معمر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : قوله (فانا أول العابدين) يقول : فانا أول من عبد الله وحده وكفر بما يقولون . وروى الطبري عن طريق محمد بن ثور عن معمر بسنده قال « قل إن كان الرحمن ولد في زعمكم فانا أول من عبد الله وحده »

وكذبكم ، وسيأتي له بعد هذا تفسير آخر . **قوله** (وقال غيره إنني راء بما تعبدون ، المرب تقول : نحن منك البراء والخلاء ، الواحد والاثنا والجميع من المذكر والمؤنث سواء . يقال فيه براء . لأنه مصدر ، ولو قيل براء . لقيل في الاثنين برثنان وفي الجميع برثنون) . قال أبو عبيدة : **قوله** (إنني براء) مجازها أنه عالية يحملون الواحد والاثنتين والثلاثة من المذكر والمؤنث على لفظ واحد ، وأهل نجد يقولون : أنا براء . وهي بريئة ونحن براء . **قوله** (وقرأ عبد الله إنني براء) بالياء (وصلة الفضل ابن شاذان في « كتاب القراءات » ، بإسناده عن طلحة بن مصرف عن يحيى بن وثاب عن طلحة عن عبد الله بن مسعود . **قوله** (والزخرف الذهب) قال عبد الله بن حميد حدثنا هاشم بن القاسم عن شعبة عن الحكم عن مجاهد قال : كنا لا ندري ما الزخرف حتى رأينا في قراءة عبد الله أي ابن مسعود ، أو يكون لك بيت من ذهب . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله « وزخرفا » قال الذهب . وعن معمر عن الحسن مثله . **قوله** (ملائكة في الأرض يخفون يخلف بعضهم بعضا) أخرجه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة وزاد في آخره : مكان ابن آدم

١ - باب (ونادوا يا مالك ليقتض علينا ربك) الآية

٤٨١٩ - **قوله** حجاج بن منهال حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن صفوان بن يحيى عن أبيه قال « سمعت النبي ﷺ يقرأ على للنبي (ونادوا يا مالك ليقتض علينا ربك) . وقال قتادة (مثلاً للآخرين) : عظة لمن بعدهم . وقال غيره (مقرنين) : ضابطين ، بقل فلان مقرن فلان : ضابط له . والأقواب : الأباريق التي لا حراطيم لها . وقال قتادة (في أم الكتاب) : جملة الكتاب ، أصل الكتاب (أول العابدين) : أي ما كان فانا أول الآنفين ، وهما لثتان : رجل عابد وعبد . وقرأ عبد الله (وقال الرسول يارب) ، ويقال أول العابدين الجاحدين ، من عبدة يعبد

قوله (باب قوله ونادوا يا مالك) ظاهرهما أنهم بعد ما طال إبلاسهم تكلموا ، والمبلس الساكت بعد اليأس من الفرج ، فكان قائدة الكلام بعد ذلك حصول بعض فرج لطول المهمل ، أو النداء بضع قبل الإبلاس لأن الواو لا تستلزم ترتيباً . **قوله** (عمرو) هو ابن دينار . **قوله** (عن صفوان بن يحيى عن أبيه) هو يحيى بن أمية المعروف بابن منية . **قوله** (يقرأ على النبي ونادوا يا مالك) كذا للجميع بانيات الكاف وهي قراءة الجمهور ، وقرأ الأحمد « ونادوا يا مال » ، ورويت عن علي ، وتقدم في بدء الخلق أنها قراءة ابن مسعود ، قال عبد الرزاق قال الثوري : في حرف ابن مسعود « ونادوا يا مال » ، يعني بالترخيم ، وبه جزم ابن عيينة . ويذكر عن بعض السلف أنه لما سمعها قال : ما أشغل أهل النار عن الترخيم ؟ وأجيب باحتمال أنهم يقتطعون بعض الاسم لضيقهم وشدة ما هم فيه . **قوله** (وقال قتادة مثلاً للآخرين عظة لمن بعدهم) قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (فلما آسفونا) قال أغضبونا (لجمعناهم سلفاً) قال في النار (ومثلاً للآخرين) قال : عظة للآخرين . **قوله** (وقال غيره : مقرنين ضابطين ، يقال : فلان مقرن فلان ضابط له) هو قول أبي عبيدة ، واستشهد بقول السكيت « ولستم

لصحاب مقرئينا . قوله : والاكواب الابرار التي لا خراطيم لها) هو قول أبي عبيدة بلفظه . وروى الطبري من طريق السدي قال : الاكواب الابرار التي لا آذان لها . قوله (وقال قتادة (في أم الكتاب) جملة الكتاب ، أصل الكتاب) قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (وإنه في أم الكتاب) قال : في أصل الكتاب وجملة . قوله (أول العابدين أي ما كان فانا أوله الأنفين ، رهبا لثان رجل عابد وعبد) وأخرج الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : يقول لم يكن للرحمن ولد . ومن طريق سعيد عن قتادة قال : هذه كلمة في كلام العرب ، إن كان للرحمن ولد أي إن ذلك لم يكن . ومن طريق زيد بن أسلم قال : هذا معروف من قول العرب : إن كان هذا الأمر قط ، أي ما كان . ومن طريق السدي ، إن ، بمعنى لو أي لو كان للرحمن ولد كنت أول من عبده بذلك لكن لا ولده ، ورجحه الطبري . وقال أبو عبيدة إن بمعنى ما في قول ، والقاء بمعنى الواو ، أي ما كان للرحمن ولد . أنا أول العابدين . وقال آخرون : معناه إن كان للرحمن في قولكم ولد فانا أول العابدين أي الكافرين بذلك والمجاهدين لما قلتم ، والعابدين من عبد بكر الباء يعبد بفتحها ، قال الشاعر :

أولئك قومي إن يحويهم يجرهم وأعيد أن أجوكليا بدارم

أي استمع ، وأخرج الطبري أيضا عن يونس بن عبد الأعلى عن ابن وهب : عبد معناه استنكف ، ثم ساق قصة عن عمر في ذلك . وقال ابن فارس : عبد بفتحين بمعنى عابد ، وقال الجوهري : العبد بالتحريك التفضيل . قوله (وقرأ عبدة الله : وقال الرسول يارب) تقدمت الإشارة إلى إسناد قراءة عبدة الله وهو ابن مسعود ، وأخرج الطبري من وجهين عن قتادة في قوله (وقيله يارب) قال : هو قول الرسول ﷺ . قوله (ويقال أول العابدين : أول المجاهدين ، من عبد يعبد) وقال ابن التين كذا مضطوذه ولم أر في اللفظ عبد بمعنى جعد انتهى . وقد ذكرها الفري . (تنبيه) ضبطت عبد يعبد هنا بكسر الموحدة في الماضي وتحتها في المستقبل

٢ - باب (أفنضرب عنكم الذممة إن كنتم قوماً مسرفين) : مشركين

والله لو أن هذا القرآن رُبيعٌ حيث رده أوائل هذه الأمة لهلكوا

(فأهلكنا أشد منهم بطشا ، ومضى مثل الأولين) عقوبة الأولين . (جزاء) عدلا

قوله (أفنضرب عنكم الذممة إن كنتم قوماً مسرفين : مشركين ، والله لو أن هذا القرآن رفع حيث رده أوائل هذه الأمة لهلكوا) وصله ابن حاتم من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة بلفظه وزاد : ولكن الله عاد عليهم ببائده وروحته فكرر عليهم ودعاهم إليه . قوله (فأهلكنا أشد منهم بطشا ومضى مثل الأولين ، عقوبة الأولين) وصله عبد الرزاق عن معمر عن قتادة بهذا . قوله (جزاء عدلا) وصله عبد الرزاق عن معمر عن قتادة بهذا ، وهو بكسر العين . وكذا أخرجه البخاري في كتاب خلق أفعال العباد من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة مثله ، وأما أبو عبيدة فقال جزاء أي نصيبا ، وقيل جزاء إنانا ، تقول جزأت المرأة إذا أنت بائي

٤٤ - سورة حم المصنحان

وقال مجاهد (رهوا) : طريقاً يابساً ، ويقال رهوا : ساكناً . (على علم على العالمين) : على من بين

ظهيريه . (فاعتلوه) : اذفوه . (وزوجناهم بحور عين) : أنكحناهم حوراً عينا يحار فيها الطرف . ويقال : أن ترجون : القتل . وذهوا : ساكناً . وقال ابن عباس (كالمهل) : أسود كهل الزيت . وقال غيره (تميم) : ملوك اليمن ، كل واحد منهم يسمى تيمناً لأنه يتبع صاحبه ، والمثل يسي تيمناً لأنه يتبع الشمس

قوله (سورة حم الدخان : بسم الله الرحمن الرحيم) سقط - ورة والبسطة لغير أبي ذر . قوله (وقال مجاهد : ذهوا طريقاً يابساً ، ويقال ذهوا ساكناً) أما قول مجاهد فوصفه الفريابي من طريقه بلفظ وزاد كهيته يوم ضرب يقول لا تأمره أن يرجع بل اتركه حتى يدخل آخره . وأخرجه عبد بن حميد من وجه آخر عن مجاهد في قوله : وذهوا ، قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عطف موسى ليضرب البحر ليلتم وعاف أن يتبعه فرعون وجنوده فقيل له اترك البحر ذهوا ، يقول : كما هو طريقاً يابساً انهم جند مغرقون . وأما القول الآخر فهو قول أبي عبيدة قال في قوله : واترك البحر ذهوا ، أي ساكناً ، يقال جات الخيل ذهوا أي ساكنة ، وأره على نفسك أي ارفق بها ، ويقال عيش راه . وسقط هذا القول هنا لغير أبي ذر ، وإنبأه هو الصواب . قوله (على علم على العالمين على من بين ظهريه) هو قول مجاهد أيضاً ، وصله الفريابي عنه بلفظ فضلناهم على من هم بين ظهريه أي على أهل عصرهم . قوله (وزوجناهم بحور عين : أنكحناهم حوراً عينا يحار فيها الطرف) وصله الفريابي من طريق مجاهد بلفظ : أنكحناهم الحور التي يحار فيها الطرف ، بيان سخ سوفين من وراء نياهم . وبرى الناظر وجهه في كبد إحداهن كالرأة من رقة الجلد وصفاء اللون . قوله (اعتلوه اذفوه) وصله الفريابي من طريق مجاهد ، وقال في قوله (خذوه فاعتلوه) قال : اذفوه . قوله (ويقال : ن ترجون : القتل) سقط . ويقال ، لغير أبي ذر فصار كأنه من كلام مجاهد ، وقد حكاه العنبري ولم يسم من قاله ، وأورد من طريق العوفي عن ابن عباس أنه بمعنى القتل ، وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله : ن ترجون ، قال : بالحجارة ، واختار جرير حمل الرجم هنا على جميع معانيه . قوله (وذهوا ساكناً) كذا لغير أبي ذر هنا ، وقد تقدم بيانه في أول السورة . قوله (وقال ابن عباس كالمهل أسود كهل الزيت) وصله ابن أبي حاتم من طريق مطرف عن عطية سئل ابن عباس عن المهل ، قال : شيء غليظ كدودي الزيت . وقال الليث : المهل ضرب من القطران ، إلا أنه رقيق شبيه بالزيت يضرب إلى الصفرة وعن الأصمعي : المهل يفتح الميم هو الصديد وما يسيل من الميت ، وبالضم هو عكر الزيت ، وهو كل شيء يتحات من الحجر من الرماد . وحكى صاحب المحكم أنه خبث الجواهر النعيب وغيره . وقيل في تفسير المهل أقوال أخرى : فسنن عبد بن حميد عن سعيد بن جبير هو الذي انتهى حره ، وقيل الرصاص المذاب أو الحديد أو الفضة ، وقيل السم ، وقيل خشار الزيت ، وعند أحمد من حديث أبي سعيد في قوله تعالى (كالمهل) قال كمثل الزيت إذا قرب به إليه سقطت فروة وجهه فيه . قوله (وقال غيره : تبع ملوك اليمن ، كل واحد منهم يسمى تبعاً لأنه يتبع صاحبه ، والظل يسمى تبعاً لأنه يتبع الشمس) هو قول أبي عبيدة بلفظه وزاد : وموضع تبع في الجاهلية موضع الخليفة في الإسلام ، وهم ملوك العرب الأعظم . وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال : قالت عائشة كان تبع رجلاً صالحاً . قال معمر وأخبرني تميم بن عبد الرحمن أنه سمع سعيد بن جبير يقول إنه كسا البيت ، ونهى عن سبه . وقال عبد الرزاق أنبأ بكراً بن عبد الرحمن سمعت وهب بن منبه يقول : نهى النبي ﷺ عن سب أسد وهو

نبح ، قال وهب : وكان على دين إبراهيم . وروى أحمد من حديث سهل بن سعد رضى عنه : لا تسبوا نبيا فإنه كمن قد أسلم ، وأخرجه الطبراني من حديث ابن عباس مثله واسناده أصح من إسناد سهل . وأما ما رواه عبد الرزاق عن معمر عن ابن أبي ذئب عن القبري عن أبي هريرة مرفوعا : لا ادري نبيما كان لمينا أم لا ، وأخرجه ابن أبي حاتم والحاكم وإدارقطنى وقال تفرد به عبد الرزاق ، فألحق بينه وبين ما قبله أنه عليه السلام أعلم بحاله بعد أن كان لا يعلمها ، فلذلك نهى عن سبه خشية أن يبادر إلى سبه من سمع الكلام الأول

١ - باب (فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين) فارتقب : فانتظر

٤٨٢٠ - حدثنا عبدان عن أبي حذرة عن الأعمش عن مسلم عن مسروق عن عبد الله قال : مضى خمس : الدخان ، والزوم ، والقصر ، والبطشة ، والقرام »

قوله (باب فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين ، فارتقب فانتظر) كذا لا في ذكر ، وفي رواية لغيره ، وقال قتادة فارتقب فانتظر ، وقد وصله عبد بن حميد من طريق شيبان عن قتادة به . قوله (عن الأعمش عن مسلم) هو ابن صبيح بالتصغير ، أو الضحى كما صرح به في الأبواب التي بعده ، وقد ترجم لهذا الحديث ثلاث تراجم بعد هذا وساق الحديث بمينه مطولا ومختصرا ، وقد تقدم أيضا في تفسير المرقا في تفسير الروم وتفسير طولا ، وبجي الراوى فيه عن أبي معاوية وفي الباب الذي يليه عن وكيع هو ابن موسى البخلي ، وقوله في الطريق الأولى : « حتى أكلوا العظام » زاد في الرواية التي بعدها : والميتة ، وفي التي تليها : حتى أكلوا الميتة ، وفي التي بعدها : « حتى أكلوا العظام والجلود » وفي رواية فيها : « حتى أكلوا الجلود والميتة » وقع في جمهور الروايات الميتة ، بفتح الميم وبالتحتانية ثم المشاء ، وضبطها بعضهم بنون مكسورة ثم تحتانية ساكنة ومهملة وهو الجلد أول ما يذبح ، والأول أشهر

٢ - باب (ينفى الناس هذا عذاب أليم)

٤٨٢١ - حدثنا يحيى حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن مسلم عن مسروق قال : قال عبد الله : إنما كان هذا لأن قريشا لما استمصوا على النبي صلى الله عليه وسلم دعا عليهم يسنين كينى يوسف ، فأصابهم قحط وجهد حتى أكلوا العظام ، فجعل الرجل ينظر إلى السماء فيرى ما بينه وبينها كهيئة الدخان من الجعد . فأنزل الله عز وجل : « وحل » (فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين ، ينفى الناس ، هذا عذاب أليم) قال فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل له : يا رسول الله استنق الله ليصر فأنها قد هلك . قال ليصر ؟ إنك لجريء ، فاستنق ، فنفثوا ، فنزلت (إنكم عائدون) فلما أصابتهم الرقابة عاؤوا إلى حالهم حين أصابتهم الرقابة ، فأنزل الله عز وجل : « وحل » (يوم تبليش البطشة الكبرى إنما يؤمنون) قال : يعني يوم بدر »

قوله بعد قوله ينفى الناس هذا عذاب أليم (قال فأتى رسول الله) كذا بضم المعزة على البناء للجهول ،

والآتي المذكور هو أبو سفيان كما صرح به في الرواية الأخيرة . **قوله** (فقبيل : يا رسول الله استسق الله لخصر قائنا قد هلك) إنما قال لخصر ، لأن غالبهم كان بالقرب من مياه الحجاز ، وكان الدعاء بالقبيل على فريش وهم سكان مكة فسرى القبط إلى من حولهم لخصر أن يطلب الدعاء لهم ، ولعل السائل عدل عن التمهيد بقريش لئلا يذكرهم فيذكر مجرمهم ، فقال لخصر ليندروها فهم ، ويشير أيضا إلى أن غير المدعو عليهم قد هلكوا بجرائمهم . وقد وقع في الرواية الأخيرة ، وإن قومك هلكوا ، ولا منافاة بينهما لأن مضر أيضا قومه ، وقد قدم في المناقب أنه **عليه السلام** كان من مضر . **قوله** (فقال رسول الله **عليه السلام** : لخصر ؟ إنك لمجرى) أي أنا مرنى أن استسق لخصر مع ما دام عليه من العصية والإشراك به ؟ ووقع في شرح الكرماني ، قوله : فقال رسول الله **عليه السلام** لخصر ، أي لأبي سفيان فإنه كان كبيرهم في ذلك الوقت وهو كان الآتي إلى رسول الله **عليه السلام** المستدعي منه الاستسقاء . تقول العرب : قتل فريش فلانا ويريدون قتلنا ، وكذا يضيفون الأمر إلى القبيلة والأمر في الواقع مضاف إلى واحد منهم انتهى . وجهه اللام متعلقة بقال غريب ، ولأنها متعلقة بالخصر كما قررته أولا . **قوله** (قلنا أصحابهم الرقامية) بتخفيف الـتحتانية بعد الهاء أي التوسع والراحة

٣ - باب (ربنا اكشف عنا العذاب إنا مؤمنون)

٤٨٢٢ - **حدثنا** يحيى **حدثنا** وكيع **عن** الأعمش **عن** أبي الصفي **عن** مسروق قال : دخلت على عبد الله فقال : إن من قوم أن تقول لا تأمل : الله أعلم . إن الله قال لنبيه **عليه السلام** : قل ما أسألكم عليه من أجر ، وما أنا من المتكلمين . **قوله** : إن قريشا لا غلبوا النبي **عليه السلام** واستصوا عليه قال : اللهم أضي عليهم سبع كعب يوصف فأخذتهم سنة أكلوا فيها العظام والميتة من الجهد ، حتى جعل أحدهم يرى مائة وبين السماء كهيئة الله خاني من الجوع (قلوا ربنا اكشف عنا العذاب إنا مؤمنون) فقيل له : إن كشفنا عنهم عادوا ، فدأبته ، فكشف عنهم فعادوا ، فأخضعهم الله منهم يوم بدر ، فذلك قوله تعالى (يوم تأتي السماء بدخاني مبين - إلى قوله) جلي ذكره - إنا منتقمون)

قوله في الباب الثاني (عن مسروق قال دخلت على عبد الله) أي ابن مسعود . **قوله** (إن من العلم أن تقول لا تأمل : الله أعلم) قدم سبب قول ابن مسعود هذا في سورة الروم من وجه آخر عن الأعمش ولنظرة عن مسروق قال : بينما رجل يحدث في كندة فقال : يحيى . دخان يوم القيامة يأخذ بأسماع المنافقين وأبصارهم ويأخذ المؤمن كهيئة الزكام ، ففرغنا ، فأنتب ابن مسعود وكان متكئا فنضب مجلس قال : من علم فليقل ، ومن لم يعلم فليقل : الله أعلم . وقد جرى البخاري على عادة في إظهار الحفي على الواضح ، فإن هذه السورة كانت أول ما يروى هذا السياق من سورة الروم لما تضمنته من ذكر الدخان ، لكن هذه طريقتي بذكر الحديث في موضع ثم يذكره في الموضع اللاتي به عاريا عن الزيادة اكتفا . بذكرها في الموضع الآخر ، ثم للدخان وبمثا على مزيد الاستحضار ، وهذا الذي أنكره ابن مسعود قد جاء عن علي ، فأخرج عبد الرزاق وابن أبي حاتم من طريق الحارث عن علي قال : آية الدخان لم تضر بعد ، يأخذ المؤمن كهيئة الزكام ، وينفخ الكافر حتى ينفد . ثم أخرج

عبد الرزاق من طريق ابن أبي مليكة قال دخلت على ابن عباس يوما فقال لي : لم أتم البارحة حتى أصبحت ، فأثروا طلع الكوكب ذر الذنب غشيها الدخان قد خرج ، وهذا أخشى أن يكون تصحيفا وإنما هو الدجال بالجيم الثنية واللام ، ويؤيد كون آية الدخان لم تحض ما أخرجه مسلم من حديث أبي شريحه رحمه ، لا تقوم الساعة حتى تروا عشر آيات : طلوع الشمس من مغربها ، والدخان ، والحذابة ، الحديث . وروى الطبري من حديث ربي عن حذيفة مرفوعا في خروج الآيات والدخان ، قال حذيفة : يا رسول الله وما الدخان ؟ ففلا هذه الآية قال : أما المؤمن فيصيبه منه كهيئة الزكة ، وأما الكافر فيخرج من منخريه وأذنيه ودبره ، وإسناده ضيف أيضا . وروى ابن أبي حاتم من حديث أبي سعيد نحوه وإسناده ضعيف أيضا ، وأخرجه مرفوعا بإسناد أصح منه ، والطبري من حديث أبي مالك الأشعري رحمه ، أن ربكم أنذركم ثلاثا : الدخان يأخذ المؤمن كلزكته ، الحديث ، ومن حديث ابن عمر نحوه وإسنادهما ضعيف أيضا ، لكن تضافر هذه الأحاديث يدل على أن لذلك أصلا ، ولو ثبت طريق حديث حذيفة لاحتمل أن يكون هو القاص المراد في حديث ابن مسعود

٤ - باب (أني لهم الله كرى وقد جاءهم رسول مبين) . الله كرى والله كرى واحد

٤٨٢٢ - حديث سليمان بن حرب حدثنا جرير بن حازم . عن الأعمش عن أبي الضحى عن مسروق قال « دخلت على عبد الله ، ثم قال : إن رسول الله ﷺ لما دعا قريشا كذبوه واستمصوا عليه ، فقال : اللهم أعني عليهم بسمك كسيع يوسف . فاصابهم سنة حصت كل شيء ، حتى كانوا يأكلون اللبنة ، وكان يقوم أحدهم فكان يرى بينه وبين السماء مثل الدخان من الجهد والجوع . ثم قرأ (فارتقب يوم تأتي الساعة بدخان مبين يغشى الناس ، هذا عذاب أليم - حتى يبلغ -) إنما كاشفوا العذاب قليلا ، إنكم عائدون » قال عبد الله أنه كشف عنهم العذاب يوم القيامة ؟ قال : والبطشة للكبرى يوم بدر » قوله (الذكرى) هو والذكر سواء .

٥ - باب (ثم تَوَلَّوْا عَنْهُ وَقَالُوا مُعَلَّمٌ مَجْنُونٌ)

٤٨٢٤ - حديث بشر بن خالد أخبرنا محمد بن نمية عن سليمان ومنصور عن أبي الضحى عن مسروق قال « قال عبد الله : إن الله بعث محمدا ﷺ وقال (قل ما أسألكم عليه من أجر ، وما أنا من المتكلمين) فان رسول الله ﷺ لما رأى قريشا استمصوا عليه فقال : اللهم أعني عليهم بسمك كبير يوسف ، فأخذتهم السنة حتى حصت كل شيء ، حتى أكلوا اللظام والجلود ، وقال أحدهم : حتى أكلوا الجلود واللينة ، وجعل يخرج من الأرض كهيئة الدخان ، فأتاه أبو سفيان فقال : أي محمد ، إن قومك قد هلكوا ، فادع الله أن يكشف عنهم . فدعا ، ثم قال : تمودوا بعد هذا . في حديث منصور : ثم قرأ (فارتقب يوم تأتي الساعة بدخان مبين - إلى - عائدون) أي يكشف عنهم عذاب الآخرة ؟ فقد مضى الدخان والبطشة والزمان . وقال

أحمد : القصر وقال الآخر : الروم »

٦ - باب ﴿يَوْمَ نَبُطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَىٰ﴾ ، [إنا منتقمون]

٨٢٥ - **عنه** : يحيى حدثنا وكيع عن الأعمش عن مسلم عن مسروق عن عبد الله قال : خمس قد مضين : الزلزم ، والروم ، والبطشة ، والقصر ، والله أعلم

قوله في الرواية الأخيرة (أخبرنا أحمد) هو ابن جعفر غندر . قوله (عن سليمان) هو الأعمش ، ومنصور هو ابن المعتز . قوله (حتى حصت) بمولتين أى جردت وأذهبت ، يقال سنة حصا أى جرداه لا غيث فيها . قوله (فقال أحمد) كذا قاله في موضعين أى أحد الرواة ، ولم يتقدم في سياق الدرس موضع واحد فيه اثنان سليمان ومنصور ، لغى العبارة أن يقول قال أحدهما لكن تحمل على تلك اللفظة . قوله (وجعل يخرج من الأرض كهنة الدخان) وقع في الرواية التي قبلها : فكان يرى بينه وبين السماء مثل الدخان من الجوع ، ولا تدافع بينهما لأنه يحمل على أنه كان مبدؤه من الأرض ومنتهى ما بين السماء والأرض ، ولا معارضة أيضا بين قوله : ويخرج من الأرض ، وبين قوله : كهنة الدخان . لاحتمال وجود الأمرين بأن يخرج من الأرض بخار كهنة الدخان من شدة حرارة الأرض ووجعها من عدم الغيث ، وكانوا يرون بينهم وبين السماء مثل الدخان من فرط حرارة الجوع ، والذي كان يخرج من الأرض بحسب تحليهم ذلك من غشاوة أبصارهم من فرط الجوع ، أو لفظه من الجوع صفة الدخان أى يرون مثل الدخان السكان من الجوع

٤٥ - سورة الجاثية

جاثية : مستوفزين على الركب . وقال مجاهد : ننتسوخ نكتب . فساكم نترككم

٨٢٦ - **عنه** : الحيدري حدثنا سفیان حدثنا الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : قال الله عز وجل : يُؤَذِّنُنِي ابْنُ آدَمَ بِسَبِّ الدَّهْرِ ، وأنا الدهر ، يبدى الأمر أقلب الليل والنهار »

[الحديث ٨٢٦ - طرقه في : ٦١٨١ ، ٧٤٩١]

قوله (سورة حم الجاثية . بسم الله الرحمن الرحيم) كذا لا بد ذكره ، ولغيره ، والجاثية ، حسب . قوله (جاثية : مستوفزين على الركب) كذا لهم ، وهو قول مجاهد وصله الطبري من طريقه ، وقال أبو عبيدة في قوله : جاثية ، قال على الركب . ويقال استوفى في قعدته إذا قعد منتصبا قموذا غير ملتمس . قوله (ننتسوخ نكتب) كذا لا بد ذكره ، ولغيره : وقال مجاهد فذكره . وقد أخرج ابن أبي حاتم معناه عن مجاهد . قوله فساكم نترككم) هو قول أبي عبيدة ، وقد وصله عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (فالأيوم المساكم كما نسيت) قال : اليوم نترككم كما تركتم . وأخرجه ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أيضا ، وهو من إطلاق المألوف وإرادة اللزوم ، لأن من نسي فقد ترك بغير عكس . قوله (يؤذيني ابن آدم) كذا أورده مختصرا ، وقد أخرجه الطبري ،

عن أبي كريب عن ابن عيينة بهذا الإسناد عن النبي ﷺ قال : « كان أهل الجاهلية يقولون إنما يهلكنا الليل والنهار ، هو الذي يمتتنا ويحيينا ، فقال الله في كتابه (وقالوا ما هي إلا حياتنا الدنيا) الآية ، قال فيسبون الدهر ، قال الله تبارك وتعالى : يؤذيني ابن آدم ، فذكره . قال القرطبي : منه ما يطابق من القول بما يتأذى من يجوز في حقه التأذى ، والله منه من أن يصل إليه الأذى ، وإنما هذا من التوسع في الكلام . والمراد أن من وقع ذلك منه تعرض لسخط الله . قوله (وأنا الدهر) قال الخطابي : معناه أنا صاحب الدهر ومدير الأمور التي يسبونها إلى الدهر ، فمن سب الدهر من أجل أنه فاعل هذه الأمور عاد سبه إلى ربه الذي هو فاعلها ، وإنما الدهر زمان جعل ظهراً لخواص الأمور . وكانت عادتهم إذا أصابهم مكروه أضافوه إلى الدهر فقالوا : يؤس الدهر ، وتبا الدهر . وقال النووي : قوله « أنا الدهر » بالرفع في ضبط الأكثرين والمحققين ، ويقال بالنصب على الظرف أى أنا باق أبداً ، والموافق لقوله « إن الله هو الدهر » بالرفع وهو مجاز ، وذلك أن العرب كانوا يسبون الدهر عند الحوادث فقال : لا تسبوه فإن فاعلها هو الله ، فسكانه قال : لا تسبوا الفاعل فإنكم إذا سببتموه سببتموني . أو الدهر هنا بمعنى الدهر ، فقد حكى الراغب أن الدهر في قوله « إن الله هو الدهر » غير الدهر في قوله « يسب الدهر » قال : والدهر الأول الزمان والثاني المدير المصروف لما يحدث ، ثم استخفف هذا القول لعدم الدليل عليه . ثم قال : لو كان كذلك لعد الدهر من أسماء الله تعالى انتهى . وكذا قال محمد بن داود محتجاً لما ذهب إليه من أنه بفتح الراء فكان يقول : لو كان بعضها لكان الدهر من أسماء الله تعالى . وتعمق بأن ذلك ليس بلازم ، ولا سجامع روايته « وإن الله هو الدهر » قال ابن الجوزي : يصوب ضم الراء من أوجه : أحدها أن المضبوط عند المحدثين بالضم ، ثانياً لو كان بالنصب يصير التقدير فاعل الدهر أقلبه ، فلا تكون علة النهي عن سبه مذكورة لأنه تعالى يقلب الخير والشر فلا يستلزم ذلك منع الذم . ثالثاً الرواية التي فيها « فإن الله هو الدهر » انتهى . وهذه الأخيرة لا تعين الرفع لأن المخالف أن يقول : التقدير فإن الله هو الدهر يقلب ، فزجع للرواية الأخرى ، وكذا ترك ذكر علة النهي لا يعين الرفع لأنها تعرف من السياق ، أى لا ذنب له فلا تسبوه

٤٦ - سورة الأحقاف

وقال مجاهد (« فمضون ») يقولون . وقال بعضهم : أثره دائرة وأثارة بقية من علم . وقال ابن عباس (« يدعنا من الرسل ») : لست بأول الرسل . وقال غيره (« أرايت ») هذه الألف إنما هي توكيد ، إن صح ما تدعون لا يستحق أن يُبدل . وليس قولهم (« أرايت ») بوزن الذين ، إنما هو : أنزلون أبلغكم أن ما تدعون من دون الله خلّوا شيئاً ؟

قوله (سورة حم الأحقاف . بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البدلة لخبر أبي ذر . قوله (وقال بعضهم أثره دائرة وأثارة بقية من علم) قال أبو عبيدة في قوله (أو أثارة من علم) أى بقية من علم ، ومن قال أثره أى بفتحين فهو مصدر أثره يآثره فذكره . قال الطبري : قرأ الجمهور (أو أثارة) بالالف ، وعن أبي عبد الرحمن السلمي « أو أثره » بمعنى أو خاصة من علم أو تيممه وأوترتم به على غيركم . قلت : وهذا فسر الحسن وقتادة ،

قال عبد الرزاق عن معمر عن الحسن في قوله (أو أئمة من علم) قال : أئمة شيء يستخرجه فيشره . قال وقال قتادة : أو خاصة من علم . وأخرج الطبري من طريق أبي سلة عن ابن عباس في قوله (أو أئمة من علم) قال : خط كانت تخطه العرب في الأرض . وأخرجه أحمد والحاكم وإسناده صحيح . وروى عن ابن عباس : جودة الخط ، وليس بثابت . وحل بعض لكية الخط هنا على المكتوب ، وزعم أنه أراد الشهادة على الخط إذا مره ، والأول هو الذي عليه الجمهور ، وتمسك به بعضهم في تجويد الخط ، ولا حجة فيه لأنه إنما جاء على ما كانوا يعتمدونه ، فالأمر فيه ليس هو لإباحته . قوله (وقال ابن عباس) (بدعا من الرسل) ما كنت بأول الرسل (وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، والطبري من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد مثله . وقال أبو حنيفة مثله قال : ويقال ما هذا مني ببدع أي بديع . والطبري من طريق سميد عن قتادة قال : إن الرسل قد كانت قبل . قوله (تقيضون قولون) كذا لابي ذر ، وذكره غيره في أول السورة عن مجاهد ، وقد وصله الطبري من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد . قوله (وقال غيره أرايت هذه الآلاف إنما هي توعد إن صح ما تدعون لا يستحق أن يعبد ، وليس قوله أرايت رؤية العين إنما هو أنتم لو أنتم أبلهكم أن ما تدعون من دون الله خلقوا شيئا) هذا كله سقط لابي ذر

١ - باب (والذي قال لوالديه أف لك) أتعداني أن أخرج وقد خلت القرون من قبلي ، وما يستغيثون الله : وبك آمين ، إن وعد الله حق ، فيقول : ما هذا إلا أساطير الأولين)

٤٨٢٧ - قوله موسى بن إسماعيل حدثنا أبو حوارة عن أبي بشر عن يوسف بن ماهك قال : كان مروان على الحجاز استعمل معاوية ، فخطب فجعل يذكر يزيد بن معاوية لكي يبايع له بعد أبيه ، فقال له عبد الرحمن بن أبي بكر شيئا ، فقال خذوه فدخل بيت عائشة فلم يقدروا عليه ، فقال مروان : إن هذا الذي أنزل الله فيه (والذي قال لوالديه أف لك) أتعداني) فالت عائشة من وراء الحجاب : ما أنزل الله فيها شيئا من القرآن ، إلا أن الله أنزل عذري »

قوله (باب والذي قال لوالديه أف لك) أتعداني أن أخرج - إلى قوله - أساطير الأولين (كذا لابي ذر ، وساق غيره الآية إلى آخرها ، وأف قرأها الجمهور بالكسر ، لكن نونها نافع وحذف عن حاصم ، وقرأ ابن كثير وابن عامر وابن عيص - وهي رواية عن حاصم - بفتح الفاء بنير تنوين . قوله (عن يوسف بن ماهك) بفتح الهاء وبكسرهما ومضاه القمير تصغير التمر ، ويجوز صرفه وعدمه كما سيأتي . قوله (كان مروان على الحجاز) أي أميرا على المدينة من قبل معاوية . وأخرج الإسماعيلي والنسائي من طريق محمد بن زياد هو الجمحي قال : كان مروان عاملا على المدينة . قوله (استعمل معاوية) فخطب فجعل يذكر يزيد بن معاوية لكي يبايع له (في رواية الإسماعيلي من الطريق المذكورة فأراد معاوية أن يستخلف يزيد - يعني ابنه - فكتب إلى مروان بذلك ، فجمع مروان الناس خطيبهم ، فذكر يزيد ، ودعا إلى بيعته وقال : إن الله أرى أمير المؤمنين في يزيد رأيا حسنا ، وإن يستخلفه فقد استخلف أبو بكر وعمر . قوله (فقال له عبد الرحمن بن أبي بكر شيئا) قيل قال له : بيننا وبينكم ثلاث ، مات

رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر ولم يهدوا . كذا قال بعض الشراح وقد اختصره فأفسده ، والذي في رواية
الاسماعيل : فقال عبد الرحمن ما هي إلا هرقلية . وله من طريق شعبة عن محمد بن زياد : فقال مروان سنة أبي
بكر وعمر . فقال عبد الرحمن : سنة هرقل وقبصر . ولابن المنذر من هذا الوجه : جئتم بها هرقلية تبايعون
لأبنائكم ؟ ولأبي يعلى وابن أبي حاتم من طريق اسماعيل بن أبي خالد ، حدثني عبد الله المدني قال : كنت في المسجد
حين خطب مروان فقال : ان الله قد أرى أمير المؤمنين رأيا حسنا في يزيد ، وإن يستخلفه فقد استخلف أبو
بكر وعمر ، فقال عبد الرحمن : هرقلية . ان أبا بكر والله ما جعلها في أحد من ولده ولا في أهل بيته ، وما جعلها
معارية لإكرامة لولده . قوله (فقال خنوه فدخل بيت عائشة فلم يقدروا) أي امتنعوا من الدخول خلفه
إعظاما لعائشة . وفي رواية أبي يعلى : فزل مروان عن المنبر حتى أتى باب عائشة فجعل يكلمها وتكلمه ثم انصرف ،
قوله (فقال مروان ان هذا الذي أنزل الله فيه) في رواية أبي يعلى : فقال مروان : اسكت ، أنت الذي قال الله
فيه . فذكر الآية ، فقال عبد الرحمن : أنت ابن القمن الذي لعنه رسول الله ﷺ . قوله (فقالت عائشة) في
رواية محمد بن زياد : فقالت كذب مروان . قوله (ما أنزل الله فينا شيئا من القرآن إلا أن الله أنزل عندي) أي
الآية التي في سورة التور في قصة أهل الإنك وبراءتها بما رموها به ، وفي رواية الاسماعيل : فقالت عائشة كذب والله
ما نزل فيه ، وفي رواية له : والله ما أنزل إلا في فلان بن فلان الفلاني . وفي رواية له : لو شئت أن أسميه
لسميته ، ولكن رسول الله ﷺ لعن أبا مروان ومروان في صلبه . وأخرج عبد الرزاق من طريق ميناء أنه سمع
عائشة تنكر أن تكون الآية نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر وقالت : إنما نزلت في فلان ابن فلان سمعت رجلا . وقد
شغب بعض الرافضة فقال : هذا يدل على أن قوله (ثاني اثنين) ليس هو أبا بكر ، وليس كما فهم هذا الرافضي ،
بل المراد بقول عائشة فينا أي في بني أبي بكر ، ثم الاستثناء من عموم النبي وإلا فللقام خصص ، والآيات التي في
عذرها في غاية المدح لها . والمراد بنى إزال ما يحصل به الفهم كما في قصة قوله (والذي قال لوالديه) إلى آخره .
والصعب مما أورده الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس قال : نزلت هذه الآية في عبد الرحمن بن أبي بكر . وقد
تعقبه الزجاج فقال : الصحيح أنها نزلت في الكافر العاق ، وإلا فعبد الرحمن قد أسلم لحسن إسلامه وصار من خيار
المسلمين . وقد قال الله في هذه الآية (أولئك الذين حق عليهم القول) إلى آخر الآية فلا يناسب ذلك عبد الرحمن
وأجاب المهدي عن ذلك بأن الإشارة بأولئك للقوم الذين أشار إليهم المذكور بقوله (وقد خلت القرون من
قبل) فلا يمتنع أن يقع ذلك من عبد الرحمن قبل إسلامه ثم يسلم بعد ذلك ، وقد أخرج ابن أبي حاتم من طريق
ابن جريج عن مجاهد قال : نزلت في عبد الله بن أبي بكر الصديق . قال ابن جريج : وقال آخرون في عبد الرحمن بن
أبي بكر . قلت : والقول في عبد الله كالقول في عبد الرحمن فإنه أيضا أسلم وحسن إسلامه . ومن طريق أسباط عن
السدي قال : نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر ، قال لأبويه - وهما أبو بكر وأم دومان - وكانا قد أسلما وأبي هو أن
يسلم ، فسلما بإسرانه بالإسلام فكان يرد عليهما ويكهما ويقول : فأين فلان وأين فلان يعني مشايخ قريش من
قدماء ، فأسلم بعد حسن إسلامه ، فنزلت توبته في هذه الآية (ولكل درجات مما عملوا) . قلت : لكن نفي عائشة أن
تكون نزلت في عبد الرحمن وآل بيته أصبح إسنادا وأول بالقبول . وحزم مقاتل في تفسيره أنها نزلت في
عبد الرحمن . وأن قوله (أولئك الذين حق عليهم القول) نزلت في ثلاثة من كفار قريش ، والله أعلم

٣ - باب ﴿ فلما رآوه عارضا مستقبل أوديتهم ﴾ قالوا هذا عارض ممطرنا ،

بل هو ما استجلبتم به ، ريج فيها عذاب أليم ﴿ قال ابن عباس : عارض السحاب

٤٨٢٨ - ﴿ هَذَا أَحَدُ حَدِيثَيْنِ ابْنِ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا عَنْهُ أَنَّ أَبَا الْقَاسِمِ حَدَّثَهُ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بَسَّارٍ عَنْ عَائِشَةَ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ « مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ضَاحِكًا حَتَّى أَرَى مِنْهُ لَهَوَاتِهِ ، إِنَّمَا كَانَ يَجْسَمُ »

[الحديث ٤٨٢٨ - طريقه في : ٦٠٩٢]

٤٨٢٩ - قالت : وكان إذا رأى غياً أو ريحاً عُرف في وجهه ، قالت : يا رسول الله إن الناس إذا رأوا

النجم فرحوا رجاء أن يكون فيه المطر ، وأراك إذا رأيته عُرف في وجهك الكراهية ؟ فقال : يا عائشة ما يؤمنني

أن يسكون فيه عذاب ؟ عذاب قوم بالريح ، وقد رأى قوم العذاب ، فقالوا ﴿ هذا عارض ممطرنا ﴾

قوله ﴿ فلما رآوه عارضا مستقبل أوديتهم ﴾ الآية سابقها غير أبي ذر . قوله ﴿ قال ابن عباس : عارض

السحاب ﴾ وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه ، وأخرج الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس

قال : الريح إذا أثارت سحاباً قالوا هذا عارض . قوله ﴿ حدثنا أحمد ﴾ كذا لهم ، وفي رواية أبي ذر : حدثنا أحمد بن

هيثم ، . قوله ﴿ أخبرنا عمرو ﴾ هو ابن الحارث ، وأبو النضر هو سالم المدني ، ونصف هذا الإسناد الأعلى مدنيون

والأدنى مصريون . قوله ﴿ حتى أرى منه لهواته ﴾ بالتحريك جمع لهاة وهي الفحة المتعلقة في أعلى الخنك ، ويجمع

أيضاً على لمي بفتح اللام مقصور . قوله ﴿ إنما كان يجسم ﴾ لا يتلزم ظهور اللفظ ، أنه ضحك حتى

بنت نواجذه ، لأن ظهور الواجد - وهي الأسنان التي في مقدم الفم أو الأنياب - لا يستلزم ظهور اللفظ . قوله ﴿

عرفت الكراهية في وجهه ﴾ عبرت عن الشيء الظاهر في الوجه بالكراهة لأنه تمزتها . ووقع في رواية عطاء عن

عائشة في أول هذا الحديث : كان رسول الله ﷺ إذا عصفت الريح قال : اللهم اني أسألك خيراً ما فيها وخيراً

ما أرسلت به ، وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما أرسلت به . وإذا تخيلت السماء تغير لونه وخرج ودخل

وأقبل وأدبر ، فإذا أمطرت سرى عنه ، الحديث أخرجه مسلم بطوله ، وتقدم في بدء الخلق من قوله دكل إذا رأى

عجلة أقبل وأدبر ، وقد تقدم لهذا الدعاء شراهد من حديث أنس وغيره في أواخر الاستسقاء . قوله ﴿ عذاب قوم

بالريح ، وقد رأى قوم العذاب فقالوا : هذا عارض ﴾ ظاهر هذا أن الذين عذبوا بالريح غير الذين قالوا ذلك ، لما

تقرر أن النكرة إذا أعيدت نكرة كانت غير الأولى ، لكن ظاهر آية الباب على أن الذين عذبوا بالريح هم الذين

قالوا هذا عارض ، ففي هذه السورة ﴿ واذكر أفعاء إذ أنذر قومهم بالاحطاف ﴾ الآيات وفيها ﴿ فلما رآه عارضا

مستقبلاً أوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا ، بل هو ما استجلبتم به ، ريج فيها عذاب أليم ﴾ وقد أجب السكرماني

عن الإشكال بأن هذه القاعدة المذكورة إنما تطرد إذا لم يكن في السياق قرينة تدل على أنها عين الأولى ، فإن كان

هناك قرينة كقوله تعالى ﴿ وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله ﴾ فلا . ثم قال : ويحتمل أن عادا قومان قوم

بالاحطاف وهم أصحاب العارض وقوم غيرهم ، قلت : ولا ينبغي بعده . لكنه محتمل ، فقد قال تعالى في سورة النجم

﴿ وأنه أهلك عاد الأولى ﴾ فإنه يشمر بأن ثم عادا أخرى . وقد أخرج قصة عاد الثانية أحمد بإسناد حسن عن

الحارث بن حسان البكري قال : خرجت أنا والعلاء بن الحضرمي إلى رسول الله ﷺ الحديث - وفيه - قُتِلَ : أهرؤ باقة وبرسوله أن أكون كرافد عاد ، قال : وما وافته عاد؟ وهو أعلم بالحديث ولكنه يستطامه ، قُتِلَ : إن عاداً قُتِلوا ، فبشوا قبل بن عزرا إلى معاوية بن بكر عكة يستسقي لهم ، فذكر شهرًا في ضيافته ثمانية المجردان ، فلما كان بعد شهر خرج لهم فاستسقي لهم ، فمرت بهم صحابات فاختار السوداء منها ، فنودي : خذها رماداً ومدا ، لا تبق من ماد أحداً ، وأخرج الزمزدى والنسائي وابن ماجه بعضه ، والظاهر أنه في قصة عاد الأخيرة لذكر مكة فيه ، وإنما بنيت بعد إبراهيم حين أسكن هاجر وإسماعيل بواد غير ذي زرع ، فالذين ذكروا في سورة الأحقاف هم عاد الأخيرة ويؤمرون فيه أن المراد بقوله ثمانى (أعأ عاد) بنى آخر غير هود . وافته أعلم

٤٧ - سورة محمد ﷺ

أوزارها : آثامها ، حتى لا يبقى إلا مسلم . عرفها : بينها . وقال مجاهد (مولى الذين آمنوا) : وكلهم . هَزَمَ الأمر : جدَّ الأمر . فلا تنهوا : لا تفضموا . وقال ابن عباس : أضغانهم : آسب . آسب : متغير

قوله (سورة محمد ﷺ) بسم الله الرحمن الرحيم (كذا لا بد ، ولغيره) (الذين كفروا) حسب . قوله (أوزارها) آثامها حتى لا يبقى إلا مسلم . قال عبد الرزاق عن ميمر عن قتادة في قوله (حتى تضع الحرب أوزارها) قال : حتى لا يكون شرك . قال : والحرب من كان يقاها . سماهم حرباً . قال ابن التين : لم يقل هذا أحد غير البخاري . والمعروف أن المراد بأوزارها السلاح ، وقيل حتى ينزل عيسى بن مريم انتهى . وما نفاه قد حله غيره . قال ابن قريول : هذا التفسير يحتاج إلى تفسير ، وذلك لأن الحرب لا آثام لها ، فقلعه كما قال الفراء آثام أهلها ، ثم حذف وأبقى المضاف إليه ، أو كما قال النحاس : حتى تضع أهل الآثام فلا يبقى مشرك انتهى . ولفظ الفراء المضاف إلى أوزارها لأهل الحرب أي آثامهم ، ويحتمل أن يعود على الحرب والمراد بأوزارها سلاحها انتهى . لجل ما ادعى ابن التين أنه المشهور احتمالاً . قوله (عرفها : بينها) قال أبو عبيدة في قوله (عرفها لهم) بينها لهم وعرفهم منازلهم . قوله (وقال مجاهد : مولى الذين آمنوا ولجهم) كذا لغير أبي ذر وسقط له ، وقد وصله الطبري من طريق ابن أبي نجيب عن مجاهد بهذا . قوله (فأذا هزم الأمر أي جد الأمر) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيب عنه . قوله (فلا تنهوا : فلا تفضموا) وصله ابن أبي حاتم من طريقه كذلك . قوله (وقال ابن عباس : أضغانهم حسد) وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس في قوله (إن لن يفرج الله أضغانهم) قال : أحالهم ، خبثهم والحسد . قوله (آسب متغير) كذا لغير أبي ذر هنا ، وسيأتي في أواخر السورة

١ - باب (وقطعوا أركانكم)

٤٨٣٠ - عرشاً خالد بن مخلد حدثنا سليمان قال حدثني معاوية بن أبي مزرعة عن سعيد بن يسار عن

أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : «خلق الله الخلق ، فلما فرغ منه قامت الرحم فأخذت بمقعر الرحمن ، فقال له : مه ، قالت : هذا مقام العائذ بك من القطع . قال : ألا ترصين أن أصل من وصاك وأقطع

من قطعك؟ قالت : بلى يا رب ، قال : فذلك . قال أبو هريرة : اقرءوا إن شئتم (فهل عسيتم إن توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم) .

[الحديث ٤٨٣٠ - أطرافه في : ٤٨٣١ ، ٤٨٣٢ ، ٥٩٨٧ ، ٧٥٠٢]

٤٨٣١ - **ع** قرش إبراهيم بن حزمة حدثنا حاتم بن معاوية قال حدثني هي أبو الهباب سعيد بن يسار

عن أبي هريرة بهذا . ثم قال رسول الله ﷺ : اقرءوا إن شئتم (فهل عسيتم .) .

٤٨٣٢ - **ع** قرش بشر بن محمد أخبرنا عبد الله أخبرنا معاوية بن أبي الزرّاد بهذا . قال رسول الله

ﷺ : اقرءوا إن شئتم (فهل عسيتم) .

قوله (باب وتقطعوا أرحامكم) قرأ الجمهور بالتشديد ويعقوب بالتخفيف . **قوله** (خلق الله الخلق فلما فرغ منه) أى قضاء وأتمه . **قوله** (قامت الرحم) يحتمل أن يكون على الحقيقة ، والأعراض يجوز أن تجسد وتكلم بانذ الله ، ويجوز أن يكون على حذف أى قام ملك فكلم على لسانها ، ويحتمل أن يكون ذلك على طريق ضرب المثل والاستعارة والمراد تعظيم شأنها وفصل واسمها وإثم قاطعها . **قوله** (فأخفت) كذا للأكثر بحذف مفعول أخفت ، وفي رواية ابن السكن ، فأخفت بمحو الرحمن ، وفي رواية الطبري وبحقوى الرحمن ، بالثنية ، قال القاسبي أن أبو زيد المروزي أن يقرأ لنا هذا الحرف لإشكاله ، ومضى بعض الشراح على الحذف فقال : أخفت بقائمه من قوائم العرش ، وقال عياض : الحق معقد الإزار ، وهو الموضع الذى يستجار به ويحتمز به على عادة العرب ، لأنه من أحق ما يحامى عنه ويدفع ، كما قالوا لغمه مما تمنع منه أزرنا ، فاستعير ذلك مجازاً للرحم في استعانها بالله من القطعة التى . وقد يطلق الحق على الإزار نفسه كما في حديث أم عطية ، فأعطاهم حقوه فقال : أشعرتها إياه ، يعنى إزاره وهو المراد هنا ، وهو الذى جرت العادة بالنسك به عند الإلحاح فى الاستجارة والطلب ، والمنع على هذا صحيح مع اعتقاد تنزيه الله عن الجارحة . قال الطبري : هذا القول مبنى على الاستعارة التخييلية كأنه شبه حالة الرحم وما هى عليه من الافتقار إلى الصلة والذب عنها بحال مستجير يأخذ بمحتمل المستجار به ، ثم أسند على سبيل الاستعارة التخييلية ما هو لازم للشبه به من القيام فيكون قرينة مانعة من إرادته الحقيقية ، ثم رشت الاستعارة بالقول والأخذ وبلغت الحق فهو استعارة أخرى ، والثنية فيه لتأكيد لأن الأخذ باليدين أكد فى الاستجارة من الأخذ بيد واحدة . **قوله** (فقال له مه) هو اسم فعل مضارع أى اكشف . وقال ابن مالك : هى هنا « ما » الاستفهامية حذفت لأنها ووقفت عليها بها . السكت ، والثامع أن لا يفعل ذلك إلا وهى مجرورة ، لكن قد سمع مثل ذلك فجاء من أبي ذؤيب الهذلي قال : قدمت المدينة ولاهها ضجيج بالبكاء كضجيج الحجيج ، فقلت له ؟ فقالوا : قبض رسول الله ﷺ . **قوله** فى الإسناد (حدثنا سليمان) هو ابن بلال . **قوله** (هذا مقام المائد بك من القطيعة) هذه الإشارة إلى المقام أى قيامى فى هذا مقام المائد بك ، وسيأتى مزيد بيان لما يتعلق بقطيعة الرحم فى أوائل كتاب الأدب إن شاء الله تعالى . ووقع فى رواية الطبري : هذا مقام عائد من القطيعة ، والمائد المستعبد ، وهو المعتصم بالشيء المستعير به . **قوله** (قال أبو هريرة : اقرءوا إن شئتم : فهل عسيتم) هذا ظاهره أن الاستشهاد موقوف ، وسيأتى بيان من رفعه

وكذا في رواية الطبري من طريق سعيد بن أبي مريم عن سليمان بن بلال وعبد بن جعفر بن أبي كثير . **قوله** (حدثنا حاتم) هو ابن إسماعيل الكوفي تولى المدينة ، ومعاوية هو ابن أبي مزرد المذكور في الذي قبله وبمعه . **قوله** (بهذا) يعني الحديث الذي قبله ، وقد أخرجه الإسماعيلي من طريقين عن حاتم بن إسماعيل بلفظه ، فلما فرغ منه قامت الرحم فقالت : هذا مقام العائذ ، ولم يذكر الزيادة . وزاد بعد قوله قالت لي يارب ، قال فذلك لك . . **قوله** (ثم قال رسول الله ﷺ : اقرءوا ان شئتم) حاصله أن الذي وقفه سليمان بن بلال على أبي هريرة وقفه حاتم ابن إسماعيل ، وكذا وقع في رواية الإسماعيلي المذكورة . **قوله** (أخبرنا عبد الله) هو ابن المبارك . **قوله** (بهذا) أي بهذا الاستناد والتمسك ، ووافق حاتما على رفع هذا الكلام الأخير ، وكذا أخرجه الإسماعيلي من طريق حبان ابن موسى عن عبد الله بن المبارك . (تنبيه) : اختلف في تأويل قوله (ان توليت) فلاكثر حل أنها من الولاية والمعنى ان وليت الحكم ، وقيل بمعنى الإعراض ، والمعنى لعلكم ان أعرضتم عن قبول الحق أن يقع منكم ما ذكر ، والاول أشهر ، ويشهد له ما أخرج الطبري في تنزيهه من حديث عبد الله بن مفضل قال : سمعت النبي ﷺ يقول (نهل صميم ان توليت أن تفسدوا في الأرض) قال ثم هذا الحق من قريب ، أخذ الله عليهم أن ولوا الناس أن لا يفسدوا في الأرض ولا يقطعوا أرحلهم . . **قوله** (آسن متغير) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس . وقال أبو حبيدة مثله . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة غير متن ، وأخرج ابن أبي حاتم من طريق مرسل من رواية أبي معاذ البصري ، ان عليا كان عند النبي ﷺ - فذكر حديثا طويلا مرفوعا فيه ذكر الجنة قال - وأنهار من ماء غير آسن ، قال صاف : لا كدر فيه ، والله أعلم

٤٨ - سورة القدر

وقال مجاهد : بوراً حال الكين . وقال مجاهد : (سيجام في وجوههم) السحنة . وقال منصور عن مجاهد : التواضع . شعلته : فراخه . فاستبطل : غلظ . سوه : الساق حاملة للشجرة . ويقال دائرة السوء كقولك رجل السوء دائرة السوء المذاب . يمزروه ينصروه . شطأه : شطه السنبل ، تئبت الحبة عشراً أو ثمانياً وسباً فيقوى بعضه ببعض ، فذاك قوله تعالى (فأزروه) قواه ، ولو كانت واحدة لم تقم على ساق ، وهو مثل ضربه الله لنبي ﷺ إذ خرج وحده ، ثم قواه بأصحابه كما قوى الحبة بما ينبت منها

قوله (سورة الفتح . بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البيعة لعمر أبي ذر . **قوله** (وقال مجاهد : بوراً مالكين) وصله الطبري من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد بهذا ، وسقط لعمر أبو ذر ، وقال أبو حبيدة : ويقال بار الطعام أي ملك ، ومنه قول عبد الله بن الزبير :

يا رسول الملك ان لساني رائق ما فقت إذ أنا بور

أي مالك . **قوله** (- سيجام في وجوههم : السحنة) وفي رواية المستمل والكشمي والتابسي والسجدة ، والاول أول ، فقد وصله ابن أبي حاتم من طريق الحاكم عن مجاهد كذلك ، والسحنة بالسين وسكون الحاء المهملة وقيد ابن السك والاصل بضمها قال عياض وهو الصواب عند أهل اللغة ، وهو لين البشرة والنعمة ، وقيل الهيئة ،

وقيل الحال انتهى . وحزم ابن قتبية بفتح الحاء أيضا وأنكر الكون وقد اثبت الكافي والخفاء . وقيل السجدة : السجدة بفتح أوله وسكون ثانيه لون الوجه . ولرواية المستمل ومن وافقه توجيه لانه يريد بالسجدة أثرها في الوجه يقال لأثر السجود في الوجه سجدة وسجدة ، ووقع في رواية النسفي : السجدة . قوله (وقال منصور عن مجاهد : القراضع) وصله علي بن المديني عن جرير عن منصور ، وروناه في الزهد ، لابن المبارك وفي تفسيره عبد بن حميد ، وابن أبي حاتم عن سفيان وزائدة كلاهما عن منصور عن مجاهد قال : هو الخشوع ، زاد في رواية زائدة : قلت ما كنت أراه إلا هذا الأمر الذي في الوجه ، فقال : ربما كان بين صبي من هو أفسى قلبا من فرعون ، قوله (شطاه فراخه ، فاستغظ غلط ، سوه الساق حاملة الشجرة) قال أبو عبيدة في قوله (كزوح أخرج شطاه) أخرج فراخه ، يقال قد أشطاه الزرع فأزده سواء صار مثل الأم ، فاستغظ غلط ، فاستوى على سوه الساق حاملة الشجر ، وأخرج عبد بن حميد عن طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (كزوح أخرج شطاه) قال : ما يخرج بحسب الحقة فيمن وينسى ، وبه في قوله (على سوه) قال : على أصوله . قوله (شطاه شطه السبل تبعت الحبة عشرة أو ثمانية وسجا فيقوى بمضه بعض فذاك قوله تعالى (فأزده) فراه . ولو كانت واحدة لم يسم على ساق ، وهو مثل ضربه الله للبي عليه السلام إذ أخرج وحده ثم فراه بأصحابه كما قوى الحبة بما ينبت منها (١٧) . قوله (دائرة السوء كقولك رجل السوء ، ودائرة السوء العذاب) هو قول أبي عبيدة قال المعنى تدور عليهم . (نفيه) : قرأ الجمهور السوء بفتح السين في الموضعين ، وضما أبو عمرو وابن كثير . قوله (يمزروه ينصروه) قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (و يمزروه) قال : ينصروه ، وقد تقدم في الأعراف (قالن آمنوا به و هو زوه ونصروه) وهذه بنيت تفسيرها بالتوقيف فرارا من التكرار ، والتعزير يأتي بمعنى التعظيم والاعانة والمنع من الأعداء ، ومن هنا يحى التعزير بمعنى التأديب لانه يمنع الجاني من الوقوع في الجنابة ، وهذا التفسير على قراءة الجمهور ، وجاء في الشواهد عن ابن عباس يمزروه ، يزاهين من العزة . ثم ذكر في الباب محبة أحاديث الحديث الأول :

١ - باب (إنا فتحنا لك قسما مبينا)

٤٨٣٣ - **حديث** أحمد أحمد بن محمد بن أسلم عن مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه أن رسول الله ﷺ كان يسير في بعض أسفاره وعمر بن الخطاب يسير معه لئلا يفأله مر بن الخطاب عن شدة ظمجه رسول الله ﷺ ، ثم سألهم فلم يجبه ثم سألهم فلم يجبه ، فقال عمر بن الخطاب : كسكت أم مر ، زرت رسول الله ﷺ ثلاث مرات كل ذلك لأبصرك ، قال عمر : غررت بغيري ثم قدمت أمام الناس وخشيت أن ينزل في القرآن فأنشيت أن سمعت صارخا يصرخ بي . قلت قد خشيت أن يكون نزل في قرآن ، فجئت رسول الله ﷺ فسلمت عليه ، قال : لقد أنزلت على الآية سورة كفى أحب إلى مما طلعت عليه الشمس . ثم قرأ : (إنا

(١) كنا بالسبح ولم يذكر للولف منا شيئا ، وله كان يسه له نكرة السبح

فتحنا لك فتحاً ميبناً

٤٨٣٤ - **حَرْشُ** مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ قُتَيْبَةَ قَالَ سَمِعْتُ قُتَيْبَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ :

(إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا) قَالَ : الْحَدِيثُ بَيِّنَةٌ .

٤٨٣٥ - **حَرْشُ** مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ قُرَيْبٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ مَعْلُوفٍ قَالَ :

« قَرَأْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَوْمَ فَتَحِ مَكَّةَ سُورَةَ الْفَتْحِ فَرَجَّحَ فِيهَا ، قَالَ مَالِكُ : لَوْ شِئْتُ أَنْ أُخْبِرَكَ لَكُنَّ قِرَاءَةُ النَّبِيِّ ﷺ لَقَدْ عَلِمْتُ »

قوله (عن زيد بن أسلم عن أبيه أن رسول الله ﷺ كان في سفر) هذا السياق صورته الإرسال ، لأن أسلم لم يدرك زمان هذه القصة ، لكنه يحول على أنه سمعه من عمر ، دليل قوله في أثناؤه ، قال عمر لمحرك يهيري الخ ، وإلى ذلك أشار القابسي ، وقد جاء من طريق أخرى سمعت عمر ، أخرجه البزار من طريق محمد بن خالد بن عثمة عن مالك ثم قال ، لا أعلم رواه عن مالك هكذا إلا ابن عثمة وابن غزوان ، انتهى . ورواية ابن غزوان - وهو عبد الرحمن أبو نوح المعروف بقراد - قد أخرجهما أحد عنه ، واستدركهما مضطاي على البزار طائفا أنه غير ابن غزوان ، وأورده الهارطقي في « غرائب مالك » من طريق هذين ومن طريق زيد بن أبي حكيم ومحمد بن حرب وإسحق الحنيني أيضا ، فهؤلاء خمسة رووه عن مالك بصريح الانصال ، وقد تقدم في المغازي أن الاسماعيلي أيضا أخرج طريق ابن عثمة ، وكذا أخرجهما الترمذي ، وجاه في رواية الطبراني من طريق عبد الرحمن بن أبي هلفمة عن ابن مسعود أن السفر المذكور هو عمرة المدينة ، وكذا في رواية معتمر عن أبيه عن قتادة عن أنس قال ، لما رجعنا من المدينة وقد حبل بيننا وبين نسكنا فتح بين الحزن والكآبة فزلت ، وسيأتي حديث سهل ابن حنيف في ذلك قريبا . واختلف في المكان الذي نزل فيه : فوقع عند محمد بن سعد بضعينان وهي بفتح المعجمة وسكون الجيم ونون خفيفة ، وعند الحاكم في « الإكليل » بكراع الفيم ، وعن أبي معشر بالجحفة ، والأماكن الثلاثة متقاربة . **قوله** (فسأله عمر بن الخطاب عن شيء فلم يجبه) يستفاد منه أنه ليس لكل كلام جواب ، بل السكوت قد يكون جوابا لبعض الكلام . وتكرير عمر السؤال إما لكونه خشي أن النبي ﷺ لم يسمعه أو لأن الأمر الذي كان يسأل عنه كان مهما عنده ، ولعل النبي ﷺ أجابه بعد ذلك ، وإنما ترك إجابته أولا لشغفه بما كان فيه من نزول الوحي . **قوله** (تسكت) بكسر الكاف (أم عمر) في رواية الكشمي ، تسكتك أم عمر ، والتسكت قد أن المرأة ولها ، دعا عمر على نفسه بسبب ما وقع منه من الإلحاح ، وبمحتمل أن يكون لم يرد الجواب على نفسه حقيقة وإنما هي من الالتفات التي يقال عند الغضب من غير قصد معناها . **قوله** (نزلت) براءى ثم راء بالتنوين والتثنية والتخفيف أشهر ، أي ألحمت عليه قاله ابن فارس والخطابي ، وقال الداودي : معنى المنقل أنقلت كلامه إذا سأله ما لا يجب أن يجيب عنه ، وأبعد من فسر نزلت براجع . **قوله** (فما نفبت) بكسر المعجمة بعدها موحدة ساكنة ، أي لم أعلق بشيء غير ما ذكرت . **قوله** (أن سمعت صارعا بصرخ بي) لم ألق على اسمه . **قوله** (لمي أحب إلى مما طلعت عليه الشمس) أي لما فيها من البشارة بالمغفرة والفتح ، قال ابن العربي : أطلق المفاضلة

بين المنزل التي أحاطها وبين ما طلعت عليه الشمس ، ومن شرط المفاضلة استواء الشيئين في أصل المضي ثم يزيد أحدهما على الآخر ، ولا استواء بين تلك المنزل والدينا ما سرما . وأجل ابن بطلان بأن مناه أنها أحب إليه من كل شيء لأنه لا شيء إلا الدنيا والآخرة فأخرج الخبر عن ذكر الشيء بذكر الدنيا إذ لا شيء سواها إلا الآخرة . وأجاب ابن البرقي بما حاصله : أن أدل قد لا يراد بها المفاضلة كقولهم (خير مستقرا وأحسن مقبلا) ولا مفاضلة بين الجنة والنار ، أو الخطاب وقع على ما استقر في أنفس أكثر الناس فانهم يعتقدون أن الدنيا لا شيء مثلها أو أنها المقصودة ، فأجبر بأنها عنده خير مما يظنون أن لا شيء أفضل منه انتهى . ويحتمل أن يراد المفاضلة بين مادلت عليه وبين مادل عليه غيرها من الآيات المتعلقة به فرجها ، وجميع الآيات وإن لم تكن من أمور الدنيا لكنها أزيلت لأهل الدنيا فدخلت كلها فيها طلعت عليه الشمس . الحديث الثاني . **قوله** (سمعت قتادة عن أنس) (أنا فتعنا لك فتعا مينا) قال : (الحديثية) هكذا أورده مختصرا ، وقد أخرجه في المغازي بأتم من هذا ، وبين أن بعض الحديث عن أنس موصول وبعضه عن عكرمة مرسل ، وسمى ما وقع في الحديثية فتعا لأنه كان مقدمة الفتح وأول أسبابه ، وقد تقدم شرح ذلك مبينا في كتاب المغازي . الحديث الثالث ، **قوله** (عن عبد الله بن مغفل) بالمعجمة والفاء وزن محمد . **قوله** (فرجع فيها) أي ردد صوته بالقراءة ، وقد أورده في التوحيد من طريق أخرى بلفظ : كيف ترجمه ؟ قال : : ثلاث مرات ، قال القرطبي : هو محمول على إشباع المد في موضعه ، وقيل كل ذلك بسبب كونه راكبا لحصل الترجيع من تحريك الناقه . وهذا فيه نظر لأن في رواية علي بن الجعد عن شعبة عند الاسماعيل وهو يقرأ قراءة لينة ، فقال : لولا أن يجتمع الناس علينا لقرأت ذلك اللحن ، وكذا أخرجه أبو عبيدة في فضائل القرآن ، عن أبي النصر عن شعبة ، وسأذكر تحرير هذه المسألة في شرح حديث : ليس منا من لم يقرن بالقرآن .

٢ - **باب** (لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُمْسِكْهُ عَلَيْكَ وَبِهِدِيكَ صِرَاطًا سَقِيًّا)

٤٨٣٦ - **حدثنا** صدقة بن الفضل ، أخبرنا ابن عيينة حدثنا زاذ أن سميع النخيرة يقول : قام النبي ﷺ حتى تورمت قدماه ، فقيل له غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ، قال : أفلا أكون عبدا شكورا .

٤٨٣٧ - **حدثنا** الحسن بن عبيد المرز ، حدثنا عبد الله بن يحيى : أخبرنا حنيفة عن أبي الأسود سمع عروة عن عائشة رضي الله عنها : أن نبي الله ﷺ كان يقوم من الليل حتى تتفطر قدماه ، فقالت عائشة : لم تصنع هذا يا رسول الله وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ؟ قال : أفلا أحب أن أكون عبدا شكورا . فلما كثر له صلى جالسا ، فإذا أراد أن يركع قام فقرأ ثم ركع .

الحديث الرابع حديث المغيرة بن شعبة ، قام النبي ﷺ حتى تورمت قدماه ، وقد تقدم شرحه في صلاة الليل من كتاب الصلاة . الحديث الخامس حديث عائشة في ذلك . **قوله** (أنبأنا حنيفة) هو ابن شريح المصري ، وأبو الأسود هو محمد بن عبد الرحمن النوفلي المعروف ببيتهم عروة ، ونصف هذا الأسناد مصريون ونصفه مدنيون ، وقد تقدم شرحه في صلاة الليل . **قوله** (فلما كثر له) أنكره الداودي وقال : المحفوظ : فلما بدن ، أي كبر ، فكان الراوي

تأوله على كثرة اللحم انتهى . وتقبه أيضا ابن الجوزي فقال : لم يصفه أحد بالسن أصلا ، ولقد مات عليه السلام وما شيع من خبز الصمير في يوم مرتين ، وأحب بعض الرواة لما رأى بدن ، ظنه كثيرا ، وليس كذلك وإنما هو بدن تبدنا أي ، آسن ، قاله أبو حنيفة . قلت : وهو خلاف الظاهر ، وفي استدلاله بأنه لم يشيع من خبز الصمير نظر ، فإنه يكون من جملة المسجرات كما في كثرة الجماع وطوافه في القبة الواحدة على تسع وإحدى عشرة مع عدم الشيع وضيق العيش ، وأى فرق بين تكثير المني مع الجموح وبين وجود كثرة اللحم في البدن مع قلة الأكل ؟ وقد أخرج مسلم من طريق عبد الله بن عروة عن عائشة قالت : لما بدن رسول الله عليه السلام وتقل كان أكثر صلاته جالسا ، لكن يمكن تأويل قوله ، تقل ، أى تقل عليه حمل لونه وإن كان قليلا لدخوله في السن . قوله (صلى جالسا) ، فإذا أراد أن يركع قلّم قرا ثم ركع) في رواية هشام بن عروة عن أبيه ، قام فقرأ نحوًا من ثلاثين أو أربعين آية ثم ركع ، أخرجه ، وقد تقدم في آخر أبواب قصص الصلاة ، وأخرجنا من طريق أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة بلفظ : فإذا بقي من قرآنه نحو من ثلاثين أو أربعين آية قام فقرأها وهو قائم ثم ركع ، ولمسلم من طريق حمزة عن عائشة : فإذا أراد أن يركع قام فقرأ قدر ما يقرأ إنسان أربعين آية ، وقد روى مسلم من طريق عبد الله بن شقيق عن عائشة في صفة تطويعه عليه السلام وفيه : وكان إذا قرأ وهو قائم ركع وسجد وهو قائم ، وإذا قرأ قاعدا ركع وسجد وهو قاعده وهذا محمول على حاله الأول قبل أن يدخل في السن جمعا بين الحديثين ، وقد تقدم بيان ذلك والبحث فيه في صلاة الليل ، وكثير من فوائده أيضا في آخر أبواب قصص الصلاة

٣ - باب (إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً)

٤٨٣٨ - **حديث** عبد الله بن مسعود حدثنا عبد العزيز بن أبي سلمة عن هلال بن أبي هلال عن عطاء بن يسار عن عبد الله بن عمرو بن النخاس رضى الله عنهما ، أن هذو الآية التي في القرآن : (يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً) قال في التفسير : يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً ، أنت هدى ورسول ، تتبينك التوكل ، ليس بقط ولا غليظ ولا سحاب بالأسواق ، ولا يدع السيئة بالسيئة ، ولكن ينفو ويصفع ، ولن يفضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء بأن يقولوا : لا إله إلا الله ، فافتح بها أضيها حياً ، وأذا ماتاً ممياً ، وقلوباً غلفاً ،

قوله (باب إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً) **قوله** (حدثنا عبد الله بن مسعود) أى القسبي ، كذا في رواية أبي ذر وأبي حنبل بن السكن . ووقع عند غيرهما ، عبد الله ، غير منسوب فتقدم فيه أبو مسعود بين أن يكون عبد الله ابن رجل . وعبد الله بن صالح كاتب الليث . وقال أبو علي الجبائي : عندي أنه عبد الله بن صالح . ورجح هذا المزى وحده بأن البخاري أخرج هذا الحديث بعينه في كتابه الأدب المفرد ، عن عبد الله بن صالح عن عبد العزيز . قلت : لكن لا يلزم من ذلك الجزم به ، وما المانع أن يكون له في الحديث الواحد شيخان من شيع واحد ؟ وليس الذي وقع في الأدب بأرجح مما وقع الجزم به في رواية أبي حنبل وأبي ذر وهما حافظان ، وقد أخرج البخاري في باب التكبير إذا علا شرفة ، من كتاب الحج حديثاً قال فيه : حدثنا عبد الله - غير منسوب - حدثنا عبد العزيز

ابن أبي سلة . كذا الأكثر غير منسوب ، وتردد فيه أبو مسعود بين الرجلين اللذين تردد فيهما في حديث آتيا ، لكن وقع في رواية أبي علي بن السكن ، حدثنا عبد الله بن يوسف ، فتمين المصير اليه ، لأنها زيادة من حافظ في الرواية فتقدم حل من فسرهما بالظن . قوله (عن هلال بن أبي هلال) تقدم القول فيه في أوائل البيوع . قوله (عن عبد الله بن عمرو بن العاص) تقدم بيان الاختلاف فيه على عطاء بن يسار في البيوع أيضا ، وتقدم في تلك الرواية سبب تحديث عبد الله بن عمرو به ، وأنهم سألوه عن صفة النبي ﷺ في التوراة فقال ، أجل انه لموصوف ببعض صفته في القرآن . وللدائري من طريق أبي صالح ذكر أن هن كعب قال ، في السطر الاول محمد رسول الله هدي المختار . . قوله (ان هذه الآية التي في القرآن) يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا (قال في التوراة : يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا) أي شاهدا على الأمة ومبشرا للطغيين بالجنة والعصاة بالنار ، أو شاهدا للرسل قبله بالابلاغ . قوله (وحرذا) بكسر المهملة وسكون الراء بعدها زاي أي حسنا ، والأمين هم العرب ، وقد تقدم شرح ذلك في البيوع . قوله (سميتك المتوكل) أي على الله لفنايته باليسر ، والمعبود على ما كان يكره . قوله (ليس) كذا وقع بصيغة الغيبة على طريق الانفاتح ، ولو جرى على النسق الاول لقال لست . قوله (غلط ولا غليظ) هو موافق لقوله تعالى (فبارحنا من الله لست لهم ، ولو كنت فظا غليظ القلب لانقضوا من حولك) ولا يعارض قوله تعالى (واغظظ عليهم) لأن النبي محمول على طبعه الذي جبل عليه والأمر محمول على المعالجة ، أو النبي بالنسبة للمؤمنين والأمر بالنسبة للكفار والمنافقين كما هو مصرح به في نفس الآية . قوله (ولا سحاب) كذا فيه بالسین المهملة وهي لغة أُنبتها الفراء وغيره ، وبالأصا أصغر ، وقد تقدم ذلك أيضا . قوله (ولا يدفع السببة بالسببة) هو مثل قوله تعالى (ادفع بالتي هي أحسن) زاد في رواية كعب ومولده بمكة ومهاجرة طيبة وملكة بالعام . . قوله (وان يقبضه) أي يمتنه . قوله (حتى يقم به) أي حتى ينشكرك ويثبت التوحيد والملة الموجهة ملة الكفر . قوله (فيفتح بها) أي بكلمة التوحيد (أعينا حيا) أي عن الحق وليس هو على حقيقته ، ووقع في رواية القاسمي ، وأعين عني ، بالإضافة ، وكذا الكلام في الأذان والقلوب . وفي مرسل جهم بن قبيد باسناد صحيح عند الدائري ، ليس بوهن ولا كل ، ليختن قلوبا غلفا ، ويفتح أعينا حيا ، ويسمع آذاننا صما ، ويقم ألسنة هوجاء حتى يقال لا إله إلا الله وحده . . (تنبيه) : قيل أن يجمع القلة في قوله (أعين) للإشارة إلى أن المؤمنين أقل من الكافرين ، وقيل بل جمع القلة قد يأتي في موضع الكثرة وبالعكس كقوله (ثلاثة قروء) والاول أولى . ويحتمل أن يكون من كتبت العدول إلى جمع القلة أو اللواعة في قوله (آذاننا) وقد ترد القلوب على المعنى الاول ، وجوابه أنه لم يسمع القلوب جمع قلة كما لم يسمع للأذان جمع كثرة

٤ - باب (هو الذي أنزل السكينة)

٤٨٣٩ - **عُرِثَ** حَبِيدُ اللَّهِ بْنِ مُوسَى عَنْ إِسْرَائِيلَ بْنِ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ قَبْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : بَيْنَا وَجُلُّ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ يقرأ ، وفرس له مربوط في الدار ، فجعل ينفّر ، فنزع الرجل فنظر فلم ير شيئا ، وجعل ينفّر ، فلما أصبح ذكر ذلك للنبي ﷺ قال : تلك السكينة تنزل بالقرآن

قوله (باب هو الذي أنزل السكينة) ذكر فيه حديث البراء في نزول السكينة ، وسيأتي بيانه في فضائل القرآن مع شرحه إن شاء الله تعالى

٥ - باب (إذ يأمركم تحت الشجرة)

٤٨٤٠ - **حدثنا** عتبة بن مسعود ، **حدثنا** صفوان بن عمرو عن جابر قال « كنا يوم الحديبية ألفاً وأربعمائة »

٤٨٤١ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** شهاب **حدثنا** كمبة عن قتادة قال : سمعت عتبة بن صهيب قال « عن عبد الله بن مسعود المزني » ممن شهد الشجرة ، انتهى انتهى **عن** الخلف **[** الحديث ١٨١ - طريقه في : ٥٤٧٩ ، ٦٢٢٠ **]**

٤٨٤٢ - **ومن** عتبة بن صهيب قال « سمعت عبد الله بن الفضل المزني في القول في الفضل »

٤٨٤٣ - **حدثنا** محمد بن الوليد **حدثنا** محمد بن جعفر **حدثنا** شعبة عن خالد عن أبي فلانة « عن ثابت ابن الضحاك رضي الله عنه ، وكان من أصحاب الشجرة »

٤٨٤٤ - **حدثنا** أحمد بن إسحاق السلمي **حدثنا** بعل **حدثنا** هبة العز بن سيار عن حميد بن ثابت قال : أتيت أبا وإبل أسأله قال « كنا يومئذ ، قال رجل : ألم تر إلى الذين يدعون إلى كتاب الله ، قال علي : نعم ، قال سهل بن حنيف : أتيتهم أنصم ، فلقد رأيتنا يوم الحديبية - بني الصلح ألقى كان بين النبي ﷺ والمشركون - ولورى قتالا قاتلنا ، فجاء عمر قال : ألسنا على الحق ، وم على الباطل ؟ أليس قتلنا في الجنة ، وقلام في النار ؟ قال : بلى قال : فهم أعطى الهدية في ديننا ، وزجج ولما يحكم الله بيننا ؟ فقال : يا ابن الخطاب : إني رسول الله ، ولن يصيحي الله أبداً . فرجع متعظاً فلم يصير حتى جاء أبا بكر ، قال : يا أبا بكر ألسنا على الحق وم على الباطل ؟ قال : يا ابن الخطاب إنه رسول الله ﷺ ، ولن يصيحه الله أبداً ، فنزلت سورة التفتح »

قوله (باب قوله إذ يأمركم تحت الشجرة) ذكر فيه أربعة أحاديث : أحدها حديث جابر (كنا يوم الحديبية ألفاً وأربعمائة) وقد تقدم الكلام عليه مسطور في كتاب المنازل . وثانها ، **قوله** (علي بن عبد الله) هو ابن المديني كذا لاكثر ، ووقع في رواية المستطلى (علي بن سلمة) وهو الذي بفتح اللام والموحدة ثم كاف خفيفة وبه جزم السكلا باني . **قوله** (عن عبد الله بن الفضل المزني عن عبد الشجرة قال : انتهى رسول الله ﷺ من الخلف) بخلاف معجمة أي الرى بالحصى بين اصبعين ، وسيأتي الكلام عليه في الأدب . **قوله** (ومن عتبة بن صهيب سمعت عبد الله بن مغل المزني في القول في الفضل) كذا لاكثر وزاد في رواية الاصيلي وكذا في من السرخسي

(يأخذ منه الوسواس) وهذان الحديثان المرفوع والموقوف الذي عقبه به لا تعلق لهما بتفسير هذه الآية بل ولا هذه السورة ، وإنما أورد الأول لقول الرازي فيه « من شهد الشجرة » فهذا القدر هو المتعلق بالترجمة ، ومثله ما ذكره بعده عن ثابت بن الضحاك وذكر المتن بطريق التبع لا قصد . وأما الحديث الثاني فأورده لبيان التصريح ببيع عقبة بن صبيان من عبد الله بن مغفل ، وهذا من صنيعه في غاية الدقة وحسن التصرف فله ذره . وهذا الحديث قد أخرجه أبو نعيم في المستخرج والمحاكم من طريق يزيد بن زريع عن سعيد عن قتادة عن عقبة بن صبيان عن عبد الله بن مغفل قال « نبي - أو زجر - أن يبال في المغفل » ، وهذا يدل على أن زيادة ذكر الوسواس التي عند الأصل ومن وافقه في هذه الطريق وهم . نعم أخرج أصحاب السنن وحمزة ابن حبان والمحاكم من طريق أشعث عن الحسن بن عبد الله بن مغفل رفعه « لا يبرأ أحدكم في مستحبه » ، فإن عامة الوسواس منه ، قال الثرمذى غريب لا نرفعه مرفوعاً إلا من حديث أشعث ، ونعقب بأن الطبري أخرجه من طريق إسماعيل بن مسلم عن الحسن بن المغيرة ، وهذا التقب وارد على الإطلاق ، وإلا فإسماعيل ضعيف . الحديث الثالث ، قوله (عن خالد) هو الخداء . قوله (عن أبي قلابة) من ثابت بن الضحاك وكان من أصحاب الشجرة) هكذا ذكر القدر الذي يحتاج إليه من هذا الحديث ولم يسق المتن ، ويستفاد من ذلك أنه لم يجر على نسق واحد في إيراد الأشياء التسمية ، بل تارة يقتصر على موضع الحاجة من الحديث وتارة يسوقه بتمامه ، فكانه يقصد التفتن بذلك . وقد تقدم لحديث ثابت المذكور طريق أخرى في غزوة الحديبية . الحديث الرابع ، قوله (حدثنا يعلى) هو ابن عبيد الطنافسي . قوله (حدثنا عبد العزيز بن سباه) بمجمة مكسورة ثم تحمائية خفيفة وآخرها مائة ، تقدم في أواخر الجزية . قوله (أنبت أبا وائل أساه) لم يذكر المسئول عنه ، وبينه أحمد في روايته عن يعلى بن عبيد ولفظه « أنبت أبا وائل في مسجد أهله أساه » عن هؤلاء القوم الذين قتلهم على - يعني الخوارج - قال : كنا بصفين فقال رجل ، فذكره . قوله (فقال كنا بصفين) هي مدينة قديمة على شاطئ الفرات بين الرقة ومنبج كانت بها الواقعة المشهورة بين علي ومعاوية . قوله (فقال رجل : ألم تر إلى الذين يدهون إلى كتاب الله) ساق أحد إلى آخر الآية . هذا الرجل هو عبد الله بن الكواء ، ذكره الطبري ، وكان سبب ذلك أن أهل الشام لما كاد أهل المراق بطلبهم أشار عليهم عمرو بن العاص برفع المصاحف والخطاء إلى العمل بما فيها ، وأراد بذلك أن تنفع المطالعة فيسفرحوا من الشدة التي وقعوا فيها فكان كما ظن ، فلما رفعوها وقالوا يبتنا وبينكم كتاب الله ، وسمع من بمسك على وغالبهم ممن يتدين ، قال قائلهم ما ذكر ، فأذهن على إلى التحكيم موافقة لهم واقفاً بأن الحق بيده . وقد أخرج النسائي هذا الحديث عن أحمد بن سليمان عن يعلى بن عبيد بالاسناد الذي أخرجه البخاري فذكر الزيادة نحو ما أخرجهما أحد ، وزاد بعد قوله كنا بصفين « قال فلما استرحر القتل بأهل الشام قال عمرو بن العاص للمعاوية : أرسل المصحف إلى علي فادهه إلى كتاب الله فانه لن يأبى عليك ، فأتى به رجل فقال : يبتنا وبينكم كتاب الله ، فقال علي : أنا أولى بذلك يبتنا كتاب الله ، فجاءته الخوارج - ونحن يومئذ نسميهم القراء - وسيروهم على عواقبهم فقالوا : يا أمير المؤمنين ما ننظر هؤلاء القوم ، ألا ننهي إليهم بسيوفنا حتى يحكم الله يبتنا وبينهم ؟ فقام سهل بن حنيف ، . قوله (فقال علي نعم) زاد أحد والنسائي « أنا أولى بذلك ، أي بالإجابة إذا دعيت إلى العمل بكتاب الله لأنني واثق بأن الحق بيدي . قوله (وقال سهل بن حنيف تهمروا أنفسكم) أي في هذا الرأي لأن كتمانهم أنكروا التحكيم وقالوا لا حكم إلا لله ، فقال علي كلمة حتى أريد

بها باطل ، وأشار عليهم كبار الصحابة بمطاعة علي وأن لا يخالف ما يشير به لكونه أعلم بالمصلحة ، وذكر لهم سهل بن حنيف ما وقع لهم بالحديبية وأنهم رأوا يومئذ أن يستمروا على القتال ويخالفوا ما دعوا اليه من الصلح ثم ظهر أن الاصلح هو الذي كان شرع النبي ﷺ فيه ، وسيأتي ما يتعلق بهذه الفصة في كتاب استنباط المرددين إن شاء الله تعالى ، وسبق ما يتعلق بالحديبية مستوفى في كتاب الشروط

٤٩ — سورة الحجرات

وقال مجاهد : لا تقدموا لا تنزفوا على رسول الله ﷺ حتى يفيض الله على لسانه
امتنح : أخلص . ولانزفوا : يدعى بالكفر بعد الإسلام . يخلصكم : أخلصكم ، أخلصنا : أخلصنا

قوله (سورة الحجرات . بسم الله الرحمن الرحيم) كذا لأبي ذر ، واقتصروا غيره على الحجرات حب .
والحجرات بضمين جمع حجرة يسكن الجهم والمراد أزواج النبي ﷺ . **قوله** (وقال مجاهد : لا تقدموا لا تنزفوا على رسول الله ﷺ حتى يفيض الله على لسانه) وصله عبد بن حميد من طريق ابن أبي نعيم عن مجاهد ، ورويناه في كتاب « ذم الكلام » من هذا الوجه . (تنبيه) : ضبط أبو الحجاج البناسي « تقدموا » بفتح التاء والذال وهي قراءة ابن عباس وقراءة يعقوب الحضرمي . هي التي ينطبق عليها هذا التفسير ، وروى الطبري من طريق حميد عن قتادة قال : ذكر لنا أن ناسا كانوا يذرون لو أنزل في كذا فأنزلها الله ، قال وقال الحسن : هم ناس من المسلمين ذبحوا قبل الصلاة يوم النحر فأمرهم النبي ﷺ بالإعادة . **قوله** (امتنع أخلص) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نعيم عن بلنظ ، وكذا قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال : أخلص الله قلوبهم فيما أحب . **قوله** (ولا تنزفوا : يدعى بالكفر بعد الإسلام) وصله الفريابي عن مجاهد بلفظ « لا يدعو الرجل بالكفر وهو مسلم » وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (ولا تنزفوا أنفسكم) قال : لا يظن بعضكم على بعض (ولا تنزفوا بالألقاب) قال : لا تنقل لأخيك المسلم : يا فاسق يا منافق . وعن الحسن قال : كان اليهودي يسلم فيقال له يهودي . فنهوا عن ذلك . والطبري من طريق عكرمة نحوه . وروى أحمد وأبو داود من طريق الشعبي حدثني أبو جبريرة بن الضحاك قال : فإنا نزلت (ولا تنزفوا بالألقاب) قدم رسول الله ﷺ المدينة وليس فينا رجل إلا وله إقبان أو ثلاثة ، فكان إذا دعا أحدا منهم باسم من تلك الأسماء قالوا : إنه يفضب منه ، فزلت . **قوله** (يخلصكم بخلصكم ، أخلصنا نقصنا) وصله الفريابي عن مجاهد بلفظه ، وبه في قوله (أو ما ألتناهم من عملهم من شيء) قال : ما نقصنا الآباء للأبناء . (تنبيه) : هذا الثاني من سورة الطور ذكره هنا استطرادا ، وإنما يقتضيه أننا مع الآية الأخرى على قراءة أبي عمرو هنا فانه قرأ « لا يخلصكم » بزيادة همزة ، والباقيون يحدونها ، وهو من لات يلبث قاله أبو عبيدة ، قال وقال رؤبة :

وليلة ذات ندا سريت ولم يلني عن سراها ليت

وتقول العرب : ألا تني حتى والأني عن حاجي أي صرفني . وأما قوله (وما ألتناهم) فهو من ألت يالت أي قص

١- باب ﴿لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ﴾ الآية : تَشْعُرُونَ : تَمْلُونَ ، ومنه « الشاعر »

٤٨٤٥ - **حَدَّثَنَا يَسْرَةُ بْنُ صَفْوَانَ بْنِ جَبَلٍ الْقُمِيُّ** حَدَّثَنَا نَافِعُ بْنُ عَمْرِو بْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ قَالَ قَالَ كَادَ أَنْ لَيْزَ أَنْ يَهْلِكَ أَبُو بَكْرٍ وَعَمْرُؤُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، رَفَعَا أَصْوَاتَهُمَا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ حِينَ قَدِمَ عَلَيْهِ رَكْبُ بَنِي تَيْمٍ، فَأُثَارَ أَحَدُهُمَا بِالْأَقْرَعِ بْنِ حَابِسٍ أَخِي بَنِي مُجَاشِعٍ، وَأُثَارَ الْآخَرُ بِرَجُلٍ آخَرَ - قَالَ نَافِعٌ لَا أَحْظُ اسْمَهُ - فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ لِعَمْرٍ: مَا أَرَدْتُ إِلَّا خِلَافِي، قَالَ: مَا أَرَدْتُ إِلَّا خِلَافَكَ، فَارْتَفَعَتْ أَصْوَاتُهُمَا فِي ذَلِكَ، فَانْزَلَ اللَّهُ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَمُوتُوا أَصَوَاتَكُمْ) الْآيَةَ. قَالَ ابْنُ الزَّيْبِ: فَإِذَا كَانَ عَمْرٌ يُسْمِعُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِهَذِهِ الْآيَةِ حَتَّى يَسْتَضِيَهُ، وَلَمْ يَذْكُرْ ذَلِكَ مِنْ أَبِيهِ. يَعْنِي أَبَا بَكْرٍ ۝

عنه = **عز شاعر بن عبد الله** حدثنا **أزهر بن سعيد** أخبرنا **ابن حوَن** قال **أُتِيَني موسى بن أنس** من **أنس بن مالك** رضي الله عنه « أن النبي ﷺ آفَقَدَ **ثابت بن فُبس** ، قال رجل يا رسول الله أنا أعلم لك علمه ، فأناة فوجدك جالساً في بيتك مُنكِّساً رأسه ، فقال له : ما شأنك ؟ قال شُرٌّ . كان يَرُفَعُ صَوْتَهُ فوق صَوْتِ النبي ﷺ فقد حَطَّ عمله وهو من أهل النار ، فأني الرجل النبي ﷺ فأخبره أنه قال كذا وكذا ، فقال موسى ، فرج إليهِ المرأةَ الأخيرةَ بشارةً عظيمةً ، فقال أذهب إليه فقل له : إنك لَنتَ من أهل النار ، ولكنك من أهل الجنة »

قوله (باب لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي الآية) كذا للجميع . قوله (تسرون تعلمون ومنه القادر) هو كلام أبي عبيدة . قوله (حدثنا يسرة) بفتح الياء الأخيرة والمهملة وجمده جميل بالهمزة وزن عظيم ونافع بن عمر هو الجهمي السكي ، وليس هو نافع مولى ابن عمر ، وبه التكرار هنا على شيء لا ينبغي من له أدنى إلام بالحديث والرجال فقال : ليس هذا الحديث ثلثا لأن عبد الله بن أبي مليكة تابعي . قوله (كاد الحيدان) كذا للجميع بالهمزة بعدما تحتانية ثقيلة وحكى بعض الشراح رواية بالهملة وسكون الموحدة . (بلدكان) كذا لا بن ذر ، وفي رواية (بلهكا ، بخفف النون ، قال ابن التين كذا وقع بغير نون وكأنه لصب بتقدير أن انتهى . وقد أخرجه أحمد عن وكيع عن نافع عن ابن عمر بلفظ (أن بلهكا ، وهو بكسر اللام ونسبا ابن التين لرواية أبي ذر ، ثم هذا السياق صورته الأرسال لكن ظهر في آخره أن ابن أبي مليكة حمله عن عبد الله بن الزبير ، وسأيت في الباب الذي بعده التصريح بذلك ولفظه عن ابن أبي مليكة (أن عبد الله بن الزبير أخبرهم ، فذكره بكاه . قوله (رفعا أصواتهما حين قدم عليه ركب بنى تميم) في رواية أحمد (وقد بنى تميم ، وكان قدومهم سنة تسع بعد أن أوقع عيينة بن حصن بنى الضبر وهم بنو من بنى تميم ، ذكر ذلك أبو الحسن المدايني . قوله (فأشار أحدهما) هو عمر ، بينه ابن جرير في الرواية التي في الباب بعده ، ووقع عند الثوري من رواية مؤمل بن إسماعيل عن نافع بن عمر بلفظ (أن الأقرع بن حابس قدم على النبي ﷺ فقال أبو بكر : يا رسول الله استعمله على قومه ، فقال عمر لا تستعمله يا رسول

الله ، الحديث . وهذا يخالف رواية ابن جريج ، وروايته أثبت من مؤمل بن اسماعيل والله أعلم . قوله (بالافرع ابن حابس أخى بنى مجاشع) الأفرع لقب واسمه فيما نقل ابن دريد فراس بن حابس بن عقاب بكر الممثلة وتخفيف الثقف ابن محمد بن سفيان بن مجاشع بن عبد الله بن دارم التميمي الدارمي ، وكانت وفاة الأفرع بن حابس في خلافة عثمان . قوله (وأشار الآخر) هو أبو بكر . يثني ابن جريج في روايته المذكورة برجل آخر فقال نافع : لا أحفظ اسمه ، سيأتي في الباب الذي بعده من رواية ابن جريج عن ابن أبي مليكة أنه القمقاع بن معبد بن زوارة أي ابن عدس بن زيد بن عبد الله بن دارم التميمي الدارمي . قال السكبي في « الجامع » : كان يقال له تيار الفرات لجوده ، قلت : وله ذكر في غزوة حنين ، أورده البغوي في « الصحابة » بأسناد صحيح . قوله (ما أردت إلا خلاقي) أي ليس مقصودك إلا مخالفة قولي ، وفي رواية أحمد « إنما أردت خلاقي » وهذا هو المعتمد . وحكى ابن التين أنه وقع هنا « ما أردت إلى خلاقي » بلفظ حرف الجر ، و « ما » في هذا استهزاء به « وإلى » بتخفيف اللام ، والماء أي شيء فصلت منتهيا إلى مخالفتي . وقد وجدت الرواية التي ذكرها ابن التين في بعض النسخ لأبي ذر عن الكشمي قوله (فارتفعت أصواتهما) في رواية ابن جريج « فثاريا » حتى ارتفعت أصواتهما . قوله (فأنزل الله) في رواية ابن جريج « فأنزل في ذلك » . قوله (يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم الآية) زاد وكيع كاسيأتي في الاعتصام « إلى قوله عظيم » وفي رواية ابن جريج « فأنزل يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله » إلى قوله « ولو أنهم صبروا » وقد استشكل ذلك ، قال ابن عطية : الصحيح أن سبب نزول هذه الآية كلام جفأة الأعراب . قلت : لا يعارض ذلك هذا الحديث ، فإن الذي يتعلق بقصة الشيخين في مخالفتها في التأمر هو أول السورة (لا تقدموا) ولكن لما اتصل بها قوله (لا ترفعوا) تمسك عمر منها بخفض صوته ، وجفأة الأعراب الذين نزلت فيهم م من بني تميم ، والذي يخص بهم قوله (أن الذين ينادونك من وراء الحجرات) قال عبد الرزاق عن معمر بن قنادة « أن رجلا جاء إلى النبي ﷺ من وراء الحجرات فقال : يا محمد إن مدحى زين وإن شئت شين » فقال النبي ﷺ : ذاك الله عز وجل ، ونزلت . قلت : ولا مانع أن تنزل الآية لأسباب تتقدمها ، فلا يعدل للترجيح مع ظهور الجمع وصحة الطرق ، ولعل البخاري استشر ذلك فأورد قصة ثابت بن قيس عقب هذا ليبين ما أشرت إليه من الجمع ، ثم عقب ذلك كله بترجمة « باب قوله ولو أنهم صبروا حتى تخرج إليهم لكان خيرا لهم » إشارة إلى قصة جفأة الأعراب من بني تميم ، لكنه لم يذكر في الترجمة حديثا كما سأبينه قريبا ، وكأنه ذكر حديث ثابت لأنه هو الذي كان الخطيب لما وقع السلام في المفاخرة بين بني تميم المذكورين كما أورده ابن إسحق في المغازي مطولا . قوله (فإنا كان عمر يسمع رسول الله ﷺ بعد هذه الآية حتى يستفهمه) في رواية وكيع في الاعتصام « فكان عمر بعد ذلك إذا حدث النبي ﷺ بحديث حدثه كأخى السراسل يسمعه حتى يستفهمه » . قلت وقد أخرج ابن المنذر عن طريق محمد بن عمرو بن علقمة أن أبا بكر الصديق قال مثل ذلك للنبي ﷺ ، وهذا مرسل ، وقد أخرجه الحاكم موصولا من حديث أبي هريرة نحوه . وأخرجه ابن مردويه عن طريق طارق بن شهاب عن أبي بكر قال « لما نزلت لا ترفعوا أصواتكم الآية قال أبو بكر : قلت يا رسول الله آيت أن لا أكلك إلا كأخى السراسل » . قوله (ولم يذكر ذلك عن أبيه يعني أبا بكر) قال مغلطاي : يحتمل أنه أراد بذلك أبا بكر عبد الله بن الزبير أو أبا بكر عبد الله بن أبي مليكة فإن أبا مليكة له ذكر في الصحابة . قلت : وهذا بعيد عن الصواب ، بل قرينة ذكر عمر ترشد إلى أن مراده أبو بكر

الصدوق . وقد وقع في رواية الترمذى قال : وما ذكر ابن الزبير جده ، وقد وقع في رواية الطبرى من طريق مؤمل ابن اسماعيل عن نافع بن عمر فقال في آخره : وما ذكر ابن الزبير جده يعنى أبا بكر ، وفيه تعقب على من عد في الخصائص النبوية أن أولاد بنته ينسبون إليه لقوله ، إن ابن هذا سيد ، وقد أنكره القفال على ابن القاص وهذه التضاعى فيها اختص به النبي ﷺ عن الأنبياء ، وفيه نظر فقد احتج يحيى بن يمر بأن عيسى نسب إلى إبراهيم وهو ابن بنته ، وهو استدلال صحيح ، وإطلاق الأب على الجد مشهور ، وهو مذهب أبي بكر الصدوق كما تقدم في المناقب **قوله** (اتفق ثابت بن قيس) تقدم شرحه مستوفى في أواخر علامات النبوة . **قوله** (فقال رجل يا رسول الله) هو سعد بن معاذ بينه حماد بن سلمة في روايته لهذا الحديث عن أنس ، وقيل هو عاصم بن عدي ، وقيل أبو مسعود ، والاول المعتمد . **قوله** (أنا أعلم لك علمه) أى أعلم لأجلك علما متملا به . **قوله** (فقال موسى) هو ابن أنس وادعى الحديث عن أنس

٢ - باب (أن الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون)

٤٨٤٧ - **عنه** الحسن بن محمد حدثنا حجاج عن ابن جريج قال أخبرني ابن أبي مليكة أن عهد الله بن الزبير أخبرهم أنه قدِمَ رَكْبٌ من بني نعيم على النبي ﷺ ، قال أبو بكر : أمر القمطاع بن مَعْبِد ، وقال عمر بل أمر الأفرع بن حابس . قال أبو بكر ما أردتُ - إلى - أو لا - خلافي ؛ فقال عمر : ما أردتُ خلافتك ، فتأزعا حتى ارتفعت أصواتهما ، فنزل في ذلك : (يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله) . حتى أتت قصت الآية ،

قوله (باب أن الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون) ذكر فيه حديث ابن الزبير وقد تقدم شرحه في الذي قبله ، وروى الطبرى من طريق مجاهد قال : هم أعراب بني نعيم . ومن طريق أبي إسحق عن البراء قال : جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : يا محمد ، إن حمدي زين وإن ذى شين ، فقال : ذلك الله تبارك وتعالى ، وروى من طريق معمر عن قتادة مثله مرسلًا وزاد : فأنزل الله : أن الذين ينادونك من وراء الحجرات الآية . ومن طريق الحسن نحوه . **قوله** (عن ابن جريج أخبرني ابن أبي مليكة) كذا قال حجاج بن محمد تقدم في التفسير من طريق هشام بن يوسف عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة بالاعتنة ، وتابعه هشام بن يوسف ، وأخرجه ابن المنذر من طريق محمد بن نور عن ابن جريج فزاد فيه رجلا قال : أخبرني رجل أن ابن أبي مليكة أخبره ، فيحتمل على أن ابن جريج حمله عن ابن أبي مليكة بواسطة ، ثم لقيه فسمعه منه

باب (ولو أنهم صبروا حتى تخرج إليهم لكان خيرا لهم)

قوله (باب قوله ولو أنهم صبروا حتى تخرج إليهم لكان خيرا لهم) هكذا في جميع الروايات الترجمة بنفسه حديث ، وقد أخرج الطبرى والبيهقى وابن أبي عاصم في كتبهم في الصحابة من طريق موسى بن هبة عن أبي سلمة قال : حدثني الأفرع بن حابس التميمي أنه أتى النبي ﷺ فقال : يا محمد ، أخرج إلينا ، فذلت (إن الذين ينادونك من وراء الحجرات) الحديث ، وسياقه لابن جرير ، قال ابن منده : الصحيح عن أبي سلمة أن الأفرع مرسل ،

وكذا أخرجه أحد على الوجهين ، وقد ساق محمد بن إسماعيل قصة وفد بني تميم في ذلك مطولة بانقطاع ، وأخرجها ابن منده في ترجمه ثابت بن قيس في المعرفة ، من طريق أخرى موصولة

٥٠ - سورة ق

رَجَعْ بَيْدُ: رَدَّ. فُرُوجُ: فُتُوحٌ، واحدها فَرْجٌ. من جبل الوريد: وريده في حلقه والجبل حبل العاتق. وقال مجاهد: ما نَفَضَ الأرضُ من عظامهم. تَبَصَّرَ: بصيرة. حَبَّ الحصيد: الحنطة. بايقات: الطوال. أَفْصَيْنَا أُنْأَمِيَا هَلْبَنَا. وقال قُريظَةُ: الشيطان الذي قَيْضَ له. ففَقَّبُوا: فَرَّوْا. أَوَّلَتِي السَّمْعَ: لا يحدث فسه بغيره. حين أنشأكم وأنشأ خلفكم. رَقِبَ عَتِيدُ: رَصَدَ. سائق وشهيد: المسكان، كاتب وشهيد: شهيد شاهد بالنيب. كُفُوبٌ: التَّغَصُّبُ. وقال غيره: تضيد: السكفرى مادام في أكابيه، ومعناه مَنفُودٌ بفضه على بعض، فإذا خَرَجَ من أكابه فليس بتضيد. في أذبار النجوم وأذبار السجود، كان عامس يفتحُ للتي في ق وبكسر للتي في الطور، ويكسران ههما وينصان. وقال ابن عباس: يوم الخروج: يوم يخرجون إلى البيت من القبور

قوله (سورة ق. بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لغير أبي ذر، وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة: ق اسم من أسماء القرآن. وعن ابن جريج عن مجاهد قال: جبل يحيط بالأرض، وقيل هي الحفاف من قوله قضى الأمر، دلت على بنية الكلمة كما قال الشاعر، قلت لها في لنا قالت آت، قوله (رجع بيد: رد) هو قول أبي عبيدة بلفظه، وأخرج ابن المنذر عن طريق ابن جريج قال: أنكروا البيت فقالوا: ان يستطيع أن يرجعنا ويحيينا. قوله (فروج: فتوح واحد فرج) أي يسكون الرا، هو قول أبي عبيدة بلفظه، وروى الطبري من طريق مجاهد قال: الفرج الشق. قوله (من جبل الوريد وريده في حلقه، والجبل حبل العاتق) سقط هذا لغير أبي ذر، وهو قول أبي عبيدة بلفظه وزاد: فاضاه إلى الوريد كما يضاف الجبل إلى العاتق. وروى الطبري من طريق علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى (من جبل الوريد) قال من عرق العنق. قوله (وقال مجاهد: ما تنقص الأرض منهم من عظامهم) وصلة الفريابي عن وراق عن ابن أبي نجيم بهذا، وروى الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس قال: ما ناكل الأرض من لحومهم وعظامهم وأشعارهم. وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة: بمن الحرق ناكلهم الأرض إذا ماتوا. وعن جعفر بن سليمان عن هوف عن الحسن: أي من أبدانهم. (تبييه): ذم ابن التين أنه وقع في البخاري بلفظه من عظامهم، ثم استشكله وقال: الصواب من عظامهم. وفعل بفتح الفاء وسكون الميم لا يجمع على أفعال إلا نادرا. قوله (تبصرة بصيرة) وصلة الفريابي عن مجاهد هكذا، وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (تبصرة) قال: نعمة من الله عز وجل. قوله (حب الحصيد: الحنطة) وصلة الفريابي أيضا عنه. وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة: هو البر والشعير. قوله (باسقات الطوال) وصلة

الفریابی أيضا كذلك . و روی الطبری من طریق عبد الله بن شداد قال : بسوفا طولها في قامة . وقال عبد الرزاق
 عن معمر بن قتادة : بنى طولها . قوله (أفسينا أفاهي علينا) سقط هذا لآي ذر . وقد تقدم في بدء الخلق . قوله
 (رقيب شديد رصد) وصله الفریابی أيضا كذلك . وروی الطبری من طریق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس
 قال : يكتب كل ما تكلم به من خير وشر . ومن طريق سعيد بن أبي هريرة قال : قال الحسن و قتادة (ما يلفظ من
 قول) أي ما ينكلم به من شيء . لا كتب عليه . وكان مكرومة يقول : إنما ذلك في الحجة والشر . قوله (سائق
 وشهيد : الملكان كاتب وشهيد) وصله الفریابی كذلك ، وقال عبد الرزاق عن معمر بن الحسن قال : سائق يسوقها
 وشهيد يشهد عليها . وروی نحوه بأسانيد موصول عن عثمان . قوله (وقال غريته الشيطان الذي قبض له)
 وصله الفریابی أيضا ، وقال عبد الرزاق عن قتادة نحوه . قوله (فنقبوا ضربوا) وصله الفریابی أيضا . وروی
 الطبری من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قول (فنقبوا في البلاد) قال : أترؤا . وقال أبو عبيدة في
 قوله (فنقبوا) طالعوا وتباعدوا ، قال امرؤ القيس :

وقد نقتب في الآفاق حتى وضعت من الغنيمة بالإياب

قوله (أو أني السمع : لا يحدث نفسه بغيره) وصله الفریابی أيضا . وروی عبد الرزاق عن معمر بن قتادة
 في هذه الآية قال : هو رجل من أهل الكتاب أني السمع أي استمع للقرآن وهو شهيد هل ما في يديه من كتاب الله
 أنه محمد النبي محمد ﷺ مكتوبا ، قال معمر وقال الحسن : هو منافق استمع ولم ينتفع . قوله (حين أنشأكم وأنشأ
 خلقكم) سقط هذا لآي ذر . وقد تقدم في بدء الخلق ، وهو بقية تفسير قوله (أفسينا) وحده أن يكتب عندهما .
 قوله (شهيد شاهد بالغيب) في رواية الكشميبي : بالقلب ، وصله الفریابی من طريق مجاهد بلفظ الأكثر . قوله
 (وما منا من لغوب من نصب) وصله الفریابی كذلك ، وتقدم في بدء الخلق أيضا . وقال عبد الرزاق عن معمر بن
 قتادة : قالت اليهود إن الله خلق الخلق في ستة أيام وفرغ من الخلق يوم الجمعة واستراح يوم السبت ، فأكذبهم الله
 فقال (وما منا من لغوب) . قوله (وقال لهمه لضيد : الكفري ما دام في أكامه ، ومناه منضود بعضه على
 بعض ، فإذا خرج من أكامه فليس بنضيد) هو قول أبي عبيدة بمعناه . قوله (وأدبار النجوم) وأدبار السجود كان
 حاصم يفتح التي في ويكسر التي في الطور ويكسران جميعا وينصبان) هو كما قال ، ووافي عاصما أبو عمرو وابن
 حاصر والكسائي هل الفتح هنا ، وقرأ الباقون بالكسر هنا ، وقرأ الجمهور بالفتح في الطور وقرأها بالكسر حاصم
 على ما نقل المصنف ، ونقلها غيره في الفوائد ، فالفتح جمع دبر والكسر مصدر أدبر يدبر لإدبارا ، ورجع الطبري
 الفتح لهما . قوله (وقال ابن عباس يوم الخروج يوم يخرجون إلى البيت من القبول) وصله ابن أبي حاتم من
 طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس بلفظه ، وتقدم في الجنائز نحوه

١ - باب (وتقول هل من مزيد)

٤٨٤٨ - حدثنا عبد الله بن أبي الأسود حدثنا حريش بن حمرارة حدثنا شعبة عن قتادة عن أنس رضي
 الله عنه عن النبي ﷺ قال « يلقى في النار وتقول هل من مزيد ، حتى يصعق قدامه فتقول : قط قط ،
 [الحديث ٨١٨١] - طرأه في : ٦٦٦٦ ، ١٣٨٥]

٤٨٤٩ - **حَرْشُ** عبد بن موسى **الْقَطَّانُ** حَدَّثَنَا أَبُو سَفْيَانَ **الْخَمِيرِيُّ** سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى بْنِ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا عَوْفٌ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ عَنْهُ - وَأَكْثَرُ مَا كَانَ يَوْفُهُ أَبُو سَفْيَانَ - « يَقَالُ لِمَنْ هَلْ آمَنَلَتْ ؟ » وقول : هل من مزيد ؟ **فَيَضَعُ** الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَدَمَهُ عَلَيْهَا فَيَقُولُ : قَطُّ قَطُّ »

[الحديث ٤٨٤٩ - طرفه في : ٤٨٥٠ ، ٧٤٤٩]

٤٨٥٠ - **حَرْشُ** عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا مَعْمَرٌ عَنْ نَحْمَانَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « قَالَ النَّبِيُّ ﷺ نَحَّجَّتِ الْجَنَّةُ وَالنَّارُ ، فَقَالَتِ النَّارُ : أَوْرِثْتُ بِالْمُسْكِرِينَ وَالتَّعْبِيرِينَ ، وَقَالَتِ الْجَنَّةُ : مَا لِي لَا يَدْخُلُنِي إِلَّا ضِعَاءُ النَّاسِ وَسَفَهَاءُهُمْ ، قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لِلْجَنَّةِ : أَنْتِ زَوْجَتِي أَرْحَمُ بِكَ مِنْ أَشَاءِ مِنْ عِبَادِي ، وَقَالَ لِقَارِ : إِنَّمَا أَنْتِ عَذَابٌ أَهْذَبُ بِكَ مِنْ أَشَاءِ مِنْ عِبَادِي ، وَلِسُكُلٍ وَاحِدَةٍ وَهِيَامُ مَلُوحَا ، فَأَمَّا النَّارُ فَلَا تَمُتْلِي ، حَتَّى يَضَعَ رِجْلَهُ فَيَقُولُ قَطُّ قَطُّ فَنُهَاكَ تَمُتْلِي وَيزَوِّي بِمَعْصِيَةِ الْبَعْضِ ، وَلَا يَظْلُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَنْ خَلَقَهُ أَحَدًا . وَأَمَّا الْجَنَّةُ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَنْشِئُ لَهَا خَلْقًا ،

قَوْلُهُ (باب قوله وتقول هل من مزيد) اختلف النقل عن قول جهم (هل من مزيد) فظاهر أحاديث الباب أن هذا القول منها لطلب المزيد ، وجاء عن بعض السلف أنه استفهام إنكار كأنها تقول ما بقى في موضع الزيادة ، فروى الطبري من طريق الحكم بن أبان عن عكرمة في قوله (هل من مزيد) أي هل من مدخل قد امتلأت ؟ ومن طريق مجاهد نحوه ، وأخرجه ابن أبي حاتم من وجه آخر عن عكرمة عن ابن عباس وهو ضعيف ووجه الطبري أنه لطلب الزيادة على ما دللت عليه الأحاديث المرفوعة ، وقال الاسماعيلي : الذي قاله مجاهد موجه ، فيحمل على أنها قد تزداد وهي عند نفسها لا موضع فيها للزيد . **قَوْلُهُ** في حديث أنس (يلقي في النار وتقول هل من مزيد) في رواية سعيد بن أبي عروبة عن قتادة ، لا تزال جهم يلقي فيها ، أخرجه أحمد ومسلم . **قَوْلُهُ** (حتى يضع نفسه فيها) كذا في رواية شعبة ، وفي رواية سعيد « حتى يضع رب العزة فيها قدمه » . **قَوْلُهُ** (فتقول قط قط) في رواية سعيد « فيزوي بعضها إلى بعض وتقول قط قط وعرتك » ، وفي رواية سليمان التيمي عن قتادة « فتقول قد قد ، بالدال بدل الطاء » ، وفي حديث أبي هريرة « فيضع الرب عليها قدمه فتقول قط قط » ، وفي الرواية التي تلها « فلا تملئي » حتى يضع رجليه فتقول قط قط فنهالك تملئي . ويزوي بعضها إلى بعض ، وفي حديث أبي بن كعب عند أبي يعلى « وجهم تسأل المزيد حتى يضع فيها قدمه فيزوي بعضها إلى بعض وتقول قط قط » ، وفي حديث أبي سعيد عند أحمد « فيلقي في النار أهلها فتقول هل من مزيد ويلقي فيها » وتقول هل من مزيد حتى يأتيها عز وجل فيضع قدمه عليها فتزوي فتقول قد قدني ، وقوله « قط قط » أي حسي حسي ، وثبت بهذا التفسير عند عبد الرزاق من حديث أبي هريرة ، وقط بالتخفيف ساكنًا ، ويجوز الكسر بغير إشباع ، ووقع في بعض النسخ عن أبي ذر « قطي قطي » بالإشباع و« قطي » بزيادة نون مشبعة . ووقع في حديث أبي سعيد ورواية سليمان التيمي بالدال بدل الطاء وهي لغة أيضا ، وكلها بمعنى يكفى . وقيل قط صرت جهم . والأول هو الصواب عند الجمهور . ثم رأيت في

تفسير ابن مردويه من وجه آخر عن أنس ما يؤيد الذي قبله ولفظه : فيضمها عليها فتعطف كما يقطع السقاء إذا امتلأ ، انتهى . فهذا لو ثبت لكان هو المتمد ، لكن في سنده موسى بن مطير وهو متروك . واختلف في المراد بالقدم فطريق السلف في هذا وغيره مشهورة وهو أن تمر كما جاءت ولا يتعرض لتأويله بل تفقد استحالة ما يرمي التخصيص على الله ^(١) وغاض كثير من أهل العلم في تأويل ذلك فقال : المراد إذلال جهنم ، فانها إذا بالغت في الطغيان وطلب المزيد أذلها الله فوضعا تحت القدم ، وليس المراد حقيقة القدم ، والعرب تستعمل أفعال الأعضاء في ضرب الأمثال ولا تريد أهيانها ، كقولهم رغم الله وسقط في يده . وقيل المراد بالقدم الفرط السابق أى يضع الله فيها ما قدمه لها من أهل المذاب ، قال الأسماعيلي : أقدم قد يكون اسما لما قدم كما يسمى ما يخط من ورق خيطا ، فالمعنى ما قدموا من عمل . وقيل المراد بالقدم قدم بعض المخلوقين فالضمير للمخلوق معلوم ، أو يكون هناك مخلوق اسمه قدم ، أو المراد بالقدم الأخير لأن القدم آخر الأعضاء فيكون المعنى حتى يضع الله في النار آخر أهلها فيها ويكون الضمير للزيد . وقال ابن حبان في صحيحه بعد إخراج : هذا من الأخبار التي أطلقت بتشليل المجاورة وذلك أن يوم القيامة يلتقي في النار من الأمم والأكنسة التي عصي الله فيها فلا تزال تزيد حتى يضع الرب فيها موضعا من الأكنسة المذكورة فتتمثل . لأن العرب تطلق القدم على الموضع ، قال تعالى (أن لم قدم صدق) يريد موضع صدق . وقال الداودي : المراد بالقدم قدم صدق وهو محمد ، والأشارة بذلك إلى شفاعته ، وهو للمقام المحمود فيخرج من النار من كان في قلبه شيء من الإيمان . وتعب بأن هذا منابذ لنص الحديث لأن فيه يضع قدمه بعد أن قالت هل من مزيد ، والذي قاله مقتضاه أنه ينقص منها ، وصرح الخبر أنها تنزوى بما يجعل فيها لا يخرج منها . قلت : وبمحتمل أن يوجه بأن من يخرج منها يبدل عوضهم من أهل الكفر كما حلوا عليه حديث أبي موسى في صحيح مسلم : يعطى كل مسلم رجلا من اليهود والنصارى فيقال : هذا فداءك من النار ، فإن بعض العلماء قال : المراد بذلك أنه يقع عند إخراج الموحدين ، وأنه يجعل مكان كل واحد منهم واحدًا من الكفار بأن يعظم حتى يبدى مكانه . ومكان الذي خرج ، وحينئذ فالقدم سبب العظم المذكور ، فإذا وقع العظم حصل الماء الذي تطلبه . ومن التأويل البعيد قول من قال : المراد بالقدم قدم إبليس ، وأخذ من قوله : حتى يضع الجبار فيها قدمه ، وإبليس أول من تكبر فاستحق أن يسمى متجبرا وجبارا ، وظهور بعد هذا يغني عن تكلف الرد عليه . وزعم ابن الجوزي أن الرواية التي جاءت بلفظ الرجل ، تحريف من بعض الرواة لظنه أن المراد بالقدم المجارحة مروءا بالمعنى فأخطأ ، ثم قال : وبمحتمل أن يكون المراد بالرجل أن كانت محضوطة الجماعة كما تقول رجل من جراد ، فالتقدير يضع فيها جماعة ، وأضافهم إليه إضافة اختصاص . وبالغ ابن فورك لحزم بأن الرواية بلفظ الرجل ، غير ثابتة عند أهل النقل ، وهو مردود ثبوتها في الصحيحين . وقد أولها غيره بنحو ما تقدم في القدم فقيل رجل بعض المخلوقين ، وقيل إنها اسم مخلوق من المخلوقين ، وقيل إن الرجل تستعمل في الزجر كما تقول وضعت تحت رجل ، وقيل إن الرجل تستعمل في طلب الشيء على سبيل الجدل كما تقول قام في هذا الأمر على رجل . وقال أبو الوفاء بن حميل : تعالى الله عن أن لا يحصل أمره في

(١) وهذا هو الصواب القديم كان عليه سلف الأمة من الصحابة إلى الأئمة للتبوين ، وباب التأويل هو الأقوى دخل منه جميع أصحاب مذاهب الضلال إلى ضلالهم ، والذب قد استأثر الله ببله ، وكان قال الإمام مالك في الاستواء ، الاستواء معلوم ، والكيف مجهول ، والإيمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة .

النار حتى يستمين عليها بشئ من ذاته أو صفاته وهو القاتل النار (كوني بردا وسلاما) فمن يأمر نادا أجيبا غيره أن تنقاب عن طبعها وهو الاحراق فتقلب كيف يحتاج في نار بوجها هو الى استماعة انتهى . ويضم جوابه من التفصيل الواقع ثالث أحداث الباب حيث قال فيه ، ولكل واحدة منك ملوها ، فأما النار ، فذكر الحديث وقال فيه ، ولا يظلم الله من خلقه أحدا ، فان فيه إشارة الى أن الجنة يقع امتلاؤها بمن ينشؤ من الله لأجل ملئها ، وأما النار فلا ينشئ لها خلقا بل يفعل فيها شيئا عبر عنه بما ذكر يقتضى لما أن يضم بعضها الى بعض فتصير ملأى ولا تحتل مزيدا ، وفيه دلالة على أن الثواب ليس موقوفا على العمل بل ينضم الله بالجنة على من لم يعمل خيرا قط كافي الاطفال . قوله في أول الحديث الثاني (حدثنا محمد بن موسى القفطان) هو الواسطي ، وأبو سفيان الخيري أدركه البخاري بالسنن ولم يلقه . قوله (حدثنا عوف) لأبي سفيان فيه سند آخر أخرجه مسلم من رواية عبد الله بن عمر الجرايري عن معمر عن أيوب عن ابن سيرين عن أبي هريرة مطولا ، وقوله (رفته واكثر ما كن يوفقه أبو سفيان) القاتل ذلك محمد بن موسى الراوي عنه ، وقال يوفقه من الرابعى وهو لذة والفصح يفته من الثلاثى ، والمعنى أنه كان يرويه في أكثر الأحوال موقوفا ويرفته أحيانا ، وقد رفته غيره أيضا . قوله في الطريق الثالثة (أخبرنا معمر عن همام عن أبي هريرة) وقع في مصنف عبد الرزاق في آخره ، قال معمر وأخبرني أيوب عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة عن النبي ﷺ مثله ، وأخرجه مسلم بالوجيز . قوله (تحاجت) أى تخاصمت . قوله (بالمتكبرين والمتكبرين) قيل هما بمعنى ، وقيل المتكبر المتعاطف بما ليس فيه والمتكبر المنوع الذي لا يوصل اليه وقيل الذي لا يكثر بأمر . قوله (ضعفا الناس وسقطهم) بفتح تين أى المحقرين بينهم الساقطون من أجبنهم ، هذا بالنسبة الى ما عند الأكثر من الناس ، وبالنسبة الى ما عند الله هم عظام رفقاء الدرجات ، لكنهم بالنسبة الى ما عند أنفسهم لعظمة الله عديم وخضوعهم له في غاية التواضع لله والذلة في عبادته ، فوصفهم بالضعف والسقط بهذا المعنى صحيح ، أو المراد بالحصر في قول الجنة « الاضعفاء الناس » الأغلب ، قال النووي : هذا الحديث على ظاهره ، وإن الله يخلق في الجنة والنار تمييزا يدركان به ويقدران على المراجعة والاحتجاج ، ويحتمل أن يكون بلسان الحال ، وسيأتي مزيد لهذا في باب قوله إن رحمة الله قريب من المحسنين ، من كتاب التوحيد إن شاء الله تعالى

٢ - باب (وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب)

٤٨٥١ - **حدثنا** إسحاق بن إبراهيم عن جرير عن إسماعيل عن قيس بن أبي حازم عن جرير بن عبد الله قال « كنا جلوسا ليلة مع النبي ﷺ فنظر إلى القمر ليلة أربع عشرة ، قال : إنكم ستقرون ربكم كما ترون هذا لا تضامون في رؤيته ، فإن استطعتم أن لا تنلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس ، وقبل غروبها فافعلوا ، ثم قرأ : (وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب) »

٤٨٥٢ - **حدثنا** آدم حدثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال قال ابن عباس « أمره أن يسبح في أقدار الصلوات كلها » ، بنى قوله (وأذبار السجود)

قوله (باب قوله فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها) كذا لا في ذر في الترجمة ، وفي سياق الحديث ، ولغيره (وسبح) بالواو فهما وهو الموافق للآلة فهو الصواب ، وعندهم أيضا ، وقبل الغروب ، وهو الموافق لآية السورة . ثم أورد فيه حديث جرير ، أنكم سترون ربكم ، الحديث وفي آخره ، ثم قرأ (وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها) وهذه الآية في طه ، قال الكرماني : المناسب لهذه السورة ، وقبل الغروب ، لا غروبها . قلت : لا سبيل إلى التصرف في لفظ الحديث ، وإنما أورد الحديث هنا لامتداد دلالة الآيتين وقد تقدم في الصلاة ، وكذا وقع هنا في نسخة من وجه آخر عن اسماعيل بن أبي خالد بلفظ ، ثم قرأ : وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ، وسيأتي شرح حديث جرير في التوحيد إن شاء الله تعالى . ومضى منه شيء في فضل وقت العصر من المواقيت . **قوله** (عن مجاهد قال قال ابن عباس : أمره أن يسبح) يعني أمر الله نبيه . وأخرجه الطبري من طريق ابن علية عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال قال ابن عباس في قوله (فسبحه وأدبار السجود) قال : هو أن تسبح بعد الصلاة . **قوله** (في أدبار الصلوات كلها) يعني قوله وأدبار السجود ، كذا لهم وروى الطبري من وجه آخر عن ابن عباس قال ، قال النبي ﷺ يا ابن عباس ركعتان بعد المغرب أدبار السجود ، وإسناده ضعيف ، لكن روى ابن المنذر من طريق أبي نعيم الجيثاني قال ، قال أصحاب رسول الله ﷺ في قوله تعالى (وأدبار السجود) هما الركعتان بعد المغرب ، وأخرجه الطبري من طريق عن علي بن وهن عن أبي هريرة وغيرهما مثله ، وأخرج ابن المنذر عن عمر مثله ، وأخرج الطبري من طريق كريب بن يزيد أنه كان إذا صلى الركعتين بعد الفجر والركعتين بعد المغرب قرأ أدبار النجوم وأدبار السجود ، أي بهما

٥١ - سورة الدَّارِيَاتِ

قال علي عليه السلام : الدَّارِيَاتُ أَرْبَاعُ . وقال غيره : تَذَرُوهُ تُفَرِّقُهُ . وفي أنفُسِكُمْ أَفْلا تَبْصِرُونَ : تأكل وتشرب في مدخل واحد ويخرج من مَوَاضِعَينَ ، فَرَاغَ : فرجع ، فَصَّكَتْ : خَبَمَتْ أصابعها ، فَضْرَبَتْ به جبهتها ، وَالرَّيْمُ نَبَاتُ الْأَرْضِ إِذَا بَدَسَ وَدَبَسَ ، لَوْ رَمَعُونَ أَيُّ لَذَوَمَةٍ ، وَكَذَلِكَ عَلَى الْمَوْسِعِ قَدْرُهُ : يعني القوي ، زَوْجَيْنِ : الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى ، وَأَخْلَافُ الْأَلْوَانِ : حُلُوٌّ وَحَامِضٌ ، فَمَا زَوْجَانِي ، فَفَرُّوا إِلَى اللَّهِ : من الله إليه ، إِلَّا لِيُحْدِثُوا : ما خلقت أهل السمادة من أهل الفرقين إِلَّا لِيُحْدِثُوا ، وقال بعضهم : خلقهم ليعملوا ، ففعل بعض ، وترك بعض ، وليس فيه حجة لأهل القدر ، والدُّنُوبُ الْعَظِيمُ ، وقال مجاهد : ذُنُوبًا : سَبِيلًا : مَرَّةً : صَبْحَةً . الْقَسِيمُ : القليل ، وقال ابن عباس والحكم : استأواها وحشها ، في غمرة : في ضلالتهم يبادون ، وقال غيره : تَوَاصَوْا تَوَاصُؤًا ، وقال غيره : مَسُومَةٌ : مَعْلَمَةٌ ، من السَّيِّئَةِ ، قَتَلَ الْإِنْسَانَ : لعن

قوله (سورة الدَّارِيَاتِ . بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) سقطت سورة والبسملة لغير أبي ذر ، والواو للقسم ،

والنَّاتِ بِمَدْعَا طَافَاتٍ مِنْ هَظَفِ الْمُنْفَارَاتِ وَهَوِ الظَّاهِرِ ، وَجُودِ الْوَعَثَى أَنْبَا مِنْ هَظَفِ الصَّفَاتِ ، وَأَنْ
 الْحَامِلَاتِ وَمَا بِمَدْعَا مِنْ صِفَاتِ الرِّيحِ . قَوْلُهُ (قَالَ عَلَى الرِّيحِ) كَذَا لَهُمْ ، وَلَا بِي ذَرِ ، وَقَالَ عَلَى : الذَّارِيَاتِ
 الرِّيحَ ، وَهُوَ عِنْدَ الْفَرَبَائِيَّ مِنَ الثُّورِيِّ عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ عَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ عَنْ عَلَى ، وَأَخْرَجَهُ ابْنُ عِيْنَةَ فِي
 تَفْسِيرِهِ أَيْمَنْ مِنْ هَذَا عَنْ ابْنِ أَبِي الْحُسَيْنِ ، سَمِعْتُ أَبَا الطُّفَيْلِ قَالَ : سَمِعْتُ ابْنَ الْكُوَا بِسَّالَ عَلَى بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَنْ
 الذَّارِيَاتِ ذُرُوءًا قَالَ : الرِّيحَ ، وَهِيَ الْحَامِلَاتِ وَفَرَا ، قَالَ : السَّحَابَ ، وَهِيَ الْجَارِيَاتِ بِسْرَا ، قَالَ : الدُّفْنَ ، وَهِيَ
 الْمُدْبِرَاتِ أَمْرًا قَالَ : الْمَلَائِكَةُ ، وَصَحَّهِ الْحَاكِمُ مِنْ وَجْهِ آخَرٍ عَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ . وَابْنُ الْكُوَا بِمَدْعَا السَّكَّافِ وَتَعْدِيدُ
 الْوَارِ اسْمُهُ عَبْدُ اللَّهِ ، وَهَذَا التَّفْسِيرُ مَشْهُورٌ عَنْ عَلَى ، وَأَخْرَجَ عَنْ مُجَاهِدٍ وَابْنِ جَبْرِ مِثْلَهُ ، وَقَدْ أَطْلُبُ الطَّبْرِيَّ فِي تَخْرِيجِ
 طَرَفِهِ إِلَى عَلَى ، وَأَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ مِنْ وَجْهِ آخَرٍ عَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ قَالَ : شَهِدْتُ عَلِيًّا وَهُوَ يُخَاطَبُ وَهُوَ يَقُولُ : سَلَوْنِي ،
 فَوَاقَهُ لَا تَسْأَلُونَنِي عَنْ شَيْءٍ يَكُونُ إِلَيَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا حَدَّثْتُكُمْ بِهِ ، وَسَلَوْنِي عَنْ كِتَابِ اللَّهِ ، فَوَاقَهُ مَا مِنْ آيَةٍ إِلَّا وَأَنَا
 أَعْلَمُ أَبْلِيلُ أَنْزَلَ أَمْ يَنْهَارُ أَمْ فِي سَهْلٍ أَمْ فِي جَبَلٍ . فَقَالَ ابْنُ الْكُوَا . وَأَنَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ عَلَى وَهُوَ خَلْفِي فَقَالَ : مَا الذَّارِيَاتِ
 ذُرُوءًا ؟ فَلَذَكَرَ مِثْلَهُ وَقَالَ فِيهِ : وَبِلَاكٍ سَلْ تَقْفَاهُ وَلَا تَسْأَلْ تَعْنَتَا ، وَفِيهِ سَوَالُهُ عَنْ أَشْيَاءٍ غَيْرِ هَذَا ، وَلَهُ شَاهِدٌ مَرْفُوعٌ
 أَخْرَجَهُ الْبَزَّازُ وَابْنُ مَرْثُودٍ بِسْنَدٍ لِيَهْنٍ عَنْ مَرْثُودٍ . قَوْلُهُ (وَقَالَ غَيْرُهُ تَذَرُوهُ تَقْرَفُهُ) هُوَ قَوْلُ أَبِي عُبَيْدَةَ ، قَالَ فِي سُورَةِ
 الْكَهْفِ فِي قَوْلِهِ (تَذَرُوهُ الرِّيحُ) أَيْ تَقْرَفُهُ ، ذَرَوْتُهُ وَأَذَرْتُهُ . وَقَالَ فِي تَفْسِيرِ الذَّارِيَاتِ الرِّيحَ ، وَنَاسٌ
 يَقُولُونَ الْمُنْدَرِيَاتِ ذَرَتْ وَأَذَرَتْ . قَوْلُهُ (وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تَبْصُرُونَ) تَأْكُلُ وَتَشْرَبُ فِي مَسْخَلٍ وَاحِدٍ وَيَخْرُجُ مِنْ
 مَوْضِعٍ (أَيْ الْقَبْلِ وَالْمَدْبَرِ ، وَهُوَ قَوْلُ الْفَرَاءِ . قَالَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (وَفِي أَنْفُسِكُمْ) يَعْنِي أَيْضًا آيَاتِ ، أَنْ أَحَدَكُمْ
 بِأَكْلٍ وَشَرْبٍ مِنْ مَدْخَلٍ وَاحِدٍ وَيَخْرُجُ مِنْ مَوْضِعَيْنِ ، ثُمَّ عَنَّفَهُمْ فَقَالَ (أَفَلَا تَبْصُرُونَ) ؟ وَلَا بِنِ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ
 طَرِيقِ السَّدِيِّ قَالَ (وَفِي أَنْفُسِكُمْ) قَالَ فَمَا يَدْخُلُ مِنْ طَعَامِكُمْ وَمَا يَخْرُجُ ، وَأَخْرَجَ الطَّبْرِيُّ مِنْ طَرِيقِ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُرْبِيعِ
 عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْوَيْهِيِّ فِي هَذِهِ الْآيَةِ قَالَ : سَبِيلُ السَّائِطِ وَالْبَوْلِ . قَوْلُهُ (قَتَلَ الْخِرَاصُونَ) أَيْ لَعَنُوا ، كَذَا فِي بَعْضِ
 النُّسخِ ، وَقَدْ قَدَّمَ فِي كِتَابِ الْبَيُوعِ . وَأَخْرَجَ الطَّبْرِيُّ مِنْ طَرِيقِ عَلَى بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ ابْنِ جَبْرِ فِي قَوْلِهِ (قَتَلَ
 الْخِرَاصُونَ) قَالَ : لَعَنَ الْكَذَّابُونَ . وَعِنْدَ عَبْدِ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ قَتَادَةَ فِي قَوْلِهِ (قَتَلَ الْخِرَاصُونَ) قَالَ :
 الْكَذَّابُونَ . قَوْلُهُ (فَرَاغَ فَرَجَعُ) هُوَ قَوْلُ الْفَرَاءِ وَزَادَ : وَالرَّوْغُ وَإِنْ جَاءَ بِهَذَا الْحَقُّ قَانَهُ لَا يَنْطِقُ بِهِ حَقٌّ يَكُونُ
 صَاحِبَهُ لِنَهَاهُ وَجِبَّتِهِ . وَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ فِي قَوْلِهِ (فَرَاغَ) أَيْ عَدَلَ . قَوْلُهُ (فَصَكَتْ) لَجَمْعَتْ أَصَابِعَهَا فَضَرَبَتْ بِهِ
 جَبْهَتَهَا) فِي رِوَايَةِ أَبِي ذَرٍّ جَمَعَتْ ، بَغَيْرِ قَاءٍ وَهُوَ قَوْلُ الْفَرَاءِ بِلَفْظِهِ . وَلِسَعِيدِ بْنِ مَنْصُورٍ مِنْ طَرِيقِ الْأَعْمَشِ عَنْ
 مُجَاهِدٍ فِي قَوْلِهِ (فَصَكَتْ وَجْهَهَا) قَالَ ضَرَبَتْ يَدَيْهَا عَلَى جَبْهَتِهَا وَقَالَتْ يَا وَلِيَّتَاهُ . وَرَوَى الطَّبْرِيُّ مِنْ طَرِيقِ السَّدِيِّ
 قَالَ : ضَرَبَتْ وَجْهَهَا عَجْبًا . وَمِنْ طَرِيقِ الثُّورِيِّ : وَضَعَتْ يَدَهَا عَلَى جَبْهَتِهَا تَعْجِبًا . قَوْلُهُ (قَتَلُوا بِرُكْنِهِ مِنْ مَعَهُ
 لَأَنَّهُمْ مِنْ قَوْمِهِ) هُوَ قَوْلُ قَتَادَةَ أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْهُ ، وَقَالَ الْفَرَاءُ وَنَبَتْ هَذَا هُنَا لِقَائِي وَحْدَهُ .
 قَوْلُهُ (وَالرِّمِيمُ نَبَاتُ الْأَرْضِ إِذَا بَدَسَ وَدَسَ) هُوَ قَوْلُ الْفَرَاءِ ، وَدَسَ بِكَسْرِ الدَّالِ وَسُكُونِ التَّحْتَانِيَةِ بِمَدْعَا مَهْمَلَةٍ
 مِنَ الدُّوسِ وَهُوَ وَطءُ الشَّيْءِ بِالْقَدَمِ حَتَّى يَفْتَتَ مِنْهُ دِبَاسُ الْأَرْضِ ، وَقَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ قَتَادَةَ :
 الرِّمِيمُ الشَّجَرُ . وَأَخْرَجَ الطَّبْرِيُّ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ : الرِّمِيمُ الْهَالَاكُ . قَوْلُهُ (لِمُوسَى أَيْ لِنُورِ
 سَمَةِ ، وَكَذَلِكَ عَلَى الْمَوْسَعِ قَدَرَهُ) يَعْنِي فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (وَنُتِمُوا مِنْ عَلَى الْمَوْسَعِ قَدَرَهُ) أَيْ مِنْ يَكُونُ ذَا سَمَةِ ،

قال الفراء (وإنا لموسمون) أى لادوسة خلقنا ، وكذا قوله (على الموسع قدره) يعنى القوى . وروى ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي نجیح قال (وإنا لموسمون) قال أن نخلق سماء مثلها . قوله (زوجين الذكر والاثني) واختلاف الألوان حلو وحامض فهما زوجان) هو قول الفراء أيضا ولفظه : الزوجان من جميع الحيوان الذكر والاثني ، ومن سوى ذلك اختلاف ألوان النبات وطبوع الثمار بمض حلو وبعض حامض ، وأخرج ابن أبي حاتم من طريق السدي معناه . وأخرج الطبري من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد في قوله (خلقنا زوجين) قال : الكفر والإيمان والشقاوة والسعادة والهدى والضلالة والليل والنهار والسماء والأرض والجن والإنس . قوله (ففروا إلى الله : من الله إليه) أى من معصيته إلى طاعته أو من عذابه إلى رحته ، هو قول الفراء أيضا . قوله (الا ليعبدون) في رواية أبي ذر (ما خلقت الجن والإنس الا ليعبدون) ما خلقت أهل السعادة من أهل الفريقين إلا ليعبدون ، هو قول الفراء ، ونصره ابن قتيبة في « مشكل القرآن » له . وسبب الخل هل التخصيص وجود من لا يعبد ، فلو حمل على ظاهره لوقع التناقض بين العلة والمحلول . قوله (وقال بعضهم خلقتهم ليعملوا فعمل بعضهم وترك بعض ، وليس فيه حجة لاهل القدر) هو كلام الفراء أيضا ، وحاصل التأويلين أن الأول محمول على أن اللفظ العام مراد به الخصوص ، وأن المراد أهل السعادة من الجن والإنس ، والثاني باق على عمومته لكن بمعنى الاستعداد ، أى خلقتهم معدين لذلك لكن منهم من أطاع ومنهم من عصى ، وهو كقولهم الإبل مخلوقة للحراث أى قابلة لذلك ، لأنه قد يكون فيها ما لا يحرث . وأما قوله « وليس فيه حجة لاهل القدر » فغيره المصنوعة ، لأن حصل الجواب أن المراد بالخلق خلق التكليف لا خلق الجلبة ، فمن وقفه على ما خلق له ومن غفله خالف ، والمعتزلة احتجوا بالآية المذكورة على أن إرادة الله لا تتعلق به ، والجواب أنه لا يلزم من كون الشيء معللا بشئ أن يكون ذلك الشيء مرادا وأن لا يكون غيره مرادا ، ويحتمل أن يكون مراده بقوله « وليس فيه حجة لاهل القدر » أنهم يحتجون بها على أن أفعال الله لا بد وأن تكون معلولة فقال : لا يلزم من وقوع التعليل في موضع وجوب التعليل في كل موضع ، ونحن نقول بجواز التعليل لا بوجوبه ، أو لأنهم احتجوا بها على أن أفعال العباد مخلوقة لهم لإسناد العبادة إليهم فقال : لا حجة لهم في ذلك لأن الإسناد من جهة الكسب ، وفي الآية تأويلات أخرى يطول ذكرها . وروى ابن أبي حاتم من طريق السدي قال : خلقتهم للعبادة ، فمن العبادة ما ينفع ومنها ما لا ينفع . قوله (والذنوب المحلو العظيم) هو قول الفراء لكن قال « العظيمة » وزاد : ولكن العرب تذهب بها إلى الخط والنصيب . وقال أبو عبيدة : الذنوب النصيب ، وأصله من المحلو ، والذنوب والسجل واحد ، والسجل أقل ملا من المحلو . قوله (وقال مجاهد ذنوبا سبيلا) وقع هذا مؤخرا عن الذي بعده لغير أبي ذر والذي عنده ، أولى ، وقد وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد في قوله (ذنوبا مثل ذنوب أصحابهم) قال : « بعلام من المذاب مثل ذنوب أصحابهم » ، وأخرج ابن المنذر من طريق ابن جريج عن مجاهد في قوله (فإن الذين ظلموا ذنوبا) قال : سبيلا . قال وقال ابن عباس : سجلا ، وهو بفتح المهملة وسكون الجسيم . ومن طريق ابن جريج عن طه ماله وأنفذ عليه شاهدا : قوله (صرة صبيحة) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد . وأخرجه ابن أبي حاتم من وجه آخر عن مجاهد عن ابن عباس ، وقال أبو عبيدة في قوله (صرة) شدة صوت ، يقال أقبل فلان بصر أى يصوت صوتا شديدا . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال : أقبلت ترن . قوله (المقيم الى لا

له) زاد أبو ذر، ولا تفتح شيئا، أخرج ابن المنذر من طريق الضحاك قال: العقيم التي لا تلد، وظلني عبد الرزاق عن معمر عن قتادة: العقيم التي لا تنبت. وأخرج الطبري والحاكم من طريق خفيف عن عكرمة عن البراء بن عبيد بن جابر: قال: الريح المقيم التي لا تفتح شيئا. قوله (وقال ابن عباس والحبيك استواؤهما وحسنها) تقدم في بدء الخلق. وأخرجه الثوري عن الثوري عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس، ومن طريق سفيان أخرجه الطبري وإسناده صحيح لأن سماح الثوري من عطاء بن السائب كان قبل الاختلاط. وأخرجه الطبري من وجه آخر صحيح عن ابن عباس. وأخرجه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (ذات الحبيك) قال: ذات الخلق الحسن وقلطري من طريق عوف عن الحسن قال: حبكت بالنجوم. ومن طريق عمران بن حدير: مثل حكمة عن قوله (ذات الحبيك) قال: ذات الخلق الحسن، ألم تر إلى الناس إذا نزع الثوب قال: ما أحسن ما حبكت. قوله (في غمرة: في ضلالتهم يتلذذون) كذا للأكثر، ولأبي ذر، وفي غيرهم، والأول أولى لوجهه في هذه السورة، وأما الثاني فهو في سورة الحجر، لكن قوله في ضلالتهم يؤيد الثاني وكأنه ذكره كذلك هنا للاشتراك في الكلمة، وقد وصله ابن أبي حاتم والطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (الذين هم في غمرة ساهون) قال: في ضلالتهم يتلذذون. ووقع في رواية النسفي في ضلالتهم أو ضلالتهم، بالثاء والاول تصحيف. قوله (وقال غيره تواسوا به وتواطوا) سقط هذا لأبي ذر، وقد أخرجه ابن المنذر من طريق أبي عبيدة في قوله (تواصوا به) تواطوا عليه وأخذ بعضهم عن بعض، وإذا كانت شيمة غالبية هل قوم قيل كأنما تواصوا به. وروى الطبري من طرق عن قتادة قال: هل أوصى الأول الآخر منهم بالكذب؟ قوله (وقال غيره مسومة معلقة من السماء) هو قول أبي عبيدة، ووصله ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (مسومة) قال: معلقة. وأخرج الطبري من طريق السوفي عن ابن عباس في قوله (مسومة) قال عتومة بلون أبيض وفيه نقطة سوداء وبالعكس. قوله (قتل الإنسان لمن) سقط هذا لغير أبي ذر، وقد تقدم تفسير قتل بلعن في أوائل السورة، وأخرج ابن المنذر من طريق ابن جريج في قوله (قتل الخراصون) قال: هي مثل التي في هبس (قتل الإنسان). (تنبيه): لم يذكر البخاري في هذه السورة حديثا مرفوعا، وبدخل فيها على شرطه حديث أخرجه أحمد والترمذي والنسائي من طريق أبي إسحق عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله بن مسعود قال: أفرأني رسول الله ﷺ: إني أنا الزاني ذو القوة المتين، قال الترمذي: حسن صحيح، وصححه ابن حبان

٥٢ - سورة والطور

وقال قتادة مَنطُور مكتوب. وقال مجاهد: الطور الجبل بالسرانية. روى مذكور: صحيفة. والنف للرفوع: سماء. المسجور: اللود، وقال الحسن: نَجَرٌ حتى يذهب ماؤها فلا يبقى فيها قطرة، وقال مجاهد ألفها ففصنا؟ وقال غيره: تمور تدور، أحلامهم: القفول، وقال ابن عباس: القبر القطيف، كسفا: قطعا، للثون: للوث، وقال غيره: يتنازعون بتناطون

قوله (سورة الطور). بسم الله الرحمن الرحيم (كذا لأبي ذر، وانصر الباقون على والطور، والوارد انضم

وما بعدنا طائفتان أو قسم أيضا . **قوله** (وقال قتادة : سبط مكرتب) سبط هنا من رواية أبي ذر وثبت لهم في التوحيد ، وقد وصله المصنف في كتاب خلق أفعال العباد من طريق سعيد بن قتادة . **قوله** (وقال مجاهد : الطور الجبل بالسرانية) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد هذا ، قال عبد الرزاق من معمر بن قتادة : قوله والطور قال جبل يقال له الطور . وعن سمع حكرمة مثله . وقال أبو عبيدة : الطور الجبل في كلام العرب . وفي المحكم : الطور الجبل . وقد غلب على طور سيناء جبل بالشام ، وهو بالسرانية طودي يفتح وراء والنسبة إليه طودي وطوراني . **قوله** (رق منشور صحيفة) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (وكتاب مسطور) في رق منشور (قال صف وردق . وقوله (منشور) قال : صحيفة . **قوله** (والسقف المرفوع سما) سبط هذا لأبي ذر ، وتقدم في بدء الخلق . **قوله** (والمسجور الموقد) في رواية الحوى والنسفي والموقد بالراء والاول هو الصراب ، وقد وصله إبراهيم الحربي في غريب الحديث ، والعلوي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد وقال الموقد بالذال . وأخرج الطبري من طريق سعيد بن المسيب قال : قال علي لرجل من اليهود أين جهنم ؟ قال : البحر . قال ما أراه إلا صادقا . ثم تلا (والبحر المسجور - وإذا البحار سجرت) وعن زيد بن أسلم قال (البحر المسجور) الموقد (وإذا البحار سجرت) أوقدت . ومن طريق ثمر بن عطية قال (البحر المسجور) النور المسجور ، قال : وفيه قول آخر ، قال أبو عبيدة : المسجور الملهو . وأخرج الطبري من طريق سعيد بن قتادة مثله ، ورجعه الطبري . **قوله** (وقال الحسن : تسجر حتى يذهب ماؤما فلا يبقى فيها نضرة) وصله الطبري من طريق سعيد بن قتادة عن الحسن في قوله (وإذا البحار سجرت) فذكره ، فبين الحسن أن ذلك يقع يوم القيامة ، وأما اليوم فالمراد بالمسجور الممتلئ . ويحتمل أن يطلق عليه ذلك باعتبار ما يثول إليه حاله . **قوله** (وقال مجاهد : التناهم نقصانهم) وقد تقدم في المحررات . وأخرج عبد الرزاق مثله عن ابن عباس بإسناد صحيح ، وعن معمر بن قتادة قال : ما ظلتناهم . **قوله** (وقال غيره : تمور تدور) وقال عبد الرزاق من معمر بن قتادة قال في قوله تعالى (يوم تمور السماء مورا) قال : مورها تمركها . وأخرج الطبري من طريق ابن عبيدة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (يوم تمور السماء مورا) قال : تدور دورا . **قوله** (أحلامهم : العقول) هو قول زيد بن أسلم ، ذكره الطبري عنه . وقال العراء : الأحلام في هذا الموضع العقول والألباب . **قوله** (وقال ابن عباس : البر الطيف) سبط هذا لأبي ذر هنا وثبت لهم في التوحيد ، وقد وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس به ، وسيأتي الكلام عليه في التوحيد إن شاء الله تعالى . **قوله** (كسفا قطعاً) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، ولابن أبي حاتم من طريق قتادة مثله ، وعن عمار بن السدي قال : هذا . وقال أبو عبيدة (كسفا) الكسف جمع كسفة مثل الدر جمع سدرة . وهذا يضعف قول من رواه بالتحريك فهما ، وقد قيل إنها قراءة شاذة وأنكرها بعضهم وأثبتها أبو البقاء المكي وغيره . **قوله** (المنون الموت) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (رب المنون) قال : الموت . وقال عبد الرزاق عن معمر بن قتادة مثله . وأخرج الطبري من طريق مجاهد قال : المنون حوادث الدهر . وذكر ابن إسحق في السيرة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس : أن قريشا لما اجتمعوا في دار الندوة قال قائل منهم : احبسوه في وثاق ، ثم تربصوا به رب المنون حتى يهلك كما هلك من قبله من الشعراء ، قائما هو واحد منهم . فأول

الله تعالى ﴿ أم يقولون شاعر يترس به رب المنون ﴾ وهذا كله يؤيد قول الاسمي : ان المنون واحد لا جمع له ،
ويبعد قول الاخفش انه جمع لا واحد له . وأما قول الداودي : ان المنون جمع منية فغير معروف ، مع بعده من
الاشتقاق . قوله (وقال غيره يتنازعون : يتحاطون) هو قول أبي عبيدة وصله ابن المنذر من طريقه وزاد : أي
يتداولون . قال الفارسي : نازعته الراح حتى وقفه الساري ،

٩ - باب ٤٨٥٣ - حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن محمد بن عويد الرحمن بن نوفل
عن عروة عن زينب ابنة أبي سلمة عن أم سلمة قالت « شكوت إلى رسول الله ﷺ أني أشتكي فقال : طوفي
من وراء الناس وأنت راكبة ، فطفت ورسول الله ﷺ يصلي إلى جنب البيت يقرأ بالطور وركناب
مسطور »

٤٨٥٤ - حدثنا الحميدي حدثنا سفيان قال حدثني عن الزهري عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه
رضي الله عنه قال : سمعت النبي ﷺ يقرأ في المغرب بالطور ، فلما بلغ هذه الآية : ﴿ أم خلقوا من غير شيء
أم أمم الخالقون ؟ أم خلقوا السموات والأرض ؟ بل لا يوقنون . أم إنهم يخشون ربك ، أم هم
المستطرون ﴾ ؟ كاد قلبي أن يطير . قال سفيان : فأنا أنا وإنما سميت الزهري بعدت من محمد بن جبير بن
مطعم عن أبيه سمعت النبي ﷺ يقرأ في المغرب بالطور ، لم أسمعني زاد الذي قالوا ،

قوله (عن أم سلمة قالت : شكوت إلى رسول الله ﷺ أني أشتكي) أي أنها كانت ضعيفة لا تقدر على
الطواف ماشية ، وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب الحج . قوله (حدثنا سفيان) هو ابن عيينة (قال حدثني
عن الزهري) اعترضه الاسماعيل بما أخرجه من طريق عبد الجبار بن العلاء وابن أبي عمير كلاهما عن ابن عيينة
« سمعت الزهري قال ، فصرحا عنه بالسباع ، وهما نقتان . قلت : وهو اعتراض ساقط ؛ فانما ما أوردا من
الحديث إلا القدر الذي ذكره الحميدي عن سفيان أنه سمعه من الزهري ، بخلاف الزيادة التي صرح الحميدي
عنه بأنه لم يسمها من الزهري ، وإنما بلغت عنه بواسطة . قوله (كاد قلبي يطير) قال الخطابي كأنه انزعج
عند سماع هذه الآية لهمه معناها ومعرفة بما تضمنته ، ففهم الحجة فاستدركها بلطيف طبعه ، وذلك من
قوله تعالى ﴿ أم خلقوا من غير شيء ﴾ قبل معناه ليسوا أشد خلقا من خلق السموات والأرض لأنها خلقتا
من غير شيء . أي هل خلقوا باطلا لا يؤمرون ولا ينهون ؟ وقيل المعنى أم خلقوا من غير عائق ؟ وذلك لا يجوز
فلا بد لهم من عائق ، وإذا انكروا الحائق فهم الخالقون لأنفسهم ، وذلك في الفساد والبطان أشد ، لأن
مالا وجود له كيف يخلق ، وإذا بطل الوجودان قامت الحجة عليهم بأن لهم عائقا . ثم قال ﴿ أم خلقوا السموات
والأرض ﴾ أي إن جاز لهم أن يدهوا خلق أنفسهم فليدهوا خلق السموات والأرض ، وذلك لا يمكنهم ، فقامت
الحجة . ثم قال ﴿ بل لا يوقنون ﴾ فذكر العلة التي عاقبتهم عن الإيمان وهو عدم اليقين الذي هو حجة من الله ولا
يحصل الا بتوقيفه ، فهذا انزعج جبير حتى كاد قلبي يطير ، ومال إلى الاسلام . انتهى . ويستفاد من قوله فلما بلغ

هذه الآية أنه استفتح من أول السورة ، وظاهر السياق أنه قرأ إلى آخرها ، وقد تقدم البحث في ذلك في صفة الصلاة

٥٣ - سورة والنجم

وقال مجاهد : ذو مرة قومة . قال قوسين : حيث الورق من القوس . ضبى : هوجاه ، وأكدى : قطع عطاه . رب الشعرى هو مرزم الجوزاء . القى وفى وفى ما فرض عليه . أرفقت الآزفة : انقربت الساعة . حامدون : البركة ، وقال عكرمة : يمتنون بالظهرية . وقال إبراهيم : أفتارونه ؟ أفتجادونه ؟ ومن قرأ أفتقرنه . يعنى أفتجحدونه ؟ مازاغ البصر : بصر محمد ﷺ ، وما خلقنى : وما جازأ مارأى ، فماروا : كذبوا . وقال الحسن إذا هوى : غاب . وقال ابن عباس : أغنى وأغنى أعطى فارضى

قوله (سورة والنجم . بسم الله الرحمن الرحيم) كذا لابي ذر ، وللباقين والنجم حسب ، والمراد بالنجم الثريا في قول مجاهد أخرجه ابن هبيرة في تفسيره عن ابن ابي نجيع عنه ، وقال أبو عبيدة : النجم والنجوم ، ذهب إلى لفظ الواحد وهو بمعنى الجميع قال الشاعر وباتت تمد النجم في مستجره ، قال الطبري : هذا القول له وجه ، ولكن ما أعلم أحدا من أهل التأويل قاله ، واختار قول مجاهد . ثم روى من وجه آخر عن مجاهد أن المراد به القرآن إذا نزل . ولابن أبي حاتم بلفظ : النجم نجوم القرآن . قوله (وقال مجاهد : ذو مرة ذو قوة) وصله الثريابي بلفظ (شديد القوى ذو مرة) قوة جبريل ، وقال أبو عبيدة ذو مرة أى شدة واحكام . وروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (ذو مرة) قال : ذو خلق حسن . قوله (قال قوسين حيث الورق من القوس) سقط هذا لابي ذر ووصله الثريابي من طريق مجاهد بلفظه ، وقال أبو عبيدة قال قوسين أى قدر قوسين أو أدنى أو أقرب . قوله (ضبى هوجاه) وصله الثريابي أيضا . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : ضبى جائرة . وأخرج الطبري من وجه ضعيف عن ابن عباس مثله . وقال أبو عبيدة : ناصة ، تقول ضأزته حته قعته . قوله (وأكدى قطع عطاه) وصله الثريابي بلفظه . وأخرج الطبري من هذا الوجه عن مجاهد أن الذى نزلت فيه هو الوليد بن المغيرة . ومن طريق أخرى منقطعة عن ابن عباس أعطى قليلا أى أطاع قليلا ثم انقطع . وأخرج ابن مردويه من وجه لين عن ابن عباس أنها نزلت في الوليد بن المغيرة . وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة أعطى قليلا ثم قطع ذلك . وقال أبو عبيدة : مأخوذة من الكدبة بالضم وهو أن يصر حتى يئس من الماء . قوله (وب الشعرى هو مرزم الجوزاء) وصله الثريابي بلفظه ، وأخرج الطبري من طريق ضعيف عن مجاهد قال : الشعرى الكوكب الذى خلف الجوزاء كانوا يسمونه . وأخرج الفاكهي من طريق السكبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال : نزلت في خزاعة وكانوا يسمون الشعرى ، وهو الكوكب الذى يتبع الجوزاء . وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال : كان ناس في الجاهلية يسمون هذا النجم الذى يقال له الشعرى . وأخرجه الطبري من وجه آخر عن مجاهد قال : النجم الذى يتبع الجوزاء . وقال أبو حنيفة الديلمى في كتاب الإنواء : الندوة والشعرى البرر والجوزاء في لست واحد ومن نجوم مشهورة ، قال : والشعرى

ثلاثة أزمان إذا رويت غداة طالعة فذاك صميم الحر ، وإذا رويت عشاء طالعة فذاك صميم البرد ، ولما زمان نالك وهو وقت نوبها . وأحسد كوكبي النذراع المقبوضة هي الشعرى الضمياء وهي تقابل الشعرى البور والجمرة بينهما ، ويضاهي لكوكبها الآخر الثمالي المرزم مرزم النذراع ، وهما مرزمان هذا وآخر في المجزأ ، وكانت العرب تقول انحدب سبيل فصار يمانية فثبتت الشعرى فثبتت اليه الجمرة وأما الضمياء فثبتت عليه حتى غمست عنها والشمران الضمياء والبور يطلمان معا . وقال ابن التين : المرزم بكسر الميم وسكون الراء وفتح الواو نجم يقابل الشعرى من جهة القبلة لا يضارها وهو المنعة . قوله (الذي وفي وفي مافرض عليه) وصله الفريابي بلفظه ، وروى سعيد بن منصور عن عمرو بن أوس قال : وفي أي بلغ . وروى ابن المنذر من وجه آخر عن عمرو بن أوس قال : كان الرجل يؤخذ بذهب غيره حتى جله إبراهيم فقال الله تعالى (وإبراهيم الذي وفي أن لا تزاد وزرة وزر أخرى) ومن طريق هذيل بن شرحبيل نحوه ، وروى الطبري بإسناد ضعيف عن سهل بن معاذ بن أنس عن أبيه قال : كان النبي ﷺ يقول سمى الله إبراهيم خليله الذي وفي ، لأنه كان يقول كلما أصبح وأمس : فبجان الله حين تمسون وحين تصبحون ، وروى عبد بن حميد بإسناد ضعيف عن أبي أمامة مرفوعا : وفي عمل يومه بأربع ركعات من أول النهار . قوله (أذنت الآذنة اقربت الساعة) سقط هذا لآي في هذا وبآي في الرقاق . وقد وصله الفريابي من طريق مجاهد كذلك ، وقال أبو عبيدة : ذنت القيامة . قوله (سامدون : البرطمة) كذا لهم وفي رواية الحوى والأصلي والغالبى ، البرطمة ، باتون بدل الميم . (وقال عكرمة يتننون بالخميرية) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد في قوله (أفن هذا الخديث تعجبون) قال : من هذا القرآن . (وأتم سامدون) قال : البرطمة . قال وقال عكرمة : السامدون يتننون بالخميرية ، ورواه الطبري من هذا الوجه عن مجاهد قال : كانوا يعمرون على النبي ﷺ غضايا مبرطين . قال وقال عكرمة هو الفناء بالخميرية . وروى ابن عيينة في تفسيره عن ابن أبي نجیح عن عكرمة في قوله (وأتم سامدون) هو الفناء بالخميرية يقولون : احمد لنا أي غن لنا . وأخرجه أبو عبيد في فضائل القرآن ، وعبد الرزاق من وجهين آخرين عن عكرمة عن ابن عباس في قوله (وأتم سامدون) قال : الفناء . قال عكرمة وهي بلفظة أهل اليمن ، إذا أراد اليأني أن يقول فغن قال احمد . لفظ عبد الرزاق . وأخرجه من وجه آخر عن عكرمة عن ابن عباس قال : لاهون . وعن معمر عن قتادة قال : غافلون . ولابن مردويه من طريق محمد بن سوقة عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس قال : معرضون . (تنبيه) : البرطمة بفتح الموحدة وسكون الراء . وفتح الطاء المهملة الإعراض . وقال ابن عيينة : البرطمة مكثا ووضع ذقنه في صدره . قوله (وقال إبراهيم أفتأرونه : أفتجادلونه) وصله سعيد بن منصور عن هشيم عن مغيرة عن إبراهيم النخعي به ، وجاء عن إبراهيم بهذا الاستاد فيه القراءة التي بعد منه . قوله (ومن قرأ أتمرونيه يعني أفتجدونه) كذا لهم ، وفي رواية الحوى : أفتجدون ، بغير ضمير ، وقد وصله الطبري أيضا عن يعقوب بن إبراهيم عن هشيم عن مغيرة عن إبراهيم أنه كان يقرأ (أفتأرونه) يقول : أفتجدونه فكأن إبراهيم قرأ بها مما وفسرها ، وقد صرح بذلك سعيد بن منصور في روايته المذكورة عن هشيم ، قال الطبري : وهكذا قرأ ابن مسعود وعامة قراء أهل الكوفة ، وقرأها الباقون وبعض الكوفيين (أفتأرونه) أي تجادلونه . قلت : قرأها من الكوفيين عاصم كالجور ، وقال الشعبي : كان شرح يقرأ (أفتأرونه) وصروق يقرأ أتمرونيه ، وجاء عن الشعبي أنه قرأها كذلك لكن بضم التاء . قوله (ماذا)

البصر بصر محمد ﷺ) في رواية أبي ذر ، وقال ما زاغ الخ ، ولم يعين الفائل ، وهو قول الفراء ، وقال في قوله تعالى (ما زاغ البصر) : بصر محمد بقلبه يمينا وشمالا . وأخرج الطبري من طريق محمد بن كعب القرظي في قوله (ما زاغ البصر) قال : رأى محمد جبريل في صورة الملك . ومسألة الرؤية مشهورة سيأتي ذكرها في شرح حديث حائفة في هذه السورة . قوله (وما طفي وما جاوز ما رأى) في رواية الكشميني ، ولا بدل ، وما هو بقية كلام الفراء أيضا ولفظه ، وما جاوز . وورد الطبري من طريق مسلم البطين عن ابن عباس في قوله (ما زاغ البصر) ما ذهب يمينا ولا شمالا (وما طفي) ما جاوز ما أمر به . قوله (فتباروا كذبوا) كذا لهم ، ولم أر في هذه السورة « فتباروا » وإنما فيها (أفتبارونه) وقد تقدم ما فيها ، وفي آخرها تبارى . ولعله انتقال من بعض النساخ لأن هذه اللفظة في السورة التي تلي هذه ، وهي قوله (فتباروا بالندر) ، وحكى الكرماني عن بعض النسخ منا « تبارى » تكذيب ، ولم أقب عليه ، وهو بمعنى ما تقدم . ثم ظهر لي بعد ذلك أنه اختصر كلام الفراء ، وذلك أنه قال في قوله تعالى (فبأى آلاء ربك تتبارى) قال : فبأى نعمة ربك تكذب أنها ليست منه ، وكذلك قوله (فتباروا بالندر) كذبوا بالندر . قوله (وقال الحسن : إذا هوى غاب) وصله عبد الرزاق عن معمر بن قتادة عنه . قوله (وقال ابن عباس : أغنى وأقنى أعطى فأرضى) وصله ابن أبي حاتم من طريق هلي بن أبي طلحة عنه ، وأخرج الفريابي من طريق عكرمة عن ابن عباس قال : أغنى فنع . ومن طريق أبي رجاء عن الحسن قال : أخدم ، وقال أبو صبيدة : أغنى جعل له قنية أي أصول مال ، قال وقالوا : أغنى أوضى ، يشير إلى تفسير ابن عباس ، وتحقيقه أنه حصل له قنية من الرضا

١ - باب ٤٨٥٥ - **حدثنا يحيى بن محمد بن إسماعيل بن أبي خالد عن عامر بن مسروق قال** « قلت لسانه رضي الله عنها : يا أمهات ، هل رأى محمد ﷺ ربه ؟ قالت : لقد فقه شمرى عما قلت ، ابن أنت من ثلاث من حدثكهن فقد كذب : من حدثك أن محمدا ﷺ رأى ربه فقد كذب ، ثم قرأت (لا تحريك الأبصار) وهو يدرك الأبصار ، وهو الطوف الخبير . وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب . ومن حدثك أنه يعلم ما في غد فقد كذب ، ثم قرأت (وما تدري نفس ماذا تكسب غدا) . ومن حدثك أنه كتم فقد كذب ، ثم قرأت (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك) الآية . ولكن رأى جبريل عليه السلام في صورته مرتين »

قوله (حدثنا يحيى) هو ابن موسى . قوله (عن عامر) هو الشعبي . قوله (عن مسروق) في رواية الترمذي زيادة قصة في سياقها ، فأخرج من طريق مجاهد عن الشعبي قال « لقي ابن عباس كعبا بمرفة فسأله عن شيء فمكبر كعب حتى جاوزته الجبال ، فقال ابن عباس : إنا بنو هاشم ، فقال له كعب إن الله قسم رؤيته وكلامه . هكذا في سياق الترمذي ، وعند عبد الرزاق من هذا الوجه « فقال ابن عباس : إنا بنو هاشم نقول إن محمدا رأى ربه مرتين ، فكبر كعب وقال : إن الله قسم رؤيته وكلامه بين موسى ومحمد ، فكلهم موسى مرتين وراه محمد مرتين . »

١١١. مسروق : فدخلت علي حائفة فقلت هل رأى محمد ربه ، الحديث . ولا بن مردويه من طريق إسماعيل بن أبي خالد

عن الشعبي عن عبد الله بن الحارث بن نوفل عن كعب مثله ، قال - يعني الشعبي - فأتى مسروق عائشة فذكر الحديث فظهر بذلك سبب سؤال مسروق لعائشة عن ذلك . قوله (يا أمته) أصله يا أم والهاء السكت فأضيف إليها ألف الاستغاثة فأبدلت تاء وزيدت هاء السكت بعد الالف . ووضع في كلام الخطابي إذا نادوا قالوا بأمة عند السكت ، وسند الوصل يا أمته بالاشارة ، فإذا فتحوا للندبة قالوا يا أمته والهاء السكت . وتحقبه الكرماني بأن قول مسروق يا أمته ليس للندبة إذ ليس هو تفجعا عليها ، وهو كما قال . قوله (هل رأى محمد ﷺ ربه ؟ قالت : لقد قف شمري) أي قام من الفرج ، لما حصل عندهما من هبة الله واعتقدته من نزجه واستحالة وقوع ذلك ، قال النضر بن شميل القف بفتح القاف وتديد الفاء كالقصريرة ، وأصله التقيض والاحتجاج ، لأن الجلد ينقبض عند الفرج فيقوم الشعر لذلك . قوله (أين أنت من ثلاث) ؟ أي كيف ينبغي فحكمك من هذه الثلاث ؟ وكان ينبغي لك أن تكون مستحضرها ومعتقدا كذب من يدعي وقوعها . قوله (من حدثك أن محمدا ﷺ رأى ربه فقد كذب) تقدم في بدء الخلق من رواية القاسم بن محمد عن عائشة ، من زعم أن محمدا رأى ربه فقد أعظم ، ولمسلم من حديث مسروق المذكور من طريق داود بن أبي هند عن الشعبي ، فقد أعظم حل الله الفرية . قوله (ثم قرأت : لا تدركه الابصار) قال النوري تبعا لنعمه : لم تنف عائشة وقوع الرؤية بحديث مسروق ولو كان معها لذكرته ، وإنما اعتمدت الاستنباط على ما ذكرته من ظاهر الآية ، وقد عاينها غيرها من الصحابة ، والصحابي إذا قال قولا وعالفه غيره منهم لم يكن ذلك القول حجة انخافا والمراد بالادراك في الآية الاحاطة ، وذلك لا ينافي الرؤية . انتهى . وجزمه بأن عائشة لم تنف الرؤية بحديث مسروق تبع فيه ابن خزيمة فإنه قال في كتاب التوحيد من صحيحه : التقي لا يوجب هذا ، ولم تحك عائشة أن النبي ﷺ أخبرها أنه لم يره ، وإنما تأولت الآية . انتهى . وهو عجيب ، فقد ثبت ذلك هنا في صحيح مسلم الذي شرحه الشيخ ، فعنده من طريق داود بن أبي هند عن الشعبي عن مسروق في الطريق المذكورة قال مسروق : وكنت متكئا جلست فقلت : ألم يقل الله (ولقد رآه نزلة أخرى) فقلت : أنا أول هذه الأمة سأل رسول الله ﷺ عن ذلك فقال : إنما هو جبريل ، وأخرجه ابن مردويه من طريق أخرى عن داود هذا الإسناد وقالت : أنا أول من سأل رسول الله ﷺ عن هذا فقلت : يا رسول الله هل رأيت ربه ؟ فقال : لا إنما رأيت جبريل منهبطا ، نعم احتجاج عائشة بالآية المذكورة عالفها فيه ابن عباس ، فأخرج الترمذي من طريق الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس قال : رأى محمد ربه ، قلت : ليس الله يقول (لا تدركه الابصار) ؟ قال : وبحكم ذلك إذا عمل بنوره الذي هو نوره ، وقد رأى ربه مرتين ، وحاصله أن المراد بالآية نفي الاحاطة به عند رؤياه لا نفي أصل رؤياه . واستدل القرطبي في المنهزم ، لأن الادراك لا ينافي الرؤية بقوله تعالى حكاية عن أصحاب موسى (فلما ترادى الجعان قال أصحاب موسى إنا لمدركون ، قال كلا ، وهو استدلال عجيب لأن متعلق الادراك في آية الانعام البصر ، فلما نفي كان ظاهره نفي الرؤية ، بخلاف الادراك الذي في قصة موسى ، ولولا وجود الاخبار بثبوت الرؤية ما ساغ القول عن الظاهر . ثم قال القرطبي : الابصار في الآية جمع على بالآب واللام فيقبل التخصيص ، وقد ثبت دليل ذلك مما في قوله تعالى (كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) فيكون المراد الكشف ببدليل قوله تعالى في الآية الاخرى (وجوه يومئذ ناضرة ، ال بها غاطرة) قال : وإذا جلزت في الآخرة جلزت في الدنيا لتساوي الوقتين بالالجب الى المرتى انتهى . وهو استدلال جيد . وقال عياض : رؤية الله سبحانه وتعالى جائزة

صغلا ، وثبت الاخبار الصحيحة المشهورة بوقوعها للؤمنين في الآخرة ، وأما في الدنيا فقال مالك : إنما لم ير سبحانه في الدنيا لأنه باق ، والباقي لا يرى بالفاني ، فإذا كثر في الآخرة ورزقوا أبصارا باقية رأوا الباقي بالباقي . قال عياض : وليس في هذا الكلام استحالة الرؤية إلا ما ، حيث اتفقت ، فإذا قدر الله من شاء من عبادهم عليا لم يتمتع . قلت : ووقع في صحيح مسلم ما يؤيد هذه التفرقة في حديث مرفوع فيه « واطلوا أنكم لن تروا ربكم حتى تموتوا » وأخرجه ابن خزيمة أيضا من حديث أبي أمامة ، ومن حديث عبيدة بن الصامت ، فإن جلالت الرؤية في الدنيا عقلا فقد امتنعت سمعا ، لكن من أثبتنا النبي ﷺ له أن يقول إن المتكلم لا يدخل في صوم كلامه . وقد اختلف السلف في رؤية النبي ﷺ ربه فنسبت عائشة وابن مسعود إلى إنكارها ، واختلفت عن أبي ذر . ونسب جماعة إلى إثباتها ، وحكى عبد الزاق عن معمر بن الحسن أنه حلف أن محمدا رأى ربه . وأخرج ابن خزيمة عن عروة بن الزبير إثباتها ، وكان يشتد عليه إذا ذكر له إنكار عائشة ، وبه قال سائر أصحاب ابن عباس ، وجرم به كتب الاخبار والأهرى وصاحبه مصر وآخرون ، وهو قول الأشعري وغالب أتباعه . ثم اختلفوا هل رآه بعينه أو بقلبه ؟ وعن أحمد كاترولين . قلت : جاءت عن ابن عباس أخبار مطلقة وأخرى مقيدة ، فيجب حمل مطلقاتها على مقيدتها ، فمن ذلك ما أخرجه النسائي بإسناد صحيح وصححه الحاكم أيضا من طريق عكرمة عن ابن عباس ، قال : أتصحبون أن تكون الخلة لإبراهيم والسكك لموسى والرؤية لعماد ؟ وأخرجه ابن خزيمة بلفظه « أن الله أعطى إبراهيم بالخلة » الحديث . وأخرج ابن اسحق عن طريق عبد الله بن أبي سلمة أن ابن عمر أرسل إلى ابن عباس : هل رأى محمد ربه ؟ فوعد إليه أن نعم . ومنها ما أخرجه مسلم من طريق أبي العالية عن ابن عباس في قوله تعالى « ما كذب الفؤاد ما رأى » ولقد رآه نزلة أخرى) قال : رأى ربه بفؤاده مرتين . وله من طريق عطاء عن ابن عباس قال : رآه بقلبه وأصرح من ذلك ما أخرجه ابن مردويه من طريق عطاء أيضا عن ابن عباس قال : لم يره رسول الله ﷺ بعينه ، إنما رآه بقلبه . وعلى هذا فيمكن الجمع بين إثبات ابن عباس ونفي عائشة بأن يحصل تقديرا على رؤية البصر وإثباته على رؤية القلب . ثم المراد برؤية الفؤاد رؤية القلب لا بمجرد حصول العلم ، لأنه ﷺ كان عالما بالله على الدوام . بل مراد من أثبت له أنه رآه بقلبه أن الرؤية التي حصلت له خلقت في قلبه كما يخلق الرؤية بالعين لغيره ، والرؤية لا يشترط لها شيء ، فغضوص عقلا ولو جرت العادة بخلافها في الصين ، وروى ابن خزيمة بإسناد قوى عن أنس قال « رأى محمد ربه » ، وعند مسلم من حديث أبي ذر أنه سأل النبي ﷺ عن ذلك فقال « نور أنى أراه » ، ولأحمد عنه ، قال « رأيت نورا » ، ولابن خزيمة عنه قال « رآه بقلبه ولم يره بعينه » . وهذا يبين مراد أبي ذر بذكره النور أي النور حال بين رؤيته له ببصره ، وقد رجح القرطبي في « المصنف » قول الوقت في هذه المسألة وعواء جماعة من المحققين ، وقواء بأنه ليس في الباب دليل قاطع ، وغاية ما استدلل به القائلون بظواهر متعارضة قابلة للتأويل ، قال وليست المسألة من العمليات فيكفى فيها بالأدلة الظنية ، وإنما هي من المستندات فلا يكفى فيها إلا بالدليل القطعي . وفتح ابن خزيمة في « كتاب التوحيد » إلى ترجيح الإثبات وأطنب في الاستدلال له بما يطول ذكره ، وحمل ما ورد عن ابن عباس على أن الرؤيا وقعت مرتين مرة بعينه ومرة بقلبه ، وفيما أوردته من ذلك مقنع . ومن أثبت الرؤية لنبينا ﷺ الإمام أحمد فروى الحلال في « كتاب السنة » عن المروزي قلت لأحد إنهم يقولون إن عائشة قالت « من زعم أن محمدا رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية » ، فبأي شيء يدفع قولها ؟ قال : يقول النبي ﷺ رأيت ربى .

قول النبي ﷺ أكبر من قولها . وقد أنكر صاحب الهدى ، عل من زعم أن أحد قال رأى ربه بعيني رأسه قال : وإنما قال مرة رأى محمد ربه وقال مرة بفؤاده . وحكى عنه بعض المتأخرين رأى بعيني رأسه وهذا من تصرف الحاكم ، فإن نصوصه موجودة . ثم قال ينبغي أن يعلم الفرق بين قولهم كان الاسراء مناما وبين قولهم كان بروحه دون جسده فإن بينهما فرقا ، فإن الذي يراه التائب قد يكون حقيقة بأن تصعد الروح مثلا الى السماء ، وقد يكون من ضرب المثل أن يرى التائب ذلك وروحه لم تصعد أصلا ، فيحتمل من قال أسرى بروحه ولم يصعد جسده أراد أن روحه عرج بها حقيقة فصعدت ثم رجعت وجسده باق في مكانه خروفا للعادة كما أنه في تلك الليلة شق صدره والتأم وهرحى بظفان لا يجد بذلك المأبى . وظاهر الأخبار الواردة في الاسراء تأني الخلق على ذلك ، بل أسرى بجسده وروحه وعرج بها حقيقة في اللفظة لا مناما ولا استغرافا ، والله أعلم . وأنكر صاحب الهدى ، أيضا عل من زعم أن الاسراء تعدد واستند الى استبعاد أن يتكرر قوله ، ففرض عليه خمسين صلاة وطلب التخفيف ، الى آخر القصة فإن دهورى التعدد تستلزم أن قوله تعالى : أمضيت فريضتي وخففت عن عبادي ، أن فرضية الحسين وقعت بعد أن وقع التخفيف ، ثم وقع سؤال التخفيف والاجابة اليه وأعيد : أمضيت فريضتي ، الى آخره ، انتهى . وما أظن أحدا ممن قال بالتعدد يلزم إعادة مثل ذلك بقطة ، بل يجوز وقوع مثل ذلك مناما ثم وجوده بقطة كما في قصة المبعث ، وقد تقدم تحريرها . ويجوز تكرير إنشاء الرؤية ولا تبعد العادة تكرير وقوعه كاستفتاح السماء وقول كل نبي ما نسب اليه ، بل الذي يظن أنه تكرر مثل حديث أنس رفعه ، بينا انا قاعد إذ جاء جبريل فوكر بين كتفي فقصت الى شجرة فيها مثل وكري الطائر فقصت في أحدهما وقعد جبريل في الأخرى فسمت وارتفعت حتى سدت الحافقين وأنا أقرب طرفي ولو شئت أن أسس السماء لمسست ، فالتفت الى جبريل كأنه مجلس لأجل وقوعه بابا من أبواب السماء فرأيت النور الأعظم وإذا دونه الحجاب وفوقه الدر والياقوت ، فوحي الى عبده ما أوحى ، أخرجه البزار وقال : تفرد به الحارث بن عبيد وكان بهريا مشهورا . قلت : وهو من رجال البخاري . قوله (وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب) هو دليل ثان استدلت به عائشة على ما ذهب اليه من نفي الرؤية ، وتقريره أنه سبحانه وتعالى حصر تكليمه لغيره في ثلاثة أوجه ، وهي الوحي بأن يلقى في روعه ما يشاء ، أو يكلمه بواسطة من وراء حجاب ، أو يرسل اليه رسولا فيبلغه عنه ، فيستلزم ذلك انتفاء الرؤية عنه حالة التكلم . والجواب أن ذلك لا يستلزم نفي الرؤية مطلقا قاله القرطبي ، قال : وعامة ما يقتضي نفي تكليم الله على غير هذه الاحوال الثلاثة ، فيجوز أن التكليم لم يقع حالة الرؤية . قوله (ومن حدثك أنه يعلم ماى غدا فقد كذب ، ثم قرأت : وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا الخ) تقدم شرح ذلك واضحاً في تفسير سورة لقمان . قوله (ومن حدثك أنه كتم فقد كذب ، ثم قرأت : يا أيها الرسول بلغ الآية) أتى شرحه في كتاب التوحيد . قوله (ولكن رأى جبريل في صورته مرتين) في رواية الكشمغيني ، ولكنه ، وهذا جواب عن أصل السؤال الذى سأل عنه مسروق كما تقدم بيانه وهو قوله ما كذب الفؤاد ما رأى) وقوله (ولقد رآه نزلة أخرى) ولمسلم من وجه آخر عن مسروق أنه أتاه في هذه المرة في صورته التي هي صورته فسد أفق السماء . وله في رواية داود بن أبي هند : وأتته منبهطاً من السماء ساداً عظم خلقه ما بين السماء والأرض ، ولقد سألني من طريق عبد الرحمن بن يزيد عن ابن مسعود : أبصر جبريل ولم يبصر ربه ،

باب (فكان قاب قوسين أو أدنى) حيث الور من القوس

٤٨٥٦ - **حدثنا** أبو قنيمان **حدثنا** عبد الواحد **حدثنا** الشيباني قال سمعت زراً عن عبد الله (فكان

قاب قوسين أو أدنى ، فأوحى إلى عبده ما أوحى) قال حدثنا ابن مسعود أنه رأى جبريل له ستمائة جناح

قوله (باب فكان قاب قوسين أو أدنى حيث الور من القوس) تقدم هذا التفسير قريبا من مجاهد ، وثبت

هذه الترجمة لأبي ذر وحده ، وهي عند الاسماعيل أيضا . والقاب ما بين القبضة والسبة من القوس ، قال الواحدى :

هذا قول جمهور المفسرين أن المراد القوس التي يرى بها . قال : وقيل المراد بها الذراع لأنه يقاس بها الشيء . قلت :

وينبغي أن يكون هذا القول هو الراجح ، فقد أخرج ابن مردويه بإسناد صحيح عن ابن عباس قال : القاب القدر ،

والقوسين الذراعان . ويؤيده أنه لو كان المراد به القوس التي يرى بها لم يثل بذلك ليجتاز إلى الثانية ، فكان يقال

مثلا : قاب ربح أو نحو ذلك . وقد قيل إنه على القاب والمراد : فكان قابي قوس ، لأن القاب ما بين المقبض إلى

السبة ، فكل قوس قابان بالنسبة إلى مخالفتها . وقوله « أو أدنى ، أى أقرب . قال الزجاج : خاطب الله العرب بما

أنفوا ، والمعنى فيها قد يدورون أنتم عليه ، والله تعالى عالم بالاشياء على ما هي عليه لا تردد عنده . وقيل « أو ، بمعنى

« بل ، والتعريف بل هو أقرب من القدر المذكور ، وسيأتي بيان الاختلاف في معنى قوله « قتل ، في كتاب التوحيد

ان شاء الله تعالى . **قوله** (حدثنا عبد الواحد) هو ابن زياد ، وسليمان هو الشيباني ، وزر هو ابن حبيش . **قوله**

(عن عبد الله فكان قاب قوسين أو أدنى ، فأوحى إلى عبده ما أوحى) ، قال حدثنا ابن مسعود أنه رأى جبريل (

هكذا أورده ، والمراد بقوله « عن عبد الله » ، وهو ابن مسعود أنه قال في تفسيره ما بين الآيتين ما سأذكره ، ثم

استأنف فقال « حدثنا ابن مسعود ، وليس المراد أن ابن مسعود حدث عبد الله كما هو ظاهر السياق ، بل عبد الله

هو ابن مسعود . وقد أخرجه في الباب الذى يليه من وجه آخر عن الشيباني فقال : سألت زراً عن قوله ، فذكره .

ولا إشكال في سياقه . وقد أخرجه أبو نعيم في المستخرج ، من طريق سليمان بن داود الهاشمي عن عبد الواحد بن

زياد عن الشيباني قال « سألت زر بن حبيش عن قول الله (فكان قاب قوسين أو أدنى) فقال : قال عبد الله قال

رسول الله ﷺ ، فذكره

باب (فأوحى إلى عبده ما أوحى)

٤٨٥٧ - **حدثنا** طلق بن غنم **حدثنا** زائدة عن الشيباني قال « سألت زراً عن قوله تعالى (فكان

قاب قوسين أو أدنى ، فأوحى إلى عبده ما أوحى) قال : أخبرنا عبد الله أنه « محمد ﷺ رأى جبريل له

ستمائة جناح »

قوله (باب قوله تعالى فأوحى إلى عبده ما أوحى) ثبتت هذه الترجمة لأبي ذر وحده ، وهي عند الاسماعيل أيضا

وأورد فيه حديث ابن مسعود المذكور في الذى قبله . **قوله** (أنه محمد) التضمين لعبد المذكور في قوله تعالى (إلى

عبده) ووقع عند أبي ذر ، أن محمدا رأى جبريل ، وهذا أوضح في المراد . والحاصل أن ابن مسعود كان ينسب

في ذلك الى أن الذي رآه النبي ﷺ هو جبريل كما ذهب الى ذلك عائشة ، والتقدير على راية فأوحى أى جبريل الى عبده أى عبد الله محمد لأنه رى أن الذي دنا قتل هو جبريل ، وأنه هو الذي أوحى الى محمد . وكلام أكثر المفسرين من السلف يدل على أن الذي أوحى هو الله ، أوحى الى عبده محمد ، ومنهم من قال : الى جبريل . قوله (له ستائة جناح) زاد حاصم عن زر في هذا الحديث ، يتناثر من ريشه التهاويل من الدر والياقوت ، أخرجه النسائي وابن مردويه ، ولفظ النسائي : يتناثر منها تهاويل الدر والياقوت .

باب (لقد رأى من آيات ربه الكبرى)

١٨٥٨ - **حدثنا** قبيصة **حدثنا** عفيان عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه (لقد رأى من آيات ربه الكبرى) قال : رأى رفرقا أخضر قد سد الأفق .
قوله (باب لقد رأى من آيات ربه الكبرى) ثبتت هذه الترجمة لأبي ذر والاسماعيل ، واختلف في الآيات المذكورة ف قيل : المراد بها جميع ما رأى النبي ﷺ ليله الأسراء ، وحديث الباب يدل على أن المراد صفة جبريل .
قوله (عن عبد الله بن مسعود لقد رأى) أى في نفسه هذه الآية . **قوله** (رأى رفرقا أخضر قد سد الأفق) هذا ظاهره بخلاف التفسير السابق أنه رأى جبريل ، ولكن يوضح المراد ما أخرجه النسائي والحاكم من طريق عبد الرحمن ابن يزيد عن عبد الله بن مسعود قال : أصر نبى الله ﷺ جبريل عليه السلام على رفرق قد ملا ما بين السماء والأرض ، فيجتمع من الحديثين أن الموصوف جبريل والصفة التى كان عليها ، وقد وقع في رواية محمد بن فضيل عند الاسماعيل وفي رواية ابن عيينة عند النسائي كلاما عن الشيباني عن زر عن عبد الله أنه رأى جبريل له ستائة جناح قد سد الأفق . والمراد أن الذى سد الأفق الرفرف الذى فيه جبريل ، فنسب جبريل الى سد الأفق مجازا . وفي رواية أحمد والترمذى وصحبا من طريق عبد الرحمن بن يزيد عن ابن مسعود رأى جبريل في حلة من رفرق قد ملا ما بين السماء والأرض . وهذه الرواية يعرف المراد بالرفرف وأنه حلة ، ويؤيده قوله تعالى (متكئين على رفرف) وأصل الرفرف ما كل من الدباج رقيقا حسن الصنعة ، ثم اشتهر استعماله في الستر ، وكل ما فضل من شئ فسطف وثنى فهو رفرق ، وقال رفرق الطائر بجناحيه إذا بسطهما ، وقال بعض الشراح : يحتمل أن يكون جبريل بسط أجنحته فصارت تشبه الرفرف ، كذا قال ، والرواية التى أوردتها توضح المراد

٢ - باب (أفرأيتم اللات والعزى)

١٨٥٩ - **حدثنا** مسلم بن إبراهيم **حدثنا** أبو الأشهب **حدثنا** أبو الجوزاء عن ابن عباس رضى الله عنهما في قوله (اللات والعزى) : كان اللات رجلا يلبس سويق الحاج .

١٨٦٠ - **حدثنا** عبد الله بن محمد أخبرنا هشام بن يوسف أخبرنا معمر عن الزهري عن محمد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضى الله عنه قال « قال رسول الله ﷺ : من حلف فقال في حلفه : واللات والعزى ، فليقل : لا إله إلا الله . ومن قال لصاحبه : تعال أقامرك ، فليصدق »

[الحديث ١٨٦٠ - أخرجه في : ٦١٠٧ و ٦١٠٩ و ٦١٥٠]

قوله (باب أفرأيتم اللات والعزى) ذكر فيه حديثين: أحدهما حديث ابن عباس، وأما الأشبه المذكور في الاسناد هو جعفر بن حيان، وأبو الجوزاء بالجيم والزاى هو أوس بن عبد الله، والاسناد كله بصرون. **قوله** (في قوله اللات والعزى كان اللات رجلا يلبس سويق الحاج) سقط في قوة، لعن أبي ذر، وهذا موقف على ابن عباس، قال الاسماهيلي: هذا التفسير على قراءة من قرأ اللات بتشديد التاء. قلت: وليس ذلك بلازم، بل يحتمل أن يكون هذا أصله وخفف لكثرة الاستعمال، والجمهور على القراءة بالتخفيف. وقد روى التشديد عن قراءة ابن عباس وجماعة من أتباعه، ورويت عن ابن كثير أيضا، والمشهور عنه التخفيف كالجمهور، وأخرج ابن أبي حاتم عن طريق عمرو بن مالك عن أبي الجوزاء عن ابن عباس ولفظه فيه زيادة: كان يلبس السويق على الحجر فلا يشرب منه أحد إلا سمن، فعبده، واختلف في اسم هذا الرجل، فروى الفاكهي عن طريق مجاهد قال: كان رجلا في الجاهلية على صخرة بالطائف وعليها له غنم، فكان يسلم من رسلها يأخذ من زبيب الطائف والأظف فيجمل منه حبيبا ويظم من يمر به من الناس، فلما مات عبده، وكان مجاهد يقرأ اللات مشددة. ومن طريق ابن جريج نحوه، قال وزعم بعض الناس أنه عامر بن الظرب انتهى. وهو يفتح الظاء المشاء وكسر الراء ثم موحدة وهو العدواني بضم المهملة وسكون الدال، وكان حكم العرب في زمانه، وفيه يقول شاعرهم: ومنا حكم يقضى، ولا ينقض ما يقضى، وحكى السهيلي أنه عمرو بن لحي بن قنعة بن إلياس بن مضر، قال ويقال هو عمرو بن لحي وهو ربيعة بن حارثة وهو والد خزاعة انتهى. وحرف بعض الشراح كلام السهيلي وغان أن ربيعة بن حارثة قول آخر في اسم اللات، وليس كذلك، وإنما ربيعة بن حارثة اسم لحي فيما قيل، والصحيح أن اللات غير عمرو بن لحي، فقد أخرج الفاكهي من وجه آخر عن ابن عباس أن اللات لما مات قال لهم عمرو بن لحي: إنه لم يمت، ولكنه دخل الصخرة فعبدها وبثوا عليها بيتا. وقد تقدم في مناقب قريش أن عمرو بن لحي هو الذي حمل العرب على عبادة الاصنام، وهو يؤيد هذه الرواية. وحكى ابن الكلبي أن اسمه صرمة بن غنم، وكانت اللات بالطائف وقيل بنخلة وقيل بمكاظ، والاول أصح. وقد أخرجه الفاكهي أيضا عن طريق مقسم عن ابن عباس، قال هشام بن الكلبي: كانت مناة أقدم من اللات فهدمها على عام الفتح بأمر النبي ﷺ، وكانت اللات أحدث من مناة فهدمها المنيرة بن شعبة بأمر النبي ﷺ لما أسلمت فقيف، وكانت العزى أحدث من اللات وكان الذي اتخذها ظالم بن سعد بواذي نخلة فوق ذات هرق فهدمها خالد بن الوليد بأمر النبي ﷺ عام الفتح. الحديث الثالث: **قوله** (فقال في حلفه) أي في يمينه. وعند النسائي وابن ماجه وصححه ابن حبان من حديث سعد بن أبي وقاص ما يشبه أن يكون سببا لحديث الباب، فأخرجوا عن طريق مصعب بن سعد عن أبيه قال: كنا حديث عهد بجاهلية، خلفت باللات والعزى، فقال لي أممي: بئس ما فعلت، فذكرت ذلك لثني ﷺ فقال: قل لا إله إلا الله وحده لا شريك له الحديث. قال الخطابي: البين إنما تكون بالمعبود المظم، فإذا حلف باللات ونحوها فقد ضاعى الكفار، فأمر أن يتدارك بكلمة التوحيد. وقال ابن العربي: من حلف بها جادا فهو كافر، ومن قالها جاهلا أو ذاهلا يقول لا إله إلا الله يكفر الله عنه ويرد قلبه عن السهو إلى الذكر ولسانه إلى الحق وينبئ عنه ما جرى به من النور. **قوله** (ومن قال أحبه تعال أقامرك فيصدق) قال الخطابي: أي بالمال الذي كان يريد أن يقامره به، وقيل بصدقة ما لتكفر به القول الذي جرى على لسانه. قال النووي: وهذا هو الصواب، وعليه يدل ما في رواية مسلم فليصدق بشيء، وزعم بعض الحنفية

أنه يلزمه كفارة يمين ، وفيه ما فيه . قال عياض : في هذا الحديث حجة لجهور أن العزم على المصيبة إذا استمر في القلب كان ذنباً يكتب عليه ، بخلاف الخاطر الذي لا يستمر . قلت : ولا أدرى من أين أخذ ذلك مع التصريح في الحديث بصحور القول حيث طعن بحوله ، تعالى أقامرك ، فدعاه إلى المصيبة ، والقمار حرام باتفاق . قاله العلماء إلى فله حرام ، فليس هنا عزم مجرد . وسيتأتى بقية شرحه في كتاب الإيمان والنذور . ووقع الإلزام بمسألة العزم في أواخر الرقاق في شرح حديث د من م بحسنة .

٣ - باب (ومائة ثلاثة الأخرى)

٤٨٦١ - **عز** الحديث المحدث حديثنا سفیان حدثنا الزهري سمعت عروة قال قلت لعائشة رضي الله عنها ، قالت : إنما كان من أهل مائة الطاغية التي بالمثل لا يطوفون بين الصفا والمروة ، فأُتِلَ الله تعالى ﴿ إِنَّ الصَّافَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَأْنِ اللَّهِ ﴾ فطاف رسول الله ﷺ والمسلمون ، قال سفیان : مائة بالمثل من قديد ، وقال عبد الرحمن بن خالصة عن ابن شهاب : قال عروة قالت عائشة : نزلت في الأنصار ، كانوا هم وغسان . قيل أن يسلموا . يهلون لمائة ، مثله ، وقال معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة : كان رجال من الأنصار ممن كان يهل لمائة . ومائة حصن بين مكة والمدينة . قالوا : يأنى الله ، فكنا لا نطوف بين الصفا والمروة نمطياً لمائة ، نحوه .

قوله (ومائة ثلاثة الأخرى) سقط باب ، لنريد أن نذكر ، وقد تقدم شرح مائة في سورة البقرة ، وقرأ ابن كثير وابن محيصن مائة ، بالمد والهمز . **قوله (قلت لعائشة رضي الله عنها قالت)** كذا أورده مختصراً ، وتقدم في تفسير البقرة بيان ما قال ، وأنه سأل عن وجوب السعي بين الصفا والمروة مع قوله تعالى ﴿ إِنَّ الصَّافَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَأْنِ اللَّهِ ﴾ الآية وجواب عائشة له وفيه قولها إلى آخره . **قوله (من أهل مائة)** أي لأجل مائة ، في رواية حماد بن زيد : مائة ، بالوحدة بدل اللام ، أي أهل عندها أو أهل باسمها . **قوله (قال سفیان مائة بالمثل)** بفتح الهمزة واللام التثنية ثم لام ثانية ، وهو موضع من قديد من ناحية البحر ، وهو الجبل الذي يهبط منه إليها . **قوله (من قديد)** بالقاف والهمزة مضمر ، هو مكان معروف بين مكة والمدينة . **قوله (وقال عبد الرحمن بن خالد)** أي ابن مسافر (عن ابن شهاب) هو الزهري ، وصله الذهل والطحاوي من طريق عبد الله بن صالح عن أبيه عن عبد الرحمن بطوله **قوله (نزلت في الأنصار كانوا هم وغسان قبل أن يسلموا يهلون لمائة مثله)** أي مثل حديث ابن هبيرة الذي قبله وأخرج الفاكهي من طريق ابن إسحق قال : نصب عمرو بن لحي مائة على ساحل البحر مما يهل قديد يحجونها ويعطونها إذا طافوا بالبيت وأقاضوا من عرفات وفروا من منى أتوا مائة فأهلوا لها ، فن أهل لها لم يلف بين الصفا والمروة . **قوله (وقال معمر الخ)** وصله الطحاوي عن الحسن بن يحيى عن عبد الرزاق مطولاً ، وقد تقدم الحديث بطوله من وجه آخر عن الزهري في كتاب الحج . **قوله (صنم بين مكة والمدينة)** قد تقدم بيان مكانه ، وهو بين مكة والمدينة كما قال . **قوله (نمطياً لمائة نحوه)** بقيته عند الطبري ، فهل علينا من حرج أن نطوف بها ، الحديث

وفيه ، قال الزهري فذكرت ذلك لابي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام فذكر حديثه عن رجال من أهل العلم ، وفي آخره « نزلت في الفريقين كليهما : من طائف ومن لم يطف »

٤ - باب (فاسجدوا لله واعلموا)

٤٨٦٢ - **عنه** أبو مريم حدثنا عبد الوارث حدثنا أيوب عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « سجدة النبي ﷺ بالنجم ، وسجدة معه للمسلمون والمشركون والجن والإنس »
قائه ابن طهمان عن أيوب . ولم يذكر ابن علية ابن عباس

٤٨٦٣ - **عنه** نصر بن علي أخبرني أبو أحمد - يعني قزويني - حدثنا إسرائيل عن أبي إسحاق عن الأسود بن يزيد عن عبد الله رضي الله عنه قال « أول سورة أنزلت فيها سجدة والنجم ، قال فسجد رسول الله ﷺ وسجد من خلفه ، إلا رجلاً رآه أخذ كفاً من تراب فسجد عليه ، فرأته بعد ذلك قتل كافراً ، وهو أمية بن خلف »

قوله (باب فاسجدوا لله واعلموا) في رواية الاصيل « واسجدوا » وهو غلط . قوله (سجدة النبي ﷺ) بالنجم وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والإنس ، تابعه ابن طهمان عن أيوب (في رواية أبي ذر إبراهيم بن طهمان **قوله** (ولم يذكر ابن علية ابن عباس) أما متابعة إبراهيم بن طهمان فوصلها الاسماعيل من طريق خص بن عبد الله النسابوري عنه بلفظ « انه قال حين نزلت السورة التي يذكر فيها النجم سجدة لها الانس والجن » ، وقد تقدم ذكرها في سجود الثلاثة ، وأما حديث ابن علية فالمراد به أنه حدث به عن أيوب فأرسله ، وأخرجه ابن أبي شيبة عنه ، وهو مرسل ، وليس ذلك بقادح لانفاق تفتين عن أيوب على وصله وهما عبد الوارث وإبراهيم بن طهمان . **قوله** (والجن والإنس) إنما أعاد الجن والإنس مع دخولهم في المسلمين لئلا يترك اختصاص ذلك بالإنس ، وسأذكر ما فيه في الكلام على الحديث الذي بعده . قال الكرماني : سجدة المشركين مع المسلمين لأنها أول سجدة نزلت فأرادوا معارضة المسلمين بالسجود لمعبودهم ، أو وقع ذلك منهم بلا قصد ، أو خافوا في ذلك المجلس من مخالفتهم . قلت : والاحتمالات الثلاثة فيها نظر ، والاول منها لمباح ، والثاني يخالفه سياق ابن مسعود حيث زاد فيه أن الذي استثناه منهم أخذ كفاً من حصى فوضع جبهته عليه فأن ذلك ظاهر في القصد ، والثالث أبعد إذ المسلمون حينئذ هم الذين كانوا عاتفين من المشركين لا العكس ، قال : وما قيل من أن ذلك بسبب إلقاء الشيطان في أثناء قراءة رسول الله ﷺ لا سجدة له حقلاً ولا قتلاً ، انتهى . ومن تأمل ما أورده من ذلك في تفسير سورة الحج عرف وجه الصواب في هذه المسألة بحمد الله تعالى . **قوله** (من عبد الله) هو ابن مسعود ، وأبو أحمد المذكور في إسناده هو محمد بن عبد الله بن الزبير الزبيري . **قوله** (أول سورة أنزلت فيها سجدة والنجم ، قال فسجد رسول الله ﷺ) أي لما فرغ من قراءتها ، وقد قصص في تفسير الحج من حديث ابن عباس بيان ذلك والسبب فيه . ووقع في رواية ذكرها عن أبي إسحق في أول هذا الحديث « أن أول سورة استجلب بها رسول الله ﷺ فقرأ على الناس النجم » ، وله من رواية زهير بن معاوية

و أول سورة قرأها على الناس النجم . قوله (الا رجلا) في رواية شعبة في سجود القرآن ، فابن أحد من القوم إلا بعد ، فآخذ رجل من القوم كفا من حصى ، وهذا ظاهره تصميم سجودهم ، لكن روى النسائي باسناد صحيح عن المطلب بن أبي وداعة قال : قرأ النبي ﷺ بمكة والنجم فسجد وسجد من عنده ، وأيت ان أحمد ، ولم يكن يومئذ أسلم ، قال المطلب : فلا أدع السجود لها أبدا ، فيحمل تصميم ابن مسعود على أنه بالنسبة الى من أطلع عليه . قوله كفا من تراب) في رواية شعبة وكفا من حصى أو تراب . قوله (فسجد عليه) في رواية شعبة ورفعه الى وجهه فقال : يكفيني هذا . قوله (فرأيت بعد ذلك قتل كافرا) في رواية شعبة و قال عبد الله بن مسعود : فلقد رأيته بعد قتل كافرا . قوله (وهو أمية بن خلف) لم يقع ذلك في رواية شعبة ، وقد وافق إسرائيل على تسميته زكريا ابن أبي زائدة عن أبي إسحق عند الإسماعيلي وهذا هو المعتد ، وهذا ابن سعد أن الذي لم يسجد هو الوليد بن المغيرة قال : وقيل سعيد بن الحاص بن أمية ، قال وقيل بعضهم كلاهما جميعا ، وجرم ابن بطال في باب سجود القرآن ، بأنه الوليد ، وهو عجيب منه مع وجود التصريح بأنه أمية بن خلف ولم يقتل بيد كافرا من الذين سماوا عنده غيره . ووقع في تفسير ابن حبان أنه أبو لهب ، وفي شرح الأحكام لابن بريزة ، أنه متاقي ، ورد بأن الفصة وقعت بمكة بلا خلاف ولم يكن النفاق ظهر بعد ، وقد جرم الواقدي بأنها كانت في رمضان سنة خمس ، وكانت المهاجرة الأولى الى الحبيصة خرجت في شهر رجب فلما بلغهم ذلك رجحوا فوجدتهم على سالم من الكفر فهاجروا الثانية ، ويحتمل أن يكون الأربعة لم يسجدوا ، والتصميم في كلام ابن مسعود بالنسبة الى ما أطلع عليه كآفته في المطلب ، لكن لا يفسر الذي في حديث ابن مسعود إلا بأمية لما ذكرته ، والله أعلم

٥٤ - سورة اقتربت الساعة

قال مجاهد مستمر : ذاهب . مزدجر : متناهي ، وازدجر : فاسططير جنوبا . دمر : أضلح - لفينة . لمن كان كافر : يقول كُفِرَ له جزاء من الله . مختصر : يمحرون الماء . وقال ابن جبير مهطمين : للقتلان . انقلب : السراع . وقال غيره : فطاطى : فطاطى بيده فمقرها . المختار : كحظار من الشجر محرق . وازدجر : اقتل من زجرت : كُفِرَ : فلما به وبهم ما فعلنا جزاء لما صنع بنوح وأصحابه . مستقر : فذاب - حق . يقال الأئمة : المرآح والتعبير

(سورة اقتربت الساعة . بسم الله الرحمن الرحيم) كذا لابن ذر ، ولغيره (اقتربت الساعة) حسب ، وتسمى أيضا سورة القمر . قوله (وقال مجاهد مستمر ذاهب) وصلة الفريابي من طريقه ولفظه في قوله (اقتربت الساعة) والله أعلم . قال : رأوه منشقا فقالوا هذا أمر ذاهب ، وقال عبد الرزاق عن معمر بن قتادة عن أنس فذكر الحديث المرفوع ، وفي آخره تلا الآية الى قوله (سحر مستمر) قال : يقول ذاهب ، ومعنى ذاهب أى سيذهب ويهلك ، وقيل سائر . قوله (مزدجر متناهي) وصلة الفريابي بلفظه عن مجاهد في قوله (ولقد جاءهم من الأنبياء ما فيه مزدجر) قال : وهذا القرآن . ومن طريق عمر بن عبد العزيز قال : أحل فيه الحلال وحرم فيه

الحرام ، وقوله « متاعى » بصيغة الفاعل أى غاية فى الزجر لا مزيد عليه . قوله (وازدجر استطير جنونا) وصلة
 الثريابى بلفظه عن مجاهد فيسكون من كلامهم مطروقا على قولهم مجنون ، وقيل هو من خبر الله عن فعلهم أنهم
 ذبحوه . قوله (دسر أضلاع السفينة) وصلة الثريابى بلفظه من طريق ابن أبى نجيم عن مجاهد ، وروى ابن المنذر
 وإبراهيم الحربى فى « الغريب » من طريق حسين عن مجاهد عن ابن عباس قال : الألواح ألواح السفينة ، والفسر
 معارضتها التى تعد بها السفينة . ومن طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس فى قوله (ودسر) قال : الماسير .
 وبهذا جزم أبو عبيدة . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : الألواح مقاذيف السفينة والفسر دمى بماسير .
 قوله (لمن كان كفر يقول كفر له جزاء من الله) وصلة الثريابى بلفظه « لمن كان كفر بالله » وهو يشعر بأنه قرأها
 كفر بفتحين على البناء للفاعل ، وسأيت توجه الأول . قوله (يحضرون الماء) وصلة الثريابى من طريق
 مجاهد بلفظه « يحضرون الماء إذا غابت الناقة » . قوله (وقال ابن جبير مهطمين للسنلان ، الحطب السراح) وصلة
 ابن أبى حاتم من طريق شريك عن سالم الأندلس عن سعيد بن جبير فى قوله (مهطمين الى الداع) قال : هو
 السنلان . وقد تقدم ضبط السنلان فى تفسير الصافات . وقوله « الحطب » بفتح المعجمة والموحدة بعدها أخرى
 تفسير السنلان ، والسراح تأكيده . وروى ابن المنذر من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس فى قوله مهطمين
 قال : ناظرين ، وقال أبو عبيدة : المطع السرح . قوله (وقال غيره فتماطى فتماطى بيده ففقرها) فى رواية غير
 ابن ذر « فعاطها » قال ابن التين : لا أهم لقوله فعاطها وجها ، إلا أن يكون من القلوب لأن المطو التناول ، فكأنه
 قال : تناولها بيده . قلت : ويؤيده ما روى ابن المنذر من طريق مجاهد عن ابن عباس (فتماطى ففقر) تناول
 فسقر . قوله (المحتظر كخطار من الشجر محترق) وصلة ابن المنذر من طريق ابن جريج عن سطاء عن ابن عباس
 مثله ، ومن طريق سعيد بن جبير قال : التراب يسقط من الحائط . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة فى قوله
 (كعشيم المحتظر) قال : كرماد محترق . وروى الطبرى من طريق زيد بن أسلم قال « كانت العرب تجعل حظاها
 على الإبل والمواشى من بئس الشوك » فهو المراد من قوله كعشيم المحتظر . وروى الطبرى من طريق سعيد بن جبير
 قال : هو التراب المتناثر من الحائط . (تنبيه) : حظار بكسر المهملة وفتحها والطاء المشالة خفيفة . قوله (وازدجر
 اقتل من ذمرت) هو قول الفراء ، وزاد بعده : صارت ناء الاقتمال فيه دالا . قوله (كفر فعلنا به وبهم ما فعلنا
 جزاء لما صنع بنوح وأصحابه) هو كلام الفراء بلفظه ، وزاد : يقول أغرقوا لنوح أى لاجل نوح ، وكفر أى
 أجهد . وحصل الكلام أن الذى وقع بهم من الفرق كان جزاء لنوح وهو الذى كفر أى جحد ، وكنى لجوزى
 بذلك لصره عليهم ، وقد قرأ حميد الأحمري (جزاء لمن كان كفر) بفتحين فاللام فى لمن على هذا لقوم نوح . قوله
 (مستقر هذاب حق) هو قول الفراء ، وعند ابن أبى حاتم بمناه عن السدى ، وعند عبد بن حميد عن قتادة فى قوله
 (هذاب مستقر) استقر بهم الى نار جهنم . ولابن أبى حاتم من طريق مجاهد قال (وكل أمر مستقر) قال يوم
 القيامة . ومن طريق ابن جريج قال : مستقر بأهله . قوله (ويقال الأشر المرح والتجبر) قال أبو عبيدة فى قوله
 (سيعلمون هذا من الكذاب الأشر) قال : الأشر المرح والتجبر . وربما كان من النشاط ، وهذا على قراءة
 الجمهور . وقرأ أبو جعفر بفتح المعجمة وتشديد الراء أفمل تفضيل من الشر ، وفى الشواذ قراءة أخرى ، والمراد
 بقوله هذا يوم القيامة

١ - باب « وانشق القمر ، وإن يروا آية يمرضوا »

٤٨٦٤ - **حدثنا** سُددٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ وَسَفْيَانَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي مَسْرُورٍ عَنْ ابْنِ مَسْرُودٍ قَالَ « انشقَّ القمرُ على عهدِ رسولِ اللَّهِ ﷺ فرقتين : فرقةٌ فوقَ الجبلِ ، وفرقةٌ دُونَهُ . قال رسولُ اللَّهِ ﷺ : اشهدوا »

٤٨٦٥ - **حدثنا** عليُّ بنُ عبدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي جَبْرٍ عَنْ عَمَلِيدٍ عَنْ أَبِي مَسْرُورٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ « انشقَّ القمرُ ونحنُ معَ النَّبِيِّ ﷺ فصارَ فرقتين ، قالَ لنا : اشهدوا ، اشهدوا »

٤٨٦٦ - **حدثنا** يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنِي بَكْرٌ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ زَكَرِيَّا عَنْ مَالِكِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتَيْبَةَ بْنِ مَسْرُودٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « انشقَّ القمرُ في زمانِ النَّبِيِّ ﷺ »

٤٨٦٧ - **حدثنا** عبدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا يونسُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « سألَ أهلُ مَكَّةَ أنْ يريَهُمُ آيةَ فَأَرَاهُمُ انشِقاقَ القمرِ »

٤٨٦٨ - **حدثنا** سُددٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ « انشقَّ القمرُ فرقتين ، **قوله** (باب وانشق القمر ، وإن يروا آية يمرضوا) سقطت هذه الترجمة لغير أبي ذر . ثم ذكر حديث انشقاق القمر من وجهين عن ابن مسعود وفيه فرقتين ، ومن حديث ابن عباس و انشق القمر في زمان النبي ﷺ . وبكر فيه هو ابن مضر ، وجعفر هو ابن ربيعة . ومن حديث أنس وسأل أهل مكة أن يريهم آية ، وقد تقدم شرحه . ومن وجه آخر عن أنس و انشق القمر فرقتين ، وقد تقدم الكلام عليه مستوفى في أوائل السيرة النبوية

٢ - باب « تجري بأهلينا جزاء لمن كان كثير ، واقد تركناها آية فهل من مدكر »

قال قتادة « أتبقى الله سفينة نوح حتى أدركها أوائل هذه الأمة ،

٤٨٦٩ - **حدثنا** حَفْصُ بْنُ عُمَرَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْأَسودِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ « كان النبي ﷺ يقرأ (فَعَلْ مِنْ مَدْرَكٍ) »

باب « ولقد بئسنا القرآن لذكر فهل من مدكر » . قال مجاهد : يقرأنا هوذا قرأته

٤٨٧٠ - **حدثنا** سُددٌ عَنْ يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْأَسودِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « عن النبي ﷺ أنه كان يقرأ (فهل من مدكر) »

باب « أَعْبَازُ نَحْلِ مُنْقَرٍ . فكيف كان عذابى ونذرى »

٤٨٧١ - **عز** أبو مُتَيْمٍ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ أَنَّهُ «سَمِعَ رَجُلًا سَأَلَ الْأَسْوَدَ : فَنَهَلَ مِنْ مَذْكَرٍ ، أَوْ مَذْكِرٍ ؟ قَالَ : سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ يَقْرُؤُهَا (فَنَهَلَ مِنْ مَذْكِرٍ) ، قَالَ : وَسَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرُؤُهَا (فَنَهَلَ مِنْ مَذْكِرٍ) دَالًا »

٣ - **باب** (فَسَكَتُوا كَتَبَهُمُ الْمُحْتَظَرُ ، وَلَقَدْ بَيَّرْنَا الْقُرْآنَ لِذِكْرِ فَنَهَلَ مِنْ مَذْكِرٍ)

٤٨٧٢ - **عز** هَدَانُ أَخْبَرَنَا ابْنُ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ «عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَرَأَ (فَنَهَلَ مِنْ مَذْكِرٍ) الْآيَةَ »

٤ - **باب** (وَلَقَدْ صَبَّحَهُم بُحْرَةٌ مِنْ مَذَابٍ مُسْتَقَرٍّ ، فَذُوقُوا مَذَابِي وَنُذِرْ)

٤٨٧٣ - **عز** حَدَّثَنَا هَدَّادٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ «عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَرَأَ (فَنَهَلَ مِنْ مَذْكِرٍ) ، وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاءَ عَمَّكَ فَنَهَلَ مِنْ مَذْكِرٍ »

٤٨٧٤ - **عز** يَحْيَى حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ إِسْرَائِيلَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ « قَرَأْتُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ (فَنَهَلَ مِنْ مَذْكِرٍ) قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (فَنَهَلَ مِنْ مَذْكِرٍ) »

قوله (باب تجرى بأعيننا جزءا من كل كفر) زاد غير أبي ذر الآية التي بعدها ، وهي التي تناسب قول قتادة المذكور فيه . **قوله** (قال قتادة : أتى الله سفينة نوح حتى أدركها أوائل هذه الأمة) وصله عبد الرزاق عن معمر بن قتادة بلفظه وزاد « على الجردى » ، وأخرج ابن أبي حاتم عن طريق سعيد بن قتادة قال « أتى الله السفينة في أرض الجزيرة عبدة وآية حتى نظر إليها أوائل هذه الأمة فظروا ، وكمن سفينة بعدها فصارت ومادا » . **قوله** (عن الأسود) في الرواية التي بعده ما يدل على سماع أبي إسحق له منه . **قوله** (أنه كان يقرأ فنهله من مذكر) أي بالدال المهملة ، وسبب ذكر ذلك أن بعض السلف قرأها بالهمزة ، وهو منقول أيضا عن قتادة . ثم ذكر المصنف لهذا الحديث خمس تراجم في كل ترجمة آية من هذه السورة ، ومدار الجميع على أبي إسحق عن الأسود بن يزيد ، وساق في الجميع الحديث المذكور ليبين أن لفظ « مذكر » في الجميع واحد . وقد تكرر في هذه السورة قوله (فنهله من مذكر) بحسب تكرر القصص من أخبار الأمم استدعاء لأفهام السامعين ليمتدوا ، وقال في الأول « وقال بجاهد يبرنا هوذا قرأته » ، وقال في الثانية عن أبي إسحق أنه سمع رجلا سأل الأسود : فنهله من مذكر أو مذكرة ؟ أي بمعجمة أو مهملة ، فذكر الحديث وفي آخره « دالا » أي مهملة . ولفظ الثالث والرابع كالأول ، ولفظ الخامس عن عبد الله « قرأت على النبي ﷺ فنهله من مذكر » أي بالمعجمة . فقال : فنهله من مذكر ، أي بالهمزة . وأثر بجاهد وصله القرطبي وساق في التوحيد ، وقوله « مذكر » أصله مذتكر : بشارة بعد ذال معجمة ، فأبدلت التاء دالا مهملة ثم أعملت المعجمة لمقاربتها ثم أدغمت ، وقوله في الطريق الرابع « حدثنا محمد حدثنا غندور » كذا وقع محمد غير منسوب وهو ابن المني أو ابن يشار أو ابن الوليد البصري ، وقد أخرجه الأصبهاني من رواية عبد بن بشير بندار ، وقوله

في الخامسة «حدثنا يحيى، هو ابن موسى

٥ - باب قوله (سُبْهَزَمَ الْجَمْعُ وَيُولُونُ الدُّبْرَ)

٤٨٧٥ - **حدثنا** محمد بن عبد الله بن حوشب **حدثنا** عبد الوهاب **حدثنا** خالد عن عكرمة عن ابن عباس ح . وحدثني محمد **حدثنا** عفان بن مسلم عن وهب **حدثنا** خالد عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما «ان رسول الله ﷺ قال وهو في قبْرِ يومٍ بدرٍ : اللَّهُمَّ إِنِّي أُنْشِدُكَ عَهْدَكَ وَعَهْدَكَ ، اللَّهُمَّ إِنِّي تَشَأُ لَا تُعْبِدَ بَدَأَ الْيَوْمَ . فَأَخَذَ أَبُو بَكْرٍ يَدَهُ فَقَالَ : حَسْبُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَلْخِمْتَ عَلَى رَبِّكَ - وَهُوَ يَنْبُ فِي الدَّرْعِ ، فَخَرَجَ وَهُوَ يَقُولُ (سُبْهَزَمَ الْجَمْعُ وَيُولُونُ الدُّبْرَ) »

قوله (باب قوله سُبْهَزَمَ الْجَمْعُ الآية) ذكر فيه حديث ابن عباس في قصة بدر، وقد تقدم بيانه في المغازي، وقوله «حدثنا محمد بن حوشب، هو محمد بن عبد الله نسب لجدّه، وثبت كذلك لغير أبي ذر. وقوله «ح» وحدثني محمد **حدثنا** عفان بن مسلم، كذا للأكثر، ومحمد هو الذهل وسقط لابن السكن فصار عن البخاري **حدثنا** عفان (فيه) : هذا من مراسلات ابن عباس لأنه لم يحضر القصة، وقد روى عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن عكرمة «ان عمر قال : لما نزلت (سُبْهَزَمَ الْجَمْعُ وَيُولُونُ الدُّبْرَ) جعلت أقول : أي جمع يهزم؟ فلما كان يوم بدر رأيت النبي ﷺ يثب في الدرع وهو يقول (سُبْهَزَمَ الْجَمْعُ) الآية، فكان ابن عباس حمل ذلك عن عمر، وكان عكرمة حمله عن ابن عباس عن عمر، وقد أخرج مسلم من طريق سماك بن الوليد عن ابن عباس : حدثني عمر ببعضه

٦ - باب قوله (بل الساعة موعدهم، والساعة أدهى وأمر) . يعني من الماراة

٤٨٧٦ - **حدثنا** إبراهيم بن موسى **حدثنا** هشام بن يوسف أن ابن جريج أخبرهم قال أخبرني يوسف ابن مارك قال «إني عند عائشة أم المؤمنين قالت : قد أنزل علي عهد ﷺ بمكة، وإني لجارية أَلَمَبَ : (بل الساعة موعدهم، والساعة أدهى وأمر) [الحديث ٤٨٧٦ - طرته في : ٤٩٩٣]

٤٨٧٧ - **حدثني** - **حدثنا** خالد عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس «ان النبي ﷺ قال وهو في قبْرِ له يومٍ بدرٍ : اللَّهُمَّ إِنِّي أُنْشِدُكَ عَهْدَكَ وَعَهْدَكَ ، اللَّهُمَّ إِنِّي تَشَأُ لَا تُعْبِدَ بَدَأَ الْيَوْمَ أَبَدًا . فَأَخَذَ أَبُو بَكْرٍ يَدَهُ فَقَالَ : حَسْبُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَقَدْ أَلْخِمْتَ عَلَى رَبِّكَ - وَهُوَ فِي الدَّرْعِ - فَخَرَجَ وَهُوَ يَقُولُ (سُبْهَزَمَ الْجَمْعُ وَيُولُونُ الدُّبْرَ) ، بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ ، وَالسَّاعَةُ أَدهى وَأمر) »

قوله (باب قوله (بل الساعة موعدهم والساعة أدهى وأمر) يعني من الماراة) هو قول الفراء، قال في هذه الآية : معناه أشدّ عليهم من عذاب يوم بدر، وأمر من الماراة . **قوله** (يوسف بن مارك) تقدم ذكره تريباني

للسلوة عليه بجميل ولا ركاب، فكانت رسول الله ﷺ خاصة، يُنْفِقُ على أهلها نفقة سنته، ثم يجلب ما بقي في السلاح والكرام عدة في قبيل الله،

قوله (باب قوله ما آتاه الله حل رسوله) تقدم في تفسير النبي والفرق بين وبين الغنيمة في أواخر الجهاد. **قوله** (عن عمرو) هو ابن دينار. **قوله** (عن الزمري) ووقع في رواية مسلم من رواية ابن ماجة عن عمرو بن دينار عن مالك بن أوس بنسبه ذكر الزمري، وهو خطأ من النسخ ونبت لباق الرواة بذكر الزمري، وقد تقدم الكلام على حديث الباب مبسوطاً في فرض الخمس

٤ - باب (وما آتاكم الرسول فخذوه)

٤٨٨٦ - **عمر بن عبد بن يوسف** حدثنا سفيان عن منصور عن إبراهيم عن حلقمة عن عبد الله قال: «كُنَّ الْوَاحِشَاتِ وَالْوَنَشَاتِ وَالْمَنَشَاتِ وَالْمَنَشَاتِ حُلْنُ، لِلنَّهَارِ خَلَقَ اللَّهُ. فَبَلَغَ ذَلِكَ امْرَأَةً مِنْ بَنِي أَسَدٍ يُقَالُ لَهَا أُمُّ يَسْقُوبَ، فَبَعَثَتْ قَالَتْ: إِنَّهُ بَلَغَ أُنْكَ كُنْتُ كَيْتَ وَكَيْتَ، هَذَا: وَمَالِي لَا أَلْمَنُ مِنْ كُنَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَمَنْ هُوَ فِي كِتَابِ اللَّهِ. فَقَالَتْ: تَقْرَأُ مَا بَيْنَ الْوَحْنِ، فَأَوْجَدْتُ فِيهِ مَا تَقُولُ. قَالَ: كُنْتُ كُنْتُ قَرَأْتُهُ لَقَدْ وَجَدْتُهُ، أَمَا قَرَأْتُ (وما آتاكم الرسول فخذوه، وما نهاكم عنه فانتهوا)؟ قَالَتْ: بَلَى. قَالَ: فَإِنَّهُ قَدْ نَهَى عَنْهُ. قَالَتْ: فَإِنِّي أَرَى أَهْلَكُمْ يَفْعَلُونَهُ. قَالَ: فَادْعِي فَنَنْظُرُ، فَذَهَبَتْ فَظَلَّتْ فَلَمْ تَرَ مِنْ حَاجَتِهَا شَيْئًا. قَالَ: لَوْ كَانَتْ كَذَلِكَ مَا جَاءَتْهَا»

[الحديث: ٤٨٨٦ - أطرا في: ٤٨٨٧، ٥٩٢١، ٥٩٢٩، ٥٩٤٣، ٥٩٤٨]

٤٨٨٧ - **عمر بن عبد بن يوسف** حدثنا عبد الرحمن عن سفيان قال: «ذَكَرْتُ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَابِسٍ حَدِيثَ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ حَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْوَاحِشَةَ، فَقَالَ: سَمِعْتُهُ مِنْ امْرَأَةٍ يُقَالُ لَهَا أُمُّ يَسْقُوبَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ مِثْلِ حَدِيثِ مَنْصُورٍ»

قوله (باب وما آتاكم الرسول فخذوه) أي وما أمركم به فافعلوه، لأنه قابله بقوله (وما نهاكم عنه فانتهوا). **قوله** (عن عبد الله) هو ابن مسعود قال: «لَنْ أَتَى الْوَاحِشَاتِ، سَيَاتِي شَرَحَهُ فِي كِتَابِ الْيَاسِ. **قوله** (فبلغ ذلك امرأة من بني أسد يقال لها أم يسقوب) لا يعرف اسمها، وقد أدركها عبد الرحمن بن عابس كما في الطريق التي بعده. **قوله** (أما قرأت) (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) قالت بلى، قال فاته (أي الذي ﷺ) (قد نهى) بفتح الهاء وأما ضبط هذا خشية أن يقرأ بضم الدون وكسر الهاء على البناء للجهول دلي أن الهاء في إيه ضمير القائل لكن السياق يرشد إلى ما قرره، وفي هذا الجواب نظر، لأنها استشكلت المعنى ولا يلزم من مجرد النهي لمن من لم يمثل، لكن يحمل على أن المراد في الآية وجوب امتثال قول الرسول، وقد نهى عن هذا الفعل، فمن فعله فهو ظالم، وفي القرآن لمن الظالمين. ويحتمل أن يكون ابن مسعود سمع المعنى من النبي ﷺ كما في بعض طرقه. **قوله**

فهم في الحديث

(أهلك يفعلونه) هي زينب بنت عبد الله الثغفية . **قوله** (فلم تر من حاجتها شيئا) أي من الذي ظنت أن زوج ابن مسعود تقطعه . وقبل كانت المرأة رأت ذلك حنية ، وإنما ابن مسعود أنكسر عليها فزالت ، فلماذا لما دخلت المرأة لم تر ما كانت رأت قبل ذلك . **قوله** (ما جامعتا) يحتمل أن يكون المراد بالجماع الوطء ، أو الاجتماع وهو أبلغ ، ويؤيده قوله في رواية الكشي « ما جامعتنا ، وللاسماعيلي ما جامعني » . واستدل بالحديث على جواز لمن من اتصف بصفة لمن رسول الله ﷺ من اتصف بها لأنه لا يطلق ذلك إلا على من يستحقه ، وأما الحديث الذي أخرجه مسلم فإنه قيد فيه بقوله « ليس بأهل » أي عندك ، لأنه إنما لعنه لما ظهر له من استحقاقه ، وقد يكون عند الله بخلاف ذلك ، فعلى الأول يحمل قوله « فاجعلها له زكاة ورحمة » وعلى الثاني فيكون لعنه زيادة في شقوته . وفيه أن المؤمنين على المعصية يشارك قاعها في الإثم

٥ - باب (والذين تبوءوا الدار والإيمان)

٤٨٨٨ - **حدثنا** أحمد بن يونس **حدثنا** أبو بكر - يحيى ابن عياش - عن حصين عن عمرو بن ميمون قال « قال عمر رضي الله عنه : أوصي الخليفة بالمهاجرين الأولين ، أن يعرف لهم حقهم . وأوصي الخليفة بالأنصار الذين تبوءوا الدار والإيمان من قبل أن يُهاجر النبي ﷺ ، أن يقبل من محبتهم ، ويعفو عن مبهم » **قوله** (باب والذين تبوءوا الدار والإيمان) أي استوطنوا المدينة ، وقيل نزلوا ، فعل الأول يختص بالأنصار وهو ظاهر قول عمر ، ودل الثاني يشملهم ويشمل المهاجرين السابقين . ذكر فيه طرقا من قصة عمر عند مقتله وقد تقدم في المناقب

٦ - **باب** (ويؤثرون على أنفسهم) الآية . الخاصة . الفاقة . الفلحون : القاتلون بالخلود . الفلاح : البقاء . حتى على الفلاح : قبل . وقال الحسن : حاجة حسدا

٤٨٨٩ - **حدثنا** يعقوب بن إبراهيم بن كثير **حدثنا** أبو أسامة **حدثنا** فضيل بن عازم **حدثنا** أبو حازم الأشجعي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال « أتى رجل رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله ، أصابني الجهد . فأرسل إلى نسائه فلم يجد عدهن شيئا . فقال رسول الله ﷺ : ألا رجل يُغيثه الله برحمته الله ؟ فقام رجل من الأنصار فقال : أنا يا رسول الله . فذهب إلى أمه فقال لأمراءه : ضيف رسول الله ﷺ لا تدخره شيئا . فقالت : والله ما عندي إلا ثوب الصبغة . فلما أراد الصبغة لأمراءه فتوهمهم ، وتعالى فاطمة السراج ونعوى بطوننا إليه . فقالت : ثم غدا الرجل إلى رسول الله ﷺ فقال : لقد حجب الله عز وجل - أو ضحك - من فلان وفلانة . فأرسل الله عز وجل (ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) »

قوله (باب قوله) (ويؤثرون على أنفسهم) الآية . الخاصة فاقة) وانظر أبي ذر ، والفاقة ، وهو قول

حزة والكسائي بالخفض عطفا على المصنف ، وذكر الفراء أن هذه الآية في مصاحف أهل الشام ، والحجب ذا المصنف ، بعد الذال المعجمة ألف ، قال ولم اسمع أحدا قرا بها ، وأثبت غيره أنها قراءة ابن عامر ، بل المنقول عن ابن عامر نصب الثلاثة الحب وذا المصنف والريمان قليل عطفا على الأرض لأن معنى وضهما جعلها قاتلتقدير وجعل الحب الخ أو نصبه بخلق مضمره ، قال الفراء : ونظير ما وقع في هذا الموضع ما وقع في مصاحف أهل الكوفة ، والجار ذا القربى والجار الجنب ، قال ولم يقرأ بها أيضا أحد انتهى . وكأنه نفي المشهور ، ولا فقد قرئ بها أيضا في الشواذ . قوله (والمارج الذهب الأصفر والأخضر الذي يعلو النار إذا أوقدت) وصله الفريابي من طريق مجاهد بهذا الأسناد ، وسيأتي له تفسير آخر . قوله (وقال بعضهم عن مجاهد رب المشرقين الخ) وصله الفريابي أيضا ، وأخرج ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة ، وسعيد بن منصور من طريق أبي ظبيان كلاهما عن ابن عباس قال : الشمس مطلع في الشتاء ومغرب ، ومطلع في الصيف ومغرب . وأخرج عبد الرزاق من طريقه حكمة مثل وزاد قوله (ورب المشرق والمغرب) لما في كل يوم مشرق ومغرب ، ولابن أبي حاتم من وجه آخر عن ابن عباس قال (المشرقين) مشرق الفجر ومشرق الشفق ، (والمغربين) مغرب الشمس ومغرب الشفق . قوله (لا يثنان لا يمتثلان) وصله الفريابي من طريق مجاهد ، وأخرج ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال : بينهما من البعد ما لا يبغي كل واحد منهما حسلي صاحبه . وتقدر قوله على هذا : بثلثين ، أى أن يلتقيا وحلفه أن ، سانغ ، وهو كقوله ومن آياته يريكم البرق وهوذا يقوى قول من قال : ان المراد بالبحرين بحر فارس وبحر الروم لأن مسافة ما بينهما ممتدة ، والحلو - وهو بحر النيل أو الفرات مثلا - يصب في الملح ، فكيف يسوغ نفي اختلاطهما أو يقال بينهما بعد ؟ لكن قوله تعالى (وهو الذي مرج البحرين هذا عذب فرات سانغ شرابه وهذا ملح أجاج) يرد على هذا ، فلعل المراد بالبحرين في الموضعين مختلف . ويؤيده قول ابن عباس هنا : قوله تعالى في هذا الموضع (يخرج منهما الفؤاد والمرجان) فان الفؤاد يخرج من بحر فارس والمرجان يخرج من بحر الروم ، واما النيل فلا يخرج منه لاهذا ولا هذا . وأجاب من قال : المراد من الآيتين متحد ، والبحران هنا العذب والملح بأن معنى قوله منهما أى من أحدهما كما في قوله تعالى (هل رجل من القريتين) وحذف المضاف سانغ ، وقيل بل قوله ومنهما على حاله ، والمعنى أنهما يخرجان من الملح في الموضع الذي يصل اليه العذب ، وهو معلوم عند الفواصين ، فكأنهما لما التقيا صارا كالشيء الواحد قيل يخرج منهما . وقد اختلف في المراد بالمرجان قليل : هو المعروف بين الناس الآن ، وقيل : الفؤاد كبار الجوهر والمرجان صفاره ، وقيل بالمكس . وعلى هذا يكون المراد بحر فارس فإنه هو الذي يخرج منه الفؤاد ، والصدف يأبى الى المكان الذي يتصب فيه الماء العذب كما تقدم . والله أعلم . قوله (المنشآت ما رقع قلعه من السفن ، فأما ما لم يرفع قلعه فليس بمنشآت) وصله الفريابي من طريق مجاهد بلفظه ، لكن قال « منشأة » بالأفراد ، والتعلع بكسر القاف وسكون اللام ويجوز فتحها ، ومنشآت بفتح السين المعجمة في قراءة الجمهور اسم مفعول ، وقرا حزة وطاسم في رواية لابي بكر عنه بكسر ما أى المنشأة هي السيف ، ونسبة ذلك اليها مجازية . قوله (وقال مجاهد كالفخار كما يصنع الفخار) وصله الفريابي من طريقه . قوله (الشواظ لب من نار) تقدم في صفة النار من بدء الحلق وكذا تفسير النحاس . قوله (عاف مقام به) بهم بالمصيبة فيذكر الله عز وجل فيتركها) وصله الفريابي وصيد الرزاق جميعا من طريق منصور عن مجاهد بلفظه : إذا تم بحصية يذكر مقام الله

عليه فيتركها . **قوله** (مدهاتان : سوداوان من الرى) وصله القرياني ، وقد تقدم في بدء الخلق . **قوله** (صلصال : طين خلط برمل فصلل الخ) تقدم في أول بدء الخلق ، وسقط لأبي ذر هنا . **قوله** (فيهما فاكهة ونخل ورمان . قال بعضهم : ليس الرمان والنخل بالفاكهة ، وأما العرب فأنها تعدهما فاكهة كقوله عز وجل (حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى) الخ) قال شيخنا ابن الملقن : البعض المذكور هو أبو حنيفة . وقال الكرماني قيل أراد به أبا حنيفة . قلت : بل نقل البخاري هذا الكلام من كلام الفراء ما خلاصه وافظه : قوله تعالى (فيهما فاكهة ونخل ورمان) قال بعض المفسرين : ليس الرمان ولا النخل من الفاكهة ، قال : وقد ذهبوا في ذلك مذهبا . قلت : فنبه الفراء بعض المفسرين وأشار إلى ترجيحه ثم قال : ولست أحبب أن يجعل ذلك فاكهة ، وإنما ذكرنا بهذا العبارة كقوله تعالى (حافظوا على الصلوات والصلاة الخ) والمحاصل ، نحن عطف الخاص على العام كما في المثالين الذين ذكرهما . واعترض بأن قوله هنا فاكهة نكرة في سياق الإثبات فلا عموم ، وأجيب بأنها سبقت في مقام الامتنان قسم ، أو المراد بالعام هنا ما كان شاملا لا ذكر بعده . وقد وهم بعض من تكلم على البخاري فنسب البخاري للرم ، وماعلم أنه تبع في ذلك كلام إمام من أئمة اللسان العرب . وقد وقع لصاحب الكشف ، نحو ما وقع لفراء وهو من أئمة الفن البلاغي فقال : فإن قلت لم عطف النخل والرمان على الفاكهة وهما منها ؟ قلت : اختصاصا وبيانا لفضلهما كأنهما - لما كان لهما من المزية - جنان آخران كقوله (وجبريل وميكائيل) بعد الملائكة . **قوله** (وقال غيره أفتان أغصان ، رجني الجنتين دان ما يجئني قريب) سقط هذا لأبي ذر هنا ، وقد تقدم في صفة الجنة . **قوله** (وقال الحسن : فبأي آلاء نعمه) وصله الطبري من طريق سهل السراج عن الحسن . **قوله** (وقال قتادة : ربكما تكذبان يعني الجن والإنس) وصله ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة . **قوله** (وقال أبو الدرداء : (كل يوم هو في شأن) يفرز دنيا ويكشف كربا ويرفع قوما ويضع آخرين) وصله المصنف في التاريخ ، وابن حبان في الصحيح ، وابن ماجه وابن أبي عاصم والطبراني عن أبي الدرداء مرفوعا ، وأخرجه البيهقي في الشعب ، من طريق أم الدرداء عن أبي الدرداء موقوفا ، وللرفوع شاهد آخر عن ابن عمر أخرجه البزار ، وآخر عن عبد الله بن منيب أخرجه الحسن بن سفيان والبزار وابن جرير والطبراني . **قوله** (وقال ابن عباس : برزخ حاجر ، الأنام الخلق ، نضاختان فياضتان) تقدم كله في بدء الخلق . **قوله** (ذو الجلال العظمة) هو من كلام ابن عباس ، وسيأتي في التوحيد . وقرأ الجمهور ذو الجلال الأولى بالواو صفة للوجه ، وفي قراءة ابن مسعود ذي الجلال بالياء صفة للرب ، وقرأ الجمهور الثانية كذلك إلا ابن عامر فقرأها أيضا بالواو وهي في مصحف الشام كذلك . **قوله** (وقال غيره مارج خالص من النار ، قال مرج الأمير رعيته إذا خلاص بعدو بعضهم على بعض الخ) سقط قوله ومرج مختلط ، من رواية أبي ذر وقوله مرج مختلط ، في رواية غير أبي ذر ومرج البحرين اختلط البحرين ، وقد تقدم جميع ذلك في صفة النار من بدء الخلق . **قوله** (سنفرخ لكم سنحاسبكم ، لا يشغل شي . عن شيء) هو كلام أبي عبيدة أخرجه ابن المنذر من طريقه ، وأخرج من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : هو وهيد من الله لعباده وليس باقه شغل ، وهو معروف في كلام العرب يقال : لا نفرهن لك ، وما به شغل ، كأنه يقول لا غفلك على غرة

١ - باب (ومن دونهما جنان)

٤٨٧٨ - **حدثنا** عبد الله بن أبي الأمدود **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الصمد **العمري** **حدثنا** أبو عمران الجوني

عن أبي بكر بن عبد الله بن قيس عن أبيه « أن رسول الله ﷺ قال : جنتان من فضة آتيتهما وما فيها ، وجنتان من ذهب آتيتهما وما فيها ، وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبر على وجهه في جنة عدن »

[الحديث ٤٨٧٨ - طرقه في : ٤٨٨٠ ، ٧٤٤]

قوله (باب قوله ومن دونهما جنتان) سقط « باب قوله » لفيد أبي ذر ، قال الترمذي الحكيم : المراد بالهون هنا القرب ، أي وقربهما جنتان أي ما أدنى إلى العرش وأقرب ، وذهب أنهما أفضل من القتين قبلهما . وقال غيره : معنى دونهما بقربهما ، وليس فيه تفضيل . وذهب الحلبي إلى أن الأولين أفضل من القتين بعدهما ، ويدل عليه تفاوت ما بين الفضة والذهب . وقد روى ابن مردويه عن طريق حماد عن أبي هرمان في هذا الحديث قال : من ذهب السابقين ومن فضة التابعين . وفي رواية ثابت عن أبي بكر : من ذهب للفرحين ومن فضة لأصحاب اليمين . **قوله** (الصي) بفتح المهملة وتشديد الميم ، وأبو هرمان الجوني بفتح الجيم وسكون الواو بعدها تون هو عبد الملك ابن حبيب . **قوله** (عن أبيه) هو أبو موسى الأشعري . **قوله** (جنتان من فضة) وفي رواية الحارث بن عبيد عن أبي هرمان الجوني في أول هذا الحديث : جنان الفردوس أربع جنتان من ذهب الخ . **قوله** (وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم الخ) يأتي البحث فيه في كتاب التوحيد إن شاء الله تعالى . وقوله في جنة عدن متعلق بمختلف وهو في موضع الحال من القوم ، فكأنه قال كاتين في جنة عدن

٢ - **باب** (حور مقصورات في الخيام) . وقال ابن عباس : حور سود الحديق ، وقال مجاهد : مقصورات محبوسات ، نحر طرفهن واقضهن على أزواجهن . قاصرات لا يبيّن غده أزواجهن

٤٨٧٩ - **حدثنا** محمد بن الثني حدثنا عبد العزيز بن عبد الحميد حدثنا أبو هرمان الجوني عن أبي بكر ابن عبد الله بن قيس عن أبيه « أن رسول الله ﷺ قال : إن في الجنة خيمة من لؤلؤة مبرقة مبرقة حرسها ستون ميلا ، في كل زاوية منها أهل ما يرون الآخرين ، يطوف عليهم المؤمنون »

٤٨٨٠ - « وجنتان من فضة آتيتهما وما فيها ، وجنتان من كذا آتيتهما وما فيها . وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبر على وجهه في جنة عدن »

قوله (باب حور مقصورات في الخيام) أي محبوسات ، ومن ثم سموا البيت الكبير قصرا لأنه محبس من فيه . **قوله** (وقال ابن عباس حور سود الحديق) في رواية ابن المنذر عن طريق حماد عن ابن عباس : الحور سواد الحديقة . **قوله** (وقال مجاهد : مقصورات محبوسات ، نحر طرفهن واقضهن على أزواجهن ، قاصرات لا يبيّن غده أزواجهن) وصلة الغريبان وتقدم في بدء الحلق . **قوله** (عن أبي بكر بن عبد الله بن قيس عن أبيه) هو أبو موسى الأشعري . **قوله** (إن في الجنة خيمة) أي المراد بقوله في الآية (في الخيام) والخيام جمع خيمة ، والمذكور في الحديث صفتها . **قوله** (مبرقة) أي واسعة الجوف . **قوله** (في كل زاوية منها أهل) في رواية مسلم « أهل

للؤمن . . . **قوله** (ستون ميلا) تقدم الكلام عليه في صفة الجنة ، وأخرج عبد بن حميد عن ابن عباس قال : الحنية ميل في ميل ، والميل ثلث الفرسخ . **قوله** (يطوف عليهم المؤمنون) قال الدماغي : صوابه المؤمن بالافراد وأجيبه بجواز أن يكون من مقابلة المجموع بالمجموع . **قوله** (وجنتان من فضة) هذا مطروف على شيء محذوف تحذيره هذا للؤمن ، أو هو من صنيع الراوي . وقال أبو موسى عن النبي ﷺ : جنتان الخ ، وقد تقدم شرح ذلك في الباب الذي قبله

٥٦ - سورة الواقعة

وقال مجاهد (رُجَّتْ) : زُلْزِلَتْ . (بُسَّتْ) : فُتَتْ وَلُتَتْ كَمَا يُسَكَّتُ السَّوِيقُ . (الخضود) : لا شوك له . (منضود) : للوز ، والمُزْبُ الحَبَّاتُ إلى أزواجهن . (نُفَّة) : أمة . (بنجوم) : دخانُ أسود . (يُعَيَّرُونَ) : يُذَمُّونَ . (الهيم) : الإبلُ الظَّاه . (لَحْرَمُونَ) : الْكَرْمُونَ . (مَدِينِينَ) : محاسبين . (رَوْحٌ) : جَنَّةٌ ورَّاءُ (ورَّحَانٌ) : الرزق . (وَنُشِركُمْ فيها لَاتَمَلُون) أي في أيِّ شَيْءٍ تَنَاشَأ . وقال غيره (تَفَكَّهُونَ) : تَعَجُّبونَ . (عُرْبًا) : مُتَفَنَّةٌ واحدها قَرْوَب - مثلُ صَبُورٍ وصَبْر - بسببها أهل مكة : العربية ، وأهل المدينة : الفَنجِيَّة ، وأهل العراق : الشَّكْلِيَّة . وقال في (خافضة) : أقوم إلى القار ، و (رافعة) : إلى الجنة ، (مَوْضُونَةٌ) : منسوجة ومنه وَضِنُ الثَّاقَةِ . ولا يكوب لا آذَانُ له ولا عُرْوَةٌ ، والأُباريقُ : ذوات الأذان والعُرَى . (مَسْكُوبٌ) : جَارٍ (وفُرُشٌ مرفوعة) بعضها فوق بعض . (مَرْقَبِينَ) : مُتَعَمِّقِينَ . (مَأْمُونُونَ) هي الأُظْفَةُ في أرحام النساء . (لَمَعَتَيْنِ) : للمسايرين ، والقي : القفر . (بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ) : بِمَحْكَمِ الْقُرْآن ، ويقال بِمَقْطَعِ النُّجُومِ إذا سَقَطْنَ ومَوَاقِعَ ومَوَاقِعَ واحد ، (مُذْمَنُونَ) مُكْذَبُونَ مثلُ (لَوْ تَدْعِنُ فَيُذْمِنُونَ) . (فَسَلَامٌ) أي مُسَلِّمٌ لك . إنَّكَ (من أصحابِ اليَمِينِ) وألَيْتَ « أن » وهو معناها ، كما تقول : أنتَ ، صدَّق ، ومُساوِرٌ من قابل إذا كان قد قال إلى مسافر عن قابل ، وقد يكون كالدُّعَاء له ، كقولك نَفْعِيًا من الرجال إن رُفِعَ السَّلام فهو من الدُّعَاء . (تُورُونَ) تستخرجون ، أوربت أوقدت . (لنوا) باطلا . (تَانِيًا) كذبا

قوله (سورة الواقعة . بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لغير أبي ذر ، والمراد بالواقعة القيامة . **قوله** (وقال مجاهد رجَّتْ زُلْزَلَتْ) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد بهذا ، وعند عبد الرزاق عن معمر عن قتادة مثله . **قوله** (بس : فُتَتْ وَلُتَتْ كما يات السويق) وصله الفريابي من طريق مجاهد بنحوه ، وعند أبي عبيدة بس كالدويق المبسوس بالفاء . وعند ابن حاتم من طريق منصور عن مجاهد قال : لُتَتْ لَتًا ، ومن طريق الضحاك عن ابن عباس قال : فُتَتْ فَتًا . **قوله** (الخضود لا شوك له) كذا الآبي ذر ، ولغيره : الخضود الموقر حملا ، ويقال أيضا الخ تقدم بيانه في صفة الجنة من بدء الخلق . **قوله** (منضود الموز) سقط هذا الآبي ذر ، وقد

تقدم في صفة الجنة أيضا . قوله (والعرب المحبات الى أزواجهن) تقدم في صفة أهل الجنة أيضا . وقال ابن هبيرة في تفسيره : حدثنا ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (عربا أزواجا) قال : هي المحبة الى زوجها . قوله (ثلة أمة) وصله الثوري بن طريق بن إبراهيم عن أبي نجيح عن مجاهد ، وقال أبو عبيدة : الثلة الجماعة ، والثلة البقية . وعند ابن أبي حاتم من طريق ميمون بن مهران في قوله (ثلة) قال : كثير . قوله (بمحوم دعا أسرد) وصله الثوري بن أبي حاتم ، وأخرجه سعيد بن منصور والحاكم من طريق يزيد بن الأصم عن ابن عباس مثله ، وقال أبو عبيدة في قوله (وظل من محموم) : من شدة سواده ، يقال أسود بمحوم فهو وزن بمقول من الحم . قوله (يصرون يديمون) وصله الثوري بن أبي حاتم لكن أمطه يدمنون ، يسكون الدال بعدها ميم ثم نون ، وعند ابن أبي حاتم من طريق السدي قال : يقيمون . قوله (الحميم الابل الظماء) سقط هنا لا يذ ، وقد تقدم في البيوع . قوله (لمزومون) وصله ابن أبي حاتم من طريق شعبة عن قتادة ، وعند الثوري بن أبي حاتم من طريق مجاهد : ملقون لغير . قوله (مدينين محاسبين) تقدم في تفسير الفاتحة ، قوله (روح جنة ورعاء) سقط هنا لا يذ ، وقد تقدم في صفة الجنة . قوله (وربحان الرزق) تقدم في تفسير الرحمن قريبا . قوله (وقال غيره تفكهنون تمجبون) هو قول الفراء ، قال في قوله تعالى (فظلمن تفكهنون) أى تمجبنون بما نزل بهن في زرعكم ، قال ويقال : ممناه تدمون . قلت : وهو قول مجاهد ، أخرجه ابن أبي حاتم ، وأخرجه ابن المنذر من طريق الحسن مثله ، وعند عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : هو شبه المتنهم . قلت : تفكه بوزن تفعل وهو كتمان أى ألقى الإثم ، ففى تفكه أى ألقى عنه الفاكهة ، وهو حال من دخل في الندم والحزن . قوله (عربا متفلة واحدها عروب الى قوله الشكلة) سقط هنا لا يذ ، وتقدم في صفة الجنة . قوله (وننشدكم قيا لا تملون ، أى فى أى خلق لغوا) تقدم في بدء الخلق ، وسقط (قيا لا تملون) هنا لا يذ . قوله (وفرش مرفوعة بعضها فوق بعض) هو قول مجاهد ، وتقدم أيضا في صفة الجنة : قوله (والكرب الخ وكذا قوله مكرب جار) سقط كله لا يذ هنا ، وتقدم في صفة الجنة . قوله (مرسوة منسوجة ، ومنه وسدين النافذة) سقط هنا لا يذ ، وقد تقدم في صفة الجنة أيضا . قوله (وقال فى (خافضة) لقوم الى النار و (رافعة) لقوم الى الجنة) قال الفراء في قوله تعالى (خافضة رافعة) قال : خافضة لقوم الى النار ، رافعة لقوم الى الجنة . وعن محمد بن كعب : خفضت أقواما كانوا في الدنيا مرتفعين ، ورفعت أقواما كانوا في الدنيا منخفضين ، وأخرجه سعيد بن منصور . وعن عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (خافضة رافعة) قال : شملت القريب والبعيد ، حتى خفضت أقواما في عذاب الله ورفعت أقواما في كرامته الله . وروى ابن أبي حاتم من طريق سماك عن عكرمة عن ابن عباس نحوه ، ومن طريق عثمان بن سراقه عن خاله عمر بن الخطاب نحوه ، ومن طريق السدي قال : خفضت المستكبرين ورفعت المتواضعين . قوله (مفرقين متممين) كذا للاكثر بمثابة قبل الذوق وبعد العين ميم ، وللكشميني « متممين » بجم قبل المثناة من التتم ، كذا في رواية السدي . والاول هو الذى وقع في معاني القرآن للفراء ، ومنه قول المصنف . ولابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس : متممين . قوله (ما تملون هي النطف بمعنى في أرحام النساء) تقدم في بدء الخلق ، قال الفراء : قوله (أفرأيت ما تملون) بمعنى النطف اذا نفذت في أرحام النساء ، أنتم تخلقون تلك النطف أم نحن . قوله (للبقوين للساقرين والقي القفر) سقط هنا لا يذ : وقد تقدم في بدء الخلق أيضا . قوله (بمواقع النجوم بحكم القرآن) قال الفراء :

حدثنا فضيل بن عياض عن منصور عن المهال بن عمرو قال : قرأ عبد الله (فلا أقسم بمواقع النجوم) قال : يحكم القرآن ، وكان ينزل على النبي ﷺ نجوما . وعند عبد الرزاق عن معمر بن قتادة في قوله (بمواقع النجوم) قال : منازل النجوم . قال وقال الكلبي : هو القرآن أنزل نجوما انتهى . ويؤيد ما أخرج النسائي والحاكم من طريق حصين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : نزل القرآن جميعا ليلة القدر إلى السماء ، ثم فصل فنزل في السنين ، وذلك قوله (فلا أقسم بمواقع النجوم) . قوله (ويقال بمسقط النجوم ومواقع وموقع واحد) هو كلام الفراء أيضا بلفظه ، ومراده أن مفادها واحد وإن كان أحدهما جمعا والآخر مفردا ، لكن المفرد المضاف كالجمع في إقامة التعمد ، وقرأها بلفظ الواحد حمزة والكسائي وخلف ، وقال أبو عبيدة : مواقع النجوم ساقطها حيث تغيب . قوله (مدمنون مكذبون مثل : لو تدمن قبيحون) قال الفراء في قوله (أفهذا الحديث أنتم مدمنون) : أي مكذبون ، وكذلك في قوله (ودوا لو تدمن قبيحون) أي لو تكفروا فيكفرون ، كل قد سمعته قد آمن أي كفر . وقال أبو عبيدة مدمنون واحدا مدهن وهو المدهان . قوله (سلام لك أي سلم لك . إنك من أصحاب اليمن) والنفيت إن وهو معناها كما تقول أنت مصدق ومساخر عن قبل إذا كان قد قال إلى مسافر عن قليل (هو كلام الفراء باللفظ لكن قال : أنت مصدق مسافر بنهر وار وهو الوجه ، ولأنه تدرو أنت مصدق أنك مسافر ، ويؤيد ما قال الفراء ما أخرج ابن المنذر من طريق عطاء عن ابن عباس قال : نأيه الملائكة من قبل الله ، سلام لك من أصحاب اليمن : تخبره أنه من أصحاب اليمن . قوله (وقد يكون كالدعاء له كقولك فسقيا من الرجال إن رفضت السلام فهر من السماء) هو كلام الفراء أيضا بلفظه ، لكنه قال : وإن رفضت السلام فهو دعاء . قوله (تودرون تستخرجون ، أوردت أوقدت) سقط هنا لا في ذ ، وقد تقدم في صفة النار من بدء الخلق . قوله (لنرا باطلا ، فأنيما كذبا) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طاعة عن ابن عباس في قوله (انقوا) باطلا ، وفي قوله (ولا نأنيما) قال : كذبا

١ - باب (وظلّ ممدود)

٤٨٨١ - حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه يبلغ به النبي ﷺ قال : إن في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها . وقرأوا إن شئتم (وظلّ ممدود) قوله (باب قوله وظل ممدود) ذكر فيه حديث أبي هريرة ، إن في الجنة شجرة ، وقد تقدم شرحه في صفة الجنة من بدء الخلق

٥٧ - سورة الحديد

قال مجاهد (جعلكم مستخافين) معمر بن فيه (من القلادات إلى الثور) من الضلالة إلى الهدى (فيه بأس شديد ومنافع للناس) جنة وسلاح (ولاكم) أولى بكم ، (لا يعلم أهل الكتاب) يعلم أهل الكتاب . يقال لا ظاهر على كل شيء علما ، والباطن على كل شيء علما . أنظرونا : انظرونا

قوله (سورة الحديد والمجادلة . بسم الله الرحمن الرحيم) كذا لابي ذر ، ولغيره الحديد حسب ، وهو أولى .
 قوله (وقال مجاهد : جعلكم مستخلفين معميرين فيه) سقط هذا لابي ذر ، وقد وصله القرطبي من طريق ابن أبي
 نجيح عن مجاهد . وقال الفراء (مستخلفين فيه) : يريد مملكين فيه ، وهو ورثة وعطيت . قوله (من الظلمات الى
 النور : من الضلالة الى الهدى) سقط هذا أيضا لابي ذر ، وقد وصله القرطبي أيضا . قوله (فيه بأس شديد ومنافع
 للناس : الجنة وسلاح) وصله القرطبي من طريق ابن أبي نجيح عنه بهذا ، وحنة بعض الجهم وتقديد التون أى ستر .
 قوله (مولاكم أولى بكم) قال الفراء في قوله تعالى (ما أراكم الثمار هي مولاكم) بئى أولى بكم وكذا قال أبو عبيدة ،
 وفي بعض نسخ البخارى ، هو أولى بكم ، وكذا هو في كلام أبي عبيدة ، وتقلب . ويجاب عنه بأنه يصح على إرادة
 المسكن . قوله (أنظرونا انتظرونا) قال الفراء : قرأ يحيى بن وثاب والأعمش وحمة أنظرونا بقطع الالف من
 أنظرت والباقون على الوصل ، ومعنى أنظرونا انتظرونا ، ومعنى أنظرونا - بئى بالقطع - أغرونا ، وقد تقول
 العرب أنظرنى - بئى بالقطع - يريد انتظرنى قليلا ، قال الشاعر :

أبا هند فلا تعجل علينا وأنظرونا نخبرك البينة

قوله (ثلثا يعلم أهل الكتاب : يعلم أهل الكتاب) هو قول أبي عبيدة ، وقال الفراء : العرب تجعل دلاء
 صلة في الكلام اذا دخل في أوله جحد أو في آخره جحد كقوله الآية وكقوله (ما منكم أن لا تسجد اذ أمرتكم)
 انتهى . وحكى عن قراءة ابن عباس والمجهدى د ليلم ، وهو يؤيد كونها مزينة ، وأما قراءة مجاهد ، لكيلة
 فهى مثل ثلثا . قوله (يقال الظاهر على كل شئ علما الخ) بأتى في التوحيد وأنه كلام يحيى الفراء

٥٨ - سورة المجادلة

وقال مجاهد (يماذون) : يُشاقون الله . (كبتوا) : أخزبوا ، من الخزى . (استخوذ) : غلب .
 قوله (سورة المجادلة) كذا للاسماعيل وأبو نعيم ، ولنفسى المجادلة ، وسقط لغيرهم . قوله (يماذون يشاقون)
 وصله القرطبي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد ، وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (يماذون الله)
 قال : يماذون الله ورسوله . قوله (كبتوا أخزبوا) كذا لابي ذر ، وفي رواية النسفي أخزبوا وكأنها بالمهملة
 والنون ، ولابن أبي حاتم من طريق سعيد عن قتادة خزروا كما خزى الذين من قبلهم ، ومن طريق مقاتل بن حيان
 أخزوا ، وقال أبو عبيدة : كبتوا أهلكوا . قوله (استخوذ غلب) أى غلبهم الشيطان ، هو قول أبي عبيدة ، وحكى
 عن قراءة عمر رضى الله عنه استخاذ بوزن استقام . (تنبيه) : لم يذكر في تفسير الحديد حديثا مرفوعا ، ويدخل فيه
 حديث ابن مسعود ولم يكن بين إسلامنا وبين أن ثابتنا الله بهذه الآية (ألم بأن الذين آمنوا أن تخضع قلوبهم لذكر
 الله) الأربع سنين ، أخرجه مسلم من طريق حون بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن أبيه عن عه ، وكذا سورة
 المجادلة ولم يخرج فيها حديثا مرفوعا ، ويدخل فيها حديث التى ظاهر منها زوجها ، وقد أخرجه النسائي ، وأوردته
 البخارى طرقا في كتاب التوحيد مقلتا

٥٩ - سورة الحشر . الجلاء : الإخراج من أرض الى أرض

١ - باب . ٤٨٨٢ ، حدثنا محمد بن عبد الرحيم حدثنا سعد بن سليمان حدثنا هشيم أخبرنا أبو

يُشرع عن سعيد بن جبيرة قال : قلت لأبي عباس : سورة التوبة ؟ قال : للتوبة هي الفاضحة ، ما زالت تنزل : ومنهم ، ومنهم ، حتى ظنوا أنها لم تبقى أحداً منهم إلا ذكر فيها . قال قلت : سورة الأتقال ؟ قال : نزلت في بدر . قال قلت : سورة الحشر ؟ قال : نزلت في بني النضير .

٤٨٨٣ - **حديث** الحسن بن مذكّر حدثنا يحيى بن حماد أخبرنا أبو عوانة عن أبي بشر عن سعيد قال : « قلت لأبي عباس : سورة الحشر ؟ قال : قل سورة بني النضير »

قوله (سورة الحشر . بسم الله الرحمن الرحيم) كذا لا بد . **قوله** (الجلاء الإخراج من أرض إلى أرض) هو قول قتادة أخرجه ابن أبي حاتم من طريق سعيد عنه ، وقال أبو عبيدة : يقال الجلاء والإجلاء ، جلاء أخرجه وأجليته أخرجه ، والتحقيق أن الجلاء أحسن من الإخراج لأن الجلاء ما كان مع الأهل والمال ، والإخراج أهم منه . **قوله** (حدثنا محمد بن عبد الرحيم) تقدم هذا الحديث مختصراً بإسناده ومنه في تفسير سورة الأتقال مختصراً على ما يتعلق بها ، وتقدم في المغازي **قوله** (سورة التوبة ؟ قال : التوبة ؟) هو استنهام انكار بدليل قوله هي الفاضحة ، ووقع في رواية الاسماعيل من وجه آخر عن هشيم : سورة التوبة ؟ قال بل سورة الفاضحة . **قوله** (ما زالت تنزل ومنهم ومنهم) أي كقوله (ومنهم من عاهد الله - ومنهم من يلذك في الصدقات - ومنهم الذين يؤذون النبي) **قوله** (لم تبقى) في رواية الكشي هي : لم تبقى ، وهي أرجح لأن الرواية الأولى تقتضي استيعابهم بما ذكر من الآيات بخلاف الثانية فهي أبلغ ، وفي رواية الاسماعيل وأنه لا يبقى . **قوله** (سورة الحشر ؟ قال قل سورة النضير) كأنه كره تسميتها بالحشر ثلاثين لأن المراد يوم القيامة ، وإنما المراد به هنا إخراج بني النضير .

٢ - باب (ما قطعتم من لينة) نخلة ، ما لم تكن عجوة أو برنية

٤٨٨٤ - **حديث** فضيلة حدثنا أيث بن مازع عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ حرّق نخل بني النضير وقطع ، وهي لبؤرة ، فأنزل الله تعالى (ما قطعتم من لينة أو زرعة ما قائمة على أصولها فبإذن الله) ، ويخزي الفاسقين .

قوله (باب قوله) ما قطعتم من لينة) نخلة ما لم تكن عجوة أو برنية (قال أبو عبيدة في قوله تعالى (ما قطعتم من لينة) : أي من نخلة ، وهي من الألوان ما لم تكن عجوة أو برنية إلا أن الواو ذهبت بكسر اللام ، وعند الرمزي من حديث ابن عباس : اللينة النخلة ، في أثناء حديث ، وروى سعيد بن منصور من طريق حكمة قال : اللينة ما دون العجوة . وقال سفيان : هي شديدة الصفرة تنشق عن النوى

٣ - باب قوله (ما آفأه الله على رسوله)

٤٨٨٥ - **حديث** علي بن عبد الله حدثنا سفيان - غير مرة - عن عمرو بن الزهري عن مالك بن أوس ابن الحذاف عن عمرو رضي الله عنه قال : « كانت أموال بني النضير مما آفأه الله على رسوله ﷺ مما لم يوجب

سورة الاحقاف . قوله (اِنِّي عِنْدَ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ قَالَتْ : لَمَّا نَزَلَ عَلَى مُحَمَّدٍ) كَذَا ذَكَرَهُ هُنَا مُخْتَصَرًا ، وَفِيهِ قِصَّةٌ حَذَفْنَا ، وَسَيَأْتِي مَطُولًا فِي فُضَائِلِ الْقُرْآنِ اِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى . ثُمَّ ذَكَرَ فِيهِ حَدِيثَ ابْنِ عَبَّاسٍ الْمَذْكُورَ فِي الْبَابِ الَّذِي قَبْلَهُ ، وَاصْبَحَ شَيْخُهُ فِيهِ هُوَ ابْنُ شَاهِينَ ، وَغَالِدُ الْأَوَّلِ هُوَ الطَّحْطَانُ ، وَالَّذِي فَرَّقَهُ هُوَ عَالِدُ الْحَذَفِ .

٥٥ - سُورَةُ الرَّحْمَنِ

وَقَالَ مُجَاهِدٌ (بِمِثْلَانِ) كَمِثْلَانِ الرَّحَى . وَقَالَ غَيْرُهُ (وَأَفْهِمُوا الْوِزْنَ) يَرِيدُ لِسَانَ الْبِزَانِ . (وَاقْصِفْ) يَقْلُ الْزَّرْعُ إِذَا قَطَعَ مِنْهُ شَيْءٌ . قِيلَ أَنَّ يُدْرِكُ ذَلِكَ الْمَصْفُ ، (وَالرِّيحَانُ) رِزْقُهُ . (وَالْحَبُّ) الَّذِي يُؤْكَلُ مِنْهُ . (وَالرِّيحَانُ) فِي كَلَامِ الْعَرَبِ : الرِّزْقُ . وَقَالَ بَعْضُهُمْ : (وَالْمَصْفُ) يَرِيدُ لِلْأَكُولِ مِنَ الْحَبِّ ؛ (وَالرِّيحَانُ) التَّنْضِيجُ الَّذِي لَمْ يُؤْكَلْ . وَقَالَ غَيْرُهُ : الْمَصْفُ وَرَقُ الْحِنْطَةِ . وَقَالَ الضَّحَّاكُ : الْمَصْفُ التَّنِينُ . وَقَالَ أَبُو حَالِكٍ : الْمَصْفُ أَوَّلُ مَا يَنْبُتُ ، تَسْبِيهِ التَّنْبُطُ مَهْجُورًا . وَقَالَ مُجَاهِدٌ : الْمَصْفُ وَرَقُ الْحِنْطَةِ ، (وَالرِّيحَانُ) الرِّزْقُ ، وَلِللَّارِجِ الْهَبُّ الْأَصْفَرُ وَالْأَخْضَرُ الَّذِي يَبْلُو الدَّارَ إِذَا أُوقِدَتْ . وَقَالَ بَعْضُهُمْ عَنْ مُجَاهِدٍ : (رَبُّهُ لِلشَّرْقَيْنِ) لِلشَّمْسِ فِي الشِّتَاءِ مَشْرِقُ ، وَمَشْرِقُ فِي الْمَصْفِ . (رَبُّهُ لِلشَّرْقَيْنِ) مَرْبُهَا فِي الشِّتَاءِ وَالْمَصْفِ . (لَا يَخْتَلِفَانِ) لَا يَخْتَلِفَانِ . (لِلشَّاتِ) مَارُفَعُ قَلْعُهُ مِنَ السَّنَنِ ، فَأَمَّا مَا لَمْ يُرْفَعْ قَلْعُهُ فَلَيْسَ بِمَنْشَأَتٍ . وَقَالَ مُجَاهِدٌ (كَأَنَّهُ خَارٌ) كَأَنَّهُ يُصْنَمُ الْفَخَّارِ . (الشَّوَاظُ) لَبُّ مِنَ نَارٍ . وَقَالَ مُجَاهِدٌ (وَنَحَاسٌ) النِّحَاسُ الْخَضِرُ يُعَسَّبُ عَلَى رَمُوسِهِمْ يُعَذَّبُونَ بِهِ . (خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ) يَهْمُهُ بِالْمَعْصِيَةِ فَيَذْكُرُ اللَّهَ هَزًّا وَجَلًّا فَيَتَرَكُهَا . (مُدْهَمَانِ) سَوْدَاوَانِ مِنَ الرَّحَى . (صَلَاحٌ) طِينٌ خُلِطَ بِرَمْلٍ فَصَلَّصَ كَمَا يُصَلِّصُ الْفَخَّارُ ، وَيُقَالُ مُتَنِّبٌ يَرِيدُونَ بِهِ صَلًى ، يُقَالُ صَلَّاحٌ كَمَا يُقَالُ صَرَّ الْهَابُ عِنْدَ الْإِعْلَاقِ وَصَرَّ صَرٌّ ، مِثْلُ كَبَكْنُهُ يَعْنِي كَبَجَهُ . (فِيهَا قَاكَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ) قَالَ بَعْضُهُمْ : لَيْسَ الرُّمَّانُ وَالنَّخْلُ بِالْفَاكِهَةِ ، وَأَمَّا الْعَرَبُ فَهِيَ تَمُدُّهَا قَاكَةً كَقَوْلِهِ هَزًّا وَجَلًّا (حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى) فَأَمَرَهُمْ بِالْحَافِظَةِ عَلَى كُلِّ الصَّلَوَاتِ ، ثُمَّ أَعَادَ الْمَعْرَةَ تَشْدِيدًا لَهَا كَمَا أَعَادَ النَّخْلَ وَالرُّمَّانَ ، وَمِثْلُهَا (أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ) ثُمَّ قَالَ (وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ) وَكَثِيرٌ حَتَّى عَلَيْهِ السَّلَاطُ (وَقَدْ ذَكَرْتُمْ فِي أَوَّلِ قَوْلِهِ) مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ . (وَأَنفُسَانِ) أَنْفُسَانِ . (وَجَنَّتِ الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ) مَا يُعْنَى قُرْبًا . وَقَالَ الْحَسَنُ (نَبَأُ آيَةٍ) : نَصَبُهُ . وَقَالَ قَدَادَةُ (رَبُّكُمَا تَكْذِبَانِ) يَعْنِي الْجِنُّ وَالْإِنْسُ . وَقَالَ أَبُو الْمَدَوْدِ (كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ) : يَنْفِرُ ذَنْبًا ، وَيَكْثِفُ كَرَامًا ، وَيَرْفَعُ قَوْمًا وَيَضَعُ آخَرِينَ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ (بَرَزَخَ) : حَاجَزَ . (الْأَكْثَمُ) : الْخَلْقُ . (نَصَاخَتَانِ) : نِيَّاحَتَانِ . (ذُرُ الْجَلَالِ) : ذُو الْعِظَةِ . وَقَالَ

غيره (مارج) : خالص من الثمار ، ويقال : مَرَجَ الأميرُ رعيته إذا خلاهم يبدؤ بعضهم على بعض ، مَرَجَ أمركم (مروج) : تليدس . (مروج) : اختلط (البحران) : من مرجت دابك : تركتها . (سفرغ لكم) : سحاسبكم ، لا يشكته شيء عن شيء ، وهو معروف في كلام العرب يقال : لا تفرغنَّ لك ، وما به شغل ، يقول : لاخذنَّك على غرمتك

قوله (سورة الرحمن) كذا لهم ، زاد أبو ذؤيبه ، والأكثر حدوا (الرحمن) آية وقالوا هو خير مبتداً محذوف أو مبتداً محذوف الخبر ، وقبل تمام الآية (علم القرآن) وهو الخبر . قوله (وقال مجاهد بحسان كعبان الرحي) ثبت هذا لأبي ذؤيبه ، وقد تقدم في بدء الحلق بأبسط منه . قوله (وقال غيره) (وأقيموا الوزن) يريد لسان الميزان (سقط وقال غيره) ، لنجد أبي ذؤيبه ، وهذا كلام القراء بلفظه ، وقد أخرج ابن أبي حاتم من طريق أبي النضر قال : رأى ابن عباس رجلاً يزعم أنه أرجح ، فقال : أقم اللسان ، كما قال الله تعالى : وأقيموا الوزن بالقسط ، وأخرج ابن المنذر من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد قال (وأقيموا الوزن بالقسط) قال : اللسان . قوله (والصف بقل الزرع إذا قطع منه شيء قبل أن يدرك فذلك الصف ، والرحمان رده ، والحب الذي يؤكل منه ، والرحمان في كلام العرب الرزق) هو كلام القراء أمنا لكن ملنما ، وقطعه : الصف فيها ذكروا بقل الزرع ، لأن العرب تقول : خرجنا نصف : رزق إذا قطعوا منه شيئاً قبل أن يدرك ، والباقي مثله لكن قال : والرحمان رده وهو الحب الخ ، وزاد في آخره : قال ويقولون خرجنا نطلب رحمان الله . وأخرج الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس قال : الصف ورق الزرع الأخضر الذي قطعوا رده ، فهو يسمى الصف إذا ينس . ولابن أبي حاتم من وجه آخر عن ابن عباس : الصف أول ما يخرج الزرع مثلاً . قوله (وقال بعضهم : الصف يريد المأكول من الحب ، والرحمان التضييق الذي لم يؤكل) هو بقية كلام القراء بلفظه . ولابن أبي حاتم من طريق الضحاك قال : الصف البر والصغير ، ومن طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال : الرحمان حين يستوى الزرع على سوقه ولم يسبل . قوله (وقال غيره : الصف ورق الحنطة) كذا لأبي ذؤيبه ، وفي رواية غيره : وقال مجاهد الصف ورق الحنطة ، والرحمان الرزق . وقد وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيح عنه مرفوعاً قال : الصف ورق الحنطة ، والرحمان الرزق . قوله (وقال الضحاك : الصف الثبن) وصله ابن المنذر من طريق الضحاك بن مزاحم أخرجه ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مثله ، وأخرج عبد الرزاق عن معمر عن قتادة مثله . قوله (وقال أبو مالك : الصف أول ما ينبت ، تسميه البطح جبورا) وصله عبد بن حميد من طريق إسماعيل ابن أبي خالد عن أبي مالك بهذا ، وأبو مالك هو الضفاري كوفي تابعي ثقة ، قال أبو زرعة : لا يعرف اسمه ، وقال غيره : اسمه غروران بمجتمين ، وليس له في البخاري إلا هذا الموضع . والبطح بفتح التثنية والموحدة ثم طاء مبهمة هم أهل الفلاحة من الأماجم ؛ وكانت أماكنهم بسواد العراق والبطائح ، وأكثر ما يطلق على أهل الفلاحة ، ولهم فيها معارف اختصوا بها ، وقد جمع أحمد بن وحشية في كتاب الفلاحة ، من ذلك أشياء مجمية . وقوله (جبورا) بفتح الجاء وضمة الواو الحنيضة وسكون الواو بعدها راء هو دقاق الزرع بالبطيحة ، وقد قال ابن عباس في قوله تعالى (كصف ما كول) قال : هو المهور . (تنبيه) : قرأ الجمهور والرحمان ، بالغهم حلقاً على الحب ، وقرأ

الرحمن لجميع
لهذه الصفحة هو
٦٢١

مقاتل بن حيان أخرجه ابن أبي حاتم من طريقه - **قوله** (الفلحون الفائمون بالخلود والفلاح البقاء) هو قول الفراء ، قال لبيد :

نحل بلادا كلها حل قبلنا وترجو فلاحا بعدداد وحمير

وهو أيضا بمعنى إدراك الطلب ، قال لبيد أيضا : ولقد أفلح من كان عقل ، أي أنك ما طلب - **قوله** (حي على الفلاح عجل) هو تفسير حي ، أي معنى دحي على الفلاح ، أي عجل إلى الفلاح قال ابن التين : لم يذكره أحد من أهل اللغة ، وإنما قالوا معناه هلم وأقبل ، قلت : وهو كما قال ، لكن فيه إشعار بطلب الأعمال ، فالتعني أقبل مسرعا . **قوله** (وقال الحسن حاجة حسدا) وصله عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عنه بهذا ، ورويناه في الجزء الثامن من دأمل المحامل ، بعلو من طريق أبي رجاء عن الحسن في قوله (ولا يجدون في صدورهم حاجة) قال : الحسد . قوله (حسدنا يعقوب بن إبراهيم بن كثير) هو الدورق . **قوله** (أتى رجل رسول الله ﷺ) هذا الرجل هو أبو هريرة ، وقع مفسرا في رواية الطبراني ، وقد نسبته في المناقب إلى تخريج أبي البخري الطائي في صفة النبي ﷺ وأبو البخري لا يوثق به . **قوله** (الرجل بضيفة هذه الليلة يرحمه الله) في رواية الكشميني ، وبضيف هذا رحمة ، بالتثنية . **قوله** (فقام رجل من الأنصار) تقدم شرح هذا الحديث في مناقب الأنصار أنه أبو طلحة ، وتردد الخطيب هل هو زيد بن سول المشهور أو صحابي آخر يكنى أبا طلحة ، وتقدم أيضا قول من قال إنه ثابت بن قيس . ولكن أردت التنبيه هنا على شيء وقع للقرطبي المفسر ومحمد بن علي بن عسك في ذيله على تعريف السبيل ، فانهما انفلا عن النحاس والمهدوي أن هذه الآية نزلت في أبي المتوكل ، زاد ابن عسك : الناجي ، وأن الضيف ثابت بن قيس . وقيل إن فاعلا ثابت بن قيس حكاه يحيى بن سلام انتهى ، وهو غلط بين ، فإن أبا المتوكل الناجي تابعي مشهور ، وليس له في القصة ذكر ، إلا أنه رواها مرسله أخرجهما من طريق إسماعيل القاضي كما تقدم هناك . وكذا ابن أبي الدنيا في كتابه قرى الضيف ، وابن المنذر في تفسير هذه السورة كلهم من طريق إسماعيل ابن مسلم عن أبي المتوكل : إن رجلا من المسلمين مكث ثلاثة أيام لا يجد شيئا يظفر عليه ، حتى لظن له رجل من الأنصار يقال له ثابت بن قيس ، الحديث . وقد تبع ابن عسك جماعة من الشارحين ساكتين عن وهم ، فلهذا نهت عليه ، وتفتن شيخنا ابن الملقن لقول ابن عسك إنه أبو المتوكل الناجي فقال : هذا وهم ، لأن أبا المتوكل الناجي تابعي إجماعا انتهى . فكأنه جوز أنه صحابي يكنى أبا المتوكل وليس كذلك . **قوله** (ونظوى بطونا الليلة) في حديث أنس عند ابن أبي الدنيا : لجعل يلدظ وتلدظ هي حتى رأى الضيف أنهما يأكلان ، **قوله** (ثم غدا الرجل على رسول الله ﷺ) في حديث أنس : فصلى معه الصبح ، **قوله** (لقد عجب الله عز وجل ، أو ضحك) كذا هنا بالفتح ، وذكره مسلم من طريق جرير عن فضيل بن غزوان بلفظ : عجب ، بغير شك . وعند ابن أبي الدنيا في حديث أنس : ضحك ، بغير شك . وقال الخطابي : إطلاق العجب على الله محال ومعناه الرضا ، فكأنه قال إن ذلك الصنيع حل من الرضا عند الله حلول العجب عندكم ، قال : وقد يكون المراد بالمعجب هنا أن الله يحب ملائكته من صنيعها لدور ما وقع منهما في العادة . قال وقال أبو عبد الله : معنى الضحك هنا الرحمة . قلت : ولم أر ذلك في النسخ التي وقعت لنا من البخاري ، قال الخطابي : وتأويل الضحك بالرضا أقرب من تأويله بالرحمة ،

لأن الضحك من الكرام يدل على الرضا فانهم يوصفون بالبشر عند السؤال . قلت : الرضا من الله يستلزم الرحمة وهو لازمه ، والله أعلم . وقد تقدم سائر شرح هذا الحديث في مناقب الانصار

٦٠ - سورة الممتحنة . وقال مجاهد (لا نجملنا فتنة) : لا نضربنا بأيديهم . فيقولون : لو كان هؤلاء على

الحق ما أصابهم هذا . (يوصم الكوافر) أمر أصحاب النبي ﷺ بفرار نسايم ، كن كوافر بمكة

قوله (سورة الممتحنة) سقطت البسمة بجمعهم ، والمشهور في هذه التسمية فتح الحاء ، وقد تكسر وبه جزم السبيل ، فلي الأول هي صفة المرأة التي نزات الحرة بسببها ، والمشهور فيها أنها أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط ، وقيل سميدة بنت الحارث ، وقيل أسيمة بنت بشر ، والأول هو المتمد كما سيأتي إيضاحه في كتاب التكاثر . ومن كسر جعلها صفة للسورة كما قيل إبرة الفاضحة . قوله (وقال مجاهد : لا نجملنا فتنة الذين كفروا لا نسبنا بأيديهم الخ) وصله الفريابي عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عنه بلفظه وزاد ولا يذنب من عندك ، وزاد في آخره ، ما أصابهم مثل هذا ، وكذا أخرجه عبد بن حميد عن شبابة عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عنه ، والقطري من طريق أخرى عن ورقاء عن عيسى عن ابن أبي نجيح كذلك ، فاتفقوا كلهم على أنه موقوف عن مجاهد ، وأخرج الحاكم مثل هذا من طريق آدم بن أبي إياس عن ورقاء فزاد فيه ابن عباس وقال : صحح على شرط مسلم ، وما أظن زيادة ابن عباس فيه إلا وهما لاتفاق أصحاب ورقاء على عدم ذكره . وقد أخرج الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : لا نجملنا فتنة الذين كفروا لا تسلمهم علينا فيفتنوننا ، وهذا بخلاف تفسير مجاهد ، وفيه تقوية لما قلته . وأخرج الطبري من طريق سعيد عن قتادة في قوله (لا نجملنا فتنة الذين كفروا) قال : لا تظهرهم علينا فيفتنوننا يرون أنهم إنما ظهرنا علينا بحقهم ، وهذا يشبه تأويل مجاهد . قوله (يوصم الكوافر) ، أمر أصحاب النبي ﷺ بفرار نسايم كن كوافر بمكة) وصله الفريابي من طريق مجاهد ، وأخرجه الطبري من طريقه أيضا ولفظه : أمر أصحاب محمد ﷺ بطلاق نسايم كن كوافر بمكة فعدن مع الكفار ، واسعيد بن منصور من طريق إبراهيم الذنعي قال : نزلت في المرأة من المسلمين تاتي بالمشركين فتكفر فلا يملك زوجها بمصمتها قد برى منها انتهى . والكوافر جمع كافر والدعم جمع عصمة . وقال أبو علي الفارسي قال لي السكري : يوصم الكوافر في الآية يشمل الرجال والنساء ، قال فقلت له : النحاة لا يجيزون هذا إلا في النساء جمع كافر ، قال : أليس يقال طائفة كافر انتهى . وتعقب بأنه لا يجوز كافر وصف الرجال إلا مع ذكر الموصوف فتمين الأول . والله أعلم

١ - باب (لا تخذلوا عدوِّي وعدوكم أولياء)

٤٨٩٠ - الحديث الحديث حدثنا سفيان حدثنا عمرو بن دينار قال حدثني الحسن بن محمد بن علي أنه

سمع عبيد الله بن أبي رافع كاتب علي يقول : سمعت عليا رضي الله عنه يقول : بعثني رسول الله ﷺ أنا ولزيمه وإنه قد قال : انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ ، فإن بها ظمينة معها كتاب فخذوه منها . فذهبنا كما نرى بنا خيلنا حتى أتينا الروضة ، فإذا نحن بالظمينة ، فقلنا : أخرجن الكتاب . فقالت : ما هي من كذاب ، فقلنا : لتأخرجن حتى

الكتاب أو لتلقي الثياب . فأخرجته من عفاصها ، فأثابا به النبي ﷺ ، فأذا فيه من حاطب بن أبي بلتعة إلى أناس من المشركين ممن بمكة يهبرهم بمض أمر النبي ﷺ ، قال النبي ﷺ : ما هذا بأحاطب ؟ قال : لاتصل على يا رسول الله ، إني كنت امرأة من قريش ولم أكن من أغنيهم ، وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات يحمون بها أهليهم وأموالهم بمكة ، فأحببت إذ فاتني من النسب فيهم أن أطلب إليهم يدا يحمون قرابتي ، وما فعلت ذلك كغفرا ولا ارتدادا عن ديني . قال النبي ﷺ : إنه قد صدقكم . فقال عمر : دعني يا رسول الله فأضرب عنقه . فقال : إنه شهد بدرا ، وما يدريك لعل الله عز وجل أطلع على أهل بدر فقال : اهملوا ما بينكم وقد عرفت حكم . قال عمر ووزلت فيه (إياها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوكم وأولياءكم أولياء . قال : لا أخرى الآية في الحديث أو قول عمرو

عمر بن الخطاب قال : قبل لسيان في هذا فنزلت (لا تتخذوا عدوكم وعدوكم أولياء) الآية ؟ قال سيان : هذا في حديث الناس حفظه من عمرو ، ما ركت منه حرفا ، وما أرى أحدا حفظه غيري .

قوله (باب لا تتخذوا عدوكم وعدوكم أولياء) سقطت هذه الترجمة لغير أبي زر ، والعدو لما كان بركة المصادر وقع على الواحد فافرقه ، وقوله (تلقون إليهم بالمودة) تفسير للوالة المذكورة ، ويحتمل أن يكون حالا أو صفة ، وفيه شيء لأنهم نهوا عن اتخاذهم أولياء مطلقا ، والتفديد بالصفة أو الحال يوم الجواز عند اتفائهما ، لكن علم بالفوائد المنع مطلقا فلا مضموم لهما ، ويحتمل أن تكون الولاية تستلزم المودة ، فلا تم الولاية بدون المودة فهي حال لازمة . والله أعلم . قوله (الحسن بن محمد بن علي) أي ابن أبي طالب . قوله (حتى تأتوا روضة خاخ) بمجمتين ، ومن قالها بمهمة ثم جيم فقد صحف ، وقد تقدم بيان ذلك في باب الجاسوس ، من كتاب الجهاد وفي أول غزوة الفتح . قوله (لتأفين) كذا فيه ، والوجه حذف التحانية ، وقيل إنما أثبتت لما كلفه لتخرجن . قوله (كنت امرأة من قريش) أي بالحلف ، لقوله بعد ذلك : ولم أكن من أغنيهم . قوله (كنت امرأة من قريش ولم أكن من أغنيهم) ليس هذا تناقضا ، بل أراد أنه منهم بمعنى أنه حليفهم ، وقد ثبت حديث حليف القوم منهم ، وعبر بقوله : ولم أكن من أغنيهم ، لإثبات الجواز . قوله (أنه قد صدقكم) بخفيف الدال أي قال الصدق قوله (فقال عمر : دعني يا رسول الله فأضرب عنقه) إنما قال ذلك عمر مع تصديق رسول الله ﷺ لحاطب فيما اعتذر به لما كان عند عمر من القوة في الدين وبغض من ينسب إلى النفاق ، وظن أن من خالف ما أمره به رسول الله ﷺ استحق القتل ، لكنه لم يجرم بذلك فلذلك استأذن في قتله ، وأطلق عليه منافقا لكونه أبطن خلاف ما أظهر . وعند حاطب ما ذكره ، فانه صنع ذلك متأولا أن لا ضرر فيه . وعند الطبري من طريق الحارث عن علي في هذه القصة : فقال ليس قد شهد بدرا ؟ قال : بلى ، ولكنه نكث وظاهر أعداءك حليف . قوله (فقال إنه قد شهد بدرا وما يدريك) أرشد إلى حلة ترك قتله بانه شهد بدرا فكأنه قيل : وهل يسقط عنه شهرته بدرا هذا الذنب العظيم ؟ فأجاب بقوله : وما يدريك الخ . قوله (لعل الله عز وجل أطلع على أهل بدر) هكذا في أكثر

الروايات بصيغة التثنية ، وهو من الله واقع ، ووقع في حديث أبي هريرة عند ابن أبي شيبة بصيغة الجرم ، وقد تقدم بيان ذلك واضحا في باب فضل من شهد بدرا ، من كتاب المغازي . قوله (اعملوا ما كنتم تفعلون) (اعملوا ما كنتم تفعلون) كذا في معظم الطرق ، وعند الطبري من طريق معمر بن الزهري عن هريرة ، وقائي غافر لكم ، وهذا يدل على أن المراد بقوله ، غفرت ، أي أغفر ، على طريق التخيير عن الآتي بالواقع صائفة في تحقته . وفي مغازي ابن جابر ، من مرسل هريرة ، اعملوا ما كنتم تفعلون لكم ، والمراد غفران ذنوبهم في الآخرة ، وإلا فلا وجب على أحد من أحد مثلما يسقط في الدنيا . وقال ابن الجوزي : ليس هذا على الاستقبال ، وإنما هو على الماضي ، فقد غفرت لكم ما كنتم تفعلون أي عمل كنتم تفعلون ، قال : لأنه لو كان للاستقبال كان جوابه غفرت لكم ، ولو كان كذلك لكان إطلاقا في الذنوب ولا يصح ، ويظهر أن القوم عافوا من العقوبة بعد حق كن عمر يقول : يا حذيفة ، باه هل أنا منهم ؟ وتعبه القرطبي بأن ، اعملوا صيغة أمر وهي موضوعة للاستقبال ، ولم تضع العرب صيغة الأمر للماضي لا بقرينة ولا بغيرها لأنهما بمعنى الإنشاء والابتداء ، وقوله ، اعملوا ما كنتم تفعلون ، يحمل على طلب الفعل ، ولا يصح أن يكون بمعنى الماضي ، ولا يمكن أن يحمل على الإيجاب فتعين للاباحة . قال : وقد ظهر لي أن هذا الخطاب خطاب لكرام وتشریف ، تضمن أن هؤلاء حصلت لهم حالة غفرت بها ذنوبهم السابقة . وتأملوا أن يغفر لهم ما يتأتى من الذنوب اللاحقة ، ولا يلزم من وجود الصلاحية شيء . وقد أظهر الله صدق رسوله في كل من أخبر عنه بشيء من ذلك ، فانهم لم يزالوا على أعمال أهل الجنة إلى أن قارنوا الدنيا ، ولو فقد صدور شيء من أحد لم يبادر إلى التوبة ولازم الطريق المثل . وبذلك من أحوالهم بالقطع من اطلاع على سبب انهم . ويحتمل أن يكون المراد بقوله ، فقد غفرت لكم ، أي ذنوبكم نفع مغفورة ، لا أن المراد أنه لا يصدر منهم ذنب . وقد شهد مطمح بدرا ووقع في حق عائشة كما تقدم في تفسير سورة النور فكان الله لكرامتهم عليه بثرهم على لسان نبيه أنهم مغفور لهم ولو وقع منهم ما وقع . وقد تقدم بعض مباحث هذه المسألة في أواخر كتاب الصيام في الكلام على ليلة القدر ، ونذكر بقية شرح هذا الحديث في كتاب الديات إن شاء الله تعالى . قوله (قال عمرو) هو ابن دينار ، وهو موصول بالاسناد المذكور . قوله (ونزلت فيه يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء) سقط ، أولياء ، لنهر أبي ذر . قوله (قال : لا أدري الآية في الحديث ، أو قول عمرو) هذا الشك من سفيان بن عيينة كما سأوضحه . قوله (حدثنا) هو ابن الديني (قال قيل لسفيان في هذا فزلت ، لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء ، الآية) قال سفيان : هذا في حديث أنس (يعني هذه الزيادة ، يريد الجرم برفع هذا القدر . قوله (حفظه من عمرو ما تركت منه حرفا ، وما أرى أحدا حفظه غيري) وهذا يدل على أن هذه الزيادة لم يكن سفيان يجرم برفعها ، وقد أدرجها عنه ابن أبي عمر أخرجه الاسماعيل من طريقه فقال في آخر الحديث ، قال : وفيه زلة هذه الآية ، وكذا أخرجه مسلم عن ابن أبي عمر وعمرو الناقد ، وكذا أخرجه الطبري عن عبيد بن اسحاق وأفضل بن الصباح ، والنسائي عن محمد بن منصور كلهم عن سفيان ، واستدلوا باستئذان عمر على قتل حاطب لشرعية قتل الجاسوس ولو كان مسلما وهو قول مالك ومن واقعه ، ووجه الدلالة أنه ^{يخرج} أخر عمر على إرادة القتل لولا المانع ، وبين المانع هو كون حاطب شهيد بدرا ، وهذا منتف في غير حاطب ، فلو كان الاسلام مانعا من قتله لما حطل بأخص منه . وقد بين سباق على أن هذه الزيادة مدرجة . وأخرجه مسلم أيضا عن إسحاق بن راهويه عن سفيان .

وبين أن تلاوة الآية من قول سفيان ، ووقع عند الطبري من طريق أخرى عن علي الجرمي بذلك ، لكنه من أحد رواة الحديث حبيب بن أبي ثابت الكوفي أحد التابعين ، وبه جزم إسماعيل في روايته عن محمد بن جعفر عن عروة في هذه القصة ، وكذا جزم به معمر عن الزهري عن عروة ، وأخرج ابن مردويه من طريق سعيد بن بشير عن قتادة عن أنس قال لما أودع رسول الله ﷺ المشرك قريش كتب إليهم حاطب بن أبي بلتعة يخلوهم ، فذكر الحديث إلى أن قال ، فأزل الله فيه القرآن (يا أيها الذين آمنوا لا تأخذوا عدوي وعدوكم أولياء) الآية . قال إسماعيل في آخر الحديث أيضا قال عروة - أي ابن دينار - : وقد رايت ابن أبي رافع وكان كاتباً لعل ،

٢ - باب (إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات)

٤٨٩١ - حدثني إسحاق حدثنا يعقوب بن إبراهيم بن سعد حدثنا ابن أخي ابن شهاب عن عمارة بن عروة أن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ أخبرته أن رسول الله ﷺ كان يمتحن من جابر إليه من المؤمنات بهذه الآية بقول الله تعالى (يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات ببيانك - إلى قوله - فتقور رحيم) قال عروة قالت عائشة : فمن أقر بهذا الشرط من المؤمنات قال لم رسول الله ﷺ : قد بايعتك ، لا والله ما مسّت يده امرأة قط في المبايعة ، ما يبايعن إلا بقوله : قد بايعتك على ذلك . نأية يونس ومصر وعبد الرحمن ابن إسحاق عن الزهري . وقال إسحاق بن راشد عن الزهري عن عروة ونخعة .

قوله (باب إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات) اتفقوا على نزولها بعد الحديبية ، وأن سبها ما تقدم من الصالح بين قريش والمسلمين على أن من جاء من قريش إلى المسلمين ردوه إلى قريش ، ثم استثنى الله من ذلك النساء بشرط الامتحان . **قوله** (حدثني إسماعيل أنبأنا يعقوب) في رواية غير أبي ذر وحدثنا يعقوب ، فأما إسماعيل فهو ابن منصور وكلام أبي نعيم يشعر بأنه ابن إبراهيم ، وأما يعقوب بن إبراهيم فهو ابن سعد ، وابن أخي ابن شهاب اسمه محمد ابن عبد الله بن مسلم . **قوله** (قال عروة قالت عائشة) هو موصول بالاسناد المذكور ، وسيأتي الكلام على شرحه في أواخر النكاح إن شاء الله تعالى . **قوله** (قد بايعتك . كلاماً) أي يقول ذلك كلاماً فقط ، لا مصالحة باليد كما جرت العادة بمصافحة الرجال عند المبايعة . **قوله** (ولا والله) فيه القسم لتأكيد الخبر ، وكان عائشة أشارت بذلك إلى الرد على ما جاء عن أم عطية ، فعند ابن خزيمة وابن حبان والبخاري وابن مردويه من طريق إسماعيل بن عبد الرحمن عن حمدة أم عطية في قصة المبايعة قال : فمد يده من خارج البيت وميدنا أبدينا من داخل البيت ثم قال : أقمهم أشهد ، وكذا الحديث الذي بعده ، حيث قالت فيه : قبضت منا امرأة يدها ، فإنه يشعر بأنهم كن يبايعنه بأيديهن ، ويمكن الجواب عن الآراء بأن سعد الأدي من وراء الحجاب إشارة إلى رفوع المبايعة وإن لم تقع مصالحة ، وعن الثاني بأن المراد بقبض اليد التأخر عن القبول ، أو كانت المبايعة تقع بجامل ، فقد روى أبو داود في المراسيل ، عن الشعبي ، أن النبي ﷺ حين بايع النساء أتى يرد قطري فوضعه على يده وقال : لا أصافح النساء ، وعند عبد الرزاق من طريق إبراهيم التيمي مرسل نحوه ، وعند سعيد بن منصور من طريق قيس بن أبي

حازم كذلك ، وأخرج ابن إسحق في المغازي من رواية يونس بن بكير عنه عن أبان بن صالح أنه رضي الله عنه ، كلف يغمس يده في إناء ، وتغمس المرأة يدها فيه ، ويحتمل التعدد ، وقد أخرج الطبراني أنه بايعهم بواسطة عمر ، وروى النسائي والطبري من طريق محمد بن المنكدر ، أن أميمة بنت رقيقة - بقافين مصغر - أخبرته أنها دخلت في نسوة تباع ، فقلن بإسناد الله أسقط يدك فصالحك ، قال ، أتى لا أصالح النساء ، ولكن سأخذ عليك ، فأخذ علينا حتى بلغ : ولا يمسيتك في معروف ، فقال : فيما طفتن واستطعتن ، فقلن : الله ورسوله أرحم بنا من أنفسنا ، وفي رواية للطبري : ما قول لثائة امرأة إلا كقولنا لامرأة واحدة ، وقد جاء في أخبار أخرى أنهم كن يأخذن بيده عند المباينة من فوق ثوب أخرجه يحيى بن سلام في تفسيره عن الثمعي ، وفي المغازي لابن إسحق عن أبان بن صالح : أنه كان يغمس يده في إناء فيغمس أيديهن فيه . **قوله** (تابعه يونس ومعه وعبد الرحمن بن إسحق عن الزهري) أما متابعة يونس فيأتي الكلام عليها في كتاب الطلاق ، وأما متابعة معمر فوصلها المؤلف في الأحكام ، وأما متابعة عبد الرحمن بن إسحق فوصلها ابن مردويه من طريق خالد بن عبد الله الواسطي عنه . **قوله** (وقال إسحق ابن راشد عن الزهري عن عروة وعمره) يعني عن عائشة ، جمع بينهما ، وحله الذلل في « الزهريات » ، عن عتاب ابن بشير عن إسحق بن راشد به ، وفي هذا الحديث أن المحنة المذكورة في قوله « فامتنحنهن » هي أن يبايعن بما تضمنته الآية المذكورة . وأخرج عبد الرزاق عن معمر بن قنادة أنه رضي الله عنه : « كان يمتحن من هاجر من النساء : بالله ما خرجت إلا رغبة في الإسلام وحبا لله ورسوله » ، وأخرج عبد بن حميد من طريق ابن أبي نجيح عن معمر بن وهب عن زاذ عن عبد الله بن عباس عن عروة وعمره ، ولا فرق من زوجك ، وعند ابن مردويه وابن أبي حاتم والطبراني من حديث ابن عباس نحوه وسنده ضعيف ، ويمكن الجمع بين التحليف والمباينة والله أعلم . وذكر الطبري وابن أبي حاتم عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم أن المرأة من المشركين كانت إذا غضبت على زوجها قالت : والله لأهاجرن إلى محمد ، فزلت ، فامتنحنهن »

٣ - باب (إذا جاءك المؤمناتُ يبايعنك)

٤٨٩٢ - **حدثنا** أبو معمر **حدثنا** عبد الوارث **حدثنا** أيوب عن حفصة بنت سيرين عن أم عطية رضي الله عنها قالت : « بايعنا رسول الله ﷺ ، فقرأ علينا (أن لا يُشركن بالله شيئا) ، ونهانا عن الفجأة ، فقَبَّضَتْ امرأة يدها فقات : أسدته نبي فلانة فأريد أن أجزيها ، فما قال لها النبي ﷺ شيئا ، فاطلقت ورجعت ، فبايعهم »

٤٨٩٣ - **حدثنا** عبد الله بن محمد **حدثنا** وهب بن جرير قال **حدثنا** أبي قال سمعتُ الزُّبَيْرَ عن عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى (ولا يمسيتك في معروف) قال : إنما هو شرط شرطه الله ﷻ ، لهذا .

٤٨٩٤ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** سفیان قال **حدثنا** الزُّهْرِيُّ **حدثنا** قال **حدثنا** أبو إدريس سمع عبادة ابن الصامت رضي الله عنه قال : « كما عند النبي ﷺ قال : أنثيائوني على أن لا تُشركوا بالله شيئا ولا تزنوا ولا

تسرفوا؟ وقرأ آية النساء - واكثر لفظ سفهان : قرأ الآية - فن وفى منكم فأجره على الله ، ومن أصاب من ذلك شيئاً فغوب فهو كفارة له ، ومن أصاب منها شيئاً من ذلك فسرقه الله فهو إلى الله : إن شاء هدّبه ، وإن شاء كفّره . نابه عبد الرزاق عن مقرر (في الآية)

٤٨٩٥ - حدثنا محمد بن عبد الرحيم حدثنا عارون بن معروف حدثنا عبد الله بن وهب قال وأخبرني ابن جريج أن الحسن بن مسلم أخبره عن طارم عن ابن عباس رضي الله عنهما قال « شهدت الصلاة يوم الفطر مع رسول الله ﷺ وأبي بكر وحمزة وعثمان رضي الله عنهم ، فكلمهم بصلتها قبل الخطبة ثم يخاطب بعد ، فنزل نهي الله ﷻ ، فكانني أنظر إليه حين يؤمّن الرجال بيده ، ثم أقبل يشقّهم حتى أتى النساء مع بلال فقال (يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يُبايعنك على أن لا يشركن بالله شيئاً ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن ولا يابئن ببهتان يفترنه بين أيديهن وأرجلهن) حتى فرغ من الآية كلها . ثم قال حين فرغ : أتئنّ على ذلك ؟ وقالت امرأة واحدة لم يحبه غيرها : نعم يا رسول الله . لا يدرى الحسن من هي . قال : فصدّقن وبسط بلال ثوبه ، فجعلن يلقين الفتح والخوازم في ثوب بلال »

قوله (باب إذا جاءك المؤمنات يبايعنك) سقط باب ، نعه أبي ذر ، وذكر فيه أربعة أحاديث . الاول : قوله (عن حفصة بنت سيرين عن أم عطية) كذا قال عبد الوارث عن أيوب ، وقال سفیان بن عيينة . عن أيوب عن محمد بن سيرين عن أم عطية ، أخرجه النسائي ، فكان أيوب سمعه منها جميعاً ، وقد تقدم شرح هذا في الجناز . قوله (يا أيها رسول الله ﷺ فقرأ علينا) (أن لا يشركن بالله شيئاً) ونهانا عن النجاسة (في رواية مسلم عن طريق حاصم عن حفصة عن أم عطية قالت : لما نزلت هذه الآية (يبايعنك على أن لا يشركن بالله شيئاً ولا يعصينك في معروف) كان منه قنباة . قوله (فقبضت امرأة يدها) في رواية حاصم وقلبت يا رسول الله إلا آل فلان قائم كانوا أسعدوني في الجاهلية فلا بد من أن أسعدهم ، لم أعرف آل فلان المشار إليهم ، وفي رواية النسائي د قلت إن امرأة أسعدتني في الجاهلية ، ولم أقف على اسم المرأة . وتبين أن أم عطية في رواية عبد الوارث أجهت نفسها . قوله (أسعدتني ثلاثة فأريد أن أجربها) وللنساء في رواية أيوب ، فأذهب فأسعدنا ثم أجهت فأبايعك ، والاسعاد قيام المرأة مع الأخرى في النجاسة ترأسها ، وهو غاص بهذا المعنى ، ولا يستعمل إلا في البكاء والمساعدة عليه ، ويقال إن أصل المساعدة وضع الرجل يده على ساعد الرجل صاحبه عند التعاون على ذلك . قوله (فاطلقت ورجعت ، فبأينها) في رواية حاصم فقال : إلا آل فلان ، وفي رواية النسائي د قال قاضي فأسعدنيها ، قالت : فجهت فأسعدتها ثم جهت فبأينها . قال النوى : هذا محمول على أن الترخيص لأم عطية في آل فلان خاصة ، ولا يحمل النجاسة لها ولا لغيرها في غير آل فلان كما هو ظاهر الحديث ، ولشارح أن يخص من العموم من شاء بما شاء ، فهذا صواب الحكم في هذا الحديث . كذا قال ، وفيه نظر إلا إن ادعى أن الذين ساعدتهم لم يكونوا أسعدوا ، وفيه بعد ،

ولا فليدع مشاركتهم لها في المحرمية ، وسأبين ما يقدح في خصوصية أم عطية بذلك . ثم قال : واستشكل القاضي عياض وغيره هذا الحديث وقالوا فيه أفرألا محمية ، ومقصودى التحذير من الاعتزاز بها ، فإن بعض المالكية قال : النياحة ليست بمحرم ، لهذا الحديث ، وإنما المحرم ما كان معه شيء من أفعال المجاهلية من شق جيب ونخس خد وشعر ذلك ، قال : والصواب ما ذكرناه أولا وأن النياحة حرام مطلقا وهو مذهب العلماء كافة انتهى . وقد تقدم في الجنازات النقل عن غير هذا المالكى أيضا أن النياحة ليست بمحرم ، وهو شاذ مردود ، وقد أبداه القرطبي احتمالا ورد به بالأحاديث الواردة في الوعيد على النياحة ، وهو ما دل على شدة التحريم ، لكن لا يمتنع أن يكون انتهى أولا ورد بكرامة التنزيه ، ثم لما تمت مبايعة النساء وقع التحريم فيكون الإذن لمن ذكر وقع في الحالة الأولى لبيان الجواز ثم وقع التحريم فورد حينئذ الوعيد الشديد . وقد لحص القرطبي بقية الأقاويل التي أشار إليها القنوصى ، منها دهوى أن ذلك كان قبل تحريم النياحة ، قال : وهو قاسد لمساق حديث أم عطية هذا ، ولولا أن أم عطية فهمت التحريم لما استثنت . قلت : ويريد أيضا أن أم عطية صرحت بأنها من المصان في المعروف وهذا وصف المحرم . ومنها أن قوله « إلا آل فلان » ليس فيه نص على أنها تصادهم بالنياحة ، فيمكن أنها تصادهم بالقضاء والبكاء الذى لا نياحة معه . قال وهذا أشبه بما قبله . قلت : بل يرد عليه ورود التصريح بالنياحة كما سأذكره ، ويرد عليه أيضا أن القضاء والبكاء المجرد لم يدخل في النهى كما تقدم في الجنازات تقريره ، فلو وقع الاختصار عليه لم يمتنع الـ تأخير المبايعة حتى تقضى . ومنها يستدل أن يكون أماد « إلا آل فلان » على سبيل الإنكار كما قال لمن استأذن عليه فقال له : من ذا ؟ فقال : أنا . فقال : أنا أنا . فأعاد عليه كلامه منكرا عليه . قلت : ويرد عليه [ماورد] على الأول . ومنها أن ذلك خاص بأم عطية ، قال : وهو قاسد فانها لا تختص بتحليل شيء من المحرمات انتهى . ويقدح في دهوى تخصيصها أيضا ثبوت ذلك لغيرها ، ويعرف منه أيضا الخدش في الأجوبة الماضية ، فقد أخرج ابن مردويه من حديث ابن عباس قال : لما أخذ رسول الله ﷺ على النساء فبايعهن لا يشركن بالله شيئا الآية قالت خولة بنت حكيم : يا رسول الله كان أبى وأخى مانا في المجاهلية ، وإن فلانة أسعدتنى وقد مات أخوها ، الحديث . وأخرج الترمذى من طريق شهر بن حوشب عن أم سلمة الأنصارية وهى أسماء بنت زيد قالت : قلت يا رسول الله إن بنى فلان أسعدتنى على حمى ولا بد من قضائهن ، قال : فراجعتن مرارا فأذن لى ، ثم لم أتحبب ، وأخرج أحمد والطبرى من طريق مصعب بن نوح قال : أدركت عجمونا لنا كانت فبايع رسول الله ﷺ قالت : فأخذ علينا ولا نحن ، فقالت عجمو : يا نبي الله إن ناسا كانوا أسعدونا على مصائب أصابتنا ، وإنهم قد أصابهم مصيبة فانا أريد أن أسعدهم ، قال : فاذبحي فكافئهم . قالت : فاطلقت فكافأتهم . ثم أنها أتت فبايعته ، وظهر من هذا كله أن أقرب الأجوبة أنها كانت مباحة ثم كرهت كرامة تنزيه ثم تحريم والله أعلم . الحديث الثانى ، قوله (حدثنا وهب بن جرير قال حدثنا أبى) هو جرير بن حازم . قوله (سمعت الزبير) فى رواية الاسماعيلى والزييد بن خزيمة ، وهو بكسر الحاء المسجلة وتشديد الواو بعدها تخانية ساكنة ثم مشاة . قوله (فى قوله) (ولا يصعبنك فى معروف) قال : إنما هو شرط شرطه الله النساء (أى على النساء . وقوله « فبايعهن » فى السياق حذف تقديره : فإن بايعن على ذلك ، أو فإن اشترطن ذلك على أنفسهن فبايعهن . واختلف فى الشرط قالا كثيرا على أنه النياحة كالحق ، وقد تقدم عند مسلم ما يدل لذلك . وأخرج الطبرى من طريق زهير بن محمد قال فى قوله (ولا يصعبنك فى معروف) : لا يخلو الرجل

بامرأة . وقد جمع بينهما قتادة ، فأخرج الطبري عنه قال : أخذ علي بن أن لا ينحن ولا يحدث الرجال ، فقال عبد الرحمن بن عوف : إن لنا أضيافاً وإننا نغيب عن لساننا ، فقال : ليس أولئك غيب ، ولا طبري من حديث ابن عباس المتقدم ذكره ، إنما أنبيك بالمعروف الذي لا تعصيتي فيه ، لا تخلون بالرجال وحدانا ، ولا تمنح نوح المجاهلية ، ومن طريق أسيد بن أبي أسيد البراد عن امرأة من الميابةات قالت : كان فيما أخذ علينا أن لا نعصيه في شيء من المعروف ، ولا نخمش وجهها ، ولا ننشر شعرها ، ولا نشق جيبها ، ولا ندع ويلها . الحديث الثالث ، قوله (قال الزهري حدثناه) هو من تقديم الاسم على الصيغة ، والضمير للحديث الذي يريد أن يذكره . قوله (وقراء آية النساء) أي آية بيعة النساء وهي (يا أيها الذين إذا جاءك المؤمنات يبأبنك على أن لا يشركن بالله شيئا) والآية ، وقد قدمت في كتاب الإيمان بيان وقت هذه الميابة . قوله (وأكثر لفظ سفيان قرأ الآية) وللكشمي قرأ الآية ، والأول أولى . قوله (ومن أصاب منها) أي من الأشياء التي توجب الحد ، في رواية الكشمي ومن ذلك شيئا . قوله (تابعه عبد الرزاق عن معمر) زاد المستمل في الآية ، ورواه مسلم عن عبد بن حميد عن عبد الرزاق عن عصب ورواية سفيان وقال في آخره : وزاد في الحديث : فتلا علينا آية النساء أن لا يشركن بالله شيئا ، وقد تقدم شرحه ومباحثه في كتاب الإيمان مستوفى . وقوله : بهتان يفترينه بين أيديهم وأرجلهم ، فيه هدة أقوال : منها أن المراد بما بين الأيدي ما يكسبها وكذا الأرجل ، الثاني هما كناية عن الدنيا والآخرة ، وقيل عن الأعمال الظاهرة والباطنة ، وقيل الماضي والمستقبل ، وقيل ما بين الأيدي كسب العبد بنفسه وبالأرجل كسبه بغيره ، وقيل غير ذلك . الحديث الرابع ، قوله (حدثنا محمد بن عبد الرحيم حدثنا هارون بن معروف حدثنا عبد الله بن وهب قال وأخبرني ابن جريج) قلت : نزل البخاري في هذا الإسناد درجتين بالنسبة لابن جريج ، فانه يروي عن ابن جريج بواسطة رجل واحد كآبي عاصم ومحمد بن عبد الله الأنصاري ومكي بن إبراهيم وغيرهم ، ونزل فيه درجة بالنسبة لابن وهب فانه يروي عن جمع من أصحابه كآحمد بن صالح وأحمد بن عيسى وغيرهما ، وكان السبب فيه تصريح ابن جريج في هذه الطريق النازلة بالإخبار . وقد أخرج البخاري طرقا من هذا الحديث في كتاب العيدين عن أبي عاصم عن ابن جريج بالهلو ، وهو من أوله إلى قوله « قبل الخطبة » وصرح فيه ابن جريج بالخبر ، فلعله لم يكن بطوله عند ابن أبي عاصم ولا عند من لقيه من أصحاب ابن وهب ، وقد علاه أبو ذر في روايته فقال « حدثنا علي الحاربي حدثنا ابن أبي داود حدثنا محمد بن مسلمة حدثنا ابن وهب » ، ووقع البخاري يعلو في العيدين ولكنه من طريق عبد الرزاق عن ابن جريج ، وتقدم شرحه هناك مستوفى ، وقول ابن وهب : وأخبرني ابن جريج ، معطوف على شيء محذوف

٦٦ - سورة الصف . بسم الله الرحمن الرحيم : وقال مجاهد (من أنصاري إلى الله) من ينتمي إلى الله

وقال ابن عباس (مرسوم) : ملصق بمضه إلى بعض . وقال يحيى : بالمرصاي

١ - باب (يأتي من يمدى اسمه أحمد)

٤٨٩٦ - عز بن أبي الباق أخبرنا شبيب عن الزهري قال أخبرني محمد بن مجير بن مطعم عن أبيه

رضي الله عنه قال «سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : إنَّ لي أسماءَ ، أنا محمدٌ ، وأنا أحمدٌ ، وأنا الماحي الذي يمحو اللهُ بي الكُفْرَ ، وأنا الحاشِرُ الذي يُحشِرُ الناسَ هل قُدِّمَ ، وأنا العاقِبُ »

قوله (سورة الصف - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لغير أبي ذر ، ويقال لها أيضا سورة الحواريين . وأخرج الطبري من طريق معمر عن قتادة أن الحواريين من أصحاب النبي ﷺ كلهم من قريش ، فسمى العشرة المشهورين إلا سعيد بن زيد وحده وحمة وجهم بن أبي طالب وعثمان بن مظعون . وقد وقع لنا سماع هذه السورة مسلسلة في حديث ذكر في أوله سبب نزولها وإسناده صحيح قل أن وقع في المسلسلات مثله مع مزيد علوه . **قوله** (وقال مجاهد) (من أنصاري إلى الله) من يتبعني إلى الله (في رواية الكشمي) من يتبعني إلى الله ، بصيغة الماضي . وقد وصله الثريائي بلفظ : من يتبعني ، وقال أبو عبيدة : إلى بمعنى في ، أي من أنصاري في الله ؟ **قوله** (وقال ابن عباس مرصوص ملحق ببعضه إلى بعض) كذا لابي ذر ، ولغيره ، وبعض ، وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس في قوله (كأنهم بنيان مرصوص) : مثبت لا يزول ملحق ببعضه ببعض فلي تفسر ابن عباس هو من التراص أي التضمام مثل تراص الاسنان أو من الملاصق الأجزاء المستوى . **قوله** (وقال يحيى بالمرصاص) كذا لابي ذر والنسفي وغيرهما ، وقال غيره ، وجزم أبو ذر بأنه يحيى بن زياد بن عبد الله الفراء وهو كلامه في معاني القرآن ، ولفظه في قوله (كأنهم بنيان مرصوص) : يريد بالمرصاص حثهم على القتال ووجه الطبري الأول . والمرصاص يفتح الراء ويجوز كسرهما . **قوله** (من يمدى اسمه أحد) في رواية أبي ذر « باب يأتي من يمدى ، وذكر فيه حديث جبير بن مطعم ، وقد تقدم شرحه مستوفى في أرائل السيرة النبوية »

٦٢ - سورة الجمعة - بسم الله الرحمن الرحيم

قوله (سورة الجمعة - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت سورة والبسملة لغير أبي ذر ، وتقدم ضبطه في كتاب الصلاة

١ - باب قوله (وآخرين منهم لما يُلحقوا بهم) وقرأ هريرة فامضوا إلى ذكر الله ،

٤٨٩٧ - **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني سليمان بن بلال عن ثور عن أبي التيث عن أبي هريرة رضي الله عنه قال « كنت جالسا عند النبي ﷺ ، فأنزلت عليه سورة الجمعة (وآخرين منهم لما يُلحقوا بهم) قال فات من هم يارسل الله ؟ فلم يُراجعنه حتى سأل ثلاثة - فبينما سلك الفارسي ، وضع رسول الله ﷺ يده على سلمان - ثم قال : لو كان الإيمان عند ألف رجل لكانه رجال - أو رجل - من هؤلاء »

[الحديث ٤٨٩٧ - طرقة في : ٤٨٩٨]

٤٨٩٨ - **حدثنا** عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا عبد العزيز أخبرني ثور عن أبي التيث عن أبي هريرة

عن النبي ﷺ « أن الله رجال من هؤلاء »

قوله (باب قوله وآخرين منهم لما يلحقوا بهم) أى لم يلحقوا بهم ، ويجوز فى آخرين أن يكون منصوبا مطلقا على الضمير المنصوب فى يعلمهم ، وأن يكون مجرورا مطلقا على الآمين . **قوله** (وقرا مر : قامضوا الى ذكر الله) ثبت هذا هنا فى رواية الكشميضى وحده ، وروى الطبري عن عبد الحميد بن بيان عن سفيان عن الزهري عن سالم بن عبد الله عن أبيه قال : ما سمعت عمر يقرأها قط : قامضوا ، ومن طريق مغيرة عن إبراهيم قال : قيل لعمر إن أبي بن كعب يقرأها قامضوا ، قال : أما انه أعلننا وأقرؤنا للنسخ ، وإنما هم قامضوا ، وأخرجه سعيد ابن منصور فىين الراسطة بين إبراهيم وعمر وأنه خرشة بن الحر فصح الاستاد . وأخرجا أيضا من طريق إبراهيم عن عبد الله بن مسعود أنه كان يقرأها وقامضوا ، ويقول : لو كان وقامضوا لسميت حتى يسقط ردائي . وأخرجه الطبراني ورجاله ثقات ، إلا أنه منقطع . والطبراني أيضا من طريق قتادة قال : هم فى حرف ابن مسعود وقامضوا ، قال : وهى كقوله (إن سمعتم لفتي) . وقال أبو عبيدة : معنى قامضوا أجبوا وليس من العدو . **قوله** (حدثنا عبد العزيز) كذا لم يغير منسوب ، قال الجياني : وكلام السكلا بانى يقتضى أنه ابن أبي حازم سلفه بن دينار ، قال : والذي حدثني أنه الدراوردي لأن مسلما أخرجه عن قتبية عن الدراوردي عن ثور . قلت : وأخرجه الترمذي والنسائي أيضا عن قتبية ، وأورده الاسماعيل وأبو نعيم فى مستخرجيهما من طريق قتبية ، وجزم أبو مسعود أن البخاري أخرجه . عن عبد الله بن عبد الوهاب أنبأنا عبد العزيز الدراوردي ، كذا فيه ، وبعه المزى ، وظاهره أن البخاري نسب ولم أر ذلك فى شيء من نسخ الصحيح . ولم أقف على رواية عبد العزيز بن أبي حازم لهذا الحديث فى شيء من المسانيد ، ولكن يؤيده أن البخاري لم يخرج للدراوردي إلا متابعة أو مقرونا ، وهو هنا كذلك فانه صدره برواية سليمان بن بلال ثم تلاه برواية عبد العزيز . **قوله** (عن ثور) هو ابن يزيد المدني ، وأبو النيث بالمجمة والمثناة اسمه سالم . **قوله** (فأنزلت عليه سورة الجمعة وآخرين منهم لما يلحقوا بهم) كانه يريد أنزلت عليه هذه الآية من سورة الجمعة ، وإلا فقد نزل منها قبل اسلام أبي هريرة الامر بالسعى ، ووقع فى رواية الدراوردي عن ثور عند مسلم ، نزلت عليه سورة الجمعة فلما قرأ وآخرين منهم . . **قوله** (قال قلت من هم يارسول الله) فى رواية السرخسي ، قالوا من هم يارسول الله ، وفى رواية الاسماعيل ، فقال له رجل ، وفى رواية الدراوردي ، قيل من هم ، وفى رواية عبد الله بن جعفر عن ثور عند الترمذي ، فقال رجل : يارسول الله من هؤلاء الذين لم يلحقوا بنا ، ولم أقف على اسم السائل . **قوله** (فلم يراجعوه) كذا فى نسختي من طريق أبي ذر ، وفى غيرها ، فلم يراجعوه ، وهو الصواب ، أى لم يراجع النبي ﷺ السائل ، أى لم يبد عليه جوابه حتى سأله ثلاث مرات . ووقع ذلك صريحا فى رواية الدراوردي قال : فلم يراجع النبي ﷺ حتى سأل مرتين أو ثلاثا ، وفى رواية ابن وهب عن سليمان بن بلال : حتى سأله ثلاث مرات ، بالجزم ، وكذا فى رواية عبد الله بن جعفر . **قوله** (وضع رسول الله ﷺ يده على سلمان) فى رواية العلاء عن أبيه عن أبي هريرة ، يده على غنم سلمان . **قوله** (لو كان الإيمان عند الثريا) هى نعم معروف تقدم ذكره فى تفسير سورة النجم . **قوله** (لئلا رجال - أو رجل - من هؤلاء) هذا الشك من سليمان بن بلال . بدليل الرواية التى أوردها بعده من غير شك مقتصر على قوله : رجال من هؤلاء ، وهى عند مسلم والنسائي كذلك ، وقد أخرجه الاسماعيل من رواية ابن وهب عن سليمان بلفظ : لئلا رجال من هؤلاء ، أيضا بغير شك . وعبد العزيز المذكور هو الدراوردي كما جزم به أبو نعيم والجياني ثم المزى ،

وقد أخرجه مسلم عن قتيبة عن الدراوردي ، وحزم الكلاباذي بأنه ابن أبي حازم ، والاول أولى فان الحديث مشهور عن الدراوردي ، ولم أر في شيء من المسانيد من حديث أبي حازم ، والدراوردي قد أخرج له البخاري في المتابعات غير هذا . **قوله** (من أبناء فارس) قيل إنهم من ولد هدرام بن أرغشد بن سام بن نوح وأنه ولد بضعة عشر رجلا كان فارسا نجما فسموا الفرس للفرسية ، وقيل في نسبهم أقوال أخرى . وقال صاعد في الطبقات كان أولهم علي دين نوح ، ثم دخلوا في دين الصابئة في زمن طموث فداموا على ذلك أكثر من ألفي سنة ، ثم تجمعا على يد زرادشت . وقد أنطب أبو نعيم في أول تاريخ أصبهان ، في تخریج طرق هذا الحديث ، أعني حديث « لو كان الدين عند الثريا ، ووقع في بعض طرقه عند أحد بلفظ « لو كان العلم عند الثريا ، وفي بعض طرقه عند أبي نعيم عن أبي هريرة أن ذلك كان عند نزول قوله تعالى (وان تتولوا يستبدل قوما غيركم) » ويحمل أن يكون ذلك صدر عند نزول كل من الآيتين . وقد أخرج مسلم الحديث مجردا عن السبب من رواية يزيد بن الأصم عن أبي هريرة رفته « لو كان الدين عند الثريا لذهب رجال من أبناء فارس حتى يتناولوه ، » وأخرجه أبو نعيم من طريق سلمان التيمي حدثني شيخ من أهل الشام عن أبي هريرة نحوه وزاد في آخره « بركة قلوبهم ، » وأخرجه أيضا من وجه آخر عن التيمي عن أبي عثمان عن سلمان الفارسي بالزيادة ، ومن طريق أخرى من هذا الوجه فزاد فيه « يتبعون سنن ، » ويكثر الصلاة على ، قال الفرطبي : وقع ما قاله **قوله** عيانا ، فانه وجد منهم من اشتهر ذكره من حفاظ الآثار والعناية بها ما لم يشاركهم فيه كثير من أحد غيرهم . واختلف أهل النسخ في أصل فارس فزاد فيه ينتهي لنسبهم الى جيمورت وهو آدم ، وقيل انه من ولد يافث بن نوح ، وقيل من ذرية لاوي بن سام بن نوح ، وقيل هو فارس بن ياسور بن سام ، وقيل هو من ولد هدرام بن أرغشد بن سام ، وقيل إنهم من ولد يوسف بن يعقوب بن إسحق بن إبراهيم ، والاول أشهر الأقوال عندهم ، والذي يليه أرجحها عند غيرهم

٣ - باب (وإذا رأوا تجارة أو لهوا)

٤٨٩٩ - حدثني حفص بن عمر حدثنا خالد بن عبد الله حدثنا حصين عن سالم بن أبي الجعد وعن أبي سفیان عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال « أقبلت غير يوم الجمعة - ونحن مع النبي ﷺ - فثار الناس إلا اثنا عشر رجلا ، فأنزل الله (وإذا رأوا تجارة أو لهوا فاقضوا إليها)

قوله (باب وإذا رأوا تجارة أو لهوا) كذا لا في زر ، وانفرد وإذا رأوا تجارة ، حسب . قال ابن عطية : قال انقضوا إليها ولم يقل اليهما اهتماما بالام اذا كانت هي سبب اللهو من غير عكس . كذا قيل ، وفيه نظر لان العطف بأو لا يثنى معه الضمير ، لكن يمكن أن يدعى أن « أو » هنا بمعنى الواو على تقدير أن تكون أو على بابها ، لحقه أن يقول جيء بضمير التجارة دون ضمير اللهو للمعنى الذي ذكره ، وقد تقدم بيان اختلاف الزكاة في سبب انقضائهم في كتاب الجمعة . **قوله** (حدثني حفص بن عمر) هو الجوهري . **قوله** (حدثنا حصين) بالتصغير هو ابن عبد الرحمن . **قوله** (عن سالم بن أبي الجعد وعن أبي سفیان عن جابر) يعني كلاما عن جابر ، وقد تقدم في الصلاة من طريق زائدة عن حصين عن سالم وحده قال « حدثنا جابر ، والاعتقاد على سالم ، وأما أبو سفیان واسمه

طلحة بن نافع فليس على شرطه ، وإنما أخرج له مقرونا ، وقد تقدم له حديث في مناقب سعد بن معاذ قرنه بسالم أيضا ، وأخرج له حديثين آخرين في الأثرية مقرونين بأبي صالح عن جابر ، وهذا جميع ماله عنده . **قوله** (أقبلت هير) بكسر المهملة وسكون التحتانية تقدم الكلام عليها في كتاب الجملة مع بقية شرح هذا الحديث وفي الحمد . **قوله** (فثار الناس إلا اثنا عشر رجلا) وقع عند الطبري من طريق قتادة ، إلا اثني عشر رجلا وامرأة ، وهو أصح مما روى عبد الزقاف عن معمر بن قنادة قال : لم يبق معه إلا رجلان وامرأة ، ووقع في الكشف أن الذين بقوا ثمانية أنفس وقبل أحد عشر وقبل اثنا عشر وقبل أربعون ، والقولان الأولان لا أصل لهما فيما وقعت عليه ، وقد مضى استيفاء القول في هذا أيضا في كتاب الجملة

٦٣ - سورة المنافقين . بسم الله الرحمن الرحيم

١ - **باب قوله** (إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد إنك لرسول الله) - إلى - (المكاذبون)

٤٩٠٠ - **حدثنا** عبد الله بن رجاء حدثنا إسرائيل عن أبي إسحاق عن زيد بن أرقم قال : كنت في غزاة فسمعت عبد الله بن أبي يقول : لا تفتقروا على من عند رسول الله حتى ينفصوا من حوله ، وأن رجلا من عنده أخرجنا الأثر منها الأذل . فذكرت ذلك لعمي - أو لعمري - فذكره لعمي ، فدعاني فحدثته ، فأرسل رسول الله ﷺ إلى عبد الله بن أبي وأصحابه فحلفوا ما قالوا ، فكتبني رسول الله ﷺ وصدقته ، فأصابني ثم لم يصبني منه قط ، فجات في البيت ، فقال لي عمي : ما أردت إلى أن كذبتك رسول الله ﷺ ومقتك ، فأنزل الله تعالى (إذا جاءك المنافقون) فبعت إلى الذي ﷺ فقرأ قال : إن الله قد صدقك يا زيد

[الحديث ٤٩٠٠ - أخرجه في : ٤٩٠١ ، ٤٩٠٢ ، ٤٩٠٣ ، ٤٩٠٤]

قوله (سورة المنافقين - بسم الله الرحمن الرحيم) . (باب قوله إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد إنك لرسول الله الآية) وساق غير أن ذكر الآية إلى قوله ، المكاذبون . **قوله** (عن أبي إسحاق) هو السبيعي ، ولاسرائيل فيه إسناد آخر أخرجه الترمذي والحاكم من طريقه عن السدي عن أبي سعد الأزدي عن زيد بن أرقم . **قوله** (عن زيد بن أرقم) ساقى بعد بابين من رواية زهير بن معاوية عن أبي إسحاق تصريحه بساغة له من زيد . **قوله** (كنت في غزاة) زاد بعد باب من وجه آخر عن إسرائيل مع عمي ، وهذه الغزاة وقع في رواية محمد بن كعب عن زيد بن أرقم عند الناسق أنها غزوة تبوك ، ويؤيده قوله في رواية زهير المذكورة : في سفر أصاب الناس فيه شدة ، وأخرج عبد ابن حميد بإسناد صحيح عن سعيد بن جبيرة مرسلا أن النبي ﷺ كان إذا نزل نزل لم يرسل منه حتى يصل فيه ، فلما كان غزوة تبوك نزل منزلا فقال عبد الله بن أبي ، فذكر القصة ، والذي عليه أهل المغازي : أن غزوة بني المصطلق ، وساقى قريبا في حديث جابر ما يؤيده ، وهذا ابن عائذ وأخرجه الحاكم في الأكليل ، من طريقه ثم من طريق أبي الأسود عن عروة أن القول الآتي ذكره صدر من عبد الله بن أبي بعد أن قتلوا . **قوله** (فسمعت عبد الله بن

(أبى) هو ابن سلول رأس النفاق ، وقد تقدم خبره في تفسير برادة . **قوله** (يقول لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا من حوله) هو كلام عبد الله بن أبي ، ولم يقصد الزاوي بسياقه التلاوة ، وغلط بعض الشراح فقال هذا وقع في قراءة ابن مسعود وليس في المصاحف المتفق عليها فيكون على سبيل البيان من ابن مسعود . قلت : ولا يلزم من كون عبد الله بن أبي قاله قبل أن ينزل القرآن بحكاية جميع كلامه . **قوله** (ولئن رجعتنا) كذا الأكثر ، ولكم مني رجعتنا ، وهو يؤيد ما قلته . وفي رواية محمد بن كعب عن زيد بعد باب ، وقال أيضا لئن رجعتنا ، وسياق في حديث جابر سبب قول عبد الله بن أبي ذلك . **قوله** (فذكرت ذلك لعمرى أو لعمر) كذا بالمشك ، وفي سائر الروايات الآتية لعمرى بلا شك ، وكذا عند الترمذي ، من طريق أبي سعد الأزدي عن زيد ، ووقع عند الطبراني وابن مردويه أن المراد بهمة سعد بن عباد ، وليس عمه حقيقة وإنما هو سيد قومه الخزرج ، وعم زيد بن أرقم الحقيقي ثابت بن قيس له صحبة ، وعمه زوج أمه عبد الله بن رواحة خورجى أيضا . ووقع في منازى أبي الأسود عن عروة أن مثل ذلك وقع لأوس بن أرقم فذكره لعمر بن الخطاب سبب الشك في ذكر عمر ، وجزم الحاكم في الإكليل ، أن هذه الرواية وهم والصواب زيد بن أرقم . قلت : ولا يمنع تعدد الخبر بذلك عن عبد الله بن أبي ، إلا أن التهمة مشهورة لزيد بن أرقم ، وسياق من حديث أنس قريب ما يشهد لذلك . **قوله** (فذكره للنبي ﷺ) أى ذكره عمى ، وكذا في الرواية التي بعد هذه . ووقع في رواية ابن أبي ليل عن زيد ، فأخبرت به النبي ﷺ ، وكذا في مرسل قتادة ، فكأنه أطلق الإخبار مجازا ، لكن في مرسل الحسن بن عبد الرزاق ، فقال رسول الله ﷺ : لعلك أخطأ سمعك ، لعلك شبه عليك ، فعلى هذا لعله راسل بذلك أولا على لسان عمه ثم حضر هو فأخبر . **قوله** (لحنفوا ما قالوا) في رواية زهير ، فأجهد يمينه ، والمراد به عبد الله بن أبي ، وجمع باعتبار من معه . ووقع في رواية أبي الأسود عن عروة وبعث النبي ﷺ إلى عبد الله بن أبي فساله ، لحلف بالله ما قال من ذلك شيئا . **قوله** (فكذبني) بالتحديد ، في رواية زهير ، فقالوا كذب زيد رسول الله ﷺ ، وهذا بالتحفيف ورسول الله بالنصب على المفعولية ، وقد تقدم تحقيقه في الكلام على حديث أبي سفيان في قصة هرقل ، وفي رواية ابن أبي ليل عن زيد عند النسائي ولجل الناس يقولون : أتى زيد رسول الله ﷺ بالكذب . **قوله** (وصدقه) وفي الرواية التي بعدما قصدهم ، وقد مضى توجيهها . **قوله** (فأصابني م) في رواية زهير ، فوقع في نفس شدة ، وفي رواية أبي سعد الأزدي عن زيد ، فوقع على من ألهم ما لم يقع على أحد ، وفي رواية محمد بن كعب ، و فرجعت إلى المنزل فتمت ، زاد الترمذي في روايته ، فتمت كشيئا حزينا ، وفي رواية ابن أبي ليسلى ، حتى جلست في البيت غافة إذا رأى الناس أن يقولوا كذبت . **قوله** (فقال لى عمى ما أردت إلى أن كذبك) كذا الأكثر ، وذكر أبو على الجبائي أنه وقع في رواية الأصمعي عن الجرجاني : فقال لى عمر . قال الجبائي : والصواب ، وعى ، كما عند الجاهل ، انتهى . وقد ذكرت قبل ذلك ما يقتضى احتمال ذلك . **قوله** (ومفتك) في رواية لمحمد بن كعب ، وللاحنى الانصار ، وعند النسائي من طريقه ، ولا منى قوسى . **قوله** (فأنزل الله) في رواية محمد بن كعب ، فأنى رسول الله ﷺ ، أى بالوحى ، وفي رواية زهير ، حتى أنزل الله ، وفي رواية أبي الأسود عن عروة ، فبينما هم يسرون أبصروا رسول الله ﷺ يوحى إليه فزلت ، وفي رواية أبي سعد قال ، فبينما أنا أسهر مع رسول الله ﷺ قد خفت برأسى من ألهم أنا أنى فمرك باذى

وضحك في وجهي ، فلحقني أبو بكر فسألني فقلت له ، فقال : أبشر . ثم لحقني عمر مثل ذلك ، فلما أصبحنا قرأ رسول الله ﷺ سورة المنافقين ، قوله (إذا جاءك المنافقون) زاد آدم إلى قوله : هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله - إلى قوله - ليخرجن الآخر منها الأذل ، وهو بين أن رواية محمد بن كعب مختصرة حيث اقتصر فيها على قوله : هم الذين يقولون لا تنفقوا الآية ، لكن وقع عند النساء من طريقه وفزلت هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفقوا ، حتى بلغ : لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الآخر منها الأذل ، قوله (ان الله قد صدقك يا زيد) وفي مرسل الحسن : فأخذ رسول الله ﷺ بأذن الغلام فقال : وفيت أذنك يا غلام ، مرتين . زاد زهير في روايته : فدعاهم النبي ﷺ ليستأمر لهم ، وسأى في شرحه بعد ثلاثة أبواب . وفي الحديث من الفوائد ترك مواخذة كبراء القوم بالمفوات للتلايف وأتباعهم والاقتصار على معاتباتهم وقبول أهدارهم وتصديق أيمانهم وإن كانت القرآن ترشد إلى خلاف ذلك ، لما في ذلك من التأنيس والتأليف . وفيه جواز تبليغ ما لا يجوز للقول فيه ، ولا يمد نعمة ممنومة إلا إن قصد بذلك الإفساد المطلق ، وأما إذا كانت فيه مصلحة ترجح على المفسدة فلا

٢ - باب (اتخذوا أيمانهم جنةً يمتثلون بها)

٤٩٠١ - **حديث** آدم بن أبي إياس : حدثنا إسرائيل عن أبي إسحاق عن زيد بن أرقم رضي الله عنه قال : « كنت مع حمي ، فسمعت عبد الله بن أبي ابن سلول يقول : لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفقوا . وقال أيضا : لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الآخر منها الأذل ، فذكرت ذلك لعمي ، فذكر حمي (رسول الله ﷺ) ، فأرسل رسول الله ﷺ إلى عبد الله بن أبي وأصحابه فحلفوا ما قالوا ، فصدقهم رسول الله ﷺ وكذبني ، فأصابني ثم لم يصبني منه ، فجلست في بيتي ، فأنزل الله عز وجل : (إذا جاءك المنافقون - إلى قوله - هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله - إلى قوله - ليخرجن الآخر منها الأذل) فأرسل إلى رسول الله ﷺ فقرأها علي ، ثم قال : إن الله قد صدقك »

قوله (باب قوله اتخذوا أيمانهم جنة يمتثلون بها) قال عبد بن حميد : حدثني شاذان عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (اتخذوا أيمانهم جنة) قال يمتثلون أنفسهم ، وأخرجه الطبري من وجه آخر عن ابن أبي نجيح باللفظ الذي ذكره المصنف ، ثم ساق حديث زيد بن أرقم ، وقد تقدم شرحه في الذي قبله مستوفى

٣ - باب قوله (ذاك بأنهم آمنوا ثم كفروا ، فطُيع على قلوبهم فهم لا يفتقرون)

٤٩٠٢ - **حديث** آدم بن حذنا شعبة عن الحكم قال : سمعت محمد بن كعب القرظي قال : سمعت زيد بن أرقم رضي الله عنه قال : لما قال عبد الله بن أبي : لا تنفقوا على من عند رسول الله ، وقال أيضا : لئن رجعنا إلى المدينة ، أخبرني به النبي ﷺ فلامني الأنصار ، وحلف عبد الله بن أبي ما قال ذلك ، فرجعت إلى المنزل

فَمِثْتُ، فَدَعَانِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَتَيْتُهُ، فَقَالَ: «أَنْ اللَّهَ قَدْ صَدَّقَكَ، وَنَزَلَ (مُ) الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا (الْآيَةَ).

وَقَالَ ابْنُ أَبِي زَائِدَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ حَمْرٍو عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ

قَوْلُهُ (بَابُ قَوْلِهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا) سَأَلَ إِلَى قَوْلِهِ «لَا يَنْفِقُونَ»، قَوْلُهُ (سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ كَسْبٍ الْفَرَزَظِيَّ زَادَ التِّرْمِذِيُّ فِي رِوَايَتِهِ: مِنْذَرُ أَرْبَعِينَ سَنَةً. قَوْلُهُ (أَخْبَرْتُ بِهِ النَّبِيَّ ﷺ) أَيْ عَلَى لِسَانِ عَمِّي جَمَاعَةَ بَيْنَ الرَّوَاةَيْنِ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ هُوَ أَيْضًا أَخْبَرَ حَقِيقَةً بَعْدَ أَنْ أَنْكَرَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي ذَلِكَ كَمَا تَقَدَّمَ. قَوْلُهُ (فَإِنِّي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ) (١) بَعْضُ حِمْرَةٍ أَيْ، أَيْ بِالْوَحْيِ. قَوْلُهُ (وَقَالَ ابْنُ أَبِي زَائِدَةَ) هُوَ يَحْيَى بْنُ زَكَرِيَّا بْنِ أَبِي زَائِدَةَ، وَطَرِيقُهُ هَذِهِ وَصَلَهَا النَّسَائِيُّ، وَقَدْ بَيَّنْتُ مَا فِيهِ مِنْ قَائِدَةٍ قَبْلَ. قَوْلُهُ فِيهِ (عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ) كَذَا رَوَاهُ الْأَعْمَشُ عَنْ حَمْرٍو بْنِ مَرَّةٍ عَنْهُ، وَقَدْ رَوَاهُ شُعْبَةُ عَنْ حَمْرٍو بْنِ مَرَّةٍ فَقَالَ عَنْ أَبِي حَمْرَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ، فَكَانَ لِحَمْرٍو بْنِ مَرَّةٍ فِيهِ شَيْخَيْنِ

بَابُ (وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ، وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنَّهُمْ خُشْبٌ مُسْنَدَةٌ

يَحْسِبُونَ كُلَّ صَاحِبَةٍ عَلَيْهِمْ، هُمْ الْقُدُورُ فَاحْذَرْنَاهُمْ، فَاتَّكَلُمُوا اللَّهَ أَنِّي يُؤْفِكُوكُنَّ)

٤٩٠٣ - **عَرَضَ** حَمْرٍو بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ قَالَ: سَمِعْتُ زَيْدَ بْنَ أَرْقَمَ قَالَ: «خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي سَفَرٍ أَصَابَ النَّاسَ فِيهِ شِدَّةٌ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي لَهْبَابٍ: لَا تَنْفِقُوا هَلْ مِنْ عِنْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى يَنْفِقُوا مِنْ حَوْلِهِ. وَقَالَ: لَنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ». فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَأَخْبَرْتُهُ؛ فَأَرْسَلَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي نَسَاءٍ، فَاجْتَهَدَ يَمِينَهُ مَا فُضِلَ. قَالُوا: كَذَبَ زَيْدُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. فَوَقَعَ فِي نَفْسِي مِمَّا قَالُوا شِدَّةٌ، حَتَّى أُنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ تَصْدِيقِي فِي: (وَإِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ)، فَدَعَاكَ النَّبِيُّ ﷺ لِيَسْتَنْفِرَ لَمْ فَلَوْأَ رُدُّوهُمْ. وَقَوْلُهُ (خُشْبٌ مُسْنَدَةٌ) قَالَ: كَانُوا رِجَالًا أَنْجَلُ شَيْءٍ»

قَوْلُهُ (بَابُ وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ، وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنَّهُمْ خُشْبٌ مُسْنَدَةٌ) كَذَا لَابْنُ ذَرٍّ، وَسَأَلَ غَيْرَهُ الْآيَةَ إِلَى «يُؤْفِكُوكُنَّ»، ذَكَرَ فِيهِ حَدِيثُ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ مِنْ رِوَايَةِ زُهَيْرٍ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ نَحْوَ رِوَايَةِ إِسْرَائِيلَ عَنْهُ كَمَا تَقَدَّمَ بَيَانُ ذَلِكَ، وَقَالَ فِي آخِرِهِ: حَتَّى أُنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ تَصْدِيقِي فِي إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ، فَدَعَاكَ النَّبِيُّ ﷺ لِيَسْتَنْفِرَ لَمْ فَلَوْأَ رُدُّوهُمْ. قَوْلُهُ (وَقَوْلُهُ خُشْبٌ مُسْنَدَةٌ قَالَ كَانُوا رِجَالًا أَنْجَلُ شَيْءٍ) هَذَا تَقْسِيرُ قَوْلِهِ (تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ) وَخُشْبٌ مُسْنَدَةٌ تُمَثِّلُ لِأَجْسَامِهِمْ، وَوَقَعَ هَذَا فِي نَفْسِ الْحَدِيثِ وَلَيْسَ مَدْرَجًا، فَقَدْ أَخْرَجَهُ أَبُو نَعِيمٍ مِنْ وَجْهِ آخَرٍ عَنْ حَمْرٍو بْنِ خَالِدٍ شَيْخُ الْبُخَارِيِّ فِيهِ بَعْضُ الزِّيَادَةِ، وَكَذَا أَخْرَجَهُ الْإِسْمَاعِيلِيُّ مِنْ وَجْهِ آخَرٍ عَنْ زُهَيْرٍ (تَنْبِيهِ): قَرَأَ الْبُخَارِيُّ «خُشْبٌ، بَعْضَتَيْنِ، وَأَبُو حَمْرٍو وَالْأَعْمَشُ وَالْكَسَائِيُّ بِاسْمِ الْفَرَسِ

٤ - **باب قوله** (وإذا قيل لم تعالوا يستغفر لكم رسول الله لوذا ردوهم وأيقمهم بصدونهم مستكبرون) حرّكوا : استهزؤا بالنبي ﷺ . ويُقرأ بالتخفيف من لَوَيْتُ

٤٩٠٤ - **حديث** عبيد الله بن موسى عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن زيد بن أرقم قال : كنت مع عبيد الله بن عبد الله بن أبي بن سلول يقول : لا نغفوا حتى من عند رسول الله حتى ينفقوا ، ولئن رجعنا إلى المدينة ليُخرجنّا منها الأذلّ ، فذكرت ذلك لعمي ، فذكره عني لعبيد الله ﷺ وصدقهم ، فذماني ، فغداهم ، فأرسل إلى عبد الله بن أبي وأصحابه فحفنوا ما قالوا ، وكذبني لعبيد الله ﷺ ، فأصابني عَمٌّ لم يصبني منه قط . فجلست في بيتي ، وقد عني : ما أردت إلى أن كذبت النبي ﷺ ومَنَعَكَ ؟ فأنزل الله تعالى : (إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد إنك لرسول الله) ، وأرسل إلى النبي ﷺ فقرأها وقال : إن الله قد صدّقك .

قوله (باب قوله وإذا قيل لم تعالوا يستغفر لكم رسول الله لوذا ردوهم - إلى قوله - مستكبرون) كذا لا بن ذر وساق غيره الآية كلها . في مرسل سعيد بن جبيرة وجاء عبد الله بن أبي لجليل يتنذر ، فقال له النبي ﷺ : تب لجليل يلوي رأسه فزلت . **قوله** (حرّكوا استهزؤا بالنبي ﷺ) ، ويُقرأ بالتخفيف من لَوَيْتُ) يعني لووا وهي قراءة نافع ، وقرأ الباقون بالتثنية . ثم ذكر حديث زيد بن أرقم من وجه آخر كما مضى بيانه . ووقع لاصح الرواة مختصراً من أثنائه ، وساقه أبو ذر تماماً إلا قوله ، وصدقهم . وقد تعقبه الإسماعيلي بأنه ليس في السياق الذي أوردته خصوص ما ترجم به ، والمجواب أنه جرى على عادته في الإشارة إلى أصل الحديث ، ووقع في مرسل الحسن . فقال قوم لعبيد الله بن أبي لو آيت رسول الله ﷺ فاستغفر لك ، فجعل يلوي رأسه ، فزلت ، وهكذا أخرج عبد بن حميد من طريق قتادة ، ومن طريق مجاهد ، ومن طريق عكرمة أنها نزلت في عبد الله بن أبي

٥ - **باب قوله** (سوا عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم ، لن ينير الله لهم ،

إن الله لا يهدي القوم الفاسقين)

٤٩٠٥ - **حديث** عليّ بن أحمد ثنا سفيان قال عمرو : سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : كنا في قزاة - قال سفيان مرة في جيش - فكتع رجل من المهاجرين رجلاً من الأنصار ، فقال الأنصاري : يا للأنصار ، وقال للمهاجري : يا للمهاجرين . فسمع ذلك رسول الله ﷺ فقال : ما بال دعوى جاهلية ؟ قالوا : يا رسول الله كتع رجل من المهاجرين رجلاً من الأنصار ، فقال : دعوها إنها مُنْتَنَةٌ . فسمع بذلك عبد الله بن أبي فقال : فقلوها ؟ أما والله لن رجعتنا إلى المدينة ليُخرجنّا منها الأذلّ . فبلغ النبي ﷺ فقام عمرُ فقال : يا رسول الله دعني أضرب عنق هذا المنافق ، فقال النبي ﷺ : دعوه ، لا يحدث اللهس أن محمداً يقتل أصحابه

وكانت الأنصار أكثر من المهاجرين حين قدموا المدينة ، ثم إن المهاجرين كثروا بعد ذلك . قال سفيان : حفظه من عمرو ، قال عمرو : سمعت جابراً كذا مع النبي ﷺ . . .

قوله (باب قوله سواء عليهم استغفرت لهم الآية) كذا لابي ذر ، وساق غيره الآية . وأخرج الطبري من طريق الثوري عن ابن عباس قال وأزلت هذه الآية بعد التي في التوبة : استغفر لهم أو لا تستغفر لهم ، ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم . . قوله (قال عمرو) وقع في آخر الباب ، قال سفيان لحفظه من عمرو قال فذكره . ووقع رواية الحميدي الآية بعد باب حفظاه من عمرو . . قوله (كنا في غزاة ، قال سفيان مرة في جيش) وصحى ابن إسحق هذه الغزاة غزوة بني المصطلق ، وكذا وقع عند الاسماعيلي من طريق ابن أبي عمر عن سفيان قال : روى أن هذه الغزاة غزاة بني المصطلق ، وكذا في مرسل عروة الذي سأذكره . قوله (فكسح رجل) الكسح يأتي تفسيره بصد باب ، واشهر فيه أنه ضرب الدبر باليد أو بالرجل . ووقع عند الطبري من وجه آخر عن عمرو بن دينار عن جابر ، ان رجلاً من المهاجرين كسح رجلاً من الأنصار برجله ، وذلك عند أهل اليمن شديد ، والرجل المهاجري هو جهجاه بن قيس . ويقال ابن سعيد الغفاري ، وكان مع عمر بن الخطاب يقوده فرسه ، والرجل الأنصاري هو سنان بن برة الجهني حليف الأنصار ، وفي رواية عبد الرزاق عن معمر عن قتادة مرسل أن الأنصاري كان حليفاً لهم من جهينة ، وأن المهاجري كان من غفار ، وسماهما ابن إسحق في المغازي عن شيوخه . وأخرج ابن أبي لحزم من طريق عقيل بن الزهري عن عروة بن الزبير وعمرو بن ثابت أنها أخبراه أن رسول الله ﷺ غزا غزوة المريسيع وهي التي هدم فيها رسول الله ﷺ مائة الطاغية التي كانت بين قفا المشلل وبين البحر فاقبل رجلان فاسمعا المهاجري على الأنصاري ، فقال حليف الأنصار : يا معشر الأنصار ، فتداعوا إلى أن حجز بينهم ، فانكسما كل منافق إلى عبد الله بن أبي قحافة : كنت ترجى وتدفع ، فصرت لا أضرب ولا تنفع ، فقال لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل ، فذكر القصة بطولها ، وهو مرسل جيد . واتفقت هذه الطرق على أن المهاجري واحد . ووقع في حديث أبي الزبير عن جابر عند مسلم ، اقتتل غلامان من المهاجرين وغلام من الأنصار ، فنادى المهاجري : يا للمهاجرين ، ونادى الأنصاري : يا للأنصار ، فخرج رسول الله ﷺ فقال : ما هذا ؟ أَدْعَوِي الجاهلية ، قالوا : لا ، إن غلامين اقتتلا فكسح أحدهما الآخر ، فقال : لا بأس ، ولينصرن الرجل أحاه ظالماً أو مظلوماً ، الحديث . ويمكن تأويل هذه الرواية بأن قوله «من المهاجرين» بيان لأحد الغلامين ، والتقدير اقتتل غلامان غلام من المهاجرين وغلام من الأنصار ، لحذف لفظ غلام من الأول ، وبإياديه قوله في بقية الخبر ، فقال المهاجري ، فأفرده ، فتتوافق الروايات . ويستفاد من قوله «لا بأس» جواز القول المذكور بالقصد المذكور والتفصيل المبين ، لا على ما كانوا عليه في الجاهلية من فصرة من يكون من القبيلة مظلوماً ، وقد تقدم شرح قوله «انصر أحاك ظالماً أو مظلوماً» مستوفى في «باب أين أحاك» من كتاب المظالم . قوله (يا للأنصار) بفتح اللام وهي للاستغاثة أي أغيثوني ، وكذا قول الآخر للمهاجرين . قوله (دعواها قائماً منتقاة) أي دعوة الجاهلية . وأبعد من قال المراد الكسمة . ومنتقاة بضم الميم وسكون التاء وكسر المثناة من التاء أي أنها كلة قبيلة غيبية ، وكذا ثبتت في بعض الروايات . قوله (فعلوها) ؟ هو استفهام بحذف الاداة أي فعل الباري .

أفعلوها ؟ أي الأثرة ، أي شركناهم فيها نحن فيه فأرادوا الاستبداد به علينا . وفي مرسل قتادة : فقال رجل منهم عظيم النفاق : ما مثلنا ومثلهم إلا كما قال القائل : ممن كلبك يا كلك ، وعند ابن إسحق : فقال عبد الله بن أبي أوفى فلو ما ؟ نافرونا وكافرونا في بلادنا ، والله ما مثلنا وجلايب قريش هذه إلا كما قال القائل : ممن كلبك يا كلك . قوله (فقام عمر فقال : يا رسول الله دعني أضرب عنقه) في مرسل قتادة : فقال عمر : مر ماذا أن يضرب عنقه ، وإنما قال ذلك لأن معاذ لم يكن من قومه . قوله (دعه لا يتحدث الناس أن محمدا يقتل أصحابه) أي أتباعه ، ويجوز في حديثه ، الرفع على الاستشاف والكسر على جواب الأمر . وفي مرسل قتادة : فقال لا والله لا يتحدث الناس ، زاد ابن إسحق : فقال مر به معاذ بن بشر بن وقش فليقله ، فقال : لا ولكن أذن بالرحيل ، فراح في ساحة ما كان يرحل فيها . فلقبه أسيد بن حضير فسأله عن ذلك فأخبره فقال : فأنت يا رسول الله الآخر وهو الآخر . قال وبلغ عبد الله بن عبد الله بن أبي ما كان من أمر أبيه ، فأتى النبي ﷺ فقال : بلغني أنك تريد قتل أبي فما بلغك عنه ، فإن كنت فاعلا فرتني به فانا أحمل إليك رأسه ، فقال بل ترفق به وتحسن صحبتي . قال فكان بعد ذلك إذا أحدث الحديث كان قومه هم الذين ينكرون عليه ، فقال النبي ﷺ لهم : كيف ترى ؟ ووقع في مرسل عكرمة عند الطبري : أن عبد الله بن عبد الله بن أبي قال لابي النبي ﷺ : إن ولدي يؤذي الله ورسوله ، فذرتني حتى أقتله ، قال لا تقتل أباك . قوله (ثم إن المهاجرين كثروا بعد) هذا مما يؤيد تقدم الفضة ، ويوضح وهم من قال إنها كانت بتبوك لأن المهاجرين حينئذ كانوا كثيرا جدا ، وقد أضاف إليهم مسلة الفتح في غزوة تبوك فكانوا حينئذ أكثر من الانصار . والله أعلم

٦ - باب قوله (مُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَىٰ مَنْ عِندَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّىٰ يَنْفَضُوا) يَفْضُوا : يَقْفَرُوا .

باب (وَلَهُ سَخِرَ مِنَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالسَّكَنِ لِلْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ)

٤٩٠٦ - حديث إسماعيل بن عبد الله قال حدثني إسماعيل بن إبراهيم بن عتبة عن موسى بن عتبة قال قال حدثني عبد الله بن الفضل أنه سمع أنس بن مالك يقول « حَزَنْتُ عَلَى مَنْ أُصِيبَ بِالْحَرْقِ ، فَكُتِبَ إِلَى زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ - وَبَلَّغَهُ شِدَّةُ حَزْنِي - يَذْكُرُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْأَنْصَارِ وَلِأَهْلِ الْأَنْصَارِ . وَشَكَ ابْنُ الْفَضْلِ فِي أَهْلِ الْأَنْصَارِ ، فَسَأَلَ أَنَسًا بَعْضُ مَنْ كَانَ عِنْدَهُ فَقَالَ : هُوَ الَّذِي يَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، هَذَا الَّذِي أَوْفَى اللَّهُ لَهُ بِأَذْنِهِ »

قوله (باب قوله م الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا) كذا لهم وزاد أبو ذر الآية . قوله (ينفضوا يتفقدوا) سقط هذا لا يذ ، قال أبو عبيدة في قوله (حتى ينفضوا) حتى يتفقدوا . ووقع في رواية زهير سبب قول عبد الله بن أبي ذلك وهو قوله « خرجنا في سفر أصاب الناس فيه شدة » ، فقال عبد الله بن أبي لا تنفقوا الآية ، قال لا يظهر أن قوله « لا تنفقوا » كان سببه الشدة التي أصابهم ، وقوله « ليخرجن الأعر منها الأذل » ، سببه غاصمة المهاجرين والانصارى كما تقدم في حديث جابر . قوله (الكسح أن تضرب يدك على شيء أو برجلك ، ويكون أيضا إذا رميته بسهم) كذا لا يذ من الكشمي وحده ، وحق هذا أن يذكر قبل

الباب ، أو في الباب الذي يليه ، لأن الكسح إنما وقع في حديث جابر ، قال ابن التين : الكسح أن تضرب بيدك على دبر شيء أو برجلك ، وقال القرطبي : أن تضرب عجز إنسان بقدمك . وقيل الضرب بالسيف على المؤخر . وقال ابن الفطاح : كسح القوم ضرب أدهارهم بالسيف ، وكسح الرجل ضرب دبره بظهر قدمه ، وكذلك إذا تكلم فأتركلامه بما ساءه ، ونحوه في تهذيب الأزهري ، قوله (حدثنا إسماعيل بن عبد الله ، هو ابن أبي أويس . قوله (حدثني عبد الله بن الفضل) أي ابن العباس بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب الهاشمي ، تابعي صغير مدني ثقة ما له في البخاري من أنس إلا هذا الحديث ، وهو من أفران موسى بن عقبة الراوي عنه . قوله (حزنه على من أصيب بالحرة) هو بكسر الهمزة من الحزن ، زاد الإسماعيلي من عاريق محمد بن فليح عن موسى بن عقبة . من قري ، وكانت وقعة الحرة في سنة ثلاث وستين ، وسيبها أن أهل المدينة دخلوا بيعة يزيد بن معاوية لما بلغهم ما يتممه من الفساد^(١) فأمر الانصار عليهم عبد الله بن حنظلة بن أبي حامر وأمر المهاجرون عليهم عبد الله بن مطيع العدوي ، وأرسل إليهم يزيد بن معاوية مسلم بن عقبة المري في جيش كثير فزيمهم وافتحوا المدينة وقتلوا ابن حنظلة وقتل من الانصار شيء كثير جدا ، وكان أنس يومئذ بالبصرة قبله ذلك لحزن على من أصيب من الانصار ، فكتب إليه زيد بن أرقم وكان يومئذ بالكوفة يسليه ، وحصل ذلك أن الذي يصهر إلى مغفرة الله لا يشتد الحزن عليه ، فكان ذلك نزعته لأنس فيهم . قوله (وشك ابن الفضل في أبناء أبناء الانصار) رواه النضر بن أنس عن زيد بن أرقم مرفوعا ، اللهم اغفر للانصار ولأبناء الانصار ولأبناء أبناء الانصار ، أخرجه مسلم بن طريق قتادة عنه من غير شك . وقرئ من رواية علي بن زيد عن النضر بن أنس عن زيد بن أرقم أنه كتب إلى أنس بن مالك يزيه فيمن أصيب من أهل بني عمه يوم الحرة ، فكتب إليه : إني أبشرك ببشرى من الله أن سميت رسول الله ﷺ يقول اللهم اغفر للانصار ولنصارى الانصار ولنصارى ذراريهم . قوله (فسأل أنسا بعض من كل عنده) هذا السائل لم أعرف اسمه ، ويحتمل أن يكون النضر بن أنس فانه روى حديث الباب عن زيد بن أرقم كما ترى ، وزعم ابن التين أنه وقع عند القاضي : فسأل أنس بعض بالنصب وأنس بالرفع على أنه الفاعل ، والأول هو الصواب ، قال القاضي : الصواب أن المسؤل أنس . قوله (أوفى الله له بأذنه) أي بسمعه ، وهو بضم الحمة والذال المعجمة وبجوز فتحها ، أي أظهر صدقه فيما أمل به ، والمعنى أوفى صدقه . وقد قدم في الكلام على حديث جابر أن في مرسل الحسن ، أن النبي ﷺ أخذ بأذنه فقال : وفي الله بأذنه يا غلام ، كأنه جعل أذنه ضامنه بتدقيق ما ذكرت أنها سمعت ، فلما نزل القرآن بتدقيقه صارت كأنها وافية بضمائها . (تكميل) : وقع في رواية الإسماعيلي في آخر هذا الحديث من رواية محمد بن فليح عن موسى بن عقبة ، قال ابن شهاب سمع زيد بن أرقم رجلا من المنافقين يقول والنبي ﷺ بخطب : إن كان هذا صادقا لنحن شر من الجهم ، فقال زيد : قد وافته صدق ، ولأنت شر من النار . ورفع ذلك إلى النبي ﷺ ليجده الغافل ، فأمر الله على رسوله ﷺ (يحلفون بالله ما قالوا) الآية . فكان مما أنزل الله في هذه الآية تصديقا لزيد انتهى . وهذا مرسل جيد . وكان البخاري حذفه لكونه على غير شرطه . ولا مانع من نزول الآيتين في القصةتين في تصديق زيد

(١) بلغهم ذلك من الدعاء الذين بينهم عبد الله بن مطيع داعية عبد الله بن الزبير ، وهذه المعانيات كانت مفرقة لاجل الزراعة على ذلك ، كما صارهم بذلك عبد الله بن عمر وعبد الله بن أبي طالب وزين العابدين على بن الحسين ، ونصوم بالكذب من ذلك لما يترتب عليه من سوء العواقب ، وأخبرهم أن ذلك مخالف لأهل البيت والاسلام وسنة

٧ - **باب** (يقولون نحن رجعنا إلى المدينة ليخرجننا الآخر منها الأذل ، وهو الجزة ورسوله وللمؤمنين ، ولكن المنافقين لا يعلمون)

٤٩٠٧ - **حديث** الحميدي حدثنا سفيان قال حفظناه من مرو بن دينار قال : سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنها يقول : كنا في غزاة ففككت رجل من المهاجرين رجلاً من الأنصار ، قتل الأنصاري : بالأنصار ، وقال المهاجري : يا للمهاجرين . فسمتها الله رسوله ﷺ ، قال : ما هذا ؟ فقالوا كس رجل من المهاجرين رجلاً من الأنصار ، قال الأنصاري : يا للأنصار وقال المهاجري : يا للمهاجرين ، فقال النبي ﷺ : دعوها فانها عتقة . قال جابر : وكانت الأنصار حين قدم النبي ﷺ أكثر ثم كثر المهاجرون بعده ، قال : عهد الله بن أبي : أوقد قتلوا ؟ والله نحن رجعنا إلى المدينة ليخرجننا الآخر منها الأذل ، قال مرو بن الخطاب رضي الله عنه : فعني برسول الله ﷺ ضرب عتق هذا المنافق ، قال النبي ﷺ : دعه ، لا يتحدث الناس أن عهداً يخل أصحابه .

قوله (باب يقولون نحن رجعنا إلى المدينة ليخرجننا الآخر منها الأذل الآية) كذا لا يذ ، وساق غيره الآية إلى (يعلمون) . ذكر فيه حديث جابر الماضي ، وقد تقدم شرحه قبل باب ، ولله أشار بالترجمة إلى ما وقع في آخر الحديث المذكور ، فان الزمذمة لما أخرجه عن ابن أبي عمر عن أبي سفيان باسناد حديث الباب قال في آخره : وقال غير عمرو : فقال له ابنه عبد الله بن عبد الله بن أبي : والله لا ينقلب أبى إلى المدينة حتى تقول إنك أنت الدليل ورسول الله ﷺ العزير ، ففعل ، وهذه الزيادة أخرجهما ابن إسحاق في المغازي عن شيوخه ، وذكرها أيضا الطبري من طريق حكمة

(٦٤) سورة التناجب . بسم الله الرحمن الرحيم . وقال علقمة عن عبد الله (ومن يؤمن بالله يهد قلبه) : هو الذي إذا أصابته مصيبة رضي بها وعرف أنها من الله . وقال مجاهد : التناجب جنب أهل الجنة أهل النار . إن ارتقم : أن لم تطلوا أنحمض ، أم لا تمحض . فاللأن قد من الحمض واللاق لم يمض بعد فمدتهن ثلاثة أشهر **قوله** (سورة التناجب والطلاق) كذا لا يذ ، ولم يذكر غيره ، والطلاق ، بل اقتصروا على التناجب وأفردوا الطلاق بترجمة ، وهو الألقين لمناسبة ما تقدم . **قوله** (وقال علقمة عن عبد الله : ومن يؤمن بالله يهد قلبه الخ) أي يهدي إلى التسليم فيصبر ويفكر . وهذا التطبيق وصله عبد الرزاق عن ابن حبان عن الأعمش عن أبي ظبيان عن طلحة بن علفمة ، لكن لم يذكر ابن مسعود . وكذا أخرجه الفريابي عن الثوري وعبد بن حديد عن عمر بن سعد عن الثوري عن الأعمش ، والطبري من طريق عن الأعمش ، نعم أخرجه البراق من وجه آخر فقال : عن علقمة قال : شهدنا عنده - يعني عند عبد الله - عرض المصاحف ، فأتى على هذه الآية (ومن يؤمن بالله يهد قلبه) قال : هي المصليات تصيب الرجل فيعلم أنها من عند الله فيسلم ويرضى ، وعند الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : المعنى يهدي قلبه ليقين فيعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه ، وما أخطأه لم يكن ليصيبه . **قوله** (وقال مجاهد : التناجب جنب أهل الجنة أهل

النار) كذا لابي ذر عن الحموي وحده ، وقد وصله الثريائي وعبد بن حميد من طريق مجاهد . ونحن بفتح المعجمة والموحدة ، ولطبري من طريق شعبة عن قتادة : يوم التناين يوم حين أهل الجنة أهل النار ، أي لكون أهل الجنة بايعوا على الإسلام بالجنة فربحوا وأهل النار امتسوا من الإسلام فخسروا ، فنجسوا بالتبايعين ينجس أحدهما الآخر في يومه ، ويؤيد ذلك ما سبق في الرقاق من طريق الأهرج عن أبي هريرة رضي الله عنه لا يدخل أحد الجنة إلا أرى مقعده من النار لو أساء ليرداد شكرا ، ولا يدخل أحد النار إلا أرى مقعده من الجنة لو أحسن ليكون عليه حسرة .

(٦٥) سورة الطلاق . وقال مجاهد (وبال أمرها) : جزاء أمرها

١ - باب ٤٩٠٨ - حديث يحيى بن بكير حدثنا القيث قال حدثني غثيل عن ابن شهاب قال أخبرني سالم « أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أخبره أنه طلق امرأته وهي حائض ، فذكر هر رسول الله ﷺ ، فتعبط فيه رسول الله ﷺ ثم قال : ليأرجعها ، ثم يسكنها حتى تطهر ، ثم يمسح فطرها ، فإن بدا لها أن يطلقها فليطلقها طاهرا قبل أن يمسها ، فذلك العدة كما أمره الله »

[الحديث ٤٩٠٨ - أطراة في : ٥٧٥٩ ، ٥٧٥٧ ، ٥٧٥٢ ، ٥٧٥٤ ، ٥٧٥٣ ، ٥٧٥٢ ، ٥٧٥١ ، ٥٧٥٠]

قوله (سورة الطلاق) كذا لهم ، وسقط بي ذر . قوله (وقال مجاهد : وبال أمرها جزاء أمرها) كذا لهم ، وسقط لابي ذر أيضا ، وصله عبد بن حميد أيضا من طريقه . قوله (إن اردتتم : أن لم تعملوا التحيض أم لا تحيض ، فاللاني فعدن من الحيض واللاي لم يحض بعد فعدتن ثلاثة أشهر) كذا لابي ذر عن الحموي وحده عقب قول مجاهد في التناين ، وقد وصله الثريائي بلفظه من طريق مجاهد ، ولابن المنذر من طريق أخرى عن مجاهد « اتى كبرت والى لم تبلغ » . قوله (أنه طلق امرأته) في رواية الكشميهني « أنه طلق امرأة له ، وروايت شرحه مستوفى في كتاب الطلاق إن شاء الله تعالى

٢ - باب (وأولات الأحمال أجملهن أن يضمن حملهن ، ومن يقع الله بحملهن من أمره يسرا) قوله (وأولات الأحمال أجملهن أن يضمن حملهن ، ومن يقع الله بحملهن من أمره يسرا) كذا الجميع وأولات الأحمال : وأولادها ذات حمل

٤٩٠٩ - حديث سعد بن حفص حدثنا شيبان عن يحيى قال أخبرني أبو سلمة قال « جاء رجل إلى ابن عباس وأبو هريرة جالس عنده فقال : أفني في امرأتي وقدت بعد زوجها بأربعين ليلة ، فقال ابن عباس : آخر الأجلين ، قلت أنا (وأولات الأحمال أجملهن أن يضمن حملهن) قال أبو هريرة : أنا مع ابن أخي ، يعني أبا سلمة ، فأرسل ابن عباس غلامه كريشا إلى أم سلمة يسألها ، فقالت : كل زوج سبيبة الأنسية وهي حبل ، فوضعت بعد موتي بأربعين ليلة ، فخطبت فأنكحها رسول الله ﷺ ، وكان أبو السائب فتمت خطبتها »

[الحديث ٤٩٠٩ - طريقه في : ٥٧٥٨]

٤٩١٠ - وقال سليمان بن حرب وأبو النعمان حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن محمد قال : كنت في حلقة فيها عبد الرحمن بن أبي ليلى وكان أصحابه يُعْظَمُونَهُ ، فذكر آخر الأجلين ، فحدثتُ بحديثِ سُبَيْمَةَ بنتِ الحارث عن عبد الله بن حُصَيْنَةَ قال فصر لي بعض أصحابه ، قال محمد فقلت له قلت : إني إذا جرىء ان كذب : هل عبد الله بن حنبل وهو في ناحية الكوفة . فاشفقنا وقال : لكن عمة لم يقل ذلك ، فقلتُ أبا عطية مالك بن حاصر فسأله فذهب يحدثني حديث سُبَيْمَةَ ، قلتُ هل سميت عن عبد الله فيها شيئاً ؟ قال : كنتا عند عبد الله ، فقال : أتجلون عليها الخليل ولا تجلون عليها الرخصة ؟ أتزلت سورة النساء القصصى بعد الطولى (وأولات الأحمال أجملن أن يضمن حملن) ،

قوله (وأولات واحدا ذات حمل) هو قول أبي عبيدة . **قوله** (جاء رجل الى ابن عباس) لم أقف على اسمه . **قوله** (آخر الأجلين) أي يقرب من أربعة أشهر وعشرا ولو وضعت قبل ذلك ، فإن مضت ولم تضع تدبرس الى أن تضع . وقد قال بقول ابن عباس هذا محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى ، ونقل عن صفوان أيضا ، ووقع عند الاسماعيل : قبل لابن عباس في امرأة وضعت بعد وفاة زوجها بعشرين ليلة أيسلح أن تزوج ؟ قال : لا ، الى آخر الأجلين . قال أبو سلمة : قلت قال الله (وأولات الاحمال أجملن أن يضمن حملن) قال إنما ذلك في الطلاق . وهذا السياق أوضح لمقصود الترجمة ، لكن البخارى على عادته في إثبات الاخرى على الاجل ، وقد أخرج الطبري وابن أبي حاتم بطرق متعددة الى أبي بن كعب أنه قال لنبى ﷺ (وأولات الاحمال أجملن أن يضمن حملن) المطلقة ثلاثا أو المتوفى عنها زوجها ؟ قال : هي للطفلة ثلاثا أو للتوفى عنها ، وهذا المرفوع وإن كان لا يخلو شيء من أسانيد من مقال لكن كثرة طرقه تفجر بأن له أصلا ، وبمضده قصة سبيعة المذكورة . **قوله** (قال أبو هريرة : أنا مع ابن أخى ، يعنى أبا سلمة) أى واقفه فيما قال . **قوله** (فأرسل كريبا) هذا السياق ظاهره أن أبا سلمة تلقى ذلك عن كريب عن أم سلمة ، وهو المحفوظ . وذكر الحميدى في الجمع أن أبا سمعد ذكره في الأطراف ، في ترجمة أبي سلمة عن عائشة ، قال الحميدى : وفيه نظر ، لأن الذى عندنا من البخارى فأرسل ابن عباس غلامه كريبا فسألها ، لم يذكر لها اسما . كذا قال . والذى وقع لنا ووقفت عليه من جميع الروايات في البخارى في هذا الموضع فأرسل ابن عباس غلامه كريبا الى أم سلمة ، وكذا عند الاسماعيل من وجه آخر عن يحيى بن أبي كثير ، وقد سأنه مسلم من وجه آخر فأخرجه من طريق سليمان بن يسار . ان أبا سلمة بن عبد الرحمن وابن عباس اجتماعا عند أبي هريرة وهما يذكران المرأة تنفس بعد وفاة زوجها بليالى ، فقال ابن عباس : عندها آخر الأجلين ، فقال أبو سلمة : قد حلت ، فجلا بتنازعان ، فقال أبو هريرة : أنا مع ابن أخى ، فبعثوا كريبا مولى ابن عباس الى أم سلمة يسألها عن ذلك ، فهذه القصة معروفة لأم سلمة . **قوله** (فقالت قتل زوج سبيعة) كذا هنا ، وفي غير هذه الرواية أنه مات ، وهو المشهور . واستغنت أم سلمة بسياق قصة سبيعة عن الجواب بلا أو نعم ، لكنني اقتضى تصويب قول أبي سلمة ، وسياق الكلام على شرح قصة سبيعة في كتاب العدد إن شاء الله تعالى . **قوله** (وقال سليمان بن حرب وأبو النعمان) وهو محمد بن الفضل المعروف بمارم كلاهما من شيوخ البخارى ، لكن ذكره الحميدى وغيره في التعليق ،

وأغفله المزى في الاطراف ، مع ثبوته هنا في جميع النسخ ، وقد وصله الطبراني في المعجم الكبير ، عن علي بن عبد العزيز عن أبي النعمان بلفظه ، ووصله البيهقي من طريق يعقوب بن سفيان عن سليمان بن حرب . **قوله** (عن محمد) هو ابن سيرين . **قوله** (كنت في حلقة فيما عبد الرحمن بن أبي ليل ، وكان أصحابه يعطونه) تقدم في تفسير البقرة من طريق عبد الله بن عون عن ابن سيرين بلفظ ، جلست الى مجلس من الانصار فيه عظم من الانصار . **قوله** (فذكروا له ، فذكر آخر الاجلين) أى ذكروا له الحامل تضع بعد وفاة زوجها . **قوله** (لحدث بحديث سيئة بنت الحارث عن عبد الله بن عتبة) أى ابن مسعود ، وساق الاسماعيل من وجه آخر عن حماد بن زيد هذا الاسناد قصة سيئة بتأثيرها ، وكذا صنع أبو نعيم . **قوله** (ففضم) بصاد مججمة وميم ثقيلة وزاى ، قال ابن التين : كذا في أكثر النسخ ، ومعناه أشار اليه أن أسكت ، ضم ارجل إذا ضم على شقيقه . ونقل عن أبي عبد الملك أنها بالراء المهمة أى انقبض . وقال عياض : وقع عند الكشميهنى كذلك ، وعند غيره من شيوخ أبي ذر وكذا عند القابسي بنون بدل الزاى ، وليس له معنى معروف في كلام العرب . قال : ورواية الكشميهنى أصوب ، يقال ضممت أسكتنى ، وبقي الكلام بدل عليه . قال : وفي رواية ابن السكن وضمض لى ، أى أشار بتفويض عينه أن أسكت . قلت : الذى يفهم من سياق الكلام أنه أنكر عليه مقاله من غير أن يواجهه بذلك ، بدليل قوله ، ففعلت له ، وقوله فاستحياء ، فلعلها فضمضت بغير مججمة بدل الضاد ، أو ففضمض بصاد مهمة في آخره أى عابه ، ولعل الرواية المنسوبة لابن السكن كذلك . **قوله** (إن إذا جرى) في رواية هشام عن ابن سيرين عن عبد بن حميد ، انى لحريص على الكذب . **قوله** (ان كذبت على عبد الله بن عتبة وهو في ناحية الكوفة) هذا يشعر بأن هذه القصة وقعت له وعبد الله بن عتبة حى . **قوله** (فاستحياء) أى بما وقع منه . **قوله** (لكن عمه) يعنى عبد الله بن مسعود (لم يقل ذاك) كذا نقل عبد الرحمن بن أبي ليل عنه ، والمشهور عن ابن مسعود أنه كان يقول خلاف ما نقله ابن أبي ليل ، فالحق كذا يقول ذلك ثم رجع ، أو وم الناقل عنه . **قوله** (فليت أبا عطية مالك بن عامر) في رواية ابن عوف ، مالك بن عامر أو مالك بن عوف ، بالثاء ، والمحموظ مالك بن عامر ، وهو مشهور بكنيته أكثر من اسمه ، والناقل هو ابن سيرين كأنه استغرب ما نقله ابن أبي ليل عن ابن مسعود فاستثبت فيه من غيره ، ووقع في رواية هشام عن ابن سيرين فلم أدر ما قول ابن مسعود في ذلك فسكت ، فلما قت لقيت أبا عطية . **قوله** (فذهب لحدثي حديث سيئة) أى مثل ما حدث به عبد الله بن عتبة عنها . **قوله** (هل سمعت) أراد استخراج ما عنده في ذلك عن ابن مسعود لما وقع عنده من التوقف فيما أخبره به ابن أبي ليل : **قوله** (فقال : كنا عند عبد الله) بن مسعود (فقال : أنتمولون عليها) في رواية ابى نعيم من طريق الحارث بن عمير عن أيوب ، فقال أبو عطية ذكر ذلك عند ابن مسعود فقال : أرايتم لو مضت أربعة أشهر وعشر ولم تضع حملها كانت قد حلت ؟ قالوا : لا . قال : فنجملون عليها التعليل ، الحديث . **قوله** (ولا تجعلون عليها الرخصة) في رواية الحارث بن عمير . ولا تجعلون لها ، وهى أوجه ، وتجعل الأولى على المشاكلة أى من الاخذ بما دلت عليه آية سورة الطلاق . **قوله** (لزلت) هو تاركيد فضم محذوف ، ووقع في رواية الحارث بن عمير بانه ولفظه فوالله لقد زلت . **قوله** (سورة النساء القصص بعد الطارلى) أى سورة الطلاق بعد سورة البقرة . والمراد بعض كل ، فمن البقرة قوله (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً) ومن الطلاق قوله (وأولات الاحمال أجلهن أن يضمن حملهن) ومراد ابن مسعود إن كان هناك نسخ

قَالَ آخِرُهُ النَّاسُ، وَالْأَوَّلُ الْحَقِيقُ أَنْ لَانْخِصَ هُنَاكَ بَلْ عُمُومُ آيَةِ الْبَقَرَةِ مَخْصُوصٌ بِآيَةِ الطَّلَاقِ . وَقَدْ أَخْرَجَ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ طَرِيقِ مَسْرُوقٍ قَالَ : بَلَغَ ابْنُ مَسْعُودٍ أَنَّ عَلِيًّا يَقُولُ تَعْتَدُ آخِرَ الْأَجَلَيْنِ ، قَالَ : مَنْ شَاءَ لَاعْتَهُ أَنْ آتَى فِي النِّسَاءِ الْقَصْرَى أَنْزَلَتْ بِمَدِّ سُورَةِ الْبَقَرَةِ ، ثُمَّ قُرِئَ (وَأَوَّلَاتِ الْأَحَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ) وَعُرِفَ بِذَا مَرَادِهِ بِسُورَةِ النِّسَاءِ الْقَصْرَى ، وَفِيهِ جَوَازُ وَصْفِ السُّورَةِ بِذَلِكَ . وَحَكَى ابْنُ التَّيْنِ عَنْ الدَّهْدَوِيِّ قَالَ : لَا أَرَى قَوْلَهُ وَالْقَصْرَى ، مَحْضُوظًا وَلَا يُقَالُ فِي سُورَةِ الْقُرْآنِ قَصْرَى وَلَا صَغْرَى أُنْتَهَى . وَهُوَ رَدُّ الْأَخْبَارِ الثَّابِتَةِ بِمَا سَتَدُّ ، وَالْقَصْرُ وَالطُّولُ أَمْرَانِ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي صِفَةِ الصَّلَاةِ قَوْلُ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ «طَوَّلِي الطَّوْلَيْنِ» ، وَأَنَّهُ أَرَادَ بِذَلِكَ سُورَةَ الْأَصْرَافِ

(٦٦) سُورَةُ التَّحْرِيمِ . بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١ - بَابُ (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ) تَنْبِيْهُنَّ مَرْضَاةَ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ

٤٩١١ - حَدَّثَنَا مُاذَنْ قُصَّاةٌ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِي عَمْرِو بْنِ حَكِيمٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ فِي الْحَرَامِ يُكْفَرُ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : (لَقَدْ كَانَ اسْمُكَ رَسُولَ اللَّهِ إِسْمًا حَسَنًا) ، [الحدث ٤٩١١ - طريقه : ٥٣٦٦]

٤٩١٢ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ يَوْسُفَ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ عُمَيْدِ بْنِ هُمَيْدٍ عَنْ هَانِئَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَشْرِبُ عَسَلًا عِنْدَ زَيْنَبَ ابْنَةِ جَبَشٍ وَيَمْكُثُ عِنْدَهَا ، فَوَاطِئَاتُ أَنَا وَحَفْصَةُ عَنْ أُبَيِّنَا دَخَلَ عَلَيْهَا فَلَقَلَّ لَهُ أَكَلَتْ مَنَافِيرَ ؟ إِنْ أَجِدْتُ مِنْكَ رِيحَ مَنَافِيرَ ، قَالَ : لَا ، وَاسْكُتِي كُنْتُ أَشْرَبُ عَسَلًا عِنْدَ زَيْنَبَ ابْنَةِ جَبَشٍ فَلَمَّ أَحَدٌ لَهُ ، وَقَدْ حَلَفْتُ لَا تُخْبِرُنِي بِذَلِكَ أَحَدًا ؟

[الحدث ٤٩١٢ - : طريقته في ٥٣٦٦ ، ٥٣٦٨ ، ٥٣٦٩ ، ٥٣٧٠ ، ٥٣٧١ ، ٥٣٧٢ ، ٥٣٧٣]

قَوْلُهُ (سُورَةُ التَّحْرِيمِ - بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) كَذَا لِأَبِي ذَرٍّ وَلِزَيْدِ النَّحْرِمْ وَلَمْ يَذْكُرُوا الْبِسْمَةَ . قَوْلُهُ (بَابُ) يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ الْآيَةَ) سَقَطَ بَابُ ، لِغَيْرِ أَبِي ذَرٍّ وَسَاقُوا الْآيَةَ إِلَى رَحِيمٍ . قَوْلُهُ (حَدَّثَنَا هِشَامٌ) هُوَ الدِّسْتَرَانِيُّ وَيَحْيَى هُوَ ابْنُ أَبِي كَثِيرٍ . قَوْلُهُ (عَنْ ابْنِ حَكِيمٍ) هُوَ يَحْيَى بْنُ حَكِيمٍ ، وَوَقَعَ فِي رِوَايَةِ الْأَصْبَلِ عَنْ أَبِي زَيْدِ الْمُرُوزِيِّ أَنَّ أَحْمَدَ الْجَرَّاحِيَّ يَحْيَى عَنْ ابْنِ حَكِيمٍ لَمْ يَسْمَعْهُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ ، وَذَكَرَ أَبُو عَلِيٍّ الْجَلِيلِيُّ أَنَّهُ وَقَعَ فِي رِوَايَةِ أَبِي عَلِيٍّ ابْنِ السَّكَنِ مَسْمُوعًا فَقَالَ فِيهِ : هُوَ يَحْيَى عَنْ يَحْيَى بْنِ حَكِيمٍ ، قَالَ : وَوَقَعَ فِي رِوَايَةِ أَبِي ذَرٍّ عَنْ السَّرْحَسِيِّ وَهَشَامٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ حَكِيمٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ ، قَالَ الْجَلِيلِيُّ : وَهُوَ خَطَأٌ فَاحِشٌ . قُلْتُ : سَقَطَ عَلَيْهِ لَفْظَةُ « عَنْ » ، بَيْنَ يَحْيَى وَابْنِ حَكِيمٍ ، قَالَ : وَرِوَايَةُ ابْنِ السَّكَنِ رَافِعَةُ لُزَّاعٍ . قُلْتُ : وَسَمَاعُ يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ فِي رِوَايَةِ مَعَاوِيَةَ بْنِ سَلَامٍ عَنْهُ كَمَا سَيَأْتِي فِي كِتَابِ الطَّلَاقِ . قَوْلُهُ (عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ) زَادَ فِي رِوَايَةِ مَعَاوِيَةَ الْمَذْكُورَةِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ قَوْلَهُ (فِي الْحَرَامِ يَكْفَرُ) أَيْ إِذَا قَامَ لَامَرَاتُهُ أَنْتَ عَلَى حَرَامٍ لَا تَطْلُقُ وَعَلَيْهِ كُفْرَاةٌ يَمِينٍ ، وَفِي رِوَايَةِ مَعَاوِيَةَ الْمَذْكُورَةِ إِذَا حَرَّمَ أَمْرًا لَيْسَ بِشَيْءٍ . وَسَيَأْتِي الْبَحْثُ فِي ذَلِكَ فِي كِتَابِ الطَّلَاقِ . وَقَوْلُهُ فِي هَذِهِ الطَّرِيقِ ، يَكْفَرُ ، ضَبَطَ بِكَسْرِ الْفَاءِ أَيْ يَكْفَرُ مَنْ وَقَعَ ذَلِكَ مِنْهُ ، وَوَقَعَ فِي رِوَايَةِ ابْنِ السَّكَنِ وَحْدَهُ « يَمِينٌ يَكْفَرُ » وَهُوَ بَفَتْحِ الْفَاءِ وَهَذَا أَوْضَحُ فِي الْمَرَادِ ، وَالْفَرَضُ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَوْلُهُ فِيهِ (لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ

اسوة حسنة) فان فيه إشارة الى سبب نزول أول هذه السورة ، والى قوله فيها (قد فرض الله لكم تحلة إيمانكم) وقد وقع في بعض حديث ابن عباس عن عمر في القصة الآتية في الباب الذي يليه ، فمأنبه الله في ذلك وجعل له كفارة الجمين ، واختلف في المراد بتحريمه ، ففي حديث عائشة ثاني حديثي الباب أن ذلك بسبب شره عليه السلام الصل عند زينب بنت جحش ، فان في آخره دلالة واول احواله وقد حلفه ، وسيأتي شرح حديث عائشة مستوفى في كتاب الطلاق إن شاء الله تعالى . ووقع عند سعيد بن منصور بإسناد صحيح الى مسروق قال : حلف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لحفصة لا يقرب أمته وقال : هي على حرام . فزلت الكفارة ليمينه ، وأمر أن لا يجرم ما أحل الله ، ووقعت هذه القصة مدرجة عند ابن إسحق في حديث ابن عباس عن عمر الآتي في الباب الذي يليه كما سيئنه . وأخرج الضياء في المختارة ، من مسند الهيثم بن كليب ثم من طريق جرير بن حازم عن أيوب عن نافع عن ابن عمر عن عمر قال وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لحفصة : لا تخبري أحدا أن أم إبراهيم على حرام ، قال فلم يقربها حتى أخبرت عائشة ، فانزل الله (قد فرض الله لكم تحلة إيمانكم) . وأخرج الطبراني في مشرة النساء وابن مردويه عن طريق أبي بكر بن عبد الرحمن عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال ، دخل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بجارية بيت حفصة ، فجاءت فوجدتها معه ، فقالت : يا رسول الله في بيتي تفعل هذا معي دون فسانك ، فذكر نحوه . والطبراني من طريق الضحاك عن ابن عباس قال : دخلت حفصة بيتها فوجدته يطأ مارية ، فمأنبته ، فذكر نحوه . وهذه طرق بقوى بعضها بعضا ، فيحتمل أن تكون الآية زلت في السببين معا ، وقد روى النسائي من طريق حماد بن ثابت عن أسد هذه القصة مختصرة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كانت له أمة يطؤها فلم تزل به حفصة وعائشة حتى حرماها ، فانزل الله تعالى (يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك) الآية

٢ - باب (تبعني مرضاة أزواجك قد فرض الله لكم تحلة إيمانكم)

٩١٣ - **حَدَّثَنَا** عَبْدُ الْمُعِزِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ بْنِ حُسَيْنٍ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يُحَدِّثُ أَنَّهُ قَالَ : مَكُنْتُ سَنَةً أُرِيدُ أَنْ أَسْأَلَ مُعَمَّرَ بْنَ الْخَطَّابِ عَنْ آيَةٍ فَأَسْتَطِيعُ أَنْ أَسْأَلَهُ هَيْبَةً لَهُ ، حَتَّى خَرَجَ حَاجًّا فَهَرَجْتُ مَعَهُ ، لَمْ أَرْجِعْ وَكُنَّا بِيَمْنِ الطَّرِيقِ ، عَدَلْتُ إِلَى الْأَرَاكِ لِحَاجَةٍ لَهُ ، قَالَ فَوَقَفْتُ لَهُ حَتَّى قَرَعَ ، ثُمَّ مَرَرْتُ مَعَهُ فَقُلْتُ لَهُ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ النَّاسِ تَظَاهَرْنَا عَلَى النَّبِيِّ صلى الله عليه وآله وسلم مِنْ أَزْوَاجِهِ ، قَالَ : نَعَمْ حَفْصَةُ وَعَائِشَةُ ، قَالَ فَقُلْتُ : وَاللَّهِ إِنْ كُنْتُ لَأُرِيدُ أَنْ أَسْأَلَكَ عَنْ هَذَا مِنْذُ سَنَةٍ فَأَسْتَطِيعُ هَيْبَةً هَكَذَا ، قَالَ فَلَا تَفْعَلْ ، مَا ظَنَنْتُ أَنْ مَنِّدَى مِنْ هَلْ فَاسَأَلَنِي ، إِنْ كَانَ لِي هَلْ خَيْرُكَ بِهِ . قَالَ ثُمَّ قَالَ مُعَمَّرٌ : وَاللَّهِ إِنْ كُنَّا فِي الْجَاهِلِيَّةِ مَا سُدُّ لِسَانَهُ أَمْراً ، حَتَّى أُنْزِلَ اللَّهُ فِيهِمْ مَا أُنْزِلَ وَقَدْ كُنَّا مَا قَسَمَ ، قَالَ : فَبَيْنَا أَنَا فِي أَمْرٍ أَنَا أَمَرُهُ إِذْ قَالَتْ أَمْرَأَتِي : لَوْ صَنَعْتَ كَذَا وَكَذَا ، قُلْتُ لَهَا : مَا لَكَ وَلِمَا هَاهُنَا ، فَبِمَا تَكْتَلِفُ فِي أَمْرٍ أُرِيدُهُ ؟ فَقَالَتْ لِي صَبِّحَا هَكَذَا يَا ابْنَ الْخَطَّابِ ، مَا يُرِيدُ أَنْ تَرَاجِعَ أُنْتُ ، وَإِنْ ابْنَتُكَ لَتَرَاجِعُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وآله وسلم حَتَّى يَظْلَّ يَوْمَهُ غَضَبَان . فَقَامَ مُعَمَّرٌ فَأَخَذَ رِدَاءَهُ مَكَاهُ حَتَّى دَخَلَ عَلَى حَفْصَةَ ، فَقَالَ لَهَا : يَا بَنِيَّةُ إِنَّكَ أَتَرَاجِعِينَ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وآله وسلم حَتَّى يَظْلَّ يَوْمَهُ غَضَبَان ؟ فَقَالَتْ حَفْصَةُ : وَاللَّهِ إِنَّا لَتَرَاجِعُهُ . فَقُلْتُ : تَعْلَمِينَ أَنِّي أُحْذَرُكَ عُقُوبَةَ اللَّهِ : وَغَضَبَ

رسوله ﷺ . يا بُنَيَّةُ لَا يَمُرُّ نَكَاحُ هَذِهِ قَتَى أَمَّجَبَهَا حُسْنُهَا حُبُّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لِإِذَا - بِرَبْدُ مَائِشَةٍ - قَالَ : نِمَّ خَرَجْتُ حَقَّ دَخَلْتُ عَلَى أُمِّ سَلَةَ لِقَرَابَتِي مِنْهَا فَكَلَّمْتَهَا ، فَقَالَتْ أُمُّ سَلَةَ : عَجَبًا لَكَ يَا ابْنَ الْخَطَابِ ، دَخَلْتَ فِي كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى تَبْغِي أَنْ تَدْخُلَ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَزْوَاجِهِ . فَأَخَذَتْنِي وَاللَّهِ أَخَذًا كَسَرْتَنِي عَنْ بَعْضِ مَا كُنْتُ أُجِدُّ فَخَرَجْتُ مِنْ عِنْدَهَا ، وَكَانَ لِي صَاحِبٌ مِنَ الْأَنْصَارِ إِذَا غَبْتُ أَنَا نِي بِالْخَلِجِ ، وَإِذَا غَابَ كُنْتُ أَنَا آتِيَهُ بِالْخَلِجِ ، وَنَحْنُ نَتَخَوَّفُ مَلِيكًَا مِنْ مُلُوكِ عَسَانَ ذَكَرَ لَنَا أَنَّهُ يَرِيدُ أَنْ يَسِيرَ إِلَيْنَا ، فَقَدْ امْتَلَأَتْ صُدُورُنَا مِنْهُ ، فَإِذَا صَاحِبِي الْأَنْصَارِيُّ يَذُقُ الْهَابَ ، قَالَ أَتَفْعُ أَتَفْعُ ، قُلْتُ : جَاءَ الْقَدَّاسِيُّ ؟ قَالَ : بَلْ أَشَدُّ مِنْ ذَلِكَ ، أَعْتَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَزْوَاجَهُ . قُلْتُ رَغَمَ أَلْفِ حَفْصَةٍ وَمَائِشَةٍ . فَأَخَذْتُ نَوْبِي فَأَخْرُجُ حَتَّى جِئْتُ ، فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي مَشْرِيقِهِ لَهُ بِرَقٌّ طَلِبَهَا بِمَجَلَّةٍ ، وَغُلَامٌ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَسْوَدٌ عَلَى رَأْسِ الْوَرَجَةِ ، فَقُلْتُ لَهُ : قُلْ هَذَا مُرَّ ابْنُ الْخَطَابِ . فَأَذِنَ لِي . قَالَ مُرَّ : فَصَحَّصْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ هَذَا الْحَابِثِ ، فَلَمَّا بَلَفْتُ حَدِيثَ أُمِّ سَلَةَ كَبَسَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَإِنَّهُ لَعَلَى حَصِيرٍ مَائِشَةٍ وَبَيْبَةٍ شَيْءٌ ، وَتَحْتَ رَأْيِهِ وَسَادَةٌ مِنْ أَدَمٍ حَشَوْهَا لَهْفٌ ، وَإِنْ هَدَّ رَجُلُهُ قَرَطًا مَصْبُورًا ، وَعِنْدَ رَأْسِهِ أَهَبٌ مُلْمَقَةٌ ، فَرَأَيْتُ أَنْزَلَ الْحَصِيرَ فِي جَنْبِهِ فَكَيْفَتُ . قَالَ : مَا يُنْكَحُكَ ؟ قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنَّ كِنْرِي وَقِيَمَرًا فَبَا عَامِيهِ ، وَأَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ ، فَقَالَ : أَمَا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ لِمُؤْمِنٍ دُنْيَا وَلَنَا الْآخِرَةُ ؟

قوله (باب تبغى مرضاة أزواجك) قد فرض الله لكم تحلة إيمانكم (كذا لهم باسقاط بعض الآية الأولى وحذف بقية الثانية ولكنها أبو ذر . قوله (عن يحيى) هو ابن سعيد الأنصاري ، والاستاد كله مديون . قوله مكثت سنة أريد أن أسأل عمر بن الخطاب (فذكر الحديث بطوله في قصة اللتين أظاهرنا ، وقد ذكره في النكاح مختصرا من هذا الوجه ومطلولا من وجه آخر ، وتقديم طرف منه في كتاب العلم وفي هذه الطريق هنا من الزيادة مراجعة امرأة عمر له ودخوله على حفصة بسبب ذلك بطوله ، ودخول عمر على أم سلة . وذكر في آخر الأخرى قصة اعتزاله ﷺ نسائه ، وفي آخره حديث عائشة في التخيير ، وسيأتي الكلام على ذلك كله مستوفى في كتاب النكاح إن شاء الله تعالى . وقوله في هذه الطريق دُم قال عمر رضي الله عنه : والله إن كنا في الجاهلية ما نعد للنساء أمرا حتى أنزل الله فيمن ما أنزل ، قرأت بخط أبي علي الصدوق في هامش نسخته : قيل لابد من اللام فتأكد . وقوله في هذه الطريق ولا يفرئك هذه التي أعجبها حب رسول الله ﷺ ، هو برفع حب على أنه بدل من قاعل أحجب ، ويجوز النصب على أنه مفعول من أحمله أي من أحمل حبه لها ، وقوله فيه قرظا مصبورا أي مجحوظا مثل الصبرة ، وعند الاسماعيلي مصبوبا ، بموحدين

٣ - باب (وإذا أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثا فلما نأت به وأظهره الله عليه عرفَ بعضه)

وأعرض عن بعضه ، فلما نأها به قالت من أنبأك هذا ؟ قل نأني لله بهم (الخبر) فيه عائشة عن النبي ﷺ

٤٩١٤ - **حدثنا علي بن حذافا** يحيى بن سعيد قال سمعت **عبد بن حنين** قال سمعت **ابن عباس** رضي الله عنهما يقول «أردت أن أسأل عمر رضي الله عنه فقلت: يا أمير المؤمنين، من المرأتان اللتان تظاهرتا على رسول الله ﷺ؟» فأنمت كلامي حتى قال: عائشة وحفصة»

قوله (باب واد أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثا - إلى - الخبر) كذا لابي ذر وساق غيره الآية . **قوله** (فيه عائشة عن النبي ﷺ) يشير إلى حديثها المذكور قبل بباب . **قوله** (حدثنا علي) هو ابن المديني، وسفيان هو ابن هينة، ويحيى هو ابن سعيد الأنصاري، وذكر طرقا من الحديث الذي في الباب قبله

٤ - **باب** (إن تتوبا إلى الله فقد صفت قلوبكما) صغوت وأصغيت: ملت، لتصفني: لتقبل . (وإن تظاهرا عليه فإن الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهروا : عون ، تظاهروا : تعاوون . وقال مجاهد (قوا أنفسكم وأهليكم) أوصوا أنفسكم وأهليكم بتقوى الله وأدبهم

٤٩١٥ - **حدثنا** يحيى بن سعيد قال سمعت **عبيد بن حنين** يقول «سمعت ابن عباس يقول: أردت أن أسأل عمر عن المرأتين اللتين تظاهرتا على رسول الله ﷺ، فكنت سنة فلم أجده موضحا، حتى خرجت منه حاجتا، فلما كنا بظهره ان ذهب عمر لحاجته فقال: أدركني بالوضوء، فأدركنه بالإداوة، فجاءت أسكبها، ورأيت موضعا فقلت: يا أمير المؤمنين، من المرأتان اللتان تظاهرتا؟ قال ابن عباس: فأنمت كلامي حتى قال: عائشة وحفصة»

قوله (باب (إن تتوبا إلى الله فقد صفت قلوبكما) صغوت وأصغيت ملت، لتصفني لقبيل) سقط هذا لابي ذر، وهو قول أبي عبيدة، قال في قوله (وتصفني إليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة): لقبيل، من صغوت إليه ملت إليه، وأصغوت إليه مثله . وقال في قوله (فقد صفت قلوبكما) أي عدلت ومالك . **قوله** (وإن تظاهرا عليه فإن الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين، والملائكة بعد ذلك ظهروا : عون) كذا لهم، واقتصر أبو ذر من سياق الآية على قوله «ظهر: عون»، وهو تفسير الفراء . **قوله** (تظاهروا تعاوون) كذا لهم، وفي بعض النسخ تظاهرا تعاونا، وهو تفسير الفراء أيضا قال في قوله تعالى (وإن تظاهرا عليه): تعاونا عليه . **قوله** (وقال مجاهد: قوا أنفسكم، أوصوا أهليكم بتقوى الله وأدبهم) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد بافظ «أوصوا أهليكم بتقوى الله، وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة «مروم بطاعة الله وانهمزم عن معصيته»، وعند سعيد بن منصور عن الحسن بنحوه، وروى الحاكم من طريق يحيى بن حراش عن علي في قوله (قوا أنفسكم وأهليكم نادا) قال «علوا أهليكم خيرا»، ورواه ثقات . (تنبيه): وقع في جميع النسخ التي وقفت عليها «أوصوا» بفتح الالف وسكون الواو بعدما صاد مهملة من الإيحاء، وسقطت هذه اللفظة للنسخ، وذكرها ابن التين بلفظ «قوا أهليكم أوقفوا أهليكم»، ونسب هياض هذه الرواية هكذا للقباسي وابن السكن، قال: وعند الأصيل أوصوا أنفسكم وأهليكم انتهى. قال ابن التين: قال القباسي صوابه «أوقفوا»، فان نحو ذلك ذكر النحاس، ولا أعرف للالف من أو

ولا إلغاء من قوله فقروا وجها ، قال ابن التين : ولعل المعنى أوقفوا بتقديم القاف على الفاء أى أوقفهم من المصيبة ، قال : لكن الصواب على هذا حذف الألف لأنه ثلاثى من وقف ، قال : ويحتمل أن يكون أوقفوا بمعنى بفتح الفاء وضم القاف لا تمصوا فيصوا مثل لآذن فآذن أهلك وتكون د أو ، على هذا التخيير ، والمعنى إما أن تأمروا أهليكم بالتقوى أو تأمروا أنتم فيقتوا ثم تبأ لكم انتهى ، وكل هذه التكلفات نشأت من تحريف الكلمة ، وإلما مى د أو صرا ، بالصاد والله المستعان . ثم ذكر المصنف في الباب أيضا طرقا من حديث ابن عباس عن عمر أيضا في قصة المتظاهرين ، وسيأتى شرحه

٥ - باب (عسى ربه إن طلقك أن يبدله أزواجا خيرا منك)

مُسَلَّمَاتٍ مُؤْمِنَاتٍ قَاتِلَاتٍ ثَابِتَاتٍ عَابِدَاتٍ صَائِمَاتٍ نَبَاتٍ وَأَبْكَارٍ)

٤٩١٦ - حَدَّثَنَا عُرْوَةُ بْنُ عُرْوَةَ حَدَّثَنَا هُثَيْمٌ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : اجْتَمَعَ نِسَاءُ النَّبِيِّ ﷺ فِي الْغَيْرةِ عَلَيْهِ ، فَقُلْتُ لَهْنٌ : عسى ربه إن طلقك أن يبدله أزواجا خيرا منك . فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ :

قوله (باب عسى ربه إن طلقك أن يبدله أزواجا خيرا منك الآية) ذكر فيه طرقا من حديث أنس عن عمر في موافقائه ، واقتصر منه على قصة الغيرة ، وقد تقدم بهذا الإسناد في أوائل الصلاة فاما ، وذكرنا كل موافقة منها في بابها ، وسيأتى ما يتعلق بالغيرة في كتاب النكاح إن شاء الله تعالى

(٦٧) - سورة (تبارك الذى بيده الملك)

التفاوت : الاختلاف . والتفاوت والتفاوت واحد . تميز . تقطع . مناكبها : جوانبها . تدعون وتدعون واحد ، مثل تدكرون وتدعون . ويقبضن : يضربين بأجنحتهن . وقال مجاهد (صافات) : بدك أجنحتهن . ونفور : الكفور

قوله (سورة تبارك الذى بيده الملك) سقطت البسمة للجميع . قوله (التفاوت الاختلاف ، والتفاوت والتفاوت واحد) هو قول الفراء قال : وهو مثل تمهدته وتماهدته ، وأخرج سعيد بن منصور عن طريق إبراهيم عن طلحة أنه كان يقرأ من نفوت ، وقال الفراء : هى قراءة ابن مسعود وأصحابه ، والتفاوت الاختلاف يقول : هل ترى فى خلق الرحمن من اختلاف ؟ وقال ابن التين : قيل متفاوت فليس متباينا ، ونفوت قات بعضه بعضا . قوله (تميز تقطع) هو قول الفراء قال فى قوله تكاد تميز من الغيظ أى تقطع حلهم غيظا . قوله (مناكبها جوانبها) قال أبو عبيدة فى قوله تعالى (قامشوا فى مناكبها) أى جوانبها ، وكذا قال الفراء . قوله (تدعون وتدعون واحد ، مثل تدكرون وتدعون) هو قول الفراء قال فى قوله (الذى كنتم به عون) يريد تدعون بالتخفيف ، وهو مثل تدكرون وتدعون ، قال والمعنى واحد ، وأشار الى أنه لم يقرأ بالتخفيف ، وقال أبو عبيدة فى قوله (الذى كنتم به تدعون) أى تدعون به وتكذبون . قوله (يقال هودا غاترا ، يقال لا تاته

الدلاء ، كل شيء خُرت فيه فهي مفارقة ، ماء غور وبر غور ومياه غور بمنزلة الزور ، وهو لاء زور وهو لاء ضيف ومنه اضياف وزوار ، لأنها مصدر مثل قوم عدل وقوم رضا ومقنع (ثبت هذا عند النسخي هنا ، وكذا رأيته في المستخرج ، لابن نعيم ، ووقع أكثره لبقاين في كتاب الادب ، وهو كلام الثراء من قوله ماء غور الى ومقنع لكن قال بدل بر غور ماء غور وزاد : ولا يجمعون غور ولا بثونه ، والباقي سواء ، وأما أول الكلام فهو من (٥) وأخرج الفاكهي عن ابن أبي عمر عن سفيان عن ابن الكلبي قال نزلت هذه الآية (قل أرايتم إن أصبح ماؤكم غورا) في بر زرم وبر ميمون بن الحضرمي وكانت جاملة ، قال الفاكهي : وكانت آبار مكة تنفوز سراط . قوله (عريقضض يضربن باجنيحتن) كذا الفهر أبي ذر هنا ورسله الفرياني ، وقد تقدم في بدء الخلق . قوله (وقال مجاهد : صافات بسط أجنيحتن) سقط هذا لابن ذر هنا ، ووصله الفرياني ، وقد تقدم في بدء الخلق أيضا . قوله (ونفوز الكفوز) وصله عبد بن حميد والطبري من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد في قوله (بل لجوا في عتو ونفوز) قال : كفوز ، وذكر عياض أنه وقع عند الأصملي ونفوز تنفوز كفوز ، أي بفتح المثناة تفسير قوله سمعوا لها شهيقا وهي تنفوز ، قال : وهي أوجه من الأول . وقال في موضع آخر : هذا أولى وما عده تصحيف ، فإن تفسير نفوز بالنون بكفوز بعيد ، قلت : استبدته من جهة أنه معنى فلا يفسر بالذات ، لكن لا مانع من ذلك على إرادة المعنى ، وحاصله أن الذي يبلغ في عتوه ونفوره هو الكفوز

(٦٨) سورة (ن والقلم) . بسم الله الرحمن الرحيم

وقال قتادة : حَرَدَ جَدَرٌ في أنفسهم . وقال ابن عباس : يَتَخَفَتُونَ يَتَجَوَّنُونَ السَّرَارَ والكلام الخفي . وقال ابن عباس : إِنَّا أَضَلُّونَ : أضلنا مكان جئنا . وقال غيره كالصريم : كالصريح انصرم من الليل والليل انصرم من النهار ، وهو أيضا كل رَمَقٍ انصرمت من معظم الرمل . والصريم أيضا المصروم مثل قتل ومقتول

قوله (سورة ن والقلم - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت سورة والبسملة لغير أبي ذر ، والمشهور في أن أن حكها حكم أوائل السور في الحروف المتقطعة ، وبه جزم الثراء ، وقيل بل المراد بها الحوت ، وجاء ذلك في حديث ابن عباس أخرجه الطبراني مرفوعا قال : أول ما خلق الله القلم والحوت ، قال أكتب قال ما أكتب ؟ قال : كل شيء كان إلى يوم القيامة . ثم قرأ ن والقلم ، فالنون الحوت والقلم القلم . **قوله** (وقال قتادة حرد جد في أنفسهم) هو بكسر الجيم وتشدید الدال الاجتهاد والمبالغة في الأمر ، قال ابن التين : وضبط في بعض الأصول بفتح الجيم ، قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : كانت الجنة لبيخ ، وكان يحسك قوته سنة ويتصدق بالفضل ، وكان بنوه ينهونه عن الصدقة ، فلما مات أبوم هذوا عليها فقالوا لا بدعائنا اليوم عليكم مسكين (وغدوا على حرد قاذرين) يقول : على جد من أرمم ، قال معمر وقال الحسن : على قاقه . وأخرج سعيد بن منصور بإسناد صحيح عن عكرمة قال : هم ناس من الحبشة كانت لأبيهم جنة ، فذكر نحوه إلى أن قال (وغدوا على حرد قاذرين) قال : أمر مجتمع . وقد قيل في حرد إنها اسم الجنة ، وقيل اسم قريتهم ، وحسكي أبو عبيدة فيه أقوالا أخرى : اتصد والمنع والنصب والمخذ . **قوله** (وقال ابن عباس : يتخافتون يتجئون السرار والكلام الخفي) ثبت هذا لابن ذر وحده هنا ، و

لباقين في كتاب التوحيد . قوله (وقال ابن عباس : إنا لصالون أضلنا مكان جنتنا) وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن مطا . عن ابن عباس في قوله (قالوا إنا لصالون) : أضلنا مكان جنتنا ، وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : أخطأنا الطريق ، ماخذ جنتنا . (تنبيه) : زعم بعض الشراح أن الصواب في هذا أن يقال أضلنا بنجر ألف ، نقول ذلك الشيء إذا جعلته في مكان ثم لم تدركه ، وأضلت الشيء إذا ضيقت انتهى . والذي وقع في الرواية صحيح المعنى ، حملنا عمل من ضيع ، ويحتمل أن يكون بضم أول أضلنا . قوله (وقال غيره : كالصريم ، كالصريح انصرم من الليل والليل انصرم من النهار) قال أبو عبيدة (فأصبحت كالصريم) النهار انصرم من الليل والليل انصرم من النهار . وقال الفراء : الصريم الليل الأسود . قوله (وهو أيضا كل رمة انصرمت من مظم الزمل) هو قول أبي عبيدة أيضا قال : وكذلك الرمة تنصرم من مظم الزمل فيقال صريمة ، وصريمة أمرك قطعه . قوله (والصريم أيضا المصروم مثل قنيل ومقنول) هو عصل ما أخرجه ابن المنذر من طريق شيخان عن قتادة في قوله (فأصبحت كالصريم) : كأنها قد صرمت . والحاصل أن الصريم مقول بالاشتراك على معان يرجع جميعا إلى انفصال شيء عن شيء ، ويطلق أيضا على الفعل فيقال صريم بمعنى مصروم (تكميل) : قال عبد الرزاق عن معمر أخبرني نعيم بن عبد الرحمن أنه سمع سعيد بن جبير يقول : هي يعني الجنة المذكورة أرض باليمن يقال لها صرقان ، بينها وبين صنعاء ستة أميال . قوله (تدمن فيدهنون ترخص فيرخصون) كذا لفظي وحده هنا وسقط الباقي ، وقد رأيت أيضا في المستخرج ، لا ي نعم ، وهو قول ابن عباس أخرجه ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة ومن طريق عكرمة قال : تكفر فيكفرون . وقال الفراء : المعنى تلين فيليون ، وقال أبو عبيدة هو عن المدائنة . قوله (مكظوم وكظم مضموم) كذا لفظي وحده هنا وسقط الباقي ، ورأيت أيضا في المستخرج أبي نعيم ، وهو قول أبي عبيدة قال في قوله تعالى (وهو مكظوم) : من الغم مثل كظم . وأخرج ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله مكظوم قال : مضموم

١ - باب (عتَلَّ بعد ذلك زَئيم)

٤٩١٧ - **حدثنا** محمد بن عبيد الله بن موسى عن إسرائيل عن أبي حصين عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما (**عتَلَّ بعد ذلك زَئيم**) قال رجل من قريش له زَئمة مثل زَئمة الشاة »
 ٤٩١٨ - **حدثنا** أبو نعيم حدثنا سفيان عن معمر بن خالد قال سمعت حارثة بن وهب الطخافى قال « سمعت النبي ﷺ يقول : ألا أخبركم بأهل الجنة ؟ كل ضئيف مُضْطَف لو أقسم على الله لأبره . ألا أخبركم بأهل النار ؟ كل عتَلَّ جَوَاطِر مُسْتَكْبِر »

[الحديث - ٤٩١٨ طرقة في : ٦٥٧١ ، ٦٥٧٢]

قوله (باب عتَلَّ بعد ذلك زَئيم) اختلف في الذي نزلت فيه ، فقيل هو الوليد بن المغيرة وذكره يحيى بن سلام في تفسيره ، وقيل الأسود بن عبد يغوث ذكره سديد بن داود في تفسيره ، وقيل الأحنس بن شريق وذكره السبيل في القتيبي ، وحكى هذين القولين الطبري فقال : يقال هو الأحنس ، وذهب قوم أنه الأسود وليس به ، وأبعد

من قال إنه عبد الرحمن بن الأسود فإنه يصغر عن ذلك ، وقد أسلم وذكر في الصحابة . قوله (حدثنا محمود بن غيلان) في رواية المستملح محمد ، وكأنه الذهلي . قوله (حدثنا عبيد الله بن موسى) هو من شيوخ المصنف ، وربما حدث عنه بواسطة كالذي هنا . قوله (عن أبي حصين عن مجاهد) لإسرائيل فيه طريق أخرى أخرجه الحاكم من طريق عبيد الله بن موسى أيضا والإسماعيل من طريق وكيع كلاهما عن إسرائيل عن أبي إسحق عن سميد بن جبيب عن ابن عباس نحوه . وأخرجه الطبري من طريق شريق عن أبي إسحق بهذا الاسناد وقال : الذي يعرف بالشعر . قوله (رجل من قريش له ذمعة مثل ذمعة الغنم) زاد أبو نعيم في مستدرجه في آخره : يعرف بها ، وفي رواية سعيد ابن جبيب المذكورة : يعرف بالشركا تعرف الشاة بزنمها ، والطبري من طريق هكرمة عن ابن عباس قال : نكت فلم يعرف حتى قيل زنيم يعرف ، وكانت له ذمعة في ذمته يعرف بها . وقال أبو عبيدة : الزنيم المعلق في القوم ليس منهم قال الشاعر : زنيم ليس يعرف من أبوه . وقال حسان : وأنت زنيم ليط في آل هاشم ، قال : ويقال لزنيم له ذنمنا . قوله (سفيان) هو الثوري . قوله (عن معبد بن عابد) هو الجدل بضم الجيم والمهمله وتخفيف اللام ، كوفي ثقة ، ماله في البخاري سوى هذا الحديث وآخر تقدم في كتاب الزكاة وثالث يأتي في الطب . قوله (إلا أخبركم بأهل الجنة ؟ كل ضعيف متضعف) بكر المين وبفتحها وهو أضعف . وفي رواية الإسماعيلي : مستضعف ، وفي حديث عبيد الله بن عمرو عند الحاكم الضعفاء المغلوبون ، وله من حديث سراقه بن مالك : الضعفاء المغلوبون . ولاحد من حديث حذيفة : الضعيف المستضعف ذو الطمرين لا يؤبه له . والمراد بالضعيف من نفسه ضعيفة لتواضعه وضعف حاله في الدنيا ، والمستضعف المحقر لخلقه في الدنيا . قوله (مثل) بضم المهملة والمثناة بعدها لام ثقيلة قال الفراء : التشديد المحصورة . وقيل الجافي عن الموصظة . وقال أبو عبيدة : المثل اللفظ العديد من كل شيء . وهو هنا الكافر ، وقال عبد الرزاق عن معمر عن الحسن : المثل الفاحش الآثم . وقال الخطابي : المثل الغليظ العنيف . وقال الداودي : السمين العظيم العنق والبطن . وقال المروئي : الجوع المنوع . وقيل : القصير البطن . قلت : وجاء فيه حديث عند أحد من طريق عبد الرحمن بن غنم وهو مختلف في صحته قال : سئل رسول الله ﷺ عن المثل الزنيم قال : هو الشديد الخلق المصحح ، الأكل الشروب ، الواجد الطعام والشراب ، الظوم للناس ، الرقيب الجوف . قوله (جواط) بفتح الجيم وتشديد الواو وآخره جمعة الكثير اللحم المختال في مشيه حكاية الخطابي ، وقال ابن فارس : قيل هو الأكل ، وقيل الفاجر . وأخرج هذا الحديث أبو داود عن عثمان بن أبي شيبة عن وكيع عن الثوري بهذا الاسناد مختصراً ، لا يدخل الجنة جواط ولا جعظري ، قال : والجواط اللفظ الغليظ انتهى وتفسير الجواط لله من سفيان ، والجعظري بفتح الجيم ولفظ المعجمة بينهما عين مهملة وآخره واء مكسورة ثم تحتانية ثقيلة قيل : هو اللفظ الغليظ ، وقيل : الذي لا يمرض ، وقيل : الذي يتمدح بما ليس فيه أو عنده ، وأخرج الحاكم من حديث عبيد الله بن عمر أنه تلا قوله تعالى (منافع للخير - إلى - زنيم) فقال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : أهل النار كل جعظري جواط مستكبر ،

٢ - باب (يوم يكشف عن ساق)

٤٩١٩ - حدثنا آدم حدثنا الليث عن خالد بن يزيد عن سعيد بن أبي هلال عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد رضي الله عنه قال : د سيمت

الذي ^{عليه} يقول : يَكْشِفُ رِبْنًا مِنْ سَافِرٍ ، فَيَسْجُدُ لَهُ كُلُّ مُؤْمِنٍ وَ مُؤْمِنَةٍ ، وَ يَبْقَى مِنْ كَانِ يَسْجُدُ فِي الْمَنِيَا رِبْنًا وَ سَمَةً ، فَهَذِهِ لِيَسْجُدَ ، فَيُحْدِثُ ظَهْرُهُ طَبَقًا وَاحِدًا ،

قوله (باب يوم يكشف عن ساق) أخرج أبو يعلى بسند فيه ضعف عن أبي موسى مرفوعا في قوله (يوم يكشف عن ساق) قال : عن نور عظيم ، فيخرون له سجدا ، وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (يوم يكشف عن ساق) قال : عن شدة أمر ، وعند الحاكم من طريق عكرمة عن ابن عباس قال : هو يوم كرب وشدة ، قال الخطابي : فيكون المعنى يكشف عن قدرته التي تنكشف عن الشدة والكرب وذكر غير ذلك من التأويلات كما سيأتي بيانه عند حديث الشفاعة مستوفى في كتاب الرقاق ان شاء الله تعالى . ووقع في هذا الموضع د يكشف ربنا عن ساقه ، وهو من رواية سعيد بن أبي هلال عن زيد بن أسلم فاخرجه الاسماعيل كذلك ثم قال : في قوله د عن ساقه ، نكرة . ثم أخرجه من طريق حفص بن ميسرة عن زيد بن أسلم باللفظ د يكشف عن ساق ، قال الاسماعيل : هذه أصح لموافقتها لفظ القرآن في الجملة ، لا يظن أن الله ذو أعضاء وجوارح لما في ذلك من مشابة المخلوقين ، تعالى الله عن ذلك ليس كمثله شيء .

(٦٩) سُورَةُ الْحَاقَّةِ . بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ : يريد فيها الرضا ، الْقَاضِيَةِ الْوُتْنَةَ الْأُولَى الَّتِي مَتَّهَا ، ثُمَّ أَحْبَبَا بَعْدَهَا . مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِرِينَ أَحَدٌ يَكُونُ جَمْعًا وَفَوَاحِدَ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : الْوَتْنُ نِيَاطُ الْقَلْبِ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : طَلَى كَثُرَ ، وَيُقَالُ بِالطَّائِفَةِ بَطْنِيَاهُمْ ، وَيُقَالُ طَلَتْ عَلَى الْخَزْإِ أَنْ كَانَتْ عَلَى الْمَاءِ عَلَى قَوْمٍ نَوْحَ

قوله (سورة الحاقة - بسم الله الرحمن الرحيم) كذا لا يذ ، والحاقة من أسماء يوم القيامة ، سميت بذلك لأنها حقت لكل قوم أعمالهم . قال قتادة : أخرجه عبد الرزاق عن معمر عنه . **قوله** (حسو ما متابفة) كذا للنسفي وحده هنا ، وهو قول أبي عبيدة . وأخرج الطبراني ذلك عن ابن مسعود موقوفا بأسناد حسن وصححه الحاكم . **قوله** (وقال ابن جبير) عيشة راضية) يريد فيها الرضا (وقال أبو عبيدة : معناه مرضية ، قال وهو مثل ليل نائم . **قوله** (وقال ابن جبير أرجائها ما لم ينشق منها ، فهم على حافتيه ، كقولك على أرجاء البئر) كذا للنسفي وحده هنا ، وهو عند أبي نعيم أيضا ، وتقدم أيضا في بدء الخلق . **قوله** (واهية وهيا تشققها) كذا للنسفي وحده هنا وهو عند أبي نعيم أيضا ، وتقدم أيضا في بدء الخلق . **قوله** (والقاضية الموتة الأولى التي منها لم أحى بعدها) كذا لا يذ ، ولغيره د ثم أحى بعدها ، والأول أصح وهو قول الفراء ، قال في قوله (وإليها كانت القاضية) يقول : ليت الموتة الأولى التي منها لم أحى بعدها . **قوله** (من أحد عنه حاجرين ، أحد يكرن للجميع والواحد) هو قول الفراء ، قال أبو عبيدة في قوله (من أحد عنه حاجرين) جمع صفتهم على صفة الجميع لأن أحدا يقع على الواحد والاثنتين والجميع من الذكر والاثني . **قوله** (وقال ابن عباس : الوتين نياط القلب) بكسر الهمزة وتخفيف التحتانية هو جبل الوريد ، وهذا وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، والفريابي والأصبغى والحاكم كلهم من طريق عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ، وإسناده قوى لأنه من رواية الثوري عن عطاء وسميه منه قبل الاختلاط ، وقال أبو جريدة مثله ، وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال : الوتين

حبل القلب . **قوله** (قال ابن عباس : طغى كثير) وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي طلحة عن ابن عباس بهذا ، وقال عبد الرزاق عن معمر بن قتادة : بلغنا أنه طغى فوق كل شيء خمسة عشر ذراعاً . **قوله** (ويقال بالطاغية : بطنياهم) هو قول أبي عبيدة وزاد وكفرهم . . وأخرج الطبري من طريق مجاهد قال (فأملسكوا بالطاغية) : بالذنوب . **قوله** (ويقال طغت على الخزان كما طغى الماء على قوم نوح) لم يظهر لي قائل طغت لأن الآية في حق نوح وهم قد أهلكوا بالصيحة ، ولو كانت عادا لكان الفاعل الريح وهي لها الخزان ، وتقدم في أحاديث الأنبياء أنها عتت على الخزان . وأما الصيحة فلا خزان لها ، فلعله انتقل من عتت إلى طغت . وأما قوله (لما طغى الماء) : فروى سعيد بن منصور من طريق السدي عن أبي مالك وأبي صالح عن ابن عباس في قوله (لما طغى الماء) قال : طغى على خزانه فنزل بغير كيل ولا وزن **قوله** (وغسلين ما يسيل من صديد أهل النار) كذا ثبت للنسفي وحده صعب قوله (القاضية) وهو عند أبي نعيم أيضا ، وهو كلام الفراء قال في قوله (ولا طعام إلا من غسلين) : يقال إنه ما يسيل من صديد أهل النار . **قوله** (وقال غمهم) (من غسلين) : كل شيء غسلته نخرج منه شيء فهو غسلين ، فلعن من الغسل مثل المرح والدبر) كذا للنسفي وحده هنا وقد تقدم في . . الخلق . أعجاز نخل أصولها كذا للنسفي وحده هنا وهو عند أبي نعيم أيضا ، وقد تقدم في أحاديث الأنبياء . **قوله** (باقية بقية) كذا للذ في وحده وعند أبي نعيم أيضا ، وقد تقدم في أحاديث الأنبياء . (تنبيه) : لم يذكر في تفسير الحاقه حديثا مرفوعا ، ويدخل فيه حديث جابر قال : قال رسول الله ﷺ ، أذن لي أن أحدث عن ملك من حملة العرش ما بين شحمة أذنه إلى عاتقه مسيرة سبعمائة عام ، أخرجه أبو داود وابن أبي حاتم من رواية إبراهيم بن طهمان عن محمد بن المنكدر وإسناده على شرط الصحيح

(٧٠) سُورَةُ (سَأَلَ سَائِلٌ)

الْفَصِيلَةُ أَصْغَرَ آبَائِهِ الْفَرَبِيِّ إِلَيْهِ يَنْتَقِي لَنْ أَهْوَى . قَشْوَى قَيْدَانِ وَالرَّجْلَانِ وَالْأَطْرَفُ ، وَجِلْدَةُ الرَّأْسِ يُقَالُ لَهَا شَوَاةٌ ، وَمَا كَانَ غَيْرَ مَقْتَلٍ فَهُوَ شَوْى ، عَزِينَ وَالْعَزُونَ الْحَقُّ وَالْجَمَاعَاتُ ، وَاحِدُهَا عِزَّةٌ

قوله (سورة سأل سائل) سقطت اللمعة لجميع . **قوله** (الفصلية أصغر آبائه الفربى إليه ينتقى) هو قول الفراء ، وقال أبو عبيدة : الفصلية دون القبيلة ، ثم الفصلية لخصه إلى تزويج . وقال عبد الرزاق عن معمر : باغنى أن فصلته أمه التي أرضعته . وأغرب الداودي لحكى أن الفصلية من أسماء النار . **قوله** (قشوى : قيدان والرجلان والأطراف ، وجلدة الرأس يقال لها شواة ، وما كان غير مقتل فهو شوى) هو كلام الفراء بلفظه أيضا ، وقال أبو عبيدة : الشوى واحدها شواة وهي اليدين والرجلان والرأس من الأدبيين ، قال : وسمعت رجلا من أهل المدينة يقول أقصرت شوائى ، قلت له ما معناه ؟ قال : جلدة رأسى ، والشوى قوائم الفرس يقال : قبل الشوى ، ولا يراد في هذا الرأس لأنهم وصفوا الحبل بأسالة الحديد ورفق الوجه . **قوله** عزين والعزون الحلق والجماعات راحنها حرة) أى بالتخفيف كذا لا بى ذر ، وسقط لفظ الخلق ، لغير أبى ذر والصواب إثباته وهو كلام الفراء بلفظه ، والحلق يفتح الماء اللمعة على الجمهور ويجوز كسرهما ، وقال أبو عبيدة : عزين جماعة عزة مثل ثبة وثبين وهي جماعات في نفقة . **قوله** (يوفضون الإيفاض الأسراع) كذا للنسفي وحده وهو كلام الفراء ، وقد تقدم في

الجنائز . قوله (وقرا الاعمش وعاصم الى نصب) أى الى شئ منصوب يستيقنون اليه ، وقراءة زيد بن ثابت « الى نصب » وكان النصب الالهة التي كانت تعبد وكل صواب ، والنصب واحد والنصب مصدر ، ثبت هذا هنا للنسب ، وذكره أبو نعيم أيضا . وقد تقدم بعضه في الجنائز . وهو قول الفراء بلفظه وزاد : في قراءة زيد بن ثابت برفع النون ، ويبدو قوله التي كانت تعبد من الاحجار قال : النصب والنصب واحد وهو مصدر والجمع انصاب انتهى ، يريد أن الذي بهنيتين واحد لاجمع مثل حطب واحد الاحطاب

(٧١) سُورَةُ نُوحٍ

أطوارا : طَوْرًا كذا وطَوْرًا كذا ، يُقال عدا طَوْرَهُ أى فذَرَهُ ، والكِبَارُ أَشَدُّ من السَّكَبِ ، وكذلك جَمَالٌ وَجَمِيلٌ لِأَنَّ أَشَدَّ مُبَالَغَةٍ وكذلك كِبَارٌ السَّكَبِ ، وكِبَارٌ أيضًا بالتَّخْفِيفِ ، وقُرب قول رجل حَسَنٌ وَجَمَالٌ ، وَحَسَنٌ مُخَفَّفٌ وَجَمَالٌ مُخَفَّفٌ . دِيَارًا من دَوْرٍ ، وَلَكِنَّهُ قِيَمَالٌ من الدَّوْرَانِ كما قرأ مُر الحَيِّ القِيَامِ وَفِي مَنْ قُتِّ . وقال غيره دِيَارًا أَحَدًا ، تَبَارَأَ هَلَاكًا . وقال ابن عَبَّاسٍ : مَدَارًا يَنْتَبِجُ بَعْضُهَا بَعْضًا ، وَقَارًا عَظْمَةً

قوله (سورة نوح) - قطت البسطة الجميع . قوله (أطوارا طورا كذا وطورا كذا) تقدم في بدء الخلق ، وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله (وقد خلقكم أطوارا) : نطفة ثم حلقة ثم مضغة ثم خلقا آخر . قوله (يقال عدا طوره أى قدره) تقدم في بدء الخلق أيضا . قوله (والكبار أشد من الكبار ، وكذلك جمال وجميل لأنها أشد مبالغة ؛ وكذلك كبار الكبير ، وكبار أيضا بالتخفيف) قال أبو عبيدة في قوله (ومكروا مكرا كبرا قال مجازها كبير ، والعرب تحول لفظه كبير الى فعال مخافة ثم يثقلون ليكون أشد مبالغة ، فالكبار أشد من الكبار ، وكذا يقال الرجل الجليل لأنه أشد مبالغة . قوله (والدرب تقول رجل حسان وجمال وحسان مخفف وجمال مخفف) قال الهراء في قوله (ومكروا مكرا كبرا) : الكبار السكبير وكبار أيضا بالتخفيف ، والعرب تقول عجب وعجاب ورجل حسان وجمال بالثقل وحسان وجمال بالتخفيف في كثير من أشباهه . قوله (ديارا من دور ، ولكنه فيمال من الدوران) أى أصله ديوار فأدغم ولو كان أصله فعالا لكان دولرا ، وهذا كلام الفراء بلفظه ، وقال غيره : أصل ديوار دور ، والواو إذا وقعت بعد تحتانية ساكنة بعدها فتحة قلبت ياء مثل أيام وقيام . قوله (كافرا عمر الى القيام ومى من قت) هو من كلام الفراء أيضا ، وقد أخرج أبو عبيدة في فضائل القرآن عن طريق يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب عن أبيه عن عمر أنه صلى النساء الآخرة فاستفتح آل عمران فقرا (الله لا إله الا هو الى القيام) وأخرج ابن أبي داود في المصاحف من طرق عن عمر أنه قرأها كذلك ، وأخرجها عن ابن مسعود أيضا . قوله (وقال غيره ديارا أحدا) هو قول أبي عبيدة وزاد : يقولون ليس بها ديوار ولا هريب . (تنبيه) : لم تقدم ذكر من يعطف عليه قوله « وقال غيره » ، فيحتمل أن يكون كان في الأصل منسوباً لقائل لحذف اختصارا من بعض النقلة ، وقد عرفت أنه الفراء . قوله (تبارأ هلاكا) هو قول أبي عبيدة أيضا . قوله (وقال ابن عباس مدارا يتبع بعضه بعضا) وصله ابن أبي حاتم عن طريق علي بن أبي طلحة

عن ابن عباس **٤** . **قوله** (وقارا عظمة) وصله - سعيد بن منصور وابن أبي حاتم من طريق مسلم البجلي عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله (مالهكم لترحون قه وقارا) قال : ماتمرون قه حق عظمت

١ - **باب** (وذا ولا سواعا ولا ينفوث ويعوق) - **حديث** إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام عن ابن جريج ، وقال عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما : صارت الاوثان التي كانت في قوم نوح في العرب بعد ، اما ودفن كانت لكذب بدوهم الجندل ، واما سواع فكانت لمذبل ، واما ينفوث فكانت لمراء ، ثم لبى غطوف بالجرف عند سبأ . واما يعوق فكانت لمندان . واما نسر فكانت لجحر ، لآل ذي الكلالع . انما رجال صالحين من قوم نوح . فلما هلكوا اوحى الشيطان الى قومهم انه انضبوا الى مجالسهم التي كانوا يجلسون انسابا وتتموها باسمائهم ففعلوا ، فلم تلبث ، حتى اذا هلك اودك وتذخض العلم عذبت .

قوله (باب ودا ولا سواعا ولا ينفوث ويعوق) سقطت هذه الترجمة اخبر ابن جرير . **قوله** (اخبرنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني . **قوله** (عن ابن جريج وقال عطاء) كذا فيه وهو مطوف على كلام محذوف ، وقد بينه الفاكهي من وجه آخر عن ابن جريج قال في قوله تعالى (ودا ولا سواع) الآية قال : او ثان كان قوم نوح يعبدونهم وقال عطاء كان ابن عباس الخ . **قوله** (عن ابن عباس) قيل هذا منقطع لان عطاء المذكور هو الحراساني ولم يلق ابن عباس ، فقد اخرج عبد الرزاق هذا الحديث في تفسيره عن ابن جريج فقال : اخبرني عطاء الحراساني عن ابن عباس ، وقال ابو مسعود : ثبت هذا الحديث في تفسير ابن جريج عن عطاء الحراساني عن ابن عباس ، وابن جريج لم يسمع التفسير من عطاء الحراساني وانما اخذه من ابنه عثمان بن عطاء . فنظر فيه . وذكر صالح بن احمد بن حنبل في العال ، عن علي بن المديني قال : سألت يحيى القلان عن حديث ابن جريج عن عطاء الحراساني فقال : ضيف . فقلت : انه يقول اخبرنا . قال : لا شيء . انما هو كتاب دفعه اليه انتهى . وكان ابن جريج يستجير اطلاق اخبرنا في المناولة والمكاتبة . وقال الاسماعيلي اخبرني عن علي بن المديني انه ذكر عن . تفسير ابن جريج ، كلاما معناه انه كان يقول عن عطاء الحراساني عن ابن عباس ، فقال على الوراق ان يكتب الحراساني في كل حديث فزكه فرواه من روى على انه عطاء بن ابي رباح انتهى . وأشار بهذا الى الفصة التي ذكرها صالح بن احمد عن علي بن المديني ونبه عليها ابو علي الجبائي في تقييد المهمل ، قال ابن المديني سمعت هشام بن يوسف يقول قال لي ابن جريج سأله عطاء عن التفسير من البقرة وآل عمران ثم قال : اغنى من هذا . قال قال هشام فكان بعد اذا قال قال عطاء عن ابن عباس قال عطاء الحراساني . قال هشام : فكذبنا ثم ملنا ، يعني كتبنا الحراساني . قال ابن المديني وانما بينت هذا لان محمد بن ثور كان يجمعها . يعني في روايته عن ابن جريج . عن عطاء عن ابن عباس فيظن انه عطاء ابن ابي رباح . وقد اخرج الفاكهي الحديث المذكور من طريق محمد بن ثور عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس ولم يقل الحراساني ، واخرجه عبد الرزاق كما تقدم فقال الحراساني . وهذا ما استعظم على البخاري ان يفتي عليه ، لكن الذي قوى عندي ان هذا الحديث بخصوصه عند ابن جريج عن عطاء الحراساني وعن عطاء ابن ابي رباح جميعا ؛ ولا يلزم من امتناع عطاء بن ابي رباح من التحديث بالتفسير ان لا يحدث بهذا الحديث في

باب آخر من الأبواب أو في المذاكرة . وإلا فكيف يعني على البخاري ذلك مع تشده في شرط الاتصال واعتباره غالباً في العمل على حل بن المدين شيخه وهو الذي نبه على هذه القصة . وما يؤيد ذلك أنه لم يكثر من تخریج هذه النسخة ، إنما ذكر بهذا الاسناد مرشحين هذا وآخر في التكاثر ، ولو كان خفي عليه لاستكثر من إخراجها لأن ظاهرها أنها على شرطه . قوله (صارت الأوثان التي كانت في قوم نوح في العرب بعد) في رواية عبد الرزاق عن معمر بن قتادة : كانت آلهة تعبد في قوم نوح ثم عبادتها العرب بعد ، وقال أبو عبيدة : ردعوا أنهم كانوا يمجسوا وأنها غرقت في الطوفان ، فلما غضب الماء عنها أخرجه إبليس فيها في الأرض انتهى . وقوله كانوا يمجسوا غلط ، فإن المجوسية كلمة حدثت بعد ذلك بغير طويل ، وإن كان الفرس يدعون خلاف ذلك . وذكر السجستاني في التفسير ، أن يفتوح هو ابن شيث بن آدم فيما قيل ، وكذلك سواع وما بعده وكانوا يتركون عبادتهم ، فلما مات منهم أحد مثوا صورته وتمسحوا بها إلى زمن هلا تيل فمبدوها بتدريج الشيطان لهم ، ثم صارت سنة في العرب في الجاهلية ، ولا أدري من أين سرت لهم تلك الأسماء ؟ من قبل الهند فقد قيل إنهم كانوا المبدأ في عبادة الأصنام بعد نوح ، أم الشيطان ألهم العرب ذلك انتهى . وما ذكره ما نقله تلافه من تفسير بني بن علف (١) فإنه ذكر فيه نحو ذلك على ما نبه عليه ابن عسك في ذلك ، وفيه أن تلك الأسماء رقت إلى الهند فسموا بها أصنامهم ثم أدخلها إلى أرض العرب عمرو بن لحي ، وعن عمرو بن الزبير أنهم كانوا أولاد آدم لصلبه ، وكان وداً أكبرهم وأبرهم به ، ومكثوا أخرجه عربين شبة في وكتاب مكة ، من طريق محمد بن كعب القرظي قال : كان لآدم خمس بنين فسماهم قال : وكانوا عباداً . فأت رجل منهم لحزنوا عليه . فجاء الشيطان فصوره لهم ثم قال للآخر إلى آخر القصة ، وفيها : فعبدها حتى يموت الله نوحاً . ومن طريق أخرى أن الذي صور له لهم رجى من ولد قابيل بن آدم . وقد أخرج الفاكهي من طريق ابن الكلبي قال : كان لعمرو بن ربيعة رثى من الجن ، فأثاه فقال : أجب أبا تمامة ، وأدخل بلا ملامة . ثم أتم سيف حدة ، فعبدها أسما ممددة . ثم أوردتها تمامة ولا إتهب ، ثم أده العرب إلى عبادتها فعبدها . قال فأت عمرو ساحل حدة فوجد بها وداً وسواها ويثوق ونسرا ، وهي الأصنام التي عبدت على عهد نوح وإدريس ثم أن الطوفان طرحها هناك فسعى عليها الرمل فالتصاها عمرو وخرج بها إلى تمامة وحضر الموسم فعدا إلى عبادتها فاجيب ؛ وعمرو بن ربيعة هو عمرو بن لحي كما تقدم . قوله (أما ود فكانت لكلب بدومة الجندل) قال ابن إسحق : وكان لكلب بن وبرة بن قضاة . قلت : وبرة هو ابن تغلب بن عمران بن الحاف بن قضاة ، ودومة بضم الدال ، والجندل بفتح الجيم وسكون الون مدينة من الشام ما يلي الرائق ، وود بفتح الواو وقرأها نافع وحده بضمها (وأما سواع فكانت لهندل) زاد أبو عبيدة ابن مذكاة بن إلياس بن معمر ، وكانوا يقرب مكة . وقال ابن إسحق : كان سواع يمكن لهم يقال له رهاط بضم الراء وتخفيف الماء من أرض الحجاز من جهة الساحل . قوله (وأما يثوث فكانت لمراد ثم لبني غطف) في مرسل قتادة ، فكانت لبني غطف بن مراد ، وهو غطف بن عبد الله بن ناجية بن مراد . وروى الفاكهي من طريق ابن إسحق قال : كانت أنعم من طيء وجرش بن مذحج اتخذوا يثوث لجرش . قوله (بالجرف) في رواية أبي ذر عن غير الكندي بن بفتح الحاء وسكون الواو ، وله عن الكندي الجرف بضم الجيم والراء وكذا في مرسل قتادة ، ولنسني بالجورن بضم ثم واد ثم نون ، زاد غير أبي ذر : عند سبأ . قوله (وأما

(١) كذا في نسخة ، ولي أخرى : ابن خالد .

يعوق فكانت لعمدان) قال أبو عبيدة : لهذا الخي من عمران ولمراد بن مذحج ، وروى الفاكهي عن طريق ابن إسحق قال : كانت خيوان بطن من عمران اتخذوا يعوق بأرحهم ^(١) . قوله (وأما نذر فكانت لخير لآل ذي الكلاع) في مرسل قتادة الذي الكلاع من حمير ، زاد الفاكهي من طريق أبي إسحق : اتخذوه بأرض حمير . قوله (ونسر) أسماء قوم صالحين من قوم نوح كذا لهم ، وسقط لفظ ، ونسر ، لغوي أبي ذر وهو أولى ، وزعم بعض الشراح أن قوله ، ونسر ، غلط ، وكذا قرأت بخط الصدوق في مامش نسخه . ثم قال هذا الصواب ومحى . قلت : ووقع في رواية محمد بن ثور بعد قوله ، وأما نذر فكانت لآل ذي الكلاع ، قال ، ويقال هذه أسماء قوم صالحين ، وهذا أوجه الكلام وصوابه ، وقال بعض الشراح : يحصل ما قيل في هذه الأصنام قولان : أحدهما أنها كانت في قوم نوح ، والثاني أنها كانت أسماء رجال صالحين إلى آخر القصة . قلت : بل مرجع ذلك إلى قول واحد ، وقصة الصالحين كانت مبتدأ عبادة قوم نوح هذه الأصنام ثم تبهم من يعدم على ذلك . قوله (فلم تبد حتى إذا ملك أولئك ونسخ العلم) كذا لهم ، ولأبي ذر والكشميرين ، ونسخ العلم ، أي طم تلك الصور بخصوصها . وأخرج الفاكهي عن طريق عبيد الله بن عبيد بن عمير قال : أول ما حدثت الأصنام على عهد نوح ، وكانت الأبناء تبرا الآباء ، فأت رجل منهم لم يحج عليه لاجل لا يصر عنه ، فاتخذ مثالا على صورته فكلموا اشتاق إليه نظره ثم مات ففعل به كما فعل حتى تابوا على ذلك فات الآباء ، فقال الأبناء : ما اتخذ آباؤنا هذه إلا أنها كانت آلهتهم ، فعبدها . وحكى الواقدي قال : كان ود على صورة رجلا وسواح على صورة امرأة ، ويغوث على صورة أسد ، ويعوق على صورة فرس ، ونسر على صورة طائر . وهذا شاذ والمشهور أنهم كانوا على صورة البشر ، وهو مقتضى ما تقدم من الآثار في سبب عبادتها . والله أعلم

(٧٢) سُورَةُ (كُلُّ أَوْحَى إِلَى)

قال ابن عباس : ابتداء أخوانا

١ - باب ٤٩٢١ - حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا أبو حنيفة عن أبي بشر عن سميد بن جبهر عن ابن عباس قال انطلق رسول الله ﷺ في طائفة من أصحابه عابدين إلى سوق عُكَاظِ ، وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء ، وأرسلت عليهم الشُّبُ ، فرجعت الشياطين ، فقالوا : ما لكم ؟ فقالوا : حيل بيننا وبين خبر السماء ، وأرسلت علينا الشُّبُ . قال : ما حال بينكم وبين خبر السماء إلا ما حدث ، فاضربوا مشارق الأرض ومنازلها فاطروا ما هذا الأمر الذي حدث ؟ فانطلقوا فاضربوا مشارق الأرض ومنازلها ينظرون ما هذا الأمر الذي حال بينهم وبين خبر السماء ؟ قال : فانطلق الذين توجهوا نحو جهنم إلى رسول الله ﷺ ينزلون وهو عائد إلى سوق عُكَاظِ وهو يصلي بأصحابه صلاة الغفر ، فلما سموا القرآن تسموا له ،

(١) انظر الكتاب العاشر من (الاكلیل لعمدان) ص ٥٦ فيه نسب آل خيوان بن زيد بن مالك بن جشم بن حاهد من عدنان ومباينهم قاصم يعوق ، وكان في قرية خيوان ببلد عدنان باليمن

قَالُوا : هَذَا الَّذِي هَلَّا يَنْبَغُ أَنْ يَكُونَ مِنْكُمْ ، وَبَيْنَ خَيْرِ الدَّمَاءِ . فَهَذَا الَّذِي رَجَعُوا إِلَى قَوْمِهِمْ فَقَالُوا : يَا قَوْمُنَا ، إِنَّا سَمِعْنَا قِرَاءَةً حَسْبًا يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَلَمَّا نَبَأَ بِهِ ، وَلَيْتَ شَرِّكَ رَبَّنَا أَحَدًا . وَأَنْزَلَ اللَّهُ مَزَّاجًا وَجَلَّ عَلَى نَبِيِّهِ ﷺ (قُلْ أَوْحَى إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ قَوْمٌ مِنَ الْبَنِي) وَإِنَّمَا أَوْحَى إِلَيْهِ قَوْلُ الْبَنِي .

قوله (سورة قل أوحى) كدالم . ويقال لما سورة الجن . **قوله** (قال ابن عباس : لبدا أعوانا) هو عند الترمذي في آخر حديث ابن عباس المذكور في هذا الباب ، ووصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس هكذا ، وقراءة الجمهور بكسر اللام وفتح الباء ومثام وحده بضم اللام وفتح الواو جمع لبدة بكسر ثم سكن نحو قرية وقرب ، واللبدة واللبدة الملبدة أي المتراكب بعضها على بعض وبه سمي البدر المعروف والمعنى كادت الجن يكونون عليه جماعات متراكبة مزدحمين عليه كاللبدة ، وأما أني بضم اللام فهي جمع لبدة بضم ثم سكن مثل غرة وغرف ، والمعنى أنهم كانوا جمعا كثيرا كقوله تعالى (حالا لبدا) أي كثيرا وروى عن أبي عمرو أيضا بضمين قليل هي جمع لبود مثل صبر وصبور ، وهو بناء مبالغة . وقرأ ابن محيصن بضم ثم سكن فكأنها مخففة من إلى قبلها . وقرأ الجحدوي بضمة ثم فتحة مشددة جمع لا بد كسجد وساجد ، وهذه القراءات كلها واجبة إلى معنى واحد وهو أن الجن تزاخروا على النبي ﷺ لما استمعوا القرآن وهو المعتمد . وروى عبد الرزاق عن معمر بن قنادة قال : لما قام رسول الله ﷺ تلبثت الأنس والجن وحرسوا على أن يطفئوا هذا النور الذي أنزله الله تعالى ، وهو في اللفظ واضح في القراءة المشهورة لكن في المعنى غائب . **قوله** (بخسافا) ثبت هذا اللفظ في وحده ، وقدم في بدء الخلق . **قوله** (عن أبي بشر) هو جعفر بن أبي وحشية . **قوله** (أنطلق رسول الله ﷺ) كذا اختصره البخاري هنا وفي صفة الصلاة ، وأخرجه أبو نعيم في المستخرج ، عن الطبراني عن معاذ بن أنس عن مسدد شيخ البخاري فيه فزاد في أوله ما فرأ رسول الله ﷺ على الجن ولا رآهم أنطلق ، الخ ، وهكذا أخرجه مسلم عن شيبان بن فروخ عن أبي عوانة بالسند الذي أخرجه به البخاري ، فكان البخاري حذف هذه اللفظة عمدا لأن ابن مسعود أثبت أن النبي ﷺ قرأ على الجن ، فكان ذلك مقدما على نفي ابن عباس . وقد أشار إلى ذلك مسلم فأخرج عقب حديث ابن عباس هذا حديث ابن مسعود عن النبي ﷺ قال : أنا أني داعي الجن فأنطلقت معه فقرأت عليه القرآن ، ويمكن الجمع بالتعدد كما سيأتي . **قوله** (في طائفة من أصحابه) تقدم في أوائل المبحث في باب ذكر الجن ، أن ابن إسحق وابن سعد ذكرا أن ذلك كان في ذي القعدة سنة عشر من البعث لما خرج النبي ﷺ إلى الطائف ثم رجع منها ، ويؤيده قوله في هذا الحديث : أن الجن رأوه يصلي بأصحابه صلاة الفجر ، والصلاة المفروضة إنما شرعت ليلة الإسراء والإسراء كان على إزاج قبل الهجرة بستين أو ثلاث فتكون القصة بعد الإسراء ، لكنه مشكل من جهة أخرى ، لأن محصل ما في الصحيح كما تقدم في بدء الخلق وما ذكره ابن إسحق أنه ﷺ لما خرج إلى الطائف لم يكن معه من أصحابه إلا زيد بن حارثة ، وهنا قال إنه انطلق في طائفة من أصحابه ، فلملها كانت وجهة أخرى . ويمكن الجمع بأنه لما رجع لافاه بعض أصحابه في أثناء الطريق فراقوه . **قوله** (حامدين) أي قاصدين . **قوله** (إلى سوق عكاظ) بضم المهملة وتخفيف الكاف وآخره ظا . معجمة المصدر وبعده ، قال الجبائي الصرف لامل

الحجاز وصدمة لفة تميم ، وهو موسم معروف العرب . بل كان من أعظم مواسمهم ، وهو يحصل في واد بين مكة والطائف وهو الى الطائف أقرب بينهما عشرة أميال ، وهو وراء قرن المنازل بمرحلة من طريق صنعاء اليمن . وقال البكري : أول ما أحدثت قبل الفيل بمصر عشرة سنة ، ولم تزل سوا الى سنة تسع وعشرين ومائة ، خرج الخوارج الحمرورية فنهبوا قريكت الى الآن ، وكانوا يقيمون به جميع شوال يقبأهون ويتفاخرون وتنفذ الصمراء ما تجده لهم ، وقد كثر ذلك في أشعارهم كقول حسان :

سأنتثر إن حيث لكم كلاما ينشر في النجاص من عكاظ

وكان المكان الذي يجتمعون به منه يقال له الابتداء . وكانت هناك صخور يطوفون حولها . ثم يأتيون بمكة فيقيمون بها عشرين ليلة من ذي القعدة . ثم يأتيون ذا الحجاز ، وهو خلف مرة فيقيمون به الى وقت الحج . وقد تقدم في كتاب الحج شيء من هذا . وقال ابن التين : سون عكاظ من إضافة الشيء الى نفسه ، كذا قال ، وعلى ما قدم من أن الدوق كانت تقام بمكان من عكاظ يقال له الابتداء لا يكون كذلك . قوله (وقد حيل) بكسر الحاء المهمة وسكون التحتية بعدها لام أى حجز ومنع على البناء للجهول . قوله (بين الصياطين وبين خبر السماء وأرسلت عليهم الشهب) بضمين جمع شهاب ، وظاهر هذا أن الحيلولة وارسال الشهب وقع في هذا الزمان المتقدم ذكره ، والذي تضافرت به الأخبار أن ذلك وقع لهم من أول البعثة النبوية ، وهذا ما يؤيد تقارير زمن التنصتين ، وأن مجي الجن لاستماع القرآن كان قبل خروجه ﷺ الى الطائف بـستين ، ولا بكثر على ذلك إلا قوله في هذا الخبر أنهم رأوه يصلى بأصحابه صلاة الفجر ، لأنه يحتمل أن يكون ذلك نيل فرض الصلوات ليلة الإسراء فانه ﷺ كان قبل الإسراء يصلى قاعا ، وكذلك أصحابه ، ولكن اختلف هل افترض قبل الخمس شيء من الصلاة أم لا ؟ فيصح على هذا قول من قال : إن الفرض أولا كان صلاة قبل طلوع الشمس وصلاة قبل غروبها ، والحجة فيه قوله تعالى (فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها) وبحرها من الآيات ، فيكون إطلاق صلاة الفجر في حديث الباب باعتبار الزمان لا لكونها إحدى الخمس المفترضة ليلة الإسراء ، فتكون قصة الجن متقدمة من أول البعثة . وهذا الموضع مما لم يبه عليه أحد من وقف على كلامهم في شرح هذا الحديث . وقد أخرج الترمذي والطبري حديث الباب بسياق سالم من الأشكال الذي ذكرته من طريق أبي إسحق السبيعي عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال : كانت الجن تصعد الى السماء يستمعون الوحي ، فإذا سمعوا الكلمة زادوا فيها أضغاثا ، فالكلمة تكون حقا وأما ما زادوا فيكون باطلا ، فلما بعث النبي ﷺ منعوا مقاعد ، ولم تكن النجوم يرى بها قبل ذلك ، وأخرج الطبري أيضا وابن مردويه وغيرهما من طريق عطاء بن السائب عن سعيد بن جبيرة مطولا وأوله : وكان للجن مقاعد في السماء يستمعون الوحي ، الحديث ، فبيناهم كذلك اذ بعث النبي ﷺ ، فندحرت الشياطين من السماء ، ورموا بالكواكب ، لجعل لا يصعد أحد منهم إلا احترق ، وفزع أهل الأرض لما رأوا من الكواكب ولم تكن قبل ذلك تضالوا : هلك أهل السماء ، وكان أهل الطائف أول من تطفن لذلك فعمدوا الى أموالهم فسيروها الى صيدهم فموتوها ، فقال لهم رجل : ويلكم لا تملكوا أموالكم ، فإن معاكم من الكواكب التي تهتدون بها لم يسقط منها شيء ، فألقوها . وقال ابليس : حدث في الأرض حدث ، فأتى من كل أرض بربة فسمها ، فقال تربة نهاية : ههنا حدث الحدث ، فصرف اليه نفرا من الجن ، فهم الذين استمعوا القرآن ، وعند أبي داود في كتاب

المبث : من طريق الشعبي أن الذي قال لأهل الطائف ما قال هو عبد ياليل بن عمرو ، وكان قد حى ، قال لهم : لا تعجلوا وانظروا ، فان كانت النجوم التي يرى بها هي التي تعرف فهو عند فناء الناس ، وإن كانت لا تعرف فهو من حدث . فنظروا فإذا هي نجوم لا تعرف ، فلم يبشروا أن سمعوا بمبث النبي ﷺ . وقد أخرجه الطبري من طريق السدي بطولا ، وذكر ابن إسحق نحوه ، بطولا بغير إسناد في مختصر ابن هشام ، زاد في رواية يونس بن بكير فساق سننه بذلك عن يعقوب بن عتبة بن المغيرة بن الأخنس أنه حدثه عن عبد الله بن عبد الله أنه حدثه أن رجلا من ثقيف يقال له عمرو بن أمية كان من آدمي العرب ، وكان أول من فرغ لما روى بالنجوم من الناس ، فذكر نحوه . وأخرجه ابن سعد من وجه آخر عن يعقوب بن عتبة قال : أول العرب فرغ من روى النجوم ثقيف ، فأوتوا عمرو بن أمية . وذكر الزبير بن بكار في النسب نحوه بغير سياقه ، ونسب القول المنسوب لعبد ياليل لعتبة بن ربيعة ، فأعلمنا توراده على ذلك . فهذه الأخبار تدل على أن القصة وقعت أول البعثة وهو المعتقد ، وقد استشكل عياض وتبعه القرطبي والنووي وغيرهما من حديث الباب موصفا آخر ولم يترضوا لما ذكرته ، فقال عياض : ظاهر الحديث أن الرى بالشهب لم يكن قبل مبث النبي ﷺ لأنكار الشياطين له وطلبهم سبه ، ولهذا كانت السكينة ناشئة في العرب ومرجوها إليها في حكمهم ، حتى قطع سبها بأن حيل بين الشياطين وبين استراق السمع ، كما قال تعالى في هذه السورة (وإنا لنسأل السماء فونحناها ملئت حرسا شديدا وشبها ، وإنا كنا نقعد منها مقاعد السمع ، فمن يستمع الآن يجد له شهابا رصدا) وقوله تعالى (انهم عن السمع لمعزولون) وقد جاءت أشعار العرب باستغراب رميا وإنكاره اذ لم يعمدوه قبل المبث ، وكان ذلك أحد دلائل نبوته ﷺ . وبؤيده ما ذكر في الحديث من إنكار الشياطين . قال وقال بعضهم : لم تزل الشهب يرى بها مذ كانت الدنيا ، واحتجوا بما جاء في أشعار العرب من ذلك قال : وهذا مروى عن ابن عباس والزهرى ، ورفع فيه ابن عباس حديثا عن النبي ﷺ . وقال الزهرى لمن اعترض عليه بقوله (فمن يستمع الآن يجد له شهابا رصدا) قال : فلما أمرها وشدد انتهى . وهذا الحديث الذي أشار إليه أخرجه مسلم من طريق الزهرى عن عبيد الله عن ابن عباس عن رجال من الانصار قالوا : كنا عند النبي ﷺ إذ روى بنجم فاستنار ، فقال : ما كنتم تقولون لهذا إذا روى به في الجاهلية ؟ الحديث . وأخرجه عبد الرزاق عن معمر قال : سئل الزهرى عن النجوم أكان يرى بها في الجاهلية ؟ قال : نعم ، ولكنه إذا جاء الاسلام غاظ وشدد . وهذا جمع حسن . ويحتمل أن يكون المراد بقوله ﷺ وإذا روى بها في الجاهلية ، أى جاهلية المخاطبين . ولا يلزم أن يكون ذلك قبل المبث فان المخاطب بذلك الانصار ، وكانوا قبل اسلامهم في جاهلية ، فانهم لم يسدوا إلا بعد المبث بثلاث عشرة سنة . وقال السهيلي : لم يزل الذئف بالنجوم قديما ، وهو موجود في أشعار قدماء الجاهلية كأوس بن حجر وبشر بن أبي حازم وغيرهما . وقال القرطبي : يجمع بأننا لم نكن نرى بها قبل المبث رميا يقطع الشياطين عن استراق السمع ، وإن كان كانت ترى قارة ولا ترى أخرى ، وترى من جانب ولا ترى من جميع الجوانب ، ولعل الإشارة الى ذلك بقوله تعالى (وبقدفون من كل جانب دحورا) انتهى . ثم وجدت عن وهب بن منبه ما يرفع الإشكال ويجمع بين مختلف الأخبار قال : كان إبليس يصعد الى السموات كلهن يتقاف فيهن كيف شاء لا يمنع منذ أخرج آدم الى أن رفع عيسى ، لحجب حيثئذ من أربع سموات ، فلما بعث نبينا حجب من الثلاث فصار يسترق السمع هو وجنوده وبقدفون بالكواكب . وبؤيده ما روى الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس قال : لم تكن

السماء تحرس في الفترة بين عيسى ومحمد ، فلما بعث محمد حرسا شديدا ودرجت الشياطين ، فانكروا ذلك . ومن طريق السدي قال : إن السماء لم تكن تحرس إلا أن يكون في الأرض نبي أو دين ظاهر ، وكانت الشياطين قد اتخذت مقاعد يسمعون فيها ما يحدث ، فلما بعث محمد رجوا . وقال الزين بن المنير : ظاهر الخبر أن الشهب لم تكن يرى بها ، وليس كذلك ؛ لما دل عليه حديث مسلم . وأما قوله تعالى (فمن يستمع الآن يجده شهابا رصدا) فعناه أن الشهب كانت ترمى فتصيب نارة ولا تصيب أخرى . وبعد البعثة أصابهم إصابة مستمرة فوصفوها لذلك بالرصد ، لأن الذي يرصد الشيء لا يخطئه ، فيكون المنجد دوام الإصابة لا أصلها . وأما قول السهيلي : لولا أن الشهاب قد يخطئ الديطان لم تعرض له مرة أخرى ، لجوابه أنه يجوز أن يقع التعرض مع تحقق الإصابة لرجاء اختطاف الكلمة وإلقائها قبل إصابة الشهاب ، ثم لا يزال المختطف بالإصابة لما طبع عليه من الشر كما تقدم . وأخرج العقيلي وابن منده وغيرهما وذكره أبو عمر بغير سند من طريق لخب - بفتحين ويقال بالتصغير - ابن مالك الليثي قال : ذكرت عند النبي ﷺ الحكاية فقلت : نحن أول من عرف حراسة السماء ودرج الشياطين ومنهم من استراق السمع عند قذف النجوم ، وذلك أنا اجتمعنا عند كاهن لنا يقال له خطر بن مالك - وكان شيخنا كبيرا قد أتى عليه مائتان وستة وثمانون سنة - فقلنا : يا خطر ، هل عندك علم من هذه النجوم التي يرى بها ، فإنا فزعنا منها وخفنا سوء عاقبتها ؟ الحديث ، وفيه : فاقص نجم عظيم من السماء ، فصرخ الكاهن رافعا صوته :

أصابه أصابه خامره عذابه أحرقه شهابه

الآيات ، وفي الخبر أنه قال أيضا :

قد منع السمع عتاء الجان بشاقب يتلف ذى سلطان من أجل مبعوث عظيم الشأن
وفيه أنه قال :

أرى لقومي ما أرى لنفسى أن يتبعوا خير نبي الإنس

الحديث بطوله ، قال أبو عمر : سنده ضعيف جدا ، ولولا فيه حكم لما ذكرته لكونه علما من أعلام النبوة والأصول . فإن قيل إذا كان الرمي بها غلط وشدد بسبب نزول الوحي ففلا انقطع بانقطاع الوحي بموت النبي ﷺ ونحن نشاهدها الآن يرى بها ؟ فالجواب يؤخذ من حديث الزهري المتقدم ، ففيه عند مسلم قالوا : كنا نقول ولد البيلة رجل عظيم ومات رجل عظيم ، فقال رسول الله ﷺ : فأنها لا ترى لموت أحد ولا لحياته ، ولكن ربنا إذا قضى أمرا أخبر أهل الصارات بعضهم بعضا حتى يبلغ الحسبر السماء الدنيا فيخطف الجن السمع فيقذفون به إلى أوليائهم . فيؤخذ من ذلك أن سبب التغليب والحفظ لم ينقطع لما يتجدد من الحوادث التي تلي بأمره إلى الملائكة ، فإن الشياطين مع شدة التغليب عليهم في ذلك بعد الموت لم ينقطع طمعهم في استراق السمع في زمن النبي ﷺ فكيف بما بعده ، وقد قال عمر لغيلان بن سلة لما طلق نسائه : إني أحسب أن الشياطين فيها تسترق السمع سمعت بأنك سمعت فأقلت اليك ذلك الحديث ، أخرجه عبد الرزاق وغيره . فهذا ظاهر في أن استراقهم السمع استمر بعد النبي ﷺ ، فكانوا يقصدون استماع الشيء مما يحدث فلا يصلون إلى ذلك إلا أن اختطف أحدهم بخفة حركته خطفة فيتبعه الشهاب ، فإن أصابه قبل أن يلقيها لأصحابه فانت وإلا سمعوا وتداولوها ، وهذا يدل على قول السهيلي

المقدم ذكره . **قوله** (قال ما حال بينكم وبين خبر السماء إلا ما حدث) الذي قال لهم ذلك هو إبليس كما تقدم في رواية أبي إسحق المتقدمة قريباً . **قوله** (فاضربوا مشارق الأرض ومغاربها) أى سيروا فيها كلها ، ومنه قوله تعالى (وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله) وفي رواية نافع بن جبير عن ابن عباس عند أحد ففكروا ذلك إلى إبليس ، فبث جدوده ، فإذا هم بالأنبياء يصلون برحمة في نخلة . **قوله** (فانطلق الذين توجهوا) قبل كان هؤلاء المذكورون من الجن على دين اليهود ، ولهذا قالوا أنزل من بعد موسى . وأخرج ابن مردويه عن طريق عمر بن قيس عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أنهم كانوا تسعة ، ومن طريق النضر بن عري عن حكمة عن ابن عباس كانوا سبعة من أهل نصيبين ، وعند ابن أبي حاتم من طريق مجاهد نحوه لكن قال : كانوا أربعة من نصيبين وثلاثة من حران ، وهم حسا ونسا وشاعر وماضر والادوس ووردان والأحقب . ونقل السهيلي في التتريف ، أن ابن دويد ذكر منهم خمسة : شاعر وماضر ومثنى وناشي والأحقب . قال وذكر يحيى بن سلام وغيره قصة عمرو بن جابر وقصة سرقى وقصة زويدة قال : فإن كانوا سبعة فالأحقب لقب أحدم لا اسمه . واستدرك عليه ابن عسكو ما تقدم من مجاهد قال : فإذا ضم إليهم عمرو وزويدة وسرقى وكان الأحقب لقباً كانوا تسعة . قلت : هو مطابق لرواية عمر بن قيس المذكورة . وقد روى ابن مردويه أيضاً من طريق الحكم بن أبان عن حكمة عن ابن عباس : كانوا اثني عشر ألفاً من جزيرة الموصل ، فقال النبي ﷺ لابن مسعود : انظري حتى أتيتك . وخط عليه خطأ . الحديث . والجمع بين الروایتين لعدم القصة ، فإن الذين جاءوا لقصد الإسلام وسماح القرآن والسؤال عن أحكام الشبه ، وسبب مجيء الذين في قصة ابن مسعود أنهم جاءوا لقصد الإسلام وسماح القرآن والسؤال عن أحكام الدين ، وقد بينت ذلك في أوائل المبحث في الكلام على حديث أبي هريرة ، وهو من أقوى الأدلة على تعدد القصة . فإن أبا هريرة إنما أسلم بعد الهجرة ، والقصة الأولى كانت عقب المبحث ، ولعل من ذكر في القصص المفرقة كانوا ممن وفد بعد ، لأنه ليس في كل قصة منها إلا أنه كان ممن وفد ، وقد ثبت تعدد وفودهم . وتقدم في بد الخلق كثير مما يتعلق بأحكام الجن والله المستعان . **قوله** (نحو تهامة) بكسر التاء اسم لكل مكان غير عال من بلاد الحجاز ، سميت بذلك لشد حرها اشتقاقاً من أنهم يفتحتين وهو شدة الحر وسكون الريح ، وقيل من تم الشيء إذا تغير ، قيل لها ذلك لتغير هوائها . قال البكري : حدها من جهة الشرق ذات عرق ، ومن قبل الحجاز السرج بفتح المهملة وسكون الواو بعدما جم قرية من عمل الفرع بينها وبين المدينة إثنان وسبعون ميلاً . **قوله** (إلى رسول الله ﷺ) في رواية أبي إسحق : فانطلقوا فإذا رسول الله ﷺ . **قوله** (وهو عامد) كذا هنا ، وتقدم في صفة الصلاة بلفظ عامدين ، ونصب على الحال من فعل النبي ﷺ ومن كان معه ، أو ذكر بلفظ الجمع تعظيماً له ، وهو أظهر لمناسبة الرواية التي هنا : **قوله** (بنخلة) بفتح النون وسكون المعجمة موضع بين مكة والطائف ، قال البكري : على ليلة من مكة . وهي التي ينسب إليها بعل نخل . ووقع في رواية مسلم بنخل بلاها . والصواب إثباتها . **قوله** (يصل بأصحابه صلاة الفجر) لم يختلف على ابن عباس في ذلك ، ووقع في رواية عبد الرزاق عن ابن عيينة عن عمرو بن دينار قال : قال الزبير - أو ابن الزبير - كان ذلك بنخلة والنبي ﷺ يقرأ في العشاء ، وأخرجه ابن أبي شبة عن ابن عيينة عن عمرو عن حكمة قال : قال الزبير فذكره ، وزاد : فقرأ (كادوا يكونون عليه ليداء) . وكذا أخرجه ابن أبي حاتم ، وهذا منقطع ، والأول أصح . **قوله** (تسموا له) أى قصدوا لسماع القرآن وأصغوا إليه . **قوله** (فهنا لك) هو

ظرف مكان والعالم فيه قالوا ، وفي رواية ، فقالوا ، والعالم فيه رجعوا . قوله (رجعوا الى قومهم فقالوا : يا قومنا إنا سمعنا قرآنا عجبا) قال الماردي : ظاهر هذا أنهم آمنوا عند سماع القرآن ، قال : والايان يقع بأحد أمرين : إما بأن يعلم حقيقة الإعجاز وشروط المعجزة فيقع له العلم بصدق الرسول ، أو يكون عنده علم من الكتب الأولى فيها دلائل على أنه النبي المبشر به ، وكلا الأمرين في الجن محتمل . والله أعلم . قوله (وأنزل الله عز وجل على نبيه ﷺ . قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن) زاد الترمذي ، قال ابن عباس : وقول الجن اقومهم : لما قام عبد الله يدعوهم كادوا يكونون عليه لبدا . قال : لما رأوه يصل وأصحابه يصلون بصلاته يسجدون بسجوده ، قال فتعجبوا من طاعة أصحابه له قالوا لقومهم ذلك . قوله (وإنما أوحى إليه قول الجن) هذا كلام ابن عباس ، كأنه قرر فيه ما ذهب إليه أولا أنه ﷺ لم يجتمع بهم ، وإنما أوحى الله إليهم بأنهم استمعوا ، ومثله قوله تعالى (وإذا صرفنا إليك نفرا من الجن يستمعون القرآن فلما حضروه قالوا انصتوا) الآية . ولكن لا يلزم من عدم ذكر اجتماعهم حين استمعوا أن لا يكون اجتماعهم بعد ذلك كما تقدم تقريره . وفي الحديث إثبات وجود الشياطين والجن وأنها المسمى واحد ، وإنما صاروا صنفين باعتبار الكفر والايان ، فلا يقال لمن آمن منهم إنه شيطان . وفيه أن الصلاة في الجماعة شرعت قبل الهجرة . وفيه مشروعيتها في السفر . والجهر بالقراءة في صلاة الصبح ، وأن الاعتبار بما قضى الله للعبد من حسن الحائفة لا بما يظهر منه من الشر ولو بلغ ما بلغ ، لأن هؤلاء الذين بادروا الى الايمان بمجرد استماع القرآن لو لم يكونوا عند إبليس في أعلى مقامات الشر ما اختارهم لله . وجه الى الجهة التي ظهر له أن الحدث الحادث من جهتها . ومع ذلك فقلب عليهم ما قضى لهم من السعادة بحسن الحائفة ، ونحو ذلك قصة بحيرة فرعون ، وسيأتي مزيد لذلك في كتاب القدر ان شاء الله تعالى

٧٣ - سُورَةُ الْمَزْمَلِ

وقال مجاهدٌ وَتَبَيَّلَ : أَخْلَصَ . وقال الحسنُ أَنْكَالًا : قِيودًا . مَنْفَطِرٌ بِهِ : مُنْقَلَةٌ بِهِ . وقال ابن عباسٍ كَثِيبًا مِهْلًا : الرَّمْلُ السَّائِلُ . وَهَبْلًا : شَدِيدًا

قوله (سورة المزل والمدثر) كذا لابي ذر ، وانقصر الباقرن على المزل وهو أولى ، لانه أفرد المدثر بعد بالترجمة . والمزل بالتشديد أصله المتزمل فأدغمت التاء في الواو ، وقد جاءت قراءة أبي بن كعب على الاصل . قوله (وقال مجاهد وتبئل أخلص) وصله الغرابي وغيره ، وقد تقدم في كتاب قيام الليل . قوله (وقال الحسن : أنكالا قيودا) وصله عبد بن حميد والطبري من طريق الحسن البصري ، وقال أبو عبيدة : الأنكال واحدنا نكل بكسر التون وهو الفيد ، وهذا هو المذهور . وقيل النكل الغل . قوله (منفطر به مثقلة به) وصله عبد بن حميد من وجه آخر عن الحسن البصري في قوله (السبا . منفطر به) قال : مثقلة به يوم القيامة . وصله الطبري وابن أبي حاتم من طريقه بلفظ : مثقلة موقرة ، ولابن أبي حاتم من طريق أخرى عن مجاهد (منفطر به) تنفطر من ثقل وبها تعالى . وعلى هذا فالضمير لله ، وبمحتمل أن يكون الضمير ليوم القيامة . وقال أبو عبيدة : أعاد الضمير مذكرا لأن مجاز السماء مجاز السقف ، يريد قوله ، منفطر ، وبمحتمل أن يكون على حذف والتقدير شيء منفطر . قوله (وقال ابن عباس : كثيبا مهلا انزل المائل) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس به ، وأخرجه

الحاكم من وجه آخر عن ابن عباس ولفظه : المييل إذا أخذت منه شيئاً يتبعك آخره ، والكثيب الرمل . وقال الفراء : الكثيب الرمل والمييل الذي تحرك أسفله فينهال عليك أعلاه . قوله (ويلا شديداً) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، وقال أبو عبيدة مثله . (تنبيه) : لم يورد المصنف في سورة الزمل حديثاً سرفعاً ، وقد أخرج مسلم حديث سعيد بن هشام عن عائشة فيما يتعلق منها بقيام الليل وقولها فيه : فصار قيام الليل تطوعاً بعد فريضته ، ويمكن أن يدخل في قوله تعالى في آخرها (وما تقدموا لأنفسكم) حديث ابن مسعود : إنما مال أحدكم ما قدم ومال وارثه ما أخر ، وسيأتي في الرقاق

(٧٤) سورة المدثر : بسم الله الرحمن الرحيم

قال ابن عباس عيسى : شديد ، قسورة ركز الناس وأصواتهم ، وكل شديد قسورة ، وقال أبو هريرة : القسورة قسور الأسد ، الرركز : الصوت . مستنفرة ، نافرة مذعورة

قوله (سورة المدثر - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسمة لغير أبي ذر ، قرأ أبي بن كعب بالثبات المثناة المفتوحة بغير ادغام كما تقدم في المتزل ، وقرأ عكرمة فيهما بتخفيف الزاى والبدال اسم قاعل . قوله (قال ابن عباس : عيسى شديداً) وصله ابن أبي حاتم من طريق عكرمة عن ابن عباس به . قوله (قسورة ركز الناس وأصواتهم) وصله سفيان بن عيينة في تفسيره عن عمر بن دينار عن عطاء عن ابن عباس في قوله تعالى (فرت من قسورة) قال : هو ركز الناس ، قال سفيان : يعني حسهم وأصواتهم ، قوله (وكل شديد قسورة) زاد النسق : وقسور . وسيأتي القول فيه مبسوطاً . قوله (وقال أبو هريرة : القسورة قسور الأسد ، الرركز الصوت) سقط قوله (الرركز الصوت ، لغير أبي ذر ، وقد وصله عبد بن حميد من طريق هشام بن سعد عن زيد بن أسلم قال : كان أبو هريرة إذا قرأ (كأنهم حمر مستنفرة ، فرت من قسورة) قال : الأسد . وهذا منقطع بين زيد وأبي هريرة . وقد أخرجه من وجهين آخرين عن زيد بن أسلم عن ابن سيلان عن أبي هريرة وهو متصل ، ومن هذا الوجه أخرجه البراء ، وجاء عن ابن عباس أنه بالحبيشة ، أخرجه ابن جرير من طريق يوسف بن مهران عنه قال : القسورة الأسد بالعربية . وبالفارسية شير ، وبالحبيشة قسورة . وأخرج الفراء من طريق عكرمة أنه قيل له : القسورة بالحبيشة الأسد ، فقال : القسورة الرماة والأسد بالحبيشة عنبسة . وأخرجه ابن أبي حاتم عن ابن عباس ، وتفسيره بالرماة أخرجه سعيد بن منصور وابن أبي حاتم والحاكم من حديث أبي موسى الأشعري ، وسعيد من طريق ابن أبي حزة قلت لابن عباس : القسورة الأسد ؟ قال : ما أعله بلغة أحد من العرب ، هم عصب الرجال . (قوله مستنفرة نافرة مذعورة) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (كأنهم حمر مستنفرة) أي مذعورة ، ومستنفرة نافرة ، يريد أن لها معنيين وما على الفراءين ، فقد قرأها الجمهور بفتح الفاء وقرأها عاصم والأعشى بكسرها

١ - باب * ٩٢٢ حديثي يحيى حدثنا وكيع عن علي بن المبارك عن يحيى بن أبي كثير سألت أبا سلمة بن عبد الرحمن عن أول ما نزل من القرآن قال : (يا أيها المدثر) قلت : يفنون (اقرأ باسم ربك الذي خلق) قال أبو سلمة ، سألت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما عن ذلك وقلت له من الذي قلت ، فقال

جابر : لا أحدُك إلا ما حدثنا رسولُ الله ﷺ قال : جاورْتُ بحراءَ ، فلما قَضَيْتُ رجواري هبطتُ ، فَوَدِيتُ ، فَنظَرْتُ عن يَمِينِي فلم أَرِ شَيْئاً ، ونظَرْتُ عن شِمَالِي فلم أَرِ شَيْئاً ، ونظَرْتُ أمامِي فلم أَرِ شَيْئاً ، ونظَرْتُ خَلْفِي فلم أَرِ شَيْئاً ، فَرَفَعْتُ رَأْسِي فَرَأَيْتُ شَيْئاً ، فَأَنْبَتُ خَدِيجَةً قَلْتُ : دَثْرُونِي وَصُبُّوا عَلَيَّ ماءً بارداً ، قال فَدَثْرُونِي وَصَبُّوا عَلَيَّ ماءً بارداً ، قال فَنَزَلْتُ : (يَا أَيُّهَا الدَّائِرُ ، قُمْ فَأَنْذِرْ ، وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ)

قوله (حدثني يحيى) هو ابن موسى البلخي أو ابن جعفر . قوله (عن علي بن المبارك) هو الهنائي بضم ثم نون خفيفة ومعد . بصرى ثقة مشهور ، ما بينه وبين عبد الله بن المبارك المشهور قرابة

٢ - باب (كَمْ فَأَنْذِرْ)

٤٩٢٢ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ وَغَيْرُهُ قَالَا حَدَّثَنَا حَرْبُ بْنُ شَدَّادٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : جَاوَرْتُ بِحَرَاءَ . . .
مثلَ حديثِ عُثْمَانَ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْمُبَارَكِ

قوله (حدثني محمد بن بشار حدثنا عبد الرحمن بن مهدي وغيره) هو أبو داود الطيالسي أخرجه أبو نعيم في المستخرج ، من طريق أبي عروبة حدثنا عمر بن بشار حدثنا عبد الرحمن بن مهدي وأبو داود قالا حدثنا حرب بن شداد به . قوله (عن أبي سلمة) كذا قال أكثر الرواة عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة ، وقال شيبان بن عبد الرحمن : عن يحيى عن إبراهيم بن عبد الله بن قارظ عن جابر ، أخرجه النسائي من طريق آدم بن أبي إياس عن شيبان ، وهكذا ذكره البخاري في التاريخ ، عن آدم ، ورواه سعد بن حفص عن شيبان كرواية الجماعة وهو المحفوظ . قوله (مثل حديث عثمان بن عمر عن علي بن المبارك) لم يخرج البخاري رواية عثمان بن عمر التي أحال رواية حرب بن شداد عليها ، وهي عند محمد بن بشار : عن البخاري فيه أخرجه أبو عروبة في كتاب الأوائل ، قال : حدثنا محمد بن بشار حدثنا عثمان بن عمر أنبا علي بن المبارك ، وهكذا أخرجه مسلم والحاسن بن سفيان جميعا عن أبي موسى محمد بن المثنى عن عثمان بن عمر

٣ - باب (وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ)

٤٩٢٤ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا حَرْبُ بْنُ شَدَّادٍ عَنْ يَحْيَى قَالَ : سَأَلْتُ أَبَا سَلَمَةَ : أَيُّ الْقُرْآنِ أَنْزَلَ أَوَّلُ ؟ فَقَالَ (يَا أَيُّهَا الدَّائِرُ) . قُلْتُ : أَنْبَيْتُ أَنَّهُ (اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ) فقال أبو سلمة - أَلَيْسَ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : أَيُّ الْقُرْآنِ أَنْزَلَ أَوَّلُ ؟ قَالَ (يَا أَيُّهَا الدَّائِرُ) قُلْتُ : أَنْبَيْتُ أَنَّهُ (اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ) فقال : لا أخبرُك إلا بما قال رسولُ الله ﷺ ، قال رسولُ الله ﷺ جاورْتُ في حِرَاءَ ، فلما قَضَيْتُ رجواري هبطتُ فَاسْتَبَطَنْتُ الْوَادِيَّ ، فَوَدِيتُ ، فَنظَرْتُ أمامِي وَخَلْفِي وَعن يَمِينِي وَعن شِمَالِي ، فَذَا

رعباً. فرجعت فقات زملوني زملوني. فذكروني. فأُتِيَ اللهُ تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ - إِي - وَالرُّجْزَ فَاهْبُجْ﴾ قبل أن تُفرض الصلاة. وهي الأوتان.

قوله (وثيا بك فظهر) ذكر فيه حديث جابر المذكور، لكن من رواية الزهري عن أبي سلمة، وأورده باسنادين من طريق عقيل ومعمّر، وساقه على لفظ معمّر، وساق لفظ عقيل في الباب الذي يليه. ووقع في آخر الحديث (وثيا بك فظهر والرجزة هجر) قبل أن تُفرض الصلاة، وكأنه أشار بقوله قبل أن تُفرض الصلاة، إلى أن تطهير الثياب كان مأثوراً به قبل أن تُفرض الصلاة. وأخرج ابن المنذر من طريق محمد بن سيرين قال: اهلها بالما. وعلى هذا حمله ابن عباس فيما أخرجه ابن أبي حاتم، وأخرج من وجه آخر عنه قال: فظهر من الإيم. ومن طريق عن قتادة والشعب وغيرهما نحوه. ومن وجه ثالث عن ابن عباس قال: لا تلبسها على غبرة ولا لجرة. ومن طريق طاريس قال: شمر. ومن طريق منصور - قال وهن مجاهد مثله - قال: أصلح حملك. وأخرجه سعيد بن منصور أيضاً من طريق منصور عن مجاهد، وأخرجه ابن أبي شيبة من طريق منصور عن أبي رزبن مثله. وأخرج ابن المنذر من طريق الحسن قال: خلقك لحسنه. وقال المافقي رحمه الله: قيل في قوله (وثيا بك فظهر) صل في ثياب طاهره، وقيل غير ذلك، والأول أشبه. انتهى. وبقيده ما أخرجه ابن المنذر في سبب نزولها من طريق زيد بن مرثد قال: أتني على رسول الله ﷺ - صل جزور فزلت، ويجوز أن يكون المراد جميع ذلك

٥ - باب (والرجز فاهجر). يقال للرجز والرجس: المذاب

٤٩٢٦ - حديث عبد الله بن يوسف حدثنا أبو عن عقيل قال ابن شهاب سمعت أبا سلمة قال وأخبرني جابر بن عبد الله أنه سمع رسول الله ﷺ يُحَدِّثُ عن فترة الوحي: فَبَدَأَ أَنَا أَمْسَى إِذْ سَمِعْتُ صَوْتًا مِنَ السَّمَاءِ، فَرَفَعْتُ بَصَرِي قَبْلَ السَّمَاءِ فَذَا الْمَلَكُ الَّذِي جَاءَنِي بِحِرَاءِ قَاهِدٍ عَلَى كَرَمِي بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، فَخُذْتُ مِنْهُ حَقِي فَوَيْتُ إِلَى الْأَرْضِ، فَجِئْتُ أَهْلَ فَنَاتٍ زَمَلُونِي زَمَلُونِي. فَأُتِيَ اللهُ تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنْذِرْ - إِي - قَوْلُهُ - فَاهْبُجْ﴾. قال أبو سلمة. والرجز الأوتان. ثم حتى الوحي وتنازع،

قوله (والرجز فاهجر)، يقال الرجز والرجس المذاب) هو قول أبي عبيدة، وقد تقدم في الذي قبله أن الرجز الأوتان، وهو تفسير معق، أي أخرج أسباب الرجز أي المذاب وهي الأوتان. وقال الكرماني: فمر المنذر بالجمع لأنه اسم جنس، وبين ما في سياق رواية الباب أن تعبيرها بالأوتان من قول أبي سلمة، وعند ابن مردويه من طريق محمد بن كثير عن معمّر عن الزهري في هذا الحديث: والرجز بضم الراء، وهي قراءة حفص عن عاصم، قال أبو عبيدة: مما يعني، ويروى عن مجاهد والحسن باسم الصم وبالكسر اسم المذاب

(٧٥) - سورة التقيامة

١ - باب (لا تحرك به لسانك لتعجل به). وقال ابن عباس (لهبجر أمانة): سوف أنوب، سوف أعمل. (لاؤزر): لا أحسن. (سدى): هملًا

٩٢٧هـ - **حَرْشُ الْحَيْدَى** حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ أَبِي عَائِشَةَ - وَكَانَ قَتَّةَ - عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا نَزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ حَرَّكَ بِهِ لِسَانَهُ - وَوَصَفَ سُفْيَانُ يُرِيدُ أَنْ يَحْفَظَهُ - فَأَنْزَلَ اللَّهُ : (لَا تَحْرُكَ بِهِ لِسَانُكَ لِتَحْضَلَ بِهِ)
 قوله (سورة القيامة) تقدم الكلام على (لا أقسم) في آخر سورة الحجر وأن الجمهور على أن ، لا ، زائدة والتقدير أقسم ، وقيل هي حرف تنبيه مثل ، ألا ، ومنه قول الشاعر :

لَا وَأَيْكَ ابْنَةُ الْعَامِرِ لَا يَدْعِي الْقَوْمُ أَتَى أَمْرَ

وقوله (لَا تَحْرُكَ بِهِ لِسَانُكَ لِتَحْضَلَ بِهِ) لم يختلف السلف أن المخاطب بذلك النبي ﷺ في شأن نزول الوحي كما دل عليه حديث الباب ، وحكى الفخر الرازي أن القفال جوز أنها نزلت في الإنسان المذكور ، قبل ذلك في قوله تعالى (بَنَى الْإِنْسَانَ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ) قال يعرض عليه كتابه فيقال : اقرأ كتابك ، فإذا أخذ في القراءة تلجلج خوفاً فأسرع في القراءة فيقال : لَا تَحْرُكَ بِهِ لِسَانُكَ لِتَحْضَلَ بِهِ إِنْ عَلَيْنَا جَمْعَهُ ، أَيْ أَنْ يَجْمَعَ عَمَلُكَ وَأَنْ يقرأ عليك ، فإذا قرأناه عليك فاتبع قرآنه بالإقرار بأنك فعلت ، ثم إن علينا بيان أمر الإنسان وما يتعلق بعقوبته . قال : وهذا وجه حسن ليس في العقل ما يدفعه ، وإن كانت الآثار غير واردة فيه . والحامل على ذلك عبر بيان المناسبة بين هذه الآية وما قبلها من أحوال القيامة ، حتى زعم بعض الرافضة أنه سقط من السور شيء ، وهي من جملة دعاويهم الباطلة . وقد ذكر الآخرة لها مناسبات : منها أنه سبحانه وتعالى لما ذكر القيامة ، وكان من شأن من يقصر عن العمل لها حب العاجلة ، وكان من أصل الدين أن المبادأة إلى أفعال الخير مطلوبة ، فنهى على أنه قد يعترض على هذا المطلوب ما هو أجل منه وهو الإصغاء إلى الوحي وتفهيم ما يرد منه ، والتشاهل بالحفظ قد يصد عن ذلك ، فأمر أن لا يبادر إلى التحفظ لأن تحفيظه مضمون على ربه ، وليصغ إلى ما يرد عليه إلى أن ينقضي فيتبع ما اشتمل عليه . ثم لما انقضت الجملة المعترضة رجع الكلام إلى ما يتعلق بالإنسان المبدأ بذكره ومن هو من جهسه فقال (كلا) وهي كلمة ردع ، كأنه قال : بل أنتم يا بني آدم لكونكم خلقت من عجل تمجلون في كل شيء ومن ثم تحبون العاجلة ، وهذا على قراءة (تحبون) بالمشاء وهي قراءة الجمهور ، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بياء النبية حللا لفظ الإنسان لأن المراد به الجنس . ومنها أن عادة القرآن إذا ذكر الكتاب المشتمل على عمل العبد حيث يعرض يوم القيامة أودعه بذكر الكتاب المشتمل على الأحكام الدينية في الدنيا التي تنشأ عنها المحاسبة فعلا وتركها ، كما قال في الكهف (وَوَضَعَ الْكِتَابَ فَرَى الْمَجْرَمِينَ مَشْفِقِينَ) بما فيه - إلى أن قال - ولقد صرفنا للناس في هذا القرآن من كل مثل ، وكان الإنسان أكثر شئ جدلا (وقال تعالى في سبحة) (مَنْ أَرَادَ كِتَابَهُ يَمِينَهُ فَأُولَئِكَ يَقْرَءُونَ كِتَابَهُمْ - إِلَى أَنْ قَالَ - وَلَقَدْ صَرَفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ) الآية . وقال في طه (يَوْمَ يَنْفُخُ فِي السُّورِ ، وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا - إِلَى أَنْ قَالَ - فَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ ، وَلَا تَدْخُلُ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَنْقُضَ إِلَيْكَ وَحْيَهُ ، وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا) ومنها أن أول السورة لما نزل إلى قوله (وَلَوْ أَلْنِي مَعَادِيرَهُ) صادف أنه ﷺ في تلك الحالة بادر إلى تحفظ الذي نزل ، وحرك به لسانه من عجلته خشية من فلكه ، فنزلت (لَا تَحْرُكَ بِهِ لِسَانُكَ - إِلَى قَوْلِهِ - ثُمَّ إِنْ عَلَيْنَا بَيَانَهُ) ثم عاد الكلام إلى تكملة ما ابتدأ به . قال الفخر الرازي : ونحوه ما لو أتى المدرس

على الطاب مثل مسألة فتشغل الطاب بشئ عرض له ، فقال له : ألق بالك وتفهم ما أقول ، ثم كل المسألة ، فن لا يعرف السبب يقول ليس هذا الكلام مناسباً للمسألة ، بخلاف من عرف ذلك . ومنها أن النفس لما تقدم ذكرها في أول السورة عدل إلى ذكر نفس المصطفى كأنه قيل : هذا شأن النفوس ، وأنت يا محمد نفسك أشرف النفوس ، فلنأخذ بأكل الأحوال . ومنها مناسبات أخرى ذكرها المعترض الرازي لا طائل فيها مع أنها لا تخلو عن تصف .

قوله (وقال ابن عباس ليفجر أمامه سوف أتوب سوف أعمل) وصله الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس في قوله (بل يريد الإنسان ليفجر أمامه) بمعنى الأمل ، يقول : اعمل ثم أتوب . وصله الثوري والحاكم وابن جبير عن مجاهد قال : يقول سوف أتوب . ولابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : هو الكافر يكذب بالحساب ويفجر أمامه ، أي يدمر على مجروره بغير توبة . **قوله** (لا وزر لا حصن) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، لكن قال وحرز ، بكسر المهملة وسكون الراء بعدها زاي . ومن طريق العوفي عن ابن عباس قال : لا حصن ولا ملجأ ، ولابن أبي حاتم من طريق السدي عن أبي سعيد عن ابن مسعود في قوله (لا وزر) قال : لا حصن ، ومن طريق أبي رجاء عن الحسن قال : كان الرجل يكون في ماشيته فتأنيه الخيل بئنه ، فيقول له صاحبه : الوزر الوزر ، أي اقصد الجبل فتحصن به . وقال أبو عبيدة : الوزر الملجأ **قوله** (سدى هملا) وقع هذا مقدماً على ما قبله لغير أبي جر ، وقد وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس به ، وقال أبو حنيفة في قوله (سدى) أي لا ينهى ولا يؤمر ، قالوا اسديت حاجتي أي أهملتها **قوله** (حدثنا موسى بن أبي عائشة وكان ثقة) هو مقول ابن عينة ، وهو تابعي صغير كوفي من موال آل جعدة بن هبيرة يكنى أبا الحسن . واسم أبيه لا يعرف ، ومدار هذا الحديث عليه . وقد تابعه عمرو بن دينار عن سعيد بن جبير ، وهو من رواية ابن عينة أيضاً عنه ، فن أصحاب ابن عينة من وصله بذكر ابن عباس فيه مهم أبو كريب عند الطبري . ومنهم من أرسله منهم سعيد بن منصور . **قوله** (حرك به لسانه ووصف سفيان يريد أن يحفظه) في رواية سعيد بن منصور وحرر سفيان شفتيه ، وفي رواية أبي كريب : تعجل يريد حفظه فزلت . **قوله** (فأنزل الله : لا تحرك به لسانك لتعجل به) إلى هنا رواية أبي زر ، وزاد غيره الآية التي بعدها ، وزاد سعيد بن منصور روايته في آخر الحديث ، وكان لا يعرف غتم السورة حتى تنزل بسم الله الرحمن الرحيم .

باب (إن علينا جمعه وقرآنه)

٤٩٢٨ - **حدثنا** عبيد الله بن موسى عن إسرائيل عن موسى بن أبي عائشة أنه قال : سئل عبد بن جبير عن قوله تعالى : (لا تحرك به لسانك) قال وقال ابن عباس : كانت يجره شفتيه إذا أنزل عليه ، فقيل له لا تحرك به لسانك . يخشى أن ينفات منه . إن علينا جمعه : أن يجمعه في صدره ، وقرآنه أن يقرأه ، (فإذا قرأناه) يقول أنزل عليه - **فأتبع** قرآنه ، ثم إن علينا إيائه (أن نبينه له لسانك »

قوله (باب إن علينا جمعه وقرآنه) ذكر فيه حديث ابن عباس المذكور من رواية إسرائيل عن موسى بن أبي عائشة أنهم من رواية ابن عينة ، وقد استقر به الإسماعيلي فقال : كذا أخرجه عن عبيد الله بن موسى ، ثم أخرجه هو من طريق أخرى عن عبيد الله المذكور بلفظ (لا تحرك به لسانك) قال كان يحرك به لسانه مخافة أن ينفات

عنه ، فيحتمل أن يكون ما بعد هذا من قوله (إن علينا جمعه) إلى آخره معلقا من ابن عباس بنفي هذا الاسناد ، وسيأتى الحديث في الباب الذى بعده أهم سياقا

٢ - باب (فإذا قرأناه فاتبع قرآنه) قال ابن عباس : قرأناه يينا ، فاتبع : اعمل به

٤٩٢٩ - **حزق** فُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مُوسَى بْنِ أَبِي عَاشَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَرِيرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ : (لَا نَحْرُكَ بِ لِسَانِكَ لِمَتَجَلَّ بِهِ) قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا نَزَلَ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ الْوَحْيُ وَكَانَ مَأْمُورًا بِمَحْرُكِهِ بِرِ لِسَانِهِ وَشَفَتَيْهِ فَيَسْتَدُّ عَلَيْهِ ، وَكَانَ يُعْرِفُ مِنْهُ ، فَانَزَلَ اللَّهُ الْآيَةَ الَّتِي فِي (لَا أَفْسِمُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ : لَا نَحْرُكَ بِ لِسَانِكَ لِمَتَجَلَّ بِهِ) قَالَ عَلَيْهِ جَمْعُهُ وَقُرْآنُهُ (فَإِذَا قَرَأْتَهُ) قَالَ عَلَيْهِ أَنْ يَجْمَعَ فِي صَدْرِكَ وَقُرْآنُهُ (فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ) فَإِذَا أَنْزَلْنَاهُ فَاسْتَمِعْ (ثُمَّ أَنْ عَلَيْنَا بَيَانَهُ) عَلَيْنَا أَنْ نَبَيِّنَ بِلسَانِكَ ، قَالَ فَسَكَانٌ إِذَا آتَاهُ جَبْرِيلُ اطَّرَقَ فَإِذَا ذَهَبَ قَرَأَهُ كَأَوَدَهُ أَفْ . (أَوَّلُهُ لَكَ فَأَوَّلِي) تَوَعَّدُ

قَوْلُهُ (فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : قَرَأْنَاهُ بَيَانَهُ ، فَاتَّبِعْ اَعْمَلْ بِهِ (هَذَا التفسير رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أخرجه ابن أبي حاتم ، وسيأتى في الباب عن ابن عباس تفسيره بشئ آخر .) (وَإِذَا نَزَلَ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ) فِي رِوَايَةِ أَبِي حَوَانَةَ عَنْ مُوسَى بْنِ أَبِي عَاشَةَ كَمَا قَدَّمَ فِي بَدْءِ الْوَحْيِ وَكَانَ يَمَاجُجُ مِنَ التَّنْزِيلِ شِدَّةً ، وَهَذِهِ الْجُمْلَةُ تَوْحِيدٌ لِبَيَانِ السَّبَبِ فِي التَّزْوِيلِ ، وَكَانَتِ الشِدَّةُ تَحْصُلُ لَهُ عِنْدَ نَزُولِ الْوَحْيِ لِنُفْلِ الْقَوْلِ كَمَا تَقَدَّمَ فِي بَدْءِ الْوَحْيِ مِنْ حَدِيثِ عَاشَةَ ، وَتَقَدَّمَ مِنْ حَدِيثِهَا فِي قِمَّةِ الْإِفْكَادِ . فَأَخَذَهُ مَا كَانَ بِأَخْذِهِ مِنَ الْبَرَاءَةِ ، وَفِي حَدِيثِهَا فِي بَدْءِ الْوَحْيِ أَيْضًا ، وَهُوَ أَشَدُّ عَلَى ، لِأَنَّهُ يَفْتَعِي الشِدَّةَ فِي الْحَالَتَيْنِ الْمَذْكُورَتَيْنِ لَكِنْ أَحَدَاهُمَا أَشَدُّ مِنَ الْآخَرَى . قَوْلُهُ (وَكَانَ مَأْمُورًا بِمَحْرُكِهِ بِ لِسَانِهِ وَشَفَتَيْهِ) اقْتَصَرَ أَبُو حَوَانَةَ عَلَى ذِكْرِ الشَّفَتَيْنِ وَكَذَلِكَ إِسْرَائِيلُ ، وَاقْتَصَرَ سَمِيانٌ عَلَى ذِكْرِ اللِّسَانِ ، وَالْجَمْعُ سَرَادٌ إِمَّا لِأَنَّ التَّحْرِيكَ يَكُونُ مُتَلَازِمًا غَالِبًا ، أَوْ لِإِذَا مَحْرُكُهُ فِي الْمَشْتَبَلِ عَلَى الشَّفَتَيْنِ وَاللِّسَانِ ، لَكِنْ لَمَّا كَانَ اللِّسَانُ هُوَ الْأَصْلُ فِي النُّطْقِ اقْتَصَرَ فِي الْآيَةِ عَلَيْهِ . قَوْلُهُ (فَيَسْتَدُّ عَلَيْهِ) ظَاهِرٌ هَذَا السِّيَاقُ أَنَّ السَّبَبَ فِي الْمُبَادَرَةِ حُصُولُ الْمَشَقَّةِ الَّتِي يَجِدُهَا عِنْدَ التَّزْوِيلِ ، فَسَكَانٌ يَتِمَّجَلُّ بِأَخْذِهِ لِنَزُولِ الْمَشَقَّةِ سَرِيعًا . وَبَيْنَ فِي رِوَايَةِ إِسْرَائِيلَ أَنَّ ذَلِكَ كَانَ خَشْيَةً أَنْ يَنْسَاءَ حَيْثُ قَالَ ، فَقِيلَ لَهُ لَا تَحْرُكْ بِ لِسَانِكَ نَحْضِي أَنْ يَنْسَاءَ . وَآخِرُ ابْنِ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ طَرِيقِ أَبِي رَجَاءٍ عَنْ الْحَسَنِ وَكَانَ يَحْرُكُ بِ لِسَانِهِ بِتَذَكُّرِهِ ، فَقِيلَ لَهُ إِنَّا نَسْتَحْفِظُكَ عَلَيْكَ ، وَقَطَرِي مِنْ طَرِيقِ الشَّعْبِيِّ وَكَانَ إِذَا نَزَلَ عَلَيْهِ عَمَلٌ يَتَكَلَّمُ بِهِ مِنْ حَبِّ إِيَّاهُ ، وَظَاهِرُهُ أَنَّهُ كَانَ يَتَكَلَّمُ بِمَا بَقِيَ إِلَيْهِ مِنْهُ أَوْ لَا فَوَلَا مِنْ شِدَّةِ حَبِّ إِيَّاهُ ، فَامَرَأَ أَنْ يَتَأَنَّى إِلَى أَنْ يَنْقَضِيَ التَّزْوِيلُ . وَلَا يَبْدُ فِي تَعَدُّ السَّبَبِ . وَوَقَعَ فِي رِوَايَةِ أَبِي حَوَانَةَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : فَأَنَا أَحْرَكُهَا كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَحْرُكُهَا ، وَقَالَ سَعِيدٌ : أَنَا أَحْرَكُهَا كَمَا رَأَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَحْرُكُهَا ، فَأُطْلِقُ فِي خَيْرِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَقَيْدَ بِالرُّوْيَةِ فِي خَيْرِ سَعِيدٍ لِأَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ لَمْ يَرِ النَّبِيَّ ﷺ فِي ذَلِكَ الْحَالِ ، لِأَنَّ الظَّاهِرَ أَنَّ ذَلِكَ كَانَ فِي مَبْدَأِ الْمُبْعَثِ النَّبَوِيِّ ، وَلَمْ يَكُنْ ابْنُ عَبَّاسٍ وَلَدَ حَيْثُ ذُكِرَ ، وَلَكِنْ لَا مَالِعَ أَنْ يَحْبِرَ النَّبِيُّ ﷺ بِذَلِكَ بَعْدَ فَيَرَاهُ ابْنُ عَبَّاسٍ حَيْثُ ذُكِرَ ، وَقَدْ وَرَدَ ذَلِكَ صَرِيحًا عِنْدَ أَبِي دَاوُدَ الطَّيَالِسِيِّ فِي مَسْنَدِهِ عَنْ أَبِي حَوَانَةَ بِسَنَدِهِ بَلْفَظٍ ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : فَأَنَا أَحْرَكُ لَكَ شَفَتِي كَمَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، وَأَفَادَتِ هَذِهِ الرِّوَايَةُ لِبَرَازِ الضَّمِيرِ فِي رِوَايَةِ الْبَخَارِيِّ حَيْثُ قَالَ فِيهَا : فَأَنَا أَحْرَكُهَا ، وَلَمْ يَتَقَدَّمَ لِلشَّفَتَيْنِ ذِكْرٌ ، فَقُلْنَا أَنَّ ذَلِكَ مِنْ تَصَرُّفِ الرِّوَاةِ .

قوله (فأنزل الله) أى بسبب ذلك . واحتج بهذا من جوز اجتهاد النبي ﷺ ، وجوز الفخر الرازى أن يكون أذن له في الاستعجال الى وقت ورود النهى من ذلك فلا يلزم وقوع الاجتهاد في ذلك ، والضمير في « به » ، عائد على القرآن وان لم يجر له ذكر ، لكن القرآن يرشد اليه ، بل دل عليه سياق الآية . قوله (علينا أن نجتمع في صدرك) كذا فخره ابن عباس وعبد الرزاق عن معمر عن قتادة تفسيره بالحفظ . ووقع في رواية أبي حنيفة وجمعه لك في صدرك ، ورواية جرير أوضح . وأخرج الطبري عن قتادة أن معنى جمعه تأليفه . قوله (وقرأته) زاد في رواية إسرائيل « أن تقرأه ، أى أنت . ووقع في رواية الطبري « وتقرأه بعد » ،

قوله (قاءا قرأناه) أى قرأه عليك الملك (فأتبع قرأه ، فإذا أنزلناه فاستمع) هذا تأويل آخر لابن عباس غير المنقول عنه في الترجمة . وقد وقع في رواية ابن عيينة مثل رواية جرير ، وفي رواية إسرائيل نحوه ذلك ، وفي رواية أبي حنيفة « فاستمع وأنت » ، ولا شك أن الاستماع أخص من الاصات لان الاستماع الاصفا . والافات السكوت ، ولا يلزم من السكوت الإصفا ، وهو مثل قوله تعالى (فاستمعوا له وأنصتوا) والحاصل أن لابن عباس في تأويل قوله تعالى (أنزلناه) وفي قوله (فاستمع) قولين . وعند الطبري من طريق قتادة في قوله استمع : أتبع حلاله واجتنب حرامه . ويؤيد ماوقع في حديث الباب قوله في آخر الحديث « فمكأن إذا أتاه جبريل أطرق ، فإذا ذهب قرأه ، والضمير في قوله (فأتبع قرأه) لجبريل ، والتقدير : فإذا انتهت قراءة جبريل قأراً أنت . قوله (ثم إن علينا بيانه ، علينا أن نبينه بلسانك) في رواية إسرائيل « على لسانك » ، وفي رواية أبي حنيفة « أن تقرأه » ، وهى بمثابة فوقانية ، واستدل به على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب كما هو مذهب الجمهور من أهل السنة ، وأص عليه الصافي ، لما تقتضيه « ثم » من التراخي . وأول من استدل لذلك بهذه الآية القاضي أبو بكر بن الطيب وبعوه ، وهذا لا يتم إلا على تأويل البيان بتبيين المعنى ، وإلا فاذأحل على أن المراد استمرار حفظه وظهوره على لسانه فلا ، قال الآمدى : يجوز أن يراد بالبيان الإظهار لا بين المجمل ، يقال بان الكوكب إذا ظهر ، قال : ويؤيد ذلك أن المراد جميع القرآن ، والمجمل اما هر بعضه ، ولا اختصاص لبعضه بالامر المذكور دون بعض . وقال أبو الحسين البصري : يجوز أن يراد البيان التفصيلي . ولا يلزم منه جواز تأخير البيان الاجمالى ، فلا يتم الاستدلال . وتعمد باحتياط ارادة المعنيين الإظهار والتفصيل وغير ذلك ، لان قوله « بيانه » جنس مضاف فيعم جميع أصنافه من إظهاره وتبيين أحكامه وما يتعلق بها من تخصيص وتقييد ونسخ وغير ذلك ، وقد تقدم كثير من مباحث هذا الحديث في بدء الوحي وأعيد بعضه هنا استطرادا

(٧٦) سورة (هل أتى على الإنسان) . بسم الله الرحمن الرحيم

يقال معناه أتى على الإنسان ، و « هل » تكون سجداً وتكون خبراً ، وهذا من الخبر ، يقول : كان شيئاً فلم يكن مذكوراً ، وذلك من حين خلقه من طين إلى أن يُنفخ فيه الروح . أشاجر : الأطلال ، ماء للراق وماء الرجل ، المم والمعلقة ، ويقال إذا خلط مشيج ، كقولك خلط ، وتمشوج مثل مخلوط . ويقال سلايلاً وأغلالاً ، ولم يُجر بعضهم . مستطير : مُتَمَدِّد البلاء . والقدر : التثديد ، يقال يومٌ قدير ويوم قاطر ، والقبوس والقمطر والقاطر والمصيب أشد ما يكون من الأيام في البلاء . وقال الحسن القنطرة في

الوجه ، والسرور في القلب . وقال ابن عباس : الأرائك : السرور ، وقال مقاتل : السرور الجبال من الدهر والهاقوت . وقال البراء : ودللت قطوئها : يقطفون صكيف شاموا . وقال مجاهد : سلسيلا : حديد الجربة . وقال معمر : أسرم شدة الخلق ، وكل شيء شددته من قتب وغيط فهو مأسور .

قوله (سورة هل أتى على الإنسان - بسم الله الرحمن الرحيم) نبت البسملة لا يذ . قوله (يقال معناه أتى على الإنسان ، و هل ، تكون جحدا وتكون خبرا ، وهذا من الخبر) كذا للأكثر وفي بعض النسخ ، وقال يحيى ، وهو صواب لأنه قول يحيى بن زياد الصراء بلفظه ، وزاد : لأنك تقول هل وظنك ، هل أعطيتك ؟ تترده بأنك وعطته وأعطينت . والجحد أن تقول : هل يقدر أحد على مثل هذا ؟ والتحرير أن ، هل ، للاستفهام ، لكن تكون تارة للتقريب وتارة للإنكار ، فدعوى زيادتها لا يحتاج إليه . وقال أبو عبيدة (هل أتى) معناه قد أتى وليس باستفهام . وقال غيره : بل هي للاستفهام التقريري ، كأنه قيل لمن أنكر البعث (هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا) فيقول : نعم ، فيقال : فالذي أنشأه - بعد أن لم يكن - قادر على إعادته . ونحوه (ولقد علمت النشأة الأولى فلولا تذكرون) أي قهملون أن من أنشأ قادر على أن يعيد . قوله (يقول كان شيئا فلم يكن مذكورا ، وذلك من حين خلقه من طين الله أن ينفخ فيه الروح) هو كلام الفراء أيضا ، وحاصله انتفاء الموصوف بانتفاء صفته . ولا حجة فيه المنزلة في دعواهم أن المعلوم شيء . قوله (أمشاج الأخلاط : ماء المرأة وماء الرجل الدم والعلقة ، ويقال إذا خلط مشيج كقولك خلط ، ومشوج مثل مخلوط) هو قول الفراء قال في قوله (أمشاج نبتليه) : وهو ماء المرأة وماء الرجل ، والدم والعلقة ، ويقال الشيء . من هذا إذا خلط مشيج كقولك خلط ، ومشوج كقولك مخلوط . وأخرج ابن أبي حاتم عن طريق عكرمة قال : من الرجل المجد والهظم ، ومن المرأة الشعر والدهم ، ومن طريق الحسن : من نطفة مشجت بدم وهو دم الحيض . ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أمشاج قال مختلفة الألوان . ومن طريق ابن جريج عن مجاهد قال : أحر وأسود . وقال عبد الرزاق عن معمر بن قتادة : الأمشاج إذا اختلف الماء . ولهم ثم كان حلقه ثم كان مضغة . وأخرج سعيد بن منصور عن ابن مسعود قال : الأمشاج العروق . قوله (سلاسل وأغللا) في رواية أبي ذر ، ويقال سلاسل وأغللا ، قوله (ولم يجر بعضهم) هو بعض النحاة وسكون الجيم وكسر الراء بغير إشباع علامة الجزم ، وذكر عياض أن في رواية الأكثر بالزاي بدل الراء ورجح الراء وهو الأوجه ، والمراد أن بعض القراء أجرى سلاسل وبعضهم لم يجرها أي لم يصرفها ، وهذا اصطلاح قديم يقولون للاسم المصروف مجرى . والكلام المذكور لفراء ، قال في قوله تعالى (أنا أعتدنا للكافرين سلاسل وأغللا) كتبت سلاسل بالألف وأجرها بمض الفراء مكان الألف التي في آخرها ، ولم يجر بعضهم واحتج بأن العرب قد ثبتت الألف في النصب ونحوها عند الوصل ، قال : وكل صواب انتهى . وعصلا ما جاء من القراءات المشهورة في سلاسل التنوين وعدمه ، ومن لم يتون منهم من يقف بألف وبغيرها ، فنافع والكسائي وأبو بكر بن عياش وعشام بن عمار فروا بالتنوين ، والباقون بغير تنوين ، فوقف أبو عمرو بالألف ووقف حمزة بغير الف وجاء مثله في رواية عن ابن كثير ، وعن حفص وابن ذكوان الوجهان ، أما من تون فلي لغة من يصرف جميع ما لا يصرف حكاهما الكسائي والأخفش وغيرهما ، أو على مشاكلة أغللا .

وقد ذكر أبو عبيدة أنه رآه في إمام أهل الحجاز والكوكة وسلاسل بالآل ، وهذه حجة من وقف بالآل أنباء للرسم ، وما عدا ذلك واضح . والله أعلم . قوله (مستطيرا بمد البلاء) هو كلام الفراء أيضا وزاد : والعرب تقول استطار الصدع في القارورة وشبهها واستطال . وروى ابن أبي حاتم عن طريق سعيد عن قتادة قال : استطار واقه شره حتى ملا السماء والأرض . ومن طريق علي بن أبي طاحه عن ابن عباس (مستطيرا) قال : فاشيا . قوله (والقمطرير الشديد) ، يقال يوم قطرب ويوم فاطر ، والعبوس والقمطرير والقماطر والمصيب أشد ما يكون من الأيام في البلاء) هو كلام أبي عبيدة بن جهم ، وقال الفراء : قطرب أي شديد ، ويقال يوم قطرب ويوم فاطر . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : القمطرير تقبيض الوجه ، قال معمر وقال يوم الشديد . قوله (وقال الحسن : النضرة في الوجه والرور في القلب) سقط هذا هنا لعير النسفي والجرجاني ، وقد تقدم ذلك في صفة الجنة . قوله (وقال ابن عباس : الآرائك السرور) ثبت هذا للنسفي والجرجاني ، وقد تقدم أيضا في صفة الجنة . قوله (وقال الأبرار : وذلك قطوفها يقطفون كيف شاءوا) ثبت هذا للنسفي وحده أيضا ، وقد وصله سعيد بن منصور عن شريك عن أبي إسحق عن البراء في قوله (وذلك قطوفها تذليل) قال : إن أهل الجنة يأكلون من ثمار الجنة قياما وقعودا ومضطجعين وعلى أي حال شاءوا . ومن طريق مجاهد : إن قام ارتفعت وإن قعد تدلت . ومن طريق قتادة : لا يرد أبهم شوك ولا بهد . قوله (وقال مجاهد : ساء بيلا حديد الجرية) ثبت هذا للنسفي وحده ، وتقدم في صفة الجنة . قوله (وقال معمر أسرم شدة الحلق) ، وكل من شدته من قنب وغبيط فهو مأسور (سقط هذا لابي ذر عن المستمل وحده ، ومعمر المذكور هو أبو عبيدة معمر بن المثنى ، وظن بعضهم أنه ابن راشد فزعم أن عبد الرزاق أخرجه في تفسيره عنه ، وانظر أبي عبيدة : أسرم شدة خلقتهم ، ويقال للفرس شديد الأسر أي شديد الحلق وكل شيء . إلى آخر كلامه . وأما عبد الرزاق فانما أخرجه عن معمر بن راشد عن قتادة في قوله (وشددنا أسرم) قال : خلقتهم ، وكذا أخرجه الطبري من طريق محمد بن ثور عن معمر . (فنيه) : لم يورد في تفسير (هل أني) حديثا مرفوعا ، ويدخل فيه حديث ابن عباس في قراءتها في صلاة الصبح يوم الجمعة . وقد تقدم في الصلاة

(٧٧) سورة والمرسلات

وقال مُجَاهِدٌ جِبَالَاتٌ : جِبَالٌ ، أركبوا : صلو . لا يرمون : لا يُبْصَلُونَ . وسئل ابن عباس لا ينطقون ، والله ربنا ما كنا مُشْرِكِينَ ، واليوم نختم على أنفوسهم ، قال : أنه ذو الأنوار ، مره ينطقون ، ومره يُختم عليهم

١ - باب ٤٩٣٠ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ إِسْرَائِيلَ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأُنْزِلَتْ عَلَيْهِ (والمرسلات) وَأَنَا لَقَطَأُهَا مِنْ فِيهِ ، فَخَرَجَتْ حَيَّةٌ قَابِلَةٌ رَأَاهَا ، فَذَبَحْنَاهَا فَنَحَّاتَ جُحْرَهَا ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : وَقَيْتَ شَرَّكُمْ كَمَا وَقَيْتُمْ شَرَّهَا »

٤٩٣١ - حَدَّثَنَا أَبُو بَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنَا بِحْيُ بْنُ آدَمَ عَنْ إِسْرَائِيلَ عَنْ مَنْصُورٍ بِهَذَا ، وَعَنْ إِسْرَائِيلَ

عن الأحمر عن إبراهيم بن علقمة عن عبد الله مثله، وتابعه أسود بن عامر عن إسرائيل . وقال حنص وأبو معاوية وسليمان بن قرقم عن الأحمر عن إبراهيم بن الأسود . وقال يحيى بن حماد أخبرنا أبو قزاعة عن منقذة عن إبراهيم بن علقمة عن عبد الله . وقال ابن إسحاق عن عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه عن عبد الله

حدثنا حبيب بن جابر عن الأحمر عن إبراهيم بن الأسود قال : قال عبد الله **﴿** يبايعن مع رسول الله **ﷺ** في غار **﴾** إذ نزلت عليه **﴿** والمرسلات **﴾** فتأمنناها من ربه ، وإن قام لربط بها ، إذ خرجت حية ، فقال رسول الله **ﷺ** : عليكم ، أقتلوا ، قال فابتدرناها فنبغتنا ، قال فقال : وقيت شر كك وقيت شرها .

قوله (سورة والمرسلات) كذا لا في ذر ، وللباقين والمرسلات حسب ، وأخرج الحاكم بإسناد صحيح عن أبي هريرة قال : والمرسلات عرفا الملائكة أرسات بالمعروف . قوله (جمالات حبال) في رواية أبي ذر ، وقال مجاهد (جمالات) حبال . وقع عند النسب والجرجاني في أول الباب : وقال مجاهد (كفانا) أحياء يكرنون فيها وأموالاً يدفنون فيها . (فرانا) عذبا . (جمالات) حبال الجصور ، وهذا الأخير وصله الثريائي عن طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد بهذا . وقع عند ابن التين : قول مجاهد جمالات جمال يريد بكسر الجيم وقيل بضمها إبل سود واحد جمالة ، وجمالة جمع جبل مثل حجارة وحجر ، ومن قرأ جمالات ذهب به إلى الحبال الفلاط . وقد قال مجاهد في قوله (حتى يبلغ الجبل في سم الحياض) : هو جبل السفينة ، وعن القراء : الجمالات مامع من الحبال ، قال ابن التين : فعل هذا يقرأ في الأصل بضم الجيم . قلت : هي قراءة نقلت عن ابن عباس والحسن وسعيد بن جبيرة وقتادة ، وعن ابن عباس أيضا جمالة بالافراد مضموم الأول أيضا ، وسيأتي تفسيرها عن ابن عباس بنحو ما قال مجاهد في آخر السورة . وأما تفسير (كفانا) فتقدم في الجنائز ، وقوله (فرانا) عذبا وصله ابن أبي حاتم عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، وكذا قال أبو عبيدة . قوله (وقال مجاهد : اركموا صلوا ، لا يركون لا يصلون) سقط لا يركون غير أبي ذر ، وقد وصله ابن أبي حاتم عن طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (وإذا قيل لهم اركموا) قال : صلوا . قوله (وسئل ابن عباس) لا ينطقون ، والله ربنا ما كنا مشركين ، اليوم نختم على أفواههم) فقال : إنه ذو أنوان ، مرة ينطقون ومرة يختم عليهم) سقط لفظ د على أفواههم . فغير أبي ذر ، وهذا تقدم شيء من معناه في تفسير فصلت . وأخرج عبد بن حميد عن طريق علي بن زيد عن أبي الضحى أن نافع بن الأزرق وعطية أنبيا ابن عباس فقالا : يا ابن عباس ، أخبرنا عن قول الله تعالى (هذا يوم لا ينطقون) وقوله (ثم إنكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون) وقوله (والله ربنا ما كنا مشركين) وقوله (ولا يكفون الله حديثا) قال : ويحك يا ابن الأزرق إنه يوم طويل وفيه مواقف ، تأتي عليهم ساعة لا ينطقون ، ثم يؤذن لهم فيختصمون ، ثم يكون ما شاء الله محلفون ويمجدون ، فإذا قيلوا ذلك ختم الله على أفواههم ، وتوهم جوارحهم فتشبه على أعمالهم بما صنعوا ثم تحطى ألسنتهم فيشهدون على أنفسهم بما صنعوا ، وذلك قوله (ولا يكفون الله حديثا) . وروى ابن مردويه عن حديث عبد الله بن الصامت قال : قلت لعبد الله بن عمرو بن العاص رأيت قول الله (هذا يوم لا ينطقون) فقال : إن يوم القيامة له حالات وتارات ، في حال لا ينطقون وفي حال ينطقون . ولا بن أبي حاتم عن طريق معمر عن قتادة

قال : إنه يوم ذر ألوان . قوله (حدثنا عمود) هو ابن غيلان ، وعبيد الله بن موسى هو من شيوخ البخاري لكنه أخرجه عنه هذا بواسطة . قوله (كنا مع النبي ﷺ) في رواية جرير ، في غار ، ووقع في رواية حفص بن غياث كما سيأتي . يعني ، وهذا أصح مما أخرج الطبراني في الأوسط ، من طريق أبي وائل عن ابن مسعود قال : بينما نحن عند النبي ﷺ على حراء ، . قوله (خرجت) في رواية حفص بن غياث الآية ، وأثبت . قوله (فابتدرناها) في رواية الأسود ، فقال رسول الله ﷺ اقتلوا ، فابتدرناها . قوله (فسبقتنا) أي باعتبار ما آل إليه أمرها ، والحاصل أنهم أرادوا أن يسبقوها فسبقتهم ، وقوله (فابتدرناها) أي تسابقنا أينما بدرناها ، فسبقتنا كلنا . وهذا هو الوجه الأول احتمال بعيد . قوله (عن منصور بهذا) وعن إسرائيل عن الأعمش عن إبراهيم) يريد أن يحيى بن آدم زاد لإسرائيل فيه شيئا وهو الأعمش . قوله (وتابعه أسود بن عامر عن إسرائيل) وصله الإمام أحمد عنه به ، قال الاسماعيلي : وافق إسرائيل على هذا شيان والثوري وورقاء وشريك ، ثم وصله عنهم . قوله (وقال حفص وأبو معاوية وسليمان بن قرم عن الأعمش عن إبراهيم عن الأسود) يريد أن الثلاثة خالفوا رواية إسرائيل عن الأعمش في شيخ إبراهيم ، فأسرائيل يقول : عن الأعمش عن حفصة ، وهؤلاء يقولون : الأسود . وسيأتي في آخر الباب أن جرير بن عبد الحميد وافقه عن الأعمش . فاما رواية حفص وهو ابن غياث فوصلها المصنف ، وسنأتي بعد باب . وأما رواية أبي معاوية فتقدم بيان من وصلها في بدء الخلق . وكذا رواية سليمان بن قرم ، وهو يفتح الثاف وسكون الراء بصري ضيف الحفظ ، وتقدم أبو دأود الطيالسي بقسمية أبيه معاذ ، وليس له في البخاري سوى هذا الموضع المعلق . قوله (وقال يحيى بن حماد أخبرنا أبو عوانة عن مغيرة) يعني ابن مقسم (عن إبراهيم عن حفصة) يريد أن مغيرة وافق إسرائيل في شيخ إبراهيم وأنه حفصة ، ورواية يحيى بن حماد هذه وصلها الطبراني قال حدثنا محمد بن عبد الله الحضرمي حدثنا الفضل بن سهل حدثنا يحيى بن حماد به ولفظه « كنا مع النبي ﷺ يعني فأنزلت عليه والمرسلات ، الحديث . وحكى عياض أنه وقع في بعض النسخ ، وقال حماد أنبأنا أبو عوانة ، وهو غلط . قوله (وقال ابن إسحق عن عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه عن عبد الله) يريد أن للحديث أصلا عن الأسود من غير طريق الأعمش ومنصور ، ورواية ابن إسحق هذه وصلها أحمد عن يعقوب بن إبراهيم بن سعد عن أبيه عن أبي إسحق . حدثني عبد الرحمن بن الأسود ، وأخرجها ابن مردويه من طريق الليث بن سعد عن يزيد بن أبي حبيب عن محمد بن إسحق ولفظه « نزلت والمرسلات عرقا مجرا ليلة الحية ، قالوا : وما ليلة الحية ؟ قال : خرجت حية فقال النبي ﷺ : اقتلوا ، فتنبت في حجر ، فقال : دعوها ، الحديث . ووقع في بعض النسخ ، وقال أبو إسحق ، وهو تصحيح والصواب ، ابن إسحق ، وهو محمد بن إسحق بن يسار صاحب المغازي . ثم ساق الحديث المذكور عن قتيبة عن جرير عن الأعمش عن إبراهيم عن حفصة تمامه

٢ - باب قوله (إنها ترمي بشرير كالقصر)

٤٩٣٢ - حدثنا محمد بن كثير أخبرنا سفيان حدثنا هبة بن عابس قال « سمعت ابن عباس يقول : (إنها ترمي بشرير كالقصر) قال : كنا نرفع الخشب بقصر ثلاثة أذرع أو أقل . فنرفع فيه لشتاء ، فنسبه القصر »

[الحديث ٤٩٣٢ - طوله في : ٩٣٢]

قوله (باب قوله إنها ترى بشر كالفصر) أى قدر الفصر . قوله (كنا نرفع الخشب بقصر) بكسر الموحدة والقاف وفتح الصاد المهملة وتووين الراء . وبالإضافة أيضا وهو بمعنى الغاية والقدر ، تقول قصر ك وقصارك من كذا ما اقتصرت عليه . قوله (ثلاثة أذرع أراقل) فى الرواية التى بعد هذه ، أو فوق ذلك ، وهى رواية المستعمل وحده . قوله (فترفعه لثلاثة فسميه القصر) بسكون الصاد وفتحها ، وهو على الثانى جمع قصرة أى كاعتاق الإبل ويؤيده قراءة ابن عباس كالفصر بفتحتين ، وقيل هو أصول الشجر ، وقيل أعتاق النخل . وقال ابن قتيبة : القصر البيت ، ومن فتح أراد أصول النخل المقطوعة ، شبهها بقصر الناس أى أعتاقهم ، فكان ابن عباس فسر قراءته بالفتح بما ذكر ، وأخرج أبو عبيد من طريق هارون الأعرج عن حسين المعلم عن أبى بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس (بشر كالفصر) بفتحتين ، قال هارون : وأنبأنا أبو عمرو أن سعيدا وابن عباس قرأ كذلك ، وأسند أبو عبيد عن ابن مسعود أيضا بفتحتين . وأخرج ابن مردويه من طريق قيس بن الربيع عن عبد الرحمن بن عابس وسمعت ابن عباس كانت العرب تقول فى الجاهلية انصرفوا لنا الحطب ، فيقطع على قدر الذراع والذراعين ، وقد أخرج الطبرانى فى الأوسط ، من حديث ابن مسعود فى قوله تعالى (لها ترى بشر كالفصر) قال : ليست كالشجر والجبال ، ولكنها مثل المدائن والحصون

٣ - باب (كأنه جبال صفر)

٤٩٣٢ - حدثنا عمر بن على حدثنا يحيى أخبرنا سفيان حدثنى عبد الرحمن بن عابس «سمعت ابن عباس رضى الله عنهما (ترى بشر كالفصر) كنا نعود إلى الخشبة ثلاثة أذرع وفوق ذلك فترفعه لثلاثة فسميه القصر» (كأنه جبال صفر) جبال السفن ، مجتمع حتى تكون كأوساط الرجال ،

قوله (باب قوله كأنه جبال صفر) ذكر فيه الحديث الذى قبله من طريق يحيى وهو القطان أخبرنا سفيان وهو الثورى . قوله (ثلاثة أذرع) زاد المستعمل فى روايته ، أو فوق ذلك . قوله (كأنه جبال صفر جبال السفن تجمع) أى يضم بعضها إلى بعض ليقوى (حتى تكون كأوساط الرجال) قلت هو من تمة الحديث ، وقد أخرجه عبد الرزاق عن الثورى بإسناده وقال فى آخره «وسمعت ابن عباس يسأل عن قوله تعالى (كأنه جبال صفر) قال : جبال السفن يجمع بعضها إلى بعض حتى تكون كأوساط الرجال» ، وفى رواية قيس بن الربيع عن عبد الرحمن بن عباس : هى القلوص التى تكون فى الجسور ، والاول هو المحفوظ

٤ - باب (هذا يوم لا ينطقون)

٤٩٣٤ - حدثنا عمر بن حفص بن غياث حدثنا أبى حدثنا الأعمش حدثنى إبراهيم عن الأسود «من عبد الله قال : بينما نحن مع النبى ﷺ فى غار ، إذ نزلت عليه (والرسلات) فانه كيتلواها وإنى لأتلقاها من فيه ، وإن قام أرطاب بها ، إذ تكلمت علينا حية ، فقال النبى ﷺ : آفقلوها . فابتدرناها فذهبت ، فقال النبى ﷺ : وثقيت شر كم كما وثقت شرها» قال عمر : حدثت من أبى «فى غار»

قوله (باب هذا يوم لا ينطقون) ذكر فيه حديث عبد الله بن مسعود في الحية . قوله فيه (اذ وثبت) في رواية الكشميني . اذ وثب ، بالتذكير ، وكذا قال اقلوه . قوله (قال عمر) هو ابن حفص شيخ البخاري . قوله (حفظته من أبي) في رواية الكشميني حفظته . قوله (في غار بني) يريد أن أباه زاد بعد قوله في الحديث : كنا مع النبي ﷺ في غار بني ، وهذه الزيادة قد تقدم أنها وقعت أيضا في رواية المغيرة عن إبراهيم

(٧٨) سورة (عمّ يتساءلون)

قال مجاهد لا يرجون حسابا : لا يخافونه . لا يملكون منه خطابا : لا يكلمونه إلا أن يأذن لهم . صوابا : حقا في الدنيا وعمل به . وقال ابن عباس وهاجبا : مضيا . وقال غيره : غشاقا : غشقت عينه ، وبفسق الجرح : يسيل مكان الفساق والنساق واحد . عطاء حسابا : جزاء كافيا ، أعطاني ما أحسبني : أي كفاني

قوله (سورة عم يتساءلون) قرأ الجمهور (عم) بيم فقط ، وعن ابن كثير رواية بالهاء . وهي هاء السكت أجمري الوصل مجرى الوقف ، ومن أبي بن كعب وعيسى بن عمر بابات الالف على الاصل وهي لفة نادرة ، ويقال لها أيضا سورة النبأ . قوله (لا يرجون حسابا لا يخافونه) كذا في رواية أبي ذر ، ولغيره . وقال مجاهد ، فذكره . وقد وصله الفريابي من طريق مجاهد كذلك . قوله (لا يملكون منه خطابا : لا يكلمونه إلا أن يأذن لهم) هكذا للمستمل ، وللباقين ، لا يملكونه ، والاول أوجه ، وسأبينه في الذي بعده . قوله (صوابا : حقا في الدنيا وعمل به) ووقع لغير أبي ذر نسبة هذا الى ابن عباس كاذبي بعده ، وفيه نظر فان الفريابي أخرجه من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله (لا يملكون منه خطابا) قال : كلاما (إلا من قال صوابا) قال : حقا في الدنيا وعمل به . قوله (وقال ابن عباس (نجا) منصبا) ثبت هذا الفسق وحده وقد تقدم في المزاوعة . قوله (ألفافا ملتفة) ثبت هذا الفسق وحده ، وهو قول أبي عبيدة . قوله (وقال ابن عباس (رهاجا) مضيا) وصله ابن أبي حاتم عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس . قوله (دماقا) مثلثا (كراهب) نواهد . ثبت هذا الفسق وحده ، وقد تقدم في بدء الخلق . قوله (وقال غيره (غشاقا) غشقت عينه) سقط هذا لغير أبي ذر وقد تقدم في بدء الخلق . وقال أبو عبيدة : يقال فسق عينه أي تسيل . ووقع عند النسق والجرجاني وقال معمر فذكره ، ومعمر هو أبو عبيدة بن المثني المذكور . قوله (وبفسق الجرح يسيل ، كأن الفساق والنساق واحد) تقدم بيان ذلك في بدء الخلق ، وسقط هنا لغير أبي ذر . قوله (عطاء حسابا جزاء كافيا ، أعطاني ما أحسبني أي كفاني) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (عطاء حسابا) أي جزاء ، ويعني حسابا كافيا ، وتقول أعطاني ما أحسبني أي كفاني . وقال عبد الزقازق عن معمر عن قتادة في قوله (عطاء حسابا) قال : كثيرا

١ - باب (يوم نخرج في الصور فقتلون أهواجا) زمر

٤٩٣ - حدثني محمد أخبرنا أبو معاوية عن الأحمش عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ ما بين الففختين أربعون ، قال : أربعون يوما ؟ قال : أثبتت . قال : أربعون شهرا

وقال: أُبَيِّنْتُ. قال: أربعمائة سنة؟ قال: أبيت. قال: ثم يُنزلُ الله من السماء ماء، فينبهون كما يَنْبُتُ البقل،
 ليس من الإنسان شيء إلا يبلى، إلا عظاماً واحداً وهو حُجْبُ الدَّانِي، ومنه يُرَكَّبُ الخلق يوم القيامة،
 قوله (باب يوم ينفخ في الصور فتأتون أفواجا: ذمرا) وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي نعيم عن
 مجاهد في قوله (فتأتون أفواجا) قال: ذمرا ذمرا. ذكر فيه حديث أبي هريرة «ما بين التفتختين أربعون»،
 وقد تقدم شرحه في تفسير الزمر، وقوله «أبيت» بضم أي أن أقول ما لم أسمع، وبالفتح أي أن أعرف ذلك
 فإنه غيب

(٧٩) سُورَةُ (وَالنَّازِعَاتِ)

وقال مجاهد: الآية الكبرى عَصَاءُ وَيَدُهُ، يقال النَّازِعَةُ وَالنَّازِعَةُ عَصَا، يَنْبُتُ الطَّامِعُ وَالطَّامِعُ، وَالْبَاخِلُ
 وَالْبَخِيلُ. وقال بعضهم: وَالنَّازِعَةُ الْبَالِيَةُ وَالنَّازِعَةُ الْعَظَمُ الْجَوْفُ الَّذِي تَمُرُّ فِيهِ الرِّيحُ فَيَنْتَحِرُ. وقال ابن عباس:
 الحافزة إلى أمرنا الأول إلى الحيات. وقال غيره: أَيْلَانُ مُرْسَاهَا مَقَامُ مُنْتَهَاهَا، وَمُرْسَى السَّفِينَةِ حَيْثُ تَنْتَهِي
 قوله (سورة والنازعات) كذا للجميع. قوله (زجرة صبيحة) ثبت هذا للنسب وحده، وقد وصله عبد بن
 حميد من طريقه. قوله (وقال مجاهد) ترجف الزاجنة (هي الزلزلة) ثبت هذا للنسب وحده، وقد وصله عبد
 ابن حميد من طريقه بلفظ «ترجف الأرض والجبال وهي الزلزلة». قوله (وقال مجاهد: الآية الكبرى عصاه ويده)
 وصله القرطبي من طريق ابن أبي نعيم عن مجاهد بهذا، وكذا قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة مثله. قوله
 (سمكها بناما بغير عمد) ثبت هذا هنا للنسب وحده، وقد تقدم في بدء الخلق. قوله (طنى صمى) ثبت هذا للنسب
 وحده، وقد وصله القرطبي من طريق مجاهد به. قوله (النَّازِعَةُ وَالنَّازِعَةُ سَوَاءٌ مِثْلُ الطَّامِعِ وَالطَّامِعِ وَالْبَاخِلِ
 وَالْبَخِيلِ) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (عظاما نخرة): نَخْرَةٌ وَنَخْرَةٌ سَوَاءٌ. وقال الفراء مثله، قال: وما
 قرأتان أجودهما ناخرة. ثم أسند عن ابن الزبير أنه قال على المنبر: ما بال صبيان يقرءون نخرة؟ إنما هي ناخرة.
 قلت: قرأها نخرة بغير ألف جهوز القراء، وبالألف الكوفيون لكن بخلف عن عاصم. (تنبيه): قوله
 «والباخل والبخیل» في رواية الكشممى بالنون والماء المهمله فيهما، ولغيره بالموحدة والمجمة وهو الصواب،
 وهذا الذي ذكره الفراء قال: هو بمعنى الطامع والبخل والبخل. وقوله «سواء» أي في أصل المعنى،
 وإلا ففي نخرة: مبالغة ليست في ناخرة. قوله (وقال بعضهم النخرة البالية، والناخرة العظم الجوف الذي تمر فيه
 الريح فينخر) قال الفراء: فرق بعض المفسرين بين الناخرة والنخرة فقال: النخرة البالية، والناخرة العظم الجوف
 الذي تمر فيه الريح فينخر. والمفسر المذكور هو ابن الكلبي، فقال أبو الحسن الأزم الرأوى عن أبي عبيدة:
 سمعت ابن الكلبي يقول: نخرة ينخر فيها الريح، وناخرة بالية. وأشد رجلا من فهم يخاطب فرسه في يوم ذي
 قار حين تحارب العرب والفرس:

أقدم نباح لإنها الأساوره قائما قصرك ترب الساهره
 ثم تعود يمسحها في الحافره من بعد ما سكنت عظاما ناخره

أى بالية . قوله (الساهرة وجه الأرض) كأنها سميت بهذا الاسم لأن فيها الحيوان نومهم وسهرهم . ثبت هذا هنا لنفسى وحده ، وقد تقدم في بدء الخلق ، وهو قول الفراء بلفظه . قوله (وقال ابن عباس : الحافرة الى أمرنا الأول ، الى الحياة) وصله ابن جرير من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (الحافرة) يقول : الحياة وقال الفراء : الحافرة يقول الى أمرنا الأول ، الى الحياة . والعرب قول أنيت فلان ثم رجعت على حافرى أى من حيث جئت ، قال : وقال بعضهم الحافرة الأرض التي تحفر فيها قبورهم ، فجاءها الحافرة أى المحفورة ، كما دافق أى مدفوق . قوله (الراجعة النفخة الأولى ، تنبها الرادفة النفخة الثانية) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس . وقوله (يوم ترجف الراجفة) النفخة الأولى (تنبها الرادفة) النفخة الثانية . قوله (وقال غيره (أبان مرساها) متى منهاها ؟ ومرسى السفينة حيث تنهى) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (أبان مرساها) متى منهاها . قال : ومرساها منهاها الخ ثم ساق حديث سهل بن سعد بثت الساعة - بالرفع والنصب - كهاتين وسيأتى شرحه في الرقاق . قوله (قال ابن عباس : أغطش أظلم) ثبت هذا لنفسى وحده ، وقد تقدم في بدء الخلق

١ - باب ٤٩٣٦ - حدثنا أحمد بن المقدام حدثنا الفضل بن سليمان حدثنا أبو حازم حدثنا سهل بن سعد رضى الله عنه قال « رأيت رسول الله ﷺ قال باصبعه هكذا بالوسطى واللقى تلى الإنشام : بثت الطامة كهاتين » . الطامة : تطعم على كل شئ

[الحديث ٤٩٣٦ - طرأ في : ٥٣٠١ ، ٦٥٠٣]

قوله (الطامة تطعم على كل شئ) ووقع هذا لنفسى مقدما قبل باب ، وهو قول الفراء قال في قوله تعالى (فاذا جاءت الطامة) هى القيامة تطعم كل شئ . ولابن أبي حاتم من طريق الربيع بن أنس : الطامة هى الساعة طمت كل داهية

(٨٠) سورة (عبس) . بسم الله الرحمن الرحيم

(عبسَ ونولى : كَلَجَ وأغرض . وقال غيره مطهرة لا يمسها إلا المطهرون وهم للملائكة ، وهذا مثل قوله) (فالذرات أمرأ) جعل للملائكة والصحف مطهرة لأن الصحف يقع عليها التطهير ، فجعل التطهير لمن تحملها أيضا . منقرة : للملائكة ، واحد من سافر ، سقرت أصاحبت بينهم ، وجعلت للملائكة إذا تزالت بوحي الله وتأديته كالسفير الذى يصلح بين القوم . وقال غيره : تصدى تفاضل عنه . وقال مجاهد (لما يقضى) لا يقضى أحد ما أيسر به . وقال ابن عباس ربهما (ققرة) نقشا شدة . منقرة : مشرقه . بأبدي سفرة ، وقال ابن عباس كعبة . أسفارا كعبا . تلهى تشاغل . يقال واحد الأسفار يسفر

٤٩٣٧ - حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا قتادة قال سمعت زُرارة بن أوفى يحدث عن سهل بن هشام عن عائشة عن النبي ﷺ قال « مثل الذى يقرأ القرآن وهو حافظ له مع السفرة الكرام البررة ، ومثل الذى يقرأ القرآن وهو يعاهده وهو عليه شديد فله أجران »

قوله (سورة عبس - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسمة لغير أبي ذر، قوله (عبس وتولى: كلع وأعرض) أما تفسير عبس فهو لأبي عبيدة، وأما تفسير تولى فهو في حديث عائشة الذي سأذكره بعد، ولم يختلف السلف في أن قاعل عبس هو النبي ﷺ. وأغرب الداردي فقال: هو الكافر. وأخرج الترمذي والحاكم من طريق يحيى ابن سعيد الأموي وابن حبان من طريق عبد الرحيم بن سليمان كلاهما عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت: «نزلت في ابن أم مكتوم الأعشى» فقال: يا رسول الله أرشدني - وعند النبي ﷺ رجل من عظماء المشركين - جعل النبي ﷺ يمرض عنه ويقبل على الآخر فيقول له: أترى بما أقول بأسا؟ فيقول: لا. فنزلت عبس وتولى، قال الفرطني: حزن غريب، وقد أرسله بعضهم عن عروة لم يذكر عائشة. وذكر عبد الرزاق عن معمر بن قتادة أن الذي كان يكلمه أبي بن خلف، وروى سعيد بن منصور من طريق أبي مالك أنه أمية بن خلف. وروى ابن مردويه عن حديث عائشة أنه كان يخاطب عتبة وشيبة ابني ربيعة. ومن طريق العوفي عن ابن عباس قال: عتبة وأبو جهل وعياش. ومن وجه آخر عن عائشة: كان في مجلس فيه ناس من وجوه المشركين منهم أبو جهل وعتبة، فهذا يجمع الأقوال. قوله (مطهرة لا بماء الا المطهرون وم الملائكة) في رواية غير أبي ذر، وقال غيره مطهرة الخ وكذا النسفي، وكان قال قبل ذلك: وقال مجاهد. فذكر الآخر الآتي ثم قال: وقال غيره. قوله (وهذا مثل قوله قالدبرات أسرا) هو قول الفراء، قال في قوله تعالى (في صحف مكرمة) : مرفوعة مطهرة، لا بماء الا المطهرون وم الملائكة، وهذا مثل قوله تعالى (قالدبرات أسرا). قوله (جعل الملائكة والصحف مطهرة لأن الصحف يقع عليها التطهير لجعل التطهير لمن حملها أيضا) هو قول الفراء أيضا. قوله (وقال مجاهد: الغلب المتلفة، والآب ما يأكل الأنعام) وقع في رواية النسفي وحده هنا، وقد تقدم في صفة الجنة. قوله (سفرة الملائكة واحدم سافر، سفرت أصلحت بينهم وجعلت الملائكة إذا نزلت برحى الله وتأديته كالسفير الذي يصلح بين القوم) هو قول الفراء بلفظه، وزاد: قال الشاعر:

وما أذع السفارة بين قومي وما أمشي بنش إن مشيت

وقد تمسك به من قال إن جميع الملائكة رسل الله، وللماء في ذلك قولان، الصحيح أن فهم الرسل وغير الرسل، وقد ثبت أن منهم الساجد فلا يقوم والراكع فلا يعتدل، الحديث. واحتج الأول بقوله تعالى (جعل الملائكة رسلا) وأوجب بقوله تعالى (الله يصطفى من الملائكة رسلا مما يشاء). قوله (تصدى تغافل عنه) في رواية النسفي وقال غيره الخ، وسقط منه شيء. والذي قال أبو عبيدة في قوله تعالى (فأنت له تصدى) أي تعرض له، تلهى تغافل عنه، فالساخط لفظ تعرض له ولفظ تلهى، وسيأتي تفسير تلهى على الصواب، وهو يجهل إحدى التاءين في اللفظين والأصل تصدى وتلهى، وقد تعقب أبو ذر ما وقع في البخاري فقال: إنما يقال تصدى للأسر إذا رفع رأسه إليه، فأما تغافل فهو تفسير تلهى. وقال ابن التين: قيل تصدى تعرض. وهو اللائق بتفسير الآية لأنه لم يتغافل عن المشركين إنما تغافل عن الأعمى. قوله (وقال مجاهد: لما يقضى لا يقضى أحد ما أمر به) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نعيم عن مجاهد بلفظه ولا يقضى أحد أبدا، افترض عليه، قوله (وقال ابن عباس: ترهقا فترة تشافها شدة) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس به، وأخرج الحاكم من طريق أبي المألية عن أبي بن كعب في قوله تعالى (وحملت الأرض والجبال فدكتا دكة واحدة)

قال : يصيران غيرة على وجوه الكفار لا على وجوه المؤمنين ، وذلك قوله تعالى (وجوه يومئذ عليها غيرة ترهبها فجرة) . قوله (مسفرة مشرفة) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة أيضا . قوله (بأيدى سفرة قال ابن عباس : كتبة ، أسفار أكتبا) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (بأيدى سفرة) قال : كتبة واحدا سافر ، وهي كفوفه (كمثل الحمار يحمل أسفارا) قال : كتبا ، وقد ذكر عبد الرزاق من طريق معمر عن قتادة في قوله (بأيدى سفرة) قال : كتبة . وقال أبو عبيدة في قوله (بأيدى سفرة) أي كتبة ، واحدا سافر . قوله (نلنم نساغل) تقدم القول فيه . قوله (يقال واحد الاسفار سفر) سقط هذا لا في ذر ، وهو قول الفراء ، قال في قوله تعالى (كمثل الحمار يحمل أسفارا) : الاسفار واحدا سفر ، وهي الكتب العظام . قوله (فأقبره) يقال أقبرت الرجل جعلت له قبرا ، وقبرته دفنته (قال الفراء في قوله تعالى (ثم أماته فأقبره) جملة مقبورا ، ولم يقل قبره لأن القابر هو الدافن . وقال أبو عبيدة في قوله (فأقبره) : أمر بأن يقبر ، جعل له قبرا ، والذي يدفن بيده هو القابر . قوله (من سعد بن هشام) أي ابن عامر الانصاري ، لأبيه محبة ، وليس له في البخاري سوى هذا الموضع ، وآخر مطلق في المناقب . قوله (مثل) بفتحين أي صفته ، وهو كذوله تعالى (مثل الجنة) . قوله (وهو حافظ له مع السفرة الكرام البررة) قال ابن التين : معناه كأنه مع السفرة فيها يستحقه من الثواب . قلت : أراد بذلك نصحيح التركيب ، وإلا فظاهره أنه لا ربط بين المبتدأ الذي هو مثل والخبر الذي هو مع السفرة ، فكأنه قال : المثل بمعنى الشبيه فيصير كأنه قال : شبه الذي يحفظ كائن مع السفرة فكيف به . وقال الخطابي : كأنه قال صفته وهو حافظ له كأنه مع السفرة ، وصفته وهو عليه شديد أن يستحق أجرين . قوله (ومثل الذي يقرأ القرآن وهو يتعاهده وهو عليه شديد فله أجران) قال ابن التين اختلف هل له ضعف أجر الذي يقرأ القرآن حافظا أو يضاعف له أجره وأجر الاول أعظم ؟ قال : وهذا أظهر ، وإن رجح الاول أن يقول : الأجر على قدر المشقة

٨١ - باب سورة (إذا الشمس كورت)

انكدرت : انكدرت . وقال الحسن : سحرت : يذهب ماؤها فلا يبقى فطرة . وقال : هيد المسجور : الملو . وقال غيره : سحرت أفضى بعضها إلى بعض فصارت نجرا واحدا . وألغس تلغس في مجراها : زرع وتكنس تستر في بهوتها كما تكنس الظباء . تنفس : ارتفع النهار . والظنين اللهم . والظنين يضمن به . وقال عمر : النفوس زوجت يزوج نظيرة من أهل الجنة والنار ، ثم قرأ رضى الله عنه : (اخشروا الذين ظلموا وأزواجهم) متسن : أدبر

قوله (سورة إذا الشمس كورت - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لغير أبي ذر ، ويقال لها أيضا سورة التكرير . قوله (سحرت يذهب ماؤها فلا يبقى فطرة) تقدم في تفسير سورة الطور ، وأخرجه ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة بهذا . قوله (وقال بجاهد : المسجور الملو) تقدم في تفسير سورة الطور أيضا . قوله (وقال غيره : سحرت أفضى بعضها إلى بعض فصارت نجرا واحدا) هو معنى قول السدي ، أخرجه ابن أبي حاتم من طريقه باللفظ (وإذا البحار سجرت) أي فتحت وسمرت : قوله (انكدرت انكدرت) قال الفراء

في قوله تعالى ﴿واذا النجوم انكدرت﴾ يريد انتثرت ، وقمت في وجه الارض . وقال عبد الرزاق عن معمر بن قتادة في قوله ﴿واذا النجوم انكدرت﴾ قال : ناثرت . قوله (كشطت أى غيرت ، وقرأ عبد الله فطشت . مثل الكافور والنافور ، والفسط والكسط) ثبت هذا للنسفي رحمه وذكره غيره في الطب ، وهو قول الفراء ، قال في قوله تعالى ﴿ولذا السماء كشطت﴾ يمتن نزعت وطويت ، وفي قراءة عبد الله - بنى ابن مسعود - فطشت بانثاف ، والمعنى واحد ، والعرب تقول الكافور والكافور والفسط والكسط ، إذا تقارب الحرقان في المخرج تعاقبا في اللغة كما يقال حدث وحدت والآثاني والآثاني . قوله (والحنس تخنس في مجراها ترجع ، وتكنس تستر في بيوتها كما تكنس الظباء) قال الفراء في قوله ﴿فلا افسم بالحنس﴾ : وهي النجوم الخمسة تخنس في مجراها ترجع ، وتكنس تستر في بيوتها كما تكنس الظباء في المفاير وهي الكناس ، قال : والمراد بالنجوم الخمسة بمرام وزحل وعطارد والزهرة والمشتري ، وأسند هذا السلام ابن مردويه عن طريق السكبي عن أبي صالح عن ابن عباس ، وروى عبد الرزاق بأسناد صحيح عن أبي ميسرة عن عمرو بن شرحبيل قال : قال لي ابن مسعود ما الحنس ؟ قال قلت : أظنه بقر الوحش . قال : وأنا أظن ذلك . وعن معمر عن الحسن قال : هي النجوم تخنس بالنهار ، والكنس تسترمن إذا غبت . قال وقال بعضهم : الكنس الظباء . وروى سعيد بن منصور بأسناد حسن عن علي قال : هن الكواكب تكنس بالليل وتخنس بالنهار فلا ترى . ومن طريق منيرة قال : سئل مجاهد عن هذه الآية فقال : لا أدري . فقال إبراهيم : لم لا ندري ؟ قال : سمعنا أنها بقر الوحش ، وهؤلاء يروون عن علي أنها النجوم . قال : انهم يكذبون على علي . وهذا كما يقولون إن عليا قال : لو أن رجلا وقع من فوق بيت على رجل فات الأعلى ضمن الأسفل . قوله (تنفس اذ رفع النهار) هو قول الفراء أيضا . قوله (والظنين المتهم والضعنين يضن به) هو قول أبي عبيدة ، وأشار الى القراءتين ، فنقرأ بالظاء المشالة فعناها ليس بمتهم ، ومن قرأها بالساقطة فعناها البخیل . وروى الفراء عن قيس بن الربيع عن عاصم عن ورقاء قال : أنتم تقرأون بضنين ببخیل ، ونحن نقرأ بظنين بمتهم . وروى عبد الرزاق بأسناد صحيح عن إبراهيم النخعي قال : الظنين المتهم ، والضعنين البخیل . وروى ابن أبي حاتم بسند صحيح : كان ابن عباس يقرأ بضنين ، قال : والضعنين والظنين سواء ، يقول ما هو بكاذب ، والظنين المتهم والضعنين البخیل . قوله (وقال عمر : النفوس زوجت ، يزوج نظيره من أهل الجنة والنار . ثم قرأ : احشروا الذين ظلموا وأزواجهم) وصلة عبد بن حميد والحاكم وأبو نعیم في « الحلیة » وابن مردويه عن طريق الثوري وإسراة بن وحاد بن سلمة وشريك كلهم عن سماك بن حرب سمعت النعمان بن بشير سمعت عمر يقول في قوله ﴿واذا النفوس زوجت﴾ : هو الرجل يزوج نظيره من أهل الجنة ، والرجل يزوج نظيره من أهل النار . ثم قرأ ﴿احشروا الذين ظلموا وأزواجهم﴾ وهذا اسناد متصل صحيح ، ولفظ الحاكم : هما الرجلان يعملان العمل يدخلان به الجنة والنار : الفاجر مع الفاجر والصالح مع الصالح . وقد رواه الوليد بن أبي ثور عن سماك بن حرب فرمعه الى النبي ﷺ ، وقصر به فلم يذكر فيه عمر ، جعله من مسند النعمان ، أخرجه ابن مردويه ، وأخرجه أيضا عن وجه آخر عن الثوري كذلك ، والاول هو المحفوظ . وأخرج الفراء عن طريق عكرمة قال : يقرن الرجل بقرينه الصالح في الدنيا ، ويقرن الرجل الذي كان يعمل سوء في الدنيا بقرينه الذي كان يعمل فيه في النار . قوله (عسس أدبر) وصلة ابن أبي حاتم عن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس بهذا ، وقال أبو عبيدة : قال بعضهم (عسس) أفبسط

ثلاثه . وقال بعضهم : بل معناه ولي ، لقوله بعد ذلك (والصبح اذا تنفس) . وروى أبو الحسن الأثرم بسنده عن عمر قال : إن شهرنا قد عسم ، أى أدبر . وتمسك من فصره بأقبل بقوله تعالى (والصبح اذا تنفس) قال الخليل : أقسم بأقبال الليل وإدباره . (تنبيه) : لم يورد فيها حديثاً مرفوعاً ، وفيها حديث جيد أخرجه أحمد والترمذي والطبراني وصححه الحاكم من حديث ابن عمر رفعه . من سره أن ينظر الى يوم القيامة كأنه رأى عين فليقرأ ، اذا الشمس كورت ، واذا السماء انفطرت ، لفظ أحد

(٨٢) سورة (إذا السماء انفطرت) . بسم الله الرحمن الرحيم

وقال الراجح بن خثيم : مجبرت قاضت ، وقرأ الأعمش وعاصم (فمدلك) بالتخفيف ، وقرأ أهل الحجاز بالتشديد ، وأراد معديل الخلق . ومن خفف يعنى فى أى صورة شاء : إما حسن وإما قبيح ، أو طویل أو قصير

قوله (سورة اذا السماء انفطرت - بسم الله الرحمن الرحيم) ويقال لها أيضا سورة الانفطار . قوله (انفطرها انشقاقها) ثبت هذا للنسفي وحده وهو قول الفراء . قوله (ويذكر عن ابن عباس بعثت يخرج من فيها من الموت) ثبت هذا أيضا للنسفي وحده ، وهو قول الفراء أيضا ، وقد أخرج ابن أبي حاتم أيضا من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس : بعثت أى مجت . قوله (وقال غيره : انتزعت . بعثت حوضى : جعلت أسفله أعلاه) ثبت هذا للنسفي أيضا وحده وتقدم فى الجنائز . قوله (وقال الراجح بن خثيم : مجرت قاضت) قال عبد بن حميد حدثنا مؤمل وأبو نعيم قالوا : حدثنا سفيان هو ابن سعيد الثوري عن أبيه عن ابن بعل هو منذر الثوري عن الراجح بن خثيم به ، قال عبد الرزاق : أنبأنا الثوري مثله وأتم منه ، والمنقول عن الراجح : مجرت ، بتخفيف الجيم وهو اللائق بتفسيره المذكور . قوله (وقرأ الأعمش وعاصم فمدلك بالتخفيف ، وقرأ أهل الحجاز بالتشديد) قلت : قرأ أيضا بالتخفيف حمزة والكسائي وسائر الكوفيين ، وقرأ أيضا بالتثنية من عدم من قراءة الأمصار . قوله (وأراد معديل الخلق ، ومن خفف يعنى فى أى صورة شاء : إما حسن وإما قبيح أو طویل أو قصير) هو قول الفراء بلفظه الى قوله بالتشديد ، ثم قال : فنقرأ بالتخفيف فهو والله أعلم بصرفك فى أى صورة شاء . إما حسن الخ ، ومن شدد فانه أراد والله أعلم به ذلك معتدلا معتدلا الخلق . قال : وهو أجود الفراءتين فى الرية وأحبهما الى . وحاصل القراءة أن الذى بالتثنية من التعديل ، والمراد التناسب ، وبالتخفيف من العدل وهو العرف إلى أى صفة أراد . (تنبيه) : لم يورد فيها حديثاً مرفوعاً ، ويدخل فيها حديث ابن عمر المنب عليه فى التلى قبلها

(٨٣) سورة (وبيل للمطنفين) . بسم الله الرحمن الرحيم

وقال مجاهد ران : ثبت أخطا . ثوب : جؤزى . الرحق : الحرق . (ختامه مسك) طينه . التسنيم : يملو شراب أهل الجنة . وقول غيره : المطنف لا يؤفى غيره يوم يقوم الناس لرب العالمين

قوله (سورة وبيل للمطففين - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسيلة لعمر أبي ذر . أخرج النسائي وابن ماجه

بإسناد صحيح من طريق يزيد النحوي عن عكرمة عن ابن عباس قال : لما قدم النبي ﷺ المدينة كانوا من أحبب الناس كيلا ، فأنزل الله (ويل للظلفين) فاحسنوا الكيل بعد ذلك . **قوله** (وقال مجاهد : بل إن ثبت الخطايا) وصله الفريابي ، وروينا في فوائد الديباجي ، من طريق عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله (بل إن على قلوبهم) قال ثبتت على قلوبهم الخطايا حتى غمرتها التوى . والزان والزين الغشوة ، وهو كالصدي على التوى . الصقيع . وروى ابن حبان والحاكم والترمذي والذاهبي من طريق التميمي بن حكيم عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : إن العبد إذا أخطأ خطيئة نسكت في قلبه ، فإن هو نزع واستغفر صلت ، فإن هو عاد زيد فيها حتى تملأ قلبه ، فهو الزان الذي ذكر الله تعالى (كلا بل إن على قلوبهم) . وروينا في المحاميات : من طريق الأعمش عن مجاهد قال : كانوا يرون الزين هو الطاج . (تنبيه) : قول مجاهد هذا ثابت ، بفتح المثلثة والموحدة بعدها مثناة ، ويجوز تسكين ثانيه . **قوله** (ثوب : جوزي) هو قول أبي عبيدة ، وصله الفريابي عن مجاهد أيضا . **قوله** (الرحيق : الخمر ، ختامه مك : طينه التسنم يملأ شراب أهل الجنة) ثبت هذا للتدني وحده ، وتقدم في بدء الحاق . **قوله** (وقال غيره المظنف لا يوفى غيره) هو قول أبي عبيدة . **قوله** (حدثنا ممن) هو ابن عيسى . **قوله** (حدثني مالك) هذا الحديث من فرائب حديث مالك ، وليس هو في الموطأ ، وقد تابع من بن عيسى عليه عبد الله بن وهب أخرجه الاسماعيلي وأبو نعيم ، والوليد بن مسلم وإسحق الفوري وسعيد بن الزبير وعبد العزيز بن يحيى أخرجه الدارقطني في الغرائب ، كلهم عن مالك

باب (يوم يقوم الناس لرب العالمين)

٩٣٨هـ - **حدثنا إبراهيم بن المذير حدثنا ممن** ، قال حدثني مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما « أن النبي ﷺ قال (يوم يقوم الناس لرب العالمين) حتى يفتيب أحدكم في رشفته إلى أنصاف أذنيه »

[الحديث ٢٨٩٤ - طرته في : ٦٥٣١]

قوله (يوم يقوم الناس لرب العالمين) زاد في رواية ابن وهب « يوم القيامة » . **قوله** (في رشفته) بفتح السين أي عرفه لانه يخرج من البدن شيئا بعد شي . كما يشرح الإناء المحتل الأجزاء . ووقع في رواية سعيد بن داود « حتى إن العرق يلجم أحدكم إلى أنصاف أذنيه » . **قوله** (إلى أنصاف أذنيه) هو من إضافة الجميع إلى الجميع حقيقة ومعنى ، لأن لكل واحد أذنين . وقد روى مسلم من حديث المقداد بن الأسود عن النبي ﷺ « تدنو الشمس يوم القيامة من الخلق حتى تكون منهم كقنار ميل ، فيكون الناس على قدر أعمالهم في العرق : فهم من يكون إلى كعبه ، ومنهم من يكون إلى حقويه ، ومنهم من يلجمه العرق إلجاما »

(٨٤) سورة (إذا السماء انشقت)

قال مجاهد كتابه بشاله : يأخذ كتابه من وراء ظهره ، وسقى : جمع من دابة . كلن أنف : لن يمحور :

لا يرجع إليها

قوله (سورة اذا السماء انشقت) ويقال لها أيضا سورة الانشقاق وسورة التفتق . قوله (وقال مجاهد اذنت سمعت وأطاعت لربها ، وألفت ما فيها أخرجت ما فيها من الموتي وتخلت عنهم) وقع هنا لفظي وتقدم لم في بدء الخلق . وقد أخرجه الحاكم من طريق مجاهد عن ابن عباس وصلة بذكر ابن عباس فيه لكنه موقوف عليه . قوله (كتابه بشاه يطلى كتابه من وراء ظهره) وصلة الفريابي من طريق ابن أبي بصير عنه ، قال في قوله (وأما من أوتي كتابه وراء ظهره) قال يحمل بدهن وراء ظهره فيأخذ بها كتابه . قوله (وستي جمع من دابة) وصلة الفريابي أيضا من طريقه ، وقد تقدم في بدء الخلق مثله وأتم منه ، وأخرج سعيد بن منصور عن ابن عباس في قوله (والليل وما وسى) قال : وما دخل فيه ، وإسناد صحيح . قوله (ظن أن لن يمور : أن لن يرجع اليانا) وصلة الفريابي من طريقه أيضا ، وأصل يمور المحور بالفتح وهو الرجوع ، وحادث فلانا أى راجعته ، ويطلق على التردد في الأمر . قوله (وقال ابن عباس : يوعون يبرون) ثبت هذا لفظي وحده ، ووصلة ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه ، وقال عبد الرزاق أنبأنا معمر عن قتادة (يوعون) قال : في صدورهم

١ - باب (نفوف بحاسب حسابا يسيرا)

٤٩٣٩ - **حدثنا** عمر بن علي حدثنا يحيى عن عثمان بن الأسود قال سمعت ابن أبي مليكة سمعت عائشة رضي الله عنها قالت : سمعت النبي ﷺ

حدثنا ساجان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن ابن أبي مليكة عن عائشة عن النبي ﷺ . **حدثنا** مسدد عن يحيى عن أبي يونس حاتم بن أبي حميرة عن ابن أبي مليكة عن القاسم عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله ﷺ : « ليس أحد يحاسب إلا هلك ، قالت قلت يا رسول الله جلست لله فداءك ، أليس يقول الله عز وجل ، (فأما من أوتي كتابه بيمينه فنوف بما سب حسابا يسيرا) ، قال : ذلك الرضى بمرضون ، ومن نوقش الحساب هلك »

قوله (باب نفوف بحاسب حسابا يسيرا) سقطت هذه الترجمة لغير أبي ذر . قوله (حدثنا يحيى) هو الفطنان ، وله في هذا الحديث شيخ آخر بإسناد آخر وهو مذكور في هذا الباب ، وعثمان بن الأسود أى ابن أبي موسى المكي مولى بني جمح ، ووقع عند القاسم عثمان الأسود صفة لعثمان وهو خطأ ، واشتمل ما ساقه المصنف على ثلاثة أسانيد : عثمان عن ابن أبي مليكة عن عائشة ، وتابعه أيوب عن عثمان ، وخالفهما أبو يونس فأدخل بين ابن أبي مليكة وعائشة رجلا وهو القاسم بن محمد ، وهو محمول على أن ابن أبي مليكة حله عن القاسم ثم سمعه من عائشة أو سمعه أولا من عائشة ثم استثبت القاسم إذ في رواية القاسم زيادة ليست عنده . وقد احتدرك الدارقطني هذا الحديث لهذا الاختلاف ، وأجيب بما ذكرناه . ونبه الجياني على خطأ لابي زيد المروزي في هذه الأسانيد قال : سخط عنده ابن أبي مليكة من الإسناد الأول ، ولا بد منه ، وزيد عنده القاسم بن محمد في الإسناد الثاني وليس فيه وإنما هو في رواية أبي يونس . وقال الاسماعيلي : جمع البخاري بين الأسانيد الثلاثة ومتونها مختلفة . قلت : وسأبين ذلك وأوضحه في كتاب الرقاق مع بقية الكلام على الحديث ، وتقدمت بعض مباحث في أواخر كتاب العلم

٣- باب (لترکبن طبقا عن طبق)

٤٩٤- حدثنا سعد بن النضر أخبرنا هشيم أخبرنا أبو بشر جعفر بن إياس عن مجاهد قال قال ابن

عباس (لترکبن طبقا عن طبق) : حالا بعد حال ، قال هذا نبيكم ﷺ ،

قوله (باب لتركبن طبقا عن طبق) - قطعت هذه الترجمة لنهر أبي ذر . قوله (قال ابن عباس) (لتركبن طبقا عن طبق) حالا بعد حال ، قال هذا نبيكم ﷺ أى الخطاب له ، وهو على قراءة فتح الموحدة وبها قرأ ابن كثير والأصح والأخوان . وقد أخرج الطبري الحديث المذكور عن يعقوب بن إبراهيم عن هشيم بلفظ : إني ابن عباس كان يقرأ (لتركبن طبقا عن طبق) يعنى نبيكم حالا بعد حال ، وأخرجه أبو حبيد في كتاب الفرائد ، عن هشيم وزاد : يعنى بفتح الباء ، قال الطبري : قرأها ابن مسعود وابن عباس وطاعة قراء أهل مكة والكوفة بالفتح ، والباقر بن الحنم على أنه خطاب الأمة ، ورجعها أبو حبيدة لسباق ما قبلها وما بعدها . ثم أخرج عن الحسن وعكرمة وسعيد بن جبير وغيرهم قالوا (طبقا عن طبق) يعنى حالا بعد حال ، ومن طريق الحسن أيضا وأبي العالبة ومسروق قال : السموات . وأخرج الطبري أيضا والحاكم من حديث ابن مسعود إلى قوله (لتركبن طبقا عن طبق) قال : السماء . وفي لفظ الطبري عن ابن مسعود قال : المراد أن السماء تصبح مرة كالدهان ، ومرة تشقق ثم تحمر ثم تنفطر . ورجع الطبري الأول وأصل الطابق الشدة ، والمراد بها هنا ما يقع من الشدائد يوم القيامة . والطابق ما طابق غيره ، يقال ما هنا بطابق كذا أى لا يطابقه . ومعنى قوله حالا بعد حال ، أى حال مطابقة لحي قبلها في الشدة ، أو هو جمع طبقة وهم المرتبة ، أى هي طبقات بعضها أشد من بعض ، وقيل المراد اختلاف أحوال المولود منذ يكون جنينا إلى أن يعبر إلى أقصى العمر ، فمر قبل أن يولد جنين ، ثم إذا ولد صبي ، فإذا ظلم غلام ، فإذا بلغ سبعا يافع ، فإذا بلغ عشرا حزور ، فإذا بلغ خمس عشرة قد ، فإذا بلغ خسا وهشرين عنطط . فإذا بلغ ثلاثين صمل ، فإذا بلغ أربعين كهل ، فإذا بلغ خمسين شيخ ، فإذا بلغ ثمانين هم ، فإذا بلغ تسعين فان

(٨٥) سورة البروج

وقال مجاهد الأخدود شق في الأرض ، فتنوا عذبوا . وقال ابن عباس : الودود الحبيب . المجيد الكريم

قوله (سورة البروج) تقدم في أواخر الفرقان تفسير البروج . قوله (وقال مجاهد : الأخدود شق في الأرض) وصله القرطبي بلفظ : شق بنجران كانوا يمدون الناس فيه ، وأخرج مسلم والترمذي وغيرهما من حديث صهيب قصة أصحاب الأخدود مطولة ، وفيه قصة الغلام الذي كان يتعلم من الساحر ، فر بالراهب فتابعه على دينه . فأراد الملك قتل الغلام لخالفته دينه فقال : انك لن تقدر على قتل حتى تقول إذا رديتني بسم الله رب العالمين ، ففعل ، فقال الناس : آمنا برب الغلام ، ثم لهم الملك الأخاديد في السلك وأضرم فيها النيران ليرجعوا إلى دينه . وفيه قصة الصبي الذي قال لأمه : اصبري فإني على الحق ، صرح برفع النصه بطولها حماد بن سلة عن ثابت عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن صهيب . ومن طريقه أخرجه مسلم والنسائي وأحمد . ووقفها معمر بن ثابت ، ومن طريقه أخرجه الترمذي ، وعنده في آخره : يقول الله تعالى (قتل أصحاب الأخدود - إلى - العزيز الحكيم) . قوله (فتنوا عذبوا)

وصله الفريابي من طريقه ، وهذا أحد معاني الفتنة ، ومثله (يوم م على النار يفتنون) أى يمدبون . قوله (وقال ابن عباس : الردود الحبيب ، المجيد الكريم) ثبت هذا لنفسى وحده ، وبأنى في التوحيد . وأخرج الطبرى من طريق علي بن أبى طلحة عن ابن عباس في قوله (الغفور الردود) قال : الردود الحبيب . وفي قوله (العرش المجيد) يقول : الكريم

(٨٦) سورة الطارق

هو النجم ، وما أتاك ليلا فهو طارق . النجم الثاقب : المضى . وقال مجاهد : ذات الرجح سحب يرجع بالمطر ، وذات الصدع الأرض تصدع بالنبات قال ابن عباس (اقول فصل) : لحن . (لا عليها حافظ) : لا

عليها حافظ

قوله (سورة الطارق : هو النجم وما أتاك ليلا فهو طارق) ثم فسره فقال (النجم الثاقب المضى) ، يقال أنقب نارك للموقد) ثبت هذا لنفسى وأبى نعم وسيأتى للباقين في كتاب الاعتصام . وهو كلام الفراء قال في قوله تعالى (والسماء والطارق الخ) وقال عبد الرزاق عن معمر بن قتادة : الثاقب المضى . وأخرجه الطبرى من طريق علي بن أبى طلحة عن ابن عباس مثله . قوله (وقال مجاهد : الثاقب الذى يتوجع) ثبت هذا لابن نعم عن الجرجاني ، ووصله الفريابي والطبرى من طريق مجاهد بهذا . وأخرج الطبرى من طريق السدى قال : هو النجم الذى يرى به ، ومن طريق عبد الرحمن بن زيد قال : النجم الثاقب الربا . قوله (ذات الرجح سحب يرجع بالمطر ، وذات الصدع الأرض تصدع بالنبات) وصله الفريابي من طريق مجاهد بلفظ (والسماء ذات الرجح) قال : يبنى ذات السحاب تخطر ثم ترجع بالمطر ، وفي قوله (والأرض ذات الصدع) : ذات النبات . ولحاكم من وجه آخر عن ابن عباس في قوله (ذات الرجح) المطر بعد المطر . وإسناده صحيح . قوله (وقال ابن عباس : لقول فصل لحن) وقع هذا لنفسى ، وسيأتى في التوحيد زيادة . قوله (لا عليها حافظ : لا عليها حافظ) وصله ابن أبى حاتم من طريق يزيد النحوى عن هكرمة عن ابن عباس وإسناده صحيح ، لكن أنكره أبو عبيدة وقال : لم نسمع لقول ولما ، بمعنى : إلا ، شاهدا في كلام العرب . وقرنت لما بالتخفيف والتشديد : فقرأها ابن عامر وعاصم وحمة بالتشديد ، وأخرج أبو عبيدة عن ابن سيرين أنه أنكر التشديد على من قرأ به . (تنبيه) : لم يورد في الطارق حديثا مرفوعا ، وقد وقع حديث جابر في قصة معاذ فقال النبي ﷺ : أفان يا معاذ ؟ يكفيك أن تقرأ بالسماء والطارق والشمس وضحاها . الحديث أخرجه النسائي هكذا ، ووصله في الصحيحين

(٨٧) سورة (سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى)

وقال مجاهد (قدر فهدى) : قدر للإنسان للشقاء والمعاداة . (وهدى) الأضام لمراتها

٤٩٤١ — حَرِشَ عَبْدَانُ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي لَسْعَانَ عَنْ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «أَوَّلُ

مَنْ قَدِمَ عَلَيْنَا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ مُصَبِّبُ بْنُ مُعَدٍ وَابْنُ أُمِّ مَسْكُوتٍ ، فَجَلَّا يُفَرِّقَانَا لِقَرَّآنَ ، ثُمَّ جَاءَ عَدَّارٌ

وبلالٌ وسعدٌ، ثم جاء مُهر بن الخطاب في عشرين، ثم جاء النبي ﷺ، فأرابت أهل المدينة فرحوا بشيء فرحهم به، حتى رأيت الولائد والصبيان يقولون: هذا رسول الله ﷺ قد جاء، فما جاء حتى قرأت (سُبْحِ آمَنَ رَبُّكَ الْأَهْلَى) في سور مثله»

قوله (سورة سبح اسم ربك الاهلى) ويقال لها سورة الاعلى، وأخرج سعيد بن منصور بإسناد صحيح عن سعيد بن جبير، سمعت ابن عمر يقرأ سبحان ربى الاعلى الذى خلق فسوى، وهى قراءة أبى بن كعب. قوله (وقال مجاهد) (قدر مهدى): قدر للانسان الشفاء والسعادة، وهدى الانعام لمراتعها (ثبت هذا للنسقى، وقد وصله الطبرى من طريق مجاهد. قوله (وقال ابن عباس) (غناء أخرى): هتفا متفيرا) ثبت أيضا للنسقى وحده، ووصله الطبرى من طريق على بن أبى طلحة عنه. ثم ذكر المصنف حديث البراء في أول من قدم المدينة من المهاجرين، وقد تقدم شرحه في أوائل الهجرة، ووقع في آخر هذا الحديث هنا يقولون هذا رسول الله ﷺ، وحذف ﷺ من رواية أبى ذر، قال: لأن الصلاة عليه إنما شرعت في السنة الخامسة، وكأنه يشير الى قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما) لأنها من جملة سورة الاحزاب، ولكن نزولها في تلك السنة على الصحيح، لكن لا مانع أن تقدم الآية المذكورة على معظم السورة. ثم من أين له أن لفظ ﷺ من صلب الرواية من لفظ الصحابي، وما المانع أن يكون ذلك صدر عن دونه؟ وقد صرحوا بأنه يندب أن يصل على النبي ﷺ وأن يترضى عن الصحابي ولو لم يرد ذلك في الرواية

(٨٨) سورة (هل أتاك حديث الفاشية). بسم الله الرحمن الرحيم

وقال ابن عباس (عائلة ناصية) النصارى، وقال مجاهد (عين آنية) بلغ إناها وحاش ثمرها، (حيم آنية) بلغ إناه، (لا تسمع فيها لاغية) شتيا، ويقال: للضرب تبت يقال له الشبرق، بسميه أهل الحجاز الضريع إذا ليس وهو، (بسطر): بمسقط، ويقرأ بالصاد والسين. وقال ابن عباس (الآبهم) مرجعهم

قوله (سورة هل أتاك - بسم الله الرحمن الرحيم) كذا لآبى ذر، وسقطت الكلمة للباقيين، ويقال لها أيضا سورة الفاشية. وأخرج ابن أبى حاتم من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس قال: الفاشية من أسماء يوم القيامة. قوله (وقال ابن عباس: عائلة ناصية النصارى) وصله ابن أبى حاتم من طريق على بن أبى طلحة ومن طريق شبيب بن بشر عن عكرمة عن ابن عباس وزاد: اليهود، وذكر الثعلبي من رواية أبى الضحى عن ابن عباس قال: الزهبان. قوله (وقال مجاهد (عين آنية) بلغ إناه وحاش ثمرها. (حيم آنية) بلغ إناه) وصله الفريابي من طريق مجاهد مفرقا في مواضعه. قوله (لا تسمع فيها لاغية: شتيا) وصله الفريابي أيضا عن مجاهد، وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة: لا تسمع فيها باطلاولا مأثما، وهذا على قراءة الجمهور بفتح تسمع بشتاة فوقية. وقرأها الجحدري بتحتانية كذلك، وأما أبو عمرو وابن كثير فضميا تحتانية، وضم نافع أيضا لكن بفوقانية. قوله (ويقال الضريع تبت يقال له الشبرق، تسميه أهل الحجاز الضريع إذا ليس، وهو سم) هو كلام الفراء بلفظه، والشبرق بكسر المعجمة

بعدها موحدة، قال الخليل بن أحمد: هو نبت أخضر متين الريح يرمى به البحر. وأخرج الطبري من طريق عكرمة ومجاهد قال: الضريع الشبرقي. ومن طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال: الضريع شجر من نار. ومن طريق سعيد بن جبير قال: الحجارة. وقال ابن التين كان الضريع مشتق من الضارع وهو الذليل، وقيل هو السلا بضم لثمته وتثديد اللام وهو شوك النخل. قوله (بمسيطر بمسلط) قال أبو عبيدة في قوله (است عليهم بمسيطر): بمسلط، قال: ولم نجد مثله إلا بميطر أي بالوحدة، قال: لم نجد لها ثالثاً. كذا قال، وقد قدمت في تفسير سورة المائدة زيادات عليها. قال ابن التين: أصله السطر، والمعنى أنه لا يتجاوز ما هو فيه. قال وأما كان ذلك وهو بمكة قبل أن يهاجرو يؤذن له في القتال. قوله (ويقرأ بالصاد والسين) قلت: قراءة الجمهور بالصاد، وفي رواية عن ابن كثير بالسين وهي قراءة هشام. قوله (وقال ابن عباس: إياهم مرجهم) وصله ابن المنذر من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس، وذكره ابن أبي حاتم عن عطاء، ولم يجاوز به. (تنبية): لم يذكر فيها حديثاً مرفوعاً، وبداخل فيها حديث جابر رفعه. أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله، الحديث، وفي آخره دوحاسهم على الله، ثم قرأ (إنما أنت مذكر لست عليهم بمسيطر) إل آخر السورة، أخرجه الترمذي والنسائي والحاكم، وإسناده صحيح.

(٨٩) سورة وَتَجَبَّرْ

وقال مجاهد (إِزَمَ ذات العباد) يعني عديمة. والعباد: أهل عهود لا يقيمون. (سوط عذاب): الذي عُذِّبُوا بِهِ. (أَكَلًا لَمَّا): السف. وَجَاءَ: الكثير. وقال مجاهد: كل شيء خَلَقَهُ فهو كُفْع، السماء كُفْع، والورق: الله تبارك وتعالى. وقال غيره (سوط عذاب) كلمة يقولها العربُ أكل نوع من العذاب يدخل فيه السوط. (لها رصاد): إليه المصير. (مُحَاضُونَ): مُحَاظُونَ، ونَحْضُونَ: تَأْمُرُونَ بأطامه. (للطشة): للصدقة بالتواب. وقال الحسن (يا أيُّهَا النَّفْسُ لِلطَّشَةِ) إذا أراد الله عز وجل قبضها أطماناً إلى الله وأطمان الله إليها، ورَضِيتَ عن الله ورضي الله عنها، فأمر بقبض روحها وأدخله الله الجنة وجعله من عباده الصالحين. وقال غيره (جأوا) تَقَبَّأُوا، من جَبَّ التَّقَبُّصُ قَطْمٌ له جَبَّ، يَجُوبُ الْفَلَاةُ: يَغْطِيهَا. (كَلَّمَ) لَمَتَهُ أَجْعَ: أُنْبِتُ على آخره.

قوله (سورة والفجر) وقال مجاهد: إزم ذات العباد بنى القديمة، والعباد أهل عهود لا يقيمون (وصله الفرابي من طريق مجاهد بلفظ إزم القديمة، وذات العباد أهل عهود لا يقيمون. وقال عبد الرزاق عن معمر بن قتادة: إزم قبيلة من عاد، قال: والعباد كانوا أهل عهود أي خيام، انتهى. وأدم هو ابن سام بن نوح، وعاد ابن حوص بن آدم. وقيل إزم اسم المدينة، وقيل أيضاً إن المراد بالعباد شدة أبدانهم وإفراط طولهم. وقد أخرج ابن مردويه من طريق المنذر بن مديكرب قال: قال رسول الله ﷺ في قوله (ذات العباد) قال: كان الرجل يأتي الصخرة فيحملها على كامله فيلقها على أي شيء أراد فيهلكهم، وأخرج ابن أبي حاتم عن طريق السدي قال: إزم اسم أبيهم.

ومن طريق مجاهد قال: أرم أمه. ومن طريق قتادة قال: كنا نتحدث أن إرم قبيلة. ومن طريق عكرمة قال: إرم هي دمشق. ومن طريق عطاء الخراساني قال: إرم الأرض. ومن طريق الضحاك قال: الإرم الهلاك. يقال أرم بنو فلان أي هلكوا. ومن طريق شهر بن حوشب نحوه، وهذا على قراءة شاذة قرئت بعد أرم، بفتحين والراء ثقيلة على أنه فعل ماضٍ، وذات. بفتح التاء. على المعنوية أي أهلك الله ذات الماء، وهو تركيب قلق. وأصبح هذه الأقوال الأولى أن إرم اسم القبيلة وهم إرم بن سام بن نوح، وعاد بن عوص بن عوص بن إرم، وميزت عاد بالإضافة لآرم عن عاد الأخيرة، وقد تقدم في تفسير الاحقاف أن عادا قبيلتان، ويؤيده قوله تعالى (وإنه أهلك عاد الأولى). وأما قوله (ذات العباد) فقد فسره مجاهد بأنها صفة القبيلة، فأنهم كانوا أهل عود أي خيام. وأخرج ابن أبي حاتم من طريق الضحاك قال (ذات العباد) القوة. ومن طريق ثور بن زيد قال: قرأت كتابا قديما، أنا شداد بن عاد، أنا الذي رفعت ذات العباد، أنا الذي شددت بذراعي يظن واد، وأخرج ابن أبي حاتم من طريق وهب بن منبه عن عبدالله بن قلابه قصة مطولة جدا أنه خرج في طلب إبل له، وأنه وقع في صحارى عدن، وأنه وقع على مدينة في تلك الفلوات فذكر عجائب ما رأى فيها، وإن معاوية لما بلغه خبره أحضره إلى دمشق وسأل كعبا عن ذلك فأخبره بقصة المدينة ومن بناها وكيفية ذلك مطولا جدا، وفيها ألفاظ منكرة، ورواها عبد الله بن قلابه لا يعرف، وفي إسناده عبد الله بن لهيعة. قوله (سوط عذاب الذي عذبوا به) وصله الفريابي من طريق مجاهد بلفظ ما عذبوا به. ولابن أبي حاتم من طريق قتادة: كل شيء عذب الله به فهو سوط عذاب، وسيأتي له تفسير آخر. قوله (أكلأ السف، وجما الكثير) وصله الفريابي من طريق مجاهد بلفظ: السف لف كل شيء. ويجوز أن المال حبا جما قال الكثير. وسيأتي بسط الكلام على السف في شرح حديث أم زرع في الكاح. قوله (وقال مجاهد: كل شيء خلقه فهو شفع، السماء شفع، والوتر الله) تقدم في بدء الحديث بآتم من هذا. وقد أخرج الترمذي من حديث عمران بن حصين «أن النبي ﷺ سئل عن الشفع والوتر فقال: هي الصلاة، بعضها شفع، وبعضها وتر، ورجله ثقات إلا أن فيه روايا مهما، وقد أخرجه الحاكم من هذا الوجه فاقطع من روايته المجهول فأنقذ فصحة. وأخرج النسائي من حديث جابر رفعه قال: المشرع عشر الاضحية، والشفع يوم الاضحية، والوتر يوم عرفة، ولحاكم من حديث ابن عباس قال: الفجر فجر النهار، وليال عشر عشر الاضحية. ولسميد بن منصور من حديث ابن الزبير أنه كان يقول: الشفع قوله تعالى (فن تجعل في يومين) والوتر اليوم الثالث. (تنبيه): قرأ الجمهور الوتر بفتح الواو، وقرأها الكوفيون سوى حاصم بكسر الواو واختارها أبو عبيد. قوله (وقال غيره سوط عذاب كلمة تقولها العرب لكل نوع من المذاب يدخل فيه السوط) هو كلام الفراء، وزاد في آخره: جرى به الكلام، لأن السوط أصل ما كانوا يعذبون به، جرى لكل عذاب إذ كان عندهم هو الغاية. قوله (للمرصاد: إليه المصير) هو قول الفراء أيضا، والمرصاد مفعول من المرصد وهو مكان الرصد، وقرأ ابن عطية بما يقتضيه ظاهر اللفظ، لجوز أن يكون المرصاد بمعنى الفاعل أي الراصد، لكن أتى فيه بصيغة المبالغة، وتحذف بأنه لو كان كذلك لم تدخل عليه الباء في فصيح الكلام، وإن سمع ذلك نادرا في الشعر، وتأويله على ما يليق بحلال الله واضح فلا حاجة للتكلف. وقد روى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن الحسن قال: برصاد أعمال بني آدم. قوله (محاضون تحافظون، وتحضون تأمرون باطعامه) قال الفراء: قرأ الأعشى وعاصم بالألف وبمشاة مفتوحة أوله، ومثله لأهل المدينة لكن ينفخ

ألف ، وبعضهم يحاضون ، بتحسانية أوله ، والكل صواب . كانوا يحاضون يحافظون ، ويحضون يأمرون بأطعامه انتهى . وأصل تحاضون تحاضون خلفت إحدى التائين ، والمعنى لا يحض بعضهم بعضاً . وقرأ أبو عمرو بالتحسانية في يكرمون ويحضون وما بعدهما ، وبمثل قراءة الأعشى قرا يحيى بن وثاب والأخوان وأبو جعفر المدني ، وهؤلاء كلهم بثنتاء فيها وفي يكرمون فقط ، ووافقتهم على المثانة فيما ابن كثير ونافع وشيبة ، لكن يغير ألف في يحضون . قوله (المطمئنة المصدقة بالثواب) قال الفراء (يا أيها النفس المطمئنة) بالإيمان ، المصدقة بالثواب والبعث . وأخرج ابن مردويه عن طريق ابن عباس قال : المطمئنة المؤمنة . قوله (وقال الحسن) (يا أيها النفس المطمئنة) إذا أراد الله قبضها أطمانت إلى الله وأطمأن الله إليه ، ورضيت عن الله ورضى الله عنه ، فأمر بقبض روحها وأدخلها الله الجنة وجعله من عباده الصالحين (وقع في رواية الكشمي) وأطمأن الله إليها ورضى الله عنها وأدخلها الله الجنة ، بالتأنيث في المواضع الثلاثة ، وهو أوجه . والآخر وجه وهو عود الضمير على الشخص . وقد أخرج ابن أبي حاتم عن طريق الحسن قال : إن الله تعالى إذا أراد قبض روح عبده المؤمن وأطمأن النفس إلى الله وأطمأن الله إليها ورضيت عن الله ورضى عنها ، أمر بقبضها فأدخلها الجنة وجعلها من عباده الصالحين . أخرجه مفرقا ، وإسناد الأطمئنان إلى الله من مجاز المشاكفة ، والمراد به لازمه من إيصال الخير ونحو ذلك . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن الحسن قال : المطمئنة إلى ما قال الله والمصدقة بما قال الله تعالى . قوله (وقال غيره) (جابوا) نقبوا ، من جيب القميص قطع له جيب . ويجوب الفلاة) أى (يقطعها) . ثبت هذا لغير أبي ذر ، وقال أبو عبيدة في قوله (جابوا) البلاد : نقبوها ، ويجوب البلاد يدخل فيها ويقطعها . وقال الفراء (جابوا الصخر) فرقوه فاتخذوه بيوتا . وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة (جابوا الصخر) نقبوا الصخر . قوله (لما) لمسته أجمع أثبت حل آخره (سقط هذا لأن ذر وهو قول أبي عبيدة بلفظه وزاد :) (جابوا) كثيرا شديدا . (تنبيه) : لم يذكر في الفجر حديثا مرفوعا ، ويدخل فيه حديث ابن مسعود رفعه في قوله تعالى (وجيء يومئذ بجهنم) قال : « يؤتى بجهنم يومئذ لها سبعون ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يجرونها » . أخرجه مسلم والترمذي

(٩٠) سورة (لا أقسم)

وقال مجاهد (وأنت حل بهذا البلد) : محسنة ، ليس عليك ما على الناس فيه من الإثم . (ووالد) آدم (وما ولد) . (لبدا) : كثيرا . والنجدين : الخير والشر . مسغبة : مجاعة . متربة : الساقط في القرب . يقال (فلا اقتحم العقبة) : فلم يخجم العقبة (في الدنيا ، ثم فسّر العقبة فقال (وما أدراك ما العقبة ؟ فكثرة رقة ، أو إطعام في يوم ذي مسغبة) . (في كسب) : في شدة

قوله (سورة لا أقسم) ويقال لها أيضا سورة البلد ، واتفقوا على أن المراد بالبلد مكة شرفها الله تعالى . قوله (وقال مجاهد) (وأنت حل بهذا البلد) مكة ، ليس عليك ما على الناس فيه من الإثم (وصله الفرياني عن طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد بلفظ : يقول لا تتواخذ بما عملت فيه وليس عليك فيه ما على الناس . وقد أخرجه الحاكم عن طريق منصور عن مجاهد فزاد فيه عن ابن عباس بلفظ : أحل الله له أن يصنع فيه ما شاء . ولا ابن مردويه عن

طريق عكرمة عن ابن عباس : يحمل لك أن تقا تل فيه . وعلى هذا فاصية الوقت الحاضر والمراد الآتي لتحقيق وقعه ، لأن السورة مكية والفتح بعد الهجرة بثلاث سنين . قوله (زواله آدم وما ولد) وصله الثريائي من طريق مجاهد بهذا ، وقد أخرجه الحاكم من طريق مجاهد أيضا وزاد فيه : عن ابن عباس . قوله (في كبد في شدة خلق) ثبت هذا للنسفي وحده ، وقد أخرجه سعيد بن منصور من طريق مجاهد باللفظ . حملته أمه كرها ووضعت كرها ، ومعبية في نكد وهو يكاد ذلك . وأخرجه الحاكم من طريق سفيان عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس مثله وزاد : في ولادته ونبت أسنانه وسروره وختانه ومعيبته . قوله (لبدا كثيرا) وصله الثريائي بهذا ، وهي بتخفيف الموحدة ، وشدها أبو جعفر وحده . وقد تقيم تفسيرها في تفسير سورة الجن . والنجد بن الخير والشر ، وصله الثريائي من طريق مجاهد بلفظ سيل الخير وسيل الشر ، يقول : هرقناه . وأخرج الطبراني بإسناد حسن عن ابن مسعود قال : النجد بن سيل الخير والشر ، وصححه الحاكم ، وله شاهد عند ابن مردويه من حديث أبي هريرة ، وقال عبد الرزاق عن معمر عن الحسن عن النبي ﷺ : إنما هما النجدان ، لما جعل نجد الشر أحب إليكم من نجد الخير . قوله (مسغبة جماعة) وصله الثريائي عن مجاهد بلفظ جرح ، ومن وجه آخر عن مجاهد عن ابن عباس قال : ذى جماعة . وأخرجه ابن أبي حاتم كذلك . ومن طريق قتادة قال : يوم يشتكى فيه الطعام . قوله (متربة السافط في التراب) وصله الثريائي عن مجاهد باللفظ المطروح في التراب ليس له بيت . وروى الحاكم من طريق حسين عن مجاهد عن ابن عباس قال : المطروح الذي ليس له بيت . وفي لفظ : المتربة الذي لا يقبى من التراب شيء . وهو كذلك لسعيد بن منصور ، ولأن عبيدة من طريق عكرمة عن ابن عباس قال : هو الذي ليس بينه وبين الأرض شيء . قوله (يقال) فلا اقتحم العقبة) فلم يقتحم العقبة في الدنيا . ثم لمس العقبة فقال (وما أدراك ما العقبة ؟ فك ربة أو إطعام في يوم ذى مسغبة) قال عبد الرزاق عن معمر بن قتادة قال : فنار صفة دون الجنة ، فلا اقتحم العقبة . ثم أخبر عن اقتحامها فقال : فك ربة أو إطعام في يوم ذى مسغبة . وقال أبو عبيدة في قوله (فلا اقتحم العقبة الخ) بلفظ الاصل ، وزاد بعد قوله مسغبة : جماعة ، ذا متربة : قد لوق بالراب . وأخرج سعيد بن منصور من طريق مجاهد قال : إن من المرجبات إطعام المؤمن السفبان . (تنبيه) : قرأ فك وأطعم بالفضل الماضي فيهما ابن كثير وأبو عمرو والكسائي ، وقرأ باقي السبعة فك بضم الكاف والإضافة وإطعام عطفًا عليها . قوله (مؤودة مطبقة) هو قول أبي عبيدة ، وقد تقدم في صفة النار من بدء الخلق ، وبأبي في حديث آخر في تفسير الحمزة . (تنبيه) : لم يذكر في سورة البلد حديثًا سرفوا ويدخل فيها حديث البراء قال : جاء أعرابي فقال : يا رسول الله علني عملا يدخلني الجنة ، قال : إن كنت أفصرت الخلبة لقد أهرضت المسألة ، أعتق النسمة أو فك الرقة . قال : أو ليستا بواحدة ؟ قال : لا ، إن عتق النسمة أن تنفرد بشتها ، وفك الرقة أن تمنين في عتقها . أخرجه أحمد وابن مردويه من طريق عبد الرحمن بن عويجة عنه وصححه ابن حبان

(٩٩) سورة (والشعر وضحاها)

وقال مجاهد : ضحاها ضودها ، إذا تلاكها : كَيْمَهَا ، وَطَمَحَا : دَحَاها . ودَسَّهَا : أَعْرَاهَا . فَأَلْهَمَهَا : عَرَّفَهَا

الشقاء والسعادة . وقال مجاهد بطنفوها : بمصاصها . ولا تخاف عقيبها : عَقْبِي أَحَد

٤٩٤٢ - **عز** شاموس بن إسماعيل حدثنا «وُصِفَ حَدَّثَنَا شَامُ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَمْعَةَ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَخْطُبُ وَذَكَرَ النَّافَةَ وَالَّذِي عَقَرُ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (إِذَا تَبَيَّعْتَ أَشْقَاهَا) انْبِثْ لَهَا رَجُلٌ مِنْ بَنِي عَارِمٍ مَنِيحٌ فِي رَهْطِهِ مِثْلُ أَبِي زَمْعَةَ . وَذَكَرَ النِّسَاءَ فَقَالَ : يَمِيدُ أَحَدُكُمْ بِجِلْدِ امْرَأَتِهِ جِلْدَ الْبَيْدِ ، فَلَهُ بِضَاجِهَا مِنْ آخِرِ يَوْمِهِ . ثُمَّ وَعَظَهُمْ فِي ضَحِكِهِمْ مِنَ الْفَرْطَةِ وَقَالَ : لَمْ يَضْحَكْ أَحَدُكُمْ عَمَّا يَفْعَلُ ؟ » وَقَالَ أَبُو معاوية حَدَّثَنَا شَامُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَمْعَةَ « قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : مِثْلُ أَبِي زَمْعَةَ عَنْ الزَّيْرِ بْنِ عَصَامٍ »

قوله (سورة الشمس وضحاها - بسم الله الرحمن الرحيم) ثبتت بالبسملة لا يذو . **قوله** (وقال مجاهد : ضحاها) ضوها . (إذا تلاها) تبها . و (طحاها) دماها . و (دساها) أغواها) ثبت هذا كله للنسفي وحده ، وقد تقدم لهم في بدء الخلق مفرداً إلا قوله (دساها) فأخرجه الطبري من طريق ابن أبي نعيم عن مجاهد بهذا ، وقد أخرج الحاكم من طريق حسين عن مجاهد عن ابن عباس جميع ذلك **قوله** (فألهما عرفها الشفاء والسعادة) ثبت هذا للنسفي وحده ، وقد أخرجه الطبري من طريق مجاهد . **قوله** (ولا يخاف عقباها : عقبي أحد) وصله الفريابي من طريق مجاهد في قوله (ولا يخاف عقباها) : انه لا يخاف عقبي أحد ، وهو مضبوط بفتح الألف والمهمل ، وفي بعض النسخ يسكون الحاء المعجمة بعدها ذال معجمة ، قال الفراء : قرأ أهل البصرة والكوفة بالوار وأهل المدينة بالفاء . فلا يخاف ، قالوا وصفة العاقر أي عقر ولم يخف عاقبة عقرها ، أو المراد لا يخاف الله أن يرجع بعد إهلاكها ، قالها . على هذا أجود ، والضمير في عقباها للدممة أو ثور أو لنفس المقيم ذكرها . والدممة الملاك العام . **قوله** (بطنوها : ماصها) وصله الفريابي من طريق مجاهد بلفظ « مصبتها » وهو الوجه . والطنوي بفتح الطاء . والفصر الطفيان . ويحتمل في الباء أن تكون للاستعانة والذهب . أو المني كذبت بالعذاب الناشئ عن طغيانها . **قوله** (شام) هو ابن عروة بن الزبير . **قوله** (عبد الله بن زمعة) أي ابن الأسود بن المطلب ابن أسد بن عبد المزي ، صحابي مشهور ، وأمه قريبة أخت أم سلمة أم المؤمنين ، وكان تحت زينب بنت أم سلمة . وقد تقدم في قصة ثمود من أحاديث الأنبياء أنه ليس له في البخاري سوى هذا الحديث ، وأنه يشتمل على ثلاثة أحاديث . **قوله** (وذكر النافه) أي ذقة صالح ، والوار عاطفة على شيء محذوف تقديره : غلط فذكر كذا وذكر النافه . **قوله** (والذي عقر) كذا هنا بخفف المفعول ، وتقدم بلفظ « عقرها » أي النافه . **قوله** (إذا انبث) تقدم في أحاديث الأنبياء بلفظ انتب ، تقول نذبت إلى كذا فانتب له أي أمرته فانتب . **قوله** (عزير) أي قليل المثل . **قوله** (عارم) بمهملتين أي صعب على من رومته كثير الشهامة والشر . **قوله** (منيع) أي قوي ذو منعة أي رهط يمنونه من الضم ، وقد تقدم في أحاديث الأنبياء بلفظ « ذو منعة » وتقدم بيان اسمه وسبب عقره النافه . **قوله** (مثل أبي زمعة) يأتي في الحديث الذي بعده . **قوله** (وذكر النساء) أي وذكر في خطبة النساء استطراداً إلى ما يقع من أدواجهن . **قوله** (يمدد) بكسر الميم ، وسيأتي شرحه في كتاب النكاح . **قوله** (ثم وعظهم في ضحكهم) في رواية الكشي « في ضحك » بالتووين وقال : لم يضحك أحدكم عما يفعل ؟ يأتي الكلام عليه في كتاب الأدب إن شاء الله تعالى . **قوله** (وقال أبو معاوية الخ) وصله إسحق بن راهويه في مسنده قال : أنبأنا أبو معاوية ،

فذكر الحديث بنباه وقال في آخره « مثل أبي زمعة عم الزبير بن العوام ، كما علقه البخاري سواء . وقد أخرجه أحد من أبي معاوية لكن لم يقل في آخره « عم الزبير بن العوام » . قوله (عم الزبير بن العوام) هو عم الزبير مجازاً لأنه الأسود بن المطلب بن أسد ، والعوام بن خويلد بن أسد ، فنزل ابن العم منزلة الاخ فأطلق عليه هذا الاعتبار ، كذا جزم الدماطي باسم أبي زمعة هنا وهو المعتمد ، وقال الفرطني في « المهمم » : يحتمل أن المراد بأبي زمعة الصحابي الذي بايع تحت الشجرة يعني وهو عبيد البلوى ، قال : ووجه تشبيهه به إن كان كذلك أنه كان في عزة ومنعة في قومه كما كان ذلك الكافر ، قال : ويحتمل أن يريد غيره ممن يكنى أبا زمعة من الكفار . قلت : وهذا الثاني هو المعتمد ، والغير المذكور هو الأسود ، وهو جد عبيد الله بن زمعة راوى هذا الخبر ، لقوله في نفس الخبر « عم الزبير بن العوام » ، وليس بين البلوى وبين الزبير نسب . وقد أخرج الزبير بن بكار هذا الحديث في حجة الأسود بن المطلب من طريق عاصم بن صالح عن هشام بن عروة وزاد قال فتحدث بها عروة وأبو عبيدة ابن عبد الله بن زمعة جالس ، فكأنه وجد منها ، فقال له عروة : يا ابن أخي ، والله ما حدثتها أبوك إلا وهو يضر بها ، وكان الأسود أحد المستهزئين ، ومات على كفره بمكة ، وقتل ابنه زمعة يوم بدر كافراً أيضاً

(٩٢) سورة (والليل إذا يَنشئ) . بسم الله الرحمن الرحيم

وقال ابن عباس (وكذب بالحسن) : بالخلف . وقال مجاهد : تردى مات . وتلفأى : توهج . وقرأ عبيد بن عمير : تَنظَلَّى

قوله (سورة والليل إذا يَنشئ - بسم الله الرحمن الرحيم) ثبتت بالبسملة لأبي ذر . قوله (وقال ابن عباس : وكذب بالحسن بالخلف) وصله ابن أبي حاتم من طريق حصين عن عكرمة عنه وإسناده صحيح . قوله (وقال مجاهد تردى مات . وتلفأى توهج) وصله الفريابي من طريق مجاهد في قوله (إذا تردى) : إذا مات ، وفي قوله (نارا تلفأى) توهج . قوله (وقرأ عبيد بن عمير تنظلى) وصله سعيد بن منصور عن ابن عيينة وداود الطمار كلاماً عن عمرو بن دينار عن عبيد بن عمير أنه قرأ « نارا تنظلى » ، وقال الفراء : حدثنا ابن عيينة عن عمرو قال « كانت عبيد بن عمير ركعة من المغرب ، فسمعت يقرأ فأذرتكم نارا تلفأى » ، وهذا إسناد صحيح ، ولكن رواه سعيد بن عبد الرحمن المخزومي عن ابن عيينة بهذا السند قاله أعلم ، وهي قراءة زيد بن علي وطلحة بن مصرف أيضاً ، وقد قيل إن عبيد بن عمير قرأها بالإدغام في الوصل لا في الابتداء ، وهي قراءة البري من طريق ابن كثير

١ - باب (والليل إذا تجلى)

٩٤٣ - حدثنا قيس بن عتبة حدثنا قتيان عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة قال : دخلت في نفر من أصحاب عبد الله الشام ، فسمعت بها أبا الدرداء فأثانا فقال : أفبكم من يقرأ ؟ فقلنا : نعم . قال : فأيكم أقرأ ؟ فأشاروا إليه ، فقال : اقرأ (والليل إذا يَنشئ) والليل إذا تجلى ، والله كبر والأدنى (قال : أنت سمعتهما من في صاحبك ؟ قالت : نعم . قال : وأنا سمعتهما من في النبي ﷺ ، وهؤلاء يأبون عليها »

قوله (باب والنهار اذا تجمل) ذكر فيه الحديث الآتي في الباب الذي بعده ، وسقطت الترجمة لأبي ذر والنسفي

٢ - باب (وما خلق الذكر والأنثى)

٤٩٤٤ - حدثنا عمر بن حذافا عن أبي حذافا الأعمش عن إبراهيم قال « قديم أصحاب عبد الله على أبي الدرداء ، فطلبهم فوجدتهم فقال : أيكم يقرأ على قراءة عبد الله ؟ قال كلنا . قال : فأبيكم يحفظ ؟ وأشاروا إلى علقمة ، قال : كذب سمعته يقرأ (والليل إذا يغشى) قال علقمة (والذكر والأنثى) قال : ثم رأيت سمعت النبي ﷺ يقرأ هكذا ، وهؤلاء يريدوني على أن أقرأ (وما خلق الذكر والأنثى) والله لا أتأبهم »

قوله (باب وما خلق الذكر والأنثى . حدثنا عمر) هو ابن حفص بن غياث ، ووقع لأبي ذر حدثنا عمر ابن حفص . قوله (قدم أصحاب عبد الله) أي ابن مسعود (على أبي الدرداء ، فطلبهم فوجدتهم فقال : أيكم يقرأ على قراءة عبد الله ؟ قالوا : كلنا . قال : فأبيكم أحفظ ؟ وأشاروا إلى علقمة) هذا صورة الإسناد ، لأن إبراهيم ما حضر القصة ، وقد وقع في رواية سفيان عن الأعمش في الباب الذي قبله . عن إبراهيم عن علقمة ، فتبين أن الإسناد في هذا الحديث ، ووقع في رواية الباب عند أبي نعم أيضا ما يقتضي أن إبراهيم سمعه من علقمة . وقوله في آخره (وهؤلاء يريدوني على أن أقرأ وما خلق الذكر والأنثى . واقه لا أتأبهم) ووقع في رواية داود بن أبي هند عن الشعبي عن علقمة في هذا الحديث . وإن هؤلاء يريدوني أن أزيل عما أقرأت رسول الله ﷺ ويقولون لي : اقرأ وما خلق الذكر والأنثى ، وإن واقه لا أطيعهم ، أخرجه مسلم وابن مردويه . وفي هذا بيان واضح أن قراءة ابن مسعود كانت كذلك ، والذي وقع في غير هذه الطريق أنه قرأ « والذي خلق الذكر والأنثى » كذا في كثير من كتب القراءات الشاذة ، وهذه القراءة لم يذكرها أبو عبيد إلا عن الحسن البصري ، وأما ابن مسعود فهذا الإسناد المذكور في الصحيحين عنه من أصح الأسانيد يروى به الأحاديث . قوله (كيف سمعت) أي ابن مسعود (يقرأ والليل إذا يغشى ؟ قال علقمة : والذكر والأنثى) في رواية سفيان ، فقرأت والليل إذا يغشى والنهار اذا تجمل والذكر والأنثى (وهـ . مريح في أن ابن مسعود كان يقرأها كذلك وفي رواية إسرائيل عن مغيرة في المناسف « والليل اذا يغشى والذكر والأنثى » يحذف « والنهار اذا تجمل ، كذا في رواية أبي ذر وانبتها الباقون . قوله (وهؤلاء) أي أهل الشام (يريدوني على أن أقرأ وما خلق الذكر والأنثى ، واقه لا أتأبهم) هذا بين من الزيادة التي قبلها حيث قال : وهؤلاء يأبون على ، ثم هذه القراءة لم تنتقل إلا عن ذكر هنا ، ومن عداهم قرءوا وما خلق الذكر والأنثى ، وعليها استقر الأمر مع قوة إسناد ذلك إلى أبي الدرداء ومن ذكر معه ، ولعل هذا ما نسخت تلاوته ولم يبلغ النسخ أبا الدرداء ومن ذكر معه . والعجب من نقل الحفاظ من الكوفيين هذه القراءة عن علقمة وعن ابن مسعود وإليهما تنتهي القراءة بالكوفة ثم لم يقرأ بها أحد منهم . وكذا أهل الشام حلوا القراءة من أبي الدرداء ولم يقرأ أحد منهم بهذا ، فهذا ما بقوى أن التلاوة بها نسخت

٣ - باب (فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى)

٤٩٤٥ - حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ الْأَعْمَشِ عَنْ سَعْدِ بْنِ هُبَيْدَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ رِضَى اللَّهِ عَنْهُ قَالَ : كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي بَقِيعِ الْفَرَقْدِ فِي جَنَازَةٍ ، فَقَالَ : مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَقَدْ كُتِبَ مَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ وَمَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ . فَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا نَتَكَلَّمُ ؟ فَقَالَ : اْعْمَلُوا فَكُلُّكُمْ مُبْتَلًى . ثُمَّ قَرَأَ (فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى) - إِلَى قَوْلِهِ - لِمُسْرَى) ۝

قَوْلُهُ (بَابُ قَوْلِهِ فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى) ذَكَرَ فِيهِ حَدِيثٌ عَلَى قَوْلِ دُكْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي بَقِيعِ الْفَرَقْدِ فِي جَنَازَةٍ فَقَالَ : مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَكُتِبَ مَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ وَمَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ ، الْحَدِيثُ ذَكَرَهُ فِي خَمْسَةِ تَرَاجِمٍ أُخْرَى لَا يَأْتِي فِي مِثْلِهِ السُّورَةُ كُلُّهَا مِنْ طَرِيقِ الْأَعْمَشِ إِلَّا الْخَامِسُ ، فَمِنْ طَرِيقِ مَنْصُورٍ ، كَلَامُهَا عَنْ سَعْدِ بْنِ هُبَيْدَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ عَنْ عَلِيٍّ ، وَصَرَّحَ فِي التَّرْجُمَةِ الْأُخْرَى بِسَمَاعِ الْأَعْمَشِ لَهُ مِنْ سَعْدٍ ، وَسَيَأْتِي شَرْحُهُ مُسْتَوْفٍ فِي كِتَابِ التَّنْذِيرِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

باب (وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى)

حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ هُبَيْدَةَ حَدَّثَنَا الْوَاحِدِيُّ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ سَعْدِ بْنِ هُبَيْدَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ ۝ عَنْ عَلِيِّ بْنِ رِضَى اللَّهِ عَنْهُ قَالَ : كُنَّا قَمُودًا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ . . ۝ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ

قَوْلُهُ (بَابُ قَوْلِهِ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى) سَقَطَتْ هَذِهِ التَّرْجُمَةُ لِغَيْرِ أَبِي ذَرٍّ وَالنَّبِيِّ ، وَسَقَطَ لَفْظُ « بَابُ » مِنَ التَّرَاجِمِ كُلِّهَا لِغَيْرِ أَبِي ذَرٍّ

٤ - باب (فَتَنبِئْهُمْ لِلْيُسْرَى)

٤٩٤٦ - حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ خَالَةَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَدْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ سَعْدِ بْنِ هُبَيْدَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ رِضَى اللَّهِ عَنْهُ ۝ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ سَأَلَ فِي جَنَازَةٍ ، فَأَخَذَ عُودًا يَسْكُتُ فِي الْأَرْضِ فَقَالَ : مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَقَدْ كُتِبَ مَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ ، أَوْ مِنَ الْجَنَّةِ . قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا نَتَكَلَّمُ ؟ قَالَ : اْعْمَلُوا فَكُلُّكُمْ مُبْتَلًى (فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى) الْآيَةُ ۝ قَالَ شُعْبَةُ وَحَدَّثَنِي بِهِ مَنْصُورٌ فَلَمْ أَتَكَرَّرْ مِنْ حَدِيثِ سُلَيْمَانَ

٥ - باب (وَأَمَّا مَنْ يَخِلْ وَاسْتَغْنَى)

٤٩٤٧ - حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ خَالَةَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْأَعْمَشِ عَنْ سَعْدِ بْنِ هُبَيْدَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ رِضَى اللَّهِ عَنْهُ قَالَ : كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ : مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَقَدْ كُتِبَ مَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ وَمَقْعَدُهُ

من النار ، قلنا : يا رسول الله أفلا تتكلم ؟ قال : لا ، اتقوا فكل مُبْدِر . ثم قرأ ﴿ فَمَا مِنْ أَهْلٍ وَاتَّقِ ﴾
وَصَدَّقَ بِالْحَسَنِ فَتَنْبِئْهُ لِبَشَرِي - إِلَى قَوْلِهِ - فَتَنْبِئْهُ لِبَشَرِي) ،

٦ - باب (وَكَذَّبَ بِالْحَسَنِ)

٤٩٤٨ - حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ
الشَّكَلِيِّ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كُنَّا فِي جَنَازَةٍ فِي بَقْعٍ قَرَّتْ قَدَ ، فَأَتَانَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَعَدَ وَقَعَدْنَا حَوْهَ ،
وَمَعَهُ مَخَضَرَةٌ ، فَتَكَسَّسَ بِجِلْبَالِ يَنْكُتُ بِمَخَضَرَتِهِ ، ثُمَّ قَالَ : مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ ، وَمَا مِنْ نَفْسٍ مَفْقُوسَةٍ ، إِلَّا كُتِبَ
مَكَانُهَا مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ ، وَإِلَّا قَدْ كُتِبَتْ شَقِيَّةٌ أَوْ سَعِيدَةٌ . قَالَ رَجُلٌ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا تَكَلُّمُ عَلَيْنَا وَنَدْعُ
لِقَمَلٍ ، فَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ السَّعَادَةِ فَتَصِيرُ إِلَى أَهْلِ السَّعَادَةِ ، وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الشَّقَاءِ فَتَصِيرُ إِلَى
أَهْلِ الشَّقَاءِ ؟ قَالَ : أَمَّا أَهْلُ السَّعَادَةِ فَيُسَبِّرُونَ لِعَمَلِ أَهْلِ السَّعَادَةِ ، وَأَمَّا أَهْلُ الشَّقَاءِ فَيُسَبِّرُونَ لِعَمَلِ
أَهْلِ الشَّقَاءِ ، ثُمَّ قرأ ﴿ فَمَا مِنْ أَهْلٍ وَاتَّقِ وَصَدَّقَ بِالْحَسَنِ ﴾ الْآيَةَ .

٧ - باب (فَتَنْبِئْهُ لِبَشَرِي)

٤٩٤٩ - حَدَّثَنَا آدَمُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْأَعْمَشِ قَالَ تَبِعْتُ سَعْدَ بْنَ عُبَيْدَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ
الشَّكَلِيِّ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ فِي جَنَازَةٍ ، فَأَخَذَ شَيْئًا بِجِلْبَالِ يَنْكُتُ بِهِ الْأَرْضَ ، قَالَ :
مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَقَدْ كُتِبَ قَعْدُهُ مِنَ النَّارِ ، وَمَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ . قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا تَكَلُّمُ عَلَيْنَا
وَنَدْعُ لِقَمَلٍ ؟ قَالَ اأَمَلُوا فَكُلُّ مُبَسَّرٍ لِمَا خُلِقَ لَهُ ، أَمَا مِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ السَّعَادَةِ فَيُسَبِّرُ لِعَمَلِ أَهْلِ السَّعَادَةِ ،
وَأَمَا مِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الشَّقَاءِ فَيُسَبِّرُ لِعَمَلِ أَهْلِ الشَّقَاءِ ، ثُمَّ قرأ ﴿ فَمَا مِنْ أَهْلٍ وَاتَّقِ وَصَدَّقَ بِالْحَسَنِ ﴾ الْآيَةَ .
(٩٣) سُورَةُ الضَّحَى . بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَقَالَ مُجَاهِدٌ : إِذَا سَجَى اسْتَوَى . وَقَالَ غَيْرُهُ : سَجَى أَظْلَمَ وَسَكَنَ ، عَائِلًا : ذُو عِيَالٍ

قَوْلُهُ (سُورَةُ الضَّحَى - بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) سَقَطَتِ الْبِسْمَةُ لِغَيْرِ أَبِي ذَرٍّ : قَوْلُهُ (وَقَالَ مُجَاهِدٌ إِذَا سَجَى :
اسْتَوَى) وَصَلَهُ الْأَمْرُ بِأَبِي مِنْ طَرِيقِ مُجَاهِدٍ هَذَا . قَوْلُهُ (وَقَالَ غَيْرُهُ سَجَى أَظْلَمَ وَسَكَنَ) قَالَ الْقُرَاءُ فِي قَوْلِهِ (وَالضَّحَى
وَاللَّيْلُ إِذَا سَجَى) قَالَ : الضَّحَى النَّهَارُ كُلُّهُ ، وَاللَّيْلُ إِذَا سَجَى إِذَا أَظْلَمَ وَرَكَدَ فِي طَرَفِهِ ، فَتَقُولُ بِحَرِّ سَاجٍ وَلَيْلٍ سَاجٍ إِذَا
سَكَنَ . وَرَوَى الطَّبْرِيُّ مِنْ طَرِيقِ قَتَادَةَ فِي قَوْلِهِ (إِذَا سَجَى) قَالَ : إِذَا سَكَنَ بِالْحَلْقِ . قَوْلُهُ (عَائِلًا ذُو عِيَالٍ) هُوَ
قَوْلُ أَبِي عُبَيْدَةَ ، وَقَالَ الْفَرَاءُ : مَضَاهُ فَقِيرًا ، وَقَدْ وَجَدْتُهَا فِي مَصْخَفِ عَبْدِ اللَّهِ د هَدِيمًا ، وَالْمُرَادُ أَنَّهُ أَغْنَاهُ بِمَا
أَرْضَاهُ ، لَا بِكَثْرَةِ الْمَالِ

١ - باب (ما ودعك ربك وما قلى)

٩٥٠ - حدثنا أحمد بن بونس حدثنا زهير حدثنا الأسود بن قيس قال سمعت جندب بن سفيان رضي

الله عنه قال : اشكى رسول الله ﷺ ، فلم يقم ليلتين أو ثلاثا ، فجاءت امرأة قالت : يا محمد إني لأرجو أن يكون شيطانك قد تركك ، لم أره قريبا منذ ليلتين أو ثلاث ، فأنزل الله عز وجل : (والضحى والليل إذا سجى ما ودعك ربك وما قلى)

قوله (باب ما ودعك ربك وما قلى) سقطت هذه الترجمة لغير أبي ذر ، وذكر في سبب نزولها حديث جندب ، وأن ذلك سبب شكواه ﷺ ، وقد تقدمت في صلاة الليل أن الضحى المذكورة لم ترد بعينها ، وأن من فسرها بأصبحة التي دبت لم يصب . ووجه الآن في الطبراني بإسناد فيه من لا يعرف أن سبب نزولها وجود جبريل كتب تحت سريره ﷺ لم يفسر به فإبطأ عنه جبريل لذلك ، وقصة إبطاء جبريل بسبب كون الكلب تحت سريره مشهورة ، لكن كونها سبب نزول هذه الآية غريب ، بل شاذ ، مردود بما في الصحيح وأقرب أهل . وورد لذلك سبب ثالث وهو ما أخرجه الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس قال : لما نزل على رسول الله ﷺ القرآن إبطأ عنه جبريل أياما ، فتغير بذلك ، فقالوا : ودعه ربه وقلاه . فأنزل الله تعالى (ما ودعك ربك وما قلى) . ومن طريق اسماعيل مولى آل الزبير قال : فر الوحى حتى شق ذلك على النبي ﷺ واحزنه فقال : لقد خشيت أن يكون صاحبي فلان ، لجاء جبريل بسورة الضحى . وذكر سليمان التيمي في المدينة التي جمعها ورواها محمد بن عبد الأعلى عن معتمر بن سليمان عن أبيه قال : وفر الوحى . ففروا : لو كان من عند الله لتابع . ولكن الله فلاه . فأنزل الله : والضحى وألم نرش بكاهنما ، وكل هذه الروايات لا تثبت ، والحق أن العترة المذكورة في سبب نزول الضحى غير افترة المذكورة في ابتداء الوحى ، فإن تلك دامت أياما وهذه لم تكن إلا ليلتين أو ثلاثا ، فاختلطتا على بعض الرواة وتحرر الأمر في ذلك ما بينه . وقد أوضحت ذلك في التعبير والله الخ . ووقع في سورة - سورة - في سبب نزول الضحى شيء آخر ، فإنه ذكر أن المشرئين لما سألوا النبي ﷺ عن ذى القرنين وأروح وغير ذلك ووعدهم بالجواب ولم يستن . فأبطأ عليه جبريل اثنتي عشرة ليلة أو أكثر ، فصاق صدره ، وتكلم المشركون : نزل جبريل بسورة الضحى ، وبجواب ما سألوا ، وبقوله تعالى فر ولا تفوان لشيء إني فاعل ذلك غدا إلا أن يشاء الله) انتهى . وذكر سورة الضحى هنا بعيد . لكن يجوز أن يكون الزمان في القصتين متقاربا . فضع بعض الرواة إحدى القصتين إلى الأخرى ، وكل منهما لم يكن في ابتداء البحث ، ولما كان بعد ذلك بمدة والله أعلم . قوله (سمعت جندب بن سفيان) هو الجبلى . قوله (جاءت امرأة قالت : يا محمد إني لأرجو أن يكون شيطانك تركك) هي أم جميل بنت حرب امرأة أبي لهب ، وقد تقدم بيان ذلك في كتاب قيام الليل . وأخرجه الطبري من طريق المفضل بن صالح عن الأسود بن قيس بإفظه قالت امرأة من أهله ، ومن وجه آخر عن الأسود بن قيس بلفظه (حتى قال المشركون : ولا تخافه لأنهم قد يطلقون أمط الجمع ويكون القائل أو الفاعل واحدا ، بمعنى أن الباقيين راضون بما وقع من ذلك الواحد . قوله (فربك) بكسر الراء ، يقال قربه يقربه بفتح الراء متعديا ، ومنه (لا تقربوا الصلاة) ، وأما

قرب بالضم فهو لازم . تقول قرب الشيء أى دنا . وقد بينت هناك أنه وقع في رواية أخرى عند الحاكم ، وقالت خديجة ، وأخرجه الطبري أيضا من طريق عبد الله بن شداد ، وقالت خديجة ولا أرى ربك ، ومن طريق هشام بن عروة عن أبيه ، وقالت خديجة لما ترى من جرحه ، وهذان طريقان مرسلان وروائهما ثقات ، قالني يظهر أن كلا من أم جميل وخديجة قالت ذلك ، لكن أم جميل عبرت - لكونها كافرة - بلفظ شيطانك ، وخديجة عبرت - لكونها مؤمنة - بلفظ ربك أو صاحبك ، وقالت أم جميل ثمانية وخديجة ترجعا

٢ - باب (ما ودعك ربك وما قلى)

قرأ بالتشديد والتخفيف بمعنى واحد : ما تركك ربك . وقال ابن عباس : ما تركك وما أبنتك
 ٩٥١ - عرش محمد بن بشير حدثنا محمد بن جعفر غندر حدثنا شعبة عن الأسود بن قيس قال سمعت جندباً الجهلي قال قالت امرأة : يا رسول الله ما أرى صاحبك إلا أبطأك . فنزلت : (ما ودعك ربك وما قلى)
 قوله (باب قوله ما ودعك ربك وما قلى) كذا ثبت هذه الترجمة في رواية المستمل ، وهو تكرار بالنسبة اليه لا بالنسبة للبائين لأنهم لم يذكروها في الاول ، قوله (قرأ بالتشديد والتخفيف بمعنى واحد ما تركك ربك) أما القراءة بالتشديد فهي قراءة الجمهور ، وقرأ بالتخفيف عروة وابنه هشام وابن أبي حنبل ، وقال أبو عبيدة ، ما ودعك ، يعنى بالتشديد من التوديع وه ما ودعك ، يعنى بالتخفيف من ودعت انتهى ، ويمكن تخرج كونها بمعنى واحد على أن التوديع مبالغه في التوديع لأن من ودعك مديفاً فند بالغ في تركك . قوله (وقال ابن عباس ما تركك وما أبنتك) وصله ابن أبي حاتم من طريق هلى بن أبي طلحة عن ابن عباس بهذا . قوله في الرواية الاخيرة : (قالت امرأة : يا رسول الله ما أرى صاحبك إلا أبطأك) هذا السياق يصلح أن يكون خطاب خديجة ، دون الخطاب الاول فانه يصلح أن يكون خطاب حالة الخطب لثبورها بالشيطان والترك ومخاطبتها بمحمد ، بخلاف هذه فقالت : صاحبك ، وقالت أبطأ ، وقالت يا رسول الله . وجوز الكرماني أن يكون من تصرف الرواة ، وهو موجه لأن عرج الطريقتين واحد . وقوله د أبطأك ، أى صيرك بطيئاً في القراءة ، لأن بطأه في الافراء يستلزم بطء الآخر في القراءة ، ووقع في رواية أحمد عن محمد بن جعفر عن شعبة د إلا أبطأ عنك ،

(٩٤) سورة (ألم نشرح لك) . بسم الله الرحمن الرحيم

وقال مجاهد : وزرك في الجاهلية ، أنقص : أنقل : مع الصرير سرأ : قال ابن عيينة أى إن مع ذلك التفسير بسرأ آخر ، كقوله : (ألم تر بصون بنا إلا إحدى الحسنيين ، ولن يظلب سرر بسرين . وقال مجاهد : فأنصب في حاجتك إلى ربك . ويذكر عن ابن عباس : (ألم نشرح لك صدرك) شرح الله صدره الاسلام
 قوله (سورة ألم نشرح لك - بسم الله الرحمن الرحيم) كذا لا بد ، وللباقين د ألم نشرح ، حسب . قوله (وقال مجاهد : وزرك في الجاهلية) وصله الثريائي من طريقه ، وه في الجاهلية ، متعلق بالوزر ، أى السكان في الجاهلية وليس متعلقاً بوضع . قوله (أنقص أذن) قال عياض : كذا في جميع النسخ ، أذن ، بمثناة وقاف ونون ، وهو وم

والصواب أنقل بمنزلة وآخرها لام ، وقال الأصل هذا وهم في رواية الفربري ، ووقع عند ابن السكك أنقل بالمثلثة هو أصح ، قال عياض : وهذا لا يعرف في كلام العرب ، ووقع عند ابن السكك ويروى أنقل ، وهو الصواب . قوله (ويروى أنقل وهو أصح من أنقن) كذا وقع في رواية المستحل وزاد فيه : قال الفربري سمعت أبا معشر يقول (أنقض ظهرك) : أنقل . ووقع في الكتاب خطأ ، قلت : أبو معشر هو جدويه بن الخطاب بن إبراهيم البخاري ، كان يستعمل على البخاري وبشاركة في بعض شيوخه ، وكان صدوقا ، وأضر بأخيه . وقد أخرجه الفربري من طريق مجاهد بلفظ : أهدى أنقض ظهرك . قال : أنقل . قال : وهذا هو الصواب ، تقول العرب أنقض الرجل ظهر الثقة إذا أخفاه ، وهو مأخوذ من النقيض وهو الصوت ، ومنه سمعت ثقيض الرجل أي صريه . قوله (مع العصر يسرا قال ابن عيينة : أي ان مع ذلك العصر يسرا آخر ، كقوله هل تربصون بنا إلا إحدى الحسنيين) وهذا مصير من ابن عيينة إلى اتباع الحاة في قولهم إن النكرة إذا أعيدت نكرة كانت غير الأولى ، وموقع التشبيه أنه كما ثبت المؤمنين تعدد الحسنى كذا ثبت لهم تعدد اليسر ، أو أنه ذهب إلى أن المراد بأحد اليسرين الظاهر وبالأحر الثواب فلا بد للمؤمن من أحدهما . قوله (ولن يغلب عسر يسرين) روى هذا سرفوعا موصولا ومرسلا ، وروى أيضا موقوفا ، أما المرفوع فأخرجه ابن مردويه من حديث جابر بأسناد ضعيف وأعطاه ، وأوحى إلى أن مع اليسر يسرا ان مع العسر يسرا ، وإن يغلب عسر يسرين ، وأخرج سعيد بن منصور وعبد الرزاق من حديث ابن مسعود قال قال رسول الله ﷺ : لو كان العسر في جسر لدخل عليه اليسر حتى يخرج ، ولن يغلب عسر يسرين . ثم قال : ان مع العسر يسرا ان مع اليسر يسرا ، وسنده ضعيف . وأخرجه عبد الرزاق والطبري من طريق الحسن عن النبي ﷺ ، وأخرجه عبد بن حميد عن ابن مسعود بأسناد جيد من طريق قتادة قال : ذكر لنا أن رسول الله ﷺ بشر أصحابه بهذه الآية فقال : لن يغلب عسر يسرين إن شاء الله ، وأما الموقوف فأخرجه مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه . عن عمر أنه كتب إلى أبي عبيدة يقول : مهما ينزل بأمرى من شدة يجعل الله له بعدها فرجا ، وإنه لن يغلب عسر يسرين ، وقال الحاكم صح ذلك عن عمر وعلي ، وهو في المطاوعة عن عمر لكن من طريق منقطع ، وأخرجه عبد بن حميد عن ابن مسعود بأسناد جيد ، وأخرجه الفراء بأسناد ضعيف عن ابن عباس . قوله (وقال مجاهد فاهصب في حاجتك إلى ربك) وصله ابن المبارك في الزهد عن سفيان عن منصور عن مجاهد في قوله (قد فرغت فانصب) في صلاتك (وإلى ربك فارغب) قال : اجعل نيتك ورغبتك إلى ربك . وأخرج ابن أبي حاتم من طريق زيد بن أسلم قال : إذا فرغت من الجهاد فتمتع ، ومن طريق الحسن نحوه . ويروى (ويذرعن ابن عباس) (ألم نزرع لك صدرك) شرح الله صدره الإسلام (وصله ابن مردويه من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس ، وفي أسناده راو ضعيف .) (تنبيه) : لم يذكر في سورة (ألم نزرع) حديثا مرفوعا ، ويدخل فيها حديث أخرجه الطبري وصححه ابن حبان من حديث أبي سعيد رفعه ، أتاني جبريل فقال : يقول ربك أنتدري كيف رفعت ذكرك ؟ قال : الله أعلم ، قال : إذا ذكرت ذكرت معي ، وهذا أخرجه الشافعي وسعيد بن منصور وعبد الرزاق من طريق مجاهد قوله ، وذكر الترمذي والحاكم في تفسيرهما قصة شرح صدره ﷺ ليلة الاسراء ، وقد معنى الكلام عليه في أوائل السيرة النبوية

(٩٥) (سورة والتين)

وقال مجاهد : هو التين والزيتون الذي يأكل الناس . يقال فاك يكد بك إذا أكل بكذبك بأن الناس يدانوا بأعمالهم ؟ كأنه قال : ومن يقدر على تكذيبك بالتواب والعقاب ؟

١ - باب ٤٩٥٢ - حدثنا حجاج بن منهال حدثنا شعبة قال أخبرني عدي قال سمعت أبا عبد الله رضي الله عنه « أن النبي ﷺ كان في سفر قرأ في المشاء إحدى الركتين بالتين والزيتون »
تقويم : اتلوق

قوله (سورة والتين) وقال مجاهد : هو التين والزيتون الذي يأكل الناس (وصله الثوري في من طريق مجاهد في قوله (والتين والزيتون) قال : الفاكهة التي تأكل الناس . (وطور سينين) الطور الجبل وسينين المبارك . وأخرجه الحاكم من وجه آخر عن ابن أبي شيبة عن مجاهد عن ابن عباس ، وأخرجه ابن أبي حاتم من طريق حكيم عن ابن عباس مثله ، ومن طريق الثوري عن ابن عباس قال : التين مسجد نوح الذي بنى على الجودي . ومن طريق الربيع بن أنس قال : التين جبل عليه التين والزيتون جبل عليه الزيتون . ومن طريق قتادة : التين الذي عليه دمشق . ومن طريق محمد بن كعب قال : مسجد أصحاب الكهف ، والزيتون مسجد إيلياء . ومن طريق قتادة : جبل عليه بيت المقدس . قوله (تقويم : خاق) كذا ثبت لابن نعيم ، وقد وصله الثوري في من طريق مجاهد في قوله (أحسن تقويم) قال : أحسن خاق . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس بأن نوحاً حسن قال : أعدل خلق . قوله (أسفل سافلين إلا من آمن) كذا ثبت للثوري وحده . وقد تقدم لهم في بدء الخلق . وأخرج الحاكم من طريق عاصم الأحول عن عكرمة عن ابن عباس قال : من قرأ القرآن لم يرد إلى أرذل العمر وذلك قوله (ثم رددناه أسفل سافلين إلا الذين آمنوا) قال : الذين قرءوا القرآن . قوله (يقال فاك يكد بك فما الذي يكذبك بأن الناس يدانوا بأعمالهم كأنه قال : ومن يقدر على تكذيبك بالتواب والعقاب) في رواية أبي ذر عن غير الكهف من « تدالون » بدال بدل التون الأولى ، والأول هو الصواب ، كذا هو في كلام الفراء بلفظه وزاد في آخره : بعد ما تبين له كيفية خلقه . قال ابن التين : كأنه جعل دماً ، لمن يعقل وهو بعيد . وقيل : المخاطب بذلك الإنسان المذكور ، قيل هو على طريق الالتفات وهذا عن مجاهد ، أي ما الذي جعلك كاذباً ؟ لأنك إذا كذبت بالجزء صرت كاذباً ، لأن كل مكذب بالحق فهو كاذب . وأما تعقب ابن التين قول الفراء جعل دماً ، لمن يعقل وهو بعيد ، فالجواب أنه ليس يبعد فيمن أبهم أمره ، ومنه (اني نذرت لك ما في بطن عرجاء)

قوله (أخبرني عدي) هو ابن ثابت الكوفي . قوله (قرأ في المشاء بالتين) تقدم شرحه في صفة الصلاة . وقد كثر سؤال بعض الناس : هل قرأ بها في الركعة الأولى أو الثانية ؟ أو قرأ فيها معاً كأن يقول أعادها في الثانية ؟ وهل أن يكون قرأ غيرها فهل عرف ؟ وما كنت استعصر لذلك جواباً ، إلى أن رأيت في كتاب الصحابة لابن علي بن السكن ، في ترجمة زرعة بن خليفة رجل من أهل الحجاز أنه قال وسمعت أبا النبي ﷺ فأتيتاه فرض علينا الإسلام فأسلمنا وأسهم لنا ، وقرأ في الصلاة بالتين والزيتون ولما أنزلناه في ليلة القدر ، فيمكن أن

٢ - ج ٨٠ - فتح الباري

كانت هي الصلاة التي عين البراء بن عازب أنها العشاء أن يقال قرأ في الأولى بالتين وفي الثانية بالقدر ، وبمحصل بذلك جواب السؤال . ويقوى ذلك أن لا نعرف في خبر من الأخبار أنه قرأ بالتين واليتون إلا في حديث البراء ثم حديث زرعة هذا

(٩٦) سورة ﴿اقرأ باسم ربك الذي خلق﴾

وقال قتبية حدثنا حماد عن يحيى بن عتيق عن الحسن قال : أكتب في المصنف في أول الإمام « بسم الله الرحمن الرحيم » واجعل بين السورتين خطاً . وقال مجاهد : ناوله عشرته ، الزبانية الملائكة ، وقال معمر الرجبى المرجع : لنسفن قال : لناخذن ، ولنسفن بالنون وهي الخفيفة ، ستمت بيده أخذت قوله (سورة اقرأ باسم ربك الذي خلق) قال صاحب الكشاف : ذهب ابن عباس ومجاهد إلى أنها أول سورة نزلت ، وأكثر المفسرين إلى أن أول سورة نزلت فاتحة الكتاب . كذا قال . والذي ذهب أكثر الأئمة إليه هو الأول . وأما الذي نسبته إلى أن لا أكثر فلم يقل به إلا عدد أقل من القليل بالنسبة إلى من قال بالأول . قوله (وقال قتبية حدثنا حماد عن يحيى بن عتيق عن الحسن قال : أكتب في المصنف في أول الإمام بسم الله الرحمن الرحيم واجعل بين السورتين خطاً) في روايه أبي ذر عن غدير الكشميتي « حدثنا قتبية » وقد أخرجه ابن الصري في فضائل القرآن ، حدثنا أبو الربيع الزهراني حدثنا حماد بهذا ، وحماد هو ابن زيد ، وشيخه بصري ثقة من طبقة أيوب مات قبله ، ولم أره في البخارى إلا هذا الموضع . وقوله « في أول الإمام ، أى أم الكتاب ، وقوله « خطاً » قال الداودى إن أراد خطاً فقط بغير بسملة فليس بصواب لانفراق الصحابة على كتابة البسملة بين كل سورتين إلا براءة ، وإن أراد بالامام أمام كل سورة فيجمل الخط مع البسملة لحسن ، فممكن ينبغي أن يستثنى براءة . وقال الكرماني : معناه اجعل البسملة في أوله فقط ، واجعل بين كل سورتين علامة لفاصلة ، وهو مذهب حمزة من القراءة السبعة . قلت : المذوق ذلك عن حمزة في القراءة لا في الكتابة ، قال : وكان البخارى أشار إلى أن هذه السورة لما كان أولها مبتدأ بقوله تعالى ﴿اقرأ باسم ربك﴾ أراد أن يبين أنه لا تجب البسملة في أول كل سورة . بل من قرأ البسملة في أول القرآن كفاء في امتثال هذا الأمر . نعم استنبط السبلى من هذا الأمر ثبوت البسملة في أول الفاتحة لأن هذا الأمر هو أول شيء نزل من القرآن فأولى مواضع امتثاله أول القرآن . قوله (وقال مجاهد : ناوله عشرته) وصله الفريابي من طريق مجاهد ، وهو تفسير معنى ، لأن المدعو أهل الزادى والنادى المجلس المتخذ للحديث . قوله (الزبانية الملائكة) وصله الفريابي من طريق مجاهد ، وأخرجه ابن حاتم من طريق أبي حازم عن أبي هريرة مثله . قوله (وقال معمر الرجبى المرجع) كذا لأبي ذر ، وسقط لغيره ، وقال معمر « فصار كأنه من قول مجاهد والأول هو الصواب » وهو كلام أبي عبيدة في كتاب الحجاز ، ولفظه (إلى ربك الرجبى) قال : المرجع والرجوع . قوله (لنسفن بالناسية لناخذن ، ولنسفن بالنون وهي الخفيفة ، سفعت بيده أخذت) هو كلام أبي عبيدة أيضاً ولفظه (ولنسفن) أما يكتب بالنون لأنها نون خفيفة انتهى . وقد روى عن أبي عمرو بتشديد النون ، والوجود في مرسوم المصحف بالالف ، والسفع القبض على الشيء بشدة ، وقيل أصله الأخذ بسفمة الفرس أى سواد ناصيته ، ومنه قولهم : به سفعة من غضب ، لما يملأ لون الغضبان من الغضب ، ومنه امرأة سفعاء

١ - باب * ٤٩٥٣ - حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عُقيل عن ابن شهاب. وحدثني سعيد ابن مسروق حدثنا محمد بن عبد العزيز بن أبي رزمة أخبرنا أبو صالح سلمويه قال حدثني عبد الله عن يونس بن يزيد قال أخبرني ابن شهاب أن هروة بن الزبير أخبره أن عائشة زوج النبي ﷺ قالت «كان أول ما بدئ به رسول الله ﷺ الرؤيا الصادقة في النوم، فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح، ثم حُببَ إليه الخلاء، فكان يخلو رحاء فيتحبث فيه». قال: والتحدث: التحدث الليالي ذوات العدد، قبل أن يرجع إلى أهله، وبزود فذلك، ثم يرجع إلى خديجة، فيزود بمثلها، حتى خفي الحق وهو في غار حراء، فجاءه الملك فقال: اقرأ. قال رسول الله ﷺ: ما أنا بقارى. قال وأخذني فغطى حتى بلغ مني الجهد، ثم أرسلني فقال: اقرأ. قلت ما أنا بقارى. فأخذني فغطى الثانية حتى بلغ مني الجهد، ثم أرسلني هذا. اقرأ. قلت ما أنا بقارى. فأخذني فغطى الثالثة حتى بلغ مني الجهد، ثم أرسلني فقال (اقرأ باسم ربك الذي خلق، خلق الإنسان من علق، اقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم، آيات إلى قوله (علم الإنسان ما لم يعلم)). فرجع بها رسول الله ﷺ ترجب بواديه، حتى دخل على خديجة فقال: زملوني زملوني. فزملوه حتى ذهب عنه الروع. قال لخديجة: أي خديجة، مالي لقد خشيت على نفسي؟ فأخبرها الخبر. قالت خديجة: كلا أبشر، فوالله لا يزيك الله أبدا، فوالله انك لتعصلي الرِّم، وتصدقي الحديث، وتعمل الكلكل وتسكيب المدوم، وتقرى الصبي، وتعين على نوائب الحق. فالتفت به خديجة حتى أتت به ورقة بن نوفل، وهو ابن عم خديجة أُمِّي أُمِّيها، وكان مرعاً تنصر في الجاهلية، وكان يكتب الكتاب العربي، ويكتب من الإنجيل بالعربية، شاء الله أن يكتب. وكان شيخاً كبيراً قد عمى، فقالت خديجة: يا ابن أخي، قال ورقة. يا ابن أخي ماذا ترى؟ فأخبره النبي ﷺ خبر ما رأى، فقال ورقة: هذا الناموس الذي أنزل على موسى، آتيت فيها جدتها. أيتها أكون حياً - ذكر حراً - قال رسول الله ﷺ: أو تخرجي؟ ثم قال ورقة: نعم، لم يأت رجل بما جئت به إلا أُرذى، وإن يدركني يومك، فإنهم يرمونك رموا. ثم لم ينشب ورقة أن تُوفى دَئِرَ الوحى فترة حتى حزن رسول الله ﷺ.

٤٩٥٤ - قال محمد بن شهاب فأخبرني أبو سلمة أن جابر بن عبد الله الأنصاري رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ: هو يحدث عن فقرة الوحى، قال في حديث: بينا أنا أمشي سمعت صوتاً من السماء، فرفعت بصري فإذا الملك الذي جاءني بحراء جالس على كرسى بين السماء والأرض، ففرقت منه، فرجعت زملوني زملوني، فأنزله الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا، أوفوا بالعقود، وبذلك فسر، وفيما يكفطهم، والرجز فأجبر). قال أبو سلمة: وهى الأمانة التى كان أهل الجاهلية يعبدون، قال: ثم نتاج الوحى.

قوله (باب حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب . وحدثني سعيد بن مروان) الاسناد الاول قد ساق البخارى المتن به في أول الكتاب ، وساق في هذا الباب المتن بالاسناد الثاني ، وسعيد بن مروان هذا هو أبو عثمان البغدادي نزيل نيدا بور من طبقة البخارى ، شاركه في الرواية عن أبي نعيم وسليمان بن حرب ومجوعهما ، وليس له في البخارى سوى هذا الموضع ، ومات قبل البخارى بأربع سنين . ولهم شيخ آخر قال له أبو عثمان سعيد بن مروان الزمواي ، حدث عنه أبو حاتم وابن أبي رزمة وغيرهما ، وفرق البخارى في التاريخ ، بينه وبين البغدادي ، وروى من زعم أنهم واحد وآخرهم الكرماني . ومحمد بن عبد العزيز بن أبي رزمة بكسر الراء وسكون الزاي . واسم أبي رزمة غروان ، وهو مروزي من طبقة أحمد بن حنبل ، فهو من الطبقة الوسطى من شيوخ البخارى ، ومع ذلك حدث عنه بواسطة ، وليس له عنه سوى هذا الموضع . وقد حدث عنه أبو داود وبلا واسطة ، وشيخه أبو صالح سلويه اسمه سليمان بن صالح الليثي المروزي يلقب سلويه ، ويقال اسم أبيه داود ، وهو من طبقة الزواي عنه من حيث الرواية إلا أنه تقدمت وفاته ، وكان من أخصاء عبد الله بن المبارك والمكثرين عنه . وقد أدركه البخارى بالسن لأنه مات سنة عشر ومائتين ، وما له أيضا في البخارى سوى هذا الحديث . وهذا الله هو ابن المبارك الإمام المشهور ، وقد نزل البخارى في حديثه في هذا الاسناد هرجسين ، وفي حديث الزهري ثلاث درجات ، وقد تقدم شرح هذا الحديث مستوفى في أوائل هذا الكتاب ، وسأذكر هنا ما لم يتقدم ذكره مما اشتمل عليه من سياق هذه الطريق وغيرها من الفوائد . قوله (ان عائشة زوج النبي ﷺ قالت : كان أول ما بدى به رسول الله ﷺ الرويا الصادقة) قال النووي : هذا من مراسيل الصحابة ، لأن عائشة لم تذكر هذه القصة فتكون سمعتها من النبي ﷺ أو من صحابي . وثقة به من لم يفهم مراده فقال : إذا كان يجوز أنها سمعته من النبي ﷺ فكيف يحزم بأنها من المراسيل ؟ والجواب أن مرسل الصحابي ما يرويه من الأمور التي لم يدرك زمانها ، بخلاف الأمور التي يدرك زمانها فإنها لا يقال إنها مرسلة ، بل يحمل على أنه سمعها أو حضرها ولو لم يصرح بذلك ، ولا يختص هذا بمرسل الصحابي بل مرسل التابعي إذا ذكر قصة لم يحضرها سمعته مرسلة ، ولو جاز في نفس الأمر أن يكون سمعها من الصحابي الذي وقعت له تلك القصة . وأما الأمور التي يدركها فيحمل على أنه سمعها أو حضرها ، لكن بشرط أن يكون سالما من التدليس والله أعلم . ويؤيد أنها سمعت ذلك من النبي ﷺ قولها في أثناء هذا الحديث : لجاءه الملك فقال : اقرأ . فقال رسول الله ﷺ : ما أنا بقارى . قال فأخذني . إلى آخره . لقوله قال فأخذني فغطاني ظاهري أن النبي ﷺ أخبرها بذلك فتحمل بعينه الحديث عليه . قوله (أول ما بدى به رسول الله ﷺ الرويا الصادقة) زاد في رواية عقيل كما تقدم في بدء الوحى ، ومن الوحى ، أى في أول المبتدآت من إلهام الوحى الرويا ، وأما مطلق ما يدل على نبوته فتقدمت له أشياء مثل تسليم الحجر كما ثبت في صحيح مسلم وغير ذلك ، ورواه في الحديث نكرة موصوفة ، أى أول شيء . ووقع صريحها في حديث ابن عباس عند ابن عازن . ووقع في مراسيل عبد الله بن أبي بكر بن حزم عند الدولابين ما يدل على أن الذي كان يراه ﷺ هو جبريل ولفظه : أنه قال لحديجة بعد أن أقرأه جبريل (اقرأ باسم ربك) : أرايتك الذي كنت أحدثك أني رأيت في المنام فانه جبريل اسمعني . قوله (من الوحى) يعنى إليه ، وهو إخبار عما رآه من دلائل نبوته من غير أن يوحى بذلك إليه وهو أول ذلك مطلقا ما سمعه من سمعها الراهب ، وهو عند الترمذى باسناد قوى عن أبي موسى ، ثم ما سمعه عند بناء الكعبة حيث قيل له : أشهد عليك إزدارك ،

وهو في صحيح البخاري من حديث جابر ، وكذلك تسلم الحارث عليه وهو عند مسلم من حديث جابر بن سمرة . قوله (الصالح) قال ابن المراهي التي ليست ضئفا ولا من تلبس الشيطان ولا فيها ضرب مثل مشكل ، وتعب الأخير بأنه إن أراد بالمشكل ما لا يوقف على تأويله فسلم وإلا فلا . قوله (خلق الصبح) يأتي في سورة الفلق قريبا . قوله (ثم سبب إليه الخلاه) هذا ظاهر في أن الرؤيا الصادقة كانت قبل أن يحبب إليه الخلاه ، ويحتمل أن تكون لترتيب الأخبار ، فيكون تحبيب الخلوة سابقا على الرؤيا الصادقة ، والأول أظهر . قوله (الخلاه) بالمد المكان الخالي ، وبطلق على الخلوة ، وهو المراد هنا . قوله (فكان يلحق بغار حراء) كذا في هذه الرواية ، وتقدم في بدء الوحي بلفظ « فكان يخلو » ، وفي رواية عبيد بن عمير عند ابن إسحق « فكان يجاور » . قوله (الليالي ذوات العدد) في رواية ابن إسحق أنه كان بمكة شهر رمضان . قوله (قال والنحن التبع) هذا ظاهر في الإدراج ، إذ لو كان من بقية كلام عائشة لجاه فيه قالت ، وهو يحتمل أن يكون من كلام عروة أو من دونه ، ولم يأت التصريح بصفة تبعه ، لكن في رواية عبيد بن عمير عند ابن إسحق « فيطعم من رده عليه من المساكين » ، وجاء عن بعض المشايخ أنه كان يتميد بالتفكير ، ويحتمل أن تكون عائشة أطلقت على الخلوة بمجردها تعبدا ، فإن الانزوال عن الناس ولا سيما من كان على باطل من جهة العبادة كما وقع للخاليل عليه السلام حيث قال (إني ذاهب إلى ربي) ، وهذا يلتفت إلى مسألة أصولية ، وهو أنه عليه السلام هل كان قبل أن يوحى إليه متعبدا بشرية نبي قبله ؟ قال الجمهور : لا ، لأنه لو كان تابعا لاستبعد أن يكون متبوعا . ولأنه لو كان من كل ينسب إليه . وقيل نعم واختاره ابن الحارث ، واختاروا في تعيينه على ثمانية أقوال : أحدها آدم حواء ابن ربهان ، الثاني نوح حواء الأبدى ، الثالث إبراهيم ذهاب إليه جماعة واستدلوا بقوله تعالى (أن أنبئ ملة إبراهيم حنيفا) ، الرابع موسى ، الخامس عيسى ، السادس بكل شيء بلغه عن شرع نبي من الأنبياء وحجته (أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده) ، السابع الوقف واختاره الآدمي ، ولا يخفى قوة الثالث ولا سيما مع ما نقل من ملازمة الحج والطواف ونحو ذلك مما بقي عندهم من شريعة إبراهيم وآله أعلم . وهذا كله قبل النبوة ، وأما بعد النبوة فقد تقدم القول فيه في تفسير سورة الأنعام . قوله (إلى أهله) يعني خديجة وأولاده منها ، وقد سبق في تفسير سورة النور في الكلام على حديث الأفك تسمية الزوجة أهلا ، ويحتمل أن يريد أقاربه أو أهم . قوله (ثم يرجع إلى خديجة فيتزود) خص خديجة بالذكر بعد إذ عبر بالأهل إما تحريرا بعد إهم ، وإما إشارة إلى اختصاص الزود بكونه من عندها دون غيرها . قوله (فيتزود للمثالي) في رواية الكشميني « بمثلها » بالموحدة ، والضمير لليالي أو للخلوة أو للأداة أو للمرأت أي السابقة ، ثم يحتمل أن يكون المراد أنه يتزود ويخلو أياما ، ثم يرجع ويتزود ويخلو أياما ، ثم يرجع ويتزود ويخلو أياما إلى أن ينقضي الشهر . ويحتمل أن يكون المراد أن يتزود لمثلها إذا حال الحول وجاء ذلك الشهر الذي جرت عادته أن يخلو فيه ، وهذا عندي أظهر ، ويؤخذ منه إعداد الزاد للبحث إذا كان بحيث يتعذر عليه تحصيله بعد مكان اختلاته من البلد مثلا ، وأن ذلك لا يقدح في التوكل وذلك لوقوعه من النبي عليه السلام بعد حصول النبوة له بالرؤيا الصالحة ، وإن كان الوحي في اليلة قد تراخى عن ذلك . قوله (وهو في غار حراء) جملة في موضع الحال . قوله (لجاه الملك) هو جبريل كما جزم به السهيلي ، وكأنه أخذه من كلام ورقة المذكور في حديث الباب . ووقع عند البيهقي في « الدلائل » لجاه الملك فيه ، أي في غار حراء ، كذا عزاه شيخنا البلقيني للدلائل قديمته ، ثم وجدته بهذا اللفظ في كتاب التعبير فمزوه له أولى . (تنبيه) : إذا علم أنه

كان يجاور في غار حراء في شهر رمضان، وأن ابتداء الوحي جله، وهو في الغار المذكور اقتضى ذلك أنه نبي. في شهر رمضان، ويعبر على قول ابن إسحق أنه بعث على رأس الأربعين مع قوله إنه في شهر رمضان ولد. ويمكن أن يكون النبي. في الغار كان أولاً في شهر رمضان، وحيث أن نبي. وأنزل عليه (اقرأ باسم ربك)، ثم كان النبي. الثاني في شهر ربيع الأول بالانذار وانزلت عليه (يا أيها المدثر قم فأأنذر) فيجمل قول ابن إسحق (على رأس الأربعين، أي عند النبي. بالرسالة، والله أعلم بقوله) اقرأ، يحتمل أن يكون هذا الأمر مجرد التنبيه والتهيئة لما سيلقى إليه، ويشتمل أن يكون على بابه من الطلب فيستدل به على تكليف ما لا يطاق في الحال وإن قدر عليه بعد ذلك، ويحتمل أن تكون صيغة الأمر محذوفة أي قل اقرأ، وإن كان الجواب ما أنا بقاري. فعلى ما فهم من ظاهر اللفظ، وكأن السر في حذفها لئلا يتوهم أن لفظ قل من القرآن، ويؤخذ منه جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب وأن الأمر على الفور، لكن يمكن أن يجاب بأن المفرد فهم من القرينة. قوله (ما أنا بقاري) وقع عند ابن إسحق في مرسل حبيب بن عمير. وأن النبي ﷺ قال: أتاني جبريل بنمط من ديباج فيه كتاب قال: اقرأ، قلت: ما أنا بقاري، قال السهيلي قال بعض المفسرين: إن قوله (ألم) ذلك الكتاب لا وبب فيه إشارة إلى الكتاب الذي جاء به جبريل حيث قال له اقرأ. قوله (فقطني) تقدم بيانه في بدء الوحي، ووقع في السيرة لابن إسحق، ففتنى بالمشاة بدل الطاء ومما معنى، والمراد غمى. وصرح بذلك ابن أبي شيبة في مرسل عبد الله بن شداد. وذكر السهيلي أنه روى سابي (١) بمهمة ثم حمزة مفتوحة ثم واحدة أو مثناة رهما جميعاً بمعنى الحق، وأغرب الداودي فقال: معنى فقطني صنع بي شيئاً حتى ألتقي إلى الأرض كن تأخذ العنقية. والحكمة في هذا اللفظ شغله عن الالتفات لشيء آخر أو لإظهار الشدة والجد في الأمر تنبيهاً على تحمل القول الذي سألني إليه، فلما ظهر أنه صبر على ذلك أتى إليه، وهذا وإن كان بالنسبة إلى علم الله حاصل لكن المراد إرازه للظاهر بالفنسة إليه ﷺ، وقيل ليختبر هل يقول من قبل نفسه شيئاً فلما بات بشيء دل على أنه لا يتدبر عليه وتبل أراءه أن يعده أن القراءة ليست من قدرته ولو أكره عليها، وقيل: الحكمة فيه أن التخيل والوهم والوسوسة ليست من صفات الجسم؛ فلما وقع ذلك لجسمه علم أنه من أمر الله. وذكر بعض من اقتباه أن هذا من خصائص النبي ﷺ، إذ لم ينقل عن أحد من الأنبياء أنه جرى له عند ابتداء الوحي مثل ذلك. قوله (فقطني الثالثة) يؤخذ منه أن من يريد التأكيد في أمر وإيضاح البيان فيه أن يكرره ثلاثاً، وقد كان ﷺ يفعل ذلك كما سبق في كتاب العلم، ولعل الحكمة في تكرير الأقرام الإشارة إلى انحصار الإيمان الذي ينشأ الوحي بسببه في ثلاث: القول، والعمل، والنية. وأن الوحي يشتمل على ثلاث: التوحيد، والأحكام والفصوص. وفي تكرير اللفظ الإشارة إلى الشدائد الثلاث التي وقعت له وهي: الحصر في الشعب، وخروجه في الهجرة وما وقع له يوم أحد. وفي الإرسالات الثلاث إشارة إلى حصول التيسير له عقب الثلاث المذكورة: في الدنيا، والبرزخ، والآخرة. قوله (فقال: اقرأ باسم ربك - إلى قوله - ما لم يعلم) هذا القدر من هذه السورة هو الذي نزل أولاً، بخلاف بقية السورة فأنما نزل بعد ذلك بزمان. وقد قدمت في تفسير المندر بيان الاختلاف في أول ما نزل، والحكمة في هذه الأولية أن هذه الآيات الخمس اشتملت على مقاصد القرآن: فقها براعة الاستبلال، وهي جذيرة أن تسمى عنوان القرآن لأن عنوان الكتاب يجمع مقاصده بعبارة وجيزة في أوله، وهذا بخلاف الفن اليدوي المسمى العنوان فانهم عرفوه بأن يأخذ المتكلم في قر فيؤكده بذكر مثال سابق، وبيان كونها اشتملت على مقاصد

القرآن أنها تنحصر في علوم التوحيد والأحكام والأخبار ، وقد اشتملت على الأمر بالقراءة والبدء فيها باسم الله ، وفي هذه الإشارة إلى الأحكام وفيها ما يتعلق بتوحيد الرب وإثبات ذاته وصفاته من صفة ذات وصفة فعل ، وفي هذا إشارة إلى أصول الدين ، وفيها ما يتعلق بالأخبار من قوله (علم الإنسان ما لم يعلم) . قوله (باسم ربك) استدلال به السبيل على أن البسملة يؤمر بقراءتها أول كل سورة ، لكن لا يلزم من ذلك أن تكون آية من كل سورة ، كذا قال ، وقرره الطبري فقال : قوله (اقرأ باسم ربك) قدم الفعل الذي هو متعلق بالآية . لكن الأمر بالقراءة أم ، وقوله (اقرأ) أمر بإيجاد القراءة مطلقا ، وقوله (باسم ربك) حال ، أي اقرأ مفتتحا باسم ربك : وأصح تأويله قل باسم الله ثم اقرأ ، قال فيؤخذ منه أن البسملة مأمور بها في ابتداء كل قراءة انتهى . لكن لا يلزم من ذلك أن نكون مأمورا بها ، فلا تدل على أنها آية من كل سورة ، وهو كما قال ، لأنها لو كان للزم أن تكون آية قبل كل آية وليس كذلك . وأما ما ذكره القاضي هياض عن أبي الحسن بن القصار من المالكية أنه قال : في هذه القصة رد على الشافعي في قوله إن البسملة آية من كل سورة ، قال : لأن هذا أول سورة أنزلت وليس في أولها البسملة ، فقد تدب بأن فيها الأمر بها وإن تأخر تلاوها . وقال القنوي : ترتب أي السور في النزول لم يكن شرطا ، وقد كانت الآية تنزل فتوضع في مكان قبل التي نزلت قبلها ثم نزل الأخرى فتوضع قبلها ، إلى أن استقر الأمر في آخر صدره عليه السلام على هذا الترتيب ، ولو صح ما أخرجه الطبري من حديث ابن عباس ، أن جبريل أمر النبي عليه السلام بالاستعاذة والبسملة قبل قوله (اقرأ) لكان أولى في الاحتجاج ، لكن في إسناده ضعف وانقطاع ، وكذا حديث أبي ميسرة ، أن أول ما أمر به جبريل قال له : قل بسم الله الرحمن الرحيم ، الحمد لله رب العالمين ، هو مرسل وإن كان رجاله خات ، والمحفوظ أن أول ما نزل (اقرأ باسم ربك) وإن نزل الفاتحة كان بعد ذلك . قوله (ترجف برأده) في رواية الكشميني ، فؤاده ، وقد تقدم بيان ذلك في بدء الوحي ، وترجف عندهم بمشاة فوقانية ولعلها في رواية د يرجف فؤاده ، بالتحانية . قوله (ذملوني ذملوني) كذا للأكثر مرتين ، وكذا تقدم في بدء الوحي ، ووقع لأبي ذر هنا مرة واحدة . والتزميل التلغيف ، وقال ذلك لشدة ما لحقه من هول الأمر ، وجرى العادة بسكون الزعدة بالتلغيف . ووقع في مرسل عبيد بن حمير ، أنه عليه السلام خرج فسمع صوتا من السماء يقول : يا محمد أفنت رسول الله ، وأنا جبريل ، فوقفت أنظر إليه فما أقدم وما أناخر ، وجمعت أصرف وجهي في ناحية أفان السماء . فلا أفطر في ناحية منها إلا رأيت كذا ، وسباني في التعبير أن مثل ذلك وقع له عند فترة الوحي ، وهو المتمد ، فإن أعلامه بالارسل وقع بقوله (قم فأنذر) . قوله (فزملوه حتى ذهب عنه الروح) بفتح الزاء أي الفزع ، وأما الذي بعث الزاء فهو موضع الفزع من القلب . قوله (قال لحديجة : أي خديجة ، ماني لقد خشيت) في رواية الكشميني ، قد خشيت ، قوله (فأخبرها الخبر) تقدم في بدء الوحي بلفظ ، فقال لحديجة وأخبرها الخبر : لقد خشيت ، وقوله (وأخبرها الخبر) جملة مترتبة بين القول والمقول . وقد تقدم في بدء الوحي ما قالوه من متعلق الخشية المذكورة . وقال هياض : هذا وقع له أول ما رأى التباشير في النوم ثم في اليقظة ، وسمع الصوت قبل لقاء الملك ، فأما بعد مجيء الملك فلا يجوز عليه الشك ولا يخشى من تسلط الشيطان . وتأمبه التوروى بأنه خلاف صريح الشفاء ، فإنه قال بعد أن غطه الملك وأقرأه (اقرأ باسم ربك) ، قال : إلا أن يكون أراد أن قوله قد خشيت على نفسي ، ووقع منه إخبارا عما حصل له أولا لأنه حالة إخبارها بذلك جازت فينتبه ، والله اعلم . قوله

(كلا أبشر) بجزرة قطع ويجوز الوصل ، وأصل البشارة في التخيير . وفي مرسل عبيد بن حمير ، فقالت أبشر يا ابن عم وائبت ، فوالذي نفسي بيده إنى لأرجو أن تكون نبي هذه الأمة . قوله (لا يخزيك الله) ببناء معجمة وتحتانية . ووقع في رواية معمر في التخيير . بجزرك ، بجملة ونون ثلاثيا ورباعيا ، قال اليزيدي : أحزنه لفة تميم ، وحزنه لفة قريش ، وقد نبه على هذا الضبط مسلم . والخزى الوقوع في بلية وشدة . ووقع عند ابن إسحاق عن إسماعيل بن أبي حكيم مرسلًا ، أن خديجة قالت : أي ابن عم أنتطيع أن تخبرني بصاحبك إذا جاء ؟ قال : نعم . لجاء جبريل ، فقال : يا خديجة ، هذا جبريل . قالت : ثم فاجلس على غلخي اليسرى ، ثم قالت : هل تراه ؟ قال : نعم ، قالت فتحول إلى اليمنى كذلك ، ثم قالت : فتحول فاجلس في حجرى كذلك ، ثم ألفت غمارها ونحسرت وهو في حجرها وقالت : هل تراه ؟ قال : لا . قالت : اثبت ، فراقه إنه ملك وما هو بشيطان . وفي رواية مرسله عند البجلي في الدلائل ، أنها ذهبت إلى عداس وكان نصرانيا فذكرت له خبر جبريل فقال : هو أمين الله بينه وبين النبيين ، ثم ذهبت إلى ورقة . قوله (فأنطلقت به إلى ورقة) في مرسل عبيد بن حمير أنها أمرت أبا بكر أن يتوجه معه ، فيحتمل أن يكون عند توجيهها أو مرة أخرى . قوله (ماذا ترى) ؟ في رواية ابن ضنده في الصحابة ، من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس عن ورقة بن نوفل قال : قلت يا عم أخبرني عن هذا الذي يأتيك ، قال : يأتيني من السماء جناح أولو وباطن قدميه أخضر . قوله (وكان يكتب الكتاب العربي) ، ويكتب من الإنجيل بالعربية ما شاء الله) هكذا وقع هنا وفي التخيير ، وقد تقدم القول فيه في بدء الوحي ، ونهت عليه هنا لأن نسبت هذه الرواية هناك لمسلم فقط بما لقطب الحلبي ، قال النووي : المبرتان صحيحتان . والحاصل أنه يمكن حتى صار يكتب من الإنجيل أي موضع شاء بالعربية وبالعبرانية ، قال الداودي : كتب من الإنجيل الذي هو بالعبرانية هذا الكتاب الذي هو بالعربي . قوله (اسمع من ابن أخيك) أي الذي يقول . قوله (أنزل على موسى) كذا هنا على البناء للجرحول ، وقد تقدم في بدء الوحي : أنزل الله ، ووقع في مرسل ابن ميسرة : أبشر فإنا أشهد أنك الذي بشر به ابن مريم ، وأنك على مثل ناموس موسى ، وأنك نبي مرسل ، وأنك ستؤمر بالجهاد ، وهذا أصرح ما جاء في إسلام ورقة أخرجه ابن إسحاق . وأخرج الترمذي عن عائشة أن خديجة قالت النبي ﷺ لما سئل عن ورقة : كان ورقة صدقك . ولكنه مات قبل أن تظهر ، فقال : رأيته في المنام وعليه ثياب بيض ، ولو كان من أهل النار لكان لباسه غير ذلك . وعند البزار والحاكم عن عائشة مرفوعا : لا تسبوا ورقة ، فإني رأيت له جنة أو جنتين ، وقد استوعبت ما ورد فيه في ترجمته من كتابي في الصحابة ، وتقدم بنقض خبره في بدء الوحي ، وتقدم أيضا ذكر الحكمة في قول ورقة : فاموس موسى ، ولم يقل عيسى مع أنه كان نصر ، وأن ذلك ورد في رواية الزبير بن بكار بلفظ : عيسى ، ولم يقف بعض من اقتناه على ذلك فجاء في الانكار على النووي ومن تبعه بأنه ورد في غير الصحيحين بلفظ : ناموس عيسى ، وذكر القتب الحلبي في وجه المناسبة لذكر موسى دون عيسى أن النبي ﷺ له لما ذكر لورقة ما نزل عليه من اقرأ ويا أيها المدثر ويا أيها المزمل فهم ورقة من ذلك أنه كان بأنواع من التكالييف فناسب ذكر موسى لذلك ، لأن الذي أنزل على عيسى إنما كان مواضع . كذا قال ، وهو متعقب فان نزول يا أيها المدثر ويا أيها المزمل إنما نزل بعد فترة الوحي كما تقدم بيانه في تفسير المدثر ، والاجتماع بورقة كان في أول البعثة . وزعم أن الإنجيل كله مواضع متعقب أيضا ، فانه منزل أيضا على الأحكام الشرعية وإن كان

معظمها موافقا لما في التوراة ، لكنه نسخ منها أشياء بدليل قوله تعالى (ولا حل لكم بعض الذي حرم عليكم)
 قوله (فيها) أي أيام الدعوة قاله السهيلي ، وقال المازري : الضمير للنوة ، ويحتمل أن يعود القصة المذكورة .
 قوله (ليتنى أكون حيا . ذكر حرقا) كذا في هذه الرواية ، وتقدم في بدء الوحي بلفظ « اذ يخرجك قومك » ،
 ويأتى في رواية معمر في التعبير بلفظ « حين يخرجك » ، وأبهم موضع الإخراج والمراد به مكة ، وقد وقع في
 حديث عبد الله بن عيسى في السنن « ولولا أنى أخرجني منك ما خرجت » ، يخاطب مكة . قوله (يومك) أي
 وقت الإخراج ، أو وقت إظهار الدعوة ، أو وقت الجهاد . وتمسك ابن القيم الحنبلي بقوله في الرواية التي في بدء
 الوحي « ثم لم ينشب ورقة أن توفي » ، برد ما وقع في السيرة النبوية لابن إسحاق أن ورقة كان يمر ببلال والمشركون
 يعذونه وهو يقول أحد أحد فقول : أحد والله يا بلال ، لئن قتلتك لأخذت قبرك حناتا ، هذا والله أعلم وهم ، لأن
 ورقة قال « وإن ادركنى يومك حيا لأفصرنك نصرا مؤزرا » ، فلو كان حيا عند ابتداء الدعوة لكان أول من
 استجاب وقام بنصر النبي ﷺ كقيام عمر وحزمة . قلت : وهذا اعتراض ساقط ، فان ورقة إنما أراد بقوله « فان
 يدركنى يومك حيا أنصرك » ، اليوم الذى يخرجوك فيه ، لأنه قال ذلك عنه عند قوله « أو خرجى هم » ، وتمذيب
 بلال كان بعد انتشار الدعوة ، وبين ذلك وبين إخراج المسلمين من مكة لأحيته ثم المدينة مدة متطاولة . (تنبيه) :
 زاد معمر بعد هذا كلاما يأتى ذكره في كتاب التعبير . قوله (قال محمد بن شهاب) هو وصول بالاسنادين المذكورين
 في أول الباب ، وقد أخرج البخارى حديث جابر هذا بالسند الأول من السندين المذكورين هنا في تفسير سورة
 المدثر . قوله (فأخبرنى) هو عطف على شيء ، والتقدير قال ابن شهاب فأخبرنى عروة بما تقدم ، وأخبرنى أبو
 سلمة بما سياتى . قوله قال (قال رسول الله ﷺ) وهو يحدث عن فترة الوحي قال في حديثه : بينا أنا أمشى هذا يشعر
 بأنه كان في أصل الرواية أشياء غير هذا المذكور ، وهذا أيضا من مرسل الصحابي لأن جابرا لم يذكره زمان القصة
 فيحتمل أن يكون سمع من النبي ﷺ أو من صحابي آخر حضرها والله أعلم . قوله (قال رسول الله ﷺ) وهو
 يحدث عن فترة الوحي) وقع في رواية عقيل في بدء الوحي غير مصرح بذكر النبي ﷺ فيه ، ووقع في رواية يحيى
 ابن أبى كثير عن أبى سلمة في تفسير المدثر عن جابر عن النبي ﷺ قال « جارت بحراء ، فلما قضيت جوارى
 هبطت فنوديت ، وزاد مسلم في روايته « جارت بحراء شهرا » . قوله (سمعت صوتا من السماء فرفعت بصري)
 يؤخذ منه جواز رفع البصر الى السماء عند وجود حادث من قبلها ، وقد ترجم له المصنف في الادب ، ويستثنى من
 ذلك رفع البصر الى السماء في الصلاة لشمسوت الهى عنه كما تقدم في الصلاة من حديث أنس ، وروى ابن السنى
 باسناد ضعيف عن ابن مسعود قال : أمرنا أن لا نتبع أبعادنا الكواكب اذا انقضت . ووقع في رواية يحيى بن
 أبى كثير « فنظرت عن يميني فلم أر شيئا ونظرت عن شمالي فلم أر شيئا ونظرت أمامي فلم أر شيئا ونظرت خافى فلم
 أر شيئا ، فرفعت رأسي ، وفي رواية مسلم بعد قوله شيئا ثم نوديت فنظرت فلم أر أحدا ، ثم نوديت فرفعت رأسي » .
 قوله (فإذا الملك الذى جاءني بحراء جالس على كرسي ، كذا له بالرفع) ، وهو على تقدير حذف المبتدأ ، أى فإذا
 صاحب الصوت هو الملك الذى جاءني بحراء وهو جالس ، ووقع عند مسلم « وجالسا » بالتميم وهو على الحال ،
 ووقع في رواية يحيى بن أبى كثير « فإذا هو جالس على عرش بين السماء والأرض » . قوله (ففرغ منه) (١)

كذا في رواية ابن المبارك عن يونس ، وفي رواية ابن وهب عند مسلم ، ولجئت ، ، وفي رواية عقيل في بدء الوحى
 « فرعبت ، ، وفي روايته في تفسير المذثر « ولجئت ، وكذا لحلم وذاد « ولجئت منه فرقا ، وفي رواية معمر فيه
 « ولجئت ، وهذه اللفظة بعزم الجيم ، وذكر عياض أنه وقع للقاسم بالبصرة قال : وفسره بأسرعت ، قال : ولا يصح
 مع قوله « حتى هويت ، أى سقطت من الفزع . قلت : ثبت في رواية عبد الله بن يوسف عن الليث في ذكر الملائكة
 من بدء الخلق ولكنها بعزم المهملة وكسر المثناة بعدها مثناة تحتانية ساكنة ثم مثناة فوقانية ، ومعناها إن كانت
 محفوفة سقطت على وجهى حتى صرت كمن حنى عليه التراب . قال النوى : وبعد الجيم مثلثتان في رواية عقيل
 ومعمر ، وفي رواية يونس همزة مكسورة ثم مثناة وهى أرجع من حيث المعنى ، قال أهل اللغة : جئت الرجل فهو
 مجتوث إذا فزع ، وعن الكسائي جئت وجئت فهو مجتوث ومجثوث أى مذعور . قوله (فقلت زملوني زملوني) في
 رواية يحيى بن أبي كثير « فقلت ذموني وصبروا على ماء باردا ، وكأنه رواها بالماضي ، والنزمل والتدبير يشتركان
 في الأصل وإن كانت بينهما مغاربة في الهيئة . ووقع في رواية مسلم « فقلت ذموني ، فذموني وصبروا على ماء ،
 ويجمع بينهما بأنه أمرهم فاستلوا . وأهفل بعض الرواة ذكر الأمر بالصبر ، والاعتبار بمن ضبط ، وكان الحكمة
 في الصبر بعد التدثر طلب حصول السكون لما وقع في الباطن من الانزعاج ، أو أن العادة أن الرعدة تعقب الحمى ،
 وقد عرف من الطب النبوى معالجتها بالماء البارد . قوله (فزلت يا أيها المذثر) يعرف من اتحاد الحديثين في نزول
 يا أيها المذثر عقب قوله ذموني وزملوني أن المراد بزموني ذموني ، ولا يؤخذ من ذلك نزول يا أيها المذمل حينئذ
 لأن نزولها تأخر عن نزول يا أيها المذثر بالاتفاق ، لأن أول يا أيها المذثر الأمر بالإنذار وذلك أول ما بعث ، وأول
 المذمل الأمر بقيام الليل وترتيل القرآن فيقتضى تقدم نزول كثير من القرآن قبل ذلك ، وقد تقدم في تفسير المذثر
 أنه نزل من أوّلها إلى قوله (والرجز فاهجر) وفيها حصل ما يتعلق بالرسالة ، ففى الآية الأولى الموائمة بالحالة التى
 هو عليها من التدثر لإعلاما بمعظم قدره ، وفى الثانية الأمر بالإنذار قائما وحذف المفعول تضييحا ، والمراد بالقيام إما
 حقيقة أى قم من مضجعتك ، أو مجازاه أى قم مقام نصيم ، وأما الإنذار فالحكمة فى الاختصار عليه هنا فإنه
 أيضا بعث مبشرا لأن ذلك كان أول الاسلام ، فتعلق الإنذار بحقق ، قلنا أطاع من أطاع نزلت (انا أرسلناك
 شاهدا ومبشرا ونذيرا) وفى الثالثة تكبير الرب تمجيذا وتعظيما ، ويحتمل الحمل على تكبير الصلاة كما حل الأمر
 بالتطهير على طهارة البدن والثياب كما تقدم البحث فيه وفى الآية الرابعة ، وأما الخامسة فهجران ما بنى التوحيد
 وما يشول إلى العذاب ، وحصلت المناسبة بين السورتين مبتدأ بهما النزول فيما اشتملتا عليه من المعاني الكثيرة باللفظ
 الوجيه وفى عدة ما نزل من كل منهما ابتداء . والله اعلم . قوله (قال أبو رية : وهى الأوتان التى كان أهل الجاهلية
 يعبدون) تقدم شرح ذلك فى تفسير المذثر ، وتقدم الكثير من شرح حديث طائفة وجابر فى بدء الوحى ، وبقيت
 منها فوائد أخرتها إلى كتاب التعبير لياخذ كل موضع ساقها المصنف فيه مطولا بضغط من الفائدة . قوله (ثم
 تابع الوحى) أى استمر نزوله

٢ - باب قوله (خذوا الإنسان من خلق)

١٩٥٥ - حدثنا ابن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة أن عائشة رضى الله عنها

قالت « أول ما بُدئ به رسول الله ﷺ الرؤيا الصالحة . فجاءه الملاكُ فقال : ﴿ اقرأ باسم ربك الذي خلق ، خلقَ الإنسانَ من علقٍ ، اقرأ وربك الأكرم ﴾ »

قوله (باب قوله خلق الإنسان من علق) ذكر فيه طرقاً من الحديث الذي قبله برواية عقيل بن ابن شهاب واختصره جداً قال « أول ما بُدئ به رسول الله ﷺ من الوحي الرؤيا الصالحة ، وفي رواية الكشميهني « الصادقة ، قال « فجاءه الملك فقال : اقرأ باسم ربك الذي خلق ، خلق الإنسان من علق ، اقرأ وربك الأكرم » وهذا في غاية الإجمال ولا أظن يحيى بن بكير حدث البخاري به هكذا ولا كان له هذا التصرف ، وإنما هذا صنيع البخاري ، وهو دال على أنه كان يجهل الاختصار من الحديث إلى هذه الغاية

٣ - باب قوله (اقرأ وربك الأكرم)

٤٩٥٦ - حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري ح . وقال الليث حدثني عقيل قال محمد أخبرني عروة عن عائشة رضي الله عنها « أول ما بُدئ به رسول الله ﷺ الرؤيا للصادقة ، جاءه للملك فقال (اقرأ باسم ربك الذي خلق ، خلقَ الإنسانَ من علقٍ ، اقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم) »

قوله (باب قوله (اقرأ وربك الأكرم)) حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري ح . وقال الليث حدثني عقيل قال قال محمد أخبرني عروة (أما رواية معمر فسألتنيها في أول التعبير ، وأما رواية الليث فوصلها المصنف في بدء الوحي ، ثم في الذي قبله ، ثم في التعبير ، أخرجه في المواضع الثلاثة عن يحيى بن بكير عن الليث . فأما في بدء الوحي فأفرده ، وأما في الذي قبله فاختصره جداً ، وسأفه قبله بتمامه لسكن قرنه برواية يونس وسأفه على لفظ يونس ، وأما التعبير فقرنه برواية معمر وسأفه على لفظ معمر أيضاً ، ولكن لم يقع في شيء من المواضع المذكورة حديثي عقيل قال قال محمد ، وإنما في بدء الوحي « عن عقيل بن ابن شهاب ، وكذا في بقية المواضع ، وكذا ذكره عن عبد الله بن يوسف عن الليث في الباب الذي بعد هذا ، وذكره في بدء الخلق عنه عن الليث باللفظ حديثي عقيل بن ابن شهاب ، ورواه أبو صالح عبد الله بن صالح عن الليث حديثي عقيل قال قال محمد بن شهاب ، فسأفه بتمامه ، وقد ذكر المصنف بتمامه أبي صالح في بدء الوحي ، وبينت هناك من وصلها والله الحد

باب (الذي علم بالقلم)

٤٩٥٧ - حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث عن عقيل بن ابن شهاب قال سمعتُ عروة قالت عائشة رضي الله عنها « فرجع النبي ﷺ إلى خديجة فقال : زملوني زملوني » فذكر الحديث

قوله (باب الذي علم بالقلم) كذا لا في ذو ، وسقطت الترجمة لغيره ، وأورد طرقاً من حديث بدء الوحي عن عبد الله بن يوسف عن الليث مقتضراً منه على قوله « فرجع النبي ﷺ إلى خديجة فقال زملوني زملوني » فذكر الحديث ، كذا فيه ، وقد ذكر من الحديث في ذكر الملائكة من بدء الخلق حديث جابر مقتضراً عليه

٤ - باب (كَلَّا أَنْ لَمْ يَنْتَقِ لَسَانُهَا نَاصِيَةً كَاذِبَةً خَاطِئَةً)

٤٩٥٨ - حَدَّثَنَا بِجِي' حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ الْجَزْرِيِّ عَنْ يَكْرِمَةَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ

« قَالَ أَبُو جَهْلٍ لَنْ رَأَيْتُ مُعَذَّبًا يُصَلِّي عِنْدَ الْكَسْبَةِ لِأَطْنَانٍ عَلَى عُنُقِهِ ، فَلَمَّ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ : لَوْ فَهَلْ لَاحِذَتُهُ الْمَلَانِكَةُ » . تَابَهُ عُمَرُو بْنُ خَالِدٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ

قَوْلُهُ (بَابُ كَلَّا لَنْ لَمْ يَنْتَقِ لَسَانُهَا نَاصِيَةً كَاذِبَةً خَاطِئَةً) صَفَتْ لُغِيَّةُ أَبِي ذَرٍّ ، وَبَابُ ، وَمِنْ « نَاصِيَةٍ » إِلَى آخِرِهِ . قَوْلُهُ (عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ الْجَزْرِيِّ) هُوَ ابْنُ مَالِكٍ ، وَهُوَ ثَقَفٌ ، وَفِي طَبَقَتِهِ عَبْدِ الْكَرِيمِ بْنُ أَبِي الْخَارِقِ وَهُوَ ضَعِيفٌ . قَوْلُهُ (قَالَ أَبُو جَهْلٍ) هَذَا مَا أَرْسَلَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ ، لِأَنَّهُ لَمْ يَدْرِكْ زَيْنَ قَوْلِ أَبِي جَهْلٍ ذَلِكَ ، لِأَنَّهُ مَوْلَاهُ قَبْلَ الْهِجْرَةِ . يَنْسُجُ ثَلَاثَ سَنِينَ ، وَقَدْ أَخْرَجَ ابْنُ مَرْثُومٍ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ الْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ قَالَ : كُنْتُ بِرُومَا فِي الْمَسْجِدِ فَأَقْبَلَ أَبُو جَهْلٍ فَقَالَ : إِنَّ قَهْرِي إِنْ رَأَيْتُ مُعَذَّبًا سَاجِدًا ، فَذَكَرَ الْحَدِيثَ . قَوْلُهُ (لَوْ فَهَلْ لَاحِذَتُهُ الْمَلَانِكَةُ) وَفِي هَذِهِ الْبَلَادِ زَيْنٌ نَزَلَ اثْنَا عَشَرَ مَلَكًا مِنَ الزَّبَانِيَةِ وَهُمْ فِي السَّمَاءِ وَأَرْجَلُهُمْ فِي الْأَرْضِ ، وَزَادَ الْإِسْمَاعِيلِيُّ فِي آخِرِهِ مِنْ طَرِيقٍ مُعَمَّرٍ عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ الْجَزْرِيِّ : « قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَوْ تَمَنَّى الْيَهُودُ الْمَوْتَ لَمَاتُوا ، وَلَوْ خَرَجَ الَّذِينَ يُبَاهِلُونَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَجُمُوا لَا يَجِدُونَ أَهْلًا وَلَا مَالًا ، وَأَخْرَجَ النَّسَائِيُّ مِنْ طَرِيقٍ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ نَحْوَ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَزَادَ فِي آخِرِهِ : « فَلَمْ يَفْجَأْهُمْ مِنْهُ إِلَّا وَهُوَ - أَيْ أَبُو جَهْلٍ - يَنْكَسِرُ عَلَى عَقْبِهِ رِيْقًا بِيَدِهِ ، فَقَبِلَ لَهُ ، فَقَالَ : إِنَّ بَيْنِي وَبَيْنَهُ لِحُنْدَقًا مِنْ نَارٍ وَهُوَ لَا وَاجِتَةَ . فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : لَوْ دَنَا لَخَنَطْتُهُ الْمَلَانِكَةُ عُضْوًا عُضْوًا ، وَإِنَّمَا شَدَّ الْأَمْرُ فِي حَقِّ أَبِي جَهْلٍ ، وَلَمْ يَقَعْ مِثْلُ ذَلِكَ لِعَقْبَةٍ مِنْ أَبِي مَعْصُومٍ حَيْثُ طَرَحَ سُلَى الْجَزُورِ عَلَى ظَهْرِهِ ﷺ ، وَهُوَ يُصَلِّي كَمَا قَدَّمَ شَرْحُهُ فِي الطَّهَارَةِ لَانْتِمَائِهِ وَإِنْ اشْتَرَكَ فِي مَطْلَقِ الْأَذْيَةِ حَالَةَ صَلَاتِهِ لَكِنْ زَادَ أَبُو جَهْلٍ بِالْتَّهْدِيدِ وَبَدَعُوهُ أَهْلَ طَاعَتِهِ وَبَارَادَةَ وَطَدِ الْعَنْقُ الشَّرِيفِ ، وَفِي ذَلِكَ مِنَ الْمُبَالَغَةِ مَا اقْتَضَى تَعَجُّبُ الْعُقُوبَةِ لَوْ فَعَلَ ذَلِكَ ، وَلَئِنْ سُلِيَ الْجَزُورُ لَمْ يَتَحَنَّنْ نَجَاسَتُهَا ، وَقَدْ عَوَّقَ عَقْبَهُ بِدَعَائِهِ ﷺ عَلَيْهِ وَعَلَى مَنْ شَارَكَهُ فِي فِعْلِهِ فَقَتَلُوا يَوْمَ بَدْرٍ . قَوْلُهُ (تَابَهُ عُمَرُو بْنُ خَالِدٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ) أَمَّا عُمَرُو بْنُ خَالِدٍ فَهُوَ مِنْ شَيْخِ الْبَخَّارِيِّ وَهُوَ الْحَرَّانِيُّ ثَقَفٌ مَشْهُورٌ ، وَأَمَّا عُبَيْدُ اللَّهِ فَهُوَ ابْنُ عُمَرُو بْنِ الرُّقِيِّ ، وَعَبْدُ الْكَرِيمِ هُوَ الْجَزْرِيُّ الْمَذْكُورُ ، وَهَذِهِ الْمَتَابَعَةُ وَصَلَهَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ الْبَغَوِيُّ فِي وَمُتَخَبِّ الْمُسْتَدْرَكِ لَهُ عَنْ عُمَرُو بْنِ خَالِدٍ بِهَذَا ؛ وَقَدْ أَخْرَجَهُ ابْنُ مَرْثُومٍ مِنْ طَرِيقِ زَكْرِيَّا بْنِ عَدِيِّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرُو بِالْإِسْنَادِ الْمَذْكُورِ وَلَفْظُهُ بَعْدَ قَوْلِهِ لَوْ فَعَلَ لَاحِذَتُهُ الْمَلَانِكَةُ وَبَعِيَانًا وَلَوْ أَنَّ الْيَهُودَ ، إِلَى آخِرِ الزِّيَادَةِ الَّتِي ذَكَرْتُمَا مِنْ عِنْدِ الْإِسْمَاعِيلِيِّ ، وَزَادَ بَعْدَ قَوْلِهِ لَمَاتُوا وَوَرَأَوْا مَقَاعِدَهُمْ مِنَ النَّارِ ،

(٩٧) سُورَةُ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ

يُقَالُ الْمَطْلَعُ هُوَ الطَّلُوعُ ، وَالْمَطْلَعُ الْمَوْضِعُ الَّذِي يُطْلَعُ مِنْهُ . أَنْزَلْنَاهُ الْمَاءُ كِتَابِيَّةٌ عَنِ الْقَرَّ ، ؛ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ خَرَجَ

نَحْرُ الْجَمِيعِ ، وَالْمُنْزِلُ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى ، وَالْمَرْبُ تَوْكِيْدُ فِعْلِ الْوَاحِدِ فَجَعَلَهُ بِأَلْفِ الْجَمِيعِ لِيُكُونَ أَثْبَتَ وَأَوْكَدَ

قوله سورة (أنا أنزلناه) في رواية غير أبي ذر ، سورة القدر ، **قوله** (يقال المطلع هو الطلوع ، والمطلع الموضع الذي يطلع منه) قال الفراء : المطلع بفتح اللام ، وبكسرهما قرأ يحيى بن وثاب ، والاول أول لأن المطلاع بالفتح هو الطلوع وبالكسر الموضع والمراد هنا الاول انتهى . وقرأ بالكسر أيضا الكسائي والأعشى وخلف ، وقال الجوهري : طامت الشمس مطلما ومطلما أي بالوجهين . **قوله** (أنزلناه الها كناية عن القرآن) أي الضمير راجع إلى القرآن وإن لم يتقدم له ذكر . **قوله** (أنا أنزلناه) خرج خرج الجميع ، والمنزل هو الله تعالى . والعرب تؤكد فعل الرجل الواحد فتجمله بلفظ الجميع ليكون أثبت وأؤكد (هو قول أبي عبيدة ، ووقع في رواية أبي نعيم في المستخرج ، نسبت إليه قال : قال معمر ، وهو اسم أبي عبيدة كما تقدم غير مرة . وقوله : ليسكون أثبت وأؤكد ، قال ابن التين : النحاة يقولون بأنه قتمظيم . بقوله المظم عن نفسه ويقال عنه ، انتهى . وهذا هو المشهور أن هذا جمع التمظيم : (تنبيه) : لم يذكر في سورة القدر حديثا مرفوعا ، ويدخل فيها حديث ، من قام ليلة القدر ، وقد تقدم في أواخر الصيام

(٩٨) سورة (لَمْ يَكُنْ) . بسم الله الرحمن الرحيم

منفكين : زائلين ، قيمة : لقائمة ، دين القيمة أضاف الدين إلى المؤلف

قوله (سورة لم يكن . بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لغير أبي ذر ، ويقال لها أيضا سورة القيمة ، وسورة البينة . **قوله** (منفكين زائلين) هو قول أبي عبيدة **قوله** (قيمة القائمة دين القيمة أضاف الدين إلى المؤلف) هو قول أبي عبيدة بلفظه . وأخرج ابن أبي حاتم من طريق مقاتل بن حيان قال : القيمة الحساب المبين ١ - **باب ٤٩٥٩ -** **حديث** محمد بن عبد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة قال سمعت قتادة عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال النبي ﷺ لأبي : إن الله أمرني أن أقرأ عليك (لم يكن الذين كفروا) قال : وسأني ؟ قال : نعم ، فبكي ،

٢ - **باب ٤٩٦٠ -** **حديث** حسان بن حسان حدثنا سمعان عن قتادة عن أنس رضي الله عنه قال قال النبي ﷺ لأبي : إن الله أمرني أن أقرأ عليك القرآن . قال أبي : الله سئاني لك ؟ قال : الله سئامك لي ، فجعل أبي يبكي . قال قتادة : فأبئت أنه قرأ عليه (لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب) ،

قوله (إن الله أمرني أن أقرأ عليك لم يكن الذين كفروا) كذا في رواية شعبة ، وبين في رواية همام أن تسمية السورة لم يحمله قتادة عن أنس فإنه قال في آخر الحديث : قال قتادة : فأبئت أنه قرأ عليه لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب ، وسقط بيان ذلك من رواية سعيد بن أبي عروبة ، هذا ما في هذه الطرق الثلاثة التي أخرجهما البخاري . وقد أخرجه الحاكم وأحمد والترمذي من طريق زر بن حبیش عن أبي بن كعب نفسه مطولا ولفظه : إن الله أمرني أن أقرأ عليك القرآن ، قال نقرأ عليه لم يكن الذين كفروا . والجمع بين الروایتين حل المطلق هل المقيد لقراءته لم يكن دون غيرها ، فقيل : المحسنة في تخصيصها بالذكر لأن فيها (ينلو صحفا مطهرة) ، وفي تخصيص أبي

ابن كعب التوبه به في أنه أقرأ الصحابة ، فإذا قرأ عليه النبي ﷺ مع عظيم منزلته كان غيره بطريق التبع له ، وقد تقدم في المناقب مزيد كلام في ذلك

٣ - باب ٩٦١٥ - حدثنا أحمد بن أبي داود أبو جعفر المنادي حدثنا روح حدثنا سعيد بن أبي هريرة عن قتادة عن أنس بن مالك قال قال الله ﷻ قال لأبي بن كعب : إن الله أمرني أن أقرئك القرآن . قال : الله سماني لك ؟ قال : نعم ، قال : وقد ذكرت عند رب العالمين ؟ قال : نعم ، فذرفت عيناه .

قوله (حدثني أحمد بن أبي داود أبو جعفر المنادي) كذا وقع عند الفريرى دى البخارى ، والثنى وقع عند السنى حدثنى أبو جعفر المنادى ، حسب ، فكان نسميته من قبل الفريرى . فعل هذا لم يصب من وهم البخارى فيه ، وكذا من قال إنه كان يرى أن محمداً وأحمد بن محمد ، وقد ذكر ذلك الخطيب من اللالكاتى احتمالاً ، قال : واشتبه على البخارى . قال : وقيل كان لأبي جعفر - أخ اسمه أحمد ، قال : وهو باطل والمشهور أن اسم أبي جعفر هذا محمد وهو ابن عبيد الله بن يزيد وأبو داود كنية أبيه ، وليس لأبي جعفر في البخارى سوى هذا الحديث ، وقد عاش بعد البخارى مئة عشر عاماً ، ولكنه عمر وعاش مائة سنة وستة أشهر ، وقد سمع منه هذا الحديث بعينه من لم يدرك البخارى وهو أبو عمرو بن السباك فشارك البخارى في روايته عن ابن المنادى هذا الحديث وبينهما في الوفاة ثمان وثمانون سنة ، وهو من لطيف ما وقع من نوع السابق واللاحق . قوله (أن أقرئك) أى أعطيك بقرائى عليك كيف تقرأ حتى لا تتخالف الروايات ، وقيل : الحكمة فيه التحق قوله تعالى فيها (رسول من الله ينزل صحفاً مطهرة) . قوله (فذرفت) بفتح الزاء وقبلها الدال معجمة ، أى تساقطت بالدموع ، وقد تقدم شرح الحديث في مناقب أبي بن كعب

(٩٩) سورة (إذا زلزلت الأرض زلزلاً) . بسم الله الرحمن الرحيم

١ - باب قوله (فَن يَصْلُ مِنْقَالٌ ذَرَّةٌ خَيْرٌ مِنْهُ)

يقال . أوصى لها وأوصى إليها ، ووصى لها ووصى إليها واحد

٩٩٢ - حدثنا إسماعيل بن عبد الله حدثنا مالك عن زيد بن أسلم عن أبي صالح السمان عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : الخليل ثلاثة : لرجل أجر ، ورجل سيفر ، ورجل وزر . فأما الذي له أجر ، فرجل ربطها في سبيل الله ، فأطاع لها في ترجر أو روضة ، فأصاب في طياتها ذلك في المرج والروضة كان له حسنة . ولو أنها قطعت طيلها فاستتت شرفاً أو برقين ، كانت آثامها وأرواثها حسنة له ، ولو أنها صرت ينهر فشربت منه - ولم يرد أن يبقى به - كان ذلك حسنة له ، فهي لذلك الرجل أجر . ورجل ربطها تنقياً وتعفناً ولم ينس حق الله في رقابها ولا تظهرها فهي له سيفر . ورجل ربطها خيراً ورثاء ونوا ، فهي على ذلك وزر . فبئس رسول الله ﷺ من الحر ، قال : ما أنزل على فيها إلا هذه الآية الفاذة للجاسة

(فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره، ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره)،

٢ - باب (ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره)

١٩٦٣ - حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال أخبرني مالك عن زيد بن أسلم عن أبي صالح

اللسان عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سئل النبي ﷺ عن الحر، قال: لم ينزل على فيها شيء إلا هذه الآية الجامعة للفائدة (فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره، ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره)

قوله (سورة اذا ذلكت . بسم الله الرحمن الرحيم) : (باب قوله لمن يعمل مثقال ذرة الخ) سقط د باب قوله ، لغير أبي ذر . قوله (أوحى لما يقال أوحى لها وأوحى إليها ووحى لها ووحى إليها واحد) قال أبو عبيدة في قوله (بأن ربك أومئ لها) : قال الهجاج : أوحى لها القرار فاستقرت . وقيل اللام بمعنى من أجل والموحى اليه مخوف أى أوحى الى الملائكة من أجل الأرض ، والأول أصوب . وقد أخرج ابن أبي حاتم عن طريق عكرمة عن ابن عباس قال : أوحى لها أوحى إليها ، ثم ذكر فيه حديث أبي هريرة الخيل الثلاثة ، وفي آخره : فسئل رسول الله ﷺ عن الحر ، الحديث ، ثم سافه من وجه آخر عن مالك بسنده المذكور مقتصر على الفصة الآخرة ، وقد تقدم شرح الحديث مستوفى في كتاب الجهاد

(١٠٠) سورة القماديات ، ولقارة

وقال مجاهد : الكنود الكفور . يقال فأتون به نقما : رفن به نقما . الحب الخمر : من أجل حب الخمر .

لشديد : لبخيل ، ويقال لبخيل شديد ، حصل : مبر

قوله (والعاديات والقارة) كذا لا في ذر ، وغيره والعاديات ، حسب ، والمراد بالعاديات الخيل ، وقيل الابل . قوله (وقال مجاهد : الكنود الكفور) وصله الفريابي عن مجاهد هذا ، وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس منه ، ويقال إنه بلسان فريش الكفور ولسان كناية البخيل ولسان كندة العاصي ، وروى الطبراني من حديث أبي أمامة رفعه ، الكنود الذي يأكل وحده ، ويمنع رفعه ، ويضرب عبده . قوله (يقال فأتون به نقما رفن به نقما) هو قول أبي عبيدة ، والمعنى أن الخيل التي أغارت صباحا أثرت به غبارا . والضمير في د به ، قصص ، أى أثرت به وقت الصبح . وقيل للسكران ، وهو وإن لم يجر له ذكر لكن ذلك عليه الإنارة . وقيل الضمير للمنى الذي دلت عليه العاديات . وعند البزار والحاكم من حديث ابن عباس قال د بعث رسول الله ﷺ خيلا فابئت شهرا لا يأتيه خبرها ، فزالت (والعاديات صبيحا) صبيحت بأوجلهما (فالمرديات قدسا) قدست الحجابة فأورت بحوافرها (فالمهيرات صبيحا) صبحت القوم بغارة (فأتون به نقما) التراب (فأنسطن به جمعا) صبحت القوم جمعا ، وفي استاده ضعف ، وهو مخالف لما روى ابن مردويه باسناد أحسن منه عن ابن عباس قال د سألى رجل عن العاديات فقلت : الخيل ، قال فذهب الى على فسأله فأخبره بما قلت ، فدعاني فقال لى : إنما العاديات الابل من عرفة الى مزدلفة والحديث . وعند سعيد بن منصور عن طريق حارثة بن مضرب قال :

كان على يقول هي الابل ، وابن عباس يقول هي الخيل . ومن طريق عكرمة عنها نحوه بلفظ : الابل في الحج والخيل في الجهاد ، ويأتي حسن من عبادة بن مسعود قال : هي الابل . ويأتي صحيح عن ابن عباس : ما صنعت دابة قط الا كلب أو فرس . **قوله** (لحب الخير ، من أجل حب الخير ، لشديد) هو قول أبي عبيدة أيضا فسر اللام بمعنى من أجل ، أي لانه لأجل حب المال لبخيل ، وقيل إنما التقيدية ، والمعنى انه لقوى مطيق لحب الخير **قوله** (حصل ميز) قال أبو عبيدة في قوله (حصل ما في الصدور) أي ميز ، وقيل جمع . وأخرج ابن أبي حاتم من طريق اسماعيل بن أبي خالد عن أبي صالح في قوله (حصل) أي أخرج

(١٠١) سورة القارعة

كأفراش الميثوث : كمنوغاه الجراد يركبُ بعضُهُ بعضًا ، كذلك الناس يحول بعضهم في بعض كالعلمين : كالوان العنن ، وقرأ عبد الله : كالصوف

قوله (سورة القارعة) كذا لعير أبي ذر ، واكتفى بذكرها مع التي قبلها . **قوله** (كالفراش الميثوث كمنوغاه الجراد يركب بعضه بعضا . كذلك الناس يحول بعضهم في بعض) هو كلام الفراء ، قال في قوله كالفراش : يريد كمنوغاه الجراد الخ . وقال أبو عبيدة : الفراش طير لا ذباب ولا بموض ، والميثوث المتفرق ، وتحل الفراش على حقيقته أولى ، والعرب تشبه بالفراش كثيرا كقول جرير :

إن الفرزدق ماعلت وقومه مثل الفراش غدين نار المصطفى

وصفهم بالحرص والنفات . وفي تفسيره الناس يوم البعث بالفراش مناسبات كثيرة بليغة . كالطيش والانتشار والكثرة والضعف والذلة والحمية . بغير رجوع والقص إلى الداعي والاسراع وركوب بعضهم بعضا والتطابر إلى النار . **قوله** (كالعلمين كالوان العنن) سقط هذا لابي ذر ، وهو قول الفراء قال : كالهين لأن ألوانها مختلفة كالعلمين وهو الصوف . وأخرج ابن أبي حاتم من طريق عكرمة قال : كالعلمين كالصوف . **قوله** (وقرأ عبد الله كالصوف) سقط هذا لابي ذر . وهو بقية كلام الفراء ، قال : في قراءة عبد الله - يعني ابن مسعود - و كالصوف المنفوش ،

(١٠٢) سورة (الهاكم) . بسم الله الرحمن الرحيم

وقال ابن عباس : (التكاثر) من الأموال والأولاد

قوله (سورة الهاكم . بسم الله الرحمن الرحيم) كذا لابي ذر ، ويقال لها سورة التكاثر . وأخرج ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن أبي هلال قال : كان أصحاب رسول الله ﷺ يسمنوا المقبرة . **قوله** (وقال ابن عباس : التكاثر من الأموال والأولاد) وصلة ابن المنذر من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس (تنبيه) لم يذكر في هذه السورة حديثا مرفوعا ، وسيأتي في الرقاق من حديث أبي بن كعب ما يدخل فيها

(١٠٣) سورة (المصر)

وقال يحيى : (المصر) المهر ، أقسم به

قوله (سورة العصر) العصر اليوم والليلة، قال الشاعر:

ولن يلبث العصر ان يوما وليلة اذا طلبا أن يدركا ما تيمما

قال عبد الرزاق عن معمر قال الحسن: العصر العشي. وقال قتادة: ساعة من ساعات النهار. قوله (وقال يحيى العصر الدهر أفسم به) سقط يحيى لأبي ذر، وهو يحيى بن زباد الفراء، فهذا كلامه في ومعاني القرآن. قوله (وقال مجاهد: خسر ضلال. ثم استثنى فقال: إلا من آمن) ثبت هذا هنا للنسب وحده، ولم أره في شيء من التفاسير المسندة إلا مكذبا عن مجاهد: إن الإنسان لني خسر، قال: إلا من آمن (تنبيه) لم أر في تفسير هذه السورة حديث مرفوعا صحيحا، لكن ذكر بعض المفسرين فيها حديث ابن عمر من فاتته صلاة العصر، وقد تقدم في صفة الصلاة مشروحا

(١٠٤) سورة (وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ) . بسم الله الرحمن الرحيم

(الخطمة) اسم النار، مثل سقر ولظى

قوله (سورة ويل لكل همزة - بسم الله الرحمن الرحيم) كذا لأبي ذر، ويقال لها أيضا سورة الهمزة، والمراد الكثير الهمز، وكذا اللز. وأخرج حميد بن منصور من حديث ابن عباس أنه سئل عن الهمزة قال: المشاء بالقيمة، المفرق بين الإخوان. قوله (الخطمة اسم النار، مثل سقر ولظى) هو قول الفراء، قال في قوله (لينبئني) أي الرجل وماله، (في الخطمة) اسم من أسماء النار، كقوله جهنم وسقر ولظى. وقال أبو حبيدة: يقال للرجل الأكل خطمة، أي الكثير الخطم

(١٠٥) سورة (أَلَمْ تَرَ)

قال مجاهد (ألم تر) ألم تعلم. وقال مجاهد (أبائيل) متتابعة مجتمعة

وقال ابن عباس (من سجيل) هي سفك وكل

قوله (سورة ألم تر) كذا لهم، ويقال لها أيضا سورة الفيل. قوله (ألم تر ألم تعلم) كذا لغير أبي ذر. وللمستعمل ألم تر. قال مجاهد: ألم تر ألم تعلم، والصواب الأول فإنه ليس من تفسير مجاهد. وقال الفراء: ألم تحضر عن الحبة والفيل، وإنما قال ذلك لأنه يتبع لم يدرك قصة أصحاب الفيل لأنه ولد في تلك السنة. قوله (أبائيل) متتابعة مجتمعة (وصلة الفريابي عن مجاهد في قوله أبائيل قال: شقي متتابعة، وقال الفراء: لا واحد لها. وقيل: واحد ما أبالة بالتخفيف، وقيل بالشديد، وقيل أبول كمجول ومجاول. قوله (وقال ابن عباس: من سجيل هي سفك وكل) وصله الطبري من طريق السدي عن عكرمة عن ابن عباس قال: سفك وكل، طين وحجارة. وقد تقدم في تفسير سورة هود، ووصله ابن أبي حاتم من وجه آخر عن عكرمة عن ابن عباس، ورواه جريز بن حازم عن يعلى بن حكيم عن عكرمة، وروى الطبري من طريق عبد الرحمن بن سابط قال: هي بالاجمية سفك وكل. ومن طريق حصين عن عكرمة قال: كانت ترميهم بحجارة معها نار، قال: فإذا أصابت أحدهم خرج به المجدري، وكان أول يوم روى فيه المجدري

(١٠٦) سورة (إيلاف قريش)

وقال مجاهد (إيلاف أيوا ذلك ، فلا يشق عليهم في الشتاء والصيف ، وآمنهم من كل عدوهم في حرمهم قوله (سورة إيلاف) قبل اللام متعلقة بالقصة التي في السورة التي قبلها ، ويؤيده أنها في مصحف أبي بن كعب سورة ، واحدة . وقيل متعلقة بشيء مقدر أي أعجب لنعمتي على قريش . قوله (وقال مجاهد : إيلاف ألفوا ذلك فلا يشق عليهم في الشتاء والصيف ، وآمنهم من خوف قال : من كل عدو في حرمهم) وأخرج ابن مردويه من أوله إلى قوله والصيف من وجه آخر عن مجاهد عن ابن عباس . قوله (وقال ابن عيينة لإيلاف : لنعمتي على قريش) هو كذلك في تفسير ابن عيينة رواية سعيد بن عبد الرحمن عنه ، وابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس مثله . (تنبيهان) الأول قرأ الجمهور لإيلاف بآثبات الياء إلا ابن عامر لحذفها ، واتفقوا على إثباتها في قوله (إيلافهم) إلا في رواية عن ابن عامر فسكالاو ، وفي أخرى عن ابن كثير بحذف الأول التي بعد اللام أيضا . وقال الخليل بن أحمد : دخلت الفاء في قوله (غليمبوا) لما في السياق من معنى الشرط ، أي فإن لم يعبدوا رب هذا البيت لنعمته السابعة فليعبدوه للاتلاف المذكور . الثاني لم يذكر في هذه السورة ولا التي قبلها حديثا مرفوعا ، فأما سورة المودة ففي صحيح ابن حبان من حديث جابر ، أن النبي ﷺ قرأ بحسب أن ماله أخذه ، يعني بفتح السين وأما سورة الفيل ففيها من حديث المسور الطويل في صلح الحديبية . قوله (حبسها حابس الفيل) قد تقدم شرحه مستوفى في الشروط ، وفيها حديث ابن عباس مرفوعا ، إن الله حبس عن مكة الفيل ، الحديث . وأما هذه السورة فلم أر فيها حديثا مرفوعا صحيحا

(١٠٧) سورة (أرأيت)

قال ابن عيينة : لإيلاف لينمى على قريش . وقال مجاهد : يدع يدفع عن حقه ، يقال هو من دعت ، يدعون يدفعون ، ساهون لاهون ، وللاعون المروء كله ، وقال بعض العرب : للماعون الماء ، وقال بحرمة : أعلاها الزكاة المفروضة ، وأدناها عارية اللع

قوله (سورة أرأيت) كذا لهم ، ويقال لما أيضا سورة الماعون . قال الفراء : قرأ ابن مسعود أرأيتك الذي يكذب ، قال : والكاف صلة ، والمعنى في إثباتها وحذفها لا يختلف ، كذا قال ، لكن التي بآثبات الكاف قد تكون بمعنى أخبرني ، والتي بحذفها الظاهر أنها من رؤية البصر . قوله (وقال مجاهد : يدع يدفع عن حقه ، يقال دعت ، يدفعون يدفعون) قال أبو عبيدة في قوله تعالى (يوم يدعون) أي يدفعون ، يقال دعت في قضاء أي دفعت . وفي رواية أخرى (يدع اليتيم) قال وقال بعضهم : يدع اليتيم مخففة . قلت : وهي قراءة الحسن وأبي رجاء ونقل عن علي أيضا . وأخرج الطبري من طريق مجاهد قال : يدع يدفع اليتيم عن حقه . وفي قوله (يوم يدعون إلى نار جهنم دعا) قال : يدفعون . قوله (ساهون لاهون) وصله الطبري أيضا من طريق مجاهد في قوله (الذين هم عن صلاتهم ساهون) قال : لاهون . وقال الفراء كذلك فسرهما ابن عباس ، وهي قراءة عبد الله ابن مسعود ، وجاء ذلك في حديث أخرجه عبد الرزاق وابن مردويه من رواية مصعب بن سعد عن أبيه أنه سأله

عن هذه الآية قال : أو ليس كنا نضل ذلك ، السامى هو الذى بصلها لغير وقتها . **قوله** (والماعون المعروف كله . وقال بعض العرب : الماعون الماء . وقال عكرمة : أعلاها الزكاة المفروضة وأدناها عارية المتاع) أما القول الأول فقال الفراء قال بعضهم : ان الماعون المعروف كله ، حتى ذكر القصعة والبلو والفأس ، ولعله أراد ابن مسعود أن الطبرى أخرجه من طريق سلمة بن كهيل عن أبي الغيرة : سأل رجل ابن عمر عن الماعون ، قال : المال الذى لا يؤدى حقه . قال قلت : ان ابن مسعود يقول هو المتاع الذى يتعاطاه الناس بينهم ، قال : هو ما أقول لك . وأخرجه الحاكم أيضا وزاد فى رواية أخرى عن ابن مسعود : هو الدلو والقار والفأس . وكذا أخرجه أبو داود والنسائي عن ابن مسعود باللفظ . وكنا نصد الماعون على عهد رسول الله ﷺ عارية الدلو والقدر ، وأخذه صحيح إلى ابن مسعود . وأخرجه البزار والطبراني من حديث ابن مسعود مرفوعا صحيحا ، وأخرج الطبراني من حديث أم حطيبة قالت : ما يتعاطاه الناس بينهم . وأما القول الثانى يقال الفراء سمعت بعض العرب يقول : الماعون هو الماء ، وألفظ : « يصب صبيحة الماعون صبا » . قلت : وهذا يمكن تأويله . وصبيحة جبل باليمن معروف وهو بفتح المهملة وكسر الموحدة بعدها تحتانية ساكنة وآخره راء ، وأما قول عكرمة فوصله سعيد بن منصور بإسناده إليه باللفظ المذكور ، وأخرج الطبرى والحاكم من طريق مجاهد عن علي مثله

(تنبيه) لم يذكر المصنف فى تفسير هذه السورة حديثا مرفوعا ، ويدخل فيه حديث ابن مسعود المذكور قبل

(١٠٨) سورة (إِنَّا أَنْعَمْنَا عَلَى الْكَوْثَرِ) . وقال ابن عباس : شائتك عدوك

١ - باب ٤٩٦٤ - **حديث** آدم « حدثنا شيبان » **حديث** قتادة عن أنس رضى الله عنه قال « لما أُرِج بالنبى ﷺ إلى النساء قال : أتيت على نهر حافتاه قبابُ التَّوْأَمِ مَجُوفٌ ، قُلْتُ ما هذا يا جبريل ؟ قال : هذا الكوثر »

٤٩٦٥ - **حديث** خالد بن يزيد الكاهلى « حدثنا إسرائيل عن أبي إسحاق عن أبي عبيدة » عن عائشة رضى الله عنها قال : سألتها عن قوله تعالى (إِنَّا أَنْعَمْنَا عَلَى الْكَوْثَرِ) قالت : هو نهرٌ أعطيه نبيكم ﷺ ، شاطِئُهُ عليه دُرٌّ مَجُوفٌ آيَتُهُ كَعَدَدِ الْجُجُومِ » رواه زكريا وأبو الأحوص ومطرف عن أبي إسحاق

٤٩٦٦ - **حديث** يعقوب بن إبراهيم « حدثنا هشيم » **حديث** أبو بشر عن سعيد بن جبير « عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال فى الكوثر : هو الخير الذى أعطاه الله إياه . قال أبو بشر قلت لسعيد بن جبير : فإن الناس يزعمون أنه نهرٌ فى الجنة ، فقال سعيد : النهر الذى فى الجنة من الخير لذى أعطاه الله إياه »

[الحديث ٤٩٦٦ - طه فى : ٦٥٧٨]

قوله (سورة انا أنعمنا عليك الكوثر) هى سورة الكوثر . وقد قرأ ابن عيص اننا أنعمنا عليك الكوثر بالنون ، وكذا قرأها طابطة بن مصرف . والكوثر فوعل من الكثرة سمى بها النهر لكثرة مائه وأينته وعظم قدره وخيره

قوله (شئتك عدوك) في رواية المستمل : وقال ابن عباس . وقد وصله ابن مردويه من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس كذلك . واختلف الناقلون في تعيين الثاني المذكور ف قيل هو العاصم بن وائل ، وقيل أبو جهل ، وقيل عقبة بن أبي معيط . ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث : الأول حديث أنس وقد تقدم شرحه في أوائل المبحث في قصة الأسراء في آخرها ، وبأني بأوضح من ذلك في أواخر كتاب الرقاق . وقوله ولما عرج بالنبي ﷺ إلى السماء قال : أنبت على نهر حافناه بباب اللؤلؤ بحرف ، فقلت : ما هذا يا جبريل ؟ قال : هذا الكوثر . هكذا اقتصر على بعضه . وساقه البيهقي من طريق إبراهيم بن الحسن عن آدم شيخ البخاري فيه فزاد بعد قوله الكوثر « والذى أعطاك ربك ، فأهوى الملك بيده فاستخرج من طينه مسكا أذفر » وأورده البخاري بهذه الزيادة في الرقاق عن طريق همام عن أبي هريرة . الثاني حديث عائشة ، وأبو عبيدة راويه عنها هو ابن عبد الله بن مسعود . قوله (عن عائشة قال سألتها) في رواية الأنسائي « فقلت لعائشة » . قوله (عن قوله تعالى إنا أعطيناك الكوثر) في رواية النسائي « ماء الكوثر » : قوله (هو نهر أعطيه نبيكم) زاد النسائي « في بطنان الجنة . قلت ما بطنان الجنة ؟ قالت : وسطها ، انتهى . وبطنان بضم الموحدة وسكون المهملة بمدها نون ، ووسط بفتح المهملة والمراد به أعلاها أي أرفعها قدرا ، أو المراد أعدها . قوله (شاطئاه) أي حافتاه . قوله (در بحرف) أي القباب التي على جوانبه . قوله (رواه زكريا وأبو الأحوص ومطرف عن أبي اسحاق) أما زكريا فهو ابن أبي زائدة ، وروايته عند علي بن الحسين عن يحيى بن زكريا عن أبيه ، ولفظه قريب من لفظ أبي الأحوص . وأما رواية أبي الأحوص وهو سلام ابن سليم فوصلها أبو بكر بن أبي شيبة عنه ولفظه والكوثر نهر بغناء الجنة شاطئاه در بحرف ؛ وقبه من الأباريق عدد النجوم ، وأما رواية مطرف وهو ابن طريف بالطاء المهجلة فوصلها النسائي من طريقه ، وقد بينت ما فيها من زيادة . الحديث الثالث حديث ابن عباس من رواية أبي بشر عن سعيد بن جبير عنه أنه قال في الكوثر « هو الخير الكثير الذي أعطاه الله إياه . قال قلت لسعيد بن جبير عنه أنه قال في الكوثر : فإن فاسا يزعمون أنه نهر في الجنة ، فقال سعيد : النهر الذي في الجنة من الخير الكثير الذي أعطاه الله إياه » . هذا تأويل من سعيد بن جبير جمع به بين حديثي عائشة وابن عباس ، وكان الناس الذين عناهم أبو بشر أبو اسحاق وقتادة ونحوهما ممن روى ذلك صريحا أن الكوثر هو النهر ، وقد أخرج الترمذي من طريق ابن عمر رفعه « الكوثر نهر في الجنة حافناه من ذهب وبجراه على الدر والياقوت ، الحديث قال : إنه حسن صحيح . وفي صحيح مسلم من طريق المختار بن قائل عن أنس « بينا نحن عند النبي ﷺ إذ غفا إغفاءة ، ثم رفع رأسه متبينا فقلنا : ما أضحكك يا رسول الله ؟ قال : نزلت علي سورة . اقرأ : بسم الله الرحمن الرحيم . إنا أعطيناك الكوثر إلى آخرها ، ثم قال : أتدرون ما الكوثر ؟ قلنا : الله ورسوله أعلم . قال : فإنه نهر وعدنيته ربي عليه خير كثير ، وهو حوض ترد عليه أمتي يوم القيامة » الحديث . وحاصل ما قاله سعيد بن جبير أن قول ابن عباس إنه الخير الكثير لا يخالف قول غيره إن المراد به نهر في الجنة ، لأن النهر فرد من أفراد الخير الكثير ، ولعل سعيدا أوما إلى أن تأويل ابن عباس أولى لمعومه ، لكن ثبت تخصيصه بالنهر من لفظ النبي ﷺ فلا معدل عنه . وقد نقل المفسرون في الكوثر أقوالا أخرى غير هذين يزيد على العشرة ، منها قول عكرمة : الكوثر النبوة ، وقول الحسن : الكوثر القرآن ، وقيل تفسيره ، وقيل الإسلام ، وقيل إنه التوحيد ، وقيل كثرة الاتباع ، وقيل الأيثار ، وقيل رفعة الذكر ، وقيل نور القلب ، وقيل الشفاعة ،

وقيل المعجزات ؛ وقيل لإجابة الدعاء ، وقيل آفقه في الدين . وقيل الصلوات الحسن . وسيأتي مزيد بسط في أمر الكثرة وهل الحوض النبوي هو أو غيره في كتاب الرقاق ان شاء الله تعالى

(١٠٩) سورة (قل يا أيها الكافرون)

يقال (اسلم دينكم) الكفر (ولّى دين) الإسلام . ولم يقل ديني لأن الآيات بالثبوت لحذفت الياء كما قال يهود بن يثعيل . وقال غيره (لا أعبدُ ما تعبدون) الآن ؛ ولا أحييكم فيما بقي من عمري (ولا أنتم عابدون ما أعبد) ومُ الدين قال [٤٦ المائدة] : (وليزيدن كثيرا منهم ما أنزل إليك من ربك طغيانا وكفرا)

قوله (سورة قل يا أيها الكافرون) وهي سورة الكافرين ، ويقال لها أيضا المشقة أى البركة من النفاق . **قوله** (يقال اسلم دينكم الكفر ، ولّى دين الإسلام . ولم يقل ديني لأن الآيات بالثبوت لحذفت الياء كما قال يهود بن يثعيل) هو كلام الفراء بلفظه . **قوله** (وقال غيره : لا أعبد ما تعبدون) سقط وقال غيره ، لا يذو والصواب انبأه لأنه ليس من بقية كلام الفراء بل هو كلام أبي عبيدة ، قال في قوله تعالى (لا أعبد ما تعبدون ولا أنتم عابدون ما أعبد) : كانوا دعوه الى أن يعبد آلهتهم ويعبدون إله فقال : لا أعبد ما تعبدون في الجاهلية ، ولا أنتم عابدون ما أعبد في الجاهلية والإسلام ، ولا أنا عابد ما عبدتم الآن ، أى لا أعبد الآن ما تعبدون ولا أحييكم فيما بقي أن أعبد ما تعبدون وتعبدون ما أعبد أنهي . وقد أخرج ابن أبي حاتم من حديث ابن عباس قال قالت قريش للنبي ﷺ : كف عن آلهتنا فلا تذكرها بسوء ، فإن لم تفعل فاعبد آلهتنا سنة ونعبد إلهك سنة ، فزات ، وفي إسناده أبو خلف عبد الله بن عيسى ، وهو ضعيف . (تنبيه) لم يورد في هذه السورة حديثا مرفوعا ، ويدخل فيها حديث جابر ، أن النبي ﷺ قرأ في ركعتي الطواف قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد ، أخرجه مسلم ، وقد ألزمه الاسماعيل بذلك حيث قال في تفسيره والتين والزيتون لما أورد البخاري حديث البراء ، أن النبي ﷺ قرأ بها في العشاء ، قال الاسماعيل : ليس لايراد هذا معنى هنا ، وإلا ألزمه أن يورد كل حديث وردت فيه قراءته اسورة مائة في تفسير تلك السورة

(١١٠) سورة (إذا جاء نصر الله) . بسم الله الرحمن الرحيم

١ - باب * ٤٩٦٧ - حدثنا الحسن بن الربيع حدثنا أبو الأحوص عن الأعشى عن أبي الضحى عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت : ماضى للنبي ﷺ صلاة بعد أن زات عليه (إذا جاء نصر الله والفتح) إلا يقول فيها : سبحانك ربنا ومحمدك ، اللهم اغفر لي .

٢ - باب * ٤٩٦٨ - حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جابر عن منصور عن أبي الضحى عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت : كان رسول الله ﷺ يسكّر أن يقول في ركوعه وسجوده : سبحانك اللهم ربنا ومحمدك ، اللهم اغفر لي . يتأول القرآن .

قوله (سورة إذا جاء نصر الله) وهي سورة النصر. (بسم الله الرحمن الرحيم). سقطت البسملة لغير أبي ذر. وقد أخرج النسائي من حديث ابن عباس أنها آخر سورة نزلت من القرآن، وقد تقدم في تفسير براءة أنها آخر سورة نزلت. والجمع بينهما أن آخرة سورة النصر نزولها كاملة، بخلاف براءة كما تقدم توجيها، ويقال إن (إذا جاء نصر الله) نزلت يوم النصر وهو يوم بني في حجة الوداع، وقيل عاش بعدها أحدا وثمانين يوما، وليس منافيا لذي قبله بناء على بعض الأقوال في وقت الوفاة النبوية. وعند ابن أبي حاتم من حديث ابن عباس «عاش بعدها تسع ليال»، ومن مقاتل: سبعا، ومن بعضهم ثلاثا، وقبل ثلاث ساعات وهو باطل. وأخرج ابن أبي داود في «كتاب المصاحف» بإسناد صحيح عن ابن عباس أنه كان يقرأ «إذا جاء فتح الله والنصر». ثم ذكر المصنف حديث عائشة في معارضة عليه السلام على التيسيع والتحميد والاستغفار وغيره في وكروحه ومجوده. وأورد من طريقين، وفي الأول التصريح بالمراظة على ذلك بعد نزول السورة، وفي الثانية بتأول القرآن، وقد تقدم شرحه في صفة الصلاة. ومعنى قوله بتأول القرآن يحمل ما أمر به من التيسيع والتحميد والاستغفار في أشرف الأوقات والأحوال. وقد أخرجه ابن مردويه من طريق أخرى عن مسروق عن عائشة فزاد فيه «علامة في أمي أمرني وبني إذا رأيتهم أكثر من قول سبحان الله وبحمده واستغفر الله وأتوب إليه»، فقد رأيت جاء نصر الله، والفتح فتح مكة، ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا، وقال ابن القيم في الهدى: كأنه أخذه من قوله تعالى (واستغفروه) لأنه كان يحمل الاستغفار في خواتم الأمور، فيقول إذا سلم من الصلاة: استغفر الله ثلاثا. وإذا خرج من الصلاة: غفرانك. وورد الأمر بالاستغفار عند اقضاء المناكح (ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس واستغفروا الله) الآية. قلت: ويؤخذ أيضا من قوله تعالى (انه كان توابا) فقد كان يقول عند اقضاء الوضوء: اللهم اجعلني من التوابين،

٣ - باب قوله (ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا)

٤٩٦٩ - حدثنا هبة الله بن أبي شيبَةَ حدثنا هبة الرحمن عن سُفْيَانَ عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس «ان عمر رضى الله عنه سأله عن قوله تعالى: (إذا جاء نصر الله والفتح)»، قالوا: فتح للدين والنصور، قال: ما تقول يا ابن عباس؟ قال: أجل، أو مثل ضرب لحمد عليه السلام، نُهِيتَ له نفسه» قوله (باب قوله ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا) ذكره فيه حديث ابن عباس أن عمر سأله عن قوله (إذا جاء نصر الله والفتح) وسأذكر شرحه في الباب الذي يليه

٤ - باب قوله (نسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان توابا)

تَوَابٌ عَلَى الْعِبَادِ، وَالتَّوَابُ مِنَ الْعَاصِيَاتِ مِنَ النَّاسِ

٩٧٠ - حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا أبو حنيفة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير «عن ابن عباس قال: كَانَ عُمَرُ يُدْخِلُنِي مَعَ أَقْبَايَ بَدْرٍ، فَكَانَ بَعْضُهُمْ وَجَدَكَ فِي قَسَمٍ فَقَالَ: لِمَ تَدْخُلُ هَذَا مَعَنَا وَلَنَا أَهْلَاءُ مِثْلُهُ؟

قال عمر : إنه من حيث علمي . فدعا ذات يوم فأذخه معهم فأرثت أنه دعاني يومئذ إلا ليبرهم . قال :
 ما تقولون في قول الله تعالى (إذا جاء نصر الله والفتح) قال بعضهم : أيسرنا نحمد الله واستغفره إذا نصرنا
 وفتح علينا ، وسكت بعضهم فلم يقل شيئا . فقال لي : أ كذاك تقول يا ابن عباس ؟ قلت : لا ، قال : فما تقول ؟
 قلت : هو أجل رسول الله ﷺ أمه له ، قال : إذا جاء نصر الله والفتح . وذلك علامة أجبك . - فسبح بحمد
 ربك واستغفره إنه كان توابا . فقال عمر : ما أعلم منها إلا ما تقول .

قوله (باب قوله فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان توابا ، نواب على العباد . والتواب من الناس التائب
 من الذنب) هو كلام الفراء في موضعين . قوله (كان عمر يدخلني مع أشياء بدر) أي من شهد بدرا من المهاجرين
 والأنصار ، وكانت عادة عمر إذا جلس لأناس أن يدخلوا عليه على قدر منازلهم في السابقة ، وكان يجلس أدخل مع
 أهل المدينة من ليس منهم إذا كان فيه مزية تجرم ما فاته من ذلك . قوله (فكان بعضهم وجد) أي غضب . ولفظ
 وجد ، الماضي يستعمل بالاشتراك بمعنى الغضب والحب والنفى وإلقاء ، سواء كان الذي يلقي ضالة أو مطلوباً أو
 إنساناً أو غير ذلك . قوله (لم تدخل هذا معنا ، ولنا أبناء مثله) ؟ ولابن سعد من طريق عبد الملك بن أبي سليمان
 عن سعيد بن جبير ، وكان أناس من المهاجرين وجدوا على عمر في إدانته ابن عباس ، وفي تاريخ محمد بن عثمان بن أبي
 شيبة من طريق حاصم بن كليب عن أبيه نحوه وزاد ، وكان عمر أمره أن لا يتكلم حتى يتكلموا ، فسألهم عن شيء
 فلم يجيبوا . وأجابه ابن عباس ، فقال عمر : أعجزتم أن تكونوا مثل هذا الغلام ؟ ثم قال : اني كنت نهيتك أن
 تتكلم ، فتكلم الآن معهم . وهذا القتال الذي عبر عنه هنا بقوله ، بعضهم ، هو عبد الرحمن بن عوف الزهري أحد
 العشرة كما وقع مصرحاً به عند المصنف في علامات النبوة من طريق شعبة عن أبي بشر بهذا الإسناد ، وكان عمر يذني
 ابن عباس ، فقال له عبد الرحمن بن عوف : إن لنا أبناء مثله ، وأراد بقوله مثله أي في مثل سنه ، لا في مثل
 فضله وقربته من النبي ﷺ ، ولكن لا أعرف لعبد الرحمن بن عوف ولداً في مثل سن ابن عباس ، قالت أكبر
 أولاده محمد وبه كان يكنى ، لكنه مات صغيراً ، وأدرك عمر من أولاده إبراهيم بن عبد الرحمن ، ويقال إنه ولد في
 عهد النبي ﷺ ، لكنه إن كان كذلك لم يدرك من الحياة النبوية إلا سنة أو سنتين . لأن أباه تزوج أمه بعد فتح
 مكة فهو أصغر من ابن عباس بأكثر من عشر سنين ، فلمله أراد بالمثلثة غير السن ، أو أراد بقوله لنا ، من كان
 له ولد في مثل سن ابن عباس من البدرين إذ ذاك غير المتكلم . قوله (فقال عمر : إنه من حيث علمي) . في غزوة
 الفتح من هذا الوجه بلفظ ، انه من علمي ، وفي رواية شعبة ، انه من حيث علمي ، وأشار بذلك إلى قربته من النبي
 ﷺ أو إلى معرفته وفطنته ، وقد روى عبد الرزاق عن معمر عن الزهري قال قال المهاجرون لعمر : ألا تدعو
 أبناءنا كما تدعو ابن عباس ؟ قال ذاك في الكحول ، إن له لساناً سؤلاً وقلبا عقولا ، وأخرج الخرائطي في مكادرم
 الاخلاق ، من طريق الشعبي ، والزبير بن بكار من طريق عطاء بن يسار قالوا ، قال العباس لانه : ان هذا الرجل
 - يعني عمر - يدنيك ، فلا تقشين له سرا ، ولا تقتابن عنده أحدا ، ولا يسمع منك كذبا . وفي رواية عطاء بدل
 الثانية ، ولا تبذنه بشيء حتى يسألك عنه . قوله (فدعا ذات يوم فأذخه معهم) في رواية للشمس بن عطاء ، وفي

غزوة الفتح وفتح عام ذات يرم ودعاني معهم . قوله (فاربيت) بضم الراء وكسر الهزة ، وفي غزوة الفتح من رواية المستمل : فاربيت ، بتقديم الهزة والمضى واحد . قوله (إلا ليربهم) زاد في غزوة الفتح ومنه أى مثل ما رآه هو منى من العلم ، وفي رواية ابن سعد فقال : أما لى ساربكم اليوم منه ما تعرفون به فضله . قوله (ماتقولون في قول الله تعالى : إذا جاء نصر الله والفتح) في غزوة الفتح و حتى ختم السورة . قوله (إذا جاء نصرنا وفتح علينا) في رواية الباب الذى قبله : قالوا فتح المدائن والقصور . قوله (وسكت بعضهم فلم يقل شيئا) في غزوة الفتح وقال بعضهم لا ندري أو لم يقل بعضهم شيئا . قوله (فقال لى أكذلك قول يا ابن عباس ؟ قلت : لا . قال : فما تقول) ؟ في رواية ابن سعد : فقال عمر يا ابن عباس ألا تسلم ؟ فقال : أعله منى يموت ، قال : إذا جاء . قوله (إذا جاء نصر الله والفتح) زاد في غزوة الفتح و فتح مكة . قوله (وذلك علامة أجلك) في رواية ابن سعد : فهو آيتك في الموت ، وفي الباب الذى قبله : أجل أو مثل ضرب لمحمد ، نعت اليه نفسه ، ووم عطاء بن السائب فروى هذا الحديث عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : لما نزلت إذا جاء نصر الله والفتح قال النبي ﷺ : نعت إلى نفسي ، أخرجه ابن مردويه عن طريقه ، والصواب رواية حبيب بن أبى ثابت التي في الباب الذى قبله بلفظ : نعت اليه نفسه ، وللطبراني من طريق عكرمة عن ابن عباس قال : لما نزلت إذا جاء نصر الله والفتح نعت إلى رسول الله ﷺ نفسه ، فأخذ بأشد ما كان قط اجتهدا في أمر الآخرة ، ولأحمد من طريق أبى رزين عن ابن عباس قال : لما نزلت علم أن نعت اليه نفسه ، ولأبى يعلى من حديث ابن عمر : نزلت هذه السورة في أوسط أيام التشريق في حجة الوداع ، فعرف رسول الله ﷺ أنه الوداع . وسئل عن قول الكشاف : ان سورة النصر نزلت في حجة الوداع أيام التشريق ، فكيف صدرت إذا الفالة على الاستقبال ؟ فأجبت بضعف ما قلته ، وعلى تقدير صحته فالشرط لم يتكلم بالفتح ، لأن معنى الالس أفواجا لم يكن كل ، فبقية الشرط مستقبل . وقد أورد الطبراني السؤال وأجاب بجوابين : أحدهما أن : إذا ، قد ترد بمعنى : إذا ، كما في قوله تعالى (وإذا رأوا تجارة) الآية . ثانيهما أن كلام الله قديم ، وفي كل من الجوابين نظر لا يخفى . قوله (إلا ما تقول) في غزوة الفتح : إلا ما نعلم ، زاد أحمد وسعيد بن منصور في روايتهما من هشام عن أبى بشر في هذا الحديث في آخره : فقال عمر : كيف تومنون على حب ماترون ، ووقع في رواية ابن سعد أنه سلم حينئذ من ليلة القدر ، وذكر جواب ابن عباس واستنياه وتعبه وعيوب عمر قوله ، وقد تقدمت لابن عباس مع عمر قصة أخرى في أواخر سورة البقرة ، لكن أجابوا فيها بقولهم : الله أعلم ، فقال عمر : قولوا نعلم أولا نعلم ، فقال ابن عباس : في نفسي منها شيء ، الحديث . وفيه فضيلة ظاهرة لابن عباس وتأثير لاجابة دعوة النبي ﷺ أن يعلمه الله أن يتأويل ويفقه في الدين ، كما تقدم في كتاب العلم . وفيه جواز تحديث المرء عن نفسه يمثل هذا لظهور نعمة الله عليه ، وإعلام من لا يعرف قدره لينزله منزاته ، وغير ذلك من المقاصد الصالحة ، لا للفاخرة والمباهاة . وفيه جواز تأويل القرآن بما يفهم من الاشارات ، وانما يتمكن من ذلك من سمعت قسمه في العلم ، ولهذا قال على رضى الله تعالى عنه : أو فهماً يؤتيه الله رجلا في القرآن

(١١١) سورة (نَبَتْ بِداً أبى لهبٍ وَتَبَّ) . بسم الله الرحمن الرحيم

نَبَا : خُصْرَان ، تَنْبِيْط : تَغْيِيْر

١ - باب ٤٩٧١ - حدثنا يوسف بن موسى حدثنا أبو أسامة حدثنا الأعمش حدثنا حمرو بن مرة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : لما نزلت : وأبذر عشرينك الآخرين ، ورهطك منهم المخلصين ، خرج رسول الله ﷺ حتى صعد الصفا فمتمف : يا صاحباكم . فقالوا : من هذا ؟ فاجتمعوا إليه ، فقال : رأيتم إن أخبرتكم أن خيلا تخرج من سفح هذا الجبل أكنتم مصدقني ؟ قالوا : ما جربنا عليك كذبا . قال : فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد . قال أبو لهب : تبأ لك ، ما جئتنا إلا لهذا ؟ ثم قام . فنزلت : (تبت يدا أبي لهب وتب) . وقد تب . هكذا قرأها الأعمش يومئذ .

قوله (سورة تبت يدا أبي لهب . بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسمة لغيره . ذر . وأبو لهب هو ابن عبد المطلب واسمه عبد العزى ، وأمه خزاعية . وكفى أبا لهب إما بابنه لهب ، وإما بشدة حمرة وجنته . وقد أخرج الفاكهي من طريق عبد الله بن كثير قال : إنما سمي أبا لهب لأن وجهه كان يتألم من حسنه انتهى . ووافق ذلك ما آل إليه أمره من أنه سيصل نارا ذات لهب ، ولهذا ذكر في القرآن بكنيته دون اسمه ، وأكبره بها أشهر ، ولأن في اسمه إضافة إلى الهنم . ولا حجة فيه لمن قال يجوز تسمية المشرک على الإطلاق ، بل محل الجواز إذا لم يقتض ذلك التعظيم له أو دعت الحاجة إليه . قال الواقدي : كان من أشد الناس عداوة للنبي ﷺ ، وكان السبب في ذلك أن أبا طالب لآسى أبا لهب فعمد أبو لهب على صدر أبي طالب لجاء النبي ﷺ فأخذ بضبعي أبي لهب فغضب به الأرض ، فقال له أبو لهب : كلانا علك . فلفعلت في هذا ؟ والله لا يحبك قلبي أبدا . وذلك قبل النبوة . وقال له إخوته لما مات أبو طالب : لو عضدت ابن أخيك لكنت أولى الناس بذلك . واتفقه فسأله عن معنى من آياته فقال : أنهم كانوا على غير دين ، فغضب ، وتماذى على عداوته . ومات أبو لهب بعد وقعة بدر ، ولم يحضرها بل أرسل عنه بديلا ، فلما بلغه ماجرى لقريش مات غما . قوله (وتب : خسر . تباب : خسران) وقع في رواية ابن مردويه في حديث الباب من وجه آخر عن الأعمش في آخر الحديث قال : فأنزل الله تبت يدا أبي لهب ، قال يقول : خسر وتب ، أي خسر وما كسب يعني ولده ، وقال أبو عبيدة في قوله (وما كيد فرعون إلا في تباب) قال : في هلكة . قوله (تتبيب تدمير) قال أبو عبيدة في قوله (وما زادوم غير تتبيب) أي تدمير وإهلاك . قوله (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : لما نزلت وأبذر عشرينك الآخرين ورهطك منهم المخلصين) كذا وقع في رواية أبي أسامة عن الأعمش ، وقد تقدم البحث فيه في تفسير سورة الشعراء مع بقية مباحث هذا الحديث وقواته

٣ - باب (وتب . ما أغنى عنه ماله وما كسب)

٤٩٧٢ - حدثنا محمد بن سلام أخبرنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن حمرو بن مرة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أن النبي ﷺ خرج إلى قتيظاء ، فصعد إلى الجبل فنادى : يا صاحباكم . فاجتمعوا إليه فربش فقال : رأيتم إن حدثتكم أن العدو مصبحكم أو ممسكم . أكنتم تصدقوني ؟ قالوا : نعم ، قال : فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد . فقال أبو لهب : ألماذا جئتنا بهذا ؟ فأنزل الله عز وجل (تبت يدا أبي لهب) إلى آخرها .

قوله (باب قوله وتب ، ما أغنى عنه ماله وما كسب) ذكر فيه الحديث الذي قبله من وجه آخر . وقوله فيه «فتب ، أي صاح . وقوله «يا صباحا» أي مجبوا عليكم صباحا

٣ - باب قوله (سَيُصَلُّ نَاراً ذاتَ لَهَبٍ)

٩٧٣هـ - **حدثنا** عمر بن حفص **حدثنا** أبي **حدثنا** الأعشى **حدثني** حمرون **سُرّة** عن سعيد بن جبهر

«عن ابن عباس رضي الله عنهما : قال أبو لهب : تَبَّ لك ألهذا جمعنا ؟ فزلت (تبت بدا أي لهب)»

قوله (باب قوله سَيُصَلُّ نَاراً ذاتَ لَهَبٍ) ذكر فيه حديث ابن عباس المذكور مختصراً ، مقتصر على قوله «قال أبو لهب تبا لك ألهذا جمعنا» ، فزلت تبت بدا أي لهب ، وقد قدمت أن عادة المصنف غالباً إذا كان للحديث طرق أن لا يجمعها في باب واحد ، بل يجعل لكل طريق ترجمة تليق به . وقد ترجم بما يشتمل عليه الحديث وإن لم يسقه في ذلك الباب اكتفاً . بالإشارة ، وهذا من ذلك

٤ - باب (والمرأه حاة المطب) . وقال مجاهد : حاة المطب تمنى بالنبيمة

(في جديها جبل من سد) يقال : من سد ليف المقل ، وهي السلسلة التي في النار

قوله (باب والمرأه حاة المطب) قال أبو عبيدة : كان عيسى بن عمر يقرأ (حاة المطب) بالنصب ويقول هرثم لها : قلت : وقرأها بالنصب أيضاً من الكوفيين عامم . وامم امرأة أبي لب العوراء وتكنى أم جميل ، وهي بنت حرب بن أمية أخت أبي سفيان والد معاوية ، وتقدم لها ذكر في تفسير والصنعى ، يقال إن اسمها أروى والعوراء لقب ، ويقال لم تكن عوراء . وإنما قيل لها ذلك لجمالها . وروى الزوار باسناد حسن عن ابن عباس قال : لما نزلت تبت بدا أي لهب جاءت امرأة أبي لهب ، فقال أبو بكر لعنبي عليه السلام : لو تدهجت ، قال : إنه سيحال بيني وبينها ، فأقبلت فقالت : يا أبا بكر هجانى صاحبك ، قال : لا ورب هذه البنية ، ما ينطق بالشعر ولا يفوه به . قالت : إنك لمصدهنى . فلما قلت قال أبو بكر : ما أراك . قال : ما زال ملك يسترنى حتى ولت ، وأخرجه الحميدي وأبو يعلى وابن أبي حاتم من حديث أسماء بنت أبي بكر بنحوه . ولما حكم من حديث زيد بن أرقم : لما نزلت تبت بدا أي لهب قيل لامرأة أبي لهب : إن محمداً هجاك ، فأنت رسول الله ﷺ فقالت : هل رأيته أحمل حطباً ، أو رأيته في جدي حبلاً . **قوله** (وقال مجاهد : حاة المطب تمنى بالنبيمة) وصله الفريابي عنه . وأخرج سعيد بن منصور من طريق محمد بن سيرين قال : كانت امرأة أبي لهب تمنى على النبي ﷺ وأصحابه إلى المشركين ، وقال الفراء : كانت تمنى فتحرش فتوقد بينهم العداوة ، فكسنى عن ذلك بحملها المطب . **قوله** (في جديها جبل من سد يقال من سد ليف المقل ، وهي السلسلة التي في النار) قلت هما قولان حكاهما الفراء في قوله تعالى (جبل من سد) قال : هي السلسلة التي في النار ، ويقال المسد ليف المقل . وأخرج الفريابي من طريق مجاهد قال في قوله (جبل من سد) قال : من حديد . قال أبو عبيدة . في عنقها جبل من النار ، والمسد عند العرب جبال من ضروب

(١١٢) سورة (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) . بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
يقال : لَا يُبْدَأُ . (أَحَدٌ) أى واحد

١ - باب ٤٩٧٤ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : قَالَ اللَّهُ تَعَالَى كَذَبَنِي ابْنُ آدَمَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ ، وَشَقَمَنِي وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ ، فَأَمَّا تَكْذِيبُهُ إِيَّايَ ، فَقَوْلُهُ : لَنْ يُعِيدَنِي كَأَبْدَائِي ، وَلَيْسَ أَوَّلُ الْخَلْقِ بِأَهْوَنَ عَلَيَّ مِنْ إِعَادَتِهِ . وَأَمَّا شَقَمُهُ إِيَّايَ فَقَوْلُهُ : اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا وَأَنَا الْأَحَدُ الصَّمَدُ ، لَمْ أَلِدْ وَلَمْ أُولَدْ ، وَلَمْ يَكُنْ لِي كُفُوًا أَحَدٌ ۖ

قوله (سورة قل هو الله أحد - بسم الله الرحمن الرحيم) ويقال لها أيضا سورة الاخلاص ، وجاء في سبب نزولها من طريق أبي العالمة عن أبي بن كعب ، أن المشركين قالوا للنبي ﷺ : انسب لنا ربك ، فنزلت ، أخرجه الزمذنى والطبرى وفى آخره قال ولم يلد ولم يولد لانه ليس شئ يولد إلا سيموت ولا شئ يموت إلا يرث ، وربنا لا يموت ولا يرث ولم يكن له كفوا أحد ، شبه ولا بدل ، وأخرجه الزمذنى من وجه آخر عن أبي العالمة مرسلًا وقال : هذا أصح ، وصحح الموصول ابن خزيمة والحاكم ، وله شاهد من حديث جابر عند أبي يعلى والطبرى والطبرانى فى الاوسط . قوله (يقال لا ينوس أحد أى واحد) كذا اختصره ، والذي قاله أبو عبيدة : الله أحد لا ينون ، كفوا أحد أى واحد انتهى . وهمة أحد بدل من واحد لانه من الوحدة ، وهذا بخلاف أحد المراد به العموم فان هزته أصلية . وقال الفراء : الذى قرأ بغير تنوين يقول النون نون إعراب اذا استقبلتها الالف واللام حذف ، وليس ذلك بلازم انتهى . وقرأها بغير تنوين أيضا فصر بن حاصم ويحيى بن أبى اسحاق ، ورويت عن أب عمرو أيضا ، وهو كقول الشاعر دعروا دلي عشم الزيد لقومه ، الايات . وقول الآخر دولا ذاكر الله إلا قليلا ، وهذا معنى قول الفراء ، وإذا استقبلتها ، أى اذا أتت بعدها . وأغرب الداودى فقال : انما حذف التنوين لان لقاء الساكنين وهى لغة . كذا قال . قوله (حدثنا أبو الزناد) لشعيب بن أبى حمزة فيه إسناده آخر أخرجه المصنف من حديث ابن عباس كما تقدم فى تفسير سورة البقرة . قوله (عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال قال الله تعالى) تقدم فى بدء الخلق من رواية سفيان الثوري عن أبى الزناد بلفظ قال النبي ﷺ إراه يقول الله عز وجل ، والشك فيه من المصنف فيما أحسب . قوله (قال الله تعالى كذبني ابن آدم) سأذكر شرحه فى الباب الذى بهاء إن شاء الله تعالى

٢ - باب قوله (الله الصمد)

والعرب نُسِىَ أمثرا لها الصمد . قال أبو وائل : هو السيد الذى انتهى سُودَدَه

٤٩٧٥ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنصُورٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : كَذَبَنِي ابْنُ آدَمَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ ، وَشَقَمَنِي وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ . أَمَّا تَكْذِيبُهُ إِيَّايَ أَنْ يَقُولَ إِنِّي لَنْ أُمِيدَهُ كَأَبْدَائِهِ ، وَأَمَّا شَقَمُهُ إِيَّايَ أَنْ يَقُولَ اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ، وَأَنَا الصَّمَدُ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ أُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لِي كُفُوًا أَحَدٌ ، (لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لِي كُفُوًا أَحَدٌ) كَفَوْا وَكَفَيْتَا وَكَفَاءً وَاحِدٌ

قوله (باب قوله الله الصمد) ثبتت هذه الترجمة لابن ذر. **قوله** (والعرب تسمى أشرافها الصمد). وقال أبو حبيبة الصمد الذي يصمد إليه لبس فوته أحد، فعل هذا هو فعل بفتحين بمعنى مفعول، ومن ذلك قول الشاعر:

ألا بكسر الناعى بخير بنى أسد بعمرو بن مسعود وبالسيد الصمد

قوله (قال أبو وائل: هو السيد الذي انتهى سؤده) ثبت هذا بالنسبة هنا، وقد وصله الثريائي من طريق الأعمش عنه، وجاء أيضا من طريق عاصم عن أبي وائل فوصله بذلك ابن مسعود فيه. **قوله** (حدثنا إسحق بن منصور) كذا لجميع، قال المزني في الأطراف: في بعض النسخ وحدثنا إسحاق بن نصر، قلت: ومي رواية النسفي، ومما مشهور أن شيوخ البخاري من حديثه عن عبد الرزاق. **قوله** (كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك) في رواية أحد عن عبد الرزاق، كذبني عبيد. **قوله** (وشتمني ولم يكن له ذلك) ثبت هنا في رواية الكشميني، وكذا هو عند أحد، وسقط بقية الرواة عن الثوري وكذا النسفي، والمراد به بعض بني آدم، وهم من أنكروا البعث من العرب وغيرهم من عباد الأوثان والدةرية ومن ادعى أن لله ولدا من العرب أيضا ومن اليهود والنصارى. **قوله** (أما تكذبه إياي أن يقول إني أن أعيده كما بدأت) كذا لم يحذف الفاء في جواب «أما»، وقد وقع في رواية الأعرج في الباب الذي قبله، فأما تكذبه إياي فقوله لن يعيدني، وفي رواية أحد: أن يقول فليعيدنا كما بدأت، ومي من شواهد ورود صيغة أفعل بمعنى التكذيب، ومثله قوله (قل فأتوا بالتوراة فاتلوها)، وقع في رواية الأعرج في الباب قبله، وليس بأول الخلق بأهون من إعادته، وقد تقدم الكلام على لفظ «أهون» في بدء الخلق وقول من قال إنما بمعنى هين وغير ذلك من الأوجه. **قوله** (وأنا الصمد الذي لم ألد ولم أولد) في رواية الأعرج: وأنا الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد. **قوله** (ولم يكن لي كفوا أحد) كذا الأكثر، وهو وزن ما قبله. ووقع الكشميني ولم يكن له، وهو التثنية، وكذا في رواية الأعرج: ولم يكن لي، بعد قوله لم يلد، وهو التثنية أيضا. ولما كان الرب سبحانه واجب الوجود لذاته قديما وجودا قبل وجود الأشياء وكان كل مولود حدثا انتفت عنه الولادة، ولما كان لا يشبه أحد من خلقه ولا يجالسه حتى يكون له من جنسه صاحبة فتوالد انتفت عنه الولادة، ومن هذا قوله تعالى (أني يكون له ولد ولم تكن له صاحبة) وقد تقدم في تفسير البقرة حديث ابن عباس بمعنى حديث أبي هريرة هذا، لكن قال في آخره: فسبحاني أن أخخذ صاحبة أو ولدا، بدل قوله: وأنا الأحد الصمد الخ، وهو محمول على أن كلام الصحابين حفظ في آخره ما لم يحفظ الآخر. ويؤخذ منه أن من نسب غيره إلى أمر لا يليق به يطلق عليه أنه شتمه، وسبق في كتاب بدء الخلق تقرير ذلك. **قوله** (كفوا وكفيتا وكفاه واحد) أي بمعنى واحد وهو قول أبي عبيدة، والاول بصنعتين والثاني بفتح الكاف وكسر الفاء بعدما تحثانية ثم الهزة والثالث بكسر الكاف ثم المد، وقال الفراء: كفوا بثقل وبخف، أي بضم ويسكن. قلت: وبالضم قرأ الجمهور، وفتح حفص الواو بغير همز. وبالسكون قرأ حمزة وبهمز في الوصل ويبدلها واوا في الوقف، ومراد أبي حبيدة أنها لغات لا قرأت. نعم روى في الشواذ عن سليمان بن علي العباسي أنه قرأ بكسر ثم مد، وروى عن نافع مثله لكن بغير مد. ومعنى الآية أنه لم يخاله أحد ولم يشاكله، أو المراد نفي الكفاة في التشاكح نفيًا للصاحبة، والاول أولى، فإن سياق الكلام لنفي المكافاة عن ذاته تعالى

(١١٣) سورة (قل أعوذ برب الفلق)

وقال مجاهد : الفلق الصبح . وغسق الليل . وإذا وَقَبَ غروب الشمس

يقال : أبين من فرق وفلق الصبح ، وَقَبَ : إذا دخل في كل شيء وأظلم

٤٩٧٦ — حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفیان بن عاصم وعبد بن زرارة عن حُبَيْش قال : سألتُ أبي بن

كعب عن المؤمنَين فقالَ سألتُ النبي ﷺ فقال : قيلَ لي فقلتُ . فحينَ يقولُ كما قالَ رسولُ الله ﷺ ،

[الحديث ٤٩٧٦ - طرئه في : ١٧٣]

قوله (سورة قل أعوذ برب الفلق - بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت اليسطة لغير أبي زرارة ، وتسمى أيضا سورة الفلق . **قوله** (وقال مجاهد : الفلق الصبح) وصله الفرياني من طريقه ، وكذا قال أبو عبيدة . **قوله** (وغسق الليل إذا وَقَبَ غروب الشمس) وصله الطبري من طريق مجاهد بلفظ : غاسق إذا وَقَبَ الليل إذا دخل ، **قوله** (يقال أبين من فرق وفلق الصبح) هو قول الثوري ولفظه : قل أعوذ برب الفلق : الفلق الصبح ، وهو أبين من فلق الصبح وفرق الصبح . **قوله** (وقب إذا دخل في كل شيء وأظلم) هو كلام الثوري أيضا ، وجاء في حديث مرفوع أن الفاسق القمر ، أخرجه الترمذي والحاكم من طريق أبي سلفة عن عائشة أن النبي ﷺ نظر إلى القمر فقال : يا عائشة استعيني باه من شر هذا ، قال : هذا الفاسق إذا وَقَب ، استاده حسن . **قوله** (حدثنا سفیان) هو ابن عيينة . **قوله** (عاصم) هو ابن هذيل الفاري وهو ابن أبي النجود . **قوله** (وعبد بن زرارة) هو ابن أبي لبابة بمحدثين الثانية خفيضة وضمن أوله . **قوله** (سألت أبي بن كعب) سيأتي في تفسير السورة التي بعدها بأسماء هذا السياق ويشرح ثم إن شاء الله تعالى

(١١٤) سورة (قل أعوذ برب الناس) . وقال ابن عباس :

الوسواس إذا ولد خنسه الشيطان ، فإذا ذكر الله عز وجل ذهب ، وإذا لم يذكر الله ثبت على قلبه

٤٩٧٧ — حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفیان بن عاصم وعبد بن زرارة عن حُبَيْش قال : سألتُ أبي بن

كعب عن زرارة قال : سألتُ أبي بن كعب قال : أبا النذر إن أخاك ابن مسعود يقول كذا وكذا . فقال

أبي : سألتُ رسولَ الله ﷺ فقال لي : قيلَ لي ، فقلت . قال : فحينَ يقولُ كما قالَ رسولُ الله ﷺ ،

قوله (سورة قل أعوذ برب الناس) وتسمى سورة الناس . **قوله** (وقال ابن عباس : الوسواس إذا ولد خنسه الشيطان ، فإذا ذكر الله عز وجل ذهب ، وإذا لم يذكر الله ثبت على قلبه) كذا لأبي زرارة ، وبغيره : ويذكر عن ابن عباس ، وكأنه أولى لأن استاده إلى ابن عباس ضعيف ، أخرجه الطبري والحاكم وفي استاده حكيم بن حبيب وهو ضعيف ولفظه : ما من مولود إلا على فاقة الوسواس ، فإذا عمل فذكر الله خنس ، وإذا غفل وسوس ، ورويناهما المذكور لجمعهم بن أحمد بن فارس من وجه آخر عن ابن عباس ، وفي استاده محمد بن حميد الرازي وفيه مقال والله يحيط الشيطان فاه على قلب ابن آدم ، فإذا سها وغفل وسوس ، وإذا ذكر الله خنس ، وأخرجه سعيد بن منصور .

وجه آخر من ابن عباس ولفظه **يولد الانسان والشيطان جاثم على قلبه** ، فاذا غفل وذكر اسم الله خنس ، واذا غفل وسوس ، وجاثم يحجم ومثلثة ، وعقل الاولى بمثلة وقاف والثانية بمجمة وقاف . ولا يبي يعل من حديث أس نحوه مرفوعا واسناده ضعيف ، ولسميد بن منصور من طريق عروة بن ربيع قال : سأل عيسى عليه السلام ربه أن يريه موضع الشيطان من ابن آدم فأراه ، فاذا رأسه مثل رأس الحية ، واضع رأسه على ثمرة القلب ، فاذا ذكر العبد ربه خنس . واذا ترك مناه وحدته . قال ابن التين : ينظر في قوله خنسه الشيطان فإن المعروف في اللغة خنس اذا رجع وانقبض . وقال عياض : كذا في جميع الروايات وهو تصحيف وتغيير ، ولعله كان فيه خنسه أى يتون ثم غاء مصحفا ثم سين بمجمة مفتوحة ، لما جاء في حديث أبي هريرة - يعني الماضي في ترجمة عيسى عليه السلام - قال : لكن اللفظ المروي عن ابن عباس ليس فيه خنس ، فاعل البخاري أشار الى الحديثين معا ، كذا قال وادعى فيه التصحيف ، ثم فرغ على ما ظنه من أنه خنس ، والتفريع ليس بصحيح لانه لو أشار الى حديث أبي هريرة لم يخص الحديث بابن عباس ، ولعل الرواية التي وقعت له باللفظ المذكور ، وتوجه ظاهر ، ومعنى يخنسه ينجسه أى يقبض عليه ، وهو بمعنى قوله في الروايتين التين ذكرناهما عن ابن فارس وسميد بن منصور ، وقد أخرجه ابن مردويه من وجه آخر عن ابن عباس قال : الوسواس هو الشيطان ، يولد المولود والوسواس على قلبه فهو يصرفه حيث شاء ، فاذا ذكر الله خنس واذا غفل جثم على قلبه فوسوس . وقال الصغاني : الاولى خنسه مكان يخنسه قال : فإن سلت اللفظة من التصحيف فالمتى أخره وأزاله عن مكانه لشدة خنسه وطمنه باصبه . قوله (حدثنا عبيدة بن أبي لؤبة عن زر بن حبیش ، وحدثنا عاصم عن زر) القائل (وحدثنا عاصم ، هو سفيان ، وكأنه كان يجمعهما تارة ويفردهما أخرى وقد قدمت أن في رواية الحميدي التصريح بجامع عبيدة وعاصم له من زر . قوله (سألت أبي بن كعب قلت أبا المنذر) هي كنية أبي بن كعب ، وله كنية أخرى ابو الطميل . قوله (يقول كذا وكذا) هكذا وقع هذا اللفظ مبهما ، وكان بعض الرواة أجهه استعظاما له . وأظن ذلك من سفيان قال الاسماعيلي أخرجه من طريق عبد الجبار ابن العلاء عن سفيان كذلك على الإيهام ، وكنت أظن أولا أن الذي أجهه البخاري لأنني رأيت التصريح به في رواية أحمد عن سفيان ولفظه ، قلت لأبي إن أخاك يحكها من المصحف ، وكذا أخرجه الحميدي عن سفيان ومن طريقه أبو نعيم في المستخرج ، وكان سفيان كان نارة يصرح بذلك وتارة بهمه . وقد أخرجه أحمد أيضا وابن حبان من رواية حماد بن سلمة عن عاصم بلفظ ، ان عبد الله بن مسعود كان لا يكتب المعوذتين في مصحفه ، وأخرج أحمد عن أبي بكر بن عياش عن عاصم بلفظ ، ان عبد الله يقول في المعوذتين ، وهذا أيضا فيه إيهام ، وقد أخرجه عبد الله بن أحمد في زيادات المستند والطبراني وابن مردويه من طريق الأعمش عن أبي اسحاق عن عبد الرحمن بن يزيد النخعي قال : كان عبد الله بن مسعود يحك المعوذتين من مصاحفه ويقول لهما ليتا من كتاب الله . قال الأعمش : وقد حدثنا عاصم عن زر عن أبي بن كعب فذكر نحو حديث قتبية الذي في الباب الماضي ، وقد أخرجه البزار وفي آخره يقول : إنما أمر النبي ﷺ أن يتعوذ بهما ، قال البزار . ولم يتابع ابن مسعود على ذلك أحد من الصحابة . وقد صح عن النبي ﷺ أنه قراهما في الصلاة . قلت : هو في صحيح مسلم عن عتبة بن عامر وزاد فيه ابن حبان من وجه آخر عن عتبة بن عامر ، فان استطعت أن لا تفترق قراءتهما في صلاة فاعل ، وأخرج أحمد من طريق أبي العلاء بن الخير عن رجل من الصحابة وان النبي ﷺ أقرأه المعوذتين وقال له : اذا أنت صليت قأرا بهما ، واسناده

صحيح ولسميد بن منصور من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه قال صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم فيهما بالمعوذتين، وقد تأول القاضى أبو بكر الباقلاني في كتابه الانتصار، وتبعه عياض وغيره ما حكى عن ابن مسعود فقال: لم ينكر ابن مسعود كونهما من القرآن وإنما أنكر إثباتهما في النص، فانه كان يرى أن لا يكتب في المصحف شيئاً إلا إن كان النبي صلى الله عليه وسلم أذن في كتابته فيه، وكأنه لم يبلغه إلا في ذلك، قال: فهذا تأويل منه وليس جعدهما لكونهما قرآناً. وهو تأويل حسن إلا أن الرواية الصحيحة الصحيحة التي ذكرتها تدفع ذلك حيث جاء فيها: ويقول لهما ليستا من كتاب الله. ثم يمكن حمل لفظ كتاب الله على المصحف فيتمشى التأويل المذكور. وقال غير القاضى: لم يكن اختلاف ابن مسعود مع غيره في قرآنيتهما، وإنما كان في صفة من صفاتهما انتهى. وظاية ما في هذا أنه أجهل ما بينه القاضى. ومن تأمل سياق الطرق التي أوردتها للحديث استبعد هذا الجمع. وأما قول النووي في شرح المنقب: أجمع المسلمون على أن المعوذتين والماتحة من القرآن، وأن من جحد منهما شيئاً كفر، وما نقل عن ابن مسعود باطل ليس بصحيح، ففيه نظر، وقد سبقه لنحو ذلك أبو محمد بن حزم فقال في أوائل المحلى: ما نقل عن ابن مسعود من أنكر قرآنية المعوذتين فهو كاذب باطل. وكذا قال الفخر الرازى في أوائل تفسيره: الأغلب على الظن أن هذا النقل عن ابن مسعود كذب باطل. والظن في الروايات الصحيحة غير مسند لا يقبل، بل الرواية صحيحة والتأويل محتمل، والاجماع الذي نقله إن أراد شمله لسلك عصر فهو غشوش، وإن أراد استقراره فهو مقبول. وقد قال ابن الصباغ في الكلام على مانع الزكاة: وإنما قاتلهم أبو بكر على منع الزكاة ولم يقل لهم كفروا بذلك، وإنما لم يكفروا لأن الإجماع لم يكن استقر. قال: ونحن الآن نكفر من جحدنا. قال: وكذلك ما نقل عن ابن مسعود في المعوذتين، يعنى أنه لم يثبت عنده القطع بذلك، ثم حصل الاتفاق بعد ذلك. وقد استشكل هذا الموضع الفخر الرازى فقال: إن قلنا إن كونهما من القرآن كان متواتراً في عصر ابن مسعود لزم تكفير من أنكرهما، وإن قلنا إن كونهما من القرآن كان لم يتواتر في عصر ابن مسعود لزم أن بعض القرآن لم يتواتر. قال: وهذه عقدة صعبة. وأجيب باحتمال أنه كان متواتراً في عصر ابن مسعود لكن لم يتواتر عند ابن مسعود، فأحلقت العقدة بعون الله تعالى. قوله (سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: قيل لي قل، فقلت. قال فنحن نقول كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) القائل فنحن نقول الخ هو أبي بن كعب. ووقع عند الطبراني في الأوسط أن ابن مسعود أيضاً قال مثل ذلك، لكن المشهور أنه من قول أبي بن كعب فاعلمه انقلب على رأويه. وليس في جواب أبي تصريح بالمراد، إلا أن في الاجماع على كونهما من القرآن غنية عن تكلف الأسانيد بأخبار الآحاد، وافقه سبحانه وتعالى أهل باهراب

(خاتمة): اشتمل كتاب التفسير على خمسمائة حديث وثمانية وأربعين حديثاً من الأحاديث المرفوعة وما في حكمها، الموصول من ذلك أربع مائة حديث وخمسة وستون حديثاً والبقية معلقة وما في معناه، المكرر من ذلك فيه وفياً مضى أربع مائة وثمانية وأربعون حديثاً، والخاص منها مائة حديث وحديث، وافقه مسلم على تخريج بعضها ولم يخرج أكثرها لكونها ليست ظاهرة في الرفع، والكثير منها من تفاسير ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وهي ستة وستون حديثاً: حديث أبي سعيد بن الملق في الماتحة، وحديث عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه، وحديث ابن عباس رضي الله عنهما كذبني ابن آدم، وحديث أبي هريرة رضي الله عنه لا تصدقوا أهل الكتاب، وحديث أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم وحديث ابن عباس رضي الله عنهما وكان في بني إسرائيل الفصاح، وحديثه في تفسير (وعلى الذين يطبقونه) وحديث ابن

عمر في ذلك ، وحديث البراء ، ولما نزل رمضان كانوا لا يقربون النساء ، ، وحديث حذيفة في تفسير (ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة) ، وحديث ابن عمر في (لتأؤم حرث لكم) ، وحديث معقل بن يسار في نزول (ولا تعضلوهن) ، وحديث عثمان في نزول (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً) ، وحديث ابن عباس في تفسيرها ، وحديث ابن مسعود في المتوفى عنها زوجها ، وحديث ابن عباس عن عمر في ما يورد أحدهم ، وحديث ابن عمر في (وان تبدوا ما في أنفسكم) ، وحديث ابن عباس في (حسبنا الله) ، وحديث كان النبي ﷺ وأصحابه يعفون عن المشركين ، الحديث ، ووقع في آخر حديث أسامة بن زيد في قصة عبدة الله بن أبي ، وحديث ابن عباس وكان المال للولد ، وحديثه وكان إذا مات الرجل كان أولياؤه أحق بأمراته ، ، وحديثه في (ولاكل جعلنا موالاً) وحديثه ذكرت أنا وأمي من المستضعفين ، وحديثه في نزول (ان الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم) . وحديثه في نزول (ان كان بكم أذى من مطر) ، وحديث ابن مسعود في يونس بن متى ، وحديث حذيفة في التفات ، وحديث عائشة في لغو اليمين ، وحديثها عن أبيها في كفارة اليمين . وحديث جابر في نزول (قل هو الله) ، وحديث ابن عمر في الأشربة ، وحديث ابن عباس في نزول (لتأولوا عن أشياء) ، وحديث الحر بن قيس مع عمر في قوله (خذ العفو) ، وحديث ابن الزبير في تفسيرها ، وحديث ابن عباس في تفسير (اللهم البكم) ، وحديثه في تفسير (إن يكن منكم عشرون صابرون) وحديث حذيفة ، ما بقي من أصحاب هذه الآية إلا ثلاثة ، وحديث ابن عباس في قصته مع ابن الزبير وفيه ذكر أبي بكر في الغار ، وحديثه في تفسير (يثبون صدورهم) ، وحديث ابن مسعود في (هبت لك) و (بل عجبت) ، وحديث أبي هريرة في صفة مسترق السمع ، وحديث ابن عباس في تفسير (عطين) ، وحديث ابن مسعود في (الكف ومرم من تلادى) ، وحديثه دكنا قول للحي إذا كثروا ، ، وحديث ابن عباس في تفسير (وما جعلنا الزبيا) ، وحديث محمد بن أبي وقاص في (الاخمين أعمالاً) ، وحديث ابن عباس في تفسير (ومن الناس من يعبد الله على حرف) ، وحديث عائشة في نزول (وليضربن بخبرهن) ، وحديث ابن عباس في (لرادك الى معاد) ، وحديث أبي سعيد في الصلاة على النبي ، وحديث ابن عباس في جواب ، اني أجد في القرآن أشياء تختلف على ، وحديث عائشة في تفسير (والذي قال لوالديه أف لك) ، وحديث عبدة الله بن مغفل في البول في المغفل ، وحديث ابن عباس في تفسير (أذباد السجود) ، وحديثه في تفسير (اللات) ، وحديث عائشة في نزول (بل الساعة موعدهم) ، وحديث ابن عباس في تفسير (ولا بصينك في معروف) ، وحديث أسد عن زيد بن أرقم في فضل الانصار ، وحديث ابن عباس في تفسير (عتل بعد ذلك زعيم) وحديثه في ذكر الاوثان التي كانت في قوم نوح ، وحديثه في تفسير (ترى بشر كالفصر) ، وحديثه في تفسير (لتربكن طبقاً عن طبق) ، وحديثه في تفسير (فليدع ناديه) ، وحديث عائشة في تفسير ذكر الكوثر ، وحديث ابن عباس في تفسيره بالخير الكثير ، وحديث أبي بن كعب في المودنين . وفيه من الآثار عن الصحابة فمن بعدهم عناية ومناون أثراً تقدم بعضها في بدء الخلق وغيره ، وهي قليلة ، وقد بينت كل واحد منها في موضعها . والله الحمد

تم الجزء الثامن . وبالله - إن شاء الله - الجزء التاسع ، وأوله (كتاب فضائل القرآن)

فہرست

فهرس

الجزء الثامن من فتح الباري

﴿ بقية ٦٤ - كتاب المغازي ﴾

١٢٧٥ - ١٢٧٣

صفحة	الباب
٣	٤٧ غزوة الفتح في رمضان
٥	٤٨ ابن ذكر النبي ﷺ الرابعة يوم الفتح ؟
١٨	٤٩ دخول النبي ﷺ من أهل مكة
١٩	٥٠ منزل النبي ﷺ يوم الفتح
١٩	٥١ ﴿ اذا جاء نصر الله والفتح ﴾
٢٠	٥٢ د إن مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس ،
٢١	٥٣ مقامه ﷺ بمكة زمن الفتح
٢٢	٥٤ أحاديث أخرى عن الفتح
٢٧	٥٥ ﴿ ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم ﴾
٤١	٥٥ غزاة أوطاس
٤٣	٥٦ غزوة الطائف في شوال سنة ثمان
٥٦	٥٧ السرية التي قبل نجد
٥٦	٥٨ بعث خالد إلى بني جذيمة
٥٨	٥٩ سرية عبد الله بن حذافة وعلقمة المدلجي
٦٠	٦٠ بعث أبي موسى ومعاذ إلى اليمن
٦٥	٦١ بعث علق وخالد إلى اليمن
٧٠	٦٢ غزوة ذي الحليفة
٧٤	٦٣ غزوة ذات السلاسل إلى لخم وجذام
٧٦	٦٤ ذهاب جرير البجلي إلى اليمن
٧٧	٦٥ غزوة سيف البحر بامارة أبي عبيدة
٨٢	٦٦ حج أبي بكر بالناس في سنة تسع
٨٣	٦٧ وفد بني نعيم
٨٤	٦٨ غزوة عبيدة بن حصن لبني النضير
٨٤	٦٩ وفد عبد القيس
٨٧	٧٠ وفد بني حنيفة ، وحديث ثمامة بن أثال
٩١	٧١ قصة الاسود العنسي
٩٣	٧٢ قصة أهل نجران
٩٥	٧٣ قصة مهان والبحرين
٩٦	٧٤ قدوم الاشعرين وأهل اليمن
١٠١	٧٥ قصة دوس والطفيل بن عمرو
١٠٢	٧٦ وفد طي . حديث عدي بن حاتم
١٠٢	٧٧ حجة الوداع
١١٠	٧٨ غزوة تبوك (وهي غزوة العسرة)
١١٣	٧٩ حديث كعب بن مالك
١٢٥	٨٠ نزول النبي ﷺ بالحجر
١٢٥	٨١ حديث للمغيرة بن شعبة . وحديث لانس
١٢٦	٨٢ كتابه ﷺ إلى كسرى وقبصر
١٢٩	٨٣ مرضه ﷺ ووفاته
١٥٠	٨٤ آخر ما نكلم به النبي ﷺ
١٥٠	٨٥ وفاة النبي ﷺ
١٥١	٨٦ توفي ﷺ ودرعه مرهونة عند يهودي
١٥١	٨٧ بعث أسامة بن زيد في مرضه ﷺ
١٥٣	٨٨ حديث « دفنا النبي ﷺ منذ خمس ،
١٥٣	٨٩ كم غزا النبي ﷺ ؟

(٦٥ - كتاب تفسير القرآن)

رقم ٤١٧٤ - ٤١٧٧

(سورة فاتحة الكتاب - ١)

صفحة الباب

١	١٥٥	ما جاء في فاتحة الكتاب
٢	١٥٩	غير المضموب عليهم ولا الضالين
	١٦٠	(سورة البقرة - ٢)
١	١٦٠	وعلم آدم الاسماء كلها
٢	١٦١	قال جهاد إلى شياطينهم أصحابهم من المنافقين
٣	١٦٣	فلا تهملوا الله أنذاداً وأنتم تعلمون
٤	١٦٣	وظللنا عليكم الغمام وإنزلنا عليكم المني والسنن
٥	١٦٤	ولقد قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا منها
٦	١٦٥	من كان عدواً لجبريل
٧	١٦٧	ما ننسخ من آية أو ننسها
٨	١٦٨	وقالوا اتخذ الله ولداً سبحانه
٩	١٦٨	واتخذوا من مقام إبراهيم مصل
١٠	١٦٩	ولذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت
١١	١٧٠	قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا
١٢	١٧١	سيعمل السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم
١٣	١٧١	وكذلك جعلناكم أمة وسطاً
١٤	١٧٣	وما جعلنا القبلة التي كنت عليها
١٥	١٧٣	قد نرى قلب وجهك في السماء
١٦	١٧٤	ولئن أتيت الذين آمنوا الكتاب بكل آية
١٧	١٧٤	الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه
١٨	١٧٤	واسأل وجهه هو موأب
١٩	١٧٤	ومن حيث خرجت فول وجهك
٢٠	١٧٥	ومن حيث خرجت فول وجهك
٢١	١٧٥	أن الصفا والمروة من شعائر الله
٢٢	١٧٦	ومن يتخذ من دون الله أنداداً
٢٣	١٧٦	يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الفصا

صفحة الباب

٢٤	١٧٧	يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام
٢٥	١٧٩	أياماً معدودات
٢٦	١٨٠	فمن شهد منكم الشهر فليصمه
٢٧	١٨١	أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم
٢٨	١٨٢	وكلاوا واشربوا حتى يتبين لكم الخط
		الابيض من الخط الأسود من الفجر
٢٩	١٨٣	وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها
٣٠	١٨٣	وقتلوهم حتى لا تكون فتنة
٣١	١٨٥	ولانلقوا بأيديكم إلى التهلكة
٣٢	١٨٦	فمن كان منكم مريضاً أو به أذى
٣١	١٨٦	ليس عليكم جناح أن تبغضوا فضلاً من ربكم
٣٥	١٨٦	ثم أفوضوا من حيث أحببتم الناس
٣٦	١٨٧	ومنهم من يقول ربنا آتانا في الدنيا حسنة
٣٧	١٨٨	وهو الهدى الخصام
٣٨	١٨٨	أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأنكم مثل
		الذين خلوا من قبلكم
٣٩	١٨٩	نساؤكم حرث لكم
٤٠	١٩٢	وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن
٤١	١٩٣	والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً
٤٢	١٩٥	حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى
٤٣	١٩٨	وقوموا لله قانتين
٤٤	١٩٩	فان خفتم فرجالاً أو ركبانا
٤٥	٢٠١	والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً
٤٦	٢٠١	وإذا قال إبراهيم رب انق كيف تحيي الموتى
٤٧	٢٠١	أبوء أحداً أن تكون له جنة
٤٨	٢٠٢	لا يسألون الناس إلحافاً
٤٩	٢٠٢	وأحل الله البيع وحرم الربا
٥٠	٢٠٤	يمحق الله الربا
٥١	٢٠٤	فأذنوا بحرب من الله
٥٢	٢٠٤	وإن كان ذو عسرة نظرة إلى ميسرة

صفحة	الباب	صفحة	الباب
٢٠٥	٥٣	٢٤٣	٤
٢٠٥	٥٤	٢٤٤	٥
٢٠٦	٥٥	٢٤٥	٦
٢٠٧		٢٤٧	٧
٢٠٩	١	٢٤٩	٨
٢١٢	٢	٢٥٠	٩
٢١٢	٣	٢٥١	١٠
٢١٤	٤	٢٥٣	١١
٢٢٣	٥	٢٥٤	١٢
٢٢٤	٦	٢٥٥	١٣
٢٢٤	٧	٢٥٥	١٤
٢٢٥	٨	٢٥٦	١٥
٢٢٥	٩	٢٥٧	١٦
٢٢٧	١٠	٢٥٨	١٧
٢٢٨	١١	٢٥	١٨
٢٢٨	١٢	٢٦٢	١٩
٢٢٩	١٣	٢٦٣	٢٠
٢٣	١٤	٢٦٤	٢١
٢٣٠	١٥	٢٦٤	٢٢
٢٣٣	١٦	٢٦٥	٢٣
٢٣٥	١٧	٢٦٥	٢٤
٢٣٥	١٨	٢٦٦	٢٥
٢٣٦	١٩	٢٦٧	٢٦
٢٣٧	٢٠	٢٦٧	٢٧
٢٣٧		٢٦٨	
٢٣٨	١	٢٦٨	١
٢٤١	٢	٢٧١	٢
٢٤٢	٣	٢٧١	٣
		٢٧٣	٤

(سورة المائدة - هـ)

محرم واحدا حرام

اليوم اكلتكم دينكم

فلم تجدوا ماء فتميموا صعيدا طيبا

فذهب أنت وربك فذاتك

صفحة	الباب	صفحة	الباب
٤٢٥	٥	قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا	الصادقين
٤٢٦	٦	أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقاءه	٥ ٤٥١
٤٢٦		(سورة مريم - كيمص - ١٩)	٦ ٤٥٢
٤٢٨	١	والندم يوم الحسرة	٧ ٤٨٢
٤٢٨	٢	وما ننزل إلا بأمر ربك	٨ ٤٨٢
٤٢٩	٣	أفرأيت الذي كفر بآياتنا	٩ ٤٨٤
٤٣٠	٤	أطلع الغيب أم اتخذ عند الرحمن عهداً	١٠ ٤٨٥
٤٣٠	٥	وتعد له من العذاب مداً	١١ ٤٨٧
٤٣١	٦	ونزله ما يقول وبأنينا فرداً	١٢ ٤٨٩
٤٣١		(سورة طه - ٢٠)	٤٩٠
٤٣٤	١	واصطعك لنفسي	١ ٤٩٢
٤٣٤	٢	ولقد أوحينا إلى موسى أن أسر بعافى	٢ ٤٩٢
٤٣٤	٣	فلا يخرجنك من الجنة فتشقى	٣ ٤٩٤
٤٣٥		(سورة الأنبياء - ٢١)	٤ ٤٩٥
٤٣٥	١	هي من العناق الأول ومن تلادى	٥ ٤٩٦
٤٣٧	٢	كما بدأنا أول خلق نعيده	٤٩٦ (سورة الشعراء - ٢٦)
٤٣٨		(سورة الحج - ٢٢)	١ ٤٩٩
٤٤١	١	وتحرم الناس سكارى	٢ ٥٠١
٤٤٢	٢	ومن الناس من يعبد الله على حرف	٥٠٤ (سورة النمل - ٢٧)
٤٤٣	٣	هذان خصمان اختصموا في ربهم	٥٠٥ (سورة الفصص - ٢٨)
٤٤٤		(سورة المؤمنون - ٢٣)	١ ٥٠٦
٤٤٦		(سورة النور - ٢٤)	٢ ٥٠٩
٤٤٨	١	والذين يرمون أزواجهم	١ ٥١٠
٤٤٨	٢	والخامسة أن لعنة الله عليه إن كان من	٥١٠ (سورة الروم - ٣٠)
٤٤٩	٣	الكاذبين	٥١٣ (سورة لقمان - ٣١)
٤٥١	٤	ويدبرأ عنها العذاب أن تشهد	١ ٥١٣
		والخامسة أن غضب الله عليها إن كان من	٢ ٥١٣
		لا تشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم	
		إن الله عنده علم الساعة	

صفحة	الباب	صفحة	الباب
٥١٥	(سورة السجدة - ٣٢)	٥٤٤	١ السجدة في سورة ص
٥١٥	١ فلا تمل نفس ما أخفى لهم من قرة أعين	٥٤٦	٢ هب لى ما سكا لا يبنى لأحد من بعدى
٥١٧	(سورة الأحزاب - ٢٣)	٥٤٧	٣ وما أنا من المتكفين
٥١٧	١ حدثنى إبراهيم بن المنذر	٥٤٧	(سورة الزمر - ٣٩)
٥١٧	٢ ادعوم لأبائهم	٥٤٩	١ يا عبادى الذين أوفوا هل أنفسهم
٥١٧	٣ فنههم من قضى نحبه	٥٥٠	٢ وما قدروا الله حق قدره
٥١٩	٤ قل لأزواجك إن كنتم تردن الحياة الدنيا	٥٥١	٣ والأرض جميعاً قبضته
٥٢٠	٥ وإن كنتم تردن الله ورسوله	٥٥١	٤ وتفتح فى الصور
٥٢٣	٦ وتحنى فى نفسك ما الله مبديه	٥٥٣	(سورة المؤمن و غافر - ٤٠)
٥٢٤	٧ توحى من نداء منهن وتؤوى اليك من نداء	٥٥٥	(سورة حم السجدة و فصلص - ٤١)
٥٢٦	٨ لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم	٥٦١	١ وما كنتم تسترون أن يشهد عليكم سمعكم
٥٢٦	٩ إن تبدوا شيئاً أو تخفوه	٥٦٢	٢ وذلك ظنكم الذى ظنتم بربكم أرداكم
٥٢٢	١٠ إن الله وملائكته يصلون على النبي	٥٦٣	(سورة الشورى - ٤٢)
٥٣٤	١١ لا تكفروا كالذين آذوا موسى	٥٦٤	١ إلا المردة فى القرى
٥٣٥	(سورة صبا - ٣٤)	٥٦٥	(سورة حم الزخرف - ٤٣)
٥٣٧	١ حتى إذا فزع من قلوبهم	٥٦٨	١ ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك
٥٣٩	٢ إن هو إلا نذير لكم	٥٦٩	٢ أنفضرب عنكم الذكر صفحا
٥٣٩	(سورة المائدة و فاطر - ٣٥)	٥٦٩	(سورة حم الدخان - ٤٤)
٥٤٠	(سورة يس - ٣٦)	٥٧١	١ فارتقب يوم تأتى السماء بدخان مبين
٥٤١	١ والشمس تجري مستقرها	٥٧١	٢ يلقى الناس هذا عذاب أليم
٥٤٢	(سورة الصافات - ٣٧)	٥٧٢	٣ ربنا اشف عنا العذاب إنا مؤمنون
٥٤٣	١ وإن يؤنس ابن المرسلين	٥٧٣	٤ أنى لهم الذكرى وقد جاءهم رسول مبين
٥٤٤	(سورة ص - ٣٨)	٥٧٣	٥ ثم تولوا عنه وقالوا هم بطغون
		٥٧٤	٦ يوم نبطش البطشة الكبرى إنا منتقمون

صفحة	الباب	صفحة	الباب
٥٨٤	(سورة حم المجانية - ٤٥)	٦١٣	٣ ومناة الثالثة الأخرى
٥٧٤	١ وما يهلكنا إلا الدهر	٦١٤	٤ فاستجدوا لله واعبدوا
٥٧٥	(سورة حم الأحقاف - ٤٦)	٦١٥	(سورة اقرب الساعة والقمر - ٥٤)
٥٧٦	١ والذي قال لوالديه أف ابكا أنشداني أن أخرج	٦١٧	١ وافق القمر ، وإن يروا آية يرضوا
٥٧٨	٢ فلما رأوه عارضا مستقبل أوديتهم	٦١٧	٢ تجري بأعيننا جزاء لمن كان كفر
٥٨٩	(سورة محمد ﷺ - ٤٧)	٦١٨	٣ فكانوا كهشيم المحتظر
٥٧٩	وقتطموا أرحامكم	٦١٨	٤ ولقد أصبحهم بكرة هذاب مستقر
٥٨١	(سورة الفتح - ٤٨)	٦١٩	٥ سمرم الجمع وبولون الدبر
٥٨٢	١ إنا فتحنا لك فتحا مبينا	٦١١	٦ بل الساعة موعدهم ، والساعة أدهى وأسر
٥٨٤	٢ ليفخر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر	٦٢٠	(سورة الرحمن - ٥٥)
٥٨٥	٣ إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً	٦٢٣	١ ومن درنهما جنتان
٥٨٦	٤ هو الذي أنزل السكينة	٦٢٤	٢ حور مقصورات في الخيام
٥٨٧	٥ إذ يبايعونك تحت الشجرة	٦٢٥	(سورة الواقعة - ٥٦)
٥٨٩	(سورة الحجرات - ٤٩)	٦٢٧	١ وظل محدود
٥٩٠	١ لاتفقوا أصواتكم فوق صوت النبي	٦٢٧	(سورة الحديد - ٥٧)
٥٩٢	١ إن الذين ينادونك من وراء الحجرات	٦٢٨	(سورة المجادلة - ٥٨)
٥٩٣	(سورة ق - ٥٠)	٦٢٨	(سورة الحشر - ٥٩)
٥٩٤	١ وتقول هل من مزيد	٦٢٨	١ سورة الحشر سورة بنى النضير
٥٩٧	٢ وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس	٦٢٩	٢ ما قطعتم من لينة
٥٩٨	(سورة والذاريات - ٥١)	٦٢٩	٣ ما آقا الله هل رسوله
٦٠١	(سورة والطاير - ٥٢)	٦٣٠	٤ وما آتاكم الرسول فخذوه
٦٠٣	١ حديث أم سلمة في طوافها وهي مريضة	٦٣١	٥ والذين تبوءوا الدار والايمان
٦٠٤	(سورة والنجم - ٥٣)	٦٣١	٦ ويؤمنون على أنفسهم
٦٠٦	١ حديث عائشة عن رؤية النبي ﷺ ربه	٦٣٣	(سورة الممتحنة - ٦٠)
٦١١	٢ أفرايتم اللات والعزى	٦٣٣	١ لاتتخذوا هدوى وكم أولياء
		٦٣٦	٢ إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات
		٦٣٧	٣ إذا جاءكم المؤمنات يبائعتن

صفحة	الباب	صفحة	الباب
٦٤٠	(سورة الصف - ٦١)	٦٦٢	١ عثل بعد ذلك زعيم
٦٤٠	١ يأتي من بعدى اسمه أحد	٦٦٣	٢ يوم يكشف عن سابق
٦٤١	(سورة الجمعة - ٦٢)	٦٦٤	(سورة الحاقة - ٦٩)
٦٤١	١ وآخرين منهم لما يلحقوا بهم	٦٦٥	(سورة سأل سائل والمارج - ٧٠)
٦٤٣	٢ وإذا رأوا تجارة أو لهوا	٦٦٦	(سورة نوح - ٧١)
٦٤٤	(سورة المنافقين - ٦٣)	٦٦٧	ودأ ولا سواها ولا يفتو ويعوق
٦٤٤	١ إذا جاهدك المنافقون	٦٦٩	(سورة قل أوحى إلى الجن - ٧٢)
٦٤٦	٢ اتخذوا أيمانهم جنة	٦٧٠	١ قول الجن (إنا سمعنا قرآنا عجبا)
٦٤٦	٣ ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا	٦٧٥	(سورة الزمل - ٧٣)
٦٤٨	٤ وإذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله	٦٧١	(سورة المدثر - ٧٤)
٦٤٨	٥ سواء عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم	٦٧٦	١ سورة المدثر أول ما نزل بعد الوحي
٦٥٠	٦ هم الذين يقولون لا تنفقوا عمل من عند	٦٧٧	٢ (قم فأند)
	رسول الله حتى ينفضوا	٦٧٧	٣ (ووبك فكبر)
٦٥٢	٧ يقولون لنرجعنا إلى المدينة ليخرجننا الأهر	٦٧٨	٤ (وثيابك فطهر)
٦٥٢	(سورة التماين - ٦٤)	٦٧٩	٥ (والرجز فاهجر)
٦٥٣	(سورة الطلاق - ٦٥)	٦٧٩	(سورة القيامة - ٧٥)
٦٥٣	١ طلاق للراء وهي حائض	٦٧٩	١ لا تحرك به لسانك لتعجل به
٦٥٣	٢ وأولات الأحمال أجلن أن يضمن حملهن	٦٨١	٢ إن علينا جمعه وقرأته
٦٥٦	(سورة التحريم - ٦٦)	٦٨٢	٣ فإذا قرأناه فاتبع قرآنه
٦٥٦	١ يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك	٦٨٣	(سورة هل أتى على الإنسان - ٧٦)
٦٥٧	٢ قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم	٦٨٥	(سورة المرسلات - ٧٦)
٦٥٨	٣ وإذا أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثا	٦٨٥	١ وقيت شركم كما وقيت شرها
٦٥٩	٤ إن تتوبا إلى الله فقد صفت قلوبكما	٦٨٧	٢ إنما ترى إسرار كالمحصر
٦٦٠	٥ عسى ربه إن طلقن أن يبدله أزواجا خيرا	٦٨٨	٣ كأنه جمالات صفر
	منكن	٦٨٨	٤ هذا يوم لا ينطقون
٦٦٠	(سورة تبارك الذي بيده الملك - ٦٧)	٦٨٩	(سورة عم يتساءلون - ٧٨)
٦٦١	(سورة ن والقلم - ٦٨)	٦٨٩	١ يوم ينفخ في الصور فتأتون أفواجا
		٦٩٠	(سورة والنازعات - ٧٩)

صفحة	الباب	صفحة	الباب
٦٩١	١ بعثت والساعة كهاتين	٧٠٩	٧ فسنسره للمصرى
٦٩١	(سورة عبس - ٨٠)	٧٠٩	(سورة الضحى - ٨٣)
٦٩٣	(سورة إذا الشمس كورت - ٨١)	٧١٠	٢٠١ و ما ودعك ربك وما قلى
٦٩٥	(سورة إذا السماء انفطرت - ٨٢)	٧١١	(سورة ألم نشرح - ٩٤)
٦٩٥	(سورة ويل للعلففين - ٨٣)	٧١٣	(سورة والنين - ٩٥)
٦٩٦	يوم يقوم الناس رب العالمين	٧١٣	١ قرأته <u>بسم الله</u> بالنين والوبتون فى العشاء
٦٩٦	(سورة إذا السماء انشقت - ٨٤)	٧١٤	(سورة افرا باسم ربك الذى خلق - ٩٦)
٦٩٧	١ فسوف يحاسب حسابا يسيرا	٧١٥	١ كان أول ما بدى به <u>بسم الله</u> الرؤيا الصادقة
٦٩٨	٢ اتركين طابقا عن طبق	٧٢٢	٢ خلق الانسان من علق
٦٩٨	(سورة البروج - ٨٥)	٧٢٣	٣ اقرأ وربك الاكرم
٦٩٩	(سورة الطارق - ٨٦)	٧٢٤	٤ كلا ائن لم ينته لنسفعن بالناسية
٦٩٩	(سورة سبح اسم ربك الأعلى - ٨٧)	٧٢٤	(سورة إنا أنزلناه القدر - ٩٧)
٦٩٩	المهاجرون الاولون الى المدينة لتمايم الانصار	٧٢٥	(سورة لم يكن د البيضة - ٩٨)
٧٠٠	(سورة هل اترك حديث الناشئة - ٨٨)	٧٢٥	٣٠١ قوله <u>بسم الله</u> لاني وان الله امرى ان اقرأ عليك
٧٠١	(سورة الفجر - ٨٩)	٧٢٦	(سورة إذا زلزلت الأرض زلزالها - ٩٩)
٧٠٣	(سورة لا أقسم د البلد - ٩١)	٧٢٦	١ فن يعمل مثقال ذرة خيرا يره
٧٠٤	(سورة والشمس وضحاها - ٩٠)	٧٢٧	٢ ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره
٧٠٥	خطبة نبوية ذكر فيها عاقر ناقة صالح	٧٢٧	(سورة العاديات - ١٠٠)
٧٠٦	(سورة والليل اذا ينشى - ٩٢)	٧٢٨	(سورة الفارقة - ١٠١)
٧٠٦	١ والتهار إذا تجلى	٧٢٨	(سورة الهائم التكاثر - ١٠٢)
٧٠٧	٢ وما خلق الذكر والاثن	٧٢٨	(سورة والعصر - ١٠٣)
٧٠٨	٣ فأما من أعطى واتقى	٧٢٩	(سورة ويل لكل همزة - ١٠٤)
٧٠٨	٤ فسنسره للبرى	٧٢٩	(سورة ألم تر د الغيل - ١٠٥)
٧٠٨	٥ وأما من بخل واستغنى	٧٣٠	(سورة لإيلاف قريش - ١٠٦)
٧٠٩	٦ وكذب بالحقنى	٧٣٠	(سورة أرايت د الماعون - ١٠٧)
		٧٣١	(سورة إنا أعطيناك الكوثر - ١٠٨)

صفحة الباب	باب	صفحة الباب	باب
٧٢٧ ٢	وتب . ما أغنى عنه ماله وما كسب	٧٢١ ١	حديث السكوت
٧٢٨ ٢	سبيل نارا ذات لب	٧٢٣	(سورة قل يا أيها الكافرون - ١٠٩)
٧٣٨ ٤	وامراته حاملة المخطب	٧٢٤	(سورة إذا جاء نصر الله - ١١٠)
٧٣١	(سورة قل هو الله أحد - ١١٢)	٧٣٣ ٢، ١	دعاء . سبحانك ربنا وبمحمد ، الهم اغفر لي ،
٧٢٩ ١	حديث . كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك ،	٧٢٤ ٢	ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا
٧٣٩ ٣	الله الصمد	٧٢٤ ٤	فسيح محمد ربك واستغفره
٧٤١	(سورة قل أهدى رب الفلق - ١١٣)	٧٣١	(سورة تبتع يدا أبي لب وتب - ١١١)
٧٤١	(سورة قل أهدى رب الناس - ١١٤)	٧٢٧ ١	(وأنذرهم تلك الاقربين)

تصويب

صفحة	سطر	خطأ	صواب
٥	١٣	المفطرون الصوم	المفطرون الصوم
٧	٢٠	حرس رسول	حرس رسول الله
٧	٢٧	العل	لعل
١٤	٦	إبراهيم	إبراهيم
١٩	١٠	أسامة	أبو أسامة
٢١	٢٣	هنالا	هناك
٢٣	٤	وأبو سلة	وأبو سلة
٢٨	٨	بلغته	بنلته
٥٦	٢	الوقدي	الواقدي
٥٨	١٥	الهمي	الهمي
٦٤	٨	مولى ابن عباس	مولى ابن عباس من ابن عباس
٦٥	٢	فقرأ	فقرأ
٦٦	١٣	نعم	نعم
٧١	٤	بالأرلام	بالأرلام
٧٨	٩	الحبط	الحبط
٨٣	٢٥	وإيم	ونعيم
٨٨	١١	انقصر	انقصر
٨٩	١٤	انقضيها	انقضيها
٩١	١٢	٩٣٧٨	٩٣٧٨
٩٧	٢٢	الوقاة	الوقاة
٩٨	١	فاستحيطناه	فاستحيطناه
٩٨	٢	ثم	ثم
٩٨	٤	لاحملنا	لاحملنا
١٠٣	١٩	فقلع	فقلع
١٠٦	١٨	الوادع	الوداع
١١٢	١٠	المساوين	المساوين
١١٣	٢٢	ينزل	ينزل
١١٩	٥	بي عيشة	بي عيشة
١٢١	٢٨	رواية	رواية
١٢٦	١١	ابن حلال	ابن بلال
١٢٨	٢٢	الإجارة	الإجارة
١٣٠	٢٤	الفتح	الفتح
١٤١	٨	تلك	تلك
١٤٤	٧	يديه	يديه
١٦٢	٢	بن طلحة	بن أبي طلحة
١٧١	٩	لزيوف	لزيوف
١٧١	٢٣	لييك	لييك
١٨٥	٦	والهلاك	والملك
١٩١	٥	من عباس	من ابن عباس
١٩٥	١	وصلا	وصلا
٢٠٢	٥	قطين	قطين
٢٠٦	١٤	الأصفر	الأصفر
٢٠٨	١٣	حنام	حنام
٢٢٥	٢	سليان	سليان
٢٢٥	٢٠	باب ٧	باب ٨
٢٢٨	١٤	أعراجه	أعرجه
٢٣٥	١٤	بن أبي نمر	بن أبي نمر
٢٣٥	١٧	الآلياب	الآلياب
١٣٥	٢٠	وقد	وقد
٢٣٦	٤	ثم قرأ	ثم قرأ
٢٣٨	٢٥	لا تقطروا	لا تقطروا
٢٣٩	٢	٤٥٧٦	٤٥٧٤
٢٤٢	٧	ثابته	ثابته
٢٤٧	١٤	وترك	وترك
٢٥٠	٢	فأسفنا	فأسفنا

صفحة سطر خطأ	صواب	صفحة سطر خطأ	صواب
٩ ٢٥٠	الصغيره	٩ ٤١٢	ترهقهما
٢٥٠ بعد ٢٠ الحديث ٥٨٢	أطرافه في: ٥٠٥٠٠٥٠٤٩	٢٥ ٤٢٢	مبالغة
	٥٠٥٦٠٥٠٥٥	٢٧ ٤٢٢	باب
٢٨ ٢٥٤	رينت	١٦ ٤٢٣	في البحر
١٣ ٢٥٦	المهاجر	١٢ ٤٣١	اتخذ
٥ ٢٦٤	سلة رضى	٤٣٤	آخر سطر ٤٨٣٨
٩ ٢٧٣	الاشجع	١٢ ٤٤١	جنب
٢٥ ٢٧٣	أفادت	١٢ ٤٤٦	الاحق الاحق الذى لا حاجة له فى النساء
٦ ٢٧٨	فتحتنى	٢١ ٤٤٨	التلان
٨ ٢٨٣	إن وصلت	٢٢ ٤٤٨	سنة
٦ ٢٩٤	ابن يزد	٦ ٤٥١	عبد الله بن عمرو، أما
٩ ٢٩٤	أبي الغالية	٤ ٤٥٣	متبرذنا
٢٩٦	آخر سطر حريرة	٢٠ ٤٥٣	تنام
١٤ ٣٠٠	أحاديث تصغير	١ ٤٥٤	فقلنا
١٦ ٣١٤	مدتجلا	١١ ٤٥٤	وتووي
٢٣ ٣١٦	ما اطلع	١٢ ٤٥٤	مقاتله
١٦ ٣٤٠	ابن كعب	٢٢ ٤٥٤	نزل
٩ ٣٤٨	تنجيك	٨ ٤٥٥	قامين
١ ٣٤٩	الله قال	٦٢٣	أصل الصفحة ٢٦٢
٢٢ ٣٥٣	ابن عبد الله	٤٨٧	آخر سطر شأنها
٦ ٣٥٨	اعترفوا	٣ ٤٨٨	قال
٢٢ ٣٦٣	فارتقب	١٤ ٤٨٨	فصبر
٣٧٠	أدل الصفحة ٢٧٠	١٧ ٤٨٨	غدر غموة
١٧ ٣٧٠	ذلك	٢٣ ٤٩٤	٤٧٦٥
٤ ٣٧٩	والأولياء	٢٤ ٤٩٤	يفتلون
٢٣ ٣٨٠	فزع	٢٤ ٤٩٩	أبو بكر بن عبد الحميد أبو بكر عبد الحميد
٣ ٣٨٩	يرى	٢٣ ٥٠١	عشيدتك
١٠ ٤٠٩	روسها	١٧ ٥٠٦	مثل
٧ ٤١٢	حيسور	٩ ٥١١	الجماء
٨ ٤١٢	أبوادة	٧ ٥١٥	(نهد) نيين (يد) بين

صواب	خطأ	صفحة سطر	صواب	خطأ	صفحة سطر
بلفظه	بلفظ	٥ ٥٧٠	قوله	قولهم	١٨ ٥١٥
والدخان	والدخان	٤ ٥٧٤	منزله ؟	منزله ؟	١٠ ٥١٦
رأوه	رآه	١٣ ٥٧٨	أفقط	أفقط	١٨ ٥١٧
مزدور	مزدور	٢٥ ٥٧٩	منه	منه	٢٦ ٥٢٠
أبو ذر	أبو ذر	٢٥ ٥٨١	ترجي	ترجي	١٧ ٥٢٤
عندره	عندره	٢ ٥٨٣	انطلقوا	انطلقوا	٨ ٥٢٧
رأيتنا	رأيتنا	١٤ ٥٨٧	بيته	بيته	٧ ٥٢٨
لا ترفعوا	لا ترفعوا	٦ ٥٩٠	٧٩٩	٧٩٩	٢١ ٥٣٤
تنقص	تنقص	٥ ٥٩٣	أن	أن	٢١ ٥٣٩
قوسين	قوسين	٤ ٦٠٤	الجنة	الجنة	٤ ٠٤٣
أفتمروه	أفتمروه	٧ ٦٠٤	الأبدى	الأبدى	١٨ ٥٤٦
اتظرونا	آخر سطر اتظرونا	٦٢٧	يمل (أى	يمل أى	١ ٥٥٠
جمد	جمد	١٣ ٦٢٨	قدره	قدر	٢٢ ٥٥٠
غفرت	غمرت	٧ ٦٢٤	هيبة	هيبة	١٣ ٥٥٠
نور هو ابن زيد	نور هو ابن زيد	١٦ ٦٤٢	وأبو العلاء	وأبو العلاء	١٧ ٥٥٥
غلامه	غلامه	٢٣ ٦٥٣	ثم	(ثم	١ ٥٥٦
أنعمت	أنعمت	٣ ٦٥٩	يتساءلون	يتساءلون	٢ ٥٥٦
يحدث	يحدث	٢٨ ٦٧٨	بمجموع	بمجموع	٢٢ ٥٥٧
البسطة	آخر سطر البسطة	٦٩٥	بعض الدين	بعض الدين	٢٥ ٥٦٦
٤٩٣٨	٢٨٩٤	١٩ ٦٩١	للأبنان	الأبنان	١٤ ٥٦٧
بحاسب	بحاسبك	١٩ ٦٩٧	عبد الله بن حميد	عبد بن حميد	٦ ٥٦٨